

- ٨٤ قد قسم الشافعي واصحابه قتل الحيوان بالنسبة الى المحرم على ثلاثة اقسام
- ٨٧ اجمع العلماء على جواز قتل الحية في الحل والحرم واما نهيه عليه السلام عن قتل احييت البيوت
- ٨٩ باب لا يعضد شجر الحرم
- ٩٠ معنى قوله عليه الصلاة والسلام ان ابراهيم حرم مكة ومعنى قوله حرمها الله تعالى
- ٩٢ اختلفوا فيما يجب على قاطع شجر الحرم فقال مالك لاشيء عليه غير الاستغفار
- ٩٢ باب لا ينفر صيد الحرم
- ٩٣ باب لا يحل القتال بمكة * الفرق بين القتل والقتال
- ٩٥ باب الجامة للمحرم * هل يمنع منها او يباح له مطلقا او للضرورة
- ٩٨ استدل بهذا الحديث على جواز الفصد ويط الجرح والدمل وقطع العرق وقلع الضرس
- ٩٨ باب تزويج المحرم * هل هو جائز او غير جائز
- ١٠٠ تزوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ميمونة وهو محرم
- ١٠٢ باب ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمه
- ١٠٥ باب الاغتسال للمحرم * اما لاجل التطهير من الجنابة واما لاجل التنظيف
- ١٠٧ باب ليس الخفين للمحرم اذا لم يجد النعلين * وهل يقطع الخفين ام لا
- ١٠٨ باب اذا لم يجد الازار فليلبس السراويل * باب لبس السلاح للمحرم
- ١٠٩ باب دخول الحرم ومكة بغير احرام * اذا لم يرد الحج والعمره
- ١١٠ ذكر ما قيل في هذا الحديث يعني دخل عليه الصلاة والسلام عام الفتح وعلى رأسه المغفر
- ١١٢ من لم يؤمن يوم الفتح وامره عليه السلام يقتل عشرة. انفس ستة رجال واربعه نسوة
- ١١٣ باب اذا احرم جاهلا وعليه قبض
- ١١٦ باب المحرم يموت بعرفة ولم يأمر النبي عليه الصلاة والسلام ان يؤدى عنه بقية الحج
- ١١٧ باب سنة المحرم اذا مات
- ١١٧ باب الحج والنذور عن الميت والرجل يحج عن المرأة
- ١١٩ احتج به الشافعية على ان من مات وعليه حج وجب على وليه ان يجزه من يحج عنه من رأس ماله
- ١١٩ باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على الراحلة
- ١٢٠ باب حج المرأة عن الرجل
- ١٢٢ باب حجة الصبيان * اختلف العلماء هل ينقد حج الصبي ام لا
- ١٢٣ استدل بعض الشافعية على ان ام الصبي تجزئ في الاحرام عنه
- ١٢٤ اختلفوا في الصبي والعبد يحرمان بالحج ثم يحتمل الصبي ويعتق العبد قبل الوقوف بعرفة
- ١٢٤ باب حج النساء * هل هي مثل حج الرجال ام تغايره في شيء
- ١٢٧ ان المرأة لا تسافر الامع ذي محرم سواء كان سفرها قليلا او كثيرا للحج او غيره
- ١٣٠ باب من نذر المشي الى الكعبة * هل يجب عليه الوفاء بذلك ولا
- ١٣٣ باب فضائل المدينة

- ١٣٣ اول من بنى المدينة والدار التي نزلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تبع
- ١٣٥ قالوا المدينة لها حرم فلا يجوز قطع شجرها ولا اخذ صيدها ولكنه لا يجب الجزاء
- ١٣٦ قالت الخنفية ليس للمدينة حرم كما كان لمكة واجابوا عن الحديث المذكور
- ١٣٨ قوله عليه السلام ان ابراهيم حرم مكة واني حرمت المدينة ما بين لابتينها
- ١٤١ باب فضل المدينة وانما تنفي الناس
- ١٤٣ هذا الحديث حجة لمن فضل المدينة على مكة واليه ذهب مالك واهل المدينة
- ١٤٤ باب لا يبنى المدينة * باب من رغب عن المدينة
- ١٤٧ باب الايمان يارز الى المدينة
- ١٤٨ باب اثم من كاد اهل المدينة
- ١٤٩ باب آطام المدينة
- ١٥٠ باب لا يدخل الدجال المدينة
- ١٥٣ باب المدينة تنفي الخبث
- ١٥٤ اختلفوا في سبب نزول آية فالكم في المناقطين فتنين والله اركسهم
- ١٥٦ باب كراهية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تعرى المدينة
- ١٥٧ دعاؤه عليه السلام اللهم حبب اليها المدينة وانتقل حياها الى الجحفة
- ١٦٠ فيه مذاهب هل يحرم الغناء او يكره او يفصل وهل يفرق بين الرجال والنساء
- ١٦١ كتاب الصيام * وتفسير الصوم
- ١٦٢ اختلفوا في اى صوم وجب في الاسلام اولا * باب وجوب صوم رمضان
- ١٦٣ لم يعلم من آية كتب عليكم الصيام الا اصل فرضية الصوم ولم يعلم العدد ولا كونه في شهر رمضان
- ١٦٥ باب فضل الصوم * والاحاديث التي وردت في هذا الباب
- ١٦٧ في معنى قوله عليه السلام لخوف في الصائم اختلاف كثير
- ١٦٨ الفرق بين القرآن وبين الحديث القدسي الاول معجز والثاني غير معجز
- ١٦٨ قد كثروا في معنى قوله الصوم لي وانا اجزي به وملخصه
- ١٧٠ باب الصوم كفارة * اى للذنوب
- ١٧١ باب الريان للصائمين * باب الريان غير الابواب الثمانية للجنة
- ١٧٤ باب هل يقال رمضان او شهر رمضان ومن رأى كله واسعا
- ١٧٥ لما نقلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها
- ١٧٦ اذا دخل شهر رمضان قحمت ابواب الجنة وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين
- ١٧٧ ذكر ما قيل في هذا الحديث
- ١٧٨ ذكر ما ورد في هذا الباب
- ١٨٢ لا يضح اعتقاد رمضان الابروية فاشية او شهادة عادلة او كمال شعبان ثلاثين يوما
- ١٨٣ ثم الحكم في النهي عن التقديم بصوم يوم او يومين ولا بعده تحذير عما صنعت النصارى في الزيادة

- ١٨٥ باب من صام رمضان ايمانا واحتسابا ونية
- ١٨٥ باب اجود ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في آخره
- ١٨٦ باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم
- ١٨٧ اختلف العلماء في ان الغيبة والتمية والكذب هل يفطر الصائم
- ١٨٨ باب هل يقول اني صائم اذا شتم
- ١٨٨ باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة
- ١٩٠ النكاح على ثلاثة انواع سنة وواجب ومكروه
- ١٩٠ باب قول النبي عليه السلام اذا رايت الهلال فصوموا واذا رأيتموه فافطروا
- ١٩١ قال اصحابنا صوم يوم الشك على وجوه
- ١٩٣ قبول قول الواحد في صوم رمضان سواء كان بالسماعة ام لا
- ١٩٤ ان النبي عليه السلام آلى من نسائه شهرا ﷺ المراد منه الحلف لا الالباء الشرعى
- ١٩٧ شهرا عبد لا يتقصان رمضان وذو الحجة قد اختلف الناس في تأويل هذا الحديث على اقوال
- ١٩٨ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا نكتب ولا نحسب
- ١٩٩ باب لا يتقد من رمضان بصوم يوم ولا يومين
- ٢٠١ باب قول الله عز وجل احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هي لباس لكم
- ٢٠٥ باب قول الله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود
- ٢٠٩ لا يمنعكم من سحورك اذان بلال
- ٢١٠ ان الصائم له ان يأكل ويشرب الى طلوع الفجر الصادق وهو قول الجمهور
- ٢١١ باب تأخير السحور ﷺ باب قدركم بين السحور وصلاة الفجر
- ٢١٣ باب بركة السحور من غير ايجاب لان النبي عليه السلام واصحابه واصلوا ولم يذكروا السحور
- ٢١٤ الاحاديث التي وردت في بركة السحور عن عدة من الصحابة
- ٢١٦ باب اذانوى بالنهار صوما
- ٢١٧ احتج اصحابنا على صحة الصيام لمن لم ينو من الليل سواء كان رمضان او غيره
- ٢٢٠ باب الصائم يصبح جنبا
- ٢٢٢ كان رسول الله يجمع في رمضان ويؤخر الغسل الى بعد طلوع الفجر بيانا للجواز
- ٢٢٤ اختلف العلماء فيمن اصبح جنبا وهو يريد الصوم هل يصومه ام لا على سبعة اقوال
- ٢٢٦ باب المباشرة للصائم
- ٢٢٧ باب القبلة للصائم
- ٢٢٨ ذكر بيان الخلاف والاحاديث التي رويت في هذا الباب يعنى في القبلة للصائم
- ٢٣٠ باب اغتسال الصائم
- ٢٣٣ اما حكم السواك للصائم فاختلف العلماء فيه على ستة اقوال
- ٢٣٥ باب الصائم اذا اكل او شرب ناسيا

- ٢٣٨ باب السواك الرطب واليابس للصائم
- ٢٣٩ اختلف اهل الحديث فيما اذا روى الراوى حديثا بسنده ثم ذكر سندا آخر ولم يسبق لفظ منه
- ٢٤٠ باب قول النبي عليه السلام اذا توضأ فليستشق بمنخره الماء
- ٢٤٢ حديث من افطر يوما من رمضان من غير عذر ولا مرض لم يقضه صيام الدهر
- ٢٤٢ ذكر بيان حال هذا الحديث
- ٢٤٣ ذكر ماروى عن غير ابى هريرة في هذا الباب
- ٢٤٧ ان قوما استدلووا بقوله عليه السلام تصدق بهذا على ان الذى يجب على من جامع في نهار رمضان ما امد الصدقة لا غير واختلفوا في كية هذه الصدقة
- ٢٤٨ اختلف في وجوب الكفارة على المكره على الوطى لغيره
- ٢٤٨ ان الترتيب في الكفارة واجب فحري رربة او لافان لم يجد
- ٢٤٩ باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شئ فتصدق عليه فليكفر
- ٢٥٥ ان الكفارة في الصوم مرتبة ككفارة الظهار وهو قول اكثر العلماء
- ٢٥٦ باب المجمع في رمضان هل يطعم اهله من الكفارة اذا كانوا محاييج
- ٢٥٦ باب الحجامة والقيء للصائم
- ٢٥٩ حديث (افطر الحاجم والمحجوم) رويت عن عدة من الصحابة
- ٢٦٢ احتجم رسول الله وهو محرم واحتجم وهو صائم والا حديث في هذا الباب
- ٢٦٤ باب الصوم في السفر والافطار
- ٢٦٦ ان الصوم في السفر افضل من الافطار
- ٢٦٨ باب اذا صام اياما من رمضان ثم سافر
- ٢٦٩ اختلفت الروايات في الموضع الذى افطر صلى الله تعالى عليه وسلم فيه في السفر
- ٢٧٠ باب قول النبي عليه السلام لمن ظلل عليه واشتد الحر ليس من البر الصوم في السفر
- ٢٧٢ باب من لم يعب اصحاب النبي عليه السلام بعضهم بعضا في الصوم والافطار
- ٢٧٣ باب من افطر في السفر ليراه الناس
- ٢٧٤ باب وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين
- ٢٧٥ اختلف السلف في قوله وعلى الذين يطبقونه فقال قوم انها منسوخة واستدلوا
- ٢٧٧ باب متى يقضى قضاء رمضان
- ٢٨٠ اتفق العلماء على ان المرأة يحرم عليها صوم التطوع وبعلمها حاضر الا باذنه
- ٢٨٠ باب الحائض تترك الصوم والصلاة
- ٢٨١ باب من مات وعليه صوم
- ٢٨٢ حديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه
- ٢٨٤ قد اجمعوا على انه لا يصلى احد عن احد فكذلك الصوم
- ٢٨٤ اختلف ان الصحابي اذا روى شيئا ثم اثنى بخلافه فالعبرة لما رآه اورواه

- ٢٨٩ باب متى يحل فطر الصائم
- ٢٩٠ باب ينظر يتأيسر عليه بالماء وغيره
- ٢٩١ باب تعجيل الافطار
- ٢٩٢ باب اذا افطر في رمضان ثم طلعت الشمس
- ٢٩٣ قول عمر رضي الله تعالى عنه لا تؤذن بعثائك داعيا ولم تبعثك راعيا وقضاء يوم علينا يسير
- ٢٩٥ ان صوم ما شورا كان فرضا قيل ان يفرض رمضان
- ٢٩٦ باب الوصال * نهى النبي عليه السلام عند رجوعهم
- ٢٩٧ قوله لا تواصلوا نهى واذا نهى يقتضي الكراهة ولكن اختلفوا هل هي تحريمية او تنزيهية
- ٢٩٨ اختلف في تأويل قوله عليه السلام اني اطعم واسقي
- ٢٩٩ باب التكيل لمن اكثر صوم الوصال
- ٣٠١ باب الوصال الى البحر * من جوزه ومن كرهه
- ٣٠٢ باب من اقسم على اخيه ليفطر في التطوع ولم ير عليه قضاء
- ٣٠٣ الاحاديث التي وردت في الافطار في التطوع
- ٣٠٦ ان المواخاة بين الصحابة وقعت مرتين قبل الهجرة وبعدها
- ٣٠٨ اختلفت الروايات هل يبيع الافطار ام لا * وان حلف بطلاق امرأته ان يفطر
- ٣٠٨ باب صوم شعبان * الاحاديث التي في صلاة النصف منه فوضوعة
- ٣١٠ تخصيصه عليه السلام بشعبان بكثرة الصوم لكون اعمال العباد ترفع فيه
- ٣١٢ باب ما يذكر في صوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وافطاره
- ٣١٤ باب حق الضيف في الصوم
- ٣١٥ باب حق الجسم في الصوم
- ٣١٧ باب صوم الدهر * اختلف فيه وذهب جاهير العلماء الى جوازه بشرط
- ٣١٨ باب حق الاهل في الصوم
- ٣١٩ باب صوم يوم وافطار يوم
- ٣٢٠ باب صوم داود عليه السلام
- ٣٢٢ باب صيام ايام البيض ثلاث وخمس وعشرة
- ٣٢٥ جاصل الخلاف ان في تعيين صوم النفل تسعة اقوال
- ٣٢٦ باب من زار قوما فلم يفطر عندهم
- ٣٢٨ معجزة النبي عليه السلام في دعائه لانس يركه المال وكثرة الولد
- ٣٢٩ باب الصوم آخر الشهر
- ٣٣٠ فائدة اسماء ليالى الشهر عشرة
- ٣٣١ باب صوم يوم الجمعة واذا أصبح صائما يوم الجمعة فعليه ان يفطر اذا لم يصم قبله ولا يريد ان يصوم بعده
- ٣٣٣ اما حكم المسئلة فاختلفوا في صوم يوم الجمعة على خمسة اقوال

- ٣٣٤ اختلفوا ايضا في الحكمة في النهي عن صوم يوم الجمعة مفردا على ستة اقوال
- ٣٣٥ باب هل يخص شيئا من الايام
- ٣٣٦ باب صوم يوم عرفة
- ٣٣٨ باب صوم يوم الفطر
- ٣٤٠ باب الصوم يوم النحر
- ٣٤١ باب صيام ايام التشريق
- ٣٤٢ اختلفوا في صيام ايام التشريق على تسعة اقوال
- ٣٤٣ الاحاديث التي وردت في منع صوم ايام التشريق
- ٣٤٦ باب صوم يوم عاشوراء * اختلفوا فيه في اي يوم هو
- ٣٤٧ اكرم الله تعالى في يوم عاشوراء عشرة من الانبياء عليهم السلام بعشر كرامات
- ٣٤٨ ماورد في صلاة ليلة عاشوراء ويوم عاشوراء وفي فضل الكحل يوم عاشوراء
- ٣٤٩ الاحاديث الواردة في فرضية صوم يوم عاشوراء قبل زول فرض رمضان
- ٣٥٠ اختلف اهل الاصول ان ما كان فرضا اذا نسخ هل تبقى الاباحة ام لا
- ٣٥٤ كتاب صلاة التراويح ه باب فضل من قام رمضان
- ٣٥٦ اختلف العلماء في العدد المستحب في قيام رمضان على اقوال كثيرة فقل احدى واربعون
- ٤٥٩ باب فضل ليلة القدر وقول الله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر السورة
- ٣٦١ باب التماس ليلة القدر في السبع الاواخر
- ٣٦٢ اختلف العلماء في ليلة القدر وعند الامام تدور في السنة كلها
- ٣٦٤ باب تحرى ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر
- ٣٦٥ قد ورد ليلة القدر علامات في الاحاديث النبوية
- ٣٦٨ رأى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان ليلة القدر ليلة السابع والعشرين
- ٣٦٩ باب رفع ليلة القدر لتلاحي الناس
- ٣٧٠ باب العمل في العشر الاواخر من رمضان
- ٣٧١ كتاب الاعتكاف * ومعناه في اللغة والشرع
- ٣٧٢ ابواب الاعتكاف ه باب الاعتكاف في العشر الاواخر
- ٣٧٣ اختلف العلماء ان الاعتكاف يكون في كل المساجد او يختص في مسجد دون مسجد
- ٣٧٣ ان الجماع مناف للاعتكاف بالاجاع ونقل ابن المنذر الاجاع على ان المباشرة في الاية الجماع
- ٣٧٥ باب الحائض ترجل المعتكف
- ٣٧٦ باب لا يدخل المعتكف البيت الحاجة
- ٣٧٧ باب غسل المعتكف ه باب الاعتكاف ليلا
- ٣٧٨ باب اعتكاف النساء
- ٣٨٠ اختلف اهل العلم في المعتكف اذا قطع اعتكافه قبل ان يتمه على ما نوى

- ٣٨١ باب الاخبة في المسجد
- ٣٨٢ باب هل يخرج المعتكف لخواجه الى باب المسجد
- ٣٨٤ ظن السوء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام كفر بالاجماع
- ٣٨٤ جواز اشتغال المعتكف بالامور المباحة من تشييع زائره والقيام معه وله قراءة القرآن
- ٣٨٥ باب الاعتكاف وخروج النبي عليه السلام صحيحة عشرين * باب اعتكاف المستحاضة
- ٣٨٦ باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه * باب هل يدرك المعتكف عن نفسه
- ٣٨٧ باب من خرج من اعتكافه عند الصبح * باب الاعتكاف في شوال
- ٣٨٨ باب من لم ير عليه صوما اذا اعتكف * باب اذاندر في الجاهلية ان يعتكف ثم اسلم * باب الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان
- ٣٨٩ باب من اراد ان يعتكف ثم بدله ان يخرج * باب المعتكف يدخل رأسه البيت للفعل
- ٣٩٠ كتاب البيوع * ثم للبيع تفسير لغة وشرا وركن وشرط ومحل وحكم وحكمة
- ٣٩١ وقول الله عز وجل واحل الله البيع وحرم الربوا
- ٣٩٢ باب ما جاء في قول الله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض الاية
- ٣٩٥ آخي رسول الله بين اصحابه مرتين قبل الهجرة وبعده وسبب المواخاة
- ٣٩٧ باب الحلال بين والحرام بين وبينهما شبهات * باب تفسير المشبهات
- ٣٩٨ ثم الورع على اقسام واجب ومستحب ومكروه
- ٤٠١ اجعت جماعة من العلماء بأن الحرة فراش بالعقد عليها مع امكان الوطئ وامكان الحمل
- ٤٠٢ حديث الولد للفراش وللعاهر الحجر روى عن جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم
- ٤٠٣ باب ما ينزه من الشبهات
- ٤٠٤ باب من لم ير الوسواس ونحوها من الشبهات
- ٤٠٦ باب قول الله تعالى واذا رأوا تجارة اولهوا فانقضوا اليها
- ٤٠٦ باب من لم يبال من اين كسب المال
- ٤٠٧ باب التجارة في البر وغيره
- ٤٠٨ باب الخروج في التجارة وقول الله فانتشروا في الارض وابغوا من فضل الله
- ٤٠٩ قال بعض اهل العلم الاستيذان ثلاث مرات مأخوذ من قوله تعالى ليستأذنكم الذين
- ٤١٠ باب التجارة في البحر وقوله تعالى وترى الفلك فيه مواخر لتبغوا من فضله
- ٤١٢ باب قول الله تعالى انفقوا من طيبات ما كسبتم
- ٤١٣ باب من احب البسط في الرزق
- ٤١٤ لاخلاف ان صلة الرحم واجبة في الجملة وقطيعتها معصية كبيرة والاحاديث تشهد لهذا
- ٤١٥ باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسئة
- ٤١٦ فيه جواز البيع الى اجل ثم هل هو رخصة او عزيمة
- ٤١٨ باب كسب الرجل وعمله يده

- ٤١٩ لما استخلف ابوبكر جعلوا له القين فقال زيدوني فان لي عيالا
- ٤٢١ اقتصار داود عليه السلام في اكله على ما يعمل به يده لم يكن من الحاجة
- ٤٢٢ باب السهولة والسماحة في الشراء والبيع ومن طلب حقا فليطلبه في عفاف
- ٤٢٣ باب من انظر موسرا * اختلفوا في حد الموسر
- ٤٢٥ باب اذابين البيعان ولم يكتما ونصحما
- ٤٣٠ اختلف العلماء في قوله عليه الصلاة والسلام ما لم يفرقا
- ٤٣٠ باب بيع الخلط من التمر
- ٤٣١ باب ما قيل في الحمام والجزار
- ٤٣٢ لو دعا رجلا الى وليمة او طعام سواء قلنا بالوجوب او بالاستحباب وكان جالة الدعوة غيره لم يدخل
- ٤٣٣ باب ما يحق الكذب والكتمان في البيع
- ٤٣٣ باب قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة
- ٤٣٥ باب موكل الربا * لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا
- ٤٣٨ نهى عليه الصلاة والسلام عن ثمن الكلب وفيه اختلاف العلماء
- ٤٣٨ نهى عليه الصلاة والسلام عن ثمن الدم وهو اجرة الحجام
- ٤٣٩ باب يحق لله الربوا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم
- ٤٤٠ باب ما يكره من الخلف في البيع
- ٥٤١ باب ما قيل في الصواع
- ٤٤٢ فيه دليل على ان آية الخمس نزلت يوم بدر
- ٤٤٣ باب ذكر القين والحداد
- ٤٤٤ سبب نزول آية افرايت الذي كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا
- ٤٤٥ باب ذكر الخياط
- ٤٤٦ باب ذكر النساج ه فيه دليل على فضيلة القرع على غيره
- ٤٤٧ باب النجار * وحديث حنين الجذع
- ٤٤٨ باب شراء الامام الحوايج بنفسه
- ٤٤٨ باب شراء الدواب والحمير
- ٤٥٢ باب الاسواق التي كانت في الجاهلية فتبايع الناس بها في الاسلام
- ٤٥٢ باب شراء الابل الهيم او الاجرب الهائم المخالف للعقد في كل شيء
- ٤٥٤ باب بيع السلاح في الفتنة وغيرها
- ٤٥٥ باب العطار وبيع المسك
- ٤٥٦ وفيه دليل على طهارة المسك وجواز استعماله
- ٤٥٧ باب ذكر الحجام ه نهى النبي عليه السلام عن اخذ الاجرة امامن سوخ او محمول على التنزيه
- ٤٥٨ باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء

- ٤٥٩ ان تصرف باليوت حرام واختلفوا في هذا الباب
- ٤٦٠ باب صاحب السلعة احق بالسوم - باب كم يجوز الخيار
- ٤٦١ باب اذا لم يرق في الخيار هل يجوز البيع
- ٤٦٢ باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا
- ٤٦٤ باب اذا خير احدكما صاحبه بعد البيع فقد وجب البيع
- ٤٦٥ باب اذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع
- ٤٦٦ باب اذا اشترى شيئا فوشبه من ساعته قبل ان يتفرقا ولم ينكر البائع على المشتري او اشترى عبدا فاعتقه
- ٤٦٨ باب ما يكره من الخداع في البيع
- ٤٦٩ مذهب الحنفية والشافعية على ان الغبن غير لازم فلا خيار للمغبون سواء قل الغبن او اكثر
- ٤٧٠ اختلف الفقهاء في خيار الشرط فقالت طائفة البيع جائز والشرط لازم
- ٤٧١ باب ما ذكر في الاسواق
- ٤٧٣ ان مالكا استنبط منه ان من وجد مع قوم يشربون الخمر وهو لا يشرب انه يعاقب
- ٤٧٤ كان في زمن اصحاب رسول الله جماعة كانوا متقسمين بمحمد مكتنين بأبي القاسم
- ٤٧٥ حديث الهم احب من محبة في حق حسن بن علي رضي الله تعالى عنهما
- ٤٧٧ في بيان معانقه الرجل للرجل وفيه جواز التقبيل وهو على خمسة اوجه
- ٤٧٨ اختلف الناس في بيع المشتريات قبل قبضها
- ٤٧٩ باب كراهية السخب في السوق
- ٤٨١ باب الكيل على البائع والمعطى في اختلف الفقهاء في اجرة الكيل والوزن
- ٤٨٣ باب ما يستحب من الكيل في المبيعات
- ٤٨٤ باب بركة صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومده
- ٤٨٦ باب ما يذكر في بيع الطعام والحكرة وقد ورد في ذم الاحتكار احاديث
- ٤٩٠ اجمع المسلمون على تحريم الربا في هذه الاشياء الستة واختلفوا فيما سواها على عشرة مذاهب
- ٤٩١ باب بيع الطعام قبل ان يقبض وبيع ما ليس عندك
- ٤٩٣ باب اذا اشترى متاعا او دابة فوضعه عند البائع او مات قبل ان يقبض
- ٤٩٥ باب لا يبيع على بيع اخيه ولا يسوم على سوم اخيه حتى يأذن له او يترك
- ٤٩٨ اما البيع والشراء فحين يزيد فلا بأس فيه في الزيادة على زيادة اخيه
- ٤٩٨ باب بيع المزايدة
- ٥٠٠ اختلف العلماء هل المدبر يباع ام لا وعند اثنتا الحنفية المدبر على نوعين
- ٥٠١ باب النجش وقال ابن ابي اوفى الناجش آكل ربا خائن
- ٥٠٢ باب بيع الفرر وحبل الحبله وتفسير حبل الحبله
- ٥٠٣ قد وردت احاديث كثيرة في النهي عن بيع الفرر

- ٥٠٤ النهى عن بيع الغرر اصل من اصول البيع فيدخل تحت مسائل كثيرة جدا
- ٥٠٥ باب بيع الملامسة هـ اختلف العلماء في تفسير الملامسة على ثلاث صور
- ٥٠٦ الملامسة والمناذرة عند جماعة العلماء من بيع الغرر والقمار
- ٥٠٧ باب النهى للبايع ان لا يحفل بالابل والبقر والغنم وكل محفلة والمصراة
- ٥٠٩ اختلف الفقهاء فيمن اشترى مصراة فخلبها فلم يرض بها
- ٥١٠ قالت الحنفية ليس للمشتري رد المصراة بخيار العيب واجابوا عن الحديث بأجوبة
- ٥١١ احاديث المصراة على نوعين مطلق ومقيد
- ٥١٢ اقوى الوجوه في ترك العمل بحديث المصراة مخالفتها لاصول من ثمانية اوجه
- ٥١٦ باب ان شاء رد المصراة وفي حليتها صاع من تمر
- ٥١٧ باب بيع عبد الزاني هـ فيه ان الزنا ليس بهيب في الغلام
- ٥١٨ اختلف الفقهاء اذ اذنت الجارية هل يجلدها السيد ام لا
- ٥٢٠ باب البيع والشراء بالنساء
- ٥٢١ باب هل يبيع حاضر لباد بغير اجر وهل يعينه او ينكحه
- ٥٢٢ باب من كره ان يبيع حاضر لباد بأجر
- ٥٢٣ باب لا يبيع حاضر لباد بالسمسرة
- ٥٢٤ باب النهى عن تلقي الركبان
- ٥٢٦ باب منتهى التلقي
- ٥٢٨ باب اذا اشترط شروطا في البيع لا تحل
- ٥٢٩ قام الاجماع على ان من شرط في البيع شرطا لا يحل انه لا يجوز واختلفوا في غيرها من الشروط على مذاهب مختلفة
- ٥٣٠ باب بيع التمر بالتمر هـ باب بيع الزبيب بالزبيب والطعام بالطعام
- ٥٣٢ رخص عليه السلام في العرايا بخرصها * نعم اختلفوا في تفسير العربية
- ٥٣٣ قال عبد الوهاب بيع العربية جائز بأربعة شروط
- ٥٣٣ باب بيع الشعير بالشعير
- ٥٣٤ باب بيع الذهب بالذهب هـ باب بيع الفضة بالفضة
- ٥٣٦ باب بيع الدينار بالدينار نساء
- ٥٣٧ باب بيع الورق بالذهب نسئة
- ٥٣٨ باب بيع الذهب بالورق يدايد
- ٥٣٨ باب بيع المزانة وهى بيع التمر بأتمر وبيع الزبيب بالكرم وبيع العرايا
- ٥٣٩ ذكر مذاهب العلماء في هذا الباب هـ يعنى بيع التمر قبل بد وصلاحه
- ٥٤٢ باب بيع التمر على رؤس النخل بالذهب والفضة
- ٥٤٥ اختلف المحدثون فيما اذا سكنت الشيخ فالحجج انه ينزل منزله الاقرار

- ٥٤٥ العرايا لا تجوز فيمادون خمسة اوسق و اتفقوا على انها لا تجوز في الزيادة على خمسة اوسق
- ٥٤٦ باب تفسير العرايا
- ٥٤٨ باب بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها
- ٥٥١ اختلاف السلف في قوله حتى يبدو صلاحها هل المراد منه جنس الثمار
- ٥٥٣ باب بيع النخل قبل ان يبدو صلاحها
- ٥٥٣ باب اذا باع الثمار قبل ان يبدو صلاحها ثم اصابه عاهة فهو من البايع
- ٥٥٥ باب شراء الطعام الى اجل
- ٥٥٥ باب اذا اراد بيع تمر بتمر خير منه
- ٥٥٦ لاختلاف بين اهل العلم في ان ما دخل في الجنس الواحد من جنس التفاضل والزيادة
- ٥٥٧ باب من باع نخلا قد ابرت او ارضامزروعة او باجارة
- ٥٥٩ تلخيص مأخذ اختلافهم ان با حنيقة استعمل الحديث لفظا ومعقولا ومالك والشافعي لفظا ودليلا
- ٥٦٠ باب بيع الزرع بالطعام كيلا
- ٥٦١ باب بيع النخل بأصله * باب بيع الخاضرة
- ٥٦٢ اختلفوا في بيع القثاء والبطيخ وما يأتى بطننا بعد بطن
- ٥٦٢ باب بيع الحمار واكله
- ٥٦٣ باب من اجرى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم في البيوع والاجارة والمكيال والوزن وسننهم على نياتهم ومذاهبهم المشهورة
- ٥٦٦ قال الفقهاء لو وصى النبي ان يأكل اقل الامرين اجرة مثله او قدر حاجته واختلفوا هل يرد اذا ايسر على قولين
- ٥٦٧ باب بيع الشريك من شريكه * ذكر مذاهب العلماء في هذا الباب
- ٥٦٨ اختلف من يقول بالشفعة للجار فقال اصحابنا الحنفية لاشفعة الالجار الملازق
- ٥٦٩ باب بيع الارض والدور والعروض مشاا غير مقسوم
- ٥٧٠ حديث خرج ثلاثة بمشون فاصابهم المطر فدخلوا في غار جبل فانحطت عليهم صخرة
- ٥٧١ اعلم ان لفظ اللهم يستعمل في كلام العرب على ثلاثة انحاء
- ٥٧٣ بيع الانسان مال غيره بطريق الفضول والتصرف فيه بغير اذن مالكه
- ٥٧٤ باب الشراء والبيع مع المشركين واهل الحرب
- ٥٧٥ هل بين قبول هدايا اهل الشرك وهدايا اهل الكتاب فرق ام لا
- ٥٧٦ باب شراء المملوك من الحربى وهبته وعتقه
- ٥٧٦ ملخص قصة سلمان الفارسي وسبب اسلامه وسنه ووفاته رضى الله تعالى عنه
- ٥٧٧ سبي عمار وصهيب وبلال رضى الله تعالى عنهم
- ٥٧٨ قول ابراهيم عليه السلام لزوجته سارة اختي ثم رجع اليها فقال لا تكذبى حديثي
- ٥٧٩ قال ابن الجوزي على هذا الحديث اشكال وهو ما معنى توريقه ابراهيم عليه السلام

عن الزوجة بالاخت

- ٥٨١ وفيه اخذ الحبل في التخلص من الظلمة بل اذا علم انه لا يتخلص الا بالكذب جاز له الكذب الصراح
- ٥٨٣ باب جلود الميتة قبل ان تدبغ هـ هل يصح بيعها ام لا
- ٥٨٣ باب قتل الخنزير هـ هل هو مشروع كما شرع تحريم اكله
- ٥٨٤ باب لا يذاب شحم الميتة ولا يباع ودكه
- ٥٨٥ قال القرطبي اختلف في تفسير بيع سمرة الخمر على ثلاثة اقوال
- ٥٨٦ اجمع العلماء على تحريم بيع الميتة بتحريم الله تعالى لها قال تعالى حرمت عليكم الميتة والدم
- ٥٨٧ باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح وما يكره من ذلك
- ٥٨٨ تصوير ذي روح حرام واباحة تصوير ما لا روح له وتفصيل اقوال الفقهاء
- ٥٩٠ باب تحريم التجارة في الخمر * باب اثم من باع حرا
- ٥٩١ قال الله تعالى ثلاثة انا خصهم يوم القيامة رجل اعطى بي ثم غدر ورجل باع حرا فاكل ثمنه
- ٥٩٢ باب امر النبي عليه السلام اليهود ببيع اراضيهم حين اجلاهم
- ٥٩٣ باب بيع العبد والحيوان بالحيوان نسيئة
- ٥٩٧ باب بيع الرقيق
- ٥٩٨ في العزل عن المرأة ذكر بعض العلماء اربعة اقوال
- ٥٩٩ باب بيع المدبر
- ٦٠١ باب هل يسافر بالجارية قيل ان يستبرأ
- ٦٠٢ في رؤيا صفية وجويرية وسودة امهات المؤمنين رضى الله عنهن
- ٦٠٤ باب بيع الميتة والاصنام
- ٦٠٦ في جواز بيع كل محرم نجس فيه منفعة
- ٦٠٧ باب ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن
- ٦١٠ بيع ذي ناب من السباع سوى الخنزير كالكلب والفهد
- ٦١٢ كتاب السلم * باب السلم في كيل
- ٦١٣ ان كل شئ يمكن ضبط صفته ومعرفة مقداره جاز السلم فيه
- ٦١٤ باب السلم في وزن معلوم
- ٦١٦ باب السلم الى من ليس عنده اصل
- ٦١٩ باب السلم في النخل * باب الكفيل في السلم
- ٦٢٠ باب الرهن في السلم هـ باب السلم الى اجل معلوم
- ٦٢١ باب السلم الى ان تنتج الناقة
- ٦٢٢ كتاب الشفعة * باب الشفعة فيما لم يقسم فاذا وقعت الحدود
- ٦٢٤ باب عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع
- ٦٢٥ كل من قارب بدنه بدن صاحبه قيل له جار

- ٦٢٦ باب اى الجوار اقرب
 ٦٢٨ كتاب الاجارة باب فى استيجار الرجل الصالح
 ٦٣٠ باب رعى الغنم على قرارب
 ٦٣٢ باب استيجار المشركين عند الضرورة واذا لم يوجد اهل الاسلام
 ٦٣٤ باب اذا استأجر اجيرا ليعمل له بعد ثلاثة ايام او بعد شهرا او بعد ستة اشهر
 ٦٣٥ باب الاجير فى الغزو
 ٥٣٧ باب من استأجر اجيرا فبين له الاجل ولم يبين له العمل
 ٥٣٧ ان شعبيا عليه السلام استأجر موسى عليه السلام ولم يبين له العمل اولا
 ٦٣٩ باب اذا استأجر اجيرا لاجل اقامة حائط يريد ان يتقضى جاز
 ٦٤٠ باب الاجارة الى نصف النهار باب الاجارة الى صلاة العصر
 ٦٤١ باب اثم من منع اجر الاجير باب الاجارة من العصر الى الليل
 ٧٤٢ باب من استأجر اجيرا فترك اجرة فعمل فيه المستأجر فزاد ومن عمل
 ٦٤٤ باب من آجر نفسه لغيره ليحمل متاعه على ظهره ثم تصدق به واجرة الجمال
 ٦٤٥ باب اجر السمرة واجر السمار ضربان
 ٦٤٦ باب هل يواجر الرجل نفسه من مشرك فى ارض الحرب
 ٦٤٧ باب ما يعطى فى الرقية بفاتحة الكتاب
 ٦٤٩ ان كل طاعة يختص بها المسلم لا يجوز الاستيجار عليها والاحاديث الواردة فيها
 ٦٥١ طبقا انساب العرب ست الشعب اى آخره
 ٦٥٣ جواز الرقية بشئ من كتاب الله تعالى ويلحق به ما كان من الدعوات
 ٦٥٤ باب ضريبة العبد وتعاهد ضرائب الاماء
 ٦٥٥ باب خراج الحجام باب من كلم موالى العبد ان يخففوا عنه
 ٦٥٦ باب كسب البغى والاماء
 ٦٥٧ باب عسب الفحل اى فى كراهته
 ٦٥٩ باب استأجر احد ارضا فأت احداهما
 ٦٦٠ قال اصحابنا ان قضية خير لم تكن بطريق المزارعة والمساقاة بل كانت بطريق الخراج
 ٦٦١ كتاب الخوات
 ٦٦٢ باب فى الخوالة وهل يرجع فى الخوالة
 ٦٦٣ الزجر عن المطل واختلف هل بعد فعله عمدا كبره ام لا فالجمهور على ان فاعله يفسق
 ٦٦٤ باب اذا حال دين الميت على رجل جاز
 ٦٦٦ اختلف العلماء فى تكفل عن ميت بدين هل يجوز ام لا
 ٦٦٧ باب الكفالة فى القرض والديون بالابدان وغيرها
 ٦٦٨ اختلف العلماء فى مقدار التعزير هل له حد معين ام لا

- ٦٧٠ جواز التحديث عما كان في زمن بني اسرائيل وقد جاء تحدثوا عن بني اسرائيل
 ٦٧١ باب قول الله تعالى والذين ماؤدت ايمانكم فأتوهم نصيبهم
 ٦٧٣ باب من تكفل عن ميت ديناً فليس له ان يرجع
 ٦٧٥ باب جوار ابني بكر رضى الله عنه في عهد النبي عليه السلام وعقده
 ٦٧٩ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه فضلاً
 ٦٨٠ كتاب الوكالة هـ باب وكالة الشريك الشريك في القسمة وغيرها
 ٦٨١ باب اذا وكل المسلم حربياً في دار الحرب او في دار الاسلام جاز
 ٦٨٤ باب الوكالة في الصرف والميراث
 ٦٨٥ باب اذا ابصر الراعي او الوكيل شاة تموت او شيئاً يفسد ذبح واصلم
 ٦٨٦ فيه دليل على اجازة ذبيحة المرأة بغير ضرورة اذا احسنت الذبح
 ٦٨٧ باب وكالة الشاهد والغائب جائزة
 ٦٨٩ باب الوكالة في قضاء الديون
 ٦٩٠ باب اذا وهب شيئاً لوكيل او شفيع قوم جاز
 ٦٩٣ باب اذا وكل رجلاً ان يعطى شيئاً ولم يعين كم يعطى فاعطى على ما يتعارفه الناس
 ٦٩٥ باب وكالة الامراة الامام في النكاح
 ٦٩٩ باب اذا وكل رجلاً فترك الوكيل شيئاً فاجاز ما منوكل فهو جائز وان اقرضه الى اجل مسمى
 جاز
 ٧٠١ الاحاديث التي وردت في بيان فضائل آية الكرسي
 ٧٠٣ باب اذا باع الوكيل شيئاً فاسد فبيعته مردود
 ٧٠٥ باب الوكالة في الوقف ونفقته وان يطعم صديقاً له ويأكل بالمعروف
 ٧٠٦ باب الوكالة في الحدود
 ٧٠٧ باب الوكالة في البدن وتعاهدتها
 ٧٠٨ باب اذا قال الرجل لوكيله ضعه حيث اراد الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت
 ٧٠٨ باب وكالة الامين في الخزانة ونحوها
 ٧٠٩ كتاب المزارعة هـ باب فضل الزرع والغرس اذا اكل منه
 ٧١٢ باب ما يحذر من عواقب الاشتغال بالآلة الزرع او بمجازة الحد الذي امر به
 ٧١٤ اختلف في الاجر الذي يتقص هل هو من العمل الماضي او المستقبل
 ٧١٥ باب استعمال البقر للحراث
 ٧١٦ كلام البهائم وفيه قصة الذئب وقصة الظبي
 ٧١٧ باب اذا قال كفى مؤنة النخل او غيره وتشركني في الثمر
 ٩١٨ باب قطع الشجر والنخل
 ٧٢٠ ان اكرأ الارض بجزء منها اي بجزء مما يخرج منها منى عنه

صحيحة

- ٧٢١ باب المزارعة بالشرط
 ٧٢٣ اختلاف العلماء في كراء الأرض بالشرط والثالث والرابع
 ٧٢٤ باب اذا لم يشترط السنين في المزارعة
 ٧٢٦ باب المزارعة مع اليهود
 ٧٢٦ باب ما يكره من الشروط في المزارعة
 ٨٢٧ باب اذا زرع بمال قوم بغير اذنهم وكان في ذلك صلاح لهم
 ٧٢٨ باب اوقاف النبي صلى الله عليه وسلم وأرض الخراج ومزارعهم ومعاملتهم
 ٧٣٠ باب من احيا أرضا مواتا
 ٧٣٢ استدلال ابو حنيفة بالحديث على ان حكم الارضين الى الامة دون غيرهم
 ٧٣٣ قالت الحنفية يملك الذمي الموات بالاحياء كالمسلم
 ٧٣٤ اذا قل رب الأرض اترك ما اترك الله ولم يذ كر اجلا معلوما
 ٧٣٦ اجلاء عمر رضى الله عنه اليهود من الحجاز لانه لم يكن لهم عهد من النبي عليه السلام
 ٧٣٧ باب ما كان من اصحاب النبي عليه السلام يواسى بعضهم بعضا في الزراعة
 ٧٤٠ باب كراء الأرض بالذهب والفضة
 ٧٤٣ باب ما جاء في الغرس

ما في هذا المجلد من بياض الاصل من نسخة الشارح رحمه الله

صحيحة	صحيحة	صحيحة	صحيحة	صحيحة	صحيحة	صحيحة
١٤	١٨	٢٧	٣٤٥	٣٧٩	٤٥٠	٤٦٠
صحيحة	صحيحة	صحيحة	صحيحة	صحيحة	صحيحة	صحيحة
٥٣٢	٥٦١	٦٠٨	٦٢٢	٦٨٤	٧١٠	٧٣٩

﴿ فيما وقع في هذا الجلد من الاسماء والكنى والالقب وبعض الالفاظ المصححة ﴾
 ﴿ رتب على ترتيب الهجاء كارتب ابن الاثير من كتابه اسد الغابة ﴾
 ﴿ في اسامي الصحابة مغني عنه ﴾

﴿ حرف الالف ﴾

ابراهيم بن سعد	اجدين عيسى	اجدين المقدام
٦	٢٧	٤٠٥
الاحزاب	الابواء	الانابة
٢٩	٧٧	٨٧
اصبهاني	اسنان	آرى مجستان
٤٥	١١٥	٤٢٧

﴿ حرف الباء ﴾

البهزي	برد سير
٧٨	٤١٣

﴿ حرف التاء ﴾

تعهن	تيت
٦٨	١٣٧

﴿ حرف الثاء ﴾

ثور بن يزيد الكلاعي	ثور
٤٢٠	١٣٥

﴿ حرف الجيم ﴾

الجعرانة	جعشم	جويرية	جهينة
١٠	١٨	٤١	١١٨

﴿ حرف الحاء ﴾

حسان بن حسان	ابو الحسين المدني زيد العابدين	حنة بنت سفيان
٩	٣٨٢	٤٠٠
حسان بن ابراهيم	حبان بن منقذ	حسان بن ابي عباد
٤١٣	٤٦٩	٥٢٠
الحديبية	الحجون	حس احسى
١٠	٢٧	٣٤

﴿ حرف الخاء ﴾

خالد بن معدان	خنم	خييب
١٢١	١٤٨	٤٢٠

﴿ حرف الذال ﴾

الذهب

٤٨٩

﴿ حرف الراء ﴾

ربيعي بن حراش

٤٢٣

الروحاء	الربع
٧٢	٢٩٥
٧٨	

﴿ حرف الزاي ﴾

زيد بن جبير الزبيدي

٧٩ ٤٢٥

﴿ حرف السين ﴾

سمي مولى أبي بكر	سعيد بن الربيع الهروي	السائب بن يزيد	سلمة بن الأكوع رضي الله تعالى عنه
٤	٧١	١٢٥	٦٦٥

سراقة	السقيا	السيناني	سجستان
١٨	٦٨	١٤٨	٤٢٨

﴿ حرف الشين ﴾

ابن شبويه

٥

﴿ حرف الصاد ﴾

صفية بنت أبي عبيد	الصعب بن جثامة	صفية بنت حيي ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها
٣٦	٧٥	٥٩٧

﴿ حرف الطاء ﴾

الطفاوي

٤٠٥

﴿ حرف العين ﴾

عبد الله بن أبي أوفى رضي الله تعالى عنه	ابو عبيد بن مسعود رضي الله تعالى عنه	عبد الله بن معقل
٢٥ ٤٤٠	٣٦	٤٥

عطاء الخراساني	عثمان بن أبي شيبة	عمرو بن زرار	عائشة بنت سعد بن أبي وقاص
٦١	٩٤	١٢٤	١٤٨

عبيد الله الهباري	عتبة بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه	عداء بن هودة	عمرو بن محمد الناقد
١٥٧	٣٩٩	٤٢٦	٤٤٠

ابو عثمان عبدالرحمن بن مل التهدي رضي الله تعالى عنه

٥١٥

العرج عير ماشوراء
٧٨ ١٣٥ ١٦٤

﴿ حرف الفين ﴾

ابو غسان المعروف بزنيج الغراب ابو غيمان
٥١٦ ٨٠ ١٧٦

﴿ حرف القاف ﴾

القاحه ابي قرية قيقاع
٧٢ ١٢٩ ٤٤٢

﴿ حرف الكاف ﴾

كسرى كرمان
١٠١ ٤١٢

﴿ حرف اللام ﴾

لحي جل
٩٨

﴿ حرف الميم ﴾

ابن مردويه المختار الكذاب بن ابي عبيد مخارق بن خليفة ابو المهزم ابن محيرز
٥ ٢٧ ٦٢ ٦٣ ٥٩٧

﴿ حرف النون ﴾

نعيم بن عبدالله التهام رضي الله تعالى عنه

٥٠٠

﴿ حرف الواو ﴾

ورقاء اليشكري ودان
٥٦ ٧٧

﴿ حرف الهاء ﴾

ههام بن يحيى هشيم بن بشير هشام بن عمار هدبة هاء وهاء
٩ ٢٠٥ ٤٢٥ ١١ ٤٨٩

﴿ حرف الباء ﴾

يحيى بن سليمان يحيى بن حزة يمن
٨٤ ٤٢٥ ١٤٦

الجزء الخامس من عمدة القارى لشرح
صحيح البخارى للعلامة العيني الحنفى
نفعنا الله تعالى به
آمين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص بسم الله الرحمن الرحيم ابواب العمرة ش

اي هذا باب في بيان احكام العمرة وليست بالبسملة مذكورة في رواية ابي ذر وانما الترجمة في روايته عن المستملي ابواب العمرة باب وجوب العمرة وفضلها وعند المستملي في رواية غير ابي ذر سقط قوله ابواب العمرة وفي كتاب ابي نعيم في المستخرج كتاب العمرة وفي رواية الاصبلي وكريمة باب العمرة وفضلها فقط اي هذا باب في بيان العمرة وفي بيان فضلها والعمرة في اللغة الزيارة يقال اعتمر فهو معتمر اي زار وقصد وقبل انها مشتقة من عمارة المسجد الحرام وفي الشرع العمرة زيارة البيت الحرام بشروط مخصوصة ذكرت في كتب الفقه **ص** وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ليس احد الا وعليه حجة وعمرة ش **ص** لما كانت الترجمة مشتملة على بيان وجوب العمرة وبيان فضلها قدم بيان وجوبها اولاً واستدل عليه بهذا التعليق الذي ذكره عن عبد الله بن عمر ووصله ابن ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر كان يقول ليس من خلق الله تعالى احدا الا وعليه حجة وعمرة واجبتان ورواه ابن خزيمة والدارقطني والحاكم من طريق ابن جريج عن نافع عنه مثله بزيادة من استطاع الى ذلك سبيلا فن زاد على هذا فهو تطوع وخبر وقال سعيد بن ابي عروبة في المناسك عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال الحج والعمرة فريضتان وقال بعضهم وجزم المصنف بوجوب العمرة وهو متابع في ذلك للمشهور عن الشافعي واحد وغيرهما من اهل الاثر قلت قال الترمذي قال الشافعي العمرة سنة لانعم احدا رخص في تركها ليس فيها شيء ثابت بانها تطوع وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى ما حكاها الترمذي عن الشافعي لا يريد به انها ليست بواجبة بدليل قوله لانعم احدا رخص في تركها لان السنة التي يريد بها خلاف الواجب يرخص في تركها قطعاً والسنة تطلق ويراد بها الطريقة وغير سنة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى قلت كأن شيخنا حل قول الشافعي العمرة سنة على معنى انها سنة لا يجوز تركها بدليل قوله ليس فيها شيء ثابت

بأنها تطوع وذلك لأنه إذا لم يثبت أنها تطوع يكون معنى قوله أنها سنة أي سنة واجبة لا برخص
 في تركها والذي أشار إليه الشافعي أنه ليس بثابت هو مرسل ابن صالح الحنفي فقد روى الربيع عن
 الشافعي أن سعيد بن سالم القداح قد احتج بأن سفيان الثوري أخبره عن يعقوب بن اسحق عن أبي
 صالح الحنفي أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحج جهاد والعمرة تطوع قلت هذا منقطع
 فصحح قوله أنه ليس بثابت ~~ص~~ قال ابن عباس أنها لقرينتها في كتاب الله تعالى وأتموا
 الحج والعمرة لله ~~ش~~ أي قال عبد الله بن عباس أن العمرة لقرينة الحج في كتاب الله تعالى
 يعني مذكورتان معا في قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة وقدم الله تعالى باتمامهما والامر للوجوب
 ووصل هذا التعليق الشافعي في مسنده عن ابن عينة عن عمرو بن دينار سمعت طاوسا يقول سمعت ابن عباس
 رضي الله تعالى عنه يقول والله أنها لقرينتها في كتاب الله وأتموا الحج والعمرة لله وقال المانعون للوجوب
 ظاهر السباق اكمال أفعالهما بعد الشروع فيهما ولهذا قال بعده فإن احصرتم أي صدقتم عن الوصول
 إلى البيت ومنعتم من أتمامهما ولهذا اتفق العلماء على أن الشروع في الحج والعمرة ملزم سواء قيل
 بوجوب العمرة أو باستحبابها وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن أبي سلمة عن علي رضي الله تعالى
 عنه أنه قال في هذه الآية وأتموا الحج والعمرة لله قال إن تحرم من دويرة أهلك وكذا قال ابن
 عباس وسعيد بن جبير وطاوس وعن سفيان الثوري أنه قال تمامهما إن تحرم من أهلك لا تريد إلا
 الحج والعمرة وتكمل من الميقات ليس أن تخرج لتجارة ولإلحاجة حتى إذا كنت قريبا من مكة قلت
 لو احتججت أو اعترت وذلك يحزى ولكن التمام أن تخرج له ولا تخرج لغيره وقرأ الشعبي وأتموا الحج
 والعمرة لله برفع العمرة قال وليست بواجبة ومن قال بفرضية العمرة من الصحابة عمر بن الخطاب وابنه
 عبد الله بن عمرو وعبد الله بن مسعود وجابر رضي الله عنهم ومن التابعين وغيرهم عطاء وطاوس ومجاهد
 وعلي بن الحسين وسعيد بن جبير والحسن وابن سيرين وعبد الله بن شداد وابن الحبيب وابن الجهم
 واحتج هؤلاء أيضا بأحاديث أخرى * منها ما رواه الدارقطني من رواية اسمعيل بن مسلم عن
 محمد بن سيرين عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الحج
 والعمرة فريضتان لا يضررك بأيهما بدأت قلت الصحيح أنه موقوف رواه هشام بن حسان عن ابن سيرين
 عن زيد * ومنها ما رواه ابن ماجه من رواية حبيب بن أبي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله على النساء جهاد قال نعم عليهن جهاد لا قتال فيه الحج
 والعمرة قلت أخرجه البخاري ولم يذكر فيه العمرة * ومنها ما رواه ابن عدي في الكامل من رواية
 قتيبة عن ابن لهيعة عن عطاء عن جابر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحج والعمرة
 فريضتان واجبتان قلت قال ابن عدي هو عن ابن لهيعة عن عطاء غير محفوظ وأخرجه البيهقي
 وقال ابن لهيعة غير محتج به * ومنها ما رواه الترمذي من حديث عمرو بن أوس عن أبي رزين العقيلي
 أنه أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله إن أبي شيخ كبير لا يستطيع الحج والعمرة
 ولا الخلع قال حج عن أبيك واعتمر وقال هذا حديث حسن صحيح وأبو رزين اسمه لقيط بن عامر قلت
 أمره بأن يعتمر عن غيره * ومنها ما رواه الدارقطني من رواية يونس بن محمد عن معتمر بن سليمان عن
 أبيه عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال بينما نحن جلوس عند رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في أناس إذ جاء رجل ليس عليه سحناء سرفذ كرا الحديث وفيه فقال يا محمد
 ما الإسلام فقال الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة

ونخرج وتعمّر وقال الدارقطني هذا اسناد ثابت اخرجه مسلم بهذا الاسناد وقال ابن القطان زيادة صحيحة واخرجه ابو عوانة في صحيحه والجوزقي والحاكم ايضا قلت المراد باخراج مسلم له انه اخرج الاسناد هكذا ولم يسبق لفظ هذا الرواية وانما حال به على الطرق المتقدمة الى يحيى بن يعمر بقوله كتبه وحديثهم وذكر ابو عمرو عن الشافعي واحد في رواية ان العمرة ليست بواجبة وروى ذلك عن ابن مسعود وبه قال ابو حنيفة واصحابه ومالك وعنه انه اسنة قلت قال اصحابنا العمرة سنة وينبغي ان يأتي بها عقب الفراغ من افعال الحج واحتجوا بما رواه الترمذي من حديث جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن العمرة اواجبة هي قال لا وان تعمروا هو افضل وقال هذا حديث حسن صحيح فان قلت قال المنذري وفي صحيحه له نظر فان في سنده الحجاج بن اربعة ولم يحتج به الشيخان في صحيحهما وقال ابن حبان تركه ابن المبارك ويحيى القطان وابن معين واحد وقال الدارقطني لا يحتج به وانما روى هذا الحديث موقوفا على جابر وقال البيهقي ورفعه ضعيف قلت قال الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد في كتاب الامام وهذا الحكم بالتصحيح في رواية الكرخي لكتاب الترمذي وفي رواية غيره حسن لا غير وقال شيخنا زين الدين رحمه الله لعل الترمذي انما حكم عليه بالصحة لمجيئه من وجه آخر فقد رواه يحيى بن ايوب عن عبدالله بن عمر عن ابي الزبير عن جابر قلت يارسول الله العمرة فريضة كالحج قال لا وان تعمّر خير لك ذكره صاحب الامام وقال اعترض عليه بضعف عبدالله بن عمر العمري قلت رواه الدارقطني من رواية يحيى بن ايوب عن عبدالله بن المغيرة عن ابي الزبير عن جابر قال قلت يارسول الله العمرة واجبة فريضتها كفريضة الحج قال لا وان تعمّر خير لك ورواه البيهقي من رواية يحيى بن ايوب عن عبدالله بن عمر عن ابي الزبير ثم قال وهو عبدالله بن المغيرة تفرد به عن ابي الزبير ورواه الباغندي في قوله عبدالله بن عمر وروى ابن ماجه من حديث طلحة بن عبدالله انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الحج جهاد والعمرة تطوع وروى عبد الباقي بن قانع من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه وكذا روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه ثم اعلم ان الشافعي ذهب الى استحباب تكرار العمرة في السنة الواحدة مرارا وقال مالك واصحابه يكره ان يعتمر في السنة الواحدة اكثر من مرة واحدة وقال ابن قدامة قال آخرون لا يعتمر في شهرا اكثر من مرة واحدة وعند ابي حنيفة تكره العمرة في خمسة ايام يوم صرفة والنحر وايام التشريق وقال ابو يوسف تكره في اربعة ايام عرفة والتشريق **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمي مولى ابي بكر ابن عبد الرحمن عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة **ش** قد ذكرنا ان الترجمة مشتملة على وجوب العمرة وفضلها وذكر ما يدل على وجوبها وهما الاثران المذكوران عن ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم ثم ذكرنا عن ابي هريرة ما يدل على فضلها وقد بوب الترمذي بابا في فضل العمرة فقال باب ما جاء في فضل العمرة ثم روى حديث ابي هريرة المذكور عن ابي كريب عن وكيع عن سفيان عن سمي الى آخره نحوه رواية البخاري واخرجه مسلم ايضا كرواية الترمذي واخرجه ايضا النسائي من رواية سفيان بن عيينة عن سمي ومن رواية سهيل بن ابي صالح عن سمي واخرجه مسلم ايضا من رواية عبدالله بن عمر عن سمي وهو مشهور من حديث سمي وهو بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء وقدم في الصلاة ابو صالح السمان هو ذكوان الزيات وقد تكرّر ذكره قوله العمرة الى العمرة كفارة

لما بينهما اي من الذنوب دون الكبائر كما في قوله الجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهما وقال ابن التين يحتمل ان تكون
الى بمعنى مع كما في قوله تعالى الى اموالكم ومن انصارى الى الله فان قلت الذى يكفر ما بين العمرتين العمرة
الاولى او العمرة الثانية قلت ظاهر الحديث ان العمرة الاولى هى المكفرة لانها هى التى وقع الخبر عنها
انها تكفر ولكن الظاهر من حيث المعنى ان العمرة الثانية هى التى تكفر ما قبلها الى العمرة التى قبلها
فان التكفير قبل وقوع الذنب خلاف الظاهر قوله والحج المبرور المبرور من بره اذا احسن اليه ثم
قل بر الله عمله اذا قبله كأنه احسن الى عمله بأن قبله ولم يردده واختلفوا فى المراد بالحج المبرور فقيل هو الذى
لا يخاطب به من مأثم وقيل هو المتقبل وقيل هو الذى لا رياء فيه ولا سمعة ولا رفث ولا فسوف وقيل الذى
لم يتعقبه معصية وقد ورد تفسير الحج المبرور بغير هذه الاقوال وهو ما روى محمد بن المنكدر عن جابر عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة فقيل يا رسول الله ما بر الحج قال افشاء السلام
واطعام الطعام وفى رواية فيه بدل افشاء السلام وطيب الكلام وفى رواية وابن الكلام وهو فى مسند احمد
قوله ليس له جزاء الا الجنة اى لا يقصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل لا بد ان يدخل الجنة
وقد ورد فى ثواب الحج والعمرة احاديث منها ما رواه الترمذى من حديث شقيق عن عبد الله رضى الله
تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينقيان الفقر والذنوب
كما ينقى الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة ورواه النسائى ايضا
ولما رواه الترمذى قال حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح غريب وقال وفى الباب عن عمرو بن ربيعة
وابى هريرة وعبد الله بن حبيش وام سلمة وجابر رضى الله تعالى عنهم قلت حديث عمرو بن ربيعة
ماجه عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فان المتابعة بينهما تنفى الفقر
والذنوب كما ينقى الكبر خبث الحديد وحديث عمرو بن ربيعة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم تابعوا فذكره وحديث ابى هريرة اخرجه الجماعة خلا با داود من طرق عن منصور
* حديث عبد الله بن حبيش رواه رواد والنسائى من رواية على الازدى عن عبيد بن عمير
عن عبد الله بن حبيش الخشعمى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل اى الاعمال افضل قال ايمان
لا شك فيه وجهاد لا غلول فيه ووجهة مبرورة وذكر الحديث واصله عند ابى داود رحمه الله * وحديث
ام سلمة رواه الحارث بن ابى اسامة فى مسنده حدثنا يزيد بن هارون حدثنا قاسم بن الفضل عن ابى
جعفر عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحج جهاد كل ضعيف وابو جعفر
هو الباقر اسمه محمد بن على بن الحسين ولم يسمع من ام سلمة * وحديث جابر رضى الله تعالى عنه رواه
ابن عدى فى الكامل من حديث محمد بن المنكدر عن جابر مرفوعا تابعوا بين الحج والعمرة *
باب من اعتمر قبل الحج ش * اى هذا باب فى بيان حكم من اعتمر قبل ان يحج هل يحزبه
ام لا * حدثنا احمد بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا ابن جريج ان هكرمة بن خالد سأل ابن
عمر رضى الله تعالى عنهما عن العمرة قبل الحج فقال لا بأس ش * مطابقته للترجمة ظاهرة *
ورجاله خمسة * الاول احمد بن محمد بن ثابت بن عثمان بن مسعود بن يزيد ابو الحسن الخزاعى
المروزى المعروف بابن شبويه قال الدارقطنى روى عنه البخارى مات سنة تسع وعشرين ومائتين بطرسوس
قاله الحافظ الديلمى وقال الحاكم هذا احمد بن محمد هو ابن مردويه قلت هو احمد بن موسى ابو العباس
يقال له مردويه السمسار المروزى وذكره ابن ابى خيثمة فىم قدم بغداد ومات فى سنة خمس وثلاثين
ومائتين وروى عنه ابو داود والترمذى والنسائى ايضا * الثانى عبد الله بن المبارك المروزى

الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي **ص** الرابع عكرمة بن خالد بن العاص بن هشام
 ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم مات سنة اربع عشرة ومائة **ص** الخامس عبد الله بن عمر
 رضى الله تعالى عنهما **ص** واخرجه البخارى ايضا عن عمر بن علي عن ابي ماصم عن ابن جريج
 واخرجه ابو داود في الحج ايضا عن عثمان بن ابي شيبة عن مخلد بن يزيد ويحيى بن زكريا بن ابي
 زائدة كلاهما عن ابن جريج قوله ان عكرمة بن خالد سأل ابن عمر قبل هذا السباق يقتضى
 ان هذا الاسناد مرسل لان ابن جريج لم يدرك زمان سؤال عكرمة لابن عمر انتهى قلت عدم ادراك
 ابن جريج سؤال عكرمة عن ابن عمر لا يستلزم نفي سماع ابن جريج عن عكرمة هذا قوله لا بأس يعنى
 ليس عليه شئ اذا اعتمر قبل ان يحج **ص** قال عكرمة قال ابن عمر اعتمر النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قبل ان يحج **ش** عكرمة هو ابن خالد المذكور وهو متصل بالاسناد المذكور
ص وقال ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق حدثني عكرمة بن خالد سألت ابن عمر مثله **ش** ابراهيم
 ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق الزهرى القرشى المدني كان على قضاء بغداد مات سنة
 ثلاث وثمانين ببغداد وهو ابن ثلاث وسبعين سنة وابن اسحق هو محمد بن اسحق بن يسار صاحب المغازى
 ذكر هذا التعليق عن ابن اسحق المصريح بالانصال تقوية لما قبلها ووصل هذا التعليق اجدع بن يعقوب
 ابن ابراهيم بن سعد بالاسناد المذكور ولنظنه حدثني عكرمة بن خالد بن العاص المخزومى قال قدمت المدينة
 في نفر من اهل مكة فلقيت عبد الله بن عمر فقلت انما نحج قط افنعمت من المدينة قال نعم وما يمنعكم من ذلك
 فقد اعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمرة كلها قبل حجه قال فاعتمرنا **ص** حدثنا
 عمر بن علي حدثنا ابو عاصم اخبرنا ابن جريج قال عكرمة بن خالد سألت ابن عمر مثله **ش**
 عمرو بن علي بن بحر بن كبير ابو حفص الباهلى البصرى الصيرفى وابو عاصم الضحاك بن مخلد بفتح الميم
 الشيبانى ابو عاصم النبيل البصرى وفي التوضيح وهذا من ابن عمر قديلا ان فرض الحج هل هو على الفور
 اعتماره اذ لو اعتمر قبله ما صح استدلاله على ما ذكره ويتفرع على ذلك فرض الحج هل هو على الفور
 او التراخي والذي جنح اليه ابن عمر يدل على انه على التراخي وهو الذى يعضده الاصول ان
 في فرض الحج سعة وفسحة ولو كان وقته مضيقا لوجب اذا أخره الى سنة اخرى ان يكون قضاء
 لا اداء فلما ثبت ان يكون اداء في اى وقت أتى به علم انه ليس على الفور انتهى قلت هذا اخذه من كلام
 ابن بطال وفي دعواه انه على التراخي بما ذكره نظر لانه لا يلزم من صحة تقديم احد النسكين على الآخر
 نفي الفورية وفيه خلاف قد ذكرناه في اول الحج والله اعلم **ص** باب **ص** كم اعتمر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب يذكر فيه كم اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى كم له عمر
ص حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال دخلت انا وعروة بن الزبير المسجد فاذا
 عبد الله بن عمر جالس الى حجره عائشة واذا ناس يصلون في المسجد صلاة الضحى قال فسألتناه عن صلاتهم
 فقال بدعة ثم قال له كم اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اربع احداهن في رجب فكرهنا ان نرد
 عليه قال وسمعنا استئان عائشة ام المؤمنين في الحجرة فقال عروة يا امه يا ام المؤمنين الاتسمعين ما يقول ابو
 عبد الرحمن قالت ما يقول قال يقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعتمر اربع عمرات احدهن
 في رجب قالت يرحم الله ابا عبد الرحمن ما اعتمر عمرة قط الا وهو شاهد وما اعتمر في رجب قط **ش**
 مطابقته في قوله كم اعتمر وفي قوله اعتمر اربع عمرات وفي كونها ثلاثا على قول عائشة = ورجاله قد

ذكر واغير مرة وجرب بفتح الجيم هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن العتمر والحديث اخرجه مسلم عن
 اسحق بن ابراهيم عن جرير الى آخره نحوه غير ان في روايته والناس يصلون صلاة الضحى وفي روايته
 فكرهنا ان نكذبه ونزد عليه قوله دخلت انا وعروة الى آخره فيه دفع لما ذكره يحيى بن سعيد وابن معين
 وابو حاتم في آخرين ان مجاهدا لم يسمع من عائشة قوله المسجد يعنى مسجد المدينة النبوية قوله فاذا
 كلمة اذ الله فاجأة وعبد الله مبتداً وجالس خبره وكذلك واذا الثانية للمفاجأة والواو فيه للحال قوله ناس
 بغير الف في رواية الكشميهني وفي رواية غيره واذا اناس بالالف وهما بمعنى واحد قوله قال
 فسألناه عن صلاتهم اى فسألنا ابن عمر عن صلاة هؤلاء الذين يصلون في المسجد قوله بدعة اى صلاتهم
 بدعة وانما قال بدعة والبدعة احداث ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد
 ثبت انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الضحى في بيت ام هانئ وقد مر في باب صلاة الضحى لان
 الظاهر انها لم تثبت عنده فلذلك اطلق عليها البدعة وقيل اراد انها من البدع المستحسنة كما قال عمر
 رضى الله تعالى عنه في صلاة التراويح نعمت البدعة هذه وقيل اراد ان اظهارها في المسجد والاجتماع
 لها هو البدعة لان نفس تلك الصلاة بدعة وهذه الواجهة قوله قال اربع كذا هو مر فوعا في رواية
 الاكثرين وفي رواية ابى ذر اربعا ولقد تنقل الكرماني وغيره عن ابن مالك في وجه هذا الرفع والنصب
 ما فيه تعسف جدا والاحسن ان يقال ان وجه الرفع هو ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره الذي اعتمره
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع اى اربع عمر ووجه النصب على ان يكون خبر كان محذوف تقديره
 الذي اعتمره كان اربعاً قوله وسمعنا استئذان عائشة قبل استئذانها سواكها وقيل استعمالها الماء قال ابن فارس
 سئنت الماء على وجهى اذا ارسلته ارسالا الا ان استئ لم تستعمله العرب الا في السواك وقيل معناه سمعنا
 حس مرور السواك على اسنانها قلت فيه ما فيه وفي رواية عطاء عن عروة عندهم سلم قال وانا لسمع ضربها
 بالسواك تستن يا قوله يا امام كذا هو بالالف والهاء الساكنة في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر
 يا امه بحذف الالف فان قلت ما فائدة قوله يا ام المؤمنين بعد ان قال يا امام قلت اراد بقوله يا امام المعنى
 الاخص لكون عائشة خالته واراد بقوله يا ام المؤمنين المعنى الاعم لكونها ام المؤمنين قوله ابو عبد
 الرحمن هو كنية عبد الله بن عمر قوله عمرات يجوز ضم الميم فيها وسكونها وبضمها كما في عرفات
 وحجرات قوله احداهن في رجب اى احدى العمرات كانت في شهر رجب قوله يرحم الله ابا عبد
 الرحمن ذكرته بكنيته تعظيما له قوله ما اعتمر اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرة قط الا وهو اى ابن
 عمر شاهده اى حاضر معه وقالت ذلك مبالغة في نسبته الى النسيان ولم تنكر عائشة على ابن عمر الا
 قوله احداهن في رجب * واعلم ان احدى العمرات في رواية منصور عن مجاهد كانت في رجب
 وخالفه ابو اسحق فرواه عن مجاهد عن ابن عمر قال اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرتين فبلغ
 ذلك عائشة فقالت اعتمر اربع مرات اخرجه احمد وابو داود فجعل منصور الاختلاف في شهر العمرة
 وابو اسحق جعل الاختلاف في عدد الاعتمار وفي افراد مسلم من حديث البراء بن عازب اعتمر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في ذى القعدة قبل ان يحج مرتين وفي سنن ابى داود باسناد على شرط الشيخين
 من حديث عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعتمر في شوال اخرجه مالك في موطئه ايضا وفي سنن
 الدار قطنى من حديثها انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعتمر في رمضان وهو غريب قال ابن بطال
 والصحيح انه اعتمر ثلاثا والرابعة انما تجوز نسبتها اليه لانه امر الناس بها وعملت بحضرته لانه

اعتمرها بنفسه فبدل على صحة ذلك ان عائشة ردت على ابن عمر قوله وقالت ما اعتمر في رجب قط
وقال ابو عبد الملك انه وهم من ابن عمر لاجماع المسلمين انه اعتمر ثلاثا وروى البيهقي من رواية
عبد العزيز بن محمد بن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعتمر
ثلاث عمرعة في شوال وعمرتين في ذي القعدة والحديث عند ابى داود بن عبد الرحمن عن هشام الا
انه قال اعتمر عمرعة في ذي القعدة وعمرعة في شوال وروى البيهقي ايضا من رواية عمر بن ذر عن مجاهد
عن ابى هريرة قال اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث عمركلها في ذي القعدة وقال شيخنا كان
عائشة تريد والله اعلم بمرة شوال عمرعة الحديبية والصحيح انما كانت في ذي القعدة كما في حديث انس
في الصحيح واليه ذهب الزهري ونافع مولى ابن عمر وقادة وموسى بن عقبة ومحمد بن اسحق وغيرهم
واختلف فيه على عروة بن الزبير فروى هشام ابنه عنه انها كانت في شوال وروى ابن لهيعة عن ابى
الاسود عنه انها كانت في ذي القعدة قال البيهقي هو الصحيح وقد عد الناس هذه في عمره صلى الله تعالى
عليه وسلم وان كان صد عن البيت فحرم الهدى وحلق به واما العمرة الثانية فهي ايضا في ذي القعدة
سنة سبع وهو متفق عليه فيما علمت قاله نافع مولى ابن عمر رضى الله تعالى عنها وسليمان التيمي
وعروة بن الزبير وموسى بن عقبة وابن شهاب ومحمد بن اسحق وغيرهم لكن ذكر ابن حبان في
صحيحه انها كانت في رمضان وقال المحب الطبري في كتاب العرى ولم ينقل ذلك احد غيره والمشهور
انها في ذي القعدة وعند الدارقطني خرج معتمرا في رمضان وقال المحب فلعلها التي فعلها في شوال
وكان ابتداءها في رمضان وروى ابو بكر بن ابى داود في فوائده من حديث ابن عمر ان النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم اعتمر قبل حجته بعمرتين او ثلاثا احدى عمره في رمضان ولعله اراد ابتداء احرامه
بها وتسمى عمرة القضاء وعمرة القضية وعمرة القصاص وسُميت عمرة القضاء لانه صلى الله تعالى عليه
وسلم قاضى اهل مكة عام الحديبية على ان يعتمر العام المقبل لان المسلمين قضوها عن عمرة الحديبية
وعن ابن عمر لم تكن هذه العمرة قضاء ولكن شرط على المسلمين ان يعتمروا القابل في الشهر الذي صدقهم
المشركون فيه وسُميت عمرة القصاص لان الله تعالى عز وجل انزل في تلك العمرة (الشهر الحرام بالشهر
الحرام والحرمات قصاص) فاعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الشهر الحرام الذي صدق فيه
وقبل يحتمل ان يكون من القصاص الذي هو اخذ الحق فكأنهم اقتصوا اى اخذوا في السنة الثانية
ما منعهم المشركون من الحق في كال عمرهم واما العمرة الثالثة فهي في ذي القعدة ايضا سنة ثمان وهي
عمرة الجعرانة قال ذلك عروة بن الزبير وموسى بن عقبة وغيرهما وهو كذلك وفي الصحيح من حديث
انس انها كانت في ذي القعدة وقال ابن حبان في صحيحه ان عمرة الجعرانة كانت في شوال قال المحب
الطبري ولم ينقل ذلك احد غيره فيما علمت والمشهور انها في ذي القعدة وقال المحب الطبري ان الثلاث
كانت في ذي القعدة واما العمرة الرابعة فهي التي مع حجته صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت افعالها في ذي
الحجة بلا خلاف لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قدم مكة في الرابع من ذي الحجة واما احرامها فالصحيح انه
كان في ذي القعدة لانهم خرجوا الخمسين من ذي القعدة كما في الصحيح وكان احرامه فيها في وادى العقيق كما
في الصحيح وذلك قبل ان يدخل ذو الحجة وقيل كان احرامه لها في ذي الحجة لان في بعض طرق الحديث خرجنا
موافين ليلال ذي الحجة والصحيح الاول واسقط بعضهم عمرته هذه فجعلها ثلاث عمر وهو الذى صححه القاضي
عياض ولا شك انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعتمر عام حجة الوداع عمرة مفردة لا قبل الحج ولا بعده اما قبله

ولأنه لم يحل حتى فرغ من الحج واما بعده فلم يقل انه اعتمر فلم يبق الا انه قرن الحج بعمره وهذا هو الصواب
 بما بين الاحاديث الا انه احرم اولاً بالحج ثم ادخل عليه لعمره بالعقيق لما جاءه جبريل عليه السلام وقال
 صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجة ولهذا اختلف الصحابة في عدد عمره فمن قال اربعاً فهذا وجهه
 ومن قال ثلاثاً اسقط الاخيرة لدخول افعالها في الحج ومن قال اعتمر عمرتين اسقط العمرة الاولى وهى
 عمرة الحديبية لكونهم صدوا عنها واسقط الاخيرة لدخولها في اعمال الحج واثبت عمرة القضية
 وعمرة الجعرانة **ص** حدثنا ابو عاصم اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء عن عروة بن الزبير
 قال سألت عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ما اعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رجب **ش**
 هذا من تعليق الحديث السابق لانكار عائشة على ابن عمر في كون عمرته في رجب وهى ايضا انكرت
 اعتماره صلى الله تعالى عليه وسلم في رجب بقولها وما اعتمر في رجب قط واوردته مختصراً عن ابى
 عاصم البيل الضحاك بن مخلد عن عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج عن عطاء بن ابى رباح واخرجه
 مسلم مطولاً فقال حدثنا هارون بن عبد الله قال اخبرنا محمد بن بكر البرساني قال اخبرنا ابن جريج
 قال سمعت عطاء يخبر قال اخبرني عروة بن الزبير قال كنت انا وابن عمر مستدين الى حجرة عائشة وانا
 اسمع ضربها بالسواك تسنن قال فقلت يا ابا عبد الرحمن اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رجب قال
 نعم فقلت لعائشة اى امته الا تسمعين ما يقول ابو عبد الرحمن قالت وما يقول قلت يقول اعتمر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في رجب فقال يغفر الله لابى عبد الرحمن لعمرى ما اعتمر في رجب وما اعتمر من عمرة الا
 وانه لمعه قال وابن عمر يسمع فاقال لا ولا نعم سكت فان قلت نفثت عائشة واثبت ابن عمر والقاعدة تقديم
 الاثبات على النفي فهل لاحكم لابن عمر على عائشة قلت ان اثبات ابن عمر كونها في رجب يعارضه اثبات
 آخر وهو كونها في ذى القعدة فكلاهما ناف لوقت ومثبت لوقت آخر فعائشة وان نفث رجب
 فقد اثبتت كونها في ذى القعدة وقد انفتت عائشة وابن عمر وابن عباس على نفي الزيادة في عدد عمره
 صلى الله تعالى عليه وسلم على اربع واثبتت عائشة كون الثلاثة في ذى القعدة خلا التي في حجة فترجح
 اثبات عائشة لذلك فان اثبات ابن عباس ايضا كذلك وانفرد ابن عمر باثبات رجب فكان اثبات عائشة
 مع ابن عباس اقوى من اثبات ابن عمر وحده وانضم لذلك كون عائشة انكرت ما ابنته من
 الاعتمار في رجب وسكت فوجب المصير الى قول عائشة رضى الله تعالى عنها فان قلت قال الاسمعيلى
 هذا الحديث لا يدخل في باب كم اعتمر وانما يدخل في باب متى اعتمر صلى الله تعالى عليه وسلم قلت اجاب
 بعضهم بأن غرض البخارى الطريق الاولى وانما اورد هذه لينبه على الخلاف في السياق
 وقال صاحب التوضيح بلى داخل فيه والزمان وقع استطراداً قلت الاوجه في ذلك ما ذكرته في اول
 شرح الحديث انه من تعليق الحديث السابق وداخل في عداده فالترجوة تشتمل الكل فافهم
ص حدثنا حسان بن حسان حدثناهم عن قتادة قال سألت انساً كم اعتمر النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال اربع عمرة الحديبية في ذى القعدة حيث صده المشركون وعمرة من العام المقبل في ذى
 القعدة حيث صالحهم وعمرة الجعرانة اذ قسم غنيمه اراه حين قلت كم حج قال واحدة **ش**
 مطابقته لترجوة ظاهرة وحسان بن حسان ابو على البصرى سكن مكة وهو من افراد البخارى وقال
 مات سنة ثلاث عشرة ومائتين وهمام بتشديد الميم ابن يحيى بن دينار العوذى الشيباني البصرى مات
 سنة ثلاث وستين ومائة واخرجه ايضا عن ابى الوليد فيه وفي الجهاد وفي المغازى عن هذبة بن خالد

واخرجه مسلم في الحج عن هديته عن ابي موسى عن عبد الصمد واخرجه ابو داود وفيه عن ابي الوليد وهديته
 واخرجه الترمذي فيه عن اسحق بن منصور وقال حسن صحيح قوله اربع اى الذى اعتمره اربع عمر قوله
 مرة الخديبية اى من الاربع عمر الخديبية وهى بضم الحاء المهملة وفتح الدال وسكون الياء آخر الحروف
 وكسر الياء الموحدة وفتح الياء آخر الحروف وفى آخره هاو كثير من المحدثين يشددون هذه الياء وقال ابن
 الاثير هى قرية كبيرة من مكة سميت بئر هناك وقال الصغاني الخديبية تخفيف الياء مثال دويبة بئر على مرحلة
 من مكة بمابلى المدينة وقال الخطابي سميت الخديبية بشجرة حذباء هناك قوله حيث صده اى منعه
 المشركون من دخول مكة وهو فى غزوة الخديبية وكانت فى ذى القعدة سنة ست بلا خلاف نص على ذلك
 الزهري وآخرون قوله وعمره الجعرانة فيها الغتان احدهما كسر الجيم وسكون العين المهملة وفتح الراء المخففة
 وبعد الالف نون والثانية كسر العين وتشديد الراء والى التخفيف ذهب الاصمعي وصوبه الخطابي وقال من
 تخفيف المحدثين ان هذا مما نقلوه وهو مخفف وحكى القاضى عن ابن المدينى قال اهل المدينة يثقلونه واهل
 العراق يخففونه وهى ما بين الطائف ومكة وهى الى مكة اقرب قوله اذ قسم اى حين قسم غنيمه وغنيمه
 منصوب بلاثنتين بلفظ قسم لانه مضاف فى نفس الامر الى حين قوله اراه بضم الهزة اى اظنه معترض
 بين المضاف والمضاف اليه وكأثر الراوى طرأ عليه شك فادخل لفظ اراه بين المضاف والمضاف اليه
 وقدر واه مسلم عن هديته عن همام بنغيرشك فقال حيث قسم غنائم حين ويوم حين كانت غزوة هو ازن
 وحين واديبته وبين مكة ثلاثة اميال وكانت فى سنة ثمان وهى سنة غزوة الفتح وكانت غزوة هو ازن
 بعد الفتح فى خامس شوال فان قلت سألت قتادة عن انس كم اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاجاب بقوله اربع وليس فى حديثه الا ذكر ثلاث قلت سقط من هذه الرواية اعنى رواية حسان المذكورة
 ذكر العمرة الرابعة ولهذا روى البخارى بعد رواية ابي الوليد وفيها ذكر الرابعة وهو قوله وعمره مع حجه
 على ما يأتى عن قريب ان شاء الله تعالى وكذا اخرجه مسلم من طريق عبد الصمد عن هشام فظهر به ان التقصير
 فيه من حسان شيخ البخارى وقال الكرماني فان قلت اين الرابعة قلت هى داخله فى الحج لان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم امامت مع او قارن او مفرد وافضل الانواع الافراد ولا بد فيه من العمرة
 فى تلك السنة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يترك الافضل انتهى وقال بعضهم وليس
 ما ادعى انه الافضل متفقاً عليه بين العلماء فكيف ينسب فعل ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم انتهى قلت ما ادعى الكرماني الافضية عند الجميع وانما مراده ان الافراد افضل مطلقاً بناء
 على زعمه ومعتقد امامه فلا يتوجه عليه الانكار ولكن ترديد الكرماني بقوله امامت مع او قارن او مفرد
 غير موجه لانهم وان كانوا اختلفوا فيه ولكن اكثرهم على افضلية القران وكيف لا وقد تظاهرت الروايات
 وتكاثرت عن قوم خصوصاً عن انس بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل فى العمرة والحج جميعاً
 وهو عين القران فكان افضل الانواع القران وقد قال ابن حزم ستة عشر من الثقات اتفقوا على
 انس على ان لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اهلاً لا بحجة وعمره معا وصرحوا عن انس انه
 سمع ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم وهم بكر بن عبد الله المزني وابو قلابه وحيد الطويل وابو
 قزعة وثابت البناني وحيد بن هلال ويحيى بن ابي اسحق وقاتدة وابو اسماء والحسن البصرى ومصعب
 ابن سليم ومصعب بن عبد الله بن الزبرقان وسالم بن ابي الجعد وابو قدامة وزيد بن اسلم وعلى بن زيد وقد
 اخرج الطحاوى عن تسعة منهم وقد شرحنا جميع ذلك فى شرحنا شرح معاني الآثار فن اراد الوقوف

عليها فليراجع اليه ومن جملة من اخرج منهم الطحاوي رواية ابي اسماء عن انس قال حدثنا ابو امية
قال حدثنا الحسن بن موسى وابن نفيل قال حدثنا ابو خيثمة عن ابي اسحق عن ابي اسماء عن انس قال
خرجنا نصرخ بالحج فلما قدما مكة امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نجعلها عمرة وقال
لو استقبلت من امرى ما استدرت لجعلتها عمرة ولكني سقت الهدى وقرنت الحج والعمرة واخرجه
النسائي واحمد ايضا نحو رواية الطحاوي فهذا مصرح بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر بلفظ
انه كان قارنا ووافق قوله فعلة فدل قطعا ان القران افضل فكيف يدعى الكرماني وغيره ممن نحى
نحوه بأن افضل الانواع الافراد وليس ما وراء عباد ان قرية والوقوف على حظ النفس مكابرة
ص حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا همام عن قتادة قال سألت انسا فقال اعتمر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم حيث ردوه ومن القابل عمرة الحديبية وعمرة في ذى القعدة وعمرة مع حجة
ش هذا بعينه هو الحديث الاول بالاسناد المذكور غير انه روى الاول عن حسان عن همام وروى
هذا عن ابي الوليد الطيالسي وفيه ذكر العمر الاربعة بخلاف الاول فان الاربعة فيه ساقطة كما ذكرنا قوله
ومن القابل اى ومن العام القابل وقال ابن التين هذا اراه وهما لان التي ردوه فيها هي عمرة الحديبية
واما التي من قابل فلم يردوه منها ورد عليه بأن كلا منهما كان من الحديبية ص حدثنا هبة حدثنا
همام وقال اعتمر صلى الله تعالى عليه وسلم اربع عمر في ذى القعدة الا التي اعتمر مع حجة عمرته من الحديبية
ومن العام المقبل ومن الجعرانة حيث قسم غنائم حنين وعمرته مع حجة ش هذا طريق
آخر في حديث انس اخرجه عن هبة بضم الباء وسكون الدال المهملة وقح الباء الموجودة ابن خالد
القيسي مر في كتاب الصلاة عن همام بن يحيى قوله وقال اعتمر اى بالاسناد المذكور وهو عن قتادة
عن انس رضى الله تعالى عنه واخرجه مسلم عن هدا بن خالد وهو هبة المذكور فقال حدثنا هدا
ابن خالد قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة ان انسا اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعتمر
اربع عمر كلهن في ذى القعدة الا التي مع حجة عمرة من الحديبية وزمن الحديبية في ذى القعدة وعمرة
من العام المقبل في ذى القعدة وعمرة من جعرانة حيث قسم غنائم حنين في ذى القعدة وعمرة مع حجة
قوله اربع عمر في ذى القعدة يعنى كلهن كما في رواية مسلم ثم استثنى من ذلك عمرته التي كانت مع حجة
فانها كانت في ذى الحجة واعترض ابن التين في هذا الاسناد فقال هو كلام زائد لانه عد العمرة التي
مع حجة في الحديث فكيف يستثنى اولا واجيب بأنه كأنه قال في ذى القعدة منها ثلاث والاربعة
عمرته في حجة انتهى قلت لا اشكال فيه ولا هذا الجواب بسديد وانما الجواب انه استثناء صحيح لان
الاستثناء بعض مما يتناول صدر الكلام وصدر الكلام يشعر بأن عمره الاربعة كانت في ذى القعدة ثم
استثنى منه عمرته التي كانت مع حجة لانها كانت في ذى الحجة ثم بين الاربعة المذكورة بقوله عمرته
من الحديبية اى اولها عمرته من الحديبية قوله ومن العام المقبل اى والثانية عمرته من العام المقبل
قوله ومن الجعرانة اى والثالثة من الجعرانة وهذه الثلاث كانت في ذى القعدة قوله وعمرته مع حجة
اى الاربعة عمرته التي كانت مع حجة وكانت في ذى الحجة ص حدثنا احمد بن عثمان حدثنا
شريح بن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن ابي اسحق قال سألت مسروقا وعطاء ومجاهدا
فقالوا اعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذى القعدة قبل ان يحج قال وسمعت البراء بن عازب
يقول اعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذى القعدة قبل ان يحج مرتين ش مطابقتها

نتيجة ظاهرة ذكر رجله وهم تسعة الاول احمد بن عثمان بن حكيم بن دينار ابو عبد الله
 الاودى مات في سنة احدى وستين ومائتين الثاني شريح بضم الشين المججمة وقح الراء وسكون الياء
 آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة ابن مسلة بفتح الميم واللام الثالث ابراهيم بن يوسف ابن اسحق
 ابن ابي اسحق الهمداني السيعي الرابع ابو يوسف بن اسحق الخامس ابو اسحق واسمه عمرو بن عبد الله
 السيعي السادس مسروق بن الاجدع السابع عطاء بن ابي رباح الثامن مجاهد بن جبر التاسع
 البراء بن عازب مذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنعنة في
 موضعين وفيه السؤال وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان هؤلاء كلهم كوفون الاعطاء
 ومجاهدا فانهم امكنوا وفيه رواية لابن عن الاب وروى الترمذي من حديث ابي اسحق عن البراء ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اعتمر في ذي القعدة وقال هذا حديث حسن صحيح قلت ليس فيه ما يدل على عدد
 عمره في ذي القعدة هل اعتمر فيه مرة او مرتين او ثلاثا وروى ابو يعلى من حديث ابي اسحق عن البراء قال
 اعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يحج وليس فيه ما يدل على عدد عمره ولا ما يدل على وقت
 عمره من اى شهر والصحيح ان عمره الثلاث كانت في ذي القعدة وقيل اعتمر مرتين في شوال وعمره
 في ذي القعدة ص باب عمرة في رمضان ش اي هذا باب في بيان فضل عمرة تفعل
 في شهر رمضان دل على هذا حديث الباب فلماذا اقتصر على هذا القدر من الترجمة ولم يصرح فيها بشئ
 وقال بعضهم لم يصرح في الترجمة بفضيلة ولا غيرها ولعله اشار الى ما روى عن عائشة قالت خرجت
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في عمرة في رمضان فافطر وصمت وقصر واتمت الحديث
 اخرجه الدار قطنى وقال اسناده حسن وقال صاحب الهدى انه غلط لان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لم يعتمر في رمضان ثم قال هذا القائل ويمكن حمله على ان قولها في رمضان متعلق
 بقولها خرجت ويكون المراد سفر فتح مكة فانه كان في رمضان انتهى قالت هذا كانه تصف وتصرف
 بغير وجه بطريق تحجيم فن قال ان البخارى وقف على حديث عائشة المذكور حتى يشير اليه وقوله
 ويمكن حمله الى آخره مستبعد جدا لان ذكر الامكان هنا غير موجه اصلا لان قولها في رمضان يتعلق بقولها
 خرجت قطعاً الحاجة في ذكر ذلك بالامكان ولا يساعده ايضا قوله فانه اى فان فتح مكة كان في رمضان
 في اعتذاره عن البخارى في اقتصاره في الترجمة على قوله عمرة في رمضان لان عمرة في تلك السنة لم تكن
 في رمضان بل كانت في ذي القعدة فانه ايضا صرح بقوله واعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في تلك السنة من الجعرانة لكن في ذي القعدة ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابن جريج
 عن عطاء قال سمعت ابن عباس يخبرنا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لامرأة
 من الانصار سماها ابن عباس فنسيت اسمها ما منعك ان تحجيين معنا قالت كان لنا ناضح فركبه ابو
 فلان وابنه لزوجها وابنها وترك ناضحا تنضح عليه قال فاذا كان رمضان اعتمرى فيه فان عمرة
 في رمضان حجة او نحو مما قال ش مطابقة للترجمة في قوله اعتمرى فيه اى في رمضان الى
 آخره ورجاله قد ذكروا غير مرة ويحيى هو القطان وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز
 ابن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث اخرجه مسلم ايضا في الحج عن محمد بن حاتم عن
 يحيى واخرجه النسائي فيه عن حميد بن مسعدة عن سفيان بن حبيب وفي الصوم عن عمر ان بن
 زيد قوله عن عطاء وفي رواية مسلم اخبرني عن عطاء قوله يخبرنا يقول جلستان وقعنا حالا

ويقول من الاحوال المترادفة او المتداخلة قوله فسيت اسمها القائل هو ابن جريج قال شيخنا زين الدين في شرح الترمذي وانما قال ذلك مع ان الذهن لا يتبادر الا الى عطاء انه هو القائل لان البخاري اخرج هذا الحديث في باب حج النساء من طريق حبيب المعلم عن عطاء فسمها ولفظه لما رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حجته قال لام سنان الانصارية ما منعك من الحج الحديث فعلم من هذا ان المرأة المبهمة في قوله لامرأة من الانصار هي ام سنان الانصارية وقد ورد في بعض طرق حديث ابن عباس انه قال ذلك لامسليم روى ابن حبان في صحيحه من رواية يعقوب بن عطاء عن ابيه عن ابن عباس قال جاءت امسليم الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت حج ابو طلحة وابنه وتركاني فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا امسليم عمرة في رمضان تعدل حجة ويعقوب هذا هو ابن عطاء ابن ابي رباح وفي ترجمته روى ابن عدى هذا الحديث في الكامل وروى قول احمد فيه ضعف وقول ابن معين ضعيف الحديث وليس بمتروك قوله ان تحجبن معنا هكذا هو بالنون في رواية كريمة والاصلي وفي رواية غيرهما ان تحجبي بحذف النون وهذا هو الاصل لان ان ناصبة فحذف النون فيه وقبل كثيرا يستعمل بدون النصب كقوله تعالى الان يعفون او يعفو الذي بيده عقدة النكاح على قراءة من قرأ بسكون الواو في يعفو وكقوله ان يتم الرضاة بالرفع على قراءة مجاهد قوله ناضح بالنون والضاد المعجمة المكسورة وبالهاء المهملة هو البعير الذي يستقي عليه وقال ابن بطال الناضح البعير او الثور او الحمار الذي يستقي عليه لكن المراد هنا البعير انصريحه في رواية بكر بن عبد المنزى عن ابن عباس في رواية ابي داود بكونه جلا قلت ولولم يصرح بذلك في الحديث فان المراد به البعير لانهم لا يستعملون غالبا في السواقي الا البعيران قوله وابنه اي ابن ابي فلان قوله لزوجها وابنها الضمير فيهما يرجع الى المرأة المذكورة من الانصار ورواية مسلم توضح معنى هذا وهي قوله قالت ناضحان كانا لابي فلان زوجها صحيح هو وابنه على احدهما وكان الآخر يسقي نخلا لنا وهو معنى قوله وترك ناضحا تنضح عليه بكسر الضاد وفي رواية لمسلم قالت لم يكن لنا الا ناضحان فحج ابو ولدهما وابنها على ناضح وترك لنا ناضحا تنضح عليه الحديث قوله فان عمرة في رمضان حجة وارتفاع حجة على انه خبر ان تقديره كحجة والدليل عليه رواية مسلم وهي قوله فان عمرة فيه تعدل حجة وفي رواية اخرى لمسلم فعمرة في رمضان تقضى حجة او حجة معي وكأن البخاري اشار الى هذا بقوله او نحوها مما قال اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرماني فان قلت ظاهره يقتضي ان عمرة في رمضان تقوم مقام حجة الاسلام فهل هو كذلك قلت معناه كحجة الاسلام في الثواب والقرينة الاجماع على عدم قيامها مقامها وقال ابن خزيمة ان الشيء يشبه بالشيء ويجعل عدله اذا اشبهه في بعض المعاني لاجتماعها لان العمرة لا يقضى بها فرض الحج ولا النذر ونقل الترمذي عن اسحق ابن راهويه ان معنى هذا الحديث نظير ما جاء ان قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن وقال ابن العربي حديث العمرة هذا صحيح وهو فضل من الله ونعمة فقد ادركت العمرة منزلة الحج بانضمام رمضان اليها وقال ابن الجوزي فيه ان ثواب العمل يزيد بزيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب وبخلوص القصد وقبل يحتمل ان يكون المراد ان عمرة فريضة في رمضان كحجة فريضة وعمرة نافلة في رمضان كحجة نافلة وقال ابن التين قوله كحجة يحتمل ان يكون على بابه ويحتمل ان يكون لبركة رمضان ويحتمل ان يكون مخصوصا بهذه المرأة وقد قال بعض المتقدمين بانه مخصوص بهذه المرأة فروى احمد بن منيع في مسنده باسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن امرأة من الانصار يقال لها ام سنان انها

ارادت الحج فذكر الحديث ونفيته قال سعيد بن جبير ولا نعلم هذا الا لهذه المرأة وحدها ووقع عند ابى داود
 من حديث يوسف بن عبد الله بن سلام عن ام معقل في آخر حديثها فكانت تقول الحج حجة والعمرة عمرة وقد قال
 قال هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لى فاذا رى الى خاصه او للناس عامة انتهى والظاهر حمله على العموم
 وروى الترمذى من حديث الاسود بن يزيد عن ابن ام معقل عن ام معقل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال عمرة في رمضان تعدل حجة واخرجه ابو داود من وجه آخر من رواية ابراهيم بن مهاجر عن ابى
 بكر بن عبد الرحمن قال اخبرنى رسول مروان الذى ارسل الى ام معقل قالت ام معقل كان ابو معقل
 حاجا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما قدم قالت ام معقل قد علمت ان على حجة الحديث وفيه عمرة في
 رمضان تعدل حجة واخرجه النسائى من رواية الزهرى عن ابى بكر بن عبد الرحمن عن امرأة من بنى
 اسد يقال لها ام معقل فذكره ولم يذكر رسول مروان ورواه ابن ماجه فجعله من مسند ابى معقل
 ولم يقل عن ام معقل وابن ابى معقل الذى لم يسم فى رواية الترمذى اسمه معقل كذا ورد مسمى فى
 كتاب الصحابة لابن منده من طريق عبد الرزاق عن الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن معقل
 ابن ابى معقل عن ام معقل قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمرة في رمضان تعدل حجة ومعقل
 هذا معدود فى الصحابة من اهل المدينة قال محمد بن سعد صاحب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عنه
 وهو معقل بن ابى معقل بن نعيم بن اساف بن عدى بن زيد بن جثم بن حارثة وقيل ان اسم ابى معقل الهيثم
 وام معقل لم يدرك اسمها وهى اسدية من بنى اسد بن خزيمه وقيل انصارية وقيل شيعية قال الترمذى
 بعد ان روى حديث ام معقل وفى الباب عن ابن عباس وجابر وابى هريرة وانس ووهب بن خنيس ويقال
 هم ابن خنيس قلت حديث ابن عباس فى البخارى ومسلم وقدمت حديث جابر اخرجه ابن ماجه عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عمرة فى رمضان تعدل حجة وحديث ابى هريرة وحديث
 انس رواه ابواجد بن عدى فى الكامل عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول عمرة فى رمضان
 كحجة سعى وفى اسناده مقال وحديث وهب بن خنيس رواه ابن ماجه من رواية سفيان عن بيان وجابر
 عن الشعبي عن وهب بن خنيس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمرة فى رمضان تعدل حجة
 قلت وفى الباب ايضا عن يوسف بن عبد الله بن سلام وابى طليق وام طليق حديث يوسف بن عبد الله
 اخرجه النسائى عن حديث ابن المنكر قال سمعت يوسف بن عبد الله بن سلام قال قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لرجل من الانصار وامرأته اعتمر فى رمضان فان عمرة فيه كحجة وحديث ابى طليق رواه
 الطبرانى فى الكبير من حديث طلق بن حبيب عن ابى طليق ان امرأته ام طليق قالت يا نبي الله ما يعدل
 الحج معك قال عمرة فى رمضان وحديث ام طليق رواه ابن منده فى كتاب معرفة الصحابة من رواية
 ابى كريب قال حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن المختار بن قلفل عن طلق بن حبيب عن ابى طليق ان امرأته
 وهى ام طليق قالت له وله جل وناقة اعطى حلتا احج عليه فقال هو حبيس فى سبيل الله ثم انها
 سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يعدل الحج فقال عمرة فى رمضان قال شيخنا زين الدين رحمه الله
 تعالى ويجوز ان يكون هذا الطريق ايضا من حديث ابى طليق لامن حديثها وقد قيل ان ام طليق
 هى ام معقل لها كنيستان حكاه ابن عبد البر عن بعضهم فى ترجمة ام معقل وقال شيخنا وقد رأيت
 فى كلام بعضهم ان ام سنان المذكورة فى حديث ابن عباس هى ام معقل هذه قال وفيه نظر قلت يمكن
 ان يكون وجه النظر ما قاله بعضهم ان ام سنان انصارية وام معقل اسدية ولكن قد قيل انها انصارية

فعلى هذا القول يكون المرأة المذكورة في حديث ابن عباس هي ام عقيل **ص** باب
 السرة ليلة الحصة وغيرها **ش** اى هذا باب في مشروعية العمرة ليلة الحصة بفتح الحاء
 وسكون الصاد المهملتين وفتح الباء الموحدة وهى الليلة التى تلى ليلة النفر الاخير والمراد بياليلة
 المبيت بالمحصب قوله وغيرهاى وغير ليلة الحصة وشار بذلك الى ان الحاج اذا تم حجه بعد انقضاء
 ايام التشريق يجوز له ان يعتمر واختلف السلف في العمرة في ايام الحج فروى عبد الرزاق باسناده
 عن مجاهد قال سئل عمرو على وعائشة رضى الله تعالى عنهم عن العمرة ليلة الحصة فقال عمره هي خير
 من لاشئ وقال على من مثقال ذرة ونحوه وقالت عائشة العمرة على قدر النفقة انتهى كائنها اشارت بذلك
 الى ان الخروج لقصد العمرة من البلد الى مكة افضل من الخروج من مكة الى ادنى الحل وذلك انه
 يحتاج الى نفقة كثيرة في خروجه من بلده الى مكة لاجل العمرة بخلاف حالة خروجه من مكة
 الى الحل وعن عائشة ايضا لاني اَصوم ثلاثة ايام او تصدق على عشرة مساكين احب الى من ان
 اعتمر بالعمرة التى اعتمرت من التمتع وقال طاوس فين اعتمر بعد الحج لا ادري ايعذبون عليها ام
 يوجرون وقال عطاء بن السائب اعتمرنا بعد الحج فعاب ذلك علينا سعيد بن جبيرة وازاد ذلك آخرون
 وروى ابن عيينة عن الوليد بن هشام قال سألت ام الدرداء عن العمرة بعد الحج فامرتنى بها وسئل
 عطاء عن عمرة التمتع قال هى تامة وتجزية وقال القاسم بن محمد عمرة المحرم تامة وقد روى مثل
 هذا المعنى قال تمت العمرة السنة كلها الا يوم عرفة والنحر وايام التشريق للحاج وغيره وقال ابو
 حنيفة العمرة جائزة السنة كلها الا يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق قلت فذهب اصحابنا ان العمرة
 تجوز في جميع السنة الا انها تكره في الايام المذكورة وقال الشافعي واجد لا تكره في وقت ما وعند
 مالك تكره في اشهر الحج **ص** حديثنا محمد بن سلام اخبرنا ابو معاوية حدثنا هشام عن ابيه
 عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موافين لهلال ذى الحجة فقال لنا من احب
 منكم ان يهل بالحج فليهل ومن احب ان يهل بعمرة فليهل بعمرة فلو لا اني اهديت لاهلالت بعمرة قالت ففنا
 من اهل بعمرة ومنا من اهل بحج وكنت ممن اهل بعمرة فأظننى يوم عرفة وانا حائض فشكوت الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ارفضى عمرتك وانقضى رأسك وامتشطى واهلى بالحج فلما كان ليلة
 الحصة ارسل معى عبد الرحمن الى التمتع فاهلالت بعمرة مكان عمرتى **ش** مطابقته للترجمة في قوله فلما
 كان ليلة الحصة الى آخره وهذا الحديث قدمه غير مرة وذكره في كتاب الحيض في ثلاثة ابواب و ابو معاوية
 محمد بن خازم الضرير البصري وهشام هو ابن عروة وابو عروة ابن الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه
 قوله موافين اى مكملين ذا العقدة مستقبلين لهلال ذى الحجة قال الجوهرى يقال وافى فلان اذا
 أتى ويقال وفى اذا تم وقد سبق الكلام فيه هناك مستوفى وعند الترجمة ايضا ومن حديث الباب
 استحسب مالك للحاج ان لا يعتمر حتى تغيب الشمس من آخر ايام التشريق لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان
 وعد عائشة بالعمرة وقال لها كوني في حجك عسى الله ان يرزقكمها ولو استحسب لها العمرة في ايام التشريق
 لامرهابا للعمرة فيها وبه قال الشافعي وانما كرهت العمرة فيها للحاج خاصة لئلا يدخل عملا على عمل لانه لم
 يكمل عمل الحج بعد ومن احرم بالحج فلا يحرم بالعمرة لانه لا يضاف العمرة الى الحج عند مالك وطائفة من العلماء
 وامامنا ليس بحاج فلا يمنع من ذلك فان قلت قد روى ابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
 في هذا الباب وكنت ممن اهل بعمرة وروى مثله يحيى القطان عن هشام في الباب بعد هذا وهذا بخلاف

ما تقدم عن عائشة انها اهلته بالحج قلت احاديث عائشة قد اشكلت على الائمة قديما فهم من جعل
 الاضطراب فيها من قبلها ومنهم من جعل من قبل الرواة عنها وقدموا الكلام فيه فيما مضى غير مرة
ص باب عمرة النعيم **ش** اى هذا باب في بيان العمرة من النعيم هل يتعين لمن كان
 بمكة ام لا واذ لم يتعين هل لها فضل على الاعتماد من غيرها من جهات الحل ام لا وتفسير النعيم مر
 غير مرة **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمع عمرو بن اوس ان عبد الرحمن
 ابن ابي بكر رضى الله تعالى عنهما اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امره ان يردف عائشة
 ويعمرها من النعيم قال سفيان مرة سمعت عمر اكم سمعته من عمرو **ش** مطابقتها للترجمة في
 قوله ويعمرها من النعيم وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن
 دينار وعمرو بن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو وفي آخره سين مهملة التقفي المكى ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم
 في الحج عن ابي بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واخرجه الترمذي عن يحيى بن موسى ومحمد بن يحيى
 ابن ابي عمرو واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عبد الله بن سعيد واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر
 ابن ابي شيبة وابى اسحق ابراهيم بن محمد **ص** ذكر معناه **ص** قوله ان يردف اى بأن يردف وان مصدرية
 اى بالارداف ومعناه امره ان يركب عائشة ورائه على ناقته **قوله** ويعمرها بضم الياء من الاعمار
 اى وان يعمرها وقال بعضهم ويعمرها من النعيم معطوف على قوله امره ان يردف وهذا يدل على
 ان اعمارها من النعيم كان بأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت هذا كلام عجيب لان كون
 عطف يعمرها على قوله يردف لا يشك فيه اجد ولا نزاع فيه وقوله وهذا يدل على ان اعمارها
 من النعيم كان بأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعجب من ذلك لان قوله ويعمرها داخل في حكم ان يردف
 وان يردف بأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون قوله ويعمرها ايضا بأمر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهذا صريح ولم يكتب هذا القائل بهذا حتى قال واصرح منه ما اخرجه ابو داود ومن طريق
 حفصة بن عبد الرحمن بن ابي بكر عن ايها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا عبد الرحمن اردف
 اخنك عائشة فاعمرها من النعيم الحديث **قوله** سمعت عمر انما قال هذا لان فيه نبوت السماع صريحا
 بخلاف الذى في السند المذكور لانه معنع حيث قال سفيان عن عمرو مع ان جميع معنفات البخارى محمول
 على السماع ووقع عند الحميدى عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار وقال سفيان هذا مما يعجب شعبة يعنى
 التصريح بالخبر في جميع الاسناد **ص** ذكر ما يستفاد منه **ص** فيه ان المعتمر المكى لا بد له من الخروج الى
 الحل ثم يحرم منه وانما عين النعيم هناك دون المواضع التى خارج الحرم لان النعيم اقرب الى الحل من غيرها
 وفي التوضيح ويجزى اقل الحل وهو النعيم وافضله عندنا الجمرات ثم الحديبية وقال الطحاوى وذهب
 قوم الى ان العمرة لمن كان بمكة لا وقت لها غير النعيم وجعلوا النعيم خاصة وقتا للعمرة اهل مكة وقالوا لا ينبغي
 لهم ان يجاوزوه كما لا ينبغي لغيرهم ان يجاوزوا ميقاتا وقته لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا الوقت لاهل مكة الذى يحرمون منه بالعمرة الحل فمن اى الحل
 احرموا اجزأهم ذلك والنعيم وغيره عندهم في ذلك سواء واحتجوا بأنه قد يجوز ان يكون صلى الله
 تعالى عليه وسلم قصد الى النعيم في ذلك لقربه لان غيره لا يجوز وقد روى من حديث عائشة ان صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لعبد الرحمن احل اختك فاخرجها من الحرم قالت والله ما ذكر الجمرات

ولا التعميم فكان ادنى ما فى الحرم التعميم فاهلالت بعمره فأخبرت انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقصد
 الا الحل لا موصفا معينا وقصد التعميم لقربه ثبت ان وقت اهل مكة لعمرتهم هو الحل وهو قول
 ابن خنيفة واصحابه والشافعي ومن ذلك ما استدله على ان افضل جهات الحل التعميم ورد بان احرام
 عائشة من التعميم انما وقع لكونه اقرب جهات الحل الى الحرم كما ذكرنا لانه الافضل ومن ذلك
 جواز الخلوة بالمحارم سفرا وحضرا واراداف الحرم لمحرمه معه فافهم حدثنا محمد بن
 المثنى حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد عن حبيب المعلم عن عطاء حدثني جابر بن عبد الله ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اهل واصحابه بالحج وليس مع احدهم هدى غير الهى صلى الله تعالى
 عليه وسلم وطلحة وكان على رضى الله تعالى عنه قدم من اليمن ومعه الهدى فقال اهلات بما اهل به
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذن لاصحابه ان يجعلوها
 عمرة يطوفوا بالبيت ثم يقصروا ويحلوا الامن معه الهدى فقالوا نطلق الى منى وذكر احدا يقطر
 فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما هديت ولو لا ان معي
 الهدى لاحلات وان عائشة حاضت ففسكت الماسك كلها غير انها لم تطف بالبيت قال فما طهرت وطاوت
 قالت يا رسول الله انطلقون بعمره رجعة وانطلق بالحج فأمر عبد الرحمن بن ابى بكر ان يخرج معها
 الى التعميم فاعتمرت بعد الحج فى ذى الحجة وان سراقه بن مالك بن جعشم لقي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عليه وسلم وهو بالعقبة وهو يرميها فقال لكم هذه خاصة يا رسول الله قال لا بل لا بد شىء حدثنا
 مطابقتها للرجعة فى قوله فأمر عبد الله بن ابى بكر ان يخرج معها الى التعميم ورجاله قد ذكروا غير مرة
 وعطاء هو ابن ابى رباح المكي والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التنى عن الحسن بن عمر هو ابن شقيق
 عن يزيد بن زريع عن عطاء واخرجه ابوداود فى الحج ايضا عن احمد بن حنبل عن عبد الوهاب الثقفى به
 قوله وطلحة هو ابن عبيد الله بن عثمان التيمى القرشى المدنى ابو محمد احد المشهود لهم بالجنة وهو
 عطف على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى وغير طلحة والحاصل انه لم يكن هدى الا مع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ومع طلحة فقط فان قلت مات قول فيمارواه احد ومسلم وغيرهما من طريق عبد الرحمن
 ابن القاسم عن ابيه عن عائشة ان الهدى كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر وذوى
 اليسار وروى البخارى ايضا على ماسأى من طريق الفتح عن القاسم بلفظ ورجال من اصحابه ذوى
 قوة الحديث وهذا يخالف ما رواه جابر رضى الله تعالى عنه قلت التوفيق بينهما بأن يحمل على
 ان كلامهما قد ذكر ماشاهده واطلع عليه وقد روى مسلم ايضا من طريق مسلم القرى بضم القاف
 وتشديد الراء عن ابن عباس فى هذا الحديث وكان طلحة بمن ساق الهدى فلم يحل وهذا يشهد لحديث
 جابر فى ذكر طلحة فى ذلك ويشهد ايضا لحديث عائشة رضى الله تعالى عنها فى ان طلحة لم ينفرد
 بذلك وداخل فى قولها وذوى اليسار وروى مسلم ايضا من حديث اسماء بنت ابى بكر ان الزبير كان
 ممن كان معه هدى قوله وكان على قدم من اليمن وفى رواية ابن جريج عن عطاء عن مسلم من سعيته
 قوله ومعه الهدى جلة وقعت حالا قوله اهلات بما اهل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى
 بما اهل به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفى رواية ابن جريج عن عطاء عن جابر وعن ابن جريج
 عن طاوس عن ابن عباس فى هذا الحديث عند البخارى فى الشركة فقال احدهما يقول لبيك بما اهل
 به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الآخر لبيك بحجة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

دأمره ان يقيم على احرامه واشراكه في الهدى وقدمضى بيان ذلك في باب من اهل في زمن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم باحلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذن لاصحابه ان يجعلوها عمرة زاد ابن جريج عن عطاء فيه واصبوا النساء قال عطاء ولم يعزم
 عليهم ولكن احلهم انهم يعني اتيان النساء لان من لازم الاحلال اباحة اتيان النساء وقدمضى البحث فيه
 في آخر باب التمتع والقران قوله ان يجعلوها الضمير فيه يرجع الى الحج في قوله اهل واصحابه بالحج الا انه
 قوله ثم يقصر واعطف على يطوفوا
 انه باعتبار الحجة قوله يطوفوا بالبيت
 وقوله ويجعلوا عطف على ما قبله الامن كان معه الهدى فلا يحل وفي رواية مسلم قال عطاء قال جابر
 تقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صبح رابعة مضت من ذى الحجة فأمرنا ان نحل قال عطاء قال
 حلوا واصبوا النساء قال عطاء ولم يعزم عليهم ولكن احلهم انهم قلنا لما لم يكن بيننا وبين عرفة
 الا خمس أمرنا ان نقضى الى نساء فتأتى عرفة تقطر ماذا كبرنا بالنبي قال يقول جابر بيده كأتى انظر الى
 قوله بيده يحركها قال فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينا فقال قد علمت اني اتقاكم الله واصدقكم
 وابركم ولو لا هدي خلالت كما تحلون ولو استقبلت من امرى ما استدبرت لم اسق الهدى فخلوا فخلوا وسمعتنا
 واطعنا الحديث قوله فقالوا اى اصحابه قوله واذ كرا احدا يقطر جلة حالية اى يقطر بالمنى انما قالوا ذلك
 لانه شق عليهم ان يحلوا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محرم ولم يعجبهم ان يرغبوا بانفسهم عن
 نفسه ويتركوا الاقتداء به وقال الطيبي ولعلمهم انما شق عليهم لافضائهم الى النساء قبل انقضاء المناسك قوله
 فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى بلغه ما قالوا من القول المذكور قوله فقال اى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال تطيبوا لقلوبهم لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما هديت اى لو علمت في الاول
 ما علمت في الآخر ما سقت الهدى واحلات وتمتعت والمقدمة الاولى للتمنى عمافات والثانية لحكم
 الحال وقال ابن الاثير اى لو عنى هذا الرأى الذى رأته آخر الامر تكتم به في اول امرى قوله وان
 عائشة حاضت عطف على ان المذكورة في اول الحديث وكان حيضها يسرف قبل دخولهم مكة وفي رواية
 مسلم عن ابى الزبير عن جابر ان دخول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليها وشكواها ذلك له كان يوم
 التروية وروى مسلم ايضا من طريق مجاهد عن عائشة ان طهرها كان بعرفة وفي رواية القاسم عنها
 وطهرت صبحا ليلة عرفة حين قدمنى وله من طريق آخر فخرجت في حجتي حتى ترلنمنى فظهرت
 ثم طفنا بالبيت الحديث واتقت الروايات كلها على انها طافت طواف الافاضة يوم النحر قوله وان
 سرافقة عطف على ان التى قبله وسرافقة بضم السين المهملة وتخفيف الراء وبالقفاب ابن مالك بن جعشم
 بضم الجيم والشين المعجمة وسكون العين بينهما الكينانى المدجى مر في باب من اهل في زمن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وهو بالعقبة جلة حالية اى والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان بعقبة
 منى قوله وهو برميها جلة حالية ايضا اى والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم برمى جرة العقبة قوله
 فقال اى سرافقة قوله الكم هذه اى هذه الفعلة وهى جعل الحج عمرة او العمرة في اشهر الحج والالف فى الكم
 للاستفهام على سبيل الاستخبار اراد ان هذه الفعلة مخصوصة بكم في هذه السنة اولكم ولغيركم ابدا
 فأجاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لا لابد وفي رواية يزيد بن زريع أنها هذه خاصة وفي رواية
 جعفر عند مسلم فقام سرافقة فقال يا رسول الله العائنا هذا ام لا لابد فشبك اصابعه واحدة في الاخرى
 وقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا لابد لا لابد وقال النووى اختلف العلماء في معناه على اقوال اصحابها وبه

قال جهورهم معناه ان العمرة يجوز فعلها في اشهر الحج * والثاني معناه جواز القران وتقدير الكلام دخلت افعال العمرة في افعال الحج الى يوم القيامة * والثالث تأويل بعض القائلين بأن العمرة ليست واجبة قالوا معناه سقوط العمرة ومعنى دخولها في الحج سقوط وجوبها وهذا ضعيف او باطل وسياق الحديث يقتضى بطلانه * والرابع تأويل بعض اهل الظاهر ان معناه جواز فسح الحج الى العمرة وهذا أيضا ضعيف ورد هذا بأن سياق السؤال بقوى هذا التأويل بل الظاهر ان السؤال وقع عن الفسخ وفيه نظر وقال النووي ايضا اختلف العلماء في هذا الفسخ هل هو خاص للصحابة ثلاث السنة خاصة ام باقى لهم ولغيرهم الى يوم القيامة فيجوز لكل من احرم بحج وليس معه هدى ان يقلب احرامه عمرة ويتحمل باعمالها وقال مالك والشافعي وابو حنيفة وجاهير العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم في تلك السنة لا يجوز بعدها وانما امرؤا به تلك السنة ليخالفوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في اشهر الحج وبما استدلل به للجماهير حديث ابى ذر الذى رواه مسلم كانت في الحج لاصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة يعنى فسح الحج الى العمرة وروى النسائي عن الخارث بن بلال عن ابيه قال قلت يا رسول الله فسح الحج لنا خاصة ام للناس عامة فقال بل لنا خاصة * واما الذى في حديث سراقه العامنا هذا ام للابد فقال لا بل للابد فعناه جواز الاعتمار في اشهر الحج والقران كما ذكرناه * ومن فوائد الحديث المذكور جواز التمتع وتعليق الاحرام بالغير وجواز قول لو في التأسف على فوات امور الدين والمصالح واما الحديث في ان لو تفتح عمل الشيطان فمحمول على التأسف في حظوظ الدنيا * ص * باب * الاعتمار بعد الحج بغير هدى ش * اى هذيا باب في بيان مشروعية الاعتمار في اشهر الحج بعد الفراغ من الحج بغير هدى يلزمه ص * حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا هشام قال اخبرنى ابى قال اخبرتنى عائشة رضى الله تعالى عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موافين لاهلال ذى الحجة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احب ان يهل بعمرة فليهل ومن احب ان يهل بحجة فليهل ولولا انى اهديت لاهللت بعمرة ففهم من اهل بعمرة ومنهم من اهل بحجة وكنت بمن اهل بعمرة فحضت قبل ان ادخل مكة فادركنى يوم عرفة وانا حائض فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دعى عمرتك وانقضى رأسك وامتشطى واهلى بالحج ففعلت فلما كانت ليلة الحصة ارسل معى عبد الرحمن الى التعيم فاردفها فاهللت بعمرة مكان عمرتها فقضى الله جمعها وعمرتها ولم يكن فى شئ من ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم ش * مطابقة للترجمة في قوله فاهللت بعمرة الى آخر الحديث وهذا الحديث قد اخرج في مواضع خصوصاً بعين هذا المتن في كتاب الحيض في باب نقض المرأة شعرها عند غسل الحيض عن عبيد بن اسمعيل عن ابى اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة واخرجه ايضا في الباب الذى قبله وهو باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض عن موسى بن اسمعيل عن ابراهيم عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وفي باب كيف تهل الحائض بالحج والعمرة عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة واخرجه ايضا في كتاب الحج في باب اذا حاضت المرأة بعدما افاضت عن ابى التيمان عن ابى عوانة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة واخرجه ايضا في باب عمرة انقضت عن محمد بن اسلم عن ابى معاوية عن هشام عن ابيه عن عائشة واخرجه ايضا في باب عمرة انقضت عن محمد بن اسلم عن ابى معاوية عن هشام عن ابيه عن عائشة

المعلم عن عطية عن جابر وفيه قصة عائشة واخرجه عن محمد بن المثني عن يحيى القناني عن هشام بن
 عروة عن أبيه عروة بن الزبير عن العوام عن عائشة وقد مر الكلام في هذه الطرق كلها مستوفى
 وانذكر بعض شيء من ذلك قوله موافق لاهلال ذي الحجة اى قرب طلوعه وقدمضى انها قالت
 اخرجنا خمس بقين من ذي القعدة والخمس قريبة من آخر الشهر فوافاهم الهلال وهم في الطريق لانهم
 دخلوا مكة في الرابع من ذي الحجة قوله لاهلات بعمره وفي رواية السرخسي لاهلات بالحاء
 المهملة اى بحج قوله فاردفها فبالتفات لان الاصل ان يقال فاردفنى قوله مكان عمرتها يعنى مكان
 عمرتها التى ارادت ان يكون منفردة عن الحج قوله فقضى الله بحجتها وعمرتها الى آخره قبل الظاهر
 ان ذهاب من قول عائشة لكن صرح في كتاب الحيض في باب نقض المرأة شعرها في آخر هذا الحديث
 قال هشام ولم يكن فى شيء من ذلك هدى ولا صوم ولا صدقة وقال ابن بطال قوله فقضى الله
 بحجها الى آخره ليس من قول عائشة وانما هو من كلام هشام بن عروة حدث به هكذا في العراق
 وقال صاحب التوضيح ولم يذكر ذلك احد غيره ولا يقوله الفقهاء واستدل بعضهم بهذا ان عائشة
 لم تكن قارئة اذ لو كانت قارئة لوجب عليها الهدى للقران واجيب بان هذا الكلام مدرج من قول
 هشام كانه نفى ذلك بحسب علمه ولا يلزم من ذلك نفيه في نفس الامر وقال ابن خزيمة معنى قوله لم يكن
 فى شيء من ذلك هدى اى فى تركها لعمل العمرة الاولى وادراجها لها فى الحج ولا فى عمرتها التى اعتمرتها
 من التعميم ايضا انتهى قلت لان عمرتها بعد انقضاء الحج ولا خلاف بين العلماء ان من اعتمر بعد انقضاء الحج
 وخروج ايام التشريق انه لا هدى عليه فى عمرته لانه ليس يتمتع وانما يتمتع من اعتمر فى اشهر الحج
 وطاف للعمرة قبل الوقوف وامان اعتمر بعد يوم النحر فقد وقعت عمرته فى غير اشهر الحج فلذلك
 ارتفع حكم الهدى عنها فان قلت الصحيح من قول مالك ان اشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر ليل
 من ذي الحجة ومع هذا لم يكن عليها هدى فى حجها قلت لانها كانت مفردة على ما روى عنها القاسم
 وعروة ولم يأخذ بذلك مالك بل كانت عنده قارئة ولزمها لذلك هدى القران ولم يأخذ ابو حنيفة
 ايضا بذلك لانها كانت عنده رافضة لعمرتها والرافضة عنده عليها دم للرفض وعليها عمرة والله
 المتعال اعلم بحقيقة الحال **ص** باب **٥** اجر العمرة على قدر النصب **ش** اى
 هذا باب فى بيان ان اجر العمرة على قدر النصب بفتح النون والصاد المهملة اى التعب **ص**
 حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا ابن عون عن القاسم بن محمد وعن ابن عون عن ابراهيم
 عن الاسود قال قالت عائشة يا رسول الله يصدر الناس بنسكين واصدر بنسك فليلها انتظرى فاذا
 طهرت فاخرجى الى التعميم فاهلى ثم اثبتا بمكان كذا ولكنها على قدر نفقتك او نصبتك **ش** **ص**
 مطابقته للترجمة فى آخر الحديث واخرجه من طريقين **٥** احدهما عن مسدد عن يزيد بن زريع العبسى
 البصرى عن عبد الله بن عون بن اربطبان البصرى عن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عائشة **٥**
 والاخر عن مسدد عن يزيد بن زريع عن عبد الله بن عون عن ابراهيم النخعي عن الاسود النخعي عن عائشة
 واخرجه مسلم حدثنا ابو بكر بن ابي شعبة قال حدثنا ابن علية عن ابن عون عن ابراهيم عن الاسود
 عن ام المؤمنين وعن القاسم عن ام المؤمنين قالت قلت يا رسول الله يصدر الناس بنسكين واصدر
 بنسك واحد قال انتظرى فاذا طهرت فاخرجى الى التعميم فاهلى منه ثم القينا عند كذا وكذا قال اظنه
 قال غدا ولكنها على قدر نصبتك او نفقتك وحدثنا ابن المثني قال حدثنا ابن ابي عدى عن ابن عون

عن القاسم و ابراهيم قال لا اعرف لحديث احدهما من الآخر ان ام المؤمنين قالت يا رسول الله يصدر
الناس بنسكين فذكر الحديث واخرج جده النسائي في الحج ايضا عن احمد بن منيع عن اسماعيل بن عبد الله عن
بالاسنادين جميعا عن ام المؤمنين وقال لا احفظ حديث هذا من حديث هذا وعن الحسن بن محمد الزعفراني
عن حسين بن حسن عن ابن عون عن القاسم و ابراهيم كلاهما عن ام المؤمنين ولم يذكر الاسود قوله قال اي
القاسم والاسود قوله يصدر الناس اي يرجع الناس من الصدر وهو الرجوع وفعله من باب
نصر بنصر قوله بنسكين اي بحجة وعمره قوله فاصدر بنسك اي وارجع انا بحجة قوله
فقبل لها اي لعائشة وروى فقال لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاذا طهرت بضم الماء
وقتها قوله ثم اثبتنا بصيغة المؤنث من الايتان وفي رواية مسلم ثم القينا كما مر قوله فكان
كذا واراد به الا بطح وفي رواية الاسمعيلى بمجل كذا بالحاء والباء الموحدة ورواية غيره
بالجيم قوله ولكنها اي ولكن عرتك على قدر نفقتك او نصبتك اي او على قدر نصبتك اي تعبت
وكلمة اوامالتنويح في كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم اوشك من الراوى وقد روى فيه ما يدل
على كل واحد من النوعين فيدل على انها للشك مارواه الاسمعيلى ايضا من طريق احمد بن منيع عن
اسماعيل على قدر نصبتك او على قدر تعبت وفي رواية له من طريق حسين بن حسن على قدر نفقتك
او نصبتك او كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويدل على انها للتنويح مارواه الدارقطني
والحاكم من طريق هشيم عن ابن عون بلفظ ان لك من الاجر على قدر نصبتك ونفقتك بواو العطف
ثم معنى هذا الكلام ان الثواب في العبادة بكثرة النصب والنفقة وقال ابن عبد السلام هذا ليس
بمطرد فقد يكون بعض العبادة اخف من بعض وهى اكثر فضلا بالنسبة الى الزمان كقيام ليلة القدر
بالنسبة لقيام ليلالى من رمضان غيرها وبالنسبة للمكان كصلاة ركعتين في المسجد الحرام بالنسبة لصلاة
ركعات في غيره وبالنسبة الى شرف العبادة المالية والبدنية كصلاة الفريضة بالنسبة الى اكثر من
عدد ركعاتها او من قراتها ونحو ذلك من صلاة النافلة وكدرهم من الزكاة بالنسبة الى اكثر منه
من التطوع انتهى قلت هذا الذى ذكره لا يمنع الاطراد لان الكثرة الحاصلة في الاشياء المذكورة ليست
من ذاتها وانما هى بحسب ما يعرض لها من الامور المذكورة فافهم فانه دقيق وقال النووي المراد بالنصب
الذى لا يذمه الشرع وكذا النفقة وفي التوضيح افعال البر كلها على قدر المشقة والنفقة ولهذا استحب الشافعى
ومالك الحج راكبا ومصداق ذلك في كتاب الله عز وجل في قوله (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا
فى سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله) وفى هذا فضل الغنى وانفاق المال فى
الطااعات ولما فى قمع النفس عن شهواتها من المشقة على النفس ووعدا لله عز وجل الصابرين فقال
(انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) وبظاهر الحديث المذكور استدلال على ان الاعتمار
لمن كان بمكة من جهة الحل القريبة اقل اجرا من الاعتمار من جهته البعيدة وقال الشافعى فى الاملاء
افضل بقاع الحل للاعتمار الجعراة لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احرم منها ثم التميم لانه
اذن لعائشة منها انتهى قلت اعتماره صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعراة لم يكن بالقصد منها وانما كان
حين رجع من الطائف مجتازا الى المدينة واذنه لعائشة من التميم لكونها اقرب واسهل عليها من
غيرها **باب** العتمر اذا طاف طواف العمرة ثم رجع هل يجزيه من طواف الوداع
ش **باب** فى بيان حكم العتمر اذا طاف الى آخره وجواب هل محذوف تقديره يجزيه

ويغني طواف العمرة عن طواف الوداع وقال بعضهم كأن البخاري لما يكن في حديث عائشة التصريح
بانها ما طافت للوداع بعد طواف العمرة لم يثبت الحكم في الترجمة انتهى قلت الحديث يدل على ان
طواف العمرة يغني عن طواف الوداع وان لم يدل على ذلك صريحا اذ لو كان لابد من طواف الوداع
لذكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث ولم يذكر الا طواف العمرة **ص** حدثنا
ابو نعيم حدثنا الفتح بن حديد عن القاسم عن عائشة قالت خرجنا مهلبين بالحج في اشهر الحج وفي حرم الحج
فترانا بسرف فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه من لم يكن معه هدى فاحب ان يجعلها
عمرة فليفعل ومن كان معه هدى فلا وكان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورجال من اصحابه ذوى قوة
الهدى فلم تكن لهم عمرة فدخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا ابكى فقال ما يبكيك قلت سمعتك تقول
لاصحابك ما قلت فمعت العمرة قال وما شأنك قلت لا اصلى قال فلا يضرك انت من بنات آدم كتب عليك
ما كتب عليهن فكوني في جنتك فعسى الله ان يرزقكها قالت فكنت حتى نهرنا من متى فترنا المحصب
فدعا عبد الرحمن فقال اخرج باختك الى الحرم فلتل بعمرة ثم افرضا من طوافكما انتظركا هينا فأتينا
في جوف الليل فقال فرغنا قلت نعم فنادى بالرحيل في اصحابه فارتحل الناس ومن طاف بالبيت قبل صلاة
الصبح ثم خرج متوجها الى المدينة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فلتل بعمرة
ورجاله قد ذكروا غير مرة واولو نعيم بضم النون الفضل بن دكين والحديث اخرجه البخاري ايضا
عن محمد بن بشار عن ابي بكر الحنفي واخرجه مسلم في الحج ايضا عن محمد بن عبد الله بن نعيم عن اسحق
ابن سليمان واخرجه النسائي فيه عن هناد بن السرى وغالب ما قيد من الاحكام قد ذكر فيامضى مرفا قوله
وفي حرم الحج بضم الحاء والراء وهى الحالات والاماكن والافاق التى لتخرج وروى بفتح الراء جمع
حرمة اى محرمات الحج قوله بسرف اى في سرف وقد فسرناه غير مرة وهو مكان بقرب مكة وفي
رواية ابي ذر وابى الوقت سرف بحذف الباء وكذا في رواية مسلم من طريق اسحق بن عيسى بن
الطباع عن الفتح قوله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه من لم يكن معه هدى فاحره انه امر
لاصحابه بفتح الحج الى العمرة فان قلت قوله هذا كان بسرف وفي غير هذه الرواية ان قوله لهم ذلك
كان بعد دخول مكة قلت يحتمل التعدد قوله ورجال بالجر عطف على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله ذوى قوة صفة لقوله اصحابه قوله الهدى مرفوع لانه اسم كان قوله وانا ابكى جملة حالية قوله
فمعت على صيغة المجهول قوله العمرة مصوب على تزعم الخاض اى من العمرة قوله لا اصلى كناية عن
الحيض وهى من انطف الكنايات قوله كتب عليك على صيغة المجهول وهذه رواية اكثر من وفى
رواية ابي ذر كتب الله عليك وكذا فى رواية مسلم قوله فكوني في جنتك وفى رواية ابي ذر في جنتك وكذا
فى رواية مسلم قوله فعسى الله ويروى عسى الله بدون الفاء قوله فترنا المحصب وهو الابطح وفيه
اختصار اظهرته رواية مسلم بلفظ حتى تر لنا متى فظهرت ثم طفت بالبيت فترل رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم المحصب قوله فدعا عبد الرحمن هو ابن ابي بكر اخو عائشة رضى الله تعالى عنهم وفى
رواية مسلم عبد الرحمن بن ابي بكر قوله اخرج باختك الى الحرم وفى رواية الكشيتهى من الحرم وكذا
فى رواية مسلم قوله فأتينا في جوف الليل ويروى فجبنا من جوف الليل وفى رواية الاسمعيلى من
آخر الليل قوله ومن طاف بالبيت هذا من عطف الخاص على العام لان الناس اعم من الطائفتين
قبل يحتمل ان يكون من طاف صفة الناس وتوسط العاطف بينهما وهذا جائز ونقل عن سيدويه انه

اجاز مررت بزيد وصاحبك اذا ارى يد بالصاحب زيد المذكور فوقع الواو بين الصفة والموصوف وقبل
 الظاهر ان فيه تحريفا والصواب فارتحل الناس ثم طاف بالبيت اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قبل صلاة الصبح وكذا وقع في رواية ابي داود من طريق ابي بكر الخفي عن افلح بلفظ فاذن في اصحابه
 بالرحيل فارتحل فرباليت قبل صلاة الصبح فطاف به حتى خرج ثم انصرف متوجها الى المدينة
 وفي رواية مسلم فاذن في اصحابه بالرحيل فخرج فرباليت فطاف به قبل صلاة الصبح ثم خرج الى
 المدينة وقد اخرج به البخارى من هذا الوجه في باب الحج اشهر معلومات بلفظ فارتحل الناس متوجها
 الى المدينة قوله متوجها من التوجه من باب التفعّل هذه رواية ابن عساکر وفي رواية غيره متوجها
 بضم الميم وفتح الواو وتشديد الجيم من التوجيه وهو الاستقبال تلقاء وجه فافهم والله اعلم
 ص باب * يفعل في العمرة ما يفعل في الحج ش اى هذا باب يذكر فيه انه
 يفعل في العمرة من التروك ما يفعل في الحج او ما يفعل في العمرة بعض ما يفعل في الحج لا كلها ويفعل
 في الموضعين يجوز ان يكون على صيغة المعلوم وان يكون على صيغة المجهول وهذا بكلمة في في العمرة
 وفي الحج رواية المستمل والكشيمهني وفي رواية غيرهما يفعل بالعمرة ما يفعل بالحج ص
 حدثنا ابو نعيم حدثنا همام حدثنا عطاء قال حدثني صفوان بن يعلى بن امية عن ابيه ان رجلا اتى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالجرانة وعليه جبة وعليه اثر الخلق وقال صفرة فقال كيف
 تأمرني ان اصنع في عمرتي فأتزل الله على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تستر ثوب ووددت اني قد رأيت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد أتزل عليه الوحي فقال عمر رضى الله تعالى عنه تعال ايسرك ان تنظر
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد أتزل الله عليه الوحي قلت نعم فرفع طرف الثوب فنظرت اليه له غطيظ
 واحسبه قال كغطيظ البكر فلما سرى عنه قال ابن السائل عن العمرة اخلع عنك الجبة واغسل اثر الخلق
 عنك واني الصفرة واصنع في عمرتك كما تصنع في حجك ش مطابقته للترجمة في قوله واصنع في
 عمرتك كما تصنع في حجك وهذا الحديث قد مر في اوائل الحج في باب غسل الخلق فانه اخرج به هناك عن ابي
 حاصم عن ابن جريح عن عطاء عن صفوان بن يعلى الى آخره واخرجه هينان عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن
 همام بن يحيى البصري عن عطاب بن ابي رباح الى آخره قوله الخلق بفتح الخاء المعجمة وتخفيف اللام المضمومة
 وبالقاف ضرب من الطيب قوله صفرة بالجر عطف على المضاف اليه والمضاف قوله فأتزل الله على النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) على ما روى الطبراني في الاوسط ان المنزل
 حينئذ قوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) وجه الدلالة على ذلك هو ان الله تعالى امر بالاتمام وهو يتناول
 الهيات والصفات قوله ايسرك بهمزة الاستفهام وضم السين قوله وقد أتزل الله في موضع الحال قوله
 له غطيظ بفتح الغين المعجمة وهو النخير والصوت الذي فيه البجوحة قوله واحسبه اى واظنه
 قوله البكر بفتح الباء الموحدة وهو الفتى من الابل والبكرة البقرة والقناة والقنوص بمنزلة
 الجارية والبعير كالانسان والناقة كالمرأة قوله فلما سرى بكسر الراء المشددة والمخففة اى كشف
 وانسرى اى انكشف قوله واني امر من الاتقاء وهو التطهير وفي رواية المستمل واني من الاتقاء بالهاء المتنة
 المشددة وهو الخذر ويروى واني من الاتقاء وهو الرمي قوله واصنع في عمرتك كما تصنع في حجك
 اى كصنعك في حجك من اجتناب المحرمات ومن اعمال الحج الا الوقوف فلا وقوف فيها ولا رمي وازكانها اربعة
 الاحرام والطواف والسعي والخلق او التقصير ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا

مالك عن هشام بن عروة عن أبيه انه قال قلت لعائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا يومئذ حديث السن ارايت قول الله تبارك وتعالى (ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما) فلا ارى على احد شيئا ان لا يطوف بهما فقالت عائشة كلا لو كانت كما تقول كانت فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما انما ازلت هذه الآية في الانصار كانوا يهلون لمناة وكانت مناة حذوقيد وكانوا يخرجون ان يطوفوا بين الصفا والمروة فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك فأنزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ش ص مطابقتها للترجمة في انه يصنع في حجه من السعي بين الصفا والمروة وقدمر هذا الحديث في باب وجوب الصفا والمروة بأطول منه فانه اخرجته هناك عن ابي اليان عن شعيب عن الزهري عن عروة الى آخره وقدمرت مباحثه هناك مستوفي قوله وانا يومئذ حديث السن يريد لم يكن له بعد فقه ولا علم من سنن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما يتأول به نص الكتاب والسنة قوله كلاهي كلف ردع اي ليس الامر كذلك قوله كما تقول اي عدم وجوب السعي قوله مناة بفتح الميم وتخفيف النون اسم صنم قوله حذوقيد اي محاذيه وقديد بضم القاف موضع بين مكة والمدينة قوله يخرجون يعني يحترزون من الاثم الذي في الطواف باعتقادهم او يحترزون لاجل الطواف او معناه يتكلفون الحرج في الطواف ويرونه فيه ص زاد سفيان وابو معاوية عن هشام ما اتم الله حج امرئ ولا عمرته لم يطف بين الصفا والمروة ش ص اي زاد سفيان ابن عيينة وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة والزاي الضريع عن هشام بن عروة عن عائشة ما اتم الله حج امرئ الى آخره امارواية سفيان فوصلها الطبري من طريق وكيع عنه عن هشام ذكر الوقوف فقط واما رواية ابي معاوية فوصلها مسلم فقال حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا ابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قال قلت لها اني لاظن رجلا لم يطف بين الصفا والمروة ماضره قالت لم قلت لان الله تعالى يقول ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه الى آخر الآية قالت ما اتم الله حج امرئ ولا عمرته لم يطف بين الصفا والمروة الحديث بطوله ص باب ه متى يحل المعتمر ش ص اي هذا باب يذكرفيه متى يخرج المعتمر من احرامه وقد ابيهم الحكم لان في حل المعتمر من عمرته خلافا فذهب ابن عباس انه يحل بالطواف واليه ذهب اسحق بن راهويه وعند البعض اذا دخل المعتمر الحرم حل وان لم يطف ولم يسع وله ان يفعل كل ما حرم على المحرم ويكون الطواف والسعي في حقه كالرعي والمبيت في حق الحاج وهذا مذهب شاذ وقال ابن بطال لا اعلم خلافا بين ائمة الفتوى ان المعتمر لا يحل حتى يطوف ويسعى ص وقال عطاء عن جابر امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه ان يجعلوها عمرة ويطوفوا ثم يقصروا ويحلوا ش ص مطابقتها للترجمة من حيث انه فهم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان المعتمر لا يحل حتى يطوف ويقصر فان قات لم يذكر السعي هنا قلت مراده من قوله ويطوفوا اي بالبيت وبين الصفا والمروة فلم من هذا ان المراد من الطواف في قوله ويطوفوا اعم من الطواف بالبيت ومن الطواف بين الصفا والمروة وهذا التعليق طرف من حديث وصله البخاري في باب عمرة التمتع ص حدثنا اسحق ابن ابراهيم عن جرير عن اسماعيل عن عبد الله بن ابي اوفى قال اعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعتمرنا معه فلما دخل مكة طاف فطفنا معه واتى الصفا والمروة وأثيناها معه وكنا نستره من اهل مكة ان يرميه احد فقال له صاحب لي اكان دخل الكعبة قال لا قال فحدثنا ما قال لخديجة رضى الله

تعالى عنها قال بشروا خديجة بيت من الجنة من نصب لاصخب فيه ولا نصب ش مطابقت
 للترجمة ظاهرة ورجاله اربعة الاول اسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه والثاني جرير
 ابن عبد الحميد الثالث اسماعيل بن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي واسم ابي خالد سعد ويقال
 هرمز ويقال كثير مات سنة اربع او خمس اوست واربعين ومائة الرابع عبد الله بن ابي اوفى واسم
 ابي اوفى علقمة مات سنة ست وثمانين وهو احدث من روى عند ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه ولا يلتفت
 الى قول المنكر المتعصب ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا
 في الحج عن مسدد وفي المغازي عن محمد بن عبد الله بن نمير وعن علي بن عبد الله عن سفيان واخرجه
 ابو داود فيد عن مسدد وعن تميم بن المنتصر واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي وعن ابراهيم
 ابن يعقوب واخرجه ابن ماجه فيد عن ابن نمير ذكر معناه قوله عن جرير وقال ابن راهويه
 في مسنده اخبرنا جرير قوله اعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى عمرة القضاء قوله وأتيناها
 وروى واتيناها اى الصفا والمروة وهذا هو الاصل ووجه افراد الضمير على تقدير اتينا بقعة
 الصفا والمروة قوله وأتى الصفا والمروة اى سعى بينهما قوله ان يرميه احد اى مخافة ان يرميه احد
 من المشركين قوله قال له صاحب لى اى قال اسماعيل المذكور لعبد الله بن ابي اوفى رضى الله تعالى عنه قوله
 اكان اى اكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل الكعبة قال لا اى لم يدخل الكعبة في تلك العمرة وليس المراد
 نفى دخوله مطلقا لانه ثبت دخوله في غير هذه الحالة قوله فحدثنا بلفظ الامر قوله لخديجة هى
 بنت خويلد زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بيت قال الخطابي اى بقصر قوله من الجنة
 وروى في الجنة بكلمة في قوله لاصخب بفتح الصاد المهملة والياء المجهمة والباء الموحدة
 وهو الصباح والنصب بالون التعب ومعنى نفى الصخب والنصب انه ما من بيت في الدنيا يجتمع
 فيه اهله الا كان بينهم صخب وجلبة والا كان في بناءه واصلاحه نصب وتعب واخبر ان قصور
 اهل الجنة بخلاف ذلك ليس فيها شئ من الآفات التى تعترى اهل الدنيا وفيه من الفوائد ان العمرة
 لا بد فيها من الطواف والسعى بين الصفا والمروة وفيديان فضيلة خديجة رضى الله تعالى عنها
 ص حدثنا الحميدى حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار قال سألتنا ابن عمر عن رجل طاف
 بالبيت في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة سبعا أبأتى امرأته فقال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين فطاف بين الصفا والمروة سبعا وقد كان لكم
 فى رسول الله اسوة حسنة قال وسألنا جابر بن عبد الله فقال لا يقربنها حتى يطوف بين الصفا
 والمروة ش مطابقت للترجمة من حيث ان المعتمر لا يحل حتى يطوف بين الصفا والمروة
 سبعا بعد ما طاف بالبيت سبعا كما يخبر به حديث ابن عمر وجابر رضى الله تعالى عنهم والحديث
 مر فى كتاب الصلاة فى باب قول الله عز وجل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فانه اخرجه هناك
 بعين هذا الاسناد وبعين هذا المتن من غير زيادة وهذا نادر جدا والحميدى بضم الحاء وقح الميم
 هو عبد الله بن الزبير نسبة الى احد اجداده حميد وسفيان هو ابن عينة وقدم الكلام فيه مستوفى هناك قوله
 فى عمرة وفى رواية ابي ذر فى عمرته قوله أبأتى امرأته المهرزة فيدل للاستفهام على سبيل الاستخبار
 اى يجامعها قوله لا يقربنها اى لا يباشرنها وهو بنون التأكيذ والمراد نهى المباشرة بالجماع ومقدماته
 لا مجرد القرب منها قوله فطاف بين الصفا والمروة اى سعى بينهما واطلاق الطواف على السعى

انما هو لشاكة ويمحور ان يكون لكونه نوعا من الطواف قوله اسوة بكسر الهمزة وضمها قوله
 قال وسأنا جابر القائل هو عمرو بن دينار وفيه وجوب السعي بين الصفا والمروة وصلاة ركعتين
 بعد الطواف خلف المقام ^{سورة} ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قيس
 ابن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قدمت على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالبطحاء وهو منبج فقال اجبجت قلت نعم قال بما اهلت قلت لبيك
 باهلال كاهلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال احسنت طف بالبيت وبالصفا والمروة ثم
 احل فطفت بالبيت وبالصفا والمروة ثم أتيت امرأة من قيس فقلت رأسي ثم اهلت بالحج
 فكنت افتي به حتى كان في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه فقال ان اخذنا بكتاب الله
 فانه يأمرنا بالتام وان اخذنا بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه لم يحل حتى يبلغ الهدى
 محله ^ش مطابقة للترجمة في قوله طف بالبيت وبالصفا والمروة ثم احل فانه يخبر
 ان المعتمر يحل بعد الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة والحديث مضى في باب من اهل
 في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه أخرجه هناك عن محمد بن يوسف عن سفيان عن قيس بن
 مسلم عن طارق بن شهاب عن ابي موسى وهنا أخرجه عن محمد بن بشار عن غندر وهو محمد بن
 جعفر البصري الى آخره وقدم الكلام فيه هناك مستقصى قوله منبج اي راحلته وهو كناية عن النزول
 بها قوله اجبجت الهمزة فيه للاستفهام اي هل احرمت بالحج او نوبت الحج قوله فقلت رأسي اي
 فمشت رأسي واستخرجت من القمل وهو على وزن رمت واصله فليت قلبت الياء الفتح كرها وانتاح
 ماقلها ثم حذف لانتفاء الساكنين فصارت على وزن فعت لان المحذوف منه لام الفعل وذلك كالفعل
 في رمت ونحوه من معتل اللام قوله يأمرنا بالتام وفي رواية الكشميهني يأمر قوله حتى يبلغ وفي
 رواية الكشميهني حتى بلغ بلفظ الماضي واحتج الطبري بهذا الحديث على ان من زعم ان المعتمر
 يحل من عمرته اذا اكمل عمرته ثم جامع قبل ان يحلق انه مفسد لعمرته فقال الاتري قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا بي موسى طف بالبيت وبين الصفا والمروة ثم احل ولم يقل طف بالبيت وبين
 الصفا والمروة وقصر من شعرك او احلق ثم احل فتبين بذلك ان الحلق والتقصير ليسا من
 النفس وانما هما من معاني الاحلال كما ان لبس الثياب والطيب بعد طواف المعتمر بالبيت وسعيه
 من معاني احلاله فتبين فساد قول من زعم ان المعتمر اذا جامع قبل الحلق بعد طوافه وسعيه
 انه مفسد عمرته وهو قول الشافعي وقال ابن المنذر ولا يحفظ ذلك عن غيره وقال مالك والتوري
 والكوفيون عليه الهدى وقال عطاء يستغفر الله ولا شيء عليه وقال الطبري وفي حديث ابي موسى
 بيان فساد من قال ان المعتمر ان خرج من الحرم قبل ان يقصر ان عليه دما وان كان طاف وسعى قبل
 خروجه منه وفيه ايضا انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما اذن لابي موسى بالاحلال من عمرته
 بعد الطواف والسعي فبان بذلك ان من حل منها قبل ذلك فقد اخطأ وخالف السنة واتضح به
 فساد قول من زعم ان المعتمر اذا دخل الحرم فقد حل وله ان يلبس ويتطيب ويعمل ما يعمل به الحلال
 وهو قول ابن عمر وابن المسيب وعروة والحسن واختلف العلماء اذا وطئ المعتمر بعد طوافه وقبل
 سعيه فقال مالك والشافعي واجد ابو ثور عليه الهدى وعمره اخرى مكانها ويتم عمرته التي افسدها
 قال صاحب التوضيح ووافقهم ابو حنيفة اذا جامع بعد اربعة اشواط بالبيت انه يقضى ما بقي من عمرته

وعليه دم ولا شيء عليه وهذا الحكم لادليل عليه الا الدعوى قلت
حدثنا احمد بن عيسى حدثنا ابن وهب اخبرنا عمرو عن ابي الاسود ان عبد الله مولى اسماء بنت
ابى بكر حدثه انه كان يسمع اسماء تقول كلامت بالحجون صلى الله على محمد لقد نزلنا معه ههنا
ونحن يومئذ خفاف قليل ظهرنا قليلة ازوادنا فاعمرت انا واختي عائشة والزبير وفلان وفلان
فلما مسحنا البيت احلنا ثم احلنا من العشى بالحج ش ^١ مطابقتها للترجمة في قوله فلما مسحنا البيت
احلنا لان معناه طفنا بالبيت احلنا اى صرنا حلالا والطواف منزوم للمصحح عرفا فان قلت
المعتمر انما يحل بعد الطواف وبعد السجى بين الصفا والمروة والخلق ايضا فكيف يكون هذا
قلت حذف ذلك منه لعدم كماله كما يقال لما زنى فلان رجما والتقدير لما احصن وزنى رجما ^٢ ذكر رجالة ^٣
وهم ستة الاول احمد بن عيسى كذا وقع في رواية كريمة احمد بن عيسى منسوب وهو احمد بن
عيسى بن حسان ابو عبد الله التستري مصرى الاصل كان يجرى الى تسترمت سنة ثلاث واربعين
مأتين قال ابن قانع مات بسر من رأى تكلم فيه يحيى بن معين وروى عنه مسلم ايضا وفي رواية
الاكثرين حدثنا احمد غير منسوب يحدث عنه البخارى في غير موضع كذا من غير نسبة واختلفوا
فيه فقال قوم انه احمد بن عبد الرحمن بن اخي عبد الله بن وهب وقال آخرون انه احمد بن صالح
او احمد بن عيسى وقال ابو احمد الحافظ النيسابورى احمد بن وهب هو ابن اخي ابن وهب
وقال ابو عبد الله بن منده كل ما قال البخارى في الجامع حدثنا احمد بن ابن وهب هو احمد بن صالح
المصرى ولم يخرج البخارى عن احمد بن عبد الرحمن في الصحيح شيئا واذا حدث عن احمد بن عيسى
نسبه ووقع في رواية ابى ذر حدثنا احمد بن صالح وقد اخرج محمد بن مسلم عن احمد بن عيسى عن ابن
وهب ^٤ الثانى عبد الله بن وهب ^٥ الثالث عمر وبفتح العين ابن الحارث ^٦ الرابع ابو الاسود
هو محمد بن عبد الرحمن المشهور بينيم عروة بن الزبير ^٧ الخامس عبد الله بن كيسان ابو عمرو
مولى اسماء بنت ابي بكر ^٨ السادس اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما ^٩ ذكر لطائف
اسنادهم ^{١٠} فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع
في موضع وفيه الغنة في موضع وفيه السماع وفيه القول في موضع وفيه رجال هذا الاسناد نصفهم
مصريون ونصفهم مدنيون وفيه ان عبد الله المذكور ليس له عند البخارى غير حديثين احدهما هذا
والآخر مضى في باب من قدم ضعفة اهله فافهم ^{١١} والحديث اخرجه مسلم في الحج ايضا عن هارون
ابن سعيد الايلي واحمد بن عيسى كلاهما عن ابن وهب ^{١٢} ذكر معناه ^{١٣} قوله بالحجون بفتح الجاء
المهملة وضم الجيم الخفيفة وفي آخره نون قال البكرى الحجون على وزن فعول موضع بمكة عند
الحصب وهو الجبل المشرف بمحذا المسجد الذى على شعب الجزارين الى ما بين الحوضين اللذين
في حائط عوف وعلى الحجون سقيفة زياد بن عبد الله احمد بنى الحارث بن كعب وكان على مكة ويقال
الحجون مقبرة اهل مكة تجاه دار ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه وهو على ميل ونصف
من مكة واغرب السهيلي فقال الحجون على فرسخ وثلاث من مكة وهو غلط ظاهره الصحيح
ما ذكرناه وعند المقبرة المعروفة بالمعلاة على يسار الداخل الى مكة ويمين الخارج منها
وروى الواقدي عن اشياخه ان قصى بن كلاب لما مات دفن بالحجون فتدا فن الناس
بعده به ^{١٤} قوله صلى الله على محمد مقول قوله تقول كلما مرت وفي رواية مسلم كلما مرت

بالحجج تقول صلى الله تعالى على رسوله وسلم قوله خفاف بدمر الحاء جمع حفيف ووراد مسلم
 في رواية خفاف الخفاف وهو جمع حقبة بفتح الحاء المهملة وبالقاف والباء الموحدة وهي
 ما احتقبه الراكب خلفه من حوايجه في موضع الرديف قوله قليل ظهرنا اي مراكبنا قوله
 فاعمرت انا واختي اي بعد ان فسخوا الحج الى العمرة قوله والزيبر اي الزيبر بن العوام رضى الله
 تعالى عنه فان قلت روى مسلم من حديث صفية بنت شيبة عن اسماء بنت ابى بكر قالت خرجنا
 محررين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان معه هدى فليقم على احرامه ومن لم يكن
 معه هدى فليحل فلم يكن معي هدى فحللت وكان مع الزبير هدى فلم يحل الحديث فهذا يخالف رواية
 عبد الله مولى اسماء لانه ذكر الزبير مع من احل قلت اجاب النووي بان احرام الزبير بالعمرة وتحلله
 منها كان في غير حجة الوداع واستبعده بعضهم وقال المرجع عند البخاري رواية عبد الله مولى اسماء
 فلذلك اقتصر على اخراجهم دون رواية صفية بنت شيبة قلت هذا مسلم قد اخرج كليهما مع ما فيها
 من الاختلاف ولا وجه في الجمع بينهما الا بما قاله النووي فان قلت فيه اشكال آخروها وان اسماء ذكرت
 عائشة فبين طاف والحال انها كانت حينئذ حائضا قلت قيل يحتمل انها اشارت الى عمرة عائشة
 التي فعلتها بعد الحج مع اخيها عبد الرحمن من التعميم قال القاضي هذا خطأ لان في الحديث التصريح
 بان ذلك كان في حجة الوداع قيل لا وجه في ذلك الا ان يقال انما لم تستثن اسماء عائشة لشهرة قصتها
 وفيه بعد ايضا نعم انما هذا يتأتى اذا قلنا كانت عائشة طاهرة حين ذكرت اسماء اياها وعطفها على
 نفسها في قولها اعمرت انا واختي عائشة ثم طرأ عليها الحيض ثم انها لم تستثنها في قولها فلما مسخنا
 البيت لشهرتها انها كانت حائضا في ذلك الوقت او نسيت ان يستثنيا فافهم قوله وفلان وفلان
 كانوا سميت جماعة عرفهم ممن لم يسبق الهدى ولم توقف على تعيينهم قوله فلما مسخنا البيت اي طفنا
 بالبيت وقد ذكرنا ان من لازم الطواف المسح عادة فيكون من قبل ذكر اللازم واردة المزموم وقد
 ذكرنا وجه طي ذكر السعي عن قريب فان قلت لم يذكر اسماء الخلق مع انه نذكرك قلت لا يلزم من عدم
 ذكرها اياه ترك فعله فان القصة واحدة وقد ثبت الامر بالتقصير في عدة احاديث والله اعلم ص
 باب ما يقول اذا رجع من الحج او العمرة او الغزو ش اي هذا باب في بيان ما يقول
 الحاج اذا رجع من حجه او عمرته قوله او الغزوى وفيما يقول الغازي اذا رجع من غزوه ص
 حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قفل من غزو او حج او عمرة يكبر على كل شرف من الارض ثلاث
 تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير آتيون
 تابون مابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده
ش مطابقته للترجمة هي انه تهسير لها وهو ظاهر والحديث اخرجه البخاري ايضا في
 الدعوات عن اسماعيل واخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابن ابى عمر عن معن بن عيسى واخرجه ابو داود
 في الجهاد عن القعنبى واخرجه النسائى في السير عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين ولفظ مسلم
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قفل من الجيوش او السرايا او الحج او العمرة اذا
 اوفى على ثنية او فدفد كبر ثلاثا ثم قال لا اله الا الله الى آخره واخرجه الترمذى من حديث البراء وصححه
 وروى ابو نعيم الحافظ عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لرجل يريد
 سفرا او صيكا بتقوى الله والتكبير على كل شرف وعن انس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا

اولادهم شركائهم بنصب اولادهم وجر الشركاء ويكون الاستقبال مضافا الى القلامين والحاج
 نفعول فان قلت لفظ استقبله يفيد عكس ذلك قلت الاستقبال انما هو من الطرفين **ص** حدثنا
 معلى بن اسد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لما قدم النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم مكة لاستقبله اغيلة بنى عبد المطلب فحمل واحدا بين يديه وآخر خلفه **ش**
 الترجمة مشتقة على جزءين فطابقة الحديث للجزء الثاني ظاهرة ولينذا وضع البخارى ترجمة بالجزء الثاني
 قيل كتاب الادب فقال باب الثلاثة على الدابة وأورد فيها هذا الحديث بعينه على ما تنق عليه
 ان شاء الله تعالى **و** اما مطابقته للجزء الاول بطريق دلالة عموم اللفظ وليس المراد من طريق العموم ما قاله
 بعضهم بقوله لان قدومه صلى الله تعالى عليه وسلم مكة اعم من ان يكون في حج او عمرة او غزوان هذا
 الذى ذكره ليس بداخل في هذا الباب وهو كلام طائغ وقال هذا القائل ايضا وكون الترجمة لتلقى
 القادم من الحج والحديث دال على تلقى القادم للحج وليس بينهما تخالف لاتفاقهما من حيث المعنى انتهى
 قلت لانسلم ان كون الترجمة لتلقى القادم من الحج بل هى لتلقى القادم للحج والحديث يطابقه وهذا
 القائل ذهل وظن ان الترجمة وضعت لتلقى القادم من الحج وليس كذلك وذلك لانه لو علم ان لفظ
 الاستقبال فى الترجمة مصدر مضاف الى مفعوله والفاعل ذكره مطوى لما كان يحتاج الى قوله
 وكون الترجمة الى آخره **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **و** الاول معلى بضم الميم وتشديد اللام
 المفتوحة بن اسد ابو الهيثم الهيمى **و** الثانى يزيد بن زريع بضم الزاى وقد تكرر ذكره **و** الثالث
 خالد الحذاء **و** الرابع عكرمة مولى ابن عباس **و** الخامس عبدالله بن عباس **و** ذكر لطائف اسناده **و**
 فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنقة فى موضعين وفيه القول فى موضع وفيه ان
 الثلاثة الاول بصريون **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخارى ايضا
 فى اللباس عن مسدد وخرجه النسائى فى الحج ايضا عن قتيبة عن يزيد بن زريع **و** ذكر معناه **و** قوله
 اغيلة بضم الهزة وقح الغين المججمة قال الخطابى هو تصغير غيلة وكان القياس غليلة لكنهم ردوه
 الى افعله فقالوا اغيلة كما قالوا اصيبية فى تصغير صيبية وقال الجوهري الغلام جمع غيلة وتصغيرها
 اغيلة على غير مكبره وكانهم صغروا اغيلة وان كانوا لم يقولوه وقال الداودى اغيلة بفتح الالف جمع
 غلام والمراد باغيلة بنى عبد المطلب صبيانهم قوله فحمل واحداى فحمل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 واحدا من اغيلة بنى عبد المطلب بين يديه وآخر من خلفه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم
 على ناقته **و** وفيه جواز ركوب الثلاثة فأكثر على دابة عند الطائفة وما روى من كراهة ركوب
 الثلاثة على دابة لا يصح وقال صاحب التوضيح **و** وفيه تلقى القادمين من الحج اكراما لهم وتعظيما لانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يشكر تلقيم بل سربه لجملة منهم بين يديه وخلفه انتهى **قلت** هذا ايضا
 ذهل مثل ذلك القائل المذكور عن قريب وذلك انه ليس فيه تلقى القادمين من الحج بل فيه تلقى
 القادمين للحج كاذكرناه نعم يمكن ان يؤخذ منه تلقى القادمين من الحج وكذلك فى معناه من قدم من
 جهاد او سفر لان فى ذلك تأنيسا لهم وتطييبا لقلوبهم **ص** باب **و** القدوم بالغداة
ش **و** اى هذا باب فى بيان استحباب قدوم المسافرين الى منزله بالغداة اى بغدوة النهار
ص حدثنا احمد بن الحجاج حدثنا انس بن عياض عن عبدالله عن نافع عن ابن عمر

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا خرج الى مكة يصلى في مسجد الشجرة واذا رجع صلى بذي الخليفة بطن الوادى وبات حتى يصبح ش **ص** مطابقتها لترجمة ظاهرة وهذا الحديث قدم في باب خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق الشجرة في اوائل كتاب الحج فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن المنذر عن انس بن عياض الى آخره وههنا اخرجه عن احمد بن الحجاج بفتح الحاء المهملة وتشديد الجيم الاولى يكنى بابي العباس الذهلي الشيباني مات يوم عاشوراء من سنة ثنتين وعشرين ومائتين وهو من افراد **ص** باب **ص** الدخول بالعشى ش **ص** اي هذا باب دخول المسافر الى اهله بالعشى وهو من وقت الزوال الى غروب الشمس ويطلق العشى ايضا على ما بعد الغروب الى العتمة ولكن المراد هنا الاول وانما ذكر هذه الترجمة عقيب الترجمة الاولى لبيان ان الدخول في الغداة لا يتعين وانما الدخول بالغداة والعشى والمنهى عنه هو الدخول ليلا كما سيأتى بيان العلة فيه في حديث جابر رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا همام عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يطرق اهله كان لا يدخل الا غدوة او عشية ش **ص** مطابقتها لترجمة في قوله او عشية وموسى بن اسماعيل ابو سلمة المقرئ التبوذكى وهمام بن يحيى العوذى البصرى **ص** والحديث اخرجه مسلم ايضا في الجهاد عن ابي بكر بن ابي شيبة عن يزيد بن هارون وعن زهير بن حرب واخرجه النسائي في عشرة النساء عن هارون بن عبد الله قوله لا يطرق بضم الراء من الطروق وهو الاتيان بالليل يعنى لا يدخل على اهله ليلا اذا قدم من سفر وانما كان يدخل غدوة النهار او عشية وقدمضى تفسيرها وفي بعض النسخ كان الى صلى الله تعالى عليه وسلم لا يطرق اهله ليلا والاصح لا يطرق اهله بدون لفظ ليلا لان الطروق لا يكون الا بالليل كما ذكرنا فان قلت في حديث جابر الذى يأتى عقيب هذا الباب نهى ان يطرق اهله ليلا قلت هذا يكون للتأكيد او يكون على لغة من قال ان طرق يستعمل بالنهار ايضا حكاه ابن فارس **ص** باب **ص** لا يطرق اهله اذا بلغ المدينة ش **ص** اي هذا باب يذكر فيه ان القادم من سفر لا يطرق اهله اذا بلغ المدينة اي البلد الذى يقصد دخولها وفي رواية البرخسى اذا دخل المدينة يعنى يعنى اذا اراد دخولها لا يطرق ليلا والحكمة فيه مينة في حديث جابر ذكره البخارى مطولا في باب عشرة النساء وهى كراهة ان يعجم منها على ما يفتق عند اطلاعه عليه فيكون سببا الى بغضها وفراقها فنهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما يدوم به الالفة بينهم وتأكيد المحبة فينبغي لمن اراد الاخذ بأدب ان يحتنب مباشرة اهله في حال البذاذة وغير النظافة وان لا تعرض لرؤية عورة يكرهها منها الا يرى ان الله تعالى امر من لم يبلغ الحلم بالاستئذان في الاحوال الثلاثة في الآية لما كانت هذه الاوقات اوقات التجرد والخلو خشية الاطلاع على العوارى وما يكره النظر اليه **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن محارب عن جابر قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يطرق اهله ليلا ش **ص** مطابقتها لترجمة ظاهرة ومحارب بضم الميم وكسر الراء وفي آخره باء موحدة ابن دثار ضد الشعار السدوسى الكوفى **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في النكاح عن آدم واخرجه مسلم في الجهاد عن ابي موسى وبندار وعن عبيد الله بن معاذ وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود في الجهاد عن حفص بن عمر ومسلم بن ابراهيم واخرجه النسائي في عشرة النساء عن عمرو بن منصور قوله نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النهى للتنزيه والتحريم وذلك لئلا يكون كمن يتطلب عثراتها او يريد كشف

استارها قوله ان يشرق اى عن ان يشرق اى عن الطروق وكلمة ان مصدريه وانصاف ليلا
على الظرفية **ص** باب من اسرع نافته اذا بلغ المدينة **ش** اى هذا باب
في بيان من اسرع نافته قال الكرماني اصله اسرع نافته فنصب بزعم الخافض منه وقال الاسماعيلى
اسرع نافته ليس بصحيح والصواب اسرع نافته يعنى لا يتعدى بنفسه وانما يتعدى بالياء قلت كل منهما ذهل
عما قاله صاحب المحكم ان اسرع يتعدى بنفسه ويتعدى بالياء ولم يطلعا على ذلك فاوله الكرماني بما
ذكره وخطاه الاسماعيلى فلو ووفقا على ذلك لما تعسفا وفي بعض النسخ باب من يسرع نافته بلفظ
المضارع **ص** حديثنا سعيد بن ابى مريم اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني جدي انه سمع
انسا رضى الله تعالى عنه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قدم من سفر قابض
درجات المدينة اوضع نافته وان كانت دابة حركها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اوضع
نافته اى اسرع السير ومحمد بن جعفر هو ابن ابى كثير المدنى اخو اسماعيل وحيد هو الطويل والحديث
انفرد به البخارى نعم في مسلم عن انس لما وصف فقوله عليه الصلاة والسلام من خير فائضنا حتى
أتينا جدر المدينة غشنا اليها فرفعا مطيةنا ورفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطية قوله قابض
درجات المدينة بفتح الدال المهملة والراء الجيم جمع درجة والمراد طرقها المرتفعة وقال صاحب المطالع
يعنى المنازل والاشبه الجدران والدرجات هى رواية الاكثرين وفي رواية المستملى دوحات بفتح الدال
وسكون الواو بعدها حاء مهملة جمع دوحه وهى الشجرة العظيمة المتسعة ويجمع ايضا على دوح
وادواح جمع الجمع وقال ابو حنيفة الدوايح العظام وكأنه جمع دائحة وان لم يتكلم به والدوحة
المظلة العظيمة والدوح بغيرهاء البيت الضخم الكبير من الشعر وفي شرح المعلمات لابي بكر محمد بن القاسم
الانبارى يقال شجرة دوحة اذا كانت عظيمة كثيرة الورق والافصان وفي الجامع للقزاز
الدوح العظام من الشجرة من اى نوع كان من الشجر قوله اوضع نافته يقال وضع البعير اى اسرع
في مشيه واوضعه راكبه اى حله على السير السريع قوله وان كانت دابة كان فيه تامة والدابة اعم
من الناقة وقوله حركها جواب ان **ص** قال ابو عبد الله زاد الحارث بن عمر عن جدي
حركها من جنبها **ش** ابو عبد الله هو البخارى نفسه والحارث بن عمر مصغر عمر والبصري
زل مكة واراد ان الحارث بن عمر روى الحديث المذكور عن انس وزاد في روايته حركها من جنبها
اى حرك دابته بسبب حب المدينة وهذا التعليق وصله الامام احمد قال حديثنا ابراهيم بن اسحق حديثنا
الحارث بن عمر عن جدي الطويل عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قدم من سفر
فنظر الى جدران المدينة اوضع نافته وان كان على دابة حركها من جنبها وروى هذا اللفظ ايضا
الترمذى عن علي بن حجر اخبرنا اسماعيل بن جعفر عن جدي عن انس وقال حسن صحيح غريب وفيه
دلالة على فضل المدينة وعلى مشروعية حب الوطن والحنه اليه **ص** حديثنا قتيبة حديثنا
اسماعيل عن جدي عن انس قال جدران **ش** واسماعيل هو ابن جعفر بن ابى كثير المدنى
والجدران بضم الجيم والدال جمع جدر بضمين جمع جدار واخرجه الاسماعيلى من هذا الوجه بلفظ
جدران بضم الجيم وسكون الدال وفي آخره نون جمع جدار وقد اورد البخارى طريق قتيبة هذا
في فضائل المدينة بلفظ الحارث بن عمر الا انه قال راحلته بدل نافته **ص** تابعه الحارث بن عمر
ش اى تابع اسماعيل الحارث بن عمر في قوله جدران وروى احمد رواية الحارث كما

ذكرنا هاهنا قريب من باب ٥ قول الله تعالى وأتوا البيوت من أبوابها ش ٥ باب ٥
باب في بيان نزول هذه الآية ٥ حديثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن أبي إسحق قال سمعت البراء
رضي الله تعالى عنه يقول نزلت هذه الآية فينا كانت الانصار اذا حجوا فجاؤا لم يدخلوا من قبل ابواب
بيوتهم ولكن من ظهورها فجاء رجل من الانصار فدخل من قبل بابه فكأنه غير ذلك فترأت وليس
البرأ أن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها ش ٥ مطابقتها
لترجمة ظاهرة وأبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وأبو إسحق عمرو بن عبد الله السبيعي
الكو في رحمه الله قوله كانت الانصار اذا حجوا فجاؤا قال بعضهم هذا ظاهر في اختصاص ذلك
بالانصار قلت لانهم دعوى الاختصاص في ذلك لان هذا اخبار عن الانصار انهم كانوا يفعلون
ذلك ولا يلزم من ذلك نفي ذلك عن غيرهم وقدرى ابن خزيمة والحاكم في صحيحيهما من طريق عمار
ابن زريق عن الاعرج عن ابي سفيان عن جابر قال كانت قريش تدعى الجس وكانوا يدخلون
من الابواب في الاحرام وكانت الانصار وسائر العرب لا يدخلون من الابواب فبينما رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في بستان فخرج من بابه فخرج معه قطبة بن عامر الانصاري فقالوا يا رسول الله
ان قطبة رجل فاجر فانه خرج معك من الباب فقال ما حالك على ذلك قال رأيتك فعلته ففعلت كما
فعلت قال اني احس قال فان ديني دينك فآثر الله تعالى هذه الآية ٥ وفي تفسير مقاتل بن سليمان
كانت الانصار في الجاهلية اذا احرم احدهم بالحج او العمرة وهو من اهل المدر وهو مقيم في اهله
يدخل منزله من قبل الباب ولكن يوضع له سلم فيصعد عليه وينحدر منه او يتسور من الجدار او ينقب
بعض جدره فيدخل منه ويخرج فلا يزال كذلك حتى يتوجه الى مكة محرم ما وان كان من اهل الوبر
دخل وخرج من وراء بيته وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل يوما نخلا لبني النجار
ودخل معه قطبة بن عامر بن حديدة الانصاري السلمي من قبل الجدار وهو محرم فلما خرج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الباب وهو محرم خرج معه قطبة من الباب فقال رجل
هذا قطبة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما حالك ان تخرج من الباب وانت محرم
فقال يا نبي الله رأيتك خرجت من الباب وانت محرم فخرجت معك ودينني دينك فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرجت لاني من الجس فقال قطبة ان كنت احس فانا احس
وقد رضيت بهذا فآثر الله تعالى وليس البر قوله فجاء رجل قيل انه هو قطبة بن عامر المذكور وقيل
هو رفاعه بن تابوت واحجوا في ذلك بما رواه عبيد بن حميد وابو جرير الطبري من طريق داود بن
ابي هند عن قيس بن جرير ان الناس كانوا اذا احرموا لم يدخلوا حائطا من بابه ولا دارا من بابها فدخل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه دارا وكان رجل من الانصار يقال له رفاعه
ابن تابوت فجاء فتسور الحائط ثم دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما خرج من باب
الدار خرج معه رفاعه فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما حالك على ذلك قال رأيتك خرجت
منه فخرجت فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اني احس فقال الرجل ان ديننا واحد فآثر الله تعالى
هذه الآية قلت هذا مرسل وحديث جابر مسند وهو اقوى فان قلت هل يجوز ان يحمل
على التعدد قلت لا مانع من هذا ولكن ندمانع آخر لان رفاعه بن تابوت معدود في المنافيين
وهو الذي هبت الريح العظيمة لموته كما وقع في صحيح مسلم مبهما وفي غيره مفسرا فيتعين ان يكون

ذنبت الرجل قطبة بن عامر وبؤيده ايضا ان في مرسل الزهري عند الطبري فدخل رجل من الانصار
 من بني سلمة وقطبة من بني سلمة بخلاف رفاة قوله من قبل بابه بكسر القاف وفتح الباء الموحدة
 قوله فكانه غير يضم العين المهملة على صيغة المجهول من التعيير وهو التعيب وقال الجوهري يقال
 غيره كذا والعامة تقول غيره بكذا قوله فنزلت اى هذه الآية الكريمة وهو قوله تعالى وليس
 البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها الآية وحديث الباب يدل على ان سبب نزول هذه الآية ما ذكر
 فيه وروى عبدالرحمن بن ابي حاتم في تفسيره حدثنا زيد بن حباب عن موسى بن عبيدة سمعت
 محمد بن كعب القرظي يقول كان الرجل اذا اعتكف لم يدخل منزله من باب البيت فنزلت الآية
 وحدثنا عصام بن رواد حدثنا آدم عن ابن شبة عن عطاء قال كان اهل يثرب اذا رجعوا من عندهم
 دخلوا البيوت من ظهورها ويريدون ان ذلك ادنى الى البر فقال الله تعالى وليس البر الاية وحدثنا الحسن
 ابن احمد حدثنا ابراهيم بن عبدالله بن بشار حدثني سرور بن المغيرة عن عباد بن منصور عن الحسن قال
 كان اقوام من اهل الجاهلية اذا اراد احدهم سفرا او خرج من بيته يريد سفرا ثم بدله من بعد خروجه
 ان يقيم ويدع سفره الذي خرج له لم يدخل البيت من بابه ولكن يتسوره من قبل ظهره تسورا فنزلت
 الآية وقال الزجاج كان قوم من قريش وجاعة معهم من العرب اذا خرج الرجل منهم في حاجة فلم
 يقضها ولم يتسرله رجع فلم يدخل من باب بيته سنة بفعل ذلك طيرة فاعلمهم الله تعالى ان هذا غير صحيح وقال
 النسفي كانت الحس وهم المشددون على انفسهم من بني خزاعة وبني كنانة في الجاهلية وبدء الاسلام اذا
 احرعوا واعتكفوا لم يدخلوا بيوتهم من ابوابها فان كانت بيوتهم من الخيام رفعوا ذيولها وان كانت من المدر
 نقبوا في ظهور بيوتهم فدخلوا منها او من قبل السطح وقالوا لا ندخل بيوتا من الباب حتى ندخل
 بيت الله وكان منهم من لا يستظل تحت سقف بعد احرامه ولا يدخل بيتا من بابه ولا من خلفه ولكن يصعد
 السطح فيأمر بمحاجته من السطح وهذه الاشياء وضعوها من عند انفسهم من غير شرع فعرفهم
 الله تعالى ان هذا التشديد ليس به ولا قربة وفي التلويح وقال الا كثرون من اهل التفسير انهم
 الحس وهم قوم من قريش وبنو عامر بن صعصعة وثقيف وخزاعة كانوا اذا احرعوا لا ياقطون
 الاقط ولا ينتفون الوبر ولا يسلون السمن واذا خرج احدهم من الاحرام لم يدخل من باب بيته
 فنزلت الآية فان قلت متى نزلت الآية المذكورة قلت روى ابو جعفر في تفسيره حدثنا عمرو بن
 هارون حدثنا عمرو بن حجاج حدثنا اسباط عن السدي كان ناس من العرب اذا حجوا لم يدخلوا
 بيوتهم من ابوابها كانوا يقبضون من ادبارها فلاحج سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حجة
 الوداع اقبل يمشى ومعه رجل من اولئك وهو مسلم فلما بلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باب البيت
 احتبس الرجل خلفه وقال يا رسول الله اني احس يقول محرم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا
 ايضا احس فادخل فدخل الرجل فنزلت الآية وروى ابن جرير من حديث ابن عباس ان القصة
 وقعت اول ما قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وفي اسناد ضعيف وجاء في مرسل الزهري
 ان ذلك وقع في عمرة الحديبية **ص** باب **س** السفر قطعة من العذاب **ش** اى هذا باب
 يذكر فيه السفر قطعة من العذاب قيل اشار البخاري بايراد هذه الترجمة في اواخر ابواب الحج والعمرة الى
 ان الإقامة في الابل افضل من المجاهدة وردبأنه اشار الى حديث عائشة بلفظ اذا قضى احدكم حجه فليعجل
 الى اهله قلت لا وجه لما ذكرنا بل الوجه ان المذكور في الابواب السبعة المذكورة قبل هذا الباب

كلها واقع في ضمن السفر والسفر لا يخلو عن مشقة من كل وجه فناسب ان ينبه على شيء من حال السفر فذكر هذا الحديث السفر قطعة من العذاب وترجم عليه وروى السفر قطعة من النار ولا اعلم صحته **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا مالك عن سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال السفر قطعة من العذاب يمنع احدكم طعامه وشرابه ونومه فاذا قضى نهمته فليجمل الى اهله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة هي انه جعل الترجمة جزءاً من الحديث **ص** ورجاله قد ذكر واغبر مرة وسمى بضم السين المهملة وفتح اليم وتشديد الياء آخر الحروف القريشى المخزومي ابو عبد الله المدني وابو صالح ذكوان الزيات هو الحديث اخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن عبد الله بن يوسف وفي الاطعمة عن ابي نعيم واخرجه مسلم في المغازي عن القعنبي واسماعيل بن ابي اويس وابي مصعب الزهري ومنصور بن ابي مزاحم وقتيبة بن سعيد وبحي بن يحيى كلهم عن مالك واخرجه النسائي في السير عن قتيبة به وعن عمرو بن علي ومحمد بن المثنى كلاهما عن يحيى بن سعيد عن مالك به **ص** ذكر رجال هذا الحديث **ص** قال ابو عمر هذا حديث تفرد به مالك عن سمى ولا يصح لغيره وانفرد به سمى ايضا فلا يحفظ عن غيره وهكذا هو في الموطأ عند جماعة الرواة بهذا الاسناد ورواه ابن مهدي عن بشر بن عمر عن مالك مرسل وكان وكيع يحدث به عن مالك حينما مر سلا وحينما يسنده كما في الموطأ والمسند صحيح ثابت احتياج الناس اليه عن مالك وليس له غير هذا الاسناد من وجه يصح وروى عبيد الله بن المنجاب عن سليمان بن اسحق الطحفي عن هارون الفروي عن عبد الملك بن الماجشون قال قال مالك ما بال اهل العراق يسألوني عن حديث السفر قطعة من العذاب قيل له لم يروه غيرك فقال لو استقبلت من امرى ما استدرت به ورواه عصام بن رواد بن الجراح عن ابيه عن مالك عن ربيعة عن القاسم عن عائشة رضي الله تعالى عنها وعن مالك عن سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السفر قطعة من العذاب قال ابو عمرو وحديث رواد عن مالك عن القاسم غير محفوظ لا اعلم عن مالك غير هو وخطأ وليس رواد ممن يحتج ولا يعول عليه وقد رواه خالد بن مخلد ومحمد بن جعفر الوركاني عن مالك عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة ولا يصح للمالك عن سهيل عندي الا انه لا يبعد ان يكون عن سهيل ايضا وليس بمعروف للمالك عنه وقد روى عن عتيق بن يعقوب عن مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعا ولا يصح ايضا عندي وانما هو مالك عن سمى لا عن سهيل ولا ربيعة ولا عن ابي النضر وقد رواه بعض الضعفاء عن مالك فقال وليتخذ لاهله هدية وان لم يلق الا اجرا فليلقه في مخلاته قال والحجارة يؤمئذ يضرب بها القدام وقال ابو عمرو وهذه زيادة منكرة لا تصح ورواه ابن سمعان عن زيد بن اسلم عن جهمان عن ابي هريرة برفعه السفر قطعة من العذاب وابن سمعان كان مالك يرميه بالكذب قال وقد روينا عن الدراوردي عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة باسناد صالح لكن لا يتقوى الحججة به وفيه واذ عرستم قنجنوا الطريق فانها ماوى الهوام والدواب قوله السفر قطعة من العذاب اى جزء منه والمراد بالعذاب الالم الناشى عن المشقة قوله يمنع احدكم جلة استينافية فلذلك فصلها عما قبلها وهى في الحقيقة جواب عما يقال لم كان السفر كذلك فقال لانه يمنع احدكم طعامه اى لذة طعامه وقال الخطابي يريد انه يمنعه الطعام في الوقت الذى يستوفيه منه لغدائه وعشائه والنوم كذلك يمنعه في وقته واستيفاء القدر الذى يحتاج اليه وقد ورد التعليل في رواية سعيد المقبرى بلفظ السفر

قطعة من العذاب لان الرجل يشغل فيه عن صلاته وصيامه الحديث والمراد بالمع في الاشياء المذكورة ليس منع حقيقة نها وانما المراد مع كمالها على ما لا يخفى ويؤيده ما رواه الطبراني بلفظ لا يها أحكم نومه ولا طامه ولا شرابه وفي حديث ابن عمر عند ابن عدي فانه ليس له دواء الا سرعة السير قوله فاذا قضى نهمته بفتح الون وسكون الهاء اى حاجته وقال ابن التين وضبطناه ايضا بكر التون وفي الموعب النهمة بلوغ المهمة بالشيء وهو منهوم بكذا اى مولع لا ينسرح وتقول قضيت منه نمتى اى حاجتى وعن ابن زيد المنهوم الذى يمتلئ بطنه ولا ينتهى حاجته وعن ابن عباس نهم ونهم بمعنى قوله فليجمل الى اهله وفي رواية عتيق بن يعقوب وسعيد المقبرى فليجمل الرجوع الى اهله وفي رواية مصعب فليجمل السكره الى اهله وفي حديث عائشة فليجمل الرحلة الى اهله فانه اعظم لاجره به ومما يستفاد من الحديث كراهة التعزب عن الاهل بغير حاجة واستحباب استجمال الرجوع ولا سيما من يخشى عليهم الضيعة بالغيبة ولما في الإقامة في الاهل من الراحة المعينة على صلاح الدين والدنيا ولما فيها من تحصيل الجماعات والجمعات والقوة على العبادات والعرب تشبه الرجل في اهله بالامير وقيل في قوله تعالى وجعلكم ملوكا قال من كان له دار وخادم فهو داخل في معنى الآية وقد اخبر الله تعالى بلطف محل الأزواج من ازواجهن بقوله (وجعل بينكم مودة ورحمة) فليل المودة الجماع والرحمة الولد فان قلت روى وكيع عن مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو يعلم الناس ما للمسافر لاصبحوا على الظهر سفر ان الله لينظر الى الغريب في كل يوم مرتين وفي حديث ابن عباس وابن عمر رضى الله تعالى عنهم مرفوعا سافروا تغموا وفي رواية ترقوا وروى سافروا تصحوا فهذا معارض لحديث الباب قلت حديث ابي هريرة قال ابو عمر هذا حديث غريب لا اصل له من حديث مالك ولا غيره وما حديث ابن عباس وابن عمر فقد قال ابن بطال لا تعارض بينه وبين حديث الباب لانه لا يلزم من الصحة بالسفر لما فيه من الرياضة ان لا يكون قطعة من العذاب لما فيه من المشقة فصار كاللدواء المر المعقب للصحة وان كان في تناوله الكراهة تدواستتبط منه الخطا في تغريب الزاني لانه قد امر بتعذيبه والسفر من جملة العذاب وفيه ما فيه على ما لا يخفى **ص** باب م المسافر اذا جد به السير يجمل الى اهله **ش** أى هذا باب يذكر فيه المسافر اذا جد به السير اى اذا اهتم به واسرع فيه يقال جديجد من باب نصر يتصر وجديجد من باب ضرب بضرب قوله يعجل الى اهله جواب اذا وفي رواية الكشميهني والتسفي ويعجل الى اهله بالواو والجواب حينئذ محذوف تقديره ماذا يصنع ويعجل بضم الباء من باب التعجيل ويروى تعجل بفتح التاء المثناة من فوق من باب التعجل **ص** حدثنا سعيد بن ابى مریم اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد بن اسلم عن ابيه قال كنت مع عبد الله بن عمر بطريق مكة فبلغه عن صفية بنت ابى عبيد شدة وجع فاسرع السير حتى بعد غروب الشمس نزل فصلى المغرب والعمة جمع بينهما ثم قال انى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جد به السير آخر المغرب وجمع بينهما **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وقدمضى هذا الحديث في ابواب تقصير الصلاة في باب يصلى المغرب ثلاثا في السفر وقد مر الكلام فيه مستقصى وصفية بنت ابى عبد الله ثقة زوجة عبد الله بن عمر رضى الله عنهما وكانت من الصالحات العابدات توفيت في حياة عبد الله بن عمر وابو عبيد بن مسعود بن عمرو بن عمار بن عوف بن عبيدة بن غيرة بن عوف بن ثعلبة الثقفي وذكر ابو عمر ابا عبيد هذا من الصحابة وقال الذهبي

ابو عبيد بن مسعود الثقفي والد المختار الكذاب وصفيته اسلم في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامره عمر رضى الله عنه على جيش كثيف وقال لا بعد ان يكون له رواية وكان شابا شجاعا خبيرا بالحرب والمكيدة مات في وقعة جسر الذي يسمى جسر ابي عبيد وكان اجتمع جيش كثير من الفرس ومعهم افيلة كثيرة وامر ابو عبيد المسلمين ان يقتلوا القيلة او لا فاتحو شوها فقتلواها عن آخرها وقد قدمت الفرس بين ايديهم فيلا ايض عظيم فقدم اليه ابو عبيد فضربه بالسيف فقطع زلومد فخمل القيل وحمل عليه فخطبده برجله فقتله ووقف فوقه وكان ذلك في سنة ثلاث عشرة من الهجرة وابند المختار ولد تميم الهجره وتوليت له صحبة ولا رواية حديث وكان مع ايدي يوم الجسر وكان خارجا ثم صار زيدا ثم صار شيعيا وكان مخفقا باندع اشياء وكان يزعم ان جبريل عليه الصلاة والسلام يأتيه بالوحى وكان قد وقع بينه وبين مصعب بن الزبير حروب فآخر الامر قتلوه وجاؤا برأسه الى مصعب رضى الله عنه وذلك في سنة سبع وستين من الهجرة ص بسم الله الرحمن الرحيم ابواب المحصر وجزاء الصيد ش اي هذه ابواب في بيان احكام المحصر واحكام جزاء الصيد الذي يتعرض اليه المحرم وثبتت بالبسملة لجميع الرواة وفي رواية ابى ذر اجاب بلفظ الجمع وفي رواية غيره باب بالافراد ص وقوله تعالى فان احصرتم من الهدى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله ش وقوله بالجر عطف على قوله المحصر اى وفي بيان المراد من قوله تعالى فان احصرتم الكلام ههنا على انواع ١ الاول في معنى الحصر والاحصار والاحصار المانع والحبس عن الوجود الذي يقصده يقال احصره المرض او السلطان اذا منعه عن مقصده فهو محصر والحصر الحبس يقال حصره اذا حبسه فهو محصور وقال القاضى اسماعيل الظاهر ان الاحصار بالمرض والحصر بالعدو ومنه فلما حصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال تعالى فان احصرتم وقال الكسائى يقال من العدو حصر فهو محصور ومن المرض احصر فهو محصر وحكى عن الفراء انه اجاز كل واحد منهما مكان الآخر وانكر المبرد والزجاج وقالاهما مختلفان في المعنى ولا يقال في المرض حصره ولا في العدو احصره وانما هذا كقوالهم حبسه اذا جعله في الحبس واحبسه اى عرضه للحبس وقتله اوقع به القتل واقتله اى عرضه للقتل وكذلك حصره حبسه واحصره عرضه للحصر ٢ النوع الثانى في سبب نزول هذه الآية ذكره الله تعالى في سورة الفتح بحال المشركين حين حال المشركون بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين الوصول الى البيت وانزل الله في ذلك سورة الفتح بكما لها وانزل لهم رخصة ان يذبحوا مامعهم من الهدى وكان سبعين بدنة وان يتحللوا من احرامهم فعند ذلك امرهم عليه السلام ان يذبحوا مامعهم من الهدى وان يحلقوا رؤسهم ويتحللوا فلم يفعلوا انتظارا للفتح حتى خرج فلق رأسه ففعل الناس وكان منهم من قص رأسه ولم يحلقه فلذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله المحلقين قالوا والمقصرين يارسول الله فقال في الثالثة والمقصرين وقد كانوا اشتركوا في هديهم ذلك كل سبعة في بدنة وكانوا الفا واربع مائة وكان منزلهم بالحديبية خارج الحرم وقيل بل كانوا على طرف الحرم ٣ النوع الثالث في تفسير هذه الآية قوله فان احصرتم اى منعتم عن تمام الحج والعمرة فحلتكم فما استيسر اى فعلتكم ما استيسر من الهدى اى ما تيسر منه يقال يسر الامر واستيسر كما يقال صعب واستصعب وقال الزمخشري الهدى جمع هدية كما يقال في جذبة السرج جذى وقرى من الهدى بالتشديد جمع هدية كطية ومطى وحاصل

المعنى فان منعتم من المضى الى البيت وانتم محرمون بحج او عمرة فعليكم اذا اردتم التحلل ما استيسر
 من الهدى من بعير او بقرة او شاة قوله ولا تحلقوا رؤوسكم عطف على قوله وأتموا الحج والعمرة لله
 وليس معطوفا على قوله فان احصرتكم كازمة ابن جرير لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه
 عام الحديبية لما حصرهم كفار قريش عن الدخول الى الحرم حلقوا وذبحوا هديهم خارج الحرم
 واما في حال الامن والوصول الى الحرم فلا يجوز الحلق حتى يبلغ الهدى تحله ويفرغ الناسك
 من افعال الحج والعمرة ان كان قارنا او من فعل احدهما ان كان مفردا او متمتعاً النوع الرابع في
 اختلاف العلماء في الحصر بأى شئ يكون وبأى معنى يكون فقال قوم وهم عطاء بن ابي رباح و ابراهيم النخعي
 وسفيان الثوري يكون الحصر بكل حابس من مرض او غيره من عدو وكسر وذهاب نفقة ونحوها ما يئمه
 عن المضى الى البيت وهو قول ابي حنيفة و ابي يوسف ومحمد وزفر وروى ذلك عن ابن عباس وابن مسعود
 وزيد بن ثابت وقال آخرون وهم الليث بن سعد ومالك والشافعي واحمد واسحق لا يكون الا حصار
 الا بالعدو فقط ولا يكون بالمرض وهو قول عبدالله بن عمر وقال الجصاص في كتاب الاحكام
 وقد اختلف السلف في حكم المحصر على ثلاثة انحاء روى عن ابن مسعود وابن عباس المرض والمرض
 سواء يبعث دما ويحل به اذا نحر في الحرم وهو قول ابي حنيفة واصحابه* والثاني قول ابن عمران
 المريض لا يحل ولا يكون محصرا الا بالعدو وهو قول مالك والشافعي* والثالث قول ابن الزبير
 وعروة بن الزبير ان المرض والعدو سواء لا يحل الا بالطواف ولا نعلم لهما موافقا من فقهاء الامصار
 وفي شرح الموطأ مذهب مالك والشافعي ان المحصر بالمرض لا يحل دون البيت وسواء عند مالك
 شرط عند احرامه التحلل للمرض او لم يشترط وقال الشافعي له شرطه* وقال ابو عمر الاحصار
 عند اهل العلم على وجوه منها المحصر بالعدو* ومنها بالسلطان الجائر* ومنها بالمرض وشبهه فقال
 مالك والشافعي واصحابهما من احصره المرض فلا يحله الا الطواف بالبيت ومن حصر بعدو
 فانه ينحر هديه حيث حصر ويتحلل وينصرف ولا قضاء عليه الا ان يكون ضرورة فيحج الفريضة
 ولا خلاف بين الشافعي ومالك واصحابهما في ذلك وقال ابن وهب وغيره كل من حبس عن الحج
 بعد ما يحرم بمرض او حصار من العدو او خاف عليه الهلاك فهو محصر فعليه ما على المحصر
 ولا يحل دون البيت وكذلك من اصابه كسر وبطن متعرق وقال مالك اهل مكة في ذلك كاهل
 الآفاق لان الاحصار عنده في المكي الحبس عن عرفة خاصة قال فان احتاج المريض الى دواء تدوى
 به واقتدى وهو على احرامه لا يحل من شئ منه حتى يبرأ من مرضه فاذا برئ من مرضه مضى
 الى البيت فطاف به سبعا وسعى بين الصفا والمروة وحل من حجه او عمرته وقال ابو عمر هذا كله
 قول الشافعي ايضا وقال الطحاوي رحمه الله اذا نحر المحصر هديه هل يحلق رأسه ام لا فقال
 قوم ليس عليه ان يحلق لانه قد ذهب عنه النسك كله وهذا قول ابي حنيفة ومحمد وقال آخرون
 بل يحلق فان لم يحلق فلا شئ عليه وهذا قول ابي يوسف وقال آخرون يحلق ويجب عليه ما يجب
 على الحاج والمعتمر وهو قول مالك في النوع الخامس في الاحتجاجات في هذا الباب احتج الشافعي ومن
 تابعه في هذا الباب بما رواه ابن ابي حاتم حدثنا محمد بن عبدالله بن يزيد حدثنا سفيان عن عمرو بن
 دينار عن ابن عباس وابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس وابن ابي كحيج عن مجاهد عن ابن عباس
 لا حصر الا حصر العدو ورواه الشافعي في مسنده عن ابن عباس لا حصر الا حصر العدو فاما من اصابه

مرض او وجع او ضلال فليس عليه شيء قال وروى عن ابن عمر وطاوس والزهرى وزيد بن اسلم نحو ذلك واحتج ابو حنيفة ومن تابعه في ذلك بما رواه الامام احمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا حجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن الحجاج بن عمر والانصارى قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من كسر او عرج فقد حل وعليه حجة اخرى قال فذكر ذلك لابن عباس وابى هريرة فقالا صدق فقد اخرجنا الاربعة من حديث يحيى بن ابي كثيره وفي رواية لابى داود وابن ماجه من عرج او كسر او مرض فذكر معناه ورواه عبد بن حديد في تفسيره ثم قال وروى عن ابن مسعود وابن الزبير وعلقمة وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ومجاهد والنخعي وعطاء ومقاتل بن حبان انهم قالوا الاحصار من عدو او مرض او كسر وقال النووى الاحصار من كل شيء آذاه قلت وفي المسألة قول ثالث حكاه ابن جرير وغيره وهو انه لاحصر بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النوع السادس في حكم الهدى فقال ابن عباس من الازواج الثمانية من الابل والبقر والمعز والضأن وقال النورى عن حبيب بن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى (فاستيسر من الهدى) قال شاة وكذا قال عطاء ومجاهد وطاوس وابو العالية ومحمد بن الحسين وعبد الرحمن بن القاسم والشعبي والنخعي والحسن وقتادة والضحاك ومقاتل بن حبان مثل ذلك وهو مذهب الائمة الاربعة وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشجى حدثنا ابو خالد الاجر عن يحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة وابن عمر انها كانا لا يريان ما استيسر من الهدى الا من الابل والبقر وقد روى عن سالم والقاسم وعروة بن الزبير وسعيد بن جبير نحو ذلك قيل الظاهر ان مستند هؤلاء فيما ذهبوا اليه قصة الحديبية فانه لم يتقل عن احد منهم انه ذبح في تحلله ذاك شاة وانما ذبحوا الابل والبقر في الصحابين عن جابر قال امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نشترك في الابل والبقر كل سبعة من ابقرة وقال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس في قوله تعالى (فاستيسر من الهدى) قال بقدر يسارته وقال العوفي عن ابن عباس ان موسرا من الابل والافن البقر والافن الغنم **ص** وقال عطاء الاحصار من كل شيء بحسبه **ش** هذا التعليق عن عطاء بن ابي رباح وصلة ابن ابي شيبة حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن عطاء قال لا احصار الا من مرض او عدو او امر حابس **ص** وقال ابو عبد الله حصورا لا يأتى النساء **ش** ابو عبد الله هو البخارى نفسه وكان دأبه انه اذا ذكر لفظا جاء في القرآن من مادة ذكر ما هو بصده وكان المذكور هو لفظ المحصر في الترجمة وفي الآية لفظ احصرتم وذكر حصورا الذى جاء في القرآن ايضا وهو في قوله عز وجل (ان الله يبشرك يحيى مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين) ثم انه فسرها لفظ احصر بقوله لا يأتى النساء وروى هذا التفسير ابن مسعود وعن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد وابى الشعثاء وعطية العوفي وعن ابى العالية والربيع بن انس هو الذى لا يولد له وقال الضحاك هو الذى لا يولد له ولا مال له وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حنيفة بن المغيرة اخبرنا جرير عن قابوس عن ابيه عن ابن عباس في الحصور الذى لا ينزل الماء وقد روى ابن ابي حاتم في هذا حديثا غريبا فقال حدثنا ابو جعفر بن غالب البغدادى حدثني سعيد بن سليمان حدثنا عباد يعني ابن العوام عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن ابن العاص

يذكرى عبد الله او عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله وسيدا وحصورا قال ثم تناول
شيئا من الارض فقال كان ذكره مثل هذا ورواه ابن المنذر في تفسيره حدثنا احمد بن داود السجستاني
حدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال سمعت عبد الله
ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد يلقى الله الا اذا ذنب
الا يحيى بن زكريا فان الله يقول وسيدا وحصورا قال وانما كان ذكره مثل هدية الثوب وأشار
بأنه وذبح ذبحا وروى ابن ابى حاتم ايضا باسناده الى ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال كل ابن آدم يلقى الله بذنب قد اذنبه يعذبه عليه ان شاء او يرحمه الا يحيى بن زكريا عليهما السلام فانه كان
سيدا وحصورا ونبا من الصالحين ثم اهوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى قذاة من الارض
فأخذها وقال كان ذكره مثل هذه القذاة وقال القاضي عياض اعلم ان ثناء الله تعالى على يحيى بأنه حصور ليس
كقائه بعضهم انه كان محبوبا ولا ذكره بل انكر حذاق المفسرين ونقاد العلماء وقالوا هذه نقيصة وعيب
ولا يليق بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وانما معناه انه معصوم من الذنوب اى لا يأتيها كأنه حصر عنها
وقيل مانعا نفسه عن الشهوات وقيل ليست له شهوة في النساء والمقصود انه مدح يحيى بأنه حصور
ليس انه لا يأتي النساء كقائه بعضهم بل معناه انه معصوم عن الفواحش والقاذورات ولا يمنع ذلك
من تزويجه بالنساء الحلال وغشيانهن وايلادهن بل قد يشهد وجود النسل من دعاء زكرياء عليه
السلام حيث قال هب لي من لدنك ذرية طيبة كأنه سأل ولد له ذرية ونسل وعقب والله اعلم
ص باب * اذا احصر المعتمر ش * اى هذا باب يذكر فيه اذا احصر المعتمر
وكأنه اشار بهذه الترجمة الى الرد على من قال ان التحلل بالاحصار يختص بالحاج بخلاف المعتمر فانه
لا يتحلل بذلك بل يستمر على احرامه حتى يطوف بالبيت لان السنة كلها وقت للعمرة فلا يخشى فوتها
بخلاف الحج روى ذلك عن مالك وهو يحكى عن محمد بن سيرين وبعض الظاهرية واخرج لهم اسمعيل
القاضي بما اخرج به باسناد صحيح عن ابى قلابة قال خرجت معتمرا فوقفت عن راحتي فانكسرت
فارسلت الى ابن عباس وابن عمر فقالا ليس لها وقت كالحج يكون على احرامه حتى يصل الى البيت
وقضية الحديبية حجة تقضى عليهم والله اعلم ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك
عن نافع ان عبد الله بن عمر حين خرج الى مكة معتمرا في الفتنة قال ان صددت عن البيت صنعت كما
صنعنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأهل بعرة من اجل ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم كان اهل بعرة عام الحديبية ش * مطابقتها للترجمة من حيث ان ابن عمر صنع في عمرته
كما صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الحديبية وهى سنة ست حين صده المشركون عن
اিবصاله الى البيت فانه تحلل ونحر وحلق كاذكرنا * والحديث اخرجه البخارى ايضا عن
اسمعيل بن عبد الله وفرقه واخرجه ايضا فى المغازى عن قتية واخرجه مسلم فى الحج عن يحيى بن
يحيى قوله عن نافع ان عبد الله بن عمر الحديث فيه اختلاف لان هذا يدل على ان نافعا روى
عن عبد الله بغير واسطة واسنادا الحديثين المذكورين فى هذا الباب عقيب هذا الاسناد اولهما
يدل على ان نافعا روى عن سالم وعبد الله ابني عبد الله بن عمر عن ابيهما فذكر الحديث والثاني
يدل على ان نافعا روى عن بعض بني عبد الله فلاجل هذا الاختلاف ذكر البخارى الاسنادين المذكورين
عقيب الاسناد الاول على ما أتى بيانه ان شاء الله تعالى قوله معتمرا وذكر فى الموطأ من هذا الوجه

خرج الى مكة يريد الحج فقال ان صدقت فذكره ولا اختلاف فيه فانه خرج او لا يريد الحج فلما ذكره امر
 القسطنطين بالعمرة ثم قال ماشأتهما الا واحد فأضاف اليها الحج فصار قارنا قوله في الفتنة اراد به افنته
 الجحاج حين نزل بابن الزبير لقتاله وقدم في باب طواف القارن من طريق الليث عن نافع بلفظ حين
 نزل الجحاج بابن الزبير وفي لفظ مسلم حين نزل الجحاج لقتال ابن الزبير قوله ان صدقت اي منعت وهو
 على صيغة المجهول وقال هذا الكلام جوابا لقول من قال له انا نخاف ان يحال بينك وبين البيت كما
 اوضحت الرواية التي بعدهه قوله كما صنعنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية
 موسى بن عقبة فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اذا صنع كما صنع وزاد في رواية
 الليث عن نافع في باب طواف القارن كما صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فأهل
 اي ابن عمرو المراد انه رفع صوته بالاهلال والتلبية قوله من اجل ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى آخره ويروى من اجل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال النووي معناه انه اراد
 ان صدقت عن البيت واحصرت تحلت من العمرة كما تحلل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من العمرة
 وقال القاضي عياض يحتمل ان المراد اهل بعمره كما اهل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعمره ويحتمل انه
 اراد الامر من اي من الاهلال والاحلال وهو الاظهر قوله بعمره زاد في رواية جويرية من ذى الحليفة
 وفي رواية ايوب الماضية فأهل بعمره من الدار والمراد بالدار المنزل الذي نزل به ذى الحليفة قيل
 يحتمل ان يحمل على الدار التي بالمدينة قلت فعلى هذا التوفيق بينهما بأن يقال انه اهل بالعمرة من داخل
 بيته ثم اظهرها بعد ان استقر بذى الحليفة ~~حجرا~~ حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرية عن نافع
 ان عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله اخبراه انهما كما عبيد الله بن عمر ليالى نزل الجيش بابن الزبير
 فقالا لا يضرك ان لا تحج العام وانا نخاف ان يحال بينك وبين البيت فقال خرجنا مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وعلى اهل بيته وسلم فحال كفار قريش دون البيت ففخر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هديه
 وحلق رأسه واشهدكم اني قد اوجبت العمرة ان شاء الله تعالى انطلق فان خلى بيني وبين البيت طفت
 وان حيل بيني وبينه فعلت كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا معه فأهل بالعمرة من
 ذى الحليفة ثم سار ساعة ثم قال ان شأنهما واحدا شهدكم اني قد اوجبت حجة مع عمرى فلم يحل منهما
 حتى حل يوم النحر واهدى وكان يقول لا يحل حتى يطوف طوافا واحدا يوم يدخل مكة ~~ش~~
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وان حيل بيني وبينه فعلت كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حل من عمرته حتى انه نحر هديه وحلق فدل ان المعتمر
 اذا احصر يحل كما يحل الحاج اذا احصر وهذا الحديث قدم في باب طواف القارن بأوضح منه
 وقدم الكلام فيه هناك مستوفي وعبد الله بن محمد بن اسماء بن عبيد الضبي البصري ابن اخي جويرية
 ابن اسماء وجويرية تصغير جارية بالجم وهو من الالفاظ المشتركة بين الرجال والنساء قوله اخبراه اي
 عبيد الله وسالم ابن عبد الله بن عمر وقال الكرمانى وفي بعضها بدل عبيد الله عبد الله مكبر او هو الموافق
 للرواية التي بعده في باب النحر قبل الحلق وهما اخوان والمصغر اكبر منه قوله الجيش هو جيش
 الجحاج بن يوسف الثقفي كان نائب عبد الملك بن مروان قوله اشهدكم اني قد اوجبت اي اذمت نفسي
 ذلك وكان اراد تعليم من يريد الاقتداء به والافالت لفظ ليس بشرط قوله ان شاء الله هذا تبرك وليس بتعليق
 لانه كان جازما بالاحرام بقريته اشهدكم ويحتمل ان يكون منقطعاً عما قبله ويكون ابتداء بشرط والحزاء انطلق

قوله ان شانهما واحدان امر العمرة والحج واحد في جواز التحلل منهما بالا حصار قوله طوافا واحدا
 قال الكرمانى اى لا يحتاج القارن الى طوافين بل يحل بطواف واحد قلت هذا التفسير لاجل نصرة مذهبه
 وقد قامت دلائل اخرى ان القارن يحتاج الى طوافين وسعين وتكلمنا في هذا الباب في شرحنا لمعاني الآثار
 بما فيه الكفاية فليست فيه هناك وفي هذا الحديث من القوائد ان الصحابة كانوا يستعملون القياس
 ويحتجون به وان المحصر بالعدو جازله التحلل سواء كان عن حجة او عمرة وانه ينجر هديه ويخلق
 رأسه او يقصر منه وفيه جواز ادخال الحج على العمرة لكن شرطه عند الجمهور ان يكون
 قبل الشروع في طواف العمرة وعند الحنفية ان كان قبل مضى اربعة اشواط صح وعند المالكية
 بعد تمام الطواف ونقل ابن عبد البر ان ابانور شذفع ادخال الحج على العمرة قياسا على منع ادخال العمرة
 على الحج وفيه ان القارن يهدى وقال ابن حزم لا هدى على القارن وفيه جواز الخروج الى
 النسك في الطريق المظنون خوفا اذ ارجى السلامة قاله ابو عمر بن عبد البر رحمه الله ص
 حدثني موسى بن اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع ان بعض بني عبد الله قال له لوقت بهذا ش
 هذا وجه آخر في الحديث السابق اخرجه عن موسى بن اسماعيل المقرئ التبوذكى عن جويرية
 ابن اسماء عن نافع ان بعض بني عبد الله وهو اما سالم او عبد الله او عبيد الله ابنا عبد الله بن عمر بن
 الخطاب قوله قال له اى قال بعض بني عبد الله لعبد الله بن عمر قوله لوقت بهذا اى لوقت
 بهذا المكان او في هذا العام واما قال له ذلك حين اراد عبد الله ان يعتمر فقالوا له نخاف ان يحال بينك
 وبين البيت لانه كان في تلك السنة نزول الحجاج بالجيش على ابن الزبير كاذكرناه فان قلت اين
 جواب لو قلت محذوف تقديره لوقت في هذه السنة لكان خيرا او نحو ذلك ويجوز ان تكون
 لوللتنى فلا يحتاج الى جواب ص حدثنا محمد قال حدثنا يحيى بن صالح حدثنا معاوية بن سلام
 حدثنا يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال قال ابن عباس قد احصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 خلق رأسه وجامع نساءه ونحر هديه حتى اعتمر اما قبالا ش مطابقتها لترجمة ظاهرة لانه
 يدل على ان المعتمر يحصره ذكر محمد هذا غير منسوب في جميع الروايات واختلافه فيه فقال الحاكم هو
 محمد بن يحيى الذهلى وفي بعض النسخ حدثنا محمد هو الذهلى فلذلك جزم الحاكم به وقال ابو مسعود هو
 محمد بن مسلم بن واره و ذكر الكلا باذى عن ابن ابي سعيد انه ابو حاتم محمد بن ادريس الرازى وذكر انه
 رآه في اصل عقبه وقبل يحتمل ان يكون هو محمد بن اسحق الصغانى ويحيى بن صالح ابو زكرياء الحمصى
 ومعاوية ابن سلام بتشديد اللام الحبشى مرفى اوائل الكسوف وهذا الحديث فيه حذف يدل عليه
 ما رواه ابن السكن في كتاب الصحابة قال حدثني هارون بن عيسى حدثنا الصغانى هو محمد بن
 اسحق احد شيوخ مسلم حدثنا يحيى بن صالح حدثنا معاوية بن سلام عن يحيى بن ابي كثير قال سألت
 عكرمة فقال قال عبد الله بن رافع مولى ام سلمة انا سألت الحجاج بن عمرو الانصارى عن حبس وهو
 محرم فقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عرج او كسر او حبس فليجزى مثلها وهو في حل
 قال فحدثت به اباه ريرة فقال صدق وحدثه ابن عباس فقال قد احصر رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم خلق ونحر هديه وجامع نساءه حتى اعتمر قبالا فعرف بهذا المقدار الذى حذفه البخارى من هذا
 الحديث واما حذفه لان هذا الزائد ليس على شرطه لانه قد اختلف في حديث الحجاج بن عمرو على يحيى
 ابن ابي كثير عن عكرمة مع كون عبد الله بن رافع ليس من شرط البخارى مع ان الذى حذفه ليس بعيدا

عن الصحة لان عبد الله بن رافع ثقة وان لم يخرج له البخاري وحديث الحجاج بن عمرو هذا اخرجه
الاربعة ايضا فقال ابو داود حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن حجاج الصواف قال لي يحيى بن ابي
كثير عن عكرمة قال سمعت الحجاج بن عمرو الانصاري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من كسر او عرج فقد حل وعليه الحج من قابل ف سألت ابن عباس واباهريرة عن ذلك فقالا صدق
وفي لفظ له من عرج او كسر او مرض وقال الترمذي حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا روح بن
عبادة اخبرنا حجاج الصواف حدثنا يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال حدثني الحجاج بن عمرو قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كسر او عرج فقد حل وعليه حجة اخرى فذكرت ذلك
لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق وقال الترمذي هذا حديث حسن وقال النسائي اخبرنا احمد بن
مسعدة قال حدثنا سفيان عن الحجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن الحجاج بن عمرو
الانصاري انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من عرج او كسر فقد حل وعليه
حجة اخرى ف سألت ابن عباس واباهريرة عن ذلك فقالا صدق واخبرنا شعيب بن يوسف النسائي
واخبرنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى بن سعيد عن حجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة
عن الحجاج بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من كسر او عرج فقد حل وعليه
الحج من قابل وسألنا ابن عباس واباهريرة فقالا صدق وقال ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة
قال حدثنا يحيى بن سعيد وابن علية عن حجاج بن ابي عثمان قال حدثني يحيى بن ابي كثير قال حدثني عكرمة
قال حدثني الحجاج بن عمرو الانصاري قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من كسر
او عرج فقد حل وعليه حجة اخرى فحدثت به ابن عباس واباهريرة فقالا صدق قوله قال ابن
عباس ويروى فقال ابن عباس بفاء العطف ووجهه ان يكون عطا على مقدر تقديره سأله عنه
فقال قوله حتى اعتمر ويروى ثم اعتمر قوله ما مانصب على الظرف وقابلا صفة ص
باب ه الاحصار في الحج ش **ص** اى هذا باب في بيان حكم الاحصار في الحج قيل اشار
البخاري الى ان الاحصار في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما وقع في العمرة
فقاس العلماء الحج على ذلك وهو من الاخلاق بنى الفارق وهو من اقوى الاقيسة قلت
لما بين في الباب السابق الاحصار في العمرة بين غيبه الاحصار في الحج وذكر في كل
منهما حديثا فلا حاجة الى اثبات حكم الاحصار في الحج بالقياس **ص** حدثنا احمد بن
محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني سالم قال كان ابن عمر يقول اليس حسبكم
سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان حبس احدكم عن الحج طاف بالبيت وبالصفا والمروة ثم حل
من كل شيء حتى يحج عاما قابلا فيهدي او يصوم ان لم يجد هديا ش **ص** مطابقتها للترجمة
في قوله ان حبس احدكم عن الحج والحبس هو الاحصار فيه واجد بن محمد بن موسى
ابو العباس يقال له مردويه السمسار المروزي وهو من افراد البخاري وعبد الله هو ابن المبارك المروزي
ويونس هو ابن يزيد والزهري محمد بن مسلم وسالم ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب ه والحدث
اخرجه النسائي عن احمد بن عمرو بن السرح والدارث بن مسكين كلاهما عن ابن وهب قوله
اليس حسبكم سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى ليس يكفيكم سنة رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم لان معنى الحسب الكفاية ومنه حسبنا الله اى كافينا وحسبكم مرفوع لانه اسم

ليس سنة رسول الله كلام اضافي منصوب على انه خبر ليس وقال عياض ضبطنا سنة بالنصب على الاختصاص او على اضماع فعل اي تمسكوا وشبهه وقال السهيلي من نصب سنة فهو باضمار الامر كأنه قال الزموا سنة نبيكم وقال بعضهم خبر حسبكم في قوله طاف بالبيت قلت ليس كذلك بل خبر ليس على وجه نصب سنة على قول عياض والسهيلي قوله طاف بالبيت وهو ايضا سد مسد جواب الشرط وقال الكرماني فان قلت اذا كان محصرا فكيف يطوف بالبيت قلت المراد من قوله ان حبس الحبس عن الوقوف بعرفة قلت لاحاجه الى هذا التقدير لان معنى طاف بالبيت اي اذا امكنه ذلك ويدل عليه ما رواه عبد الرزاق ان حبس احدا عنكم حابس عن البيت فاذا وصل اليه طاف به قوله وبالصفا والمروة اي طاف بهما اي سعى بين الصفا والمروة قوله في يدي اي يذبح شاة اذا التحل لا يحصل الابنية التحلل والذبح والخلق وان لم يجد الهدى يصوم بدله بعد امداد الطعام الذي يحصل من قيمته قلت هكذا ذكره الكرماني وهو مذهب الشافعي ومن تابعه فان عنده حكم المكي والغريب سواء في الاحصار فيطوف ويسعى ويحل ولا عمرة عليه على ظاهر حديث ابن عمر وأوجبها مالك على المحصر المكي وعلى من أنشأ من مكة وعند أبي حنيفة لا يكون محصرا من بلغ مكة لان الاحصار عنده من منع الوصول الى مكة وحيل بينه وبين الطواف والسعي فيفعل ما فعل الشارع من الاحلال من موضعه وامان بلغها فحكمه عنده كن فاته الحج يحل بعمره وعليه الحج من قابل ولا هدى عليه لان الهدى جبر ما ادخله على نفسه ومن حبس عن الحج فلم يدخل على نفسه تقصا وقال الزهري اذا احصر المكي فلا بدله من الوقوف بعرفة وان تعمى بعسى وفي حديث ابن عمر رد عليه لان المحصر لو وقف بعرفة لم يكن محصرا الا يرى قول ابن عمر طاف بالبيت وبين الصفا والمروة ولم يذكر الوقوف بعرفة **ص** وعن عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري قال حدثني سالم عن ابن عمر نحوه **ش** عبد الله هو ابن المبارك و اشار به الى ان عبد الله بن المبارك حدث به تارة عن يونس عن الزهري وتارة عن معمر عنه فان قلت قوله وعن عبد الله معطوف على ماذا قلت قيل انه معطوف على الاسناد الاول وليس هو بملحق كما ادعاه بعضهم قلت كأنه اراد بالبعض المحب الطبري وقد اخرج الترمذي فقال حدثنا احمد بن منيع حدثنا عبد الله بن المبارك اخبرني معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه انه كان ينكر الاشتراط في الحج ويقول أليس حسبكم سنة نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم قلت يريد به عدم الاشتراط كما هو بين عند النسائي من رواية معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه انه كان ينكر الاشتراط في الحج ويقول اما حسبكم سنة نبيكم انه لم يشترط وهكذا رواه الدارقطني من هذا الوجه بلفظ اما حسبكم سنة نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم انه لم يشترط فان قلت روى مسلم من رواية رباح بن ابي معروف عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لضباعة بن جحى واشترطت ان محلى حيث حبستني ورواه الاربعة ايضا فرواه ابو داود عن احمد بن حنبل عن عباد بن العوام واخرجه النسائي من رواية ثابت بن يزيد الاحول عن هلال بن خباب ورواه الترمذي عن زياد بن ارب البغدادي حدثنا عباد بن العوام عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس ان ضباعة بنت الزبير أتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني اريد الحج افأشترط قال نعم قالت كيف اقول قال قولي لبيك اللهم لبيك محلى من الارض حيث تجبسنى واخرجه ايضا مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية ابن جريج عن ابي الزبير عن طاوس وعكرمة

كلاهما عن ابن عباس ان ضباغة بنت الزبير بن عبد المطلب اتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقالت اني امرأة ثقبلة فاني اريد الحج فأتاها مني قال اهل واشترطى ان محلى حيث حبستني ولما رواه
 الترمذي قال وفي الباب عن جابر واسماء بنت ابى بكر وعائشة رضى الله تعالى عنهم قلت : اما حديث
 جابر فرواه البيهقي من رواية هشام الدستوائى عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 لضباغة بنت الزبير حجى واشترطى ان محلى حيث حبستني : واما حديث اسماء فرواه ابن ماجه على
 الشك من رواية عثمان بن حكيم عن ابى بكر بن عبد الله بن الزبير عن جدته قال لا ادري اسماء بنت ابى بكر او
 سعدى بنت عوف ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على ضباغة بنت عبد المطلب فقال ما يمنعك
 يا عمتاه من الحج فقالت انا امرأة سقيمة وانا خاف الحبس قال فاحرمى واشترطى ان محلك حيث حبست وهكذا
 اخرجه اجد في مسنده والطبراني عن جدته لم يسمها : واما حديث عائشة فنفق عليه على ما يحكى ان شاء الله
 تعالى : وحديث ضباغة له طرق : منها ما رواه ابن خزيمة من طريق البيهقي من رواية يحيى بن سعيد عن
 سعيد بن المسيب عن ضباغة بنت الزبير قالت قلت يا رسول الله اني اريد الحج فكيف اهل بالحج قال قولى اللهم
 اني اهل بالحج ان اذنت لى به واعتنى عليه ويسرته لى وان حبستنى فعمرة وان حبستنى عنهما فمحلى حيث
 حبستنى وضباغة بنت الزبير بن عبد المطلب وهى ابنة عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووقع
 عند ابن ماجه ضباغة بنت عبد المطلب وذلك نسبة الى جدها ووقع في الوسيط للغزالي عند ذكر هذا
 الحديث انها ضباغة الاسلية وهو غلط وانما هى هاشمية وقد ضعف بعض المالكية احاديث
 الاشرط في الحج فحكى القاضى عياض عن الاصبلي قال لا ثبت عندى في الاشرط اسناد صحيح
 قال قال النسائي لا اعلم اسنده عن الزهري غير معمر وقال شيخنا زين الدين رحمه الله ومقاله الاصبلي
 غلط فاحش فقد ثبت وصح من حديث عائشة وابن عباس وغيرهما على ما مر : واختلفوا في مشروعية
 الاشرط فقليل واجب لظاهر الامر وهو قول الظاهرية وقيل مستحب وهو قول اجد وغلط
 من حكى الائتكار عنه وقيل جائز وهو المشهور عند الشافعية وقطع به الشيخ ابو حامد ولما روى
 الترمذي حديث ضباغة بنت الزبير قال والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يرون الاشرط
 في الحج ويقولون ان اشترط لغرض له كرض او عذر فله ان يحل ويخرج من احرامه وهو قول
 الشافعي واحد واسحق وقيل هو قول جمهور الصحابة والتابعين ومن بعدهم قال به عمر بن الخطاب
 وعلى بن ابى طالب وعبد الله بن مسعود وعمر بن ياسر وعائشة وام سلمة وجماعة من التابعين وذهب بعض
 التابعين ومالك وابو حنيفة الى انه لا يصح الاشرط وحلوا الحديث على انه قضية عين وان ذلك
 مخصوص بضباغة وقال الترمذي ولم يربعض اهل العلم الاشرط في الحج وقالوا ان اشترط فليس
 له ان يخرج من احرامه فيرويه كمن لم يشترط قلت حكى الخطابي تم الروايات من الشافعية الخصوص
 بضباغة وحكى امام الحرمين ان معناه محلى حيث حبستنى الموت اى اذا اذركتني الوفاة انقطع احرامى
 وقال النووي انه ظاهر الفساد ولم يبين وجهه والله اعلم : ص : باب : النحر قبل الخلق
 في الحصر ش : اى هذا باب في بيان جواز النحر قبل الخلق في حال الحصر ولم يشر الى
 بيان الحكم في الترجة اكتفاء بحديث الباب فانه يدل على جواز النحر قبل الخلق في حالة الاحصار
 : ط : حدثنا محمود حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن المسور
 رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحر قبل ان يحاق وامر اصحابه بذلك

ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمود هو ابن خيلان ابواجد العدوى المروزي ومهم
 بفتح الميم هو ابن راشد والمسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو وبالراء ابن
 مخزومة بن نوفل القرشي الزهري ابو عبد الرحمن له ولاية صحبة مات سنة اربع وستين وصلى
 عليه ابن الزبير بالجحون وهذا الحديث طرف من حديث طويل اخرجه البخاري في الشروط
 على ما يأتي ان شاء الله تعالى ولفظه في اواخر الحديث فمأفرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم لاصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا الحديث عدو فيه ان نحر المحصر قبل الحلق يجوز
 والحديث حجة على مالك في قوله انه لا هدى على المحصر قال الكرماني فان قلت قال تعالى ولا تحلقوا
 رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله والخطاب للمحصرين ومقتضاه ان الحلق لا يقدم على النحر في محله قلت
 بلوغ الهدى المحل اما زماناً او مكاناً لا يستلزم نحره ومحل هدى المحصر هو حيث احصر فقد بلغ
 محله وثبت انه عليه السلام تحلل بالحديبية ونحربها وهي من الحل لا من الحرم قلت مذهب ابى
 حنيفة ان دم الاحصار يتوقت بالحرم وهو المكان لا يوم النحر وهو الزمان لا طلاق النص وعند ابى
 يوسف ومحمد يتوقت بالزمان والمكان كما في الحلق وهذا الخلاف في المحصر بالحج واما دم المحصر بالعمرة
 فلا يتوقت بالزمان بل بالخلاف بينهم وباللهى لا يتحلل المحصر عند ابى يوسف ولا بدله من الحلق بعد النحر
 لانه ان عجز عن اداء المناسك لم يعجز عن الحلق وقال ابو حنيفة ومحمد يتحلل بالذبح لا طلاق النص **خص**
 حدثنا محمد بن عبد الرحيم اخبرنا ابو بدر شجاع بن الوليد عن عمر بن محمد العمري قال وحدث نافع ان
 عبد الله وسالمًا كلاهما عبد الله بن عمر فقالا خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معتمرين فقال كفار
 قريش دون البيت فخر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدنه وحلق رأسه **ش** مطابقتها للترجمة في
 قوله فخر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدنه وحلق رأسه والحديث قد مضى بأتم منه في باب اذا حصر
 المعتمر قبل هذا الباب باب ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى كان يقال له صاعقة صاحب السابري وهو من افراده
 وشجاع بن الوليد بن قيس الكوفي سكن بغداد وعمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 مرقى باب من لم يتطوع في السفر وعبد الله هو ابن عبد الله بن عمر **قوله** بدنه بضم الباء الموحدة جمع بدنة
خص باب من قال ليس على المحصر بدل **ش** اى هذا باب في بيان قول من قال ليس
 على المحصر بدل اى عوض اى قضاء لما احصر فيه من حج او عمرة **خص** وقال روح عن شبل
 عن ابن نجيج عن مجاهد عن ابن عباس انما البدل على من نقض حجه بالتلذذ فاما من حبسه عذرا وغير
 ذلك فانه يحل ولا يرجع وان كان معه هدى وهو محصر نحره ان كان لا يستطيع ان يعثبه وان استطاع
 ان يعثبه لم يحل حتى يبلغ الهدى محله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انما البدل على من نقض
 حجه وروح بفتح الراء وسكون الواو ابن عباد بن العيينة وتخفيف الباء الموحدة وشبل بكسر الشين
 المجمة ابن عباد بفتح العين المكى تليذ ابن كثير في القراءة وكان قدريا وابن ابى نجيج هو عبد الله بن ابى نجيج
 بفتح النون وقد مر غير مرة وهذا التعليق وصله اسحق بن راهويه في تفسيره عن روح بهذا الاسناد
 وهو موقوف على ابن عباس **قوله** بالتلذذ اى بالجماع **قوله** عذر بضم العين وسكون الال المجمة هكذا
 وقع في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر عدو من العداوة قال الكرماني العذر الوصف الطارى على المكلف
 المناسب للتسهيل عليه ولعله اراده ههنا نوعا منه كالمرض ليصح عطف او غير ذلك عليه نحو تفاد
 نفقته او سرقها **قوله** ولا يرجع اى ولا يقضى وهذا في النقل اذ الفريضة باقية في ذمته كما كانت
 وعليه انه يرجع لاجلها في سنة اخرى وقد روى عن ابن عباس نحو هذا رواه ابن جرير من طريق

علي بن أبي طلحة عند وفيه فان كانت حجة الاسلام فعليه قضاؤها وان كانت غير القرينة فلا قضاء
 عليه قال الكرمانى فان قلت ما الفرق بين حج النفل الذي يفسد بالجماع فانه يجب قضاؤه والنفل الذي
 يشق عند بسبب الاحتصار قلت ذلك بتقصيره وهذا بدون تقصيره وعند ابى حنيفة اذا تحلل المحصر
 لزمه القضاء سواء كان نفلا او فرضا وهذه مسألة اختلاف بين الصحابة ومن بعدهم فقال الجمهور
 يذبح المحصر الهدى حيث يحل سواء كان في الحل او الحرم وقال ابو حنيفة لا يذبحه الا في الحرم وفصل
 الآخرون كما قاله ابن عباس هنا فان قلت ما سبب الاختلاف في ذلك قلت منشأ الاختلاف فيه هل
 نحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الهدى بالحديبية في الحل او في الحرم كان عطاء يقول لم ينحروا
 بالحديبية الا في الحرم ووافقه ابن اسحق وقال غيره من اهل المغازى انما نحر في الحل وابو حنيفة اخذ
 بقول عطاء وفي الاستذكار قال عطاء وابن اسحق لم ينحروا صلى الله تعالى عليه وسلم هديه يوم الحديبية
 الا في الحرم سنة وقال مالك وغيره ينحروا هديه ويحلق في أى موضع كان ولا قضاء عليه لان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بالحديبية نحروا وحلقوا وحلوا من كل شئ قبل الطواف وقبل
 ان يصل الهدى الى البيت ثم لم يذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر احدا ان يقضوا شيئا ولا يعودوا له
 والحديبية خارج من الحرم ش الذي قال مالك مذكور في موطنه ولفظه انه بلغه ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حل هو واصحابه بالحديبية فنحروا الهدى وحلقوا رؤسهم وحلوا
 من كل شئ قبل ان يطوفوا بالبيت وقبل ان يصل اليه الهدى ثم لم نعلم ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم امر احدا من اصحابه ولا من كان معه ان يقضوا شيئا ولا ان يعودوا لشيء قوله وغير
 اى غير مالك قال بعضهم الذي يظهر لى انه عني به الشافعى لان قوله في آخره والحديبية خارج
 الحرم هو كلام الشافعى في الام انتهى قلت قوله والحديبية خارج الحرم لا يدل على ان المراد
 من الغير هو الشافعى لان الشافعى نقل عنه ايضا ان بعض الحديبية في الحل وبعضها في الحرم فاذا
 كان كذلك كيف يجوز ان يترك الموضع الذى من الحرم من الحديبية وينحر في الحل والحال ان بلوغ
 الكعبة صفة للهدى في قوله تعالى هديا بالغ الكعبة وقد قال ابن ابى شيبة في مصنفه حدثنا ابواسامة
 عن ابى عيسى عن عطاء قال كان منزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية في الحرم فاذا
 كان منزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحرم كيف ينحر هديه في الحل وهذا محال قوله
 في اى موضع كان ويروى في اى المواضع وقال الكرمانى كان اى الحصر لا الحلق قلت انما فسر
 بهذا لاجل مذهبه وليس كذلك بل الضمير في كان يرجع الى الحلق الذى يدل عليه قوله ويحلق
 قوله ولا يعودوا له كلمة لازمة كقوله تعالى مامنعك ان لا تسجد قوله والحديبية خارج الحرم
 قال الكرمانى هذه الجملة يحتمل ان تكون من تمة كلام مالك وان تكون من كلام البخارى وغرضه
 الرد على من قال لا يجوز النحر حيث احصر بل يجب البعث الى الحرم فلما ائتمروا بنحر رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اجابوا بأن الحديبية انما هى من الحرم فرد ذلك عليهم انتهى قلت هذه
 الجملة سواء كانت من كلام مالك او من كلام البخارى لا يدل على غرضه لان كون الحديبية خارج الحرم
 ليس مجمعا عليه وقد روى الطحاوى من حديث الزهري عن عروة عن المسور ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان بالحديبية خباوذة في الحل ومصلاه في الحرم ولا يجوز في قول احد
 من العلماء ان قدر على دخول شئ من الحرم ان ينحر هديه دون الحرم وروى البيهقي من حديث يونس

عن ابي هريرة عن عروة بن الربير عن مروان والمسور بن مخرمة قال اخرج رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم زمن الحديبية في بضع عشرة مائة من اصحابه الحديث بطوله وفيه وكان مضطربا
 في الحن وكان يصلي في الحرم انتهى قلت المضطرب هو البناء الذي يضرب ويقسم على اوتاد
 مضروبة في الارض والخباء بكسر الخاء بيت من صوف او وبر والجمع اخبية واذ
 كان من شعر يسمى بيتا حمرا ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن نافع ان عبد الله بن
 عمر قال حين خرج الى مكة معتمرا في القنفة ان صددت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاهل بعمرة من اجل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اهل بعمرة عام الحديبية
 ثم ان عبد الله بن عمر نظر في امره فقال ما امرهما الا واحد اشهدكم اني قد اوجبت الحج مع العمرة ثم
 طاف لهما طوافا واحدا ورأى ان ذلك مجزئاعنه واهدى شىء قيل مطابقته للترجمة غير ظاهرة
 لانه ليس في لفظه ما يدل على الترجمة قلت لما كانت قصة صدقته صلى الله تعالى عليه وسلم بالحديبية مشهور
 وانهم لم يؤمروا بالقضاء في ذلك علم من ذلك ان البذل لا يلزم المحصر وهذا القدر كاف في المطابقة وهذا
 الحديث وما فيه من المباحث قد مر في باب اذا احصر المعتمر قوله ثم طاف لهما اى للحج والعمرة
 قوله مجزئا عنه بضم الميم من الاجزاء وهو الاداء الكافي لسقوط التعبد ومجزئا بالنصب رواية
 كريمة ووجهه ان يكون خبر كان محذوفا وفي رواية ابي ذر وغيره مجزئ بالرفع على انه خبر ان وقال
 بعضهم والذي عندي ان النصب من خطأ الكاتب فان اصحاب الموطأ اتفقوا على روايته بالرفع على
 الصواب قلت نسبة الكاتب الى الخطأ خطأ وانما يكون خطأ لو لم يكن له وجه في العربية واتفاق اصحاب
 الموطأ على الرفع لا يستلزم كون النصب خطأ على ان دعوى اتفاقهم على الرفع لا دليل لها على ص
 باب قول الله تعالى فن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك
 شىء اى هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى فن كان منكم مريضا وهذه قطعة من آية اولها قوله
 تعالى واتموا الحج والعمرة لله واخرها واعلموا ان الله شديد العقاب تشتمل على احكام شتى منها قوله
 فن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك فان هذه نزلت في كعب
 ابن عجرة لما حل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والقمل يتناثر في وجهه على ما يبحى بيانه عن
 قريب ان شاء الله تعالى قوله فن كان منكم مريضا اى من كان به مرض يحوجه الى الخلق او به
 اذى من رأسه وهو القمل او الجراحة قوله ففدية اى فعليه اذا خلق فدية من صيام ثلاثة ايام او
 صدقة على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر قوله او نسك جمع نسكته وهى الذبيحة اعلاها
 بدنة واوسطها بقرة وادناها شاة وهل هى على التخيير ام لا فيه خلاف يأتى بيانه ان شاء الله تعالى
 حى ص وهو مخير واما الصوم فثلاثة ايام شىء الضمير اعنى قوله هو يرجع الى كل واحد من
 المريض ومن به اذى من رأسه قوله مخير يعنى بين الاشياء الثلاثة المذكورة فى الآية المذكورة وهى
 صوم ثلاثة ايام والصدقة على ستة مساكين وذبح شاة قوله واما الصوم كذا هو فى رواية الاكثرين
 وفى رواية الكشميهنى واما الصيام على لفظ ما جاء فى القرآن وكلمة اما تفصيلية تقتضى القسم
 وهو محذوف تقديره واما الصدقة فهى اطعام ستة مساكين واما النسك فاقله شاة
 حى ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن حميد بن قيس عن مجاهد عن عبد الرحمن
 ابن ابى ليلى عن كعب بن عجرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لعلك

آذاك هو امك قال نعم يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخلق رأسك وصم ثلاثة ايام
او اطعم ستة مساكين او انسك بشاة شئ مطابقة للآية الكريمة ظاهرة وحيد مصغر الحمد ابن
قيس ابو صفوان مولى عبد الله بن الزبير الاعرج القارى مات سنة في خلافة السفاح وكعب بن
عجرة بضم العين وقدم في كتاب الصلاة ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه
البخارى في الحج عن ابي نعيم وعن ابي الوليد وعن اسحق وعن محمد بن يوسف فهو لاء اربعة ومع
عبد الله بن يوسف خمسة اخرج عنهم في الحج على التوالي واخرجه ايضا في الطب عن قبيصة
وعن ابي عبد الله وفي المغازي عن ابي عبد الله ايضا وفي النذور عن احمد بن يونس وفي المغازي ايضا
عن الحسن بن خلف وعن سليمان بن حرب وفي الطب ايضا عن مسدد واخرجه في الحج عن
عبد الله بن عمر القواريري وابي الربيع الزهراني وعن علي بن حجر وزهير بن حرب ويعقوب بن
ابراهيم وعن محمد بن المثني وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابن ابي عمر وعن يحيى بن يحيى واخرجه
ابوداود فيه ايضا عن وهب بن بقية وعن موسى بن اسماعيل وعن محمد بن منصور وعن قتيبة وعن
القعنبي عن مالك واخرجه الترمذي فيه عن ابن ابي عمرو وفي التفسير عن علي بن حجر في ثلاثة مواضع
واخرجه النسائي في الحج عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وعن محمد بن عبد الاعلى وفيه
وفي التفسير عن عمرو بن علي واخرجه من رواية اسامة بن زيد عن محمد بن كعب القرظي عن
كعب بن عجرة رضي الله تعالى عنه ذكر اختلاف الفاظه قدمضى رواية البخارى لعلاك
آذاك هو امك وفي لفظ تؤذك هو امك وفي لفظ مسلم تؤذك هو ام رأسك وفي لفظ ابي داود
فدآذاك هو ام رأسك وفي لفظ اصابني هو ام في رأسي وانا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم طام الحديدية حتى تخوفت على بصرى ولفظ الترمذي تؤذك هو امك هذه ولفظ النسائي
تؤذك هو امك وفي لفظ احمد تؤذك هو ام رأسك وفي لفظ له فارسل الى فدعاني فلما رآني
قال لقد اصابك بلاء ونحن لانشعر ادعوا الى الحجام فحلقني ومن لفظه وقع القمل في رأسي ولحي
حتى حاجبي وشاربي وفي لفظ للبخاري وقف على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحديدية
ورأسي يتهافت قلا وفي لفظ والقمل يتهاثر على وجهي وفي لفظ رآه وقله يسقط على وجهه ولفظ
مسلم ورأسه يتهافت قلا وفي لفظ والقمل يتهافت على وجهه وفي لفظ فقمل رأسه ولحيته وفي لفظ النسائي
والقمل يتهاثر على جبتي او حاجبي وفي لفظ ورأسي يتهافت قلا وفي لفظ للطبراني مربى وعلى وفرة من اصل
كل شعرة الى فرعها قلا وصيان وفي لفظ حتى تخوفت على بصرى فانزل الله تعالى الآية وفي لفظ للطبراني فحك
رأسي باصبعه فانثر منه القمل وفي لفظ في مقامات التنزيل فوق القمل في رأسي ولحي حتى وقع في حاجبي
ولفظ البخاري في الحديث المذكور اخلق رأسك رأسك وصم الى آخره وفي لفظ له فأمره ان يحلق
وهو بالحديدية وفي لفظ فدما الحلاق فحلقه ثم امرني بالقداء وفي لفظ فاحلق وصم ثلاثة ايام وفي
لفظ مسلم فاحلق رأسك واطعم فرقاين ستة عسائين وفي لفظ اخلق ثم اذبح شاة نسكا وفي لفظ فدما
الحلاق فخلق رأسه وفي لفظ ابي داود فدعاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لي اخلق
رأسك وصم ثلاثة ايام وفي لفظ للترمذي اخلق واطعم فرقا وفي لفظ للنسائي فاحلق رأسك وانسك
نسبكت وفي لفظ ابن ماجه امرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين آذاني القمل ان اخلق رأسي
واصوم ثلاثة ايام وفي لفظ للطبراني اخلق واهدديا وفي لفظ له اهد بقرة واشعرها وقلدها فاقتدى

بقرة وفي لفظ فامر به مردان بحلق وجاءه الوحي فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان شئت فضم ثلاثة
ايام وفي لفظ انك ما تيسر وفي لفظ او اذبح ذبيحة وفي لفظ فاحلق او جزه ان شئت واطعم ستة مساكين
وروى الواحدى في اسباب النزول من رواية المغيرة بن صقلاب قال حدثنا عمار بن قيس المكي عن عطاء
عن ابن عباس قال لما نزلنا الحديبية جاء كعب بن عجرة شتر هوام رأسه على جبهته فقال يا رسول الله
هذا القمل قد اكفى قال احلق وافده قال فحلق كعب ونحر بقرة فأنزل الله عز وجل في ذلالت الوقت
في كان منكم مريضا او به اذى من رأسه قال ابن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصيام
ثلاثة ايام والنسك شاة والصدقة الفرق بين ستة مساكين لكل مسكين مدان وقال شيخنا زين الدين
رحمه الله هذا حديث شاذ منكر وعمر بن قيس هو المعروف بسند منكر الحديث ولم يقل ان ابن
عباس كان في عمرة الحديبية وقال الشافعي ان ابن عباس لم يكن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في احرام
الا في حجة الوداع ومن المنكر قوله ونحر بقرة ففي الصحيح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له
اتجد شاة قال لا وانه امر بالصوم او الاطعام انتهى قلت الحديث يدل على ان ابن عباس كان مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم في عمرة الحديبية والشافعي ينفى والمثبت مقدم وامنح البقرة فقد رواه
الطبراني ايضا كما ذكرناه عن قريب ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله لعلك آذاك وفي لفظ له جملت الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي لفظ وقف على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحديبية وفي لفظ
انه صلى الله تعالى عليه وسلم رآه وانه يسقط على وجهه وفي لفظ مر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم وفي لفظ لمسلم قال فأنيته قال ادنه وفي لفظ له مر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالحديبية
قبل ان يدخل مكة وهو محرم فان قلت ما الجمع بين اختلاف هذه الروايات والقصة واحدة قلت
لا تعارض في شيء من ذلك اما لفظ لعلك آذاك فساكت عن قيد واما بقية الالفاظ فوجهها انه مر به
وهو محرم في اول الامر وسأله عن ذلك ثم حل اليه ثانيا بارساله اليه واما ثانياه فبعد الارسال
واما رؤيته اياه فلا بد منها في الكل وقال القرطبي في قوله لعلك آذاك هو امك هذا سؤال
عن تحقيق العلة التي يترتب عليها الحكم فلما اخبره بالمشقة التي نالته امره بالخلق والهوام
بتشديد الميم جمع هامة وهي ماتدب من الاحناش والمراد بها ما يلزم جسد الانسان غالبا اذا طال
عهده بالتنظيف وقال الكرماني ولا يقع هذا الاسم الاعلى الخوف من الاحناش والمراد بها القمل
لانه يهم على الرأس اى يدب قلت انما قال والمراد بها القمل لانه هو المذكور في كثير من الروايات قوله
احلق رأسك امره بالخلق وهو ازالة شعر الرأس اعم من ان يكون بالموسى وبالقص او بالنورة
او غير ذلك قوله او اطعم ستة مساكين ليس فيه بيان قدر الاطعام وسيأتى البيان فيه عن قريب
قوله او انسك بشاة هكذا وقعت رواية الاكثرين بشاة بالياء وفي رواية الكشميهني او انسك شاة
بغير باء وعلى الاول تقديره تقرب بشاة فلذلك عداه بالياء وعلى الثاني تقديره اذبح ﴿ ذكر ما يستفاد
منه من الاحكام ﴾ منها جواز الحلق المحرم للحاجة مع الكفارة المذكورة في الآية الكريمة وفي الحديث
المذكور وهذا يجمع عليه ومنها انه ليس فيه تعرض لغير حلق الرأس من سائر شعور الجسد وقد
اوجب العلماء الفدية بحلق سائر شعور البدن لانها في معنى حلق الرأس الا داود الظاهري فانه قال
لا تجب الفدية الا بحلق الرأس فقط وحكى الرافعي عن المحاملي ان في رواية عن مالك لا يتعلق الفدية
بشعر البدن ومنها انه امر بحلق شعر نفسه فلو حلق المحرم شعر حلال فلا فدية على واحد منهما

عند مالك والشافعي واحد وحكى عن ابي حنيفة انه قال ليس للمحرم ان يحلق شعر الحلال فان فعل
فعلیه صدقة ٥ ومنها انه اذا حلق رأسه او لبس او تطيب عامدا من غير ضرورة فقد حكى ابن
عبد البر في الاستذكار عن ابي حنيفة والشافعي واصحابهما وابو ثور ان عليه دما لا غير وانه لا يخير
الا في الضرورة وقال مالك بئس ما فعل وعليه الفدية وهو مخير فيها وقال شيخنا زين الدين وما حكاها
عن الشافعي واصحابه ليس بجيد بل المعروف عنهم وجوب الفدية كما جزم به الرافعي كما اوجبهوا الكفارة
في اليمين الغموس بل اولى بالوجوب ٥ ومنها انه اطلق الحلق لكعب بن عجرة ولكن لضرورة
ولغير الضرورة لا يجوز للمحرم حتى اذا حلق من غير ضرورة يلزمه الفدية سواء كان عامدا او
ناسيا او ملما او جاهلا وذهب اسحق وداود الى انه لا شيء على الناسي ٥ ومنها انه قدم الحلق على
الصوم والاطعام وفي الآية قدم الصوم فهل يفهم منه وجوب الترتيب او المراد الافضية فيما قدم
في الآية والحديث والجواب ان الحديث اختلفت الفاظه في التقديم والتأخير ففي حديث الباب قدم
الحلق وفي الحديث الآخر قدم الصوم حيث قال صم ثلاثة ايام او تصدق بفرق بين ستة او انسك
ما تيسر وهذا موافق للآية وفي رواية لمسلم قال ايوب فلا تدري بأى ذلك بدأ وفي رواية له اذبح
شاة نسكا او صم ثلاثة ايام او اطعم الحديث وعلى هذا فلا فضل من تقديم احدا لانواع على بعضها
من هذا الحديث لكن قد يستدل بتقديم الشاة في الكفارة المرتبة على افضلية تقديم الذبح في غير
المرتبة ٥ ومنها انه خير بين الصوم والاطعام والذبح وقال ابو عمر عامة الاثر ان كعب وردت بلفظ
التخير وهو نص القرآن العظيم وعليه مضى عمل العلماء في كل الامصار ويؤيده ما رواه ابن ابي حاتم
في تفسيره عن ابي سعيد الاشج حديثنا حفص المحاربي عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس في قوله عز وجل
فقدية من صيام او صدقة او نسك قال اذا كان أو بأية اخذت اجزاك قال وروى عن مجاهد وعكرمة
وعطاء وطاوس والجنيد وحيد الاعرج والنخعي والضحاك نحو ذلك وذهب ابو حنيفة والشافعي
وابو ثور الى ان التخير لا يكون الا في الضرورة فان فعل ذلك من غير ضرورة فعليه دم وفي صحيح
مسلم رواية عبد الكريم صريحة في التخير حيث قال اى ذلك فعلت اجزاك كذا رواية ابي داود التي
فيها ان شئت وان شئت ووافقه رواية عبد الوارث عن ابي نجیح اخرجهما مسند في مسنده ومن طريقه
الطبراني لكن رواية عبد الله بن مغفل التي تأتي عن قريب تقتضي ان التخير انما هو بين الاطعام
والصيام لمن لم يجد النسك ولفظه قال اتجد شاة قال لا قال فصم او اطعم ولا يبي داود في رواية اخرى امعك
دم قال لا قال فان شئت فصم ونحوه للطبري من طريق عطاء عن كعب ووافقه ابو الزبير عن مجاهد
عند الطبراني وزاد بعد قول ما اجد هديا قال فاطم قال ما اجد قال صم ولهذا قال ابو عوانة في صحيحه فيه دليل
على ان من وجد نسكا لا يصوم يعني ولا يطعم لكن لا عرف من قال بذلك من العلماء الا ما رواه الطبراني وغيره عن
سعيد بن جبیر قال النسك شاة فان لم يجد قومت الشاة دراهم والدراهم طعاما فتصدق به او صام لكل نصف
صاع يوما اخرجه من طريق الاعمش عنه قال فذكرته لابراهيم فقال سمعت علقمة مثله فيمنذ يحتاج الى الجمع
بين الرويتين وقد جمع بينهما بأوجه ٥ منها ما قال ابو عمر ان فيه الاشارة الى ترجيح الترتيب لا لا يجابه ٥ ومنها
ما قال النووي ليس المراد ان الصيام او الاطعام لا يجوز الا لافاق الهدي بل المراد به انه استخيره هل
معه هدي او لا فان كان واجده اعلم انه مخير بينه وبين الصيام والاطعام وان لم يجده اعلم انه مخير
بينهما ٥ ومنها ما قاله بعضهم يحتمل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما اذن له في حلق رأسه

بسبب اذى اقواه بان يكفر بالذبح على سبيل الاجتهاد منه صلى الله تعالى عليه وسلم ابو يحيى غير متلو
فما اعلمه انه لا يجوز ان الآفة بالتخير بين الذبح والاطعام والصيام فخير حينئذ بين الصيام
والاطعام لعلمه بانه لا ذبح معه صام لكونه لم يكن معه ما يطعمه وتوضيح ذلك رواية مسلم في حديث
عبد الله بن مغفل حيث قال اتجد شاة قال لا فزات هذه الآية ففدية من صيام او صدقة او نسك قتال
صم ثلاثة ايام او اطعم وفي رواية عطاء الخراساني قال صم ثلاثة ايام او اطعم سنة مساكين قال وكان
قد علم انه ليس عندي ما نسك به ونحوه في رواية محمد بن كعب القرظي عن كعب فان قلت سياق الآية
يشعر بان يقدم الصيام على غيره قلت ليس ذلك لكونه افضل في هذا المقام من غيره بل السرفيه
ان الصحابة الذين خوطبوا شفاها بذلك كان اكثرهم يقدر على الصيام اكثر مما يقدر على الذبح
والاطعام ومنها ان الصوم ثلاثة ايام وقال ابن جرير حدثنا ابن ابي عمير عن ابي عبد الله بن معاذ عن ابيه
عن اشعث عن الحسن في قوله ففدية من صيام او صدقة او نسك قال اذا كان بالحرم اذى من رأسه
حلق واقتدى بأى هذه الثلاثة شاء والصيام عشرة ايام والصدقة على عشرة مساكين لكل مسكين
مكوكين مكوكا من تمر ومكوكا من بر والنسك شاة وقال قتادة عن الحسن وعكرمة في قوله ففدية
من صيام او صدقة او نسك قال اطعام عشرة مساكين وقال ابن كثير في تفسيره وهذان القولان من
سعيد بن جبير وعلمته والحسن وعكرمة قولان غريبان فيها نظر لان ثبت السنة في حديث كعب بن
عجرة فصيام ثلاثة ايام لا عشرة وقال ابو عمر في الاستدكار روى عن الحسن وعكرمة ونافع صوم
عشرة ايام قال ولم يتابعهم احد من العلماء على ذلك * ومنها ان الاطعام ستة مساكين ولا يجزئ اقل
من ستة وهو قول الجمهور وحكى عن ابي حنيفة انه يجوز ان يدفع الى مسكين واحد والواجب في
الاطعام لكل مسكين نصف صاع من اى شئ كان المخرج في الكفارة قمحا او شعيرا او تمرا وهو قول
مالك والشافعي واسحق وابي ثور وداود وحكى عن الثوري وابي حنيفة تخصيص ذلك بالقمح
وان الواجب من الشعير والتمر صاع لكل مسكين وحكى ابن عبد البر عن ابي حنيفة واصحابه كقول
مالك والشافعي وعند احمد في رواية ان الواجب في الاطعام لكل مسكين مدمن قمح او مدمان من
تمر او شعير * ومنها ما احتج بهوم الحديث مالك على ان الفدية يفعلها حيث شاء سواء في ذلك
الصيام والاطعام والكفارة لانه لم يدين له موضعا للذبح او الاطعام ولا يجوز تأخير البيان عن وقت
البيان وقد اتفق العلماء في الصوم انه ان يفعله حيث شاء لا يختص ذلك بمكة ولا بالحرم واما
النسك والاطعام فجوزهما مالك ايضا كالصوم وخصص الشافعي ذلك بمكة او بالحرم واختلف فيه
قول ابي حنيفة فقال مرة يختص بذلك الدم دون الاطعام وقال مرة يختصان جميعا بذلك وقال هشيم
اخبرنا لث عن طاوس انه كان يقول ما كان من دم او اطعام بمكة وما كان من صيام فحيث شاء وكذا قال
عطاء ومجاهد والحسن * ومنها ما قال شيخنا زين الدين يستثنى من عموم التخير في كفارة الاذى حكم
العبد اذا احتاج الى الحلق فان فرضه الصوم على الجديد سواء احرم بغير اذن سيده او باذنه فان
الكفارة لا تجب على السيد كما جزم به الرافعي ولو ملكه السيد لم يملكه على الجديد وعلى القديم يملكه
ص باب قول الله تعالى او صدقة وهى اطعام ستة مساكين شئ * اى هذا باب
في بيان تفسير الصدقة المذكورة في قوله تعالى او صدقة لانها مبهمة وفسرها بقوله وهى اطعام ستة
مساكين ص حدثنا ابو نعيم حدثنا سيف قال حدثني مجاهد قال سمعت عبد الرحمن بن ابي ليلى

ان كعب بن عجرة حدثه قال وقف على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحديبية ورأى ينهات قلا
 فقال تؤذيكم هو امك قلت نعم قال فاحلق رأسك او احلق قال في نزلت هذه الآية فن كان منكم مريضا وبه
 اذى من رأسه الى آخرها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صم ثلاثة ايام او تصدق بفرق بين ستة
 او انسك بما تيسر **ش** مطابقتها لترجمة في قوله او تصدق بفرق بين ستة فانه تفسير لقوله
 او صدقة في الآية المذكورة وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وقد تكرر ذكره وسيف بلفظ الآلة
 القاطعة ابن سليمان المكي تقدم في ابواب القبلة قوله على بتشديد الياء المفتوحة ورسول الله بالرفع
 فاعل وقف والباء في بالحديبية بمعنى في ظرفية قوله ورأسى ينهات جلة اسمية وقعت حالا ومعنى
 ينهات بالفاء يتساقط شيئا فشيئا وهو مأخوذ من الهفت بسكون الفاء وفي المحكم الهفت تساقط الشيء
 قطعة قطعة كالتلج والريذاذ ونحوهما وتهافت الفراش في النار تساقطه وتهافت القوم تساقطوا
 موتا وتهافتوا عليه تتابعوا وانتصاب قلا على التمييز قوله او احلق شك من الراى
 ومفعوله محذوف قوله في بـ كسر الفاء وتشديد الياء المفتوحة قوله بفرق بفتح الفاء
 وسكون الراء وقحها وهو مكبال معروف بالمدينة وهو ستة عشر رطلا وقال الازهرى كلام العرب
 بفتح الراء والمحدثون قد يسكنونه ووقع في رواية ابن عيينة عن ابن ابي نجيح عند احمد والترمذى
 وغيرهما والفرق ثلاثة أصع وفي رواية مسلم من طريق ابى قلابة عن ابن ابى ليلى واطم ثلاثة
 أصع من تمر على ستة مساكين وأصع بمد الهمة وضم الصاد جمع صاع على القلب لان القياس
 في جمعه اصوع بقصر الهمة وسكون الصاد بعدها او مضومة قال الجوهري وان شئت ابدلت
 من الواو المضومة همزة فقلت اصوع وحكى الوجهان كذلك في ادور وآدر جمع دارو ذكر
 ابن مكى في كتاب تنقيف اللسان ان قولهم أصع بالمدخن من خطأ العوام وان صوابه اصوع
 وقال النووى هذا غلط منه مردود وذهول قلت القياس ما ذكره ابن مكى واما الذى ورد فمحمول
 على القلب ووزنه على هذا اعفل فافهم وفي الصاع لغتان التذكير والتأنيث حكاهما الجوهري
 وغيره قوله بين ستة اى بين ستة مساكين قوله او انسك على صيغة الامر من نسك اذا ذبح وهو
 رواية كريمة وفي رواية غيرها او نسك بلفظ الاسم والاول هو المناسب لآخوته اللهم الا ان يقال
 او انسك بنسك قال الكرمانى او هو من باب علفته بنا وما باردا قوله بما تيسر بالياء الموحدة في رواية
 كريمة وفي رواية ابى ذر وغيره بما تيسر واصله من ما تيسر فحذفت النون وادغمت الميم في الميم اى بما تيسر
 من انواع الهدى **ص** باب * الاطعام في القدية نصف صاع **ش** اى هذا باب بالتثنية يذكر
 فيه الاطعام في القدية نصف صاع فالاطعام مبتدأ ونصف صاع خبر ماى نصف لكل مسكين وقال بعضهم
 يشير بذلك الى الرد على من فرق في ذلك بين القمح وغيره قلت ليس فيه اشارة الى ذلك لان قوله
 نصف صاع يراد به نصف صاع من قمح لان نصف صاع عند الاطلاق ينصرف الى القمح ولا خلاف
 فيه ويؤيد هذا ما في رواية مسلم من حديث كعب ايضا او اطعام ستة مساكين نصف صاع نصف صاع
 طعاما لكل مسكين فقوله طعاما بين ان المراد من نصف صاع القمح وبه يفرق بين القمح وغيره ويرد
 بهذا على القائل المذكور في قوله يشير بذلك الى الرد على من فرق بين القمح وغيره **ص** حديثنا
 ابو الوليد حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن الاصبهاني عن عبد الله بن معقل قال جلست الى كعب
 ابن عجرة فسألته عن القدية فقال نزلت في خاصة وهى لكم عامة جلست الى رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت أرى الوجع يبلغ بك ما أرى او ما كنت
أرى الجهد يبلغ بك ما أرى تجد شاة قتل لا فقال صم ثلاثة ايام او اطعم ستة مساكين لكل مسكين
نصف صاع ش ^ن مطابقة للترجمة في قوله لكل مسكين نصف صاع وابو الوليد هشام بن عبد الملك
الطيالسي وعبد الرحمن بن الاصبهاني بفتح الهزة وكسر ها وبالباء الموحدة والفاء اربعة اوجه
وهو عبد الرحمن بن عبد الله الكوفي واصله من اصبهان وعبد الله بن معقل بفتح الميم وسكون العين
المهملة وكسر القاف وباللام ابن مقرن بفتح القاف وكسر الراء المشددة التابعي الكوفي وليس له
في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر عن عدي بن حاتم مات سنة ثمان وثمانين من الهجرة
قوله جلست الى كعب بن عجرة وفي رواية مسلم من طريق غندر عن شعبة وهو في المسجد وفي رواية
احد عن بهز قعدت الى كعب بن عجرة في هذا المسجد وزاد في رواية سليمان بن قرم عن ابن الاصبهاني
يعني مسجد الكوفة ومعنى جلست الى كعب انتهى جلوسي الى كعب قوله تزلت في بكسر الفاء وتشديد
الباء اي تزلت الآية المرخصة لخلق الرأس ومقصوده انه من باب خصوص السبب وعموم اللفظ
قوله جلست على صبغة المحمولى قوله والقمل يتناثر جملة اسمية وقعت حالا قوله ارى الوجع
بضم الهزة اي اظن وأرى الثاني بفتح الهزة بمعنى ابصر قوله يبلغ بك بصيغة المضارع
في رواية المستملى والحوى وعند غيرهما بلغ بك بصيغة الماضي قوله الجهد بفتح الجيم المشقة وفيه شك
من الراوى هل قال الوجع او الجهد وقال النووى ضم الجيم لغة في المشقة ايضا وكذا حكاها عياض عن
ابن دريد وقال صاحب العين بالضم الطاقة وبالفتح المشقة فتعين الفتح هنا قوله تجد شاة خطاب
للكعب والمعنى هل تجد شاة قوله قتل لا اي لا احد قوله فقال صم اي فعند ذلك قال صم وهو
امر من صام يصوم قال الكرماني فان قلت الفاء الترتيب ولكن لفظ القرآن ورد على التخيير
قلت التخيير انما هو عند وجود الشاة واما عند عدمها فبين احدا الامر بين الاثنين الثلاثة وقال النووى
فليس المراد ان الصوم لا يجزى الالعام الهدى بل هو محمول على انه سأل عن النسك فان وجدته
اخبره بأنه مخير بين الثلاث وان عدمه فهو مخير بين اثنين قوله لكل مسكين نصف صاع اي من فصح
والدليل عليه انه في رواية احد عن بهز عن شعبة نصف صاع طعام واصرح منه مارواه بشر
ابن عمر عن شعبة نصف صاع حنطة فهذا يدل على صحة الفرق بين القمح وغيره فان قلت في رواية
الطبراني عن احد بن محمد الخزاعي عن ابي الوليد شيخ البخاري فيه لكل مسكين نصف صاع تمر
قلت المحفوظ عن شعبة انه قال في الحديث نصف صاع من طعام والاختلاف عليه في كونه تمرا او
غيره من تصرف الرواة ^ص باب ^ب النسك شاة ^ش اي هذا باب يذكر
فيه ان النسك المذكور في الآية هو شاة ووقع في رواية الطبري من طريق المغيرة عن مجاهد في آخر
هذا الحديث فأنزل الله تعالى ففدية من صيام او صدقة او نسك والنسك شاة وقال ابو عمر كل من ذكر النسك
في هذا الحديث مفسرا فانما ذكروا شاة وهو امر لاختلاف فيه بين العلماء قال بعضهم يعكر عليه
ما اخرجه ابو داود من طريق نافع عن رجل من الانصار عن كعب بن عجرة انه اصابه اذى فخلق
فأمره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يهدي بقرة وروى الطبراني من طريق عبد الوهاب بن بخت
عن نافع عن ابن عمر قال خلق كعب بن عجرة رأسه فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يفتدي فافتدى بقرة وروى عبد بن حميد من طريق ابي معشر عن نافع عن ابن عمر قال افتدى
كعب من اذى كان برأسه فحلقة بقرة فقلدها واشعرها وروى سعيد بن منصور من طريق ابن ابي

ليلي عن نافع عن سليمان بن يسار قيل لابن كعب بن عجرة ما صنع ابوك حيث اصابه الاذى
 في رأسه قال ذبح بقرة فان قلت هذا كله لا يساوي ما ثبت في الصحيح من ان الذي امر به كعب وفعله
 في نفسك انما هو شاة وقد قال شيخنا زين الدين رحمه الله لفظ البقرة منكر شاذ وقال ابن حزم
 وخبر كعب بن عجرة الصحيح فيما رواه ابن ابي ليلى والباقون روايتهم مضطربة موهومة فوجب
 ترك ما اضطرب فيه والرجوع الى رواية عبد الرحمن التي لم تضرب ولو كان ما ذكر في هذه
 الاخبار عن قضايا شتى لوجب الاخذ بجميعها وضم بعضها الى بعض ولا يمكن هنا جمعها لانها
 كلها في قصة واحدة في مقام واحد في رجل واحد في وقت واحد فوجب اخذ ما رواه ابو قلابه
 والشعبي عن عبد الرحمن عن كعب لتقتلها ولانها مبنية لاسائر الاحاديث **ص** حدثنا
 اسحق حدثنا روح حدثنا شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال حدثني عبد الرحمن بن ابي ليلى
 عن كعب بن عجرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رآه وانه يسقط على وجهه فقال
 ابؤذيك هو امك قال نعم فامر ان يحلق وهو بالحديبية ولم يتبين لهم انهم يحلون بها وهم على
 طمع ان يدخلوا مكة فانزل الله الفدية فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يطعم فرقا بين
 ستة او يهدي شاة او يصوم ثلاثة ايام **ش** مطابقتها للترجمة في قوله او يهدي شاة واسحق
 قال الكرمانى هو ابن منصور الكوسج وقيل هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه وروح هو ابن
 عبادته وشبل بكسر الشين المعجمة وسكون الباء الموحدة ابن عباد المكي وابن ابي نجيح هو
 عبد الله بن ابي نجيح المكي قوله رآه اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كعب بن عجرة قوله
 وانه الواو فيه للحال والضمير فيه يرجع الى القمل والسياق يدل عليه قاله الكرمانى وقال اما يرجع الى
 كعب كأن نفسه تسقط مبالغة في كثرة القمل وكثرة الوجع والاذى وبعضهم جعل الضمير في يسقط راجعا
 الى القمل وانه محذوف وأكد كلامه بما ثبت كذلك في بعض الروايات يعنى وان كعبا يسقط القمل
 على وجهه وله وجه حسن دل عليه ما رواه ابن خزيمة عن محمد بن معمر عن روح بلفظ رآه وقوله
 يسقط على وجهه وفي رواية الاسمعيلى من طريق ابي حذيفة عن شبل رأى قلابا يساقط على وجهه
 قوله يسقط كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية ابن السكن وابى ذر ليسقط بزيادة لام التأكيد
 قوله ولم يتبين لهم اى لم يظهر ان كانوا في الحديبية مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد في ذلك الوقت
 انهم يحلون بها اى بالحديبية لانهم كانوا على طمع ان يدخلوا مكة قبل هذه الزيادة ذكرها الراوى
 لبيان ان الحلق كان لاستباحة محذور بسبب الاذى لا قصد التحلل بالحصص وقال ابن المنذر فيه
 دليل ان من كان على رجاء من الوصول الى البيت ان عليه ان يقيم حتى يئس من الوصول اليه فيحل
 واتفقوا على ان من يئس من الوصول وجازله ان يحل فتمادى على احرامه ثم امكنه ان يصل ان عليه
 ان يعضى الى البيت ليم نسكه قوله فانزل الله الفدية قال عياض ظاهره ان النزول بعد الحكم وفي
 رواية عبد الله بن معقل ان النزول قبل الحكم قال عياض يحمل على انه حكم عليه بالكفارة بوجه
 غير متلوه نزل القرآن ببيان ذلك قوله ان يطعم فرقا بين ستة قدم تفسير الفرق عن قريب امره
 ان يطعم من الطعام قدر فرق منه بين ستة مساكين قوله او يهدي شاة اطلق على الفدية بالشاة اسم
 الهدى وبه يرد على من منع ذلك **هـ** ذكر ما استفاد منه **ك** قد ذكرنا في اول احاديث الباب احكاما كثيرة
 من حديث كعب ونذكرها ما لم نذكره هناك فن ذلك ما احتج به مالك في قوله ولم يتبين لهم الى آخره

على وجوب الكدرة على المرأة تقول في رمضان غذا حيشتي وعلى الرجل يقول غذا يوم سحاي
 فيظن ان نهيته عن شرب الخمر والحلي واللبس ان عليه الكفارة لان انذى كان في علم الله انهم
 يحلون بالحديبية لم يسقط عن كعب الكفارة التي وجبت عليه بالخلق قبل ان ينكشف الامر * ومنه
 ان قوله احلق يحتمل الذب والاباحة قال ابن التين وهذا يدل على ان ازالة القمل عن الرأس ممنوعة
 ويجب به الفدية وكذلك الجسد عند مالك ثم قال وقال الشافعي اخذ القملة من الجسد مباح وفي اخذها
 من الرأس الفدية لاجل ترفهه لاجل القملة وقال صاحب التوضيح وهذا غريب فان الشافعي
 قال من قتل قملة تصدق بقلته وهو على وجه الاستحباب * ومنه ان النكاح ههنا شاة فلو تبرع بأكثر
 من هذا جاز * ومنه ان صوم ثلاثة ايام لا يجوز في ايام التشريق وبه قال عطاء في رواية وسعيد بن جبير
 وطاوس وابراهيم النخعي والثوري والبيهقي بن سعد وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحد في رواية
 وهو قول عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم وقال ابو بكر الجصاص
 في احكام القرآن اختلف السلف فيمن لم يحج الهمداني ولم يصم الايام الثلاثة قبل يوم النحر فقال
 عمر وابن عباس وسعيد بن جبير وابراهيم وطاوس لا يجزئ الا الهمداني وهو قول ابي حنيفة
 وابي يوسف ومحمد وقال ابن عمر و عائشة يصوم ايام منى وهو قول مالك وقال علي بن
 ابي طالب يصوم بعد ايام التشريق وبه قال الشافعي * ومنه ان السنة مبينة لمجمل الكتاب
 لاطلاق الفدية في القرآن وتقيدها بالسنة * ومنه تلتف الكبير باصحابه وعنايته باحوالهم
 وتقديره لهم واذا رأى بعض اصحابه ضررا سأل عنه وأرشده الى المخرج عنه * ومنه ان بعض
 المالكية استنبطوا منه ايجاب الفدية على من تعمد حلق رأسه بغير حذر فان ايجابها على المعذور
 من باب التنبيه بالادنى على الاعلى لكن لا يلزم من ذلك التسوية بين المعذور وغيره ومن ثم قال
 الشافعي وجهور العلماء لا يتخير العامد بل يلزمه الدم وخالف في ذلك اكثر المالكية واحتج لهم القرطبي
 بقوله في حديث كعب او اذبح نسكا قال فهذا يدل على انه ليس بهدي قال فعلى هذا يجوز ان يذبحها
 حيث شاء ورد عليه بانه لا دلالة فيه الا بالزم من تعميدها نسكا او نسيكة ان لا يسمى هديا ولا يعطى حكم
 الهدي وقد وقع تسميتها هديا في هذا الباب حيث قال ابو هدي شاة وفي رواية مسلم واهد هديا وفي رواية
 للطبراني هل لك هدي قلت لا اجد وهذا يدل على ان ذلك من تصرف الرواة وبؤيده قوله في
 رواية مسلم او اذبح شاة ص وعن محمد بن يوسف حدثنا ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد
 اخبرنا عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رآه وقلة
 يسقط على وجهه مثله ش * ظاهره التعليق ولكنه عطف على روح واشارته الى ان اسحق
 رواه عن روح ورواه ايضا عن محمد بن يوسف الفريابي وكذا وقع في تفسير اسحق وورقاء هو
 ابن عمر بن كليب ابو بشر اليشكري ويقال الشيباني اصله من خوازيم ويقال من الكوفة نزل المدينين
 وقدم في الوضوء وفي الاصل الورقاء تأنيث الاورق قوله وقلة الواو فيه لمجال قوله مثله
 اي مثل الحديث المذكور ص باب قول الله تعالى فلارفت ش * اي هذا باب
 في بيان ما جاء من الحديث في ارفق في قول الله تعالى فمن فرض فيهن الحج فلارفت ولا فسوق ولا جدال
 في الحج ص حدثنا سليمان ابن حرب حدثنا شعبة عن منصور عن ابي حازم عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما

ولده امه ش **مطابقته** للترجمة في قوله فلم يرفث **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** سليمان بن حرب **ضد المصلح** ابو ايوب الواسطي **وواشج** حتى من الازد قاضي مكة **الثاني** شعبة بن الحجاج **الثالث** منصور بن المعتمر ابو غياث **الرابع** ابو حازم بالخاء المهملة والزاي الاشجعي واسمه سلمان مولى عزة الاشجعية **الخامس** ابو هريرة **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بصري وشعبة واسطي ومنصور وابو حازم كوفيان وعمل بعضهم هذا الاسناد باختلاف على منصور لان البيهقي اوردته من طريق ابراهيم بن طهمان عن منصور عن هلال بن يساف عن ابي حازم زاد فيه رجلا واجيب بان منصور اصرح بسما عده من ابي حازم المذكور في رواية صحيحة حيث قال عن منصور سمعت ابا حازم ويحتمل ايضا ان يكون منصور قد سمعه اولا من هلال عن ابي حازم ثم لقي ابا حازم فسمعه منه فحدث به على الوجهين **ذكر تعدد موضعه** ومن أخرجه غيره **أخرجه البخاري** ايضا عن محمد بن يوسف عن سفيان الثوري واخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى وزهير بن حرب وعن سعيد بن منصور وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابن المثنى عن غندر واخرجه الترمذي فيه عن ابن عمر عن سفيان بن عيينة واخرجه النسائي فيه عن ابي عمار المروزي واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة **ذكر معناه** قوله من حج هذا البيت وفي رواية مسلم من رواية جرير عن منصور من أتى هذا البيت قيل هو اعم من قوله من حج قلت لفظ حج معناه قصد وهو ايضا اعم من ان يكون للحج او العمرة قوله هذا البيت يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما قاله وهو في مكة لان بهذا يشار الى الحاضر قوله فلم يرفث بضم الفاء وكسرها وفتحها والمشهور في الرواية وعند اهل اللغة يرفث بضم الفاء من باب نصر ينصر ويرفث بكسر الفاء حكاه صاحب المشارق فيكون من باب ضرب يضرب ويرفث بفتح الفاء يكون من باب علم يعلم وفيه لغة اخرى يرفث بضم الياء وكسر الفاء من ارفث حكاه ابن القوطية وابن طريف في الافعال على انه جاء على فعل وافعل وارفث بفتح الفاء الاسم والمصدر باسكان الفاء وارفث يطلق ويراد به الجماع وهو الذي عليه الجمهور في قوله تعالى احل لكم ليلة الصيام الرفث ويطلق ويراد به الفحش ويطلق ويراد به ذكر الجماع وقيل المراد به ذلك مع النساء لامطلقا وقد اختلف في المراد بارفث في الحديث على هذه الاقوال قال الازهرى هي كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة والفاء في فلم يرفث عطف على الشرط اعني قوله من حج وجوابه قوله رجع اى رجع الى بلده قوله ولم يفسق من الفسوق وهو الخروج عن حدود الشريعة واصله الخروج يقال فسقت الخشبة عن مكانها اذا زالت فالفساق خارج عن الطاعة وقيل لم يفسق اى لم يذبح لغير الله تعالى على الخلاف في قوله تعالى (فلا رفث ولا فسوق) وقيل الفسق ما احسبه من محارم الله وقيل قول الزور وقيل السباب فان قلت لم يذكر فيه الجدال مع انه مذكور في القرآن قلت لان المجادلة ارتفعت بين العرب وقريش في موضع الوقوف بعرفة والمزدلفة فاسلت قريش وارتفعت المجادلة ووقف الكل بعرفة قوله لما ولده امه الجار والمجرور حال اى مشابها لنفسه في البراءة عن الذنوب في يوم الولادة او يكون معنى رجع صار والظرف خبره وقوله في الحديث الاتي كيوم بالفتح والكسر جائز وفي رواية الترمذي غفرله ما تقدم من ذنبه ومعنى اللفظين قريب وظاهره الصغار والكبار وقال صاحب المفهم هذا يتضمن غفران الصغار والكبار والتعباب ويقال هذا فيما يتعلق بحق الله لان مظالم الناس يحتاج الى استرضاء

الخصوم فان قلت العبد مأمور باجتنب ما ذكر في كل الحالات فاعني تخصص حالة الحج قالت لان ذلك
 مع الحج اسحق وافصح كلبس الحرير في الصلاة **ص** باب **ص** قول الله عز وجل ولا فسوق
 ولا جدال في الحج **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء في الحديث في تفسير قوله تعالى ولا فسوق **ص**
 حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن منصور عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه **ش** هذا
 بعينه هو الحديث السابق قبل هذا الباب غير انه اخرج ذلك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن منصور
 وهذا اخرجه عن محمد بن يوسف الفريابي عن سفيان الثوري عن منصور الى آخره وغير ان هناك قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغير ان هناك كما ولدته امه
 وهذا كيوم ولدته امه فان قلت من اين قلت ان سفيان في الاسناد هو الثوري وقد اخرجه الترمذي عن
 ابن ابي عمر عن سفيان بن عيينة عن منصور قلت نص البيهقي على ان سفيان في رواية البخاري هو الثوري
 لانه رواه عن ابي الحسن بن بثران عن ابي الحسن علي بن بكر المصري عن عبد الله بن محمد بن ابي
 مريم عن محمد بن يوسف الفريابي عن سفيان عن منصور فذكر الحديث وقال رواه البخاري في الصحيح
 عن الفريابي وكذا قاله ابو نعيم الا صبهاني فاذا كان كما انصاع عليه فسفيان هو الثوري قاله صاحب التلويح
 والله اعلم **ص** بسم الله الرحمن الرحيم **باب** ه جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى لا تقتلوا
 الصيد وانتم حرم **ش** هكذا وقع في رواية ابي ذر بالبسملة اولاً ثم بالباب المذكور ثم بقوله
 تعالى لا تقتلوا الصيد اي هذا باب في بيان جزاء الصيد اذ ابا ثمر المحرم قتله وشار بقوله ونحوه اي ونحو
 جزاء الصيد الى تقرير صيد الحرم والى عضد شجره وغير ذلك مما بينه بابا واما غير ابي ذر هكذا
 باب قول الله تعالى (لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاءه مثل ما قتل من الم
 يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صياما ليدوق
 وبال امره عفا الله عما سلف ومن عاد فنتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام احل لكم صيد البحر وطعامه
 متاعاً لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً وانقوا الله الذي اليه تحشرون **ش**
 سرد البخاري من سورة المائدة من قوله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم الى قوله اليه تحشرون ولم يذكر
 فيه حديثاً اما اكتفاء بما في الذي ذكره واما انه لم يظفر بحديث مرفوع في جزاء الصيد على شرطه ثم
 الكلام ههنا على انواع **ص** الاول في سبب النزول قال مقاتل في تفسيره كان ابو اليسر واسمه
 عمرو بن مالك الانصاري محرماً في عام الحديبية بعمره فقتل جارا وحش فزالت فيه لا تقتلوا الصيد
 وانتم حرم وقال ابن اسحق وموسى بن عقبة والواقدي وآخرون نزلت في كعب بن عمرو وكان
 محرماً في عام الحديبية فقتل جارا وحش **ص** النوع الثاني في المعنى والاعراب فقوله وانتم حرم
 جملة اسمية وقعت حالا والحرم جمع حرام كروح جمع روح يقال رجل حرام وامرأة حرام
 فقوله متعمداً نصب على الحال والتعمدان يقتله وهو ذاكر لاحرامه وعالم بأن ما يقتله مما حرم عليه
 قتله فقوله فجزاء مثل ما قتل برفع جزاء ومثل جميعا بمعنى فعليه جزاء مماثل ما قتل من الصيد
 وقرأ بعضهم بالاضافة اعني باضافة جزاء الى قوله مثل وحكي ابن جرير عن ابن مسعود انه قرأها
 فجزاؤه مثل ما قتل وقال الزمخشري وقرئ على الاضافة واصله فجزاء مثل ما قتل بنصب مثل

بمعنى فعلية ان يجزى مثل ما قتل ثم اضيف كما تقول عجت من ضرب زيداً ثم من ضرب زيداً وقرأ
 السلي على الاصل وقرأ محمد بن مقاتل فجزاء مثل ما قتل بنصبهما بمعنى فليجز جزءاً مثل ما قتل
 قوله من النعم وهى الابل والبقر والغنم فان افردت الابل وحدها قيل لها نعم قال الفراء هو
 ذكر لا يؤنث وقرأ الحسن من النعم بسكون العين استقل الحركة على حرف الحلق فسكنه
 قوله يحكم به اى المثل قوله ذوا عدل يعنى حكمان عالان من المسلمين وذوات ثنية ذوب بمعنى صاحب
 قوله هديا حال عن جزاء فين وصفه بمثل لان الصفة خصصته فقربته من المعرفة او بدل عن مثل فين
 نصبه او عن محله فين جره ويجوز ان ينصب حالاً عن الضمير في به والهدى ما يهدى الى الحرم من النعم
 قوله بالغ الكعبة صفة لهديا ولا يمنع من ذلك لان اضافته غير حقيقية ومعنى بلوغه الكعبة ان يذبح بالحرم
 قوله او كفارة عطف على فجزاء اى فعلية كفارة وارتقاء في الاصل على الابتداء وخبره مقدم ماعدر
 قوله طوام مساكين مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هى طعام مساكين ويجوز ان يكون بدلاً من
 كفارة او عطف بان وقرئ كفارة لتمام مساكين الاضافة كأنه قيل او كفارة من طعام مساكين كقوله
 خاتم فضة وقرأ الاعرج او كفارة طعام مسكين بالافراد لانه واحد دال على الجنس قوله او عدل
 ذلك عطف على ما قبله وقرئ او عدل ذلك بكسر العين والفرق بينهما ان عدل الشئ بالفتح ما عادله من
 غير جنسه كالصوم والاطعام وعلله بالكسر ما عدل به في المقدار ومنه عدل الجمل لان كل واحد منهما عدل
 بالآخر حتى اعتدلا كأن المفتوح تسمية بالمصدر والمكسور بمعنى المفعول به كالذبح ونحوه ونحوهما الجمل
 والجمل قوله ذلك اشارة الى الطعام قوله صيا ما انصب على التمييز للعدل كقوله الى مثله رجلا قوله ليدوق
 وبال امره اللام يتعلق بقوله فجزاء اى فعلية ان يجزى او يكفر ليدوق سوء عاقبة هتك حرمة
 الاحرام والوبال الضرر والمكروه الذى ينال في العاقبة من عمل سوء لثقله عليه قوله عفا الله عما
 سلف اى عسلف لكم من الصيد في حال الاحرام قبل ان تراجعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم وتسالوه عن جوازه وقبل عفا الله عما سلف في زمان الجاهلية لمن احسن في الاسلام واتبع
 شرع الله ولم يرتكب المعصية قوله ومن عاد اى الى قتل الصيد وهو محرم بعد نزول النهى عنه
 فينتقم الله منه قوله فينتقم خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه فلذلك دخلت الفاء ونحوه (فن يؤمن
 بربه فلا يخاف) يعنى ينتقم منه في الآخرة وقال ابن جرير قلت لعطاء ما عفا الله عما سلف قال عما كان
 في الجاهلية قال قلت ومن عاد فينتقم الله منه قال ومن عاد في الاسلام فينتقم الله منه وعليه مع ذلك
 الكفارة قال قلت فهل لا يعود من حد تعلمه قال لا قلت ترى حقاً على الامام ان يعاقبه قال لا هو ذنب ادبته
 فيما بينه وبين الله تعالى عن وحل ولكن يفتدى رواه ابن جرير وقيل معناه فينتقم الله منه بالكفارة
 وقال سعيد بن جبير وعطاء قوله والله عز ذوات مقام يعنى ذومعاقبة لمن عصاه على معصيته اياه قوله
 احل لكم ائى احل المأكول منه وهو السمك وحده عند ابى حنيفة وعند ابى لبلى جميع ما يصاد
 فيه وعن ابن عباس في رواية وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير في قوله احل لكم صيد البحر ما يصاد منه طريا
 وطعامه ما يترود منه مليحاً بابسا وعن ابن عباس في المشهور عنه صيده ما أخذ منه حيا وطعامه ما لفظه
 ميتاً وهكذا روى عن ابى بكر الصديق وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمرو ابى ايوب الانصارى رضى الله
 تعالى عنهم وعكرمة وابى سلمة بن عبد الرحمن وابراهيم النخعي والحسن البصري وقال سفيان بن
 عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه انه قال طعامه كل ما فيه

رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وقال سعيد بن المسيب طعامه ماله فله حيا وحسره عند فواته رواه ابن أبي حاتم
وذا ابن جرير وقد ورد في ذلك خبر وبعضهم يرويه موقوفا حدثنا هناد بن السري قال حدثنا
عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو حدثنا أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال طعامه ماله فله حيا وحسره عند فواته رواه ابن أبي حاتم
على أبي هريرة قوله متاعا لكم نصب على أنه مفعول له أي أحل لكم لأجل التمتع لكم تأكلون طيريا
ولسيارتكم يترودونه قديدا كما ترود موسى عليه الصلاة والسلام الخوت في مسيره إلى الخضر عليه
الصلاة والسلام والسبارة جمع سيار وهم المسافرون وكان بنو مدلج يزلون سيف البحر فسألوه عما
نضب عند الماء من السمك فنزلت قوله وحرم عليكم صيد البر صيد البر ما يفرخ فيه وإن كان يعيش في الماء
في بعض الاوقات كطير الماء قوله مادتم حراما أي مادتم محرمين أي في حال احرامكم يحرم عليكم الاصطياد
وقرأ ابن عباس وحرم عليكم صيد البر على بناء الفاعل ونصب الصيد أي حرم الله عليكم وقرئ مادتم بكسر
الدال من دام يدام قوله واتقوا الله الذي إليه تحشرون أي خافوا الله الذي إليه تجمعون يوم القيامة فيجازيكم
بحسب اعمالكم النوع الثالث في استنباط الاحكام وبيان مذاهب الأئمة في هذا الباب وهو على وجوه
الاول في قتل الصيد في حالة الاحرام وهو حرام بلا خلاف ويجب الجزاء بقتله لقوله تعالى لا تقتلوا
الصيد وانتم حرم وسواء في ذلك كان القاتل ناسيا او عامدا او مبتدئا في القتل او عابثا اليه لان الصيد
مضمون بالانكاف كغرامة الاموال فيستوى فيه الاحوال وقيد العمدية في الآية المذكورة اما لان مورد
النص فيمن تعمد او لان الاصل فعل المتعمد والخطأ ملحق به للتغليظ قال الزهري نزل الكتاب بالعمد وجاءت
السنة بالخطأ وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن علية عن ايوب قال نبئت عن طاوس
قال لا يحكم على من اصاب صيدا خطأ انما يحكم على من اصابه متعمدا وهذا مذهب غريب وهو
متمسك بظاهر الآية وبه قال اهل الظاهر وابو ثور وابن المنذر واحد في رواية وقال مجاهد المراد
بالتعمد القاصد إلى قتل الصيد الناسي لاحرامه فاما المتعمد لقتل الصيد مع ذكره لاحرامه فذلك امره
اعظم من ان يكفر وقد بطل احرامه رواه ابن جرير عنه من طريق ابن أبي نجیح وليت بن ابي سليم وغيرهما
عنه وهو قول غريب ايضا وقال الزهري ان قتله متعمدا قيل له هل قتلت قبله شيئا من الصيد فان
قال نعم لم يحكم عليه وقيل له اذهب فينتقم الله منك وان قال لم اقل حكم عليه وان قتل بعد ذلك لم يحكم
عليه ويملا ظهره وبطنه ضربا وجيعا وبذلك حكم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صيد جوح واد
بالطائف والذي عليه الجمهور ما ذكرناه الوجه الثاني في وجوب الجزاء في قوله لجزاء مثل ما قتل
من النعم فقال مالك والشافعي ومحمد بن الحسن المراد بالآية اخراج مثل الصيد المقتول من النعم ان كان له
مثل ففي النعامة بدنة وفي بقرة الوحش وحماره بقرة وفي الغزال عذرة وفي الارنب عناق وفي اليربوع
جفرة وقال ابو حنيفة وابو يوسف الواجب القيمة فان كان له مثل ثم يشتري بتلك القيمة هدى او طعام
او يتصدق بقيمته وقال ابن كثير في تفسيره تحنجا للشافعي ومن معه في قوله تعالى لجزاء مثل ما قتل
من النعم على كل من القراءتين دليل لما ذهب اليه مالك والشافعي واحد والجمهور من وجوب الجزاء
من مثل ما قتله المحرم اذا كان له مثل من الحيوان الانسي خلافا لابي حنيفة حيث اوجب القيمة سواء
كان الصيد المقتول مثليا او غير مثلي وهو خير ان شاء تصدق بثمنه وان شاء اشترى به هديا والذي
حكم به الصحابة في المثل اولى بالاتباع فانهم حكموا في النعامة بدنة وفي بقرة الوحش بقرة وفي الغزال

بعز وأما إذا لم يكن الصيد مثليا فقد حكم ابن عباس فيه بثمنه يحمل إلى مكة رواء البيهقي وروى مالك
 في الموطأ أخبرنا أبو الزبير عن جابر أن عمر رضي الله تعالى عنه قضى في الضبع بكبش وفي الغزال
 بعز وفي الأرنب بعناق وفي اليربوع بجفرة انتهى وعن مالك رواء الشافعي في مسنده وعبد الرزاق
 في مصنفه وآخر رواء الشافعي ومن جهته البيهقي في سننه عن سعيد بن سالم عن ابن جريج عن عطاء
 الخراساني أن عمر وعثمان وعلياً وزيد بن ثابت وابن عباس ومعاوية قالوا في النعامة يقتلها المحرم
 بدنة من الأبل وروى الشافعي في مسنده وعبد الرزاق في مصنفه قال أخبرنا ابن عينة عن عبد الكريم
 الجزري عن أبي عبيدة عن أبيه عبد الله بن مسعود أنه قضى في اليربوع بجفرة وروى عبد الرزاق
 في مصنفه أخبرنا إسرائيل وغيره عن أبي إسحق عن الضحاك بن مزاحم عن ابن مسعود قال في البقرة
 الوحشية بقرة وروى عبد الرزاق أيضاً أخبرنا هشيم عن منصور عن ابن سيرين أن عمر رضي الله تعالى
 عنه أمر محرماً أصاب ظبياً بذبح شاة عقراء وروى إبراهيم الحربي في كتاب غريب الحديث حدثنا
 عبد الله بن صالح أخبرنا أبو الأحوص عن أبي إسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال في اليربوع
 جل ثم نقل عن الأصمعي أن الحمل ولد الضأن الذكر وروى البيهقي من حديث ابن عباس في حكمة
 الحرم شاة وفي بيضتين درهم وفي النعامة جزور وفي البقرة بقرة وفي الحمار بقرة وروى أحمد بن حنبل
 فيما ذهب إليه بالمعقول والآخر أيضاً أما المعقول فهو أن الحيوان غير مضمون بالمثل فيكون مضموناً
 بالقيمة كالمملوك ومثل الحيوان قيمة لأن المثل المطلق هو المثل صورة ومعنى فإذا تعذر ذلك جل
 على المثل المعنوي وهو القيمة وأما الآخر فهو ما روى عن ابن عباس أنه فسر المثل بالقيمة فجل
 على المثل معنى لكونه معهوداً في الشرع بوضوحه أن المماثلة بين الشيئين عند اتحاد الجنس أبلغ منه
 عند اختلاف الجنس فإذا لم يكن النعامة مثلاً للنعامة كيف يكون البدنة مثلاً للنعامة والمثل من الأسماء
 المشتركة فمن ضرورة كون الشيء مثلاً لغيره أن يكون ذلك الغير مثلاً له ثم لا يكون النعامة مثلاً للبدنة
 عند الاتلاف فكذلك لا يكون البدنة مثلاً للنعامة وإذا تعذر اعتبار المماثلة صورة وجب اعتبارها
 بالمعنى وهو القيمة ولأن القيمة أريدت بهذا النص في الذي لا مثل له بالأجاء فلا يبقى غيره مراد إلا أن
 المثل مشترك والمشارك لا يحوم له فافهم فإنه دقيق وأما الذي رواه الشافعي ومن جهته البيهقي فضعيف
 ومنقطع لأن عطاء الخراساني فيه مقال ولم يدرك عمر ولا عثمان ولا علياً ولا زيد بن ثابت وابن عباس
 ومعاوية رضي الله تعالى عنهم لأن عطاء الخراساني ولد سنة خمسين قاله ابن معين وغيره وكان في زمن
 معاوية صبياً ولم يثبت له سماع من ابن عباس مع احتماله فإن ابن عباس توفي سنة ثمان وستين وأما الذي
 رواه أبو عبيدة عن أبيه عبد الله بن مسعود فإنه لم يسمع من أبيه شيئاً فإن قلت قال ابن جرير حدثنا
 وإبراهيم الرافعي قال حدثنا وكيع بن الجراح عن المسعودي عن عبد الملك بن عمر عن قبيصة بن
 جابر قال خرجنا جاجاً فكنا إذا صلينا الغداة اقتدنا رواحلتنا ثماني فحدث قال فبينما نحن ذات
 غداة إذ سمع لنا ناطلي أو برح فرماه رجل كان معنا بحجر فإخطأ حشاه فركب ردعه ميتاً قال فعظمنا
 عليه فلما قدمنا مكة خرجت معه حتى أتينا عمر رضي الله تعالى عنه قال فقص عليه القصة قال
 وإذا إلى جانبه رجل كان وجهه قلت فضة يعني عبد الرحمن بن عوف قالت إلى صاحبه فكلهم ثم أقبل
 على الرجل فقال أعمداً قتلته أم خطأ قال الرجل لقد تعمدت رميه وما اردت قتله فقال عمر رضي الله
 تعالى عنه ما أراك إلا قد اشركت بين العمد والخطأ أعمداً إلى شاة فأذبحها فتصدق بالحمة واستق اهأبها

قتل ثقتنا من عنده قتل لصاحبي ايها الرجل عظم شعائر الله فادري امير المؤمنين ما بفتيك حتى سأل
 صاحبك اعد الى ذنوبك فانحرها فلعل ذلك قال فبعته ولا ذكر الآية من سورة المائدة يحكم
 به ذوا عدل منكم قال فبلغ عمر مقالتي فلم يفتجأنا منه الاومعه الدرة قال صاحبي ضربا بالدرة
 اقلت في الحرم وسفوت الحكم ثم اقبل على قتل يا امير المؤمنين لا احل اليوم شيئا يحرم عليك مني قال
 يا قبيصة بن جابر اني لا ارالك شاب السن فسيح الصدر بين اللسان والشباب يكون فيد تسعة اخلاق حسنة
 وخلق سيئ فيفسد الخلق السيئ الاخلاق الحسنة فايك وعثرات الشباب قلت روى هشيم هذه
 القصة عن عبد المالك بن عبيد عن قبيصة بنحوه وذكرها مرسله عن عمر بن بكر بن عبد الله المزني
 ومحمد بن سيرين ورواه مالك في الموطأ من حديث ابن سيرين مختصرا الوجه الثالث في حكم
 الحكمين قيد قال مالك والشافعي واحمد ومحمد بن الحسن الخياط في تعيين الهدى او الاطعام والصيام
 الى الحكمين العدلين فاذا حكما بالهدى فالعبر فيماله مثل ونظير من حيث الخلقة ما هو مثل كما
 ذكرناه والمعتبر فيما لا فئيل له القيمة لقوله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم هديا نصب هديا الوقوع الحكم
 عليه وفي وجوب المثل فيماله مثل قوله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم اوجب المثل من النعم
 وقال ابو حنيفة وابو يوسف الخياط للقاتل في ان يشتري بها يعني بقيمة المقتول لان الوجوب عليه
 كما في تعيين قاتل الخيل اليه وحكم الحكمين لتقدير القيمة وهديا نصب على الحال اي في حال الاهداء
 فان قلت اذا كان القاتل احدا الحكمين هل يجوز قلت يجوز عند الشافعي واحمد وعند مالك لا يجوز
 لان الحاكم لا يكون محكوما عليه في صورة واحدة قال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا ابو نعيم الفضل
 ابن دكين حدثنا جعفر هو ابن برقان عن ميمون بن مهران ان امرأيا اتى ابا بكر رضي الله تعالى عنه قال
 قتل صيدا وانا محرم فأتري على من الجزاء فقال ابو بكر لابن بكعب وهو جالس عنده ما ترى فيها
 قال فقال الاعرابي اتيتك وانت خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسألتك فاذا انت تسأل غيرك
 فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه وماتك بقول الله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل
 فشاورت صاحبي حتى اذا اتفقتا على امر امرناك به وهذا اسناد جيد لكنه منقطع بين ميمون
 وبين الصديق ومثله يحتمل ههنا وقال ابن جرير حدثنا وكيع حدثنا ابن عيينة عن مخارق عن طارق
 قال ارطأ اريد ظبيا فقتله وهو محرم فأتى عمر رضي الله تعالى عنه ليحكم عليه فقال عمر احكم معي
 فحكمها فيه جدبا قد جمع الماء والشجر قلت مخارق هو ابن خليفة الاحمسي الكوفي من رجال
 البخاري والاربعة وطارق هو ابن شهاب الاحمسي ابو عبد الله الكوفي رأى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وادرك الجاهلية وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغزا في خلافة ابى بكر
 وعمر رضي الله تعالى عنهما ثلاثا وثلاثين او ثلاثا واربعين من غزوة الى سرية مات سنة اثنتين وثمانين
 من الهجرة وقال يحيى بن معين مات سنة ثلاث وعشرين ومائة وهو وهم روى له الجماعة
 الوجه الرابع في بيان الكفارة اذا لم يجد المحرم مثل ما قتل من النعم او لم يكن الصيد المقتول من ذوات
 الامثال او قلنا بالتخيير في هذا المقام من الجزاء والاطعام والصيام كما هو قول مالك وابى حنيفة وابى
 يوسف ومحمد واحمد قول الشافعي والمشهور عن احمد لظاهر أو بانها للتخيير والقول الآخر
 انما على الترتيب فصورة ذلك ان يعدل الى القيمة فيقوم الصيد المقتول عند مالك وابى حنيفة واصحابه
 وحادو ابراهيم وقال الشافعي يقوم مثله من النعم لو كان موجودا ثم يشتري به طعام ويصدق به فيصدق

لكل مسكين مدمنه عند الشافعي ومالك ولفقهاء الحجاز واختاره ابن جرير وقال ابو حنيفة واصحابه
 يطعم لكل مسكين مدين وهو قول مجاهد وقال احمد مدين حنطة ومدين من غيره فان لم يجد قنطارا بالتحجير
 صام عن اطعام كل مسكين يوما وقال ابن جرير وقال آخرون يصوم مكان كل صاع يوما
 كافي جزاء المترفة بالخلق ونحوه واختلفوا في مكان هذا الاطعام فقال الشافعي يحمله الحرم وهو قول عطاء
 وقال مالك يطعم في المكان الذي اصاب فيه الصيد او اقرب الاماكن اليه وقال ابو حنيفة ان شاء اطعم في الحرم
 وان شاء في غيره ~~في الوجه الخامس~~ في صيد البحر ~~ويجوز~~ في فصل المعنى والاصراب شيئا من ذلك
 وقد استدلل جمهور العلماء على حل ميتة البحر بالآية ~~للميتة~~ كورة وبحديث العنبر على ما يبيح ان شاء الله
 تعالى وقد احتج بهذه الآية الكريمة من ذهب من الفقهاء الى انه يؤكل كل دواب البحر ولم يستثن من ذلك
 شيئا وقد تقدم عن الصديق انه قال طعمه كل ما فيه وقد استثنى بعضهم الضفدع واباح ما سواها
 لما رواه الامام احمد وابوداود والنسائي من رواية ابن ابي دئب عن سعيد بن خالد عن سعيد بن المسيب
 عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل الضفدع وفي رواية
 للنسائي عن عبد الله بن عمرو قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل الضفدع وقال نقيها
 تسبيح وقال آخرون يؤكل من صيد البحر السمك ولا يؤكل الضفدع واختلفوا فيما سواهما فقليل
 يؤكل سائر ذلك وقيل لا يؤكل وهذه كلها وجوه في مذهب الشافعي وقال ابو حنيفة لا يؤكل
 مامات في البحر كالا يؤكل مامات في البر لعموم قوله تعالى (حرمت عليكم الميتة) قلت استثنى منه الجراد
 لقوله صلى الله عليه تعالى وسلم احملت لنا ميتتان ودمان فاما الميتتان فالخوت والجراد واما الدمان
 فالكبد والطحال وقال الترمذي باب ما جاء في صيد البحر للحرم حدثنا ابو كريب قال حدثنا وكيع
 عن جادين سلمة عن ابي المهزم عن ابي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في حجة او عمرة فاستقبلنا رجل من جراد فجعلنا نضربه بأسياطنا وعصينا فقال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم كلوه فانه من صيد البحر قال هذا حديث غريب وابو المهزم يضم الميم وقح الهاء
 وكسر الزاي المشددة اسم يزيد بن سفيان وقد نكلم فيه شعبة وقال الترمذي وقد رخص قوم من اهل
 العلم للحرم ان يصيد الجراد فياكله ورأى بعضهم عليه صدقة اذا اصطاده او اكله ورواه ابوداود
 وابن ماجه ايضا وقوله من صيد البحر ظاهر انه من البحر وللعلماء فيه ثلاثة اقوال الاول انه من صيد
 البحر هو قول كعب الاحبار وقد روى مالك في الموطأ عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار ان كعب
 الاحبار امره عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه على ركب بحر من فضوا حتى اذا كانوا ببعض
 طريق مكة مرت رجل من جراد فأقنأهم كعب ان يأخذوه فياكلوه فلما قدموا على عمر رضي الله
 تعالى عنه ذكروا له ذلك فقال له ما حلتك على ان اقنيتهم بهذا قال هو من صيد البحر قال وما يدريك
 قال يا امير المؤمنين والذي نفسي بيده ان هو الاثرة حوت نثره في كل عام مرتان واختلف في قوله نثرة
 حوت فقليل عطسته وقيل هو من تحريك الثرة وهو طرف الانف قال شيخنا زين الدين فعلى هذا
 يكون بالثلثة وهو المشهور وعليه اقتصر صاحب المشرق وغيره وانه من الزمى بعنف من قولهم
 في الاستنجاء ينثر ذكره اذا استبرأ من البول بشدة وعنف وان الجراد يطرحه من انفه او من دبره
 بعنف وشدة وقيل متولد من روث السمك ~~في القول الثاني~~ انه من صيد البر يجب الجزاء بقتله وهو
 قول عمر وابن عباس وعطاء بن ابي رباح وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي في قوله الصحيح

المشهور القول الثالث انه من صيد البر والبحر رواه سعيدين منصور في سننه عن هشيم عن منصور عن الحسن واختلف القائلون بان الجراد من صيد البر وفيه الجزاء في مقدار الجزاء على احوال احدها في كل جرادة تمر وهو قول عمرو بن عمر رواه سعيدين منصور في سننه بسنده اليهما وبه قال ابو حنيفة واختاره ابن العربي الثاني ان في الجرادة الواحدة قبضة من طعام وهو قول ابن عباس رواه سعيدين منصور بسنده اليه وبه قال مالك الثالث ان في الواحدة درهمان وهو قول كعب الاحبار قيل ومن الدليل ان الجراد نثره الخوت ما رواه ابن ماجه حدثني هرون بن عبد الله الجمال حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا زياد بن عبد الله عن موسى بن محمد بن ابراهيم عن ابيه عن جابر وائس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دعا على الجراد قال اللهم اهلك كبارهم واقتل صغارهم وافسد بيضه واقطع دائرة وخذ بأفواههم عن معاشنا وارزقنا انك سميع الدماء فقال خالد بن خالد يا رسول الله كيف تدعو على جند من احبب الله بقطع دابرهم فقال ان الجراد نثره الخوت في البحر قال هاشم قال زياد فحدثني من رأى الخوت ينثره تفرد به ابن ماجه الوجه السادس في صيد البر وهو حرام على المحرم لانه في حقه كالميتة وكذا في حق غيره من المحرمين والمحلين عند مالك والشافعي في قول وهو قول عطاء والقاسم وسالم وبه قال ابو يوسف ومحمد فان اكله او شرب منه فهل يلزمه جزاء فان فيه قولان للعلماء احدثهمناهم واليه ذهب طائفة والثاني لاجزاء عليه بأكله نص عليه مالك وقال ابو عمرو على هذا ما ذهب فقهاء الامصار وجهور العلماء وقال ابو حنيفة عليه فيه ما كل وقال ابو ثور اذا قتل المحرم الصيد فعليه جزاؤه وحلال كل ذلك الصيد الا اني اكرهه الذي قتله واذا اصطاد حلال صيدا فاهدام الى محرم فقد ذهب جماعة الى اباحته مطلقا ولم يفتصلوا بين ان يكون قد صاده من اجله ام لا حتى ابو عمر هذا القول عن عمر بن الخطاب وابي هريرة والزبير بن العوام وكعب الاحبار ومجاهد وعطاء في رواية وسعيدين جابر قال وبه قال الكوفيون قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا بشير بن المفضل حدثنا سعيدين بقيادة ان سعيدين المسيب حدثه عن ابني هريرة انه سئل عن لحم صيد صاده حلالا يأكله المحرم قال فاقنأهم بأكله ثم لقي عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فاخبره بما كان من امره فقال لو افتيتمهم بغير هذا لا وجمعت لك رأسك وقال آخرون لا يجوز اكل الصيد للمحرم بالكلية ومنعوا من ذلك مطلقا لعموم الآية الكريمة وقال عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس وعبد الكريم بن ابي امة عن طاوس عن ابن عباس انه كره اكل لحم الصيد للمحرم قال واخبرني معمر عن الزهري عن ابن عمر انه كان يكره ان يأكل لحم الصيد على كل حال قاله ابو عمرو به قال طاوس وجابر بن زيد واليه ذهب الثوري واسحق بن راهوية وقد روى نحوه عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وقال مالك والشافعي واحمد واسحق في رواية والجمهور ان كان الحلال قد قصد للمحرم بذلك الصيد لم يجوز للمحرم اكله لحديث الصعب بن جثامة على ما يأتي ان شاء الله تعالى واذا لم يقصده بالا اصطيد يجوز له الاكل منه لحديث ابني قتادة على ما يأتي ان شاء الله تعالى **ص** باب **١٠** اذا صاد الحلال فاهدى للمحرم الصيد اكله **ش** هذه الترجمة هكذا ثبتت في رواية ابني ذر وسقطت في رواية غيره وجعلوا ما ذكر في هذا الباب من جملة الباب الذي قبله فقولهم باب منون تقديره هذا باب يذكر فيه اذا صاد الحلال صيدا فاهدام للمحرم اكله المحرم وفيه خلاف قد ذكرناه عن قريب في آخر الباب الذي قبله **ص** ولم ير ابن عباس وائس بالذبح بأسا **ش** لا يطابق ذكر هذا التعليق في هذه الترجمة وانما

يتأتى المطابقة بالتعسف في الترجمة التي قبل هذا الباب على رواية غير أبي ذر قوله بالذبح أي بذبح
المحرم وظاهر العموم يتناول ذبح الصيد وغيره ولكن مراده الذبح في غير الصيد أشار بقوله
وهو في غير الصيد على ما يحكى الآن ووصل أثر ابن عباس رضي الله تعالى عنه عبد الرزاق من
طريق عكرمة ابن ابن عباس أمره أن يذبح جزورا وهو محرم وأثر انس واصله ابن أبي شيبة
من طريق الصباح الجبلي سألت انس بن مالك عن المحرم يذبح قال نعم **ص** وهو في غير
الصيد نحو الأبل والغنم والبقر والدجاج والخيل **ش** هذا من كلام البخاري وأشار به
إلى تخصيص العموم الذي يفهم من قوله بالذبح قوله هو أي الذبح أي المراد من الذبح المذكور
في أثر ابن عباس وانس هو الذبح في الحيوان الأهلي وهو الذي ذكره بقوله نحو الأبل إلى آخره وهذا كله
متفق عليه غير ذبح الخيل فإن فيه خلافا معروفا وذكر أبو اسحق إبراهيم بن سفيان الحاربي في كتاب
الماسك يذبح المحرم الدجاج الأهلي ولا يذبح الدجاج السندي ويذبح الحمام المستأنس ولا يذبح الطيارة
ويذبح الأوز ولا يذبح البط البري ويذبح الغنم والبقر الأهلية ويحمل السلاح ويقاقل اللصوص
ويضرب مملوكه ولا يمتعض بالخناء ويصيد السماء وكل ما كان في البحر ويحتمل صيد الضفادع **ص**
يقال عدل ذلك مثل فإذا كسرت عدل فهو زنة ذلك **ش** أشار بهذا إلى الفرق بين العدل
بفتح العين والعدل بكسرهما وذلك ليكون لفظ العدل مذكورا في الآية المذكورة قوله يقال يعني
في لغة العرب عدل ذلك بفتح العين أي هذا الشيء عدل ذلك الشيء أشار إليه بقوله مثل أي مثل ذلك
الشيء قوله فإذا كسرت أي العين تقول هذا عدل ذاك بكسر العين قوله فهو زنة ذلك أي موازنه
أراد به في القدر وقد مر الكلام فيه مستقصى في الباب الذي قبله **ص** قياما قواما
ش أشار به إلى المذكور في قوله تعالى عقيب الآية المذكورة جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما
للناس أي قواما بكسر القاف وهو نظام الشيء وعماده يقال فلان قيام أهل البيت وقوامه أي الذي يقيم
سنانهم وقال الطبري في تفسير قياما في الآية أي جعل الله الكعبة بمنزلة الرأس الذي يقوم به أمر
اتباعه وقال بعضهم قياما قواما هو قول أبي عبيدة قلت هذا ليس بمخصوص بأبي عبيدة وإنما هو قول جميع
أهل اللغة وأهل التصريف بأن أصل قيام قوام لأن مادته من قام يقوم قواما وهو أجوف وأوى قلبت
الواو في قواما كما قلبت في صيام وأصله صوام لأنه من صام يصوم صوما وهو أيضا أجوف وأوى والذي
ليس له يد في التصريف يتصرف هكذا حتى قال الطبري أصله الواو فكأنه رأى أن هذا أمر عظيم
حتى نسب إلى الطبري **ص** يعدلون يجعلون عدلا **ش** أشار بهذا إلى المذكور في سورة
الأنعام (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) أي يجعلون له عدلا أي مثلا تعالى الله عن ذلك ومناسبة ذكر
هذا ههنا كونه من مادة قوله تعالى أو عدل ذلك بالفتح يعني مثله وهذا الذي ذكره كله من أول
الباب إلى ههنا يطابق ترجمة الباب السابق ولا يناسب هذه الترجمة التي ثبتت في رواية أبي ذر كما
ذكرنا **ص** حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة قال انطلق
أبي عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم يحرم وحدث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن عدوا يغزوه
فانطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينا أبي مع أصحابه يضحك بعضهم إلى بعض فنظرت فإذا أنا
ببحمار وحش فحملت عليه فطعنته فأنبته واستعنت بهم فأبوا أن يعينوني فاكلنا من لحمه وخشينا أن
نقتطع فطلبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أرفع فرسى شأوا واسير شأوا فلقيت رجلا من

بنى غفار في جوف الليل قلت ابن تركت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تركته بتعنه وهو
 قاتل السقيا فقلت يا رسول الله ان اهلك يقرؤن عليك السلام ورجة الله انهم قد خشوا ان
 يقطعوا دونك فانتظرهم قلت يا رسول الله اصبحت حجاز وحش وعندي منه فاضلة فقال
 للقوم **كلوا** وهم محرمون **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كلوا وهم محرمون فان
 الذي صاد الحمار المذكور كان حلالا واهداه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابعاح النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اكله لاصحابه الذين معه وهم محرمون فدل على ان الذي اصطاده الحلال
 يجوز للمحرم ان يأكل منه على خلاف فيه قد ذكرناه **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** معاذ بن
 فضالة ابو زيد الزهراني **الثاني** هشام الدستوائي **الثالث** يحيى بن ابي كثير **الرابع** عبد الله بن
 ابي قتادة **الخامس** ابو ابو قتادة بفتح القاف واسمه الحارث بن ربيع الانصاري **ذكر لطائف**
اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغننة في موضعين وهذا الاسناد بعينه
 قد مر في باب النهي عن الاستنجاء باليمن في كتاب الوضوء وفيه ان شيخه من افراده وانه بصري
 وهشام ينسب الى دستوا من نواحي الاهواز كان يبيع الثياب التي تجلب منها فنسب اليها ولكن
 اصله بصري ويحي طائي يماحي قوله عن عبد الله بن ابي قتادة وفي رواية مسلم عن يحيى اخبرني عبد الله
 ابن ابي قتادة وساق عبد الله هذا الاسناد مر سلا حيث قال انطلق ابي عام الحديبية وهكذا
 اخرجه مسلم من طريق معاذ بن هشام عن ابيه واخرجه احمد عن ابن علية عن هشام واخرجه
 ابو داود الطيالسي عن هشام عن يحيى فقال عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه انه انطلق
 مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا مسند وكذلك في رواية علي بن المبارك عن يحيى عن
 عبد الله بن ابي قتادة ان اياه حدثه قال انطلقنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما يأتي في الباب
 الذي يلي هذا الباب **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه** البخاري ايضا في المغازي
 عن سعيد بن الربيع عن علي بن المبارك واخرجه في الجهاد عن عبد الله بن يوسف وفي الذبايح عن
 اسمعيل كلاهما عن مالك وفي الحج ايضا عن سعيد بن الربيع وعن عبد الله بن محمد وموسى بن
 اسماعيل وعبد الله بن يوسف ايضا وفي الهبة عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الاطعمة ايضا عن
 عبد العزيز بن عبد الله واخرجه مسلم في الحج عن صالح بن مسمار عن معاذ بن هشام عن ابيه وعن
 عبد الله بن عبد الرحمن عن يحيى بن حسان عن معاوية بن سلام الكل عن يحيى بن ابي كثير به
 واخرجه ابو داود في الحج عن القعني عن مالك واخرجه الترمذي عن قتيبة عن مالك
 واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد بن الحارث عن هشام به وعن عبد الله
 ابن فضالة واخرجه ابن ماجه عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق عن مهمر عن يحيى بن
 ابي كثير به **ذكر معناه** قوله عام الحديبية قبل وفي رواية الواقدي من وجه آخر
 عن عبد الله بن ابي قتادة ان ذلك كان في عمرة القضية قلت رواه عن ابن ابي سيرة عن موسى بن
 ميسرة عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال سلكنا في عمرة القضية على الفرع وقد احرم اصحابي
 غيري فرأيت حجار الحديث وقال ابو عمر كان ذلك عام الحديبية او بعده بعام عام القضية قوله
 فاحرم اصحابه اي اصحاب ابي قتادة وفي رواية مسلم احرم اصحابي ولم احرّم وقال الاثم كنت
 اسمع اصحاب الحديث يتعجبون من حديث ابي قتادة ويقولون كيف جاز لابي قتادة ان يجاوز

المبقات غير محرم ولا يبدرون ما وجهه حتى رأته مفسرا في رواية عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري قلت روى الطحاوي رحمه الله حديث أبي سعيد الخدري فقال حدثنا ابن أبي داود حدثنا عياض بن الوليد الرقام حدثنا عبد الأعلى عن عبيد الله عن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اباقادة الانصارى على الصدقة وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه وهم محرمون حتى نزلوا عسفان فاذا هم بحمار وحش قال وجاء ابو قتادة وهو حل فنكسوا رؤسهم كراهة ان يحدوا ابصارهم فنظن فراه فركب فرسه واخذ الرمح فسقط منه فقال ناولوني فقالوا ما نحن بمعينك عليه بشيء فحمل عليه فعقره فجعلوا يشوون منه ثم قالوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرنا قال وكان بتقديمهم فلحقوه فسألوه فلم ير بذلك بأسا واخرجهم البرار ايضا بقوله على الصدقة اى على اخذ الزكوات وقال القشيري في الجواب عن عدم احرام ابى قتادة يحتمل انه لم يكن مريدا للحج او ان ذلك قبل توقيت المواقيت وزعم المنذرى ان اهل المدينة ارسلوه الى سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمونه ان بعض العرب ينوى غزو المدينة وقال ابن التين يحتمل انه لم ينو الدخول الى مكة وانما صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليكثر جمعه وقال ابو عمر يقال ان اباقادة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجهه على طريق البحر مخافة العدو فلذلك لم يكن محرما اذا اجتمع مع اصحابه لان مخرجهم لم يكن واحدا انتهى قلت احسن الاجوبة ما ذكر في حديث ابى سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قوله وحدث على صيغة الجھول قوله بغزوه اى يقصدوه فينا ويروى فينا قوله يضحك بعضهم الى بعض جلة حالية ووقع في رواية العذري في مسلم فجعل بعضهم يضحك الى بتشديد الياء فى الى قال عياض هو خطأ وتصحيف وانما سقطت عليه لفظة بعض واحتج لضعفها بانهم لو ضحكوا اليه لكان اكبر اشارة منهم وقد صرح في الحديث انهم لم يشيروا اليه وقال النووي لا يمكن رد هذه الرواية فقد صحت هى والرواية الاخرى وليس فى واحدة منهم دلالة ولا اشارة الى الصيد وان مجرد الضحك ليس فيه اشارة منهم وانما كان ضحكهم من عروض الصيد ولا قدرة لهم عليه ومنعهم منه وكذا قال ابن التين يريد انهم لم يخبروه بمكان الصيد ولا اشاروا اليه وفى الحديث ما يقتضى ان ضحكهم ليس بدلالة ولا اشارة بين ذلك فى حديث عثمان بن موهب فقال أمنكم احد اشار اليه قالوا لا فان قلت مامعنى الى فى قوله الى بعض قلت معناه منتها او ناظرا اليه قوله فنظرت فيه التفات فان الاصل ان يقال فنظر لقوله فينا ابى مع اصحابه فالتقدير قال ابى فنظرت فاذا انا بحمار وحش وهذه الرواية تقتضى ان رؤيته اياه متقدمة ورواية ابى حازم عن عبد الله بن ابى قتادة تقتضى ان رؤيتهم اياه قبل رؤيته فان فيها قابصروا حارا وحشيا وانا مشغول اخصف نعلى فلم يؤذونى به واحبوا لى ابصرته والتفت قابصرته قوله فحملت عليه وفى رواية محمد بن جعفر فقامت الى الفرس فأسرجته ثم ركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوني السوط والرمح فقالوا لا والله لانعينك عليه بشيء فغضبت فنزلت فأخذتها ثم ركبت وفى رواية فضيل بن سليمان فركب فرسالة يقال له الجرادة فسألهم ان يناولوه سوطه فأبوا وفى رواية ابى النضر وكنت نسيت سوطى فقلت لهم ناولوني بسوطى فقالوا لانعينك عليه فنزلت فأخذته قوله فأبته اى تركته نابسا فى مكانه لا يفارقه ولا حراك به وفى رواية ابى حازم فشددت على الحمار

ففقرتة ثم جئت به وقدمات وفي رواية ابى النصر حتى عقرتة فأثبت اليهم فقلت لهم قوموا
فاحتملوا فقالوا لا نمسه فحملته حتى جثتهم به قوله فأكلنا من لحمه وفي رواية فضيل عن ابى حازم
فأكلوا فندموا وفي رواية محمد بن جعفر عن ابى حازم فوقعوا يأكلون منه ثم انهم شكوا
في أكلهم إياه وهم حرم فرجنا وخبأت العضد معي وفي رواية مالك عن ابى النصر فأكل
منه بعضهم و أبى بعضهم وفي حديث ابى سعيد فجعلوا يشوون منه وفي رواية المطلب
عن ابى قتادة عند سعيد بن منصور فظللنا نأكل منه ماشئنا طيخا وشواء ثم تزودنا منه
❦ واخرج الطحاوى حديث ابى قتادة من خمس طرق صحاح ❦ الاول من ابى سعيد الخدرى
قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابا قتادة الحديث وقد ذكرناه عن قريب
❦ الثاني عن عباد بن تميم عن ابى قتادة انه كان على فرس وهو حلال ورسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم واصحابه محرمون فبصر بحمار وحش فنهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يعينوه فحمل عليه فصرع أتاناً فأكوا منه ❦ الثالث عن عثمان بن عبد الله بن موهب عن عبد الله بن ابى
قتادة عن أبيه انه كان في قوم محرمين وليس هو بمحرم وهم يسرون فأرأوا حماراً فركب فرسه فصرعه
فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسألوه عن ذلك فقال اشترتم او صدتم او قتلتم قالوا لا قال
فكلوا الرابع عن نافع مولى ابى قتادة عن ابى قتادة انه كان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
إذا كان بعض طرق مكة تخلف مع اصحابه محرمين وهو غير محرم فأرأى حماراً وحشياً فاستوى
على فرسه ثم سأل اصحابه ان ينادواوه وسوطه فأبوا فأسألهم ربحاً فأبوا فأخذهم شد على الحمار فقتله فاكل منه
بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و ابى بعضهم فلما ذرکوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألوه
عن ذلك فقال انما هي طعمة طعمكم هو ذا الله ❦ الخامس عن عطاء بن يسار عن ابى قتادة مثله وزاد ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال هل معكم من لحمه شيء فقد علمنا ان ابا قتادة لم يصد في وقت مصادده
ارادة منه ان يكون له خاصة وانما اراد ان يكون ولا اصحابه الذين كانوا معه قوله وخشينا ان يقتطع اى نصير
مقطوعين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منفصلين عنه لكونه سبقهم وعند ابى عوانة عن
على بن المبارك عن يحيى بلفظ وخشينا ان يقتطعنا العدو وفي رواية للبخارى وانهم خشوا ان يقتطعهم
العدودونك وقال ابن قرقول اى يحوزنا العدو عنك ومن جلتك وقال القرطبي اى خفنا ان يحال
بيننا وبينهم ويقتطع بنا عنهم قوله ارفع بالتخفيف والتشديد اى ارفعه في سيره واجريه قوله
شأوا بالشين المعجمة وسكون الهمزة وهو الطلق والغاية وعند اركضه شديداً تارة واسهل سيره
تارة قوله من بنى غفار بكسر الغين المعجمة وتخفيف الفاء وفي آخره راء منصرف وغير منصرف
قوله بتعين بكسر المشاة من فوق وقهها وسكون العين المهملة وكسر الهاء وبالنون وفي رواية
الاكثرين بالكسر وفي رواية الكشيمهني بكسر اوله وثالثه وفي رواية غيره بفتحهما وحكى ابو ذر
الهروى انه سمعها من العرب بذلك المكان بفتح الهاء ومنهم من يضم الناء ويقع العين ويكسر الهاء
وضبطه ابو موسى المدبني يضم اوله وثانيه ويشد الهاء قال ومنهم من يكسر الناء واصحاب الحديث
يسكنون العين ووقع في رواية الاسمعيلى بدعهن بالدال المهملة موضع الناء قلت يمكن ان يكون
ذلك من تصرف اللافطين لقرب مخرج الناء من الدال وهو عين ماء على ثلاثة اميال من السقييا بضم السين
المهملة وسكون القاف وتخفيف الياء آخر الحروف والقصر هي قرية بين مكة والمدينة من اعمال الفرج

بضم الفاء وسكون الراء وبالعين المهملة وقال البكري الفرع من اعمال المدينة الواسعة والصفراء واعمالها من الفرع ومنضافة اليها قوله وهو قائل جلة اسمية وقال النووي قائل روى بوجهين اصحهما واشهرهما من القيلولة يعنى تركته بتعنه وفي عزمه ان يقبل بالسقيا * الثاني بالباء الموحدة وهو ضعيف غريب وكأنه تصحيف فان صح فنعناه ان تعنه موضع مقابل السقيا فعلى الوجه الاول الضمير في قوله وهو يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى الوجه الثاني يرجع الى قوله تعنه وقال القرطبي قوله قائل من القول ومن القايلة والاول هو المراد هنا والسقيا مفعول بفعل مضمر والتقدير كان بتعنه وهو يقول لاصحابه اقصدوا السقيا ووقع في رواية الاسمعلي من طريق ابن عليه عن هشام وهو قائم بالسقيا يعنى من القيام ولكنه قال الصحيح قائل باللام قوله فقلت فيه حذف تقديره فسرت فأدركته فقلت يا رسول الله وتوضحه رواية علي بن المبارك في الباب الذي بابه بلفظ فقلت يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أتيت فقلت يا رسول الله قوله ان اهلك اراد ان اصحابك والدليل عليه رواية قاجد ومسلم وغيرهما من هذا الوجه بلفظ ان اصحابك قوله فانتظرهم بصيغة الامر من الانتظار اى انتظر اصحابك وفي رواية مسلم بهذا الوجه فانتظرهم بصيغة الماضي اى انتظرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية علي بن المبارك فانتظرهم ففعل قوله فاضلة بمعنى فضلة وقال الخطابي اى قطعة قد فضلت منه فهى فاضلة اى باقية معى قوله فقال للقوم كلوا هذا امر اباحة لا امر ايجاب قال بعضهم لانها وقعت جوابا عن سؤالهم عن الجواز لا عن الوجوب فوقعت الصيغة على مقتضى السؤال قلت الاوجه ان يقال ان هذا الامر انما كان لمنفعة لهم فلو كان للوجوب لصار عليهم فكان يعود الى موضوعه بالنقض وفيه من الفوائد ان لحم الصيد مباح للمحرم اذا لم يعن عليه وقال القشيري اختلف الناس في اكل المحرم لحم الصيد على مذاهب * احدها انه ممنوع مطلقا صيد لاجله او لا وهذا مذكور عن بعض السلف دليله حديث الصعب بن جثامة * الثاني ممنوع ان صاده او صيد لاجله سواء كان باذنه او بغير اذنه وهو مذهب مالك والشافعي * الثالث ان كان باصطياده او باذنه او بدلالته حرم عليه وان كان على غير ذلك لم يحرم واليه ذهب ابو حنيفة وقال ابن العربي يأكل ما صيد وهو حلال ولا يأكل ما صيد بعد وحديث ابى قتادة هذا يدل على جواز اكله في الجملة وعزى صاحب الامام الى النسائي من حديث ابى حنيفة عن هشام عن أبيه عن جده الزبير قال **كنا نحمل الصيد صفيفا وننزوه ونحن محرمون** مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رواه الحافظ ابو عبد الله البخاري في مسند ابى حنيفة من هذا الوجه عن هشام ومن جهة اسماعيل بن يزيد عن محمد بن الحسن عن ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه وروى ابو يعلى الموصلي في مسنده من حديث محمد بن المنكدر حدثنا شيخ لنا عن طلحة بن عبد الله ان رجلا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن محل اثار الصيد ايا كلة المحرم قائم نعم وفي رواية مسلم اهدى لطلحة طأرو هو محرم فقال اكلنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعند الدار قطنى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه حمار وحش وامره ان يفرقه في الرقاق قال وروى عن طلحة والزبير وعمرو ابى هريرة رضى الله تعالى عنهم فيه رخصة ثم قال عائشة تكرهه وغير واحد وروى الحاكم على شرطهما من حديث جابر يرفعه لحم صيد البر لكم حلال وانتم حرم ما لم تصيدوه او يصاد لكم قال مهني ذكر ابو عبد الله يعنى احمد بن حنبل هذا الحديث فقال اليه اذهب ولما ذكر له حديث عبد الرزاق عن الثوري عن قس عن الحسن بن محمد عن عائشة اهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشيقة لحم وهو محرم فأكله فجعل ابو عبد الله

ينكره انكاراً شديداً وقال هذا سماع مثلاً هكذا ذكره صاحب التلويح بخطه وفيه فأكله قلت
 روى الطحاوى هذا الحديث فقال حدثنا يونس قال حدثنا سفيان عن عبد الكريم عن قيس بن مسلم
 الجدلي عن الحسن بن محمد بن علي عن عائشة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أهدى له وشيقة
 طيبى وهو محرم فرده ورواه أيضاً أحمد في مسنده حدثنا عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن قيس بن مسلم
 عن الحسن بن محمد عن عائشة قالت أهدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظبية فيها وشيقة صيد وهو
 حرام فأبى أن يأكلها انتهى وهذا يخالف ما ذكره صاحب التلويح فإن في لفظه فأكله والطحاوى لم يذكر هذا
 الحديث إلا في صدد الاحتجاج لمن قال لا يحل للمحرم أن يأكل لحم صيد ذبحه حلال لأن الصيد نفسه حرام
 عليه فلمحه أيضاً حرام عليه فإذا كان الحديث على ما ذكره صاحب التلويح لا يكون حجة لهم بل إنما يكون
 حجة لمن قال يجوز أكل المحرم صيد المحل والذين منعوهم من ذلك للجحرم هو الشعبي وطاوس ومجاهد وجابر
 ابن زيد والثوري والبيهقي وسعد ومالك في رواية وإسحاق في رواية وقوله وشيقة طيبى الوشيقة
 أن يؤخذ اللحم فيغلى قليلاً ولا ينضج ويحمل في الأسفار وقيل هي القديد وقد وشقت اللحم أشقة وشقا
 ويجمع على وشق ووشائق وهو ذكر الطحاوى أيضاً أحاديث أخرى لآل المانعين منها ما قاله حدثنا
 ربع المؤذن قال حدثنا أحمد (ح) وحدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا حجاج قال حدثنا حجاج بن سلمة
 عن علي بن زيد عن عبد الله بن الحارث بن نوفل أن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه نزل قديداً
 فأتى بالحجل في الجفان سائلة بارجلها فأسل إلى علي رضي الله تعالى عنه وهو يصفز بعيراله فجاءه
 والخيط يتحات من يديه فامسك علي وأمسك الناس فقال علي رضي الله تعالى عنه من ههنا من أشجع هل علم
 أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاءه أعرابي بيضات نعامة وتيمير وحش فقال اطعمهن أهلك فأنحرم
 قالوا نعم وأخرج إرداود حدثنا محمد بن كثير قال أخبرنا سليمان بن كثير عن حميد الطويل عن إسحاق بن
 عبد الله بن الحارث عن أبيه وكان الحارث خليفة عثمان رضي الله تعالى عنه على الطائف فصنع لعثمان
 طعاماً وصنع فيه من الحجل واليعاقب ولحوم الوحش قال فبعث إلى علي بن أبي طالب رضي الله تعالى
 عنه فجاءه الرسول وهو يخيط الأباغله وهو ينفص الخيط من يده فقالوا له كل قال اطعموا قومنا
 حلالاً فأنحرم قال علي أنشد الله من كان ههنا من أشجع أن تشهدون أن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم أهدى إليه رجل حمار وحش وهو محرم فأبى أن يأكله قالوا نعم وقوله يصفز بالاضاد والراي
 المجعنين بينهما فاء يقال صفزت البعير إذا علفته الصفائر وهي اللقم الكبار وأحدثها ضفيرة
 والصفير شعير يجرش وتعلمه الأبل ومنها ما رواه أيضاً الطحاوى حدثنا فهد قال حدثنا محمد بن عمران قال
 حدثنا أبي قال حدثنا ابن أبي ليلى عن عبد الكريم عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن ابن عباس عن علي
 رضي الله تعالى عنهم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتى بلحم صيد وهو محرم فلم يأكله قال الطحاوى
 وأيس في هذا الحديث ذكره علة رده لحم الصيد ما هي فقد يحتمل ذلك لعله الإحرام ويحتمل أن يكون لغير
 ذلك فلا دلالة في هذا الحديث لاحد ص قال أبو عبد الله شأوا امرأة ش ص أبو عبد الله هو البخاري
 نفسه وأشار بهذا إلى تفسير شأوا في قوله أرفع فرسي شأوا وأسير شأوا وهو بمعنى مرة كما ذكرناه وانتصابه
 في الموضعين على أنه صفة لمصدر محذوف تقديره رفعاً شأوا وأسيراً شأوا وليس هذا التفسير بموجود في
 كثير من النسخ ص باب * إذا رأى المحرمون صيداً فضحكوا فقطن الحلال ش *
 أي هذا باب يذكر فيه إذا رأى القوم المحرمون صيداً وفيهم رجل حلال فضحك المحرمون تعجباً من

عروض الصيد مع عدم التعرض له مع قدرتهم على صيده وفطن الحلال الذي فيهم بذلك اى فهم من فطنت لاشئ بفتح الطاء وكسرها فطنة وفطانة وفطانية قال الجوهرى كالفهم وجواب اذا محذوف تقديره لا يكون ضحكهم اشارة منهم الى الحلال بالصيد حتى اذا اصطاد ذاك الحلال الصيد الذى رآه المحرمون الذين ضحكوا لايلازمهم شئ **ص** حدثنا سعيد بن الربيع حدثنا علي بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة ان اباہ حدثه قال انطلقنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عام الحديبية فاحرم اصحابه ولم احرم فانبأنا بعد وبغية فتوجهنا نحوهم فبصر اصحابي بحمار وحش فجعل بعضهم يضحك فنظرت فرأيتة فملت عليه القرس فطعنته فأنبته فاستعنتهم فابوا ان يعينوني فاكلمته ثم خلقت برسول الله صلى الله عليه وسلم وخشينا ان نقطع ارفع فرسى شأوا واسير عليه شأوا فلقيت رجلا من بنى غفار في جوف الليل فقلت له اين تركت رسول الله صلى الله تعالى عليه فقال تركته بتعنه وهو قائل السقيا فلحقت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أتيتة فقلت يا رسول الله ان اصحابك ارسلوا يقرؤن عليك السلام ورحمة الله وبركاته وانهم قد خشوا ان يقتطعهم العدو دونك فانظرهم ففعل فقلت يا رسول الله انا صعدنا حار وحش وان عدنا منه فاضلة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صباه كلوا وهم محرمون **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فبصر اصحابي بحمار وحش فجعل بعضهم يضحك فنظرت **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **و** الاول سعيد بن الربيع ضد الخريف ابو زيد الهروى كان يبيع الثياب الهروية فنسب اليها مائة سنة احدى عشرة ومائتين ***** الثانى علي بن المبارك الهنائى وقدم في باب الجمعة **و** الثالث يحيى بن ابي كثير **و** الرابع عبد الله بن ابي قتادة **و** الخامس ابوه ابو قتادة الحارث بن ربيعى وقدم عن قريب **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنعة في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه وشيخ شيخه بصريان وروى مسلم عن شيخه بواسطة ويحي طائى ويمامى وقد ذكرنا في الباب السابق تعدد موضعه ومن أخرجه غيره وقد ذكر البخارى احاديث ابي قتادة ههنا في اربعة ابواب متناسقة ***** الاول باب اذا صاد الحلال ***** الثانى باب اذا رأى المحرمون صيدا **و** الثالث باب لا يعين المحرم الحلال **و** الرابع لا يشير المحرم الى الصيد وقدرت احاديث ابي قتادة باسانيد مختلفة والفاظ متباينة قوله ولم احرم اى لم احرم انا قوله فانبأنا بضم الهمزة على صيغة المجهول اى اخبرنا قوله بغية بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح القاف موضع من بلاد بنى غفار بين الحر من قال ابو عبيد هو موضع في رسم رضى لبنى غفار بن مليل بن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وهو بين مكة والمدينة قوله فبصر بفتح الباء الموحدة وضم الصاد في رواية الكشميني فنظرنون وطاء مشالة فان قلت فعلى هذه الرواية دخول الباء في بحمار مشكل قلت يمكن ان يكون نظرا حيث بمعنى بصرا وتكون الباء بمعنى الى لان الحروف ينوب بعضها عن بعض قوله فأنبته من الاثبات اى احكمت الطعن فيه قوله فاستعنتهم من الاستعانة وهو طلب العون قوله فانظرهم بمعنى انتظرهم يقال نظرت اى انتظرت قوله قد خشوا اصله خشوا كرضوا واصله رضوا استقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها بعد سلب حركة ما قبلها فالتقى ساكنان فمحذفت الياء لان الواو ضمير الجمع قوله انا صعدنا بوصل الالف وتشديد الصاد واصله اصعدنا من باب الافعال فقلت التاء صاددا وادغمت الصاد في الصاد واخطأ من قال اصله اصطدنا فابدلتا لطاء مثناة ثم ادغمت وروى اصعدنا بفتح الهمزة وتخفيف الصاد يقال اصعدت الصيد تخففا اى أثرته والاصادة

اشارة الصيد واخطأ ايضا من قال من الاصاد وروى اصطدنا من الاصطياد وروى صدنا من
 صاد يصيد وتفسير بقية الالفاظ قد مر فيما قبله وفيه استحباب ارسال السلام الى الغائب قالت
 جماعة يجب على الرسول تبليغه وعلى المرسل اليه الرد بالجواب **ص** باب لا يعين
 المحرم الحلال في قتل الصيد **ش** اي هذا باب يذكر فيه لا يعين المحرم الحلال بقول او فعل
 في قتل الصيد وقال بعضهم قيل اراد بهذه الترجمة الرد على من فرق من اهل الرأي بين الامانة التي
 لا يتم الصيد الا بها فيحرم وبين الامانة التي يتم الصيد بدونها فلا يحرم قلت لا وجه لهذا الكلام
 لان الترجمة تشمل كلا الوجهين **ح** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان حدثنا صالح بن كيسان
 عن ابي محمد نافع مولى ابي قتادة سمع اباة قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالقاحه من المدينة على
 ثلاث (ح) وحدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا صالح بن كيسان عن ابي محمد عن ابي قتادة قال
 كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالقاحه من المدينة ومنا المحرم ومنا غير المحرم فرأيت اصحابي يترأون
 شيئا فظنرت فاذا حار وحش يعني وقع سوطه فقالوا لا نعينك عليه بشيء انا محرمون فنأولته
 فأخذته ثم أتيت الحمار وراماكة فعقرته فأتيت به اصحابي فقال بعضهم كلوا وقال بعضهم لانا كلوا فأتيت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو امامنا فسألته فقال كلوه حلال قال لنا عمرو اذهبوا الى صالح
 فسلوه عن هذا وغيره وقدم علينا ههنا **ش** مطابقته للترجمة في قوله فقالوا لا نعينك عليه
 بشيء فأخرج هذا بطريقين **ح** احدثهما عن عبد الله بن محمد ابي جعفر الجعفي البخاري المعروف
 بالمسندى عن سفيان بن عيينة عن صالح بن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز عن ابي محمد نافع
 مولى ابي قتادة المدني ووقع في رواية مسلم عن صالح سمعت ابا محمد مولى ابي قتادة وفي رواية احمد
 من طريق سعد بن ابراهيم سمعت رجلا كان يقال له مولى ابي قتادة ولم يكن مولى لابن قتادة ووقع في
 رواية ابن اسحق عن عبد الله بن ابي سلمة ان نافعا مولى بني غنار فظهر من ذلك انه لم يكن مولى ابي
 قتادة حقيقة وقد صرح بذلك ابن خبان فقال هو مولى عقيلة بنت طلق الغفارية وكان يقال له مولى
 ابي قتادة نسب اليه ولم يكن مولاه قلت اذا كان الامر كذلك يكون وجه ذلك انه قيل مولى ابي قتادة لكثرة
 لزومه اياه وقيامه بقصده ما يهيمه من باب الخدمة كأنه صار مولاه فيكون نسبه بهذا الوجه على سبيل
 المجاز وقد وقع مثل ذلك كثير افنه ما وقع لقاسم مولى ابن عباس **ح** الطريق الثاني عن علي بن عبد الله
 المعروف بابن المديني عن سفيان الى آخره وقال بعضهم هكذا حول المصنف الاسناد الى رواية علي للتصريح
 فيه عن سفيان بقوله حدثنا صالح بن كيسان قلت في كثير من النسخ حدثنا صالح في الطريقين فلا يحتاج
 الى ما قاله قوله بالقاحه بتقاف وحاء مهملة خفيفة على ثلاثة مراحل من المدينة قبل السقيما بنحو ميل
 قال عياض كذا قيده الناس كلهم ورواه بعضهم عن البخاري بالقاء وهو وهم والصواب بالقاف
 وزعم ابن اسحق في المغازي انها بقاء وجيم ورد ذلك عليه ابن هشام قبل وقع عند الجوزقي من
 طريق عبد الرحمن بن بشر عن سفيان بالصفاح بدل القاحه بكسر الصاد بعدها فاء ونسب ذلك الى
 التصحيف لان الصفاح موضع بالروحاء وبين الروحاء وبين السقيما مسافة طويلة وقال البكري الروحاء
 قرية جماعة لازينة على ليلتين من المدينة بينهما احد واربعون ميلا والسقيما ايضا قرية جماعة قوله
 على ثلاث اي ثلاث مراحل قوله يترأون على وزن يتفاعلون صيغة جمع مذكر من الرؤية
 قوله فاذا حار وحش كذا اذ المفاجأة وجاز مضاف الى وحش قوله يعني وقع سوطه قال الكرمانى

لفظ يعنى كلام الراوى تفسير لما يدل عليه لانعينك عليه يعنى قالوا لانعينك على اخذ السوط حين وقع سوطك قلت هذا التركيب لا يتضح الا باشياء مقدرة تقديره فاذا جاز وحش فركبت فرسى واخذت الرخ والسوط فسقط منى السوط فقلت ناوونى فقالوا لانعينك عليه وكذا وقع فى رواية ابى عوانة عن ابى داود الحرامى عن على بن المدينى قوله فتناولته فاخذته وفى رواية ابى عوانة فتناولته بشىء فاخذته وبهذا يندفع سؤال الكرماني تناول هو الاخذ فافادة فاخذته قوله من وراء مكة بفتحات وهى التل من حجر واحد قوله امامنا اى قد امنا قوله حلال مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو حلال وقد ظهر المبتدأ فى رواية ابى عوانة فقال كلوه فهو حلال وفى رواية مسلم هو حلال فكلوه ويروى حلالا بالنصب فان صححت الرواية به فهو منصوب على انه صفة مصدر محذوف اى اكلا حلالا قوله قال لنا عمرو بن دينار وصرخ به ابو عوانة فى روايته والقائل سفيان والغرض بذلك تأكيد ضبطه له وسماحه له من صالح وهو ابن كيسان قوله فسلوه اصله فاسألوه قوله وقدم علينا ههنا يعنى مكة ومراذه ابن صالح بن كيسان مدنى قدم مكة فدل عمرو بن دينار اصحابه عليه ليسمعوا منه هذا وغيره وفيه دليل على جواز الاجتهاد فى المسائل الفرعية والاختلاف فيها **ص** **باب** لا يبشّر المحرم الى الصيد لئى يصطاده الحلال **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يبشّر الى آخره واللام فى قوله لئى للتعليل وللفظة كى بمنزلة ان المصدرية معنى وعلا والدليل عليه صحة حلول ان محلها وانها لو كانت حرف تعليل لم يدخل عليها حرف تعليل فانهم **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان هو ابن موهب قال اخبرنى عبد الله بن ابى قتادة ان اباة اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج حليفا فخر جوا معه فصرف طائفة منهم فيهم ابو قتادة فقال خذوا ساحل البحر حتى نلتقى فأخذوا ساحل البحر فلما انصرفوا أحرموا كلهم الا ابو قتادة لم يحرم فيبيناهم يسرون اذ رأوا حرو وحش فحمل ابو قتادة على الحمر فعقر منها انا فزولوا فاكلوا من لحمها وقالوا انا نأكل لحم صيد ونحن محرمون فحملنا ما بقى من لحم الا ان فلما أتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا يا رسول الله انا كنا احرما وقد كان ابو قتادة لم يحرم قرأنا حرو وحش فحمل عليها ابو قتادة فعقر منها انا فزولنا فأكلنا من لحمها ثم قلنا انا كل لحم صيد ونحن محرمون فحملنا ما بقى من لحمها قال منكم احد امرء ان يحمل عليها او أشار اليها قالوا لا قال فكلوا ما بقى من لحمها **ش** مطابقة للترجمة فى قوله او اشار اليها والمفهوم منه ان اشارة المحرم الحلال الى الصيد ليصطاده لا تجوز فلو اشاره وقتل صيدا لا يجوز للمحرم ان يأكل منه وقد ذكرنا ما فيه من الخلاف وموسى بن اسماعيل هو المنقرى البوذكى وابو عوانة بالفتح هو الواضح بن عبد الله الشكرى وعثمان هو ابن عبد الله بن موهب بفتح الميم والهاء الاعرج الطلمحى وقد مر فى اول الزكاة وقال الكرماني وفى بعض الرواية بدل عثمان غسان وهو خطأ قطعاً قلت هو من الكتاب فانه طمس الميم فصار عثمان غسانا وعثمان هذا تابعى ثقة روى هناعن تابعى قوله خرج حاجا قال الاسمعىلى هذا غلط فان القصة كانت فى عمرة واما الخروج الى الحج فكان فى خلق كثير وكانوا كلهم على الجادة لا على ساحل البحر ولعل الراوى اراد خرج محرما فعبر عن الاحرام بالحج غلطاً وقال بعضهم لا غلط فى ذلك بل هو من المجاز السائغ وايضا فالج فى الاصل قصد البيت فكانه قال خرج قاصدا للبيت ولهذا يقال للعمرة الحج الاصغر قلت لانسلم انه من المجاز فان المجاز لا بد له من علاقة وما العلاقة ههنا وكون معنى

الحج في الاصل قصدا لا يكون علاقة لجواز ذكر الحج وارادة العمرة فان كل فعل مطلقا لا بد فيه من
معنى القصد ثم ايد هذا القائل كلامه بما رواه البيهقي من رواية محمد بن ابي بكر المتقدم عن ابي عوانة
بلفظ خرج حاجا او معتمرا انتهى وابو عوانة شك وبالشك لا يثبت ما ادعاه من المجاز على ان يحكي
ابن ابي كثير الذي هو احد رواة حديث ابي قتادة قد جزم بأن ذلك كان في عمرة الحديبية قوله فيهم
ابو قتادة من باب التجريد وكذا قوله الابو قتادة لان مقتضى الكلام ان يقال وانافيهما والا انا ولا ينبغي
ان يجعل هذا من قول ابن ابي قتادة لانه يستلزم ان يكون الحديث مرسلًا قوله الابو قتادة هكذا هو
بالرفع عند الاكثرين وعند الكشيبي عن الاباقتادة بالنصب وكذا وقع عند مسلم بالنصب وقال ابن مالك
حق المستثنى بالامن كلام تام موجب ان ينصب مفردا كان او مكملا معناه بما بعده فالمفرد نحو قوله
تعالى (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) والمكمل نحو (انما لنجوهم اجمعين الا امرأته
قد رنا انها من الغابرين) ولا يعرف اكثر المتأخرين من البصريين في هذا النوع الا بالنصب وقد اغفلوا
وروده مرفوعا مع ثبوت الخبر ومع حذفه في امثلة الثابت الخبر قول ابن ابي قتادة احرهوا كلهم الا
ابو قتادة لم يحرم فالأبغنى لكن وابو قتادة مبتدأ ولم يحرم خبره ونظيره من كتاب الله تعالى (ولا يلفت
منكم الحد الا امرأته) انه مصيها ما صابهم) فانه لا يصح ان يجعل امرأته بدلا من احد لانها لم تسر
معيهم فيضمنها ضمير المخاطبين وتكلف بعضهم بأنه وان لم يسر بها لكنها تسرت بالعذاب فتبعهم ثم التفتت
فهلكت قال وهذا على تقدير صحته لا يوجب دخولها في المخاطبين ومن امثلة المحذوف الخبر قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم كل امي معافي الا المجاهر واني لكن المجاهر والمعاصى لا يعافون ومنه من كتاب الله تعالى
(فشربوها منه الا قليل منهم) اى لكن قليل منهم لم يشربوها قليل ولا كوفين في هذا الثاني مذهب آخر وهو ان
يجعلوا الاحرف عطف وما بعده ما معطوفاً على ما قبلها انتهى وقال الكرماني او هو اى الرفع على مذهب من
جوز ان يقال على بن ابوطالب قوله جر وحش الجر بضمين جمع جار قوله انا هذا بين ان المراد بالجار
في سائر الروايات الا اني منه قوله فحملنا ما بقي من لحم الاثان وفي رواية ابي حازم في باب الهبة سيأتي فرحنا
وخبأت العصد معي وفيه معكم منه شيء فناولته العضد فاكلها حتى تعرقها وللجاري ايضا في الجهاد سيأتي
معنا رجلاه فاخذها فاكلها وفي رواية المطلب قدر فعناك الذراع فاكل منها قوله منكم احد امره اى أمكم
احد امره اى امر اباقتادة ويروى أمكم باظهار همزة الاستفهام وفي رواية مسلم هل منكم احد امره او اشار
اليه بشيء ولمسلم في روايته من طريق شعبة عن عثمان هل اشترتم او اعتمتم او اضطرتم وفي رواية ابي عوانة
من هذا الوجه هل اشترتم او اضطرتم او قتلتم قوله فكلوا قد ذكرنا ان الامر للاباحة لا للوجوب ولم يذكر
في هذه الرواية انه صلى الله تعالى عليه وسلم اكل من لحمها وذكره في رواية ابي حازم عن عبد الله بن ابي
قتادة كما تراه ولم يذكر ذلك من الرواة عن عبد الله بن ابي قتادة غيره ووافقه صالح بن حسان عند
احد وابوداود والطيالسي وابي عوانة ولفظه فقال كلوا واطعموا فان قلت روى اسحق وابن خزيمة
والدارقطني من رواية معمر عن يحيى بن ابي كثير هذا الحديث وقال في آخره فذكرت تسانه لرسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وقلت انما اصطدته لك فامرا صاحبها فاكلوه ولم يأكل منه حين اخبرته اى
اصطدت له فهذه الرواية تضاد روايتي ابي حازم قلت قال ابن خزيمة وابو بكر النيسابوري والدارقطني
والجوزقي تفرد بهذه الزيادة معمر فان كانت هذه الزيادة محفوظة تحمل على انه صلى الله تعالى عليه
وسلم اكل من لحم ذلك الجمار قبل ان يعلم ابو قتادة انه اصطاده لاجله فلما علمه بذلك امتنع فان قلت

الروايات متظاهرة بأن الذي تأخر من الحمار هو العضد وأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أكلها حتى تعرفوا
 أي لم يبق منها إلا العظم ووقع للخزاري أيضاً في الهبة ستأتي حتى تقدمها أي فرغها فأى شيء بقي منها
 حينئذ حتى يأمر أصحابه بالأكل قلت في رواية أبي محمد في الصيد ستأتي أبقى معكم شيء قلت نعم فقال
 كانوا فهو طعمة اطعمكموها الله وهذا يشعر بأنه بقي منها شيء غير العضد وفيه من القوائد تفريق الإمام
 أصحابه للمصلحة واستعمال الطليعة في الغزو وفيه جواز صيد الحمار الوحشي وجواز أكله وفيه
 جواز أكل المحرم من لحم الصيد الذي اصطاده الحلال إذا لم يدل عليه ولم يترايد ولم يعن صائده وفيه
 أن عقر الصيد ذكاته وفيه جواز الاجتهاد في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن العربي هو
 اجتهاد بالقرب من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلا في حضرته وفيه العمل بما أدى إليه الاجتهاد ولو تضاد
 الاجتهاد ولا يعاب واحدهما على ذلك **ص ٥** باب **٥** إذا أهدى للمحرم حماراً وحشياً
 حيا لم يقبل **ش ٥** أي هذا باب يذكر فيه إذا أهدى الحلال للمحرم حماراً وحشياً فقولاً حيا صفة الحمار بعد
 صفة وليست هذه الصفة بوجوده في أكثر النسخ وقال بعضهم كذا قيده في الترجمة ليكون حيا وفيه إشارة
 إلى أن الرواية التي تدل على أنه كان مذبوحة موهومة أنهى قلت لم يذكر هذا التيفيد في حديث الباب صريحاً
 ولكن قوله أهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حماراً وحشياً يحتمل أن يكون هذا الحمار حياً ويحتمل
 أن يكون مذبوحة ولكن مسلماً صرح في إحدى رواياته عن الزهري من لحم حمار وحش وفي رواية منصور
 عن الحكم أهدى رجل حماراً وحشاً وفي رواية شعبة عن الحكم يحرم حماراً وحشاً يقتطد ما وفي رواية
 زيد بن أرقم أهدى له عضو من لحم صيد وهذه الروايات كلها تدل على أن الحمار غير حي فكيف
 يقول هذا القائل وفيه إشارة إلى أن الرواية التي تدل على أنه كان مذبوحة موهومة قوله لم يقبل
 بمعنى لا يقبل **ص ٦** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله
 ابن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس عن الصعب بن جثامة الليثي أنه أهدى لرسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم حماراً وحشياً وهو بالابواء أو بؤدان فرده عليه فقرأ ما في وجهه قال أنا
 لم تردده عليك إلا أنا حرم **ش ٦** مطابقته للترجمة في قوله أهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم إلى قوله فرده عليه يؤخذ كرجاله **٦** وهم ستة الأول عبد الله بن يوسف التنيسي ومالك بن يوسف
 ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري وعبيد الله بن عبد الله بن يوسف بن جثامة بن جثامة بن جثامة بن جثامة
 وكلهم قد ذكروا غير مرة **٦** السادس الصعب بن جثامة بن جثامة بن جثامة بن جثامة بن جثامة
 ابن قيس الليثي الحجازي أخو محمد بن جثامة مات في خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكان
 ينزل أرض ودان بأرض الحجاز رضي الله تعالى عنه **٦** ذكر لطائف أسناده **٦** وفيه التحديث بصيغة
 الجمع في موضع وفيه الأخبار كذلك في موضع وفيه العنقة في أربعة مواضع وهو من مسند الصعب
 إلا أنه وقع في موطأ ابن وهب عن ابن عباس أن الصعب بن جثامة أهدى فجعله من مسند ابن
 عباس وكذا أخرجه مسلم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أهدى له الصعب وكذا رواه
 مجاهد عن ابن أبي شيبة وعند مسلم أيضاً من حديث طاوس قال قدم زيد بن أرقم فقال له ابن عباس
 يستذكركم كيف أخبرتنى عن لحم صيد أهدى إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو حرام قال أهدى
 له عضد من لحم صيد فرده وقال أنا لأنأكله أنا حرم فجعله من مسند طاوس عن زيد والحفوظ هو
 الأول وسيأتي في كتاب الهبة للخزاري من طريق شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله أن ابن عباس

أخبرني عن الصعب وكان من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخبر أنه أهدى له ومن رواه
عن ابن شهاب كما رواه مالك معمر وابن جريج وعبد الرحمن بن الحارث وصالح بن كيسان وابن
أخي ابن شهاب والليث ويونس ومحمد بن عمرو بن علقمة كما هم قال فيه أهدى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم حمار وحش كما قال مالك وحالفهم ابن عينة وابن اسحق فقالا أهدى رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم لحمار وحش قال ابن جريج في حديثه قلت لابن شهاب الحمار عقير قال لا أدري
فقد بين ابن جريج ان ابن شهاب شك فلم يدركا كان عقيرا أم لا الا ان في مساق حديثه أهديت رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم حمار وحش فردده على وروى القاضي اسماعيل عن سليمان بن حرب عن جاد بن
زيد عن صالح بن كيسان عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
أقبل حتى اذا كان بقديد أهدى اليه بعض حمار فردده وقال ان احرم لانا كل الصيد هكذا قال عن صالح
عن عبيد الله ولم يذكر ابن شهاب وقال بعض حمار وحش وعند جاد بن زيد في هذا ايضا عن عمرو بن
دييار عن ابن عباس عن الصعب انه أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحمار وحش ورواه ابراهيم
ابن سعد عن صالح عن ابن شهاب كما قدمنا وهو اولي بالصواب عند اهل العلم وقال الطحاوي هذا
الحديث مضطرب قد رواد قوم على ما ذكرنا والذي ذكره هو قوله حدثنا يونس قال سفيان بن عينة
عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس عن الصعب بن جثامة قال مر بي رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وانا بالابواء او بودان فاهدت لحمار وحش فردده على فلما رأى الكراهة في وجهي
قال ليس بنا رد عليك ولكننا حرم قال ورواه آخرون فقالوا انما اهدى اليه حمارا وحشيا ثم رواد بسنده
ان الحمار كان مذبوحا وروى ايضا انه كان عجز حمار وحش او فخذ حمار وروى ايضا عجز حمار
وحش وهو بقديد يقطر دما فردده ثم قال فقد اتقت الروايات عن ابن عباس في حديث الصعب
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رده الهدية عليه انها كانت في لحم صيد غير حي فذلك
حجة لمن كره للمحرم اكل لحم الصيد وان كان الذي تولى صيده وذبحه حلالا وقال ابن بطال اختلاف روايات
حديث الصعب يدل على انها لم تكن قضية واحدة وانما كانت قضايا فرقة اهدى اليه الحمار كله ومرة عجزه
ومرة رجله لان مثل هذا لا يذهب على الرواة ضبطه حتى يقع فيه التضاد في النقل والقصة واحدة وقال
القرطبي بوب البخاري على هذا الحديث وفهم منه الحياة والروايات الاخر تدل على انه كان ميتا وانما اياه بعضو
منه وطريق الجمع انه جاء بالحمار ميتا فوضعه بقرب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قطع منه ذلك العضو
فأنا به فصدق اللفظان او يكون اطلاق اسم الحمار وهو يريد بعضه وهذا من باب التوسع والمجاز او
نقول ان الحمار كان حيا فيكون قد أناء به فلما رده و أقره بيده ذكاه ثم أناء بالعضو المذكور ولعل
الصعب ظن انه انما رده لمعنى يخص الحمار بحملته فلما جاءه بجزءه اعلمه بامتناعه ان يحكم الجزء من الصيد
لا يحل للمحرم قبوله ولا تملكه ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري ايضا
في الهبة عن اسماعيل بن عبد الله وعن ابي اليمان عن شعيب وعن علي بن المديني عن سفيان وأخرجه
مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وعمرو الناقد
ثلاثهم عن سفيان بن عينة وعن يحيى بن يحيى وقتيبة ومحمد بن ربح ثلاثهم عن الليث وعن عمر بن
حميد عن عبد الرزاق وعن الحسن بن علي الحلواني وأخرجه الترمذي فيه عن قتيبة به وأخرجه النسائي
فيه عن قتيبة عن جاد بن زيد وأخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن ربح به وعن هشام بن عمار وابن ابي

شبهة (ذكر معناه) قوله اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاصل في اهدى النعدي بالي
وقد تعدى باللام ويكون بمعناه قيل يحتمل ان تكون اللام بمعنى اجل وهو ضعيف قوله وهو بالابواء جلة
وقعت حالا والابواء بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وبالمدجيل من عمل الفرع بضم الفاء بينهما وبين
الجحفة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلا وفي المطالع سميت بذلك لما فيها من الوباء ولو كان كما قيل لقيل
الابواء او يكون مقلوبا منه وبه توفيت ام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والصحيح انها سميت بذلك
لتبوء السيول بها قاله ثابت قوله او بودان شك من الراوى وبالشك جزم اكثر الرواة وجزم ابن اسحق
وصالح بن كيسان عن الزهري بودان وجزم معمر وعبد الرحمن بن اسحق ومحمد بن عمرو بالابواء والظاهر
ان الشك فيه من ابن عباس لان الطبراني اخرج الحديث من طريق عطاء عنه على الشك ايضا وهو
بفتح الواو وتشديد الدال المهملة وفي آخره نون موضع بقرب الجحفة ويقال هو قرية جامعة من
ناحية الفرع بينه وبين الابواء ثمانية اميال ينسب اليه الصعب بن جثامة الليثي الوداني وفي المطالع هو من
عمل الفرع بينه وبين هرثي نحو ستة اميال قوله فلما رأى ما في وجهه وفي رواية شعيب فلما عرف في وجهي
رده هديتي وفي رواية الليث عن الزهري عند الترمذي فلما رأى ما في وجهه من الكراهة وكذا في رواية
ابن خزيمة من طريق ابن جريج قوله لم تردده عليك هذا بفك الادغام رواية الكشيتهني وقال عياض
ضبطنا في الروايات لم تردده بفتح الدال وردده محقة واشيوخنا من اهل العربية وقالوا لم تردده بضم الدال
وكذا وجدته بخط بعض الاشياخ ايضا وهو الصواب عندهم على مذهب سيبويه في مثل هذا في المضاعف
اذا دخله الهاء ان يضم ما قبلها في الامر ونحوه من المجزوم مراعاة للواو التي توجبها ضمة الهاء بعدها
خفأ الهاء فكان ما قبلها ولي الواو ولا يكون ما قبل الواو الا مضموما وهذا في المذكر واما في المؤنث مثل
لم ترددها فتفتح الدال مراعاة للالف قلت في مثل هذه الصيغة قبل دخول الهاء عليها اربعة اوجه
الفتح لانه اخف الحركات والضم اتباعا لضمة عين الفعل والكسر لانه الاصل في تحريك الساكن والفتح
واما بعد دخول الهاء فيجوز فيه غير الكسر قوله الا انا حرم بفتح الهمزة في انا على انه تعدى اليه الفعل
بحرف التعليل فكأنه قال لانا وقال ابو الفتح القشيري انا مكسور الهمزة لانها ابتداءية وقال الكرماني لام
التعليل محذوفة والمستثنى منه مقدر اي لا تردده لعله من العلل الا لا تا حرم والحرم بضمين جمع حرام اي
محرمون وفي رواية النسائي من رواية صالح بن كيسان الا انا حرم لانا كل الصيد وفي رواية سعيد بن ابن
عباس لولا انا محرمون لقبلنا منك (ذكر ما يستفاد منه) منه انه احتج به الشعبي وطاوس
ومجاهد وجابر بن زيد واليث بن سعد والثوري ومالك في رواية واسحق في رواية على ان المحرم لا يحل له
اكل صيد ذبحه حلال قيل لانه اقتصر في التعليل على كونه محرما فدل على انه سبب الامتناع
خاصة وهو قول علي وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم وقال عطاء في رواية وسعيد بن
جبير وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحد في رواية الصيد الذي اصطاده الحلال لا يحرم على
المحرم واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم حدثني زهير بن حرب قال حدثنا يحيى بن سعيد عن جريج قال
اخبرني محمد بن المنكدر عن معاذ بن عبد الرحمن بن عثمان التيمي عن أبيه قال كنا مع طلحة بن عبيد الله
ونحن حرم فأهدى له طير وطلحة راقد فنامنا اكل ونامنا تورع فلما استيقظ طلحة وفق من أكله قال
واكلنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفق من أكله اي دعاه بالتوفيق اي قال له وفقت اي اصبت
الحق وبما رواه النسائي حدثنا محمد بن سلمة وابن مسكين عن ابن القاسم عن مالك عن يحيى بن سعيد عن

شمر بن ابراهيم بن الخدرث عن عيسى بن طلحة عن عمير بن سلمة عن البهزي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يريد مكة وهو محرم حتى اذا كان بالروحاء اذا جازوا وحس عقير فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دعوه فانه يوشك ان ياتي صاحبه فبجاء البهزي وهو صاحبه فقال يا رسول الله شأنكم بهذا الجمار فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابا بكر رضي الله تعالى عنه فقسده بين الرفاق ثم مضى حتى اذا كان بالانابة بين الروثة والعرج اذا طي حافت في ظل وفيد سهم فرعم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر رجلا يقف عنده لا يريه احد من الناس حتى يجاوزوه ثم قال تابعه يزيد بن هارون عن يحيى به واخرجه ابن خزيمة ايضا وغيره وصححه واخرجه الطوسي ايضا بحسنه وفيد فليث ان جاز رجل من طي فقال يا رسول الله هذا رميتي فثأنتك بها واخرجه الطحاوي ايضا ولقظه فاذا هو بحمار وحس عقير فيه سهم قدمات ولقظه ايضا اذا هو بطي مستظل في حنف جبل فيه سهم وهو حي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لرجل قف ههنا لا يريه احد حتى يمضي الرفاق قلت عمير بن سلمة له صحبة والبهزي بفتح الباء الموحدة وسكون الهاء بعدها الزاى نسبة الى بهز هو تميم بن امرئ القيس بن يثينة بن سليم بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان وقال ابرع اسمه زيد بن كعب السلمي ثم البهزي قوله بالروحاء هو موضع يده وبين المدينة ميل وفي حديث جابر اذا اذن المؤذن هرب الشيطان بالروحاء هي من المدينة يكون ميلا رواء احد وقال ابو علي القالي في كتاب الممدود والمقصود الروحاء موضع على ليلتين من المدينة وفي المطالع الروحاء من عمل الفرع على نحو من اربعين ميلا وفي مسلم على سنة وتلاين وفي كتاب ابن ابي شيبة على ثلاثين قوله بالانابة بفتح الهزة وباء الثالثة وبعد الالف ياء آخر الحروف مفتوحة موضع بطريق الجحفة بينه وبين المدينة سبعة وسبعون ميلا ورواه بعضهم بكسر الهزة وبعضهم يقول الالف ثمانية وثمانين وبعضهم الالف بالنون بعد الالف والصواب بالفتح والكسر والروية بضم الراء وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفتح الالف الثالثة وفي آخره هاء وهو منزل بين مكة والمدينة والعرج بفتح العين وسكون الراء وبالجم قرية جامعة من عمل الفرع على نحو من ثمانية وسبعين ميلا من المدينة وهو اول تهامة قوله حاقف اي نائم قد انحى في نومه والحقف بكسر الاء المهملة وسكون القاف ما عوج من الرمل واستطال ويجمع على احقاق قوله لا يريه احد اي لا تعرض له احد ويزججه واصله من رابى الشئ واربى اذا شككتى واجابوا عن حديث الباب بما ذكرناه عن الطحاوي عن قريب وقال عطاء في رواية ومالك والشافعي واحمد واسحق وابو ثور الصيد الذي لاجل الحرم حرام على الحرم لم يحرز اكله ومالم يصد من اجله جازله اكله وروى هذا القول عن عثمان رضي الله تعالى عنه واحتجوا في ذلك بما رواه ابو داود وحدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب يعني الاسكندراني القاري عن عمرو عن المطلب عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول صيد البر حلال لكم مالم تصيدوه او يصيد لكم واخرجه الترمذي حدثنا قتيبة قال حدثنا يعقوب الى آخره ولكن في روايته حلال لكم وانتم حرم واخرجه النسائي وابن خزيمة وقال الترمذي المطلب لانعرف له سمما من جابر وعنه انه لم يسمع من جابر وكذا قال ابو حاتم الرازي والمطلب بن عبد الله ابن حنطب القرشي الخزومي المدني وقال ابن سعد كان كثير الحديث وليس يحتج بحديثه وقال النسائي عمرو بن ابي عمرو ليس هو بالقوى في الحديث وان كان قد روى عنه مالك وقال مالك ما ذهبه

المحرم فهو ميتة لا يحل للمحرم ولا لحلال وقد اختلف قوله فيما صيد المحرم بعينه كالأمير وشبهه هل
لغير ذلك الذي صيد لأجله أن يأكله والمشهور من مذهبه عند أصحابه أن المحرم لا يأكل ما صيد
لمحرم معين أو غير معين، وما يستفاد من حديث الباب جواز أكل ما صاده الحلال للمحرم، ومنه
جواز الحكم بعلامة لقوله فلأرى ما في وجهي، ومنه جواز رد الهدية لعله، ومنه الاعتذار عن
رد الهدية تطيباً لقلب المهدي، ومنه أن الهدية لا يدخل في الملك إلا بالقبول، ومنه أن على المحرم
أن يرسل ما في يده من الصيد الممنوع عليه اصطياً، ص باب ما يقتل المحرم من الدواب
ش أي هذا باب في بيان الشيء الذي يقتل المحرم بعينه ماله قتله من الدواب وهو جمع دابة
وهي ما يدب على وجه الأرض وقال صاحب المنتهى كل ما ش على الأرض دابة وديب
والهيا للبالغة والدابة في التي تركب أشهر وفي المحكم الدابة تقع على المذكر والمؤنث وحقيقته الصفة
قلت الدابة في الأصل لكل ما يدب على وجه الأرض ثم نقله العرف لعام إلى ذات القوائم الأربع من الخيل
والبغال والحمر ويسمى هذامنة ولا عرفاً فإن قلت في أحاديث الباب الغراب والحداة وإيسا من الدواب
ولو قال من الحيوان لكان أصوب قلت أكثر ما ذكر في أحاديث الباب الدواب فنظر إلى هذا
الجانب ص حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح ش مطابقتها
للترجمة من حيث أن فيه ما للمحرم قتله من الدواب ولكن أوردته مختصراً وأحال به على طريق سالم على
ما يأتي عن قريب وأخرجه الطحاوي حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني مالك عن
نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس على المحرم
في قتلهن جناح الغراب والحداة والعقرب والفأرة والكلب العقور وأخرجه النسائي عن قتيبة بن
سعيد قال حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أذن في قتل
خمس من الدواب للمحرم الغراب والحداة والفأرة والكلب العقور والعقرب قوله خمس مرفوع
على الابتداء وتخصص بالصفة وهي قوله من الدواب وقوله ليس على المحرم في قتلهن جناح
خبره والجناح الاتم والخرج وارتفاع جناح على أنه اسم ليس تأخر عن خبره ص وعن
عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ش
وعن عبد الله بن عطف عن نافع أي قال مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر وأخرجه بتامه
حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا
إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم خمس من قتلن وهو حرام فلا جناح عليه فين الفأرة والعقرب والكلب العقور والغراب
والحداة واللفظ ليحيى قوله قال مقوله محذوف تقديره خمس من الدواب إلى آخره ص وحدثنا
مسدد حدثنا أبو عوانة عن زيد بن جبير قال سمعت ابن عمر يقول حدثني إحدى نساء النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل المحرم ش هذا طريق آخر
ساق منه هذا القدر وأحال به على الطريق الذي بعده وأخرجه عن مسدد عن أبي عوانة الوضاح
ابن عبد الله اليشكري عن زيد بن جبير بضم الجيم وقبح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف
وفي آخره راء ابن حرمل الجتسمى الكوفي وإيس له في الصحيح رواية عن غير ابن عمر ولا له

الا هذا الحديث وحديث آخر تقدم في المواقيت وقد خالفنا معا وعبد الله بن دينار في ادخال الواسطة
 بين ابن عمر وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث ووافقنا سالما الا ان زيدا اليهم الواسطة
 وسالما سماها واخرجه مسلم حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا زيد بن جبير ان رجلا سأل
 ابن عمر ما يقتل الحرم من الدواب فقال اخبرني احدي نسوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه امر
 او امر ان تقتل الفأرة والعقرب والحدأة والكلب العقور والغراب ولا يقال هو من الرواية عن المجاهيل
 لانه يده في الطريق الآخر بقوله حفصة رضى الله عنها والاولى ان يقال الجهل في الصحابة لا يضر
 لان كلهم عدول ~~ص~~ وحدثنا اصبع قال اخبرني عبيد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن
 سالم قال قال عبد الله بن عمر قالت حفصة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس من الدواب لا حرج
 على من قتلهن الغراب والحدأة والفأرة والعقرب والكلب العقور ~~ش~~ هذا طريق آخر
 فيه تمام ما في الطرق المتقدمة فلذلك عطفه عليها بالواو واخرجه عن اصبع بن الفرغ عن عبد الله
 ابن وهب عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه
 عبد الله عن اخته حفصة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن لطائف اسناد هذا الحديث
 رواية التابعي عن التابعي ورواية الصحابي عن الصحابة ورواية الاخ عن اخيه قوله قالت حفصة
 وفي رواية الاسمعيلى عن حفصة وهذا الذي قبله قديهم ان عبد الله بن عمر سمع هذا الحديث من
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكن وقع في بعض طرق نافع عنه سمعت النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اخرجه مسلم من طريق ابن جريج وتابيه محمد بن اسحق ثم ساقه من طريق ابن اسحق عن نافع
 كذلك حيث قال وحدثني فضل بن سهل قال حدثنا يزيد بن هارون قال اخبرنا محمد بن اسحق
 عن نافع وعبيد الله بن عبد الله عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول خمس
 لا جناح في قتل ما قتل منهن في الحرم الحديث وظهر من هذا ان ابن عمر سمع هذا الحديث من اخيه
 حفصة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا يحدث به حين
 سئل عنه واخرجه مسلم ايضا حدثني حر ملة بن يحيى قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا يونس عن ابن
 شهاب قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال قالت حفصة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس من الدواب كلها فاسق لا حرج على من قتلهن العقرب
 والغراب والحدأة والفأرة والكلب العقور واخرجه النسائي ايضا عن عيسى بن ابراهيم عن ابن
 وهب ~~و~~ ذكر معناه قوله الغراب اى احدي الخمس من الدواب الغراب قال ابو المعاني هو واحد
 الغرابان وجمع القلة اغربة وقيل سمى غرابا لانه نأى واغترب لما تفقده نوح عليه السلام يستجير امر
 الطوفان ويجمع على غراب ايضا وعلى اغرب وفي الحيوان الجاحظ الغراب الابقع غريب وهو غراب البين
 وكل غراب فقديقال له غراب البين اذا ارادوا به الشؤم الاغراب البين نفسه فانه غراب صغير وانما قيل
 لكل غراب غراب البين لستقطه في مواضع منازلهم اذا باتوا وناس يزعمون ان تسافدها على تسافر
 الطير وانها تراق بالنفاقير وتلقح من هنالك وقيل انهم يتسافدون كبنى آدم اخبر بذلك جماعة شاهدوه
 وفي الموعب الغراب الابقع هو الذي في صدره بياض وفي المحكم غراب الابقع يخالط سواده بياض
 وهو اخبثها وبه يضرب المتل لكل خبيث وقال ابو عمر هو الذي في بطنه وظهره بياض قوله
 والحدأة بكسر الحاء وبعد الدال الف ممدودة بعدها همزة مفتوحة وجعلها حدة مثل عنب وحدثنا

كذافي الدستور وقال الجوهرى ولا يقال حداة وفي المطالع الحداة لا يقال فيها الا بكسر الحاء وقد جاء الحداة بمعنى بالفتح وهو جمع حداة وجاء الحداة على وزن الثلاثي قوله والفأرة واحدة الفيران وفيرة ذكره ابن سيد وفي الجامع اكثر العرب على همزها قوله والعقرب قال ابن سيدة العقرب يكون للذكر والانثى وقد يقال للانثى عقربة والعقربان الذكر منها وفي المنتهى الانثى عقرباء ممدود غير مصروف وقيل العقربان دوية كثيرة القوائم غير العقرب وعقربة شاذة ومكان معقرب بكسر الراء ذوعقارب وارض معقربة وبعضهم يقول معقرة كانه رد العقرب الى ثلاثة احرف ثم بنى عليه وفي الجاسم ذكر العقارب عقربان والدابة الكثرة القوائم عقربان بتشديد الباء قوله والكلب العقور قال ابو المعاني جمع الكلب اكلب وكلاب وکلب وهو جمع عزيز لا يكاد يوجد الا القليل نحو عبد وعبيد وجمع الاكلب اكلاب وفي المحكم وقد قالوا في جمع الكلاب كلابات والكلب كاجمل جماعة الكلاب والكلبة انثى الكلاب وجمعها كليات ولا يكسر وسند كرمعنى العقور وما المراد منه ذكر ما يستفاد منه وهو على وجود الاول انه يستفاد عن الحديث جواز قتل هذه الخمسة من الدواب للمحرم فاذا ابيع للمحرم فللحلال بالطريق الاولى ثم التقييد بالخمس وان كان مفهومه اختصاص المذكورات بذلك ولكنه مفهوم عدد وليس بحجة عند اكثرين وعلى تقدير اعتباره فيحتمل ان يكون قاله صلى الله تعالى عليه وسلم اولا ثم بين بعد ذلك ان غير الخمس يشترك معها في الحكم فقد ورد في حديث اخرجه مسلم عن عائشة رضى الله عنها تقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اربع كلهن فاسق يقتلن في الحل والحرم الحداة والغراب والفأرة والكلب العقور انتهى واسقط العقرب وورد عنها ايضا ست اخرجه ابو عوانة في المستخرج من طريق المحاربي عن هشام عن أبيه عنها فذكر الخمسة وزاد الحية وقال عياض جاء في غير كتاب مسلم ذكر الافعى فصارت سبعة وفيه نظر لان الافعى تدخل في مسمى الحية وروى ابن خزيمة وابن المنذر زيادة على الخمس وهى الذئب والثمر فتصير بهذا الاعتبار تسعا ولكن قال ابن خزيمة عن الذهلي ان ذكر الذئب والثمر من تفسير الراوى للكلب العقور وقد جاء حديث اخرجه ابن ماجه عن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يقتل المحرم الحية والعقرب والسبع العادى والكلب العقور والفأرة الفويسقة فقيل له لم قال لها الفويسقة قال لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استيقظ لها وقد اخذت الفتيلة لتحرق بها البيت وهذا لم يذكر فيها الغراب والحداة وذكر عوضهما الحية والسبع العادى واخرجه ابو داود عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عما يقتل المحرم قال الحية والعقرب والفويسقة وزعمى الغراب ولا يقتله والكلب العقور والحداة والسبع العادى وقال الطحاوى فهذا ما اباح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للمحرم قتله في احرامه وابعاح للحلال قتله في الحرم وعد ذلك خمسا فذلك ينفي ان يكون اشكال شئ من ذلك حكم هذه الخمس الا ما اتفق عليه من ذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعناه قلت الحاصل مما قاله ان التنصيص على الاشياء المذكورة بالعدد ينافي ان يكون امثاله وانظاره كهذه الخمس في الحكم الا ترى انه ذكر الحداة والغراب وهما من ذوى الخلب من الطيور وعينهما فلا يلحق بهما سائر ذوى الخاطب من الطيور كالصقر والبازى والشاهين والعقاب ونحوها وهذا بلا خلاف الا ان من علل بالاذى يقول انواع الاذى كثيرة مختلفة فكأنه نبه بالعقرب على ما يشار كها في الاذى من السبع ونحوه من ذوات السموم كالحية

وايزبور والقارة على ما يشاركها في الاذى بالنقب والقرص كابن حرس وبالغراب والحداة
على ما يشاركهما في الاذى بالاختطاب كالصقروبالكعب العقور على ما يشاركه في الاذى بالعدوان
والعقر كالاسد والذئب ومن علل بتحريم الاكل قال انما اقتصر على الخمس لكثرة ملابستها للناس بحيث يعم
اذاها فان قلت فعلى ما ذكرت عن الطحاوي ينبغي ان لا يجوز قتل الحية المحرم قلت قوله الا ما اتفق عليه
من ذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عناء اشار الى جواز قتل الحية لانها من جملة ما عناء من ذلك
وكيف وقد جاء عن ابن مسعود ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم بقتل الحية في منى وجاء ان احدي
الخمسة هو الحية فيمارواه ابو داود وابن ماجه عن ابي سعيد الخدري وقد ذكرناه الوجه الثاني في حكم
الغراب فقال صاحب الهداية المراد بالغراب اكل الجيف وهو الابقع روى ذلك عن ابي يوسف واحتج
في ذلك بما رواه مسلم من حديث سعيد بن المسيب عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال خمس
فواسق يقتلن في الحل والحرم والغراب الابقع وقدمر عن قريب تفسير الابقع وقال القرطبي هذا تعقيد
لمطلق الروايات التي ليس فيها الابقع وبذلك قالت طائفة فلا يجيرون الا قتل الابقع خاصة وطائفة
راوا جوار قتل الابقع وغيره من الغرابن وراوا ان ذكر الابقع انما جرى لانه الاغلب قلت الروايات
المطلقة محمولة على هذه الرواية المقيدة التي رواها مسلم وذلك لان الغراب انما يبيع قتله لكونه
يبتدىء بالاذى ولا يبتدىء بالاذى الا الغراب الابقع واما الغراب غير الابقع فلا يبتدىء بالاذى فلا
يباح قتله كالعقق وغراب الزرع ويقال له الزاغ وأفتوا بجوازا كله فبق ما عداه من الغرابن ملحقا
بالابقع ومما الغداف على الصحيح في مذهب الشافعي ذكره في الروضة بخلاف ما ذكره الرافعي
وسمى ابن قدامة الغداف غراب البين والمعروف عند أهل اللغة انه الابقع قلت قال اصحابنا المراد
بالغراب في الحديث الغداف والابقع لانهما يأكلان الجيف واما غراب الزرع فلا وعليه يحمل
ما جاء في حديث ابي سعيد الذي رواه ابو داود وقد ذكرناه وفيه ويرى الغراب ولا يقتله وروى ابن
المنذر وغيره نحوه عن علي ومجاهد وقال ابن المنذر اباح كل من يحفظ عنه العلم قتل الغراب في الاحرام
الاماء عن عطاء قال في محرم كسر قرن غراب قال ان ادماء فعلية الجزاء وقال الخطابي لم يتابع احد
عطاء على هذا انتهى وعند المالكية اختلاف آخر في الغراب والحداة هل يقيد جوازهما بأن يبتدئ
بالاذى وهل يختص ذلك بكبارهما والمشهور عنهم ما قاله ابن شاش لا فرق وفاقا للجمهور وهو من
انواع الغرابن المعقق وهو قدر الجماعة على شكل الغراب وقيل سمي بذلك لانه يعق فراخه فيتركها بلا طعم
وبهذا يظهر انه نوع من الغرابن والعرب تتشابه به ايضا وذكر في فتاوى قاضيخان من خرج لسفر فسمع
صوت المعقق فرجع كفرو قيل حكمه حكم الابقع وقيل حكم غراب الزرع وقال احمد ان اكل الجيف
والافلابأس به فان قلت قال ابن بطال هذا الحديث اعني حديث عائشة الذي رواه مسلم الذي ذكرناه عن
قريب لا يعرف الا من حديث سعيد ولم يروه عنه غير قتادة وهو مدلس وثقات اصحاب سعيد من
اهل المدينة لا يوجد عندهم هذا القيد مع معارضة حديث ابن عمر وحفصة فلا جنة فيه حيثئذ وقال
ابو عمر لا يثبت هذه الزيادة اعني قوله والغراب الابقع وقال ابن قدامة الروايات المطلقة اصح
قلت دعوى الدليس مردودة لان شعبة لا يروي عن شيوخه المدلسين الا ما هو مسموع لهم وفي
الحديث عن شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب بل صرح النسائي في روايته من طريق
النضر بن شميل عن شعبة بسماع قتادة ونفي ثبوت الزيادة مردود ايضا باخراج مسلم والزيادة مقبولة

من الثقة الحافظ وهو كذلك هنا : الوجه الثالث في الحداثة فانه يجوز قتلها سواء كان للحرم
واللحلال لانها تبدي بالاذى وتختطف اللحم من ايدى الناس وروى عن مالك في الحداثة والغراب
انه لا يقتلها المحرم الا ان يتدأ بالاذى والمشهور من مذهبه خلافه وعن ابى مصعب فيما ذكره
ابن العربى قتل الغراب والحداثة وان لم يتدأ بالاذى ويؤكل لهما عند مالك وروى عنه المنع في الحرم
سدا لذريعة الاصطياد قال ابو بكر واصل المذهب ان لا يقتل من الطير الا ما آذى بخلاف غيره فانه
يقتل ابتداء * الوجه الرابع في الفأرة فانه يجوز قتلها مطلقا وقال ابن المنذر لا خلاف بين العلماء
في جواز قتل المحرم الفأرة الا النخعي فانه منع المحرم من قتلها وهو قول شاذ وقال القاضى وحكى
الساجى عن النخعي انه لا يقتل المحرم الفأرة فان قتلها فداها وهذا خلاف النص وخلاف جميع
اهل العلم وروى البيهقى باسناد صحيح عن جاد بن زيد قال لما ذكر واه هذا القول قال ما كان بالكوفة
افس رد الآثار من ابراهيم النخعي لقلة ماسمع منها ولا احسن اتباعا لها من الشعبى لكثرة ماسمع
ونقل ابن شاش عن المالكية خلافا في جواز قتل الصغير منها الذى لا يتمكن من الاذى والفأرة انواع
منها الجرد بضم الجيم على وزن عمر والخلد بضم الخاء المعجمة وسكون اللام وفأرة الابل وفأرة
المسك وفأرة الغنيط وحكمها في تحريم الاكل وجواز قتلها سواء * الوجه الخامس في العقرب فانه يجوز
قتله مطلقا حتى في الصلاة لانه يقصد الدغ ويتبع الحس وذكر ابو عمر عن جاد بن ابى سليمان والحكم ان المحرم
لا يقتل الحية والعقرب رواه عنهما شعبة قال وجتهدا فيهما من هوام الارض وقال القاضى لم يختلف في قتل
الحية والعقرب ولا في قتل الحلال الوزغ في الحرم وقال ابو عمر لا خلاف عن مالك وجهور العلماء في قتل
الحية والعقرب في الحل والحرم وكذلك الافعى * الوجه السادس في الكلب العقور ذكر ابو عمر ان
سفيان بن عيينة قال الكلب العقور كل سبع يعقر ولم يخص به الكلب قال سفيان وفسره لنا زيد بن اسلم
وكذا قال ابو عبيد وعن ابى هريرة الكلب العقور الاسد ومن مالك هو كل ماعقر الناس وعدا عليهم
مثل الاسد والثور والفهد فاما ما كان من السباع لا يعد ومثل الضبع والثعلب وشبههما فلا يقتله المحرم وان
قتله فداه وزعم النوى ان العلماء اتفقوا على جواز قتل الكلب العقور للمحرم والحلال في الحل والحرم
واختلفوا في المراد به فقيل هو الكلب المعروف حكاه قاضى عياض عن ابى حنيفة والاوزاعى والحسن بن
سحى والحقوا به الذئب وجل زفر الكلب على الذئب وحده وذهب الشافعى والثورى واحمد وجهور
العلماء الى ان المراد كل مفترس غالبا وقال مالك في الموطأ كل ماعقر الناس وعدا عليهم واخافهم مثل
الاسد والثور والفهد والذئب هو العقور وكذا نقل ابو عبيد عن سفيان وقال بعضهم هو قول الجمهور
وقال ابو حنيفة المراد بالكلب هنا الكلب خاصة ولا يلحق به في هذا الحكم سوى الذئب واحتج
ابو عبيد بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فقتله الاسد وهو حديث
حسن اخرجه الحاكم من طريق ابى نوفل بن ابى عقرب عن ابيه واحتج بقول الله تعالى (وما علمتم
من الجوارح مكليين فاشتقاقها من اسم الكلب فلهذا قيل لكل جارح عقورا قلت في مراسيل ذكر
الكلب من غير وصفه بالعقور فعلم ان المراد به الحيوان الخاص لا كل عاقرو وقال السرسقطى في غريبه
الكلب العقور اسم لكل عاقر حتى الاصل المقاتل وعلى هذا فيستقيم قياس الشافعية على الخمس ما كان في
معناها ولكن يعكر على هذا عدم افراده بالذكر فان قالوا انه من باب عطف الخاص على
العام وهو تأكيد للخاص كقوله تعالى (فيهما فاكهة ونخل ورمان) قلنا قد جاء في بعض

الروايات مؤخر الذكر ومتوسطا هكذا في الصحيح وغيره واختلف العلماء في غير العقور
 بما لم يؤمر باقتناؤه فصرح بتحريمه القاضيان حسين والمالكا وردي وغيرهما ووقع للشافعي
 في الام الجواز واختلف كلام النووي فقال في البيع من شرح المذهب لاخلاف بين اصحابنا
 في انه محترم لا يجوز قتله وقال في التيمم والغصب انه غير محترم وقال في الحج يكره قتله كراهة تنزيه
 وهذا اختلاف شديد وعلى كراهة قتله اقتصر الرافي وبعه في الروضة وزاد انها كراهة تنزيه
 وذهب الجمهور الى الحاق غير الخمس بها في هذا الحكم الا انهم اختلفوا في المعنى فقيل لكونها
 مؤذية فيجوز قتل كل موذ وقيل كونها مما لا يؤكل فعلى هذا كل ما يجوز قتله لافدية على الحرم
 في قتله وهذا قضية مذهب الشافعي وقد قسم هو واصحابه الحيوان بالنسبة الى الحرم ثلاثة اقسام
 قسم يستحب كالحمس وما في معناها مما يؤذى وقسم يجوز كسائر ما لا يؤكل لحمه وهو قسمان ما يحصل منه
 نفع وضرر فيباح لما فيه من منفعة الاصطياد ولا يكره لما فيه من العدوان وقسم ليس فيه نفع ولا ضرر
 فيكره قتله ولا يحرم والقسم الثالث ما يباح كله او نهى عن قتله فلا يجوز وفيه الجزاء اذا قتله الحرم
 قلت اصحابنا اقتصروا على الخمس الا انهم الحقوبها الحية لثبوت الخبر والذئب لمشاركته للكلب
 في الكلبية والحقوا بذلك ما ابتدأ بالعدوان والاذى من غيرها وقال بعضهم وتعقب بظهور المعنى
 في الخمس وهو الاذى الطبيعي والعدوان المركب والمعنى اذا ظهر في المنصوص عليه تعدى الحكم
 الى كل ما وجد فيه ذلك المعنى انتهى قلت نص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قتل خمس
 من الدواب في الحرم والاحرام وبين الخمس ما هن فدل هذا ان حكم غير هذه الخمس غير حكم الخمس
 والالم يمكن للتخصيص على الخمس فائدة وقال عياض ظاهر قول الجمهور ان المراد اعيان ما سمي في هذا
 الحديث وهو ظاهر قول مالك وابي حنيفة ولهذا قال مالك لا يقتل الحرم الوزغ وان قتله فداء
 ولا يقتل حنزيرا ولا قردا مما لا ينطلق عليه اسم الكلب في اللغة اذ فيه جعل الكلب صفة لاسما
 وهو قول كافة العلماء وانما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس فليس لاحد ان يجعلهن ستا ولا
 سبعا وما قتل الذئب فلا يحتاج فيه ان نقول انه يقتل لمشاركته للكلب في الكلبية بل نقول يجوز قتله بالنسب
 وهو ما رواه الدارقطني عن نافع قال سمعت ابن عمر يقول امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل
 الذئب والفأرة قال يزيد بن هارون يعني الحرم وقال البيهقي وقد روينا ذكر الذئب من حديث
 ابن المسيب مر سلاجيدا كانه يريد قول ابن ابي شيبة حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن حرملة عن سعيد حدثنا
 وكيع عن سفيان عن ابن حرملة عن سعيد بن كعب عن سفيان عن سالم عن سعيد عن وبرة
 عن ابن عمر يقتل الحرم الذئب وعن قبيصة يقتل الذئب في الحرم وقال الحسن وعطاء يقتل الحرم
 الذئب والحية واما اذا عدا على الحرم حيوان اى حيوان كان وصال عليه فانه يقتله لان حكمه
 حينئذ يصير كحكم الكلب العقور ص حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني
 يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال خمس من الدواب كلهن فاسق يقتلن في الحرم الغراب والحدأة والعقرب والفأرة
 والكلب العقور ش مطابقتها للترجمة ظاهرة و ذكر رجاله و وهم ستة و الاول يحيى
 ابن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفي المقرئ قدم مصر حدث وبها وتوفي به سنة ثمان اوسبع وثلاثين
 ومائتين و الثاني عبد الله بن وهب و الثالث يونس بن يزيد و الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري

الخامس عروة بن الزبير بن العوام : السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه كوفي وان وهب مصري وان يونس ابلي وان ابن شهاب وعروة مديان وفيه ان البخاري يروي عن يحيى بن سليمان بقوله حدثنا ويروي وحدثني يحيى بالعطف وصيغة الافراد وفيه يروي ابن وهب عن ابن شهاب عن عروة وفي الحديث السابق يروي ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر عن حفصة فظهر من ذلك ان لابن وهب عن يونس عن الزهري اسنادين سالم عن أبيه عن حفصة وعروة عن عائشة وقد كان ابن عيينة ينكر طريق الزهري عن عروة قال الحميدي عن سفيان حدثنا والله الزهري عن سالم عن أبيه فقيل له فان معمر يرويه عن الزهري عن عروة عن عائشة فقال حدثنا والله الزهري ولم يذكر عروة انتهى وطريق معمر الذي ذكره رواه البخاري في بدء الخلق من طريق يزيد بن زريع عنه ورواها النسائي من طريق عبد الرزاق عنه ورواه ايضا سعيد بن ابى حمزة عند احمد وابان بن صالح عند النسائي ومن حفظ حجة على من لم يحفظ وقد تابع الزهري عن عروة عن هشام بن عروة اخرجه مسلم عن الربيع الزهراني عن جاد بن زيد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس فواسق يقتلن في الحرم العقر والفأرة والحديا والغراب والكلب العقور ذكر من اخرجه غيره اخرجته مسلم في الحج ايضا عن ابى الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وخرجه النسائي فيه عن يونس بن عبد الاعلى كلهم عن ابن وهب عن يونس به وروى احمد في مسنده بسند صالح عن ابن عباس يرفعه خمس كلهن فاسقة يقتلن المحرم ويقتلن في الحرم الحية والفأرة الحديث وروى الترمذي من حديث ابى سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقتل المحرم السبع العادي والكلب العقور والفأرة والعقر والحداء والغراب وروى البيهقي من رواية ابراهيم عن الاسود عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر محرم بقتل حية بمضى ذكر معناه قوله فاسق مرفوع على انه خبر لمبدأ وهو قوله كلهن وهذه الجملة في محل الرفع على انها خبر لقوله خمس وهو قد تخصص بالصفة قوله يقتلن الضمير الذي فيه يرجع الى قوله خمس وليس يرجع الى معنى كل كما قاله بعضهم وفي رواية مسلم من هذا الوجه كلها فواسق وفي رواية التي تأتي في بدء الخلق خمس فواسق قال النووي هو باضافة خمس لابن توبه وجوز ابن دقيق العيد الوجهين و اشار الى ترجيح الثاني فانه قال رواية الاضافة تشعر بالتخصيص فيخالفها غيرها في الحكم من طريق المفهوم ورواية التنوين تقتضي وصف الجنس بالفسق من جهة المعنى فيشعر بأن الحكم المرتب على ذلك وهو القتل معلل بما جعل وصفه وهو الفسق فيدخل فيه كل فاسق من الدواب قلت هذا مبني على معرفة معنى الفسق فان كان المعنى في وصف الدواب المذكورة بالفسق خروجها عن حكم غيرها من الحيوان في تحريم قتلها يكون معنى الكلبية فيه ظاهرا وان كان المعنى خروجها عن حكم غيرها بالابتداء والافساد لا يكون معنى الكلبية فيه ظاهرا فافهم والفسق في اصل كلام العرب الخروج ومنه فسقت الرطبة اذا خرجت عن قشرها وقوله تعالى (فسق عن امره) اي خرج وسمى الرجل فاسقا لخروجه عن طاعة ربه وهو خروج مخصوص وسميت هذه الخمس فواسق لخروجها عن الحرمة التي لغيرهن وان قتلن للمحرم وفي الحرم مباح فالغراب ينقر ظهر البعير وينزع

اليه ويقال ابتدروا السلاح اي تسارعوا الى اخذه قوله وقيت اي حفظت ومنعت قوله شركم بالنصب لانه مفعول ثان للفعل المجعول اي ان الله سملها منكم كاسلمكم منها ولم يلحقها ضرركم كالم يلحقكم ضررها قوله كما وقتهم على صيغة المجعول ايضا وشرها بالنصب مفعول ثان له ذكر ما يستفاد منه في هذه الامر بقتل الحية سواء كان محرما وحلالا او في الحرم والامر مقتضاه الوجوب وقال ابن بطال اجمع العلماء على جواز قتل الحية في الحل والحرم قال واجاز مالك قتل الافعى وهي داخلة عنده في معنى الكلب العقور وقال ابن المنذر لا تعلمهم اختلفوا في جواز قتل العقرب وقال نافع لما قيل فالحية لا يختلف فيها وفي رواية ومن يشك فيها ورد عليه ابن عبد البر بما أخرجه ابن ابي شيبة من طريق شعبة انه سأل الحكم وحادا فقال لا يقتل المحرم الحية ولا العقرب قال ومن جتتهما انهما من هوام الارض فيلزم من اباح قتلها مثل ذلك في سائر الهوام قلت نعم يباح سائر القنائل كالرتيلة وهام الاربعة والاربعة والسام الابرص والوزغة والثل المؤذية ونحوها وما نهيته صلى الله عن قتل حيات البيوت فقد اختلف السلف قبلنا في ذلك فقال بعضهم بظاهر الامر يقتل الحيات كلها من غير استثناء شيء منها كما روى ابو اسحق عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقتلوا الحيات كلهن فمن خاف ثأرها فن فليس مني وروى ايضا هذا عن عمر وابن مسعود وقال ابو عمر روى شعبة عن مخارق بن عبد الله عن طارق بن شهاب قال اعترت فررت بالرمال فرأيت حيات فجعلت اقتلهن وسألت عمر رضي الله تعالى عنه فقال هن عدو فاقتلوهن قال ابن عيينة سمعت الزهري يحدث عن سالم عن أبيه ان عمر سئل عن الحية يقتلها المحرم فقال هي عدو فاقتلوها حيث وجدتوها وقال زيد بن اسلم اي كلب اعقر من الحية وقال آخرون لا ينبغي ان يقتل عوامر البيوت وسكانها الا بعد مناشدة العهد الذي اخذ عليهم فان ثبت بعد انشاده قتل وذلك حذار الاصابة فيلحقه ما لحق الفتى المعرس باهله حيث وجد حية على فراشه فقتلها قبل مناشدته اياها واعتلوا في ذلك بحديث ابي سعيد الخدري مزفوما ان بالمدينة جنا قد اسلوا فان رأيتم منها شيئا فادنوه ثلاثة ايام فان بدالكم بعد ذلك فاقتلوه ولا تخالف بينهما وربما تمثل بعض الجن ببعض صور الحيات فيظهر لآعين بنى آدم كما روى ابن ابي مليكة عن عائشة بنت طلحة ان عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها رأت في مغتسلها حية فقتلتها فأتيت في منامها فقيل لها انك قتلت مسلمانا فقالت لو كان مسلمانا ما دخل على امهات المؤمنين فقيل ما دخل عليك الا وعليك ثيابك فاصبحت فزعة ففرقت في المساكين اثني عشر الفا قال ابن نافع لا تنذر عوامر البيوت الا بالمدينة خاصة على ظاهر الحديث وقال مالك تنذر بالمدينة وغيرها وهو بالمدينة اوجب ولا تنذر في الصحارى وقال غيره بالسوية بين المدينة وغيرها لان العلة اسلام الجن ولا يحل قتل مسلم جنى ولا انسى ومما يؤكده قتل الحية ما ذكره البخاري في هذا الباب عن ابن مسعود وعند الدارقطني من حديث زر عن عبد الله من قتل حية او عقربا فقد قتل كافرا وقال الموقوف اشبه بالصواب ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عمرو بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال للوزع فويسق ولم اسمعه امر بقتله ش مطابقتها للترجمة في قوله فويسق لان تسميته صلى الله تعالى عليه وسلم اياه فويسقا يقتضى ان يكون قتله مباحا واسماعيل هو ابن ابي اويس عبد الله ابو عامر الاشجعي المدني ابن اخت مالك بن انس والحديث أخرجه النسائي ايضا في الحج عن وهب بن بيان عن ابن وهب عن مالك به مختصرا الوزع فويسق قوله قال للوزع

اللام فيه معنى عن نحو (وقال الذين كفروا للذين آمنوا) أي عن الذين آمنوا والمعنى هنا قال عن الوزغ
 فويسق قلت ويجوز أن يكون للتعليل والمعنى قال لاجل الوزغ فويسق والوزغ بفتح الواو
 والزاي وفي آخره غين مبهمة جمع وزغة ويجمع أيضا على وزغان وازغان على البدل وقال ابن
 سيده عندى أن الوزغان إنما هو جمع وزغ الذى هو جمع وزغة كورل وورلان وفي الصحاح
 والجمع اوزاغ وفي المغيثة والجمع اوزاغ قوله فويسق تصغير فاسق تصغير تحقير وهو ابن
 ومقتضاه الذم له وقال الكرماني الوزغ دابة لها قوائم تعدو في أصول الحشيش قيل إنها تأخذ
 ضرع الناقة وتشرب من لبنها وقيل كانت تنفخ في نار إبراهيم عليه السلام لتلتهب وقال الجوهري
 الوزغة دويبة وقال ابن الأثير وهي التي يقال لها سام أبرص قلت هذا هو الصحيح وهي التي
 تكون في الجدران والسقوف ولها صوت تصيح به وقال ابن الأثير ومنه حديث عائشة رضي الله
 تعالى عنها لما أحرق بيت المقدس كانت الاوزاغ تنفخ قوله ولم اسمعه امر بقتله هو كلام
 عائشة أي لم اسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الوزغ وإنما ذكرت الضمير في بقتله
 نظرا إلى ظاهر اللفظ وإن كان جعافا في المعنى وقول عائشة هذا لا يدل على منع قتله لأنه قد سمعه غيرها
 وفي مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه مرفوعا امر بقتل الاوزاغ وفي حديث
 عروة عن عائشة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتله وقال أبو الحسن الباغندي في علله
 أنه وهم والصواب أنه مرسل وروى مالك عن ابن شهاب عن سعد بن أبي وقاص أنه صلى
 الله تعالى عليه وسلم امر بقتله وفيه انقطاع بين الزهري وسعد وقال ابن المواز عن مالك قال
 سمعت أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الوزغ وعن أم شريك أنه صلى الله تعالى عليه وسلم
 امر بقتلها على ماسيأتي وعن ابن عباس من قتل وزغافله صدقة وقال ابن عمر اقتلوا الوزغ
 فإنه شيطان وعن عائشة أنها كانت يقتل الوزغ في بيت الله تعالى وسأل إبراهيم بن نافع عطاء عن قتله
 في الحرم قال لا بأس به ونقل ابن عبد البر الاتفاق على جواز قتله في الحل والحرم لكن نقل ابن
 عبد الحكم وغيره عن مالك لا يقتل المحرم الوزغ زاد ابن القاسم وإن قتله يتصدق لأنه ليس من الخمس
 المأمورة بقتلها وذكر ابن بريدة في أحكامه قال الطحاوي لا يقتل المحرم الحية ولا الوزغ ولا شيئا
 غير الحداة والغراب والكلب العقور والفأرة والعقرب قلت قد ذكرنا فيما مضى أنه قال للمحرم
 قتل الحية وروى مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعا من قتل وزغة في أول ضربة فله كذا وحسنة ومن
 قتلها في الثانية فله كذا وكذا حسنة دون الأولى ومن قتلها في الضربة الثالثة فله كذا وكذا حسنة
 دون الثانية وفي لفظ من قتل وزغا في أول ضربة كتب له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة
 دون ذلك وفي لفظ في أول ضربة سبعين حسنة وقال أبو عمر الوزغ يجمع على تحريم أكله وقال
 ابن التين إباح مالك قتله في الحرم وكره للمحرم وقال ابن حزم من طريق سويد بن غفلة قال أمرنا
 عمر بن الخطاب بقتل الزنور ونحن محرمون وعن حبيب المعلم عن عطاء بن أبي رباح قال ليس في الزنور
 جزاء قال ابن حزم وأما الثمل فلا يحل قتله ولا قتل الهدهد ولا الصرد ولا النحل ولا الضفدع
 لما روينا من طريق عبدالرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال
 نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل أربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والصرد وعند
 أبي داود من حديث سعيد بن خالد عن سعيد بن المسيب عن عبدالرحمن بن عثمان أن طيبيا سأل

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صفدح يجعلها في دواء فتهاه عليه الصلاة والسلام عن قتلها
وفي التوضيح اختلف المذنبون في الزبور فشبه بعضهم بالحية والعقرب فان عرض لانسان فدفع
عن نفسه لم يكن فيه شيء وكان عمر رضي الله تعالى عنه يأمر بقتله وقال اجد وعطاء لاجزاء فيد
وقال بعضهم بطعم شيئا قال اسماعيل وانما لم يدخل اولاد الكلب العقور في بحكمته لانهم لا يعقرن
في صغرهم ولا فعل لهم **ص** باب لا يعضد شجر الحرم **ش** اي هذا
باب يذكر فيه لا يعضد شجر الحرم اي لا يقطع وهو على صيغة المجهول من عضدت الشجر عضدا من
باب ضرب يضرب اذا قطعته والعضد بفتحين ما يكسر من الشجر او يقطع وفي المحكم والشجر
معضود وعضيد قال واستعضده قطعه وفي المنتهى اي قطعه بالمعضد يعني بالسيف الممتن في قطع
الشجر والشجر معضود وعضد بالتحريك **ص** وقال ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يعضد شوكه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا التعليق ذكره البخاري
موصولا عن ابي شريح في هذا الباب وذكره كذلك عن ابن عباس في الباب الذي يلي هذا الباب
وسنذكر ما يتعلق به هناك ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن سعيد بن ابي
سعيد المقبري عن ابي شريح العدوي انه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث الى مكة اينذني
ايها الامير احذرك قولا قام به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الغد من يوم الفتح فسمعت
اذناي ووعاه قلبي وابصرته عينا حين تكلم به انه جد الله واثني عليه ثم قال ان مكة حرمها الله
تعالى ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما ولا يعضد بها
بها شجرة فان احد ترخص لقنال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقولوا له ان الله اذن لرسوله
ولم يأذن لكم وانما اذن لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس وليبلغ الشاهد
الغائب فقيل لابي شريح ما قال لك عمرو قال انا اعلم بذلك منك يا ابا شريح ان الحرم لا يعيذ ماصيا
ولا فارا بخربة قال ابو عبد الله خربة بلية **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ولا يعضد بها شجرة
وهذا الحديث قد مر بتمامه في كتاب العلم في باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب وقد ذكرنا هناك
اكثر ما يتعلق به ونستوفي ههنا جميع معانيه وان وقع فيه تكرار فان التكرار يفيد الناظر فيه خصوصا
اذالم يقدر على ما ذكر هناك اما بعد المسافة او اوجه آخر وهذا الحديث قد اخرج ههنا عن عبد الله
بن يوسف عن الليث عن سعيد وهناعن قتيبة عن الليث عن سعيد قوله عن ابي شريح العدوي زاد ههنا
العدوي قيل نظرفه لانه خزاعي من بني كعب بن ربيعة بن لحي بطن من خزاعة ولهذا يقال له الكعبي ايضا
لاعدوي وليس هو من بني عدى لاعدى قريش ولاعدى مضرقلت يحتمل انه كان حليفا لبني عدى بن كعب
من قريش قوله عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي شريح وفي رواية ابن ابي ذئب عن سعيد سمعت ابا شريح
اخرجه اجد واختلف في اسمه قال مشهور انه خويلد بن عمرو اسلم قبل الفتح وسكن المدينة
ومات بها سنة ثمان وستين وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر بن قوله لعمر بن سعيد
هو عمرو بن سعيد بن العاص المعروف بالاشدق لطيم الشيطان ليست له صحبة وعرف بالاشدق لانه
صعد المنبر فبالغ في شتم علي رضي الله تعالى عنه فاصابه لقوة ولأه يزيد بن معاوية المدينة وكان احب الناس
الى اهل الشام وكانوا يسمعون له ويطيعونه وكتب اليه يزيد بن ابي عبد الله بن الزبير رضي الله
تعالى عنها جيشا فوجهوا واستعمل عليهم عمرو بن الزبير بن العوام وقال الطبري كان قدوم عمرو بن سعيد واليا

على المدينة من قبل يزيد بن معاوية في ذي القعدة سنة ستين وقيل قدومه في رمضان منها وهي السنة التي ولي
 فيها يزيد الخلافة فامتنع ابن الزبير من بيعه واذا تم مكة فجهز اليه عمرو بن سعيد جيشا وامر عليهم عمرو بن
 الزبير وكان معاديا لاختيد عبدالله وكان عمرو بن سعيد قد ولد شرطه ثم ارسله الى قتال اخيه فجاء
 مروان الى عمرو بن سعيد فمات مع جواده ابو شرح فذكر القصة فلما نزل الجيش ذا طوى خرج
 اليهم جماعة من اهل مكة فهزموهم وامر عمرو بن الزبير فسجن اخوه بسجن عارم وكان عمرو بن
 الزبير قد ضرب جماعة من اهل المدينة ممن اتهم بالبل الى اخيه فاقداهم عبد الله منذ حتى مات عمرو من ذلك
 الضرب قوله وهو يبعث البعوث جلة حالية والبعوث جمع البعث وهو الجيش بمعنى مبعوث وهو من تسمية
 المفعول بالمصدر والمراد به الجيش المجزأ للقتال قوله ايذن آصله اذن بهزئين فقلبت الثانية ياء لسكونها
 وانكسار ما قبلها قوله ايها الامير اصله يا ايها الامير فحذف حرف النداء منه قوله قام به رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم جلة في محل النصب لانها صفة لقوله قولا وانتصاب قولا على المفعولية قوله
 الهند بالنصب اي الثاني من يوم الفتح قوله سمعته اذ نأى اي جلسته عنه بغير واسطة وذكر الاذنين
 لتأكيد قوله ووعاد قلبي اي حفظه وهو تحقيق لفهمه وتبنيته قوله وابصرته عيناى زيادة تأكيد
 في تحقيق ذلك قوله حين تكلم به اي بذلك القول المذكور وشارب هذا الى ان سماعه منه لم يكن مقتصر
 على مجرد الصوت بل كان مع المشاهدة والتحقيق بما قاله قوله ان جد الله بيان لقوله تكلم قوله
 حرمها الله اي حكم بحريمها وقضاه به وفيد حجة لمن يرى المنجى الى مكة ممن عليه دم لا يقتل فيها
 لان معنى تحريم الله اياها ان لا يقاتل اهلها ويؤمن من استجار بها ولا يتعرض له وهو معنى قوله
 تعالى (ومن دخله كان آمنا) فان قلت جاء في حديث انس ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام حرم مكة
 وسمى في الجهاد قلت قيل ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام حرم مكة بأمر الله تعالى لا باجتهاده
 وقيل ان الله تعالى قضى يوم خلق السموات والارض ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام سيحرم مكة
 وقيل ان ابراهيم اول من اظهر تحريمها بين الناس وقال القرطبي معناه ان الله حرم مكة ابتداء من غير
 سبب ينسب لاحد ولا لاحد فيه مدخل قال ولاجل هذا اكد المعنى بقوله ولم يحرمها الناس
 والمراد بقوله ولم يحرمها الناس ان تحريمها ثابت بالشرع لا مدخل للعقل فيه وقيل المراد انها من
 محرمات الله فيجب امتثال ذلك وليس من محرمات الناس يعنى في الجاهلية كما حرموا اشياء من عند
 انفسهم وقيل معناه ان حرمتها مستمرة من اول الخلق وليس مما اختصت به شريعة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قوله ولا يعضد بصيغة المعلوم والضمير الذي فيه يرجع الى امرئى اي ولا يقطع قوله
 بها اي بمكة ووقع في رواية معمر بن شبة بلفظ لا يخضد بالخاء المعجمة بدل العين المهملة وهو يرجع
 الى معنى يعضد لان اصل الخضد الكسر ويستعمل في القناع وكذا لافي ولا يعضد زائدة لتأكيد
 النفي قوله فان احد ترخص ارتفاع احد بفعل مضمر يفسره ما بعده وتقديره فان ترخص احد وقوله
 ترخص على وزن تفعل من الرخصة وفي رواية ابن ابي ذئب عند احد فان ترخص مترخص وهو المتكلف
 للرخصة قوله لقتال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتعلق بقوله ترخص اي لاجل قتال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها يعنى لا يقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتل
 وانا ايضا اقتل فاذا قال كذلك فقولوا له ان الله اذن لرسوله ولم يأذن لك قوله وانا اذنلى

بفتح الهزة وكسر الذال على بناء الفاعل والضمير فيه يرجع الى الله ويروى بضم الهزة على البناء
 للمجهول قوله ساعة من نهار قدمضى في كتاب العلم ان مقدار هذه الساعة ما بين طلوع الشمس
 وصلاة العصر وكان قتل من قتل باذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كابن خطل وقع في هذا
 الوقت الذي ابيع فيه القتال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يحمل الحديث على ظاهره حتى يحتاج
 الى الجواب عن قصة ابن خطل قوله اليوم المراد به الزمن الحاضر يعنى عادت حرمتها كما كانت
 بالامس حراما الى يوم القيامة ولم يبين غاية الحرمتهنا وبينها في حديث ابن عباس الذي يأتي بعد باب بقوله
 فهو حرام بحرمة الله تعالى الى يوم القيامة قوله فقيل لابي شريح لم يدر هذا القائل لابي شريح
 المذكور من هو وفي رواية ابن اسحق انه بعض قومه من خزاعة قوله ما قال لك عمرو وهو عمرو
 ابن سعيد المذكور في السند قوله قال انا اعلم اى قال عمر بن سعيد انا اعلم بذلك اى بالمذكور من قول ابي
 شريح ان مكة حرمها الله تعالى الى قوله فقيل لابي شريح والعجب من عمرو بن سعيد حيث ساق
 الحكم مساق الدليل وخصص العموم بلا دليل قوله لا يعيد بالذال المعجمة اى لا يجير عاصيا ولا
 يعصمه قوله ولا فارا بالفاء من الفرار وهو الهروب والمراد من وجب عليه الحد لقتله تم هرب
 الى مكة مسجيرا بالحرم قوله بخربة بضم الخاء المعجمة وفتحها وسكون الراء وفتح الباء الموحدة وفي
 المحكم الخربة يعنى بالفتح والخربة يعنى بالضم والخرب الفساد في الدين والخربة الذلة يقال
 ما فلان خربة قال ابو المعاني الخارب الاص والخربة الخصوصية وقال الاصمعي الخارب سارق البعير
 خاصة والجمع خراب وخرب فلان بابل فلان يخرب خرابة مثل كتب يكتب كتابة والخربة الفعلة
 منه وقال اللحياني خرب فلان بابل فلان يخرب بها خربا وخروبا وخرابة وخرابة اى سرقتها كذا حكاه
 متعبدا بالباء وقال مرة خرب فلان اى صار لصا واشار ابن العربي الى ضبطه بكسر الخاء المعجمة
 وسكون الزاى بدل الراء وبالياء آخر الحروف بدل الباء الموحدة قيل المعنى صحيح ولكن لا يساعده على
 ذلك الرواية قلت لم يظهر لي صحة المعنى مع عدم الرواية وحكى الكرمانى جزية بكسر الجيم وسكون
 الزاى وهو ايضا بعيد قوله قال ابو عبد الله هو البخارى نفسه فسر الخربة بقوله بلية قال بعضهم
 هو تفسير من الراوى ثم قال والظاهر انه المصنف قلت صرح بقوله قال ابو عبد الله ولم يبق وجه ان
 يقال تفسير من الراوى على الابهام ومن الفوائد هان تعلم ان من عد كلام عمرو بن سعيد المذكور
 حديثا واحتج بما تضمنه كلامه فقد وهم وهما فاحشا وعن هذا قال ابن حزم لا كرامة للطيم
 الشيطان ان يكون اعلم من صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت اراد من لطيم الشيطان
 هو عمرو بن سعيد فانه كان يلقب به واراد بصاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ابا شريح
 العدوى المذكور فيه فان قلت قال ابن بطل سكوت ابي شريح عن جواب عمرو بن سعيد يدل على
 انه رجع اليه في التفصيل المذكور قلت يرد هذا ما رواه احمد في مسنده انه قال في آخره قال ابو شريح
 فقلت لعمرو قد كنت شاهدا وكنت غائبا وقد امرنا ان يبلغ شاهدنا غائبا وقد بلغتك فهذا ينادى
 بأعلى صوته انه لم يوافق وانما ترك المشافهة معه لعجزه عنه لاجل شوكرته وقال ابن بطل ايضا ليس
 قول عمرو جوابا لابي شريح لانه لم يختلف معه ان من اصاب حدا في غير الحرم ثم لجأ اليه انه يجوز
 اقامه الحد عليه في الحرم فان ابا شريح انكر بعث عمر والجيش الى مكة ونصب الحرب عليها فاحسن
 في استدلاله بالحديث وحاد عمرو عن جوابه واجابه عن غير سؤاله واعترض الطيبي عليه بأنه لم يجد

في جوابه وانما اجاب بما يقتضيه القول بالموجب كما قد قال له صح سماعك وحفظك لكن المعنى المراد بالحديث الذي ذكرته خلاف ما فهمته منه قال فان ذلك الترخص كان بسبب القمع وليس بسبب قتل من استحق القتل خارج الحرم ثم استجار بالحرم والذي اتا فيه من القيل الثاني ومن فوائده ان لا يجوز قطع اغصان شجر مكة التي انشاها الله فيها مما لا صنع فيه لبني آدم واذ لم يجوز قطع اغصانها فقطع شجرها أولى بالنهي وقام الاجماع كقول ابن المنذر على تحريم شجر الحرم واختلفوا فيما يجب على قاطعها فقال مالك لا شيء عليه ذير الاستغفار وهو مذهب عطاء وبه قال ابو ثور وذكر الطبري عن عمر مثل معناه وقال الشافعي عليه الجزاء في الجميع المحرم في ذلك والحلال سواء في الشجرة الكبيرة بقرة وفي الصغيرة شاة وفي الخشب وما شبهه فيه قيمته بالغة ما بلغت وقال القرطبي خص الفقهاء الشجر المنهى عن قطعه بما ينسب الله تعالى من غير صنع آدمي فاما ما ينبت بمعالجة آدمي فاختلف فيه والجمهور على الجواز وقال الشافعي في الجميع الجزاء ورجمه ابن قدامة وقال ابن العربي اتفقوا على تحريم قطع شجر الحرم الا ان الشافعي اجاز قطع السواك من فروع الشجرة كذا نقله ابو ثور عنه وازا ايضا اخذ الورق والثر اذا كان لا يضرها ولا يهلكها وبهذا قال عطاء ومجاهد وغيرهما وازاوا قطع الشوك لكونه يؤذى بطبعه فاشبهه القواسق ومنعه الجمهور وقال ابن قدامة ولا بأس بالارتفاع بما انكسر من الاغصان وانقطع من الشجر بغير صنع آدمي ولا بما يسقط من الورق نص عليه احد ولا نعم فيه خلافا انتهى واجمع كل من يحفظ عنه العلم على اباحة اخذ كل ما ينبت للناس في الحرم من البقول والزرع والرياحين وغيرها وفي التلويح واختلفوا في اخذ السواك من شجر الحرم فروينا عن مجاهد وعطاء وعمر بن عمر انهم رخصوا في ذلك ومن فوائده جواز اخبار الرجل عن نفسه بما يقتضيه به فقه وضبطه لما سمعه ومنها انكار العالم على الحاكم ما يغيره من امر الدين والموعظة بلطف وتدرج ومنها الاقتصار في الانكار على اللسان اذ لم يستطع باليد ومنها وقوع التاكيد في الكلام البالغ ومنها جواز المجادلة في الامور الدينية ومنها الخروج عن عهدة التبليغ والصبر على المكاره اذ لم يستطع يدا من ذلك ومنها جواز قبول خبر الواحد لانه معلوم ان كل من شهد الخطبة قد لزمه الابلاغ وان لم يأمرهم بالبلاغ الغائب عنهم الا وهو لا يزمه فرض العمل بما بلغه كالذي لزم السامع سواء والام يمكن بالامر بالتبليغ فائدة ومنها ان الحرم لا يعيد عاصيا وفيه اقوال للعلماء وجحج قد ذكرنا في كتاب العلم والله اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل

ص باب لا ينفر صيد الحرم ش **ش** اي هذا باب يذكر فيه لا ينفر صيد الحرم وينفر على صيغة المجهول من التنفير قيل هو كناية عن الاصطياد وقيل على ظاهره وقال النووي بحر التنفير هو الازعاج عن موضعه فان نقره عصي سواء تلف او لا فان تلف في نقره قبل سكونه ضمن والا فلا يستفاد من النهي عن التنفير تحريم الاتلاف بالطريق الاولى **ص** حدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله حرم مكة فلم تحمل لاحد قبلي ولا تحمل لاحد بعدى وانما احلت لي ساعة من نهار لا يختلي خلاها ولا يعصد شجرها ولا ينفر صيدها ولا تلتقط لقطتها الا لعرف وقال العباس يا رسول الله الا الاذخر لصاغتنا وقبورنا فقال الا الاذخر **ش** بطابقته للترجمة في قوله ولا ينفر صيدها وهذا الحديث قد مر في كتاب الجنائز في باب الاذخر والحشيش في القبر فانه اخرجه هناك عن محمد بن عبد الله بن حوشب عن عبد الوهاب وهو الثقي عن خالد هو الخذاء وههنا اخرجه عن محمد بن المثني عن عبد الوهاب

الى آخره وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به قوله فلم يحل لاحد بعدى وفي رواية الكشميهني فلا تحل وفي الباب الذي بعده وانه لم يحل القتال فيه لاحد بعدى وعند البخارى في اوائل البيع من طريق خالد الطحان عن خالد الحذاء بلفظ فلم يحل لاحد قبلى ولا تحل لاحد بعدى ومثله عند احمد من طريق وهب عن خالد وقال ابن بطال المراد بقوله ولا تحل لاحد بعدى الاخبار عن الحكم في ذلك لا الاخبار بما يقع لوقوع خلاف ذلك في الشاهد كما وقع من الججاج وغيره قوله لا يفتل على اى لا يجوز ولا يؤخذ قوله خلاها بفتح الخاء المعجمة مقصور الرطب من الكلاء قوله ولا تلتقط على صيغة المجهول وضمن لا تلتقط معنى لا يحل الالتقاط ويجوز ان يكون لا تلتقط على صيغة المعلوم فيكون اللام حينئذ في المعرفة زائدة وقال الكرماني حكم جميع البلاد هذا وهو ان لا تلتقط الا للتعريف قلت هذا للتعريف المجرد اى لا يملكها بعد التعريف بل يعرفها ابدأ قوله لصاغتنا جمع صائع قوله الا الاذخر بكسر الهمزة نبت معروف والمستثنى منه هو قوله لا يفتل خلاها ومثله يسمى بالاستثناء التلقينى ص وعن خالد عن عكرمة قال هل تدري ما لا يفر صيدها هو ان ينحيه من الظل ينزل مكانه ش ص وعن خالد عطف على قوله حدثنا خالد عن عكرمة داخل في الاسناد المذكور قوله قال هل تدري هذا خطاب من عكرمة لخالد يريد ان ينبه عكرمة بذلك على المنع من الالتفاف وسائر انواع الاذى وهذا تنبيه بالادنى على الاعلى كما في قوله تعالى (ولا تقل لهما اف) فاذا كان الشخص ممنوعا عن القول بأف لو اديه فغنه عن سبهما بطريق الاولى وقد خالف في ذلك عطاء ومجاهد عكرمة فانهما قالا لا بأس بطرده ما لم يفض الى قتله رواه ابن ابي شيبة وروى ايضا من طريق الحكم عن شيخ من اهل مكة ان حيا ما كان على البيت فذرق على يد عمر فأشار عمر بیده فطار فوقه على بعض بيوت مكة فجاءت حية فأكلته فحكم عمر رضى الله تعالى عنه على نفسه بشاة وروى من طريق آخر عن عثمان رضى الله تعالى عنه نحوه قوله ما لا يفر اى ما لا شئ الذى يفر صيدهمكة وكلمة ما استغفامية فيستغفهم بها عن مضمون الجملة التى بعدها اى ما الغرض من لفظ ما لا يفر صيدها قوله هو اى التنفير دل عليه قوله يفر من قبل قوله تعالى (اعدلوا هو) اى العدل (اقرب للتعوى) قوله ان ينحيه من التحية وهو الابعاد من نحى ينحى بالخاء المعجمة وهو على صيغة الغائب والضمير فيه يرجع الى المفر الذى يدل عليه لفظ ينفر وروى تنحيه بالخطاب وقوله ينزل بالوجهين ايضا ومعنى ينزل مكانه اى مكان الصيد وهذه جملة وقعت حالا ص باب لا يحل القتال بمكة ش ص اى هذا باب يذكر فيه لا يحل القتال بمكة اى في مكة قوله القتال هكذا وقع في لفظ الحديث وكذا وقع في رواية مسلم ووقع في رواية اخرى بلفظ القتل والفرق بين القتل والقتال ظاهر اما القتل فتقتل بعضهم الاتفاق على جواز اقامة حد القتل فيها على من اوقعه فيها وخص الخلاف بمن قتل فى الحل ثم لجأ الى الحرم ومن نقل الاجماع على ذلك ابن الجوزى واما القتال فقال الماوردى من خصائص مكة ان لا يحارب اهلها فلو بغوا على اهل العدل فان امكن ردهم بغير قتال لم يجوز وان لم يمكن الا بالقتال فقال الجمهور يقاتلون لان قتال البغاة من حقوق الله تعالى فلا يجوز اضعاءهم وقال آخرون لا يجوز قتالهم بل يضيق عليهم الى ان يرجعوا الى الطاعة ص وقال ابو شريح رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يفتل بك ما شئ ص ابو شريح هو الصحابي المذكور فى الباب الذى قبل الباب السابق وقدمضى فيه هذا التعليق موصولا ص حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا

جبر عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يوم افتتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية واذا استغفرتم فانفروا فان هذا بلد حرم الله يوم خلق
 السموات والارض وهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة وان لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي
 الاساعدة من نهار فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعصده شوكه ولا ينثر صيده ولا يلتقط
 لقطته الا من عرفها ولا يختلي خلاها قال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقينهم ولبوتهم
 قال الا الاذخر شئ من مطاوعة للرجة في قوله فهو حرام بحرمه الله تعالى الى يوم القيامة وعثمان بن
 ابي شبة هو عثمان بن محمد بن ابي شبة واسمه ابراهيم بن عثمان ابو الحسن العباسي الكوفي وهو اخو ابي بكر
 عبد الله بن ابي شبة مات في المحرم سنة تسع وثلاثين ومائتين وهو اكبر من ابي بكر بثلاث
 سنين روى عنه مسلم ايضا وجبرير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر روى عن مجاهد
 عن طاوس كذا يرويه موصولا وخالفه الاعمش فرواه عن مجاهد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مرسل اخرجه سعيد بن منصور عن ابي معمر عنه ومنصور ثقة حافظ فالحكم لو صله والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في الحج وفي الجزية عن علي بن عبد الله وفي الجهاد عن آدم عن شيبان وعن علي بن
 عبد الله وعمر بن علي كلاهما عن يحيى واخرجه مسلم في الجهاد عن يحيى بن يحيى وفيه وفي الحج عن اسحق بن
 ابراهيم وفيه ما يباض عن محمد بن رافع وفي الجهاد ايضا عن ابي بكر وابي كريب وعن عبد بن حميد واخرجه
 ابو داود في الحج والجهاد عن عثمان بن عطاء ومنصور وفي الحج عن محمد بن قدامة وعن محمد بن رافع قوله يوم افتتح
 مكة منصوب لانه ظرف لقوله لا هجرة اي بعد الفتح وكذا جاء عن علي بن المديني في روايته عن جبرير في
 كتاب الجهاد والهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام باقية الى يوم القيامة ولم يبق هجرة من مكة بعد ان
 صارت دار الاسلام وهذا يتضمن معجزة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بانها بقي دار الاسلام لا يتصور
 منها الهجرة قوله ولكن جهاد اي لكن لكم طريق الى تحصيل الفضائل التي في معنى الهجرة وذلك بالجهاد
 ونية الخير في كل شئ من لقاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحوه وارتفاع جهاد على الابتداء وخبره
 محذوف بقدمان قد يره لكم جهاد قوله واذا استغفرتم اي اذا دعاكم الامام الى الخروج الى الغزو فاخرجوا
 اليه وقال الطبري ولكن جهاد عطف على محل مدخول لا هجرة اي الهجرة من الاوطان اما هجرة الفرار من
 الكفار واما الى الجهاد واما الى غير ذلك كطلب العلم وانقطعت الاولى وبقيت الاخرى فان غنموا
 ولا تقاعدوا عنهما واذا استغفرتم فانفروا قوله فان هذا بلد الفاء فيه جواب شرط محذوف تقديره
 اذا علمت ذلك فاعلموا ان هذا بلد حرام قوله حرم الله كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية
 الكشميهني حرمه الله بالهاء قوله بحرمه الله اي بتحريمه وهذا تأكيد للتحريم قوله وانه اي ان
 الشأن لم يحل القتال فيه هكذا وقع في رواية الكشميهني بلفظ لم يحل وفي رواية غيره لا يحل بلفظ
 لا والاول اشبه لقوله قبلي قوله ولا يلتقط على صيغة المعلوم وفاعله هو قوله من عرفها قوله
 خلاها بالقصر كذا كرنا وذكر ابن التين انه وقع في رواية القابسي بالمد وهو الرطب من النبات
 واختلاؤه قطعه واحتشاشه وتخصيص التحريم بالرطب اشارة الى جواز رعي اليابس واختلاؤه
 وهو اصح الوجهين للشافعية لان الثبت اليابس كالصيد الميت وقال ابن قدامة لكن في استثناء
 الاذخر اشارة الى تحريم اليابس من الحشيش ويدل عليه ان في بعض طرق حديث ابي هريرة

ولا يحتش حشيشها قوله قال العباس دوا بن عبدالمطلب كما وقع كذلك في المغزى من وجه آخر قوله الا
الاذخر قد ذكرنا انه استثناء تلقيني والاستثناء التلقيني هو ان العباس لم يرد به ان يستثنى هو بنفسه
وانما اراد به ان يلقن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاستثناء واستدل به بعضهم على جواز الفصل
بين المستثنى والمستثنى منه ومذهب الجمهور اشتراط الاتصال اما لفظا واما حكما بجواز الفصل
بالتنفس مثلا وقد اشتهر عن ابن عباس الجواز مطلقا واحتج له بظاهر هذه القصة واجاب الجمهور
عنه بان هذا الاستثناء في حكم المنصل لاحتمال ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان
يقول الا الاذخر فشغله العباس بكلامه فوصل كلامه بكلام نفسه فقال الا الاذخر وقد قال مالك
يجوز الفصل مع اضممار الاستثناء متصلا بالمستثنى منه فان قلت هل كان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الا
الاذخر باجتهاد او وحى قلت اختلفوا فيه فقيل او وحى الله قبل ذلك انه ان طلب احدا استثناء شي من ذلك
فاجب سؤاله وقيل كان الله تعالى فوض له الحكم في هذه المسألة مطلقا وحكى ابن بطال عن المهلب
ان الاستثناء هنا للضرورة كتحليل اكل الميتة عند الضرورة وقدين العباس ذلك بان الاذخر لا غنى
لاهل مكة عنه ورد عليه بأن الذي يباح للضرورة يشترط حصولها فيه فلو كان الاذخر مثل الميتة لا يمنع
استعماله الا فين تحققت ضرورته فيه والاجاع على انه مباح مطلقا بغير قيد الضرورة وقيل الحق
ان سؤال العباس كان على معنى الضراعة وترخيص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان تبليغا عن الله تعالى
اما بطريق الالهام او بطريق الوحي ومن ادعى ان نزول الوحي يحتاج الى امد متسع فقد وهم ويجوز
في الاذخر الرفع على انه بدل مما قبله ويجوز النصب لكونه استثناء وقع بعد النبي وقال ابن مالك
والختار النصب لكون الاستثناء وقع متراخيا عن المستثنى منه فبعدت المشاكلة بالبدلية ولكون
الاستثناء ايضا عرض في آخر الكلام ولم يكن مقصودا قوله فانه اى فان الاذخر قوله لقينهم
بفتح القاف وسكون الياء في آخر الحروف بعدها نون وهو الخداد وقال الطبري القين عند العرب
كل ذى صناعة يعالجها بنفسه قوله ولبوتهم يعني لسقوف بيوتهم حيث يجعلونه فوق الخشب وقال
التميمي معناه يوقدونه في بيوتهم وفي رواية المغازى فانه لا بد منه للقين والبيوت وفي الرواية الماضية
فانه لصا غشا وقبورنا ووقع في مرسل مجاهد عند عمر بن شبة الجمع بين الثلاثة ووقع عنده ايضا
فقال العباس يا رسول الله ان اهل مكة لا صبر لهم عن الاذخر لقينهم وبيوتهم * ومن فوائد هذا
الحديث جواز مراجعة العالم في المصالح الشرعية والمبادرة الى ذلك في الجماع والمشاهد * ومنها
عظم منزلة العباس عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * ومنها عنايته بامر مكة لكونه كان منها
اصلا ومنشاؤه * ومنها رفع وجوب الهجرة عن مكة الى المدينة وابقاء حكمها من بلاد الكفر الى
يوم القيامة * ومنها انه يشترط الاخلاص للجهاد ولكل نية فيها خير والله اعلم * باب *
الجماعة للمحرم ش * اى هذا باب في بيان حكم الجماعة للمحرم هل يمنع منها او يباح له مطلقا
او للضرورة والمراد في ذلك كله المحجوم لا الحاجم * ش * وكوى ابن عمر ابنه وهو محرم
ش * يستأنس مطابقة هذا الاثر لترجمة من حيث ان كلام الجماعة والكي يستعمل للتداوى
عند الضرورة وابن عمر هو عبد الله واسم ابنه واقد بالقاف ووصل هذا التعليق سعيد بن منصور من
طريق مجاهد قال اصاب واقد بن عبد الله بن عمر بن سام في الطريق وهو متوجه الى مكة فلكوا ابن
عمر * ص * ويتداوى مالم يكن فيه طيب ش * اى ويتداوى المحرم بدواء مالم يكن فيه

طيب وفي بعض النسخ عالم يكن فيه طيب وقال بعضهم هذا من تمة الترجمة وليس في اثر ابن عمر كما ترى واما قول الكرماني يتداوى ناعله اما المحرم واما ابن عمر فكللام من لم يقف اثر ابن عمر انتهى قلت اما قول هذا القائل هذا من تمة الترجمة فليس بشئ لان اثر ابن عمر فاصل يمنع ان يكون هذا من الترجمة واما قول الكرماني واما ابن عمر فكذلك ليس بشئ او قوع هذا ايضا بعد اثر ابن عمر في غير محله ومع هذا اشار به الى جواز التداوى للمحرم بما ليس فيه طيب وقد ذكر البخاري في اوائل الحج في باب الطيب عند الاحرام وقال ابن عباس يشم المحرم الریحان وينظر في المرأة ويتداوى ويأكل الزيت والسنن وروى الطبري من طريق الحسن قال ان اصاب المحرم شجرة فلا بأس بأن يأخذ ما حولها من الشعر ثم يداويها بما ليس فيه طيب ~~ص~~ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمر واول شئ سمعت عطاء يقول سمعت ابن عباس يقول احتجتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو محرم ثم سمعته يقول حدثني طاوس عن ابن عباس فقلت لعله سمعه منهما شئ ~~ص~~ مطابقته للترجمة ظاهرة ~~ص~~ ذكر رجاله ~~ص~~ وهم ستة ~~ص~~ الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني ~~ص~~ الثاني سفيان بن عيينة ~~ص~~ الثالث عمرو بن دينار ~~ص~~ الرابع عطاء بن ابي رباح الخامس طاوس البجلي ~~ص~~ السادس عبد الله بن عباس ~~ص~~ ذكر لطائف اسناده ~~ص~~ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه السماع في موضعين ~~ص~~ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ~~ص~~ اخرجه البخاري ايضا في الطب عن مسدد واخرجه مسلم في الحج عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم واخرجه ابوداود وفيه عن احمد بن حنبل واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة واخرجه النسائي فيه وفي الصوم عن قتيبة ومحمد بن منصور وفي الباب عن انس وعبد الله بن بريدة وجابر وابن عمر ~~ص~~ اما حديث انس فاخرجه ابوداود من رواية معمر عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احتجتم على ظهر القدم من وجع كان به ورواه ابن عدي من رواية عبد الله بن عمر العمري عن حميد عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتجتم وهو محرم من وجع ~~ص~~ واما حديث عبد الله بن بريدة فنفق عليه علي مايجي ان شاء الله تعالى ~~ص~~ واما حديث جابر فاخرجه النسائي وابن ماجه من رواية ابي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتجتم وهو محرم من وثي كان به وقال ابن ماجه من رهصة اخذته ~~ص~~ واما حديث ابن عمر فاخرجه ابن عدي في الكامل من رواية مسلم بن سالم البخني عن عبيد الله العمري عن نافع عن ابن عمر قال احتجتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو محرم صائم واعطى الحجام اجره ~~ص~~ ذكر معناه ~~ص~~ قوله قال عمرو اي عمرو بن دينار قوله اول شئ اي اول مرة بقرينة ثم سمعته يقول اي روى عطاء اولاً عن ابن عباس بدون الواسطة وثانياً بواسطة طاوس كذا قاله الكرماني ورد عليه بعضهم فقال هذا كلام من لم يقف على طرق الحديث ولا يعلم مع ذلك اعطاء عن طاوس رواية اصلاً قلت الرد له وجد لان اثبات الواسطة ونفيها في رواية عطاء لا دخل له هنا وانما الكلام في ان عمرو بن دينار تارة يقول سمعت عطاء يقول سمعت ابن عباس وتارة يقول سمعت طاوس عن ابن عباس فهذا يدل على ان عمر اسمع من عطاء وطاوس وهو كذلك على ما ذكره عن مسلم وغيره قوله وهو محرم بجملة حالية قوله ثم سمعته يقول مقول سفيان والضمير المنصوب الذي فيه يرجع الى عمرو وكذا قوله فقلت لعله سمعه اي لعل عمر اسمع الحديث منهما اي من عطاء وطاوس وقد بين ذلك الحميدي عن سفيان فقال حدثنا بهذا الحديث عمرو مرتين فذكره لكن قال فلا ادري اسمعه منهما او كانت احدي الروايتين وهما وزاد

ابو عوانة قال سفيان ذكر لي انه سمعه منهما جميعا وفي رواية مسلم حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو
عن طاوس وعطاء عن ابن عباس وفي رواية ابي داود والترمذي كذلك وفي رواية النسائي عن سفيان
يعني ابن عيينة قال قال لنا عمرو يعني ابن دينار سمعت عطاء قال سمعت ابن عباس يقول احتجتم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وهو محرم ثم قال بعد اخبرني طاوس عن ابن عباس احتجتم النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وهو محرم وفي رواية ابن خزيمة عن عبد الجبار بن العلاء عن ابن عيينة نحو رواية علي بن
عبد الله وقال في آخره فظننت انه رواه عنهما جميعاً ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ دل الحديث على
جواز الحجامة للمحرم مطلقا وبه قال عطاء ومسروق وابراهيم وطاوس والشعبي والثوري
وابو حنيفة وهو قول الشافعي واحمد واسحق واخذوا بظاهر هذا الحديث وقالوا ما لم يقطع الشعر وقال
قوم لا يحتجهم المحرم الا من ضرورة وروى ذلك عن ابن عمرو به قال مالك وجة هذا القول ان
بعض الرواة يقول ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتجهم لضرر كان به رواه هشام بن حسان
عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما احتجهم وهو محرم في رأسه
لاذى كان به ورواه جريد الطويل عن انس قال احتجهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من وجع كان به ولا خلاف بين العلماء انه لا يجوز له حلق شيء من شعر رأسه حتى يرمى جرة العقبة
يوم النحر الا من ضرورة وانه ان حلقه من ضرورة فعليه الفدية التي قضى بها رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم على كعب بن عجرة فان لم يخلق المحتجم شعرا فهو كالعرق يقطع ما والدمل
ييطه او القرحة ينكأها ولا يضره ذلك ولا شيء عليه عند جماعة العلماء وعند الحسن البصري عليه
الفدية وقال ابن التين الحجامة ضربان موضع يحتاج الى حلق الشعر فيفتدى من فعله والاصل جوازه
لهذا الخبر وفي الفدية قوله تعالى فمن كان منكم مريضا او مريضا بالية وموضع يحتاج الى حلق في غير الرأس
فيفتدى قال عبد الملك في المبسوط شعر الرأس والجسد سواء وبه قال ابو حنيفة والشافعي وقال اهل
الظاهر لافدية عليه الا ان يخلق رأسه وان كانت الحجامة في موضع لا يحتاج الى حلق فان كانت
لضرورة جازت ولا فدية وان كانت لغير ضرورة فغنه مالك واجازه سمعون وروى نحوه عن
عطاء ص حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن هلال عن علقمة بن ابي علقمة عن
عبد الرحمن الاعرج عن ابن بحنة رضى الله تعالى عنه قال احتجتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو محرم بلحى جل في وسط رأسه ش ﴿ مطابقته لترجمة ظاهرة ﴾ ذكر رجاله ﴿ وهم
خمسة الاول خالد بن مخلد بفتح الميم البجلي قال الواقدي مات بالكوفة في محرم سنة ثلاث عشرة
وما تين الثاني سليمان بن بلال ابوايوب ويقال ابو محمد القرشي التيمي الثالث علقمة بن ابي علقمة
واسمه بلال مولى عائشة ام المؤمنين مات في اول خلافة ابي جعفر الرابع عبد الرحمن بن هرمز الاعرج
الخامس عبد الله بن بحنة بضم الباء الموحدة وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح
النون وهو عبد الله بن مالك بن القشب وبحنة امه وهى بنت الارت ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾
فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه كوفي والبقية مديون
وفيه ان علقمة ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وفيه رواية التابعي عن التابعي لان علقمة تابعي صغير
سمع انس او فيه سليمان بن بلال عن علقمة وفي رواية النسائي من طريق محمد بن خالد عن سليمان اخبرني
علقمة وفيه عن عبد الرحمن الاعرج عن ابن بحنة وفي رواية البخاري في الطب عن اسماعيل وهو ابن

ابن اويس عن سليمان عن علقمة انه سمع عبد الرحمن الاصحاح انه سمع عبدالله ابن بحينة عن ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره كخ اخرج البخاري ايضا في الطب عن اسماعيل واخرجه مسلم في الحج
 ايضا عن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه النسائي فيه عن هلال بن بشر واخرجه ابن ماجه فيه عن ابى
 بكر بن ابى شيبة عن ذكر معناه بـ قوله وهو محرم بجله اسمية وقعت حالا قوله بلحى بجله بفتح اللام
 وروى بكسرهما وسكون الحاء المملة بعدها ياء آخر الحروف وفتح الجيم بعدها ميم ولا م وهو اسم
 موضع بين المدينة ومكة وهو الى المدينة اقرب وقد وقع مينا في رواية اسماعيل بلحى بجله من طريق مكة
 وذكر البكري في معجمه في رسم العتيق قال هو يثر بجله التي ورد ذكرها في حديث ابى جهم وهو الذي
 مضى في التيم وقال غيره هي عقبة الجحفة على سبعة اميال من السقيا ووقع في رواية ابى ذر بلحى
 بجله بصيغة التثنية ووقع لغيره بالافراد ومن زعم انه فكا الجمل الحيوان المعروف وانه كان آلة الجحيم فقد
 اخطأ وجزم الحازمي وغيره بأن ذلك كان في حجة الوداع قوله في وسط رأسه بفتح السين وقال
 الكرماني المشهور ان الوسط بفتح السين هو مركز الدائرة وبسكونها عم من ذلك والاول اسم والثاني
 ظرف وفي حديث الموطأ احتجم فوق رأسه بلحى بجله وروى انه قال انها شفاء من النعاس والصداع
 والاضراس وقال الليث ليست في وسط الرأس انما هي في فأس الرأس واما التي في وسط الرأس فربما عمت
 وفي الطبقات لابن سعد جده ابوطيبة ثمة في عشرة من شهر رمضان نهارا من حديث جابر ومن حديث ابن
 عباس احتجم بالقاح وهو ساقم محرم وفي لفظ محرم من اكلة اكلها من شاة سميتها امرأة من اهل
 خيبر وفي حديث بكير بن الاشج احتجم في القمعدودة وفي حديث عبدالله بن عمر بن عبد العزيز كان يسميها
 منقدا وفي حديث انس المغيرة في المستدرك على شرطيهما عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 احتجم وهو محرم على ظهر القدم من وجع كان به وقدم عن قريب وفي تعليق البخاري من شقيقة
 كانت به واستدل بهذا الحديث على جواز الفصد ويط الجرح والدمل وقطع العرق وقلع الضرس
 وغير ذلك من وجوه التداوي اذ لم يكن في ذلك ارتكاب ما نهى المحرم عنه من تناول الطبيب وقطع
 الشعر ولا فدية عليه في شيء من ذلك ص باب تزويج المحرم ش اي هذا باب
 في بيان تزويج المحرم ولم يبين هل هو جائز او غير جائز اكتفاء بما دل عليه حديث الباب فانه يدل على انه
 يجوز واسارة الى انه لم يثبت عنده النهي عن ذلك ولا ثبت انه من الخصائص ص حديث ابو المغيرة
 عبد القدوس بن الجراح حدثنا الاوزاعي حدثني عطاء بن ابى رباح عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم ش مطابقة للترجمة من حيث ان فيه تزويج المحرم وفيه بيان
 ايضا لما بهجه في الترجمة وهو انه جائز وابو المغيرة بضم الميم وكسرهما عبد القدوس بن الجراح الحمصي
 مات سنة ثنتي عشرة ومائتين والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو والحديث اخرجه النسائي ايضا في الحج عن
 صفوان بن عمرو الحمصي وفيه وفي الصوم عن شعيب بن شعيب وفي الصوم ايضا عن سليمان بن ايوب مرسل
 وروى الترمذي من حديث هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم ورواه البخاري من رواية وهيب عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس
 نحوه ورواه ابو داود عن مسدد عن جابر بن زيد عن ايوب ورواه الترمذي ايضا من حديث عمرو بن دينار قال
 سمعت ابا الشعثاء يحدث عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم
 قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وابو الشعثاء اسمه جابر بن زيد ورواه البخاري ومسلم

والنسائي وابن ماجه كلهم من رواية سفيان عن عمرو بن دينار نحوه وقال الترمذى وفي الباب عن
عن عائشة رضى الله تعالى عنها قلت اخرجه ابن حبان في صحيحه والبيهقي في سننه من رواية ابى
عوانة عن ابى الضحى عن مسروق عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوج وهو محرم
واخرجه الطحاوى ايضا ولفظه تزوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعض نسائه وهو محرم
وابوعوانة الوضاح وابوالضحى مسلم بن صبيح قلت وفي الباب ايضا عن ابى هريرة رواه الطحاوى
من رواية كامل ابى العلاء عن ابى صالح عن ابى هريرة قال تزوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ميمونة وهو محرم واحتج بهذا الحديث ابراهيم النخعي والثوري وعطاء بن ابى رباح والحاكم بن
عتيبة وحاجد بن ابى سليمان وعكرمة ومسروق وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد قالوا لا بأس للمحرم
ان ينكح ولكنه لا يدخل بها حتى يحل وهو قول ابن عباس وابن مسعود وقال سعيد بن المسيب
وسالم والقاسم وسليمان بن يسار والليث والاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسحق لا يجوز
للمحرم ان ينكح ولا ينكح غيره فان فعل ذلك فالنكاح باطل وهو قول عمرو بن دينار وعلى رضى الله تعالى عنهما
واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن نبيه بن وهب
ان عمر بن عبد الله اراد ان يزوج طلحة بن عمر بنت شيبة بن جبير فارسل الى ابان بن عثمان يحضر ذلك وهو امير
الحاج فقال ابان سمعت عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب واخرجه ابو داود ايضا عن القعنبي عن مالك
الى آخره قوله ولا ينكح بضم الياء وكسر الكاف من الانكاح ومعناه لا ينكح غيره اى لا يعقد على
غيره ووجهه انه لما كان ممنوعا من نكاح نفسه مدة الاحرام كان مغزولا تلك المدة ان يعقد غيره وشابه
المرأة التى لا يعقد على نفسها وعلى غيرها قوله ولا يخطب لما في الخطبة من التعرض الى النكاح ثم
قالوا لاهل المقالة الاولى من تابعكم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تزوج ميمونة وهو
محرم وهذا ابو رافع وميمونة يذكر ان ذلك كان منه وهو جلال فذكروا ما رواه الترمذى حدثنا
قتيبة قال حدثنا حجاج بن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن سليمان بن يسار عن ابى
رافع قال تزوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ميمونة وهو حلال وكنت انا الرسول فيما بينهما
وحديث ميمونة رواه مسلم حدثنا ابوبكر بن ابى شيبة قال حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا جرير بن حازم
قال حدثنا ابو فزارة عن يزيد بن الاصم قال حدثتني ميمونة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
تزوجها وهو حلال قال وكانت خالتي وخالة ابن عباس واخرجه الترمذى وفي آخره وبنى لها
حلالا وماتت بسرف ودفنتها في الظلة التى بنى فيها واجاب اهل المقالة الاولى عن هذا بأن في حديث
ابى رافع مطرا الوراق وهو عندهم ليس ممن يتخج بحديثه وقد رواه مالك وهو اضط منه واحفظ
فقطعه وقال الترمذى وهذا حديث حسن ولا نعلم احدا اسنده غير حجاج بن زيد عن مطر الوراق
عن ربيعة ورواه مالك بن انس عن سليمان بن يسار ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال
رواه مالك مرسل قال رواه ايضا سليمان بن بلال عن ربيعة مرسل وقال ابو عمر حديث مالك
عن ربيعة في هذا الباب غير متصل وقد رواه مطر الوراق فوصله رواه حجاج بن زيد عن مطر الوراق
عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن سليمان بن يسار عن ابى رافع وهذا عندى غلط في مطر لان سليمان
ابن يسار ولد سنة اربع وثلاثين وقيل سنة تسع وعشرين ومات ابو رافع بالمدينة بعد قتل عثمان بيسير وكان
قتل عثمان في ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وغير جائز ولا يمكن ان يسمع سليمان من ابى رافع فلامعنى لرواية

مطروما رواد ماث اولى وأعجب من البيهقي يعرف هذا المقدار في هذا الحديث ثم يسكت عند ويقول
 مطربن طه مان الوراق قد حجج به مسلم بن الحجاج قلنا واث سلنا ذلك فهو ليس كرواة حديث
 ابن عباس ولا قريبا منهم وقد دل الله في مطرايس بالقوى وعن احمد كان في حفظه سوء واجبوا
 عن حديث ميمونة بأن عمرو بن دينار قد ضعف يزيد بن الاصم في خطابه لازهرى وترك الزهرى الانكار
 عليه واخرجه من اهل العلم وجعله اعرابيا بوالا على عقبيه وهم يضعفون الرجل بأقل من هذا الكلام
 وبكلام من هو اقل من عمرو بن دينار والزهرى ومع هذا فالذين رويوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 تزوج ميمونة وهو محرم نحو سعيد بن جبيرة وعطاء وطاوس ومجاهد وعكرمة وجابر بن زيد اعلى
 واثبت من الذين رويوا انه تزوجها وهو حلال وميمون بن مهران وحبيب بن الشهيد ونحوهما
 لا يلحقون هؤلاء الذين ذكرناهم وروى ابن ابى شيبة عن عيسى بن يونس عن ابن جريج عن عطاء
 قال تزوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ميمونة وهو محرم وفي الطبقات لابن سعد ان ابان بن نعيم حدثنا
 جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران قال كنت جالسا عند عطاء فسأله رجل هل يتزوج المحرم فقال
 عطاء ما حرم الله الشكاح منذ احله قال ميمون فذكرت له حديث يزيد بن الاصم تزوج النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ميمونة وهو حلال قال فقال عطاء ما كنا تأخذ هذا الا عن ميمونة وكذا نسمع ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم تزوجها وهو محرم واثبتنا بن نمير والفضل بن دكين عن زكرياء بن ابى زائدة عن الشعبي ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم واثبتنا جابر بن عبد الحميد عن منصور عن مجاهد
 واثبتنا مسلم بن ابراهيم حدثنا عن خالد حدثنا ابو يزيد المديني قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوج
 ميمونة وهو محرم وروى الطحاوى من حديث عبد الله بن محمد بن ابى بكر قال سألت انس بن مالك
 عن نكاح المحرم فقال ما به بأس هل هو الا كالبيع وذكره ايضا ابن حزم عن معاذ بن جبل
 رضى الله تعالى عنه فان قلت قال ابن حزم يقول من اجاز نكاح المحرم لا يعدل يزيد بن الاصم
 اعرابى بابن عباس قالوا وقد يخفى على ميمونة كون سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 محرما فالتخبر بكونه كان محرما معه زيادة علم قالوا وخبر ابن عباس وارد بزيادة حكم فهو اولى
 وقالوا في خبر عثمان لا يوطى غيره ولا يأتى قال ابو محمد هو ابن حزم وهذا ليس بشئ اما
 تأويلهم في خبر عثمان فقد بينه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يخطب فصيح انه اراد النكاح الذى هو العقد
 واما ترجمتهم ابن عباس على يزيد فعم والله لا يقرن يزيد بعبد الله ولا كرامة وهذا تمويه منهم لان يزيد انما
 رواه عن ميمونة وروى اصحاب ابن عباس عن ابن عباس ونحن لانقرن ابن عباس صغير من الصحابة الى ميمونة
 ام المؤمنين لكن نعدل يزيد الى اصحاب ابن عباس ولانقطع بفضلهم عليه واما قولهم قد يخفى
 على ميمونة احرامه اذ تزوجها فيعارضون بأن يقال لهم قد يخفى على ابن عباس احلال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من احرامه فالتخبر بكونه قد احل زائدة علما واما قولهم خبر ابن عباس
 وارد بحكم زائد فليس كذلك بل خبر عثمان هو الزائد الحكم فبقى ان يرجع خبر عثمان وخبر ميمونة
 على خبر ابن عباس فقول خبر يزيد عنها هو الحق وقول ابن عباس وهم لا شك فيه لوجوه اولها
 انها هي اعلم بنفسها منه ثانيا انها كانت اذذاك امرأة كاملة وكان ابن عباس يومئذ ابن عشرة اعوام
 واشهر فبين الضبطين فرق لا يخفى ثالثها انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما تزوجها في عمره القضاة
 هذا لما لا يختلف فيه اثنان ومكة يومئذ دار حرب وانما هادنهم النبي عليه الصلاة والسلام على ان يدخلها

معمرا ويبقى فيها ثلاثة ايام فقط ثم يخرج فأتى من المدينة محرما بعمره ولم يقدم شيئا اذ دخل على الطواف والسعي وتم احرامه في الوقت ولم يشك احد في انه انما تزوجها بمكة حاضرا بها لا بالمدينة فصيح انها بلا شك انما تزوجها بعد تمام احرامه لا في حال طوافه وسعيه فارتفع الاشكال جلة وبقي خبر عثمان وميمونة لامعارض لهما ثم لو صح خبر ابن عباس يقين ولم يصح خبر ميمونة لكان خبر عثمان هذا الزائد الوارد بحكم لا يحل خلافه لان النكاح قد اباحه الله تعالى في كل حال ثم لما امر صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا ينكح المحرم كان بلا شك ناسخا للحال المتقدمة من الاباحة لا يمكن غير هذا اصلا وكان يكون خبر ابن عباس منسوخا بلا شك لموافقته للحال المنسوخة يقين انتهى قلت الجواب عن كل فصل اما عن قوله يزيد انما رواه عن ميمونة وهى امرأة عاتلة وابن عباس صغير فلما قيل ان يقول ان كان يزيد رواه عن خالته فابن عباس من الجائر غير المنكر ان يرويه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم او يرويه عن أبيه الذى ولى عقد النكاح بمشهد عنه ومراى او يرويه عن خالته المرأة العاتلة واياها كان فليس صغيرا فروايتهم مقدمة على رواية يزيد بن الاصم ولان لعبد الله متابعين وليس ليزيد عن خالته متابع منهم عطاء بقوله بسند صحيح ما كنا نأخذ هذا الا من ميمونة رضى الله تعالى عنها ومسروق بسند صحيح وليس لقائل ان يقول لعل عطاء ومسروقا أخذاه عن ابن عباس لتصريح عطاء بأخذه اياه من ميمونة واما مسروق فلا نعلم له رواية عن عبد الله فدل انه اخذه عن غيره * واما عن قوله نعدل يزيد الى اصحاب عبد الله ولا نقطع بفضله عليه فكيف يكون شخص واحد حديثه عند مسلم وحده يعدل بعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وابى الشعثاء وعكرمة في آخرين من اصحاب عبد الله الذين رووا عنه هذا الحديث واما عن قوله هى اعلم بنفسها من عبد الله فقول بموجب نعم هى اعلم بنفسها اذ حدثت عطاء وابن اختها بما هى اعلم به من غيرها واما عن قوله انما تزوجها بمكة حاضرا بها فبرده مارواه مالك عن ربيعة عن سليمان بن يسار ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا رافع ورجلا من الانصار يزوجه ميمونة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة قبل ان يخرج انتهى في شبهة انهما زواجه اياها وهو ملتبس بالاحرام في طريقه الى مكة ولما حل بنى بها وذكر موسى ابن عقبة عن ابن شهاب خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معمرا في ذى القعدة فلما بلغ موضعا ذكره بعث جعفر بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه بين يديه الى ميمونة بخطبها عليه فجعلت امرها الى العباس فزوجه منه وقد اوضح ذلك ابو عبيدة في كتابه الزوجات توجه صلى الله تعالى عليه وسلم الى مكة معمرا سنة سبع وقدم جعفر بخطب عليه ميمونة فجعلت امرها الى العباس فانكحها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو محرم وبنى بها بسرف وهو حلال واما عن قوله وبقي خبر عثمان وميمونة لامعارض لهما فنقول المعارضة لا تكون الا مع التساوى والتساوى هنا غير ممكن لان حديث ابن عباس روى عنه من ذكرناهم من الأئمة الاعلام وحديث عثمان رواه نبيه بن وهب وهو من افراد مسلم وليس له من الحفظ والعلم ما يساوى احدا منهم فاذا كان كذلك فكيف يصح دعوى النسخ فيه فان قلت قال قوم ممن رد حديث ابن عباس على تسليم صحته ان معنى تزوجه محرما اى في الحرم وهو حلال لانه يقال لمن هو في الحرم محرم وان كان حلالا وهى لغة شائعة معروفة ومنه البيت المشهور * قتلوا كسرى بلبيل محرما * افترأه على ان كسرى قتل بالمدائن من بلاد فارس وقد قال الشاعر *

كان يسكن الحرم او احرم بالحج * فان قلت قالوا قد تعارض معنى فعله عليه الصلاة والسلام وقوله
 وارجح القول لانه يتعدى الى الغير والفعل قديكون مقصورا عليه قلت قد فهم الجواب من قولنا
 الآن ان التعارض قديكون عند التساوى فان قلت قال بعض الشافعية ان هذا من خصائصه وهو اصح
 الوجهين عندهم قلت دعوى التخصيص يحتاج الى دليل فان قلت يحتمل انه زوجها حلالا وظهر
 امر زوجها وهو محرم قلت هذا لا يساوى شيئا لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قدم مكة محرما
 لا حلالا فكيف يتصور ذلك **ص** **باب ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمه**
ش اى هذا باب في بيان ما ينهى عنه من استعمال الطيب للمحرم والمحرمه يعنى انهما
 في ذلك سواء ولم يختلف الائمة في ذلك والحكمة في منعه من الطيب انه من دواعي الجماع ومقدماته
 التى تقسد الاحرام وفي حديث عمر رضى الله تعالى عنه اخرج به البراز الحاج الشعث النفل
 والنفل بفتح الناء المثناة وكسر اللام الذى ترك استعمال الطيب من النفل وهى الريح الكريهة **ص**
 وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها لا تلبس المحرمة ثوبا بورس او زعفران **ش** مطابقة للترجمة
 من حيث ان الثوب المصبوغ بالورس والزعفران تقوح له رائحة مثل ما تقوح رائحة الطيب من انواع
 ما يطيب به وهذا التعليق وصله البيهقي فقال حدثنا ابو عبد الله الحافظ حدثنا ابو عمر بن مطر حدثنا يحيى بن
 محمد عن عبيد الله بن معاذ حدثنا ابى جندب عن يزداد عن الرشك عن معاذة عن عائشة رضى الله تعالى عنها
 قالت المحرمة تلبس من الثياب ماشاءت الا ثوبامسه ورس او زعفران والورس بفتح الواو وسكون الراء وفي
 آخره سين مهملة نبت اصفر يصبغ به الثياب وقدم الكلام فيه مستوفى في باب ما لا تلبس المحرم من الثياب
ص حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا الليث حدثنا نافع عن ابن عمر قال قام رجل فقال يا رسول الله ماذا تأمرنا
 ان نلبس من الثياب في الاحرام فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلبسوا القميص ولا السراويلات
 ولا العمام ولا البرانس الا ان يكون احد ليست له نعلان فليلبس الخفين وليقطع اسفل من الكعبين
 ولا تلبسوا شيئا مسه زعفران ولا الورس ولا تنتقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله ولا تلبسوا شيئا مسه زعفران ولا الورس وعبد الله بن يزيد من الزيادة المقرئ
 مولى آل عمرات سنة ثلاث عشرة ومائتين وقد ذكر هذا الحديث في آخر كتاب العلم في باب من اجاب
 السائل بأكثر مما سأل عن آدم عن ابن ابي ذئب عن نافع وذكره ايضا في اوائل الحج في باب ما لا يلبس
 المحرم من الثياب عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع وزاد فيه ههنا ولا تنتقب المرأة المحرمة ولا تلبس
 القفازين قوله القفازين تنبيه قفاز بضم القاف وتشديد الفاء وبعد الالف زاي وقال ابن سيدة هو ضرب
 من الخلى وتقفرت المرأة نقشت يديها ورجليها بالحناء وقال القزاز تلبس في الكف وقال ابن فارس
 وابن دريد هو ضرب من الخلى تتخذ المرأة في يديها ورجليها وفي الصحاح بالضم والتشديد شئ
 يعمل لليدين يحشى بقطن ويكون له ازرار ترز على الساعدين من البرد تلبسه المرأة في يديها وفي الغريين
 تلبسه نساء الاعراب في ايديهن لتغطية الاصابع والكف وفي المغرب هوشى يتخذ الصائد في يديه
 من جلد اوليد وهذا الحديث يشتمل على احكام قد ذكرناها في آخر كتاب العلم فقوله القميص وروى
 القميص بضمين وسكون الميم ايضا جمع قميص والبرانس جمع برنس وهو ثوب رأسه ملتقى قوله
 وليقطع اسفل من الكعبين وعن احمد لا يلزمه قطعهما في المشهور عنه قال ابن قدامة وروى ذلك
 عن علي رضى الله تعالى عنه وبه قال عطاء وعكرمة وسعيد بن سالم القداح * احتج اخيرا بحديث ابن

عباس من عند البخاري من لم يجد نعلين فليلبس الخفين وحديث جابر مثله رواه مسلم عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يجد نعلين فليلبس خفين ومن لم يجد ازارا فليلبس سراويل وعند ابى حنيفة ومالك والشافعي وآخرين لا يجوز لبسهما الا بعد قطعهما كما في حديث الباب وحديث ابن عباس وجابر مطلق يحمل على المقيد لان الزيادة من الثقة مقبولة وقال ابن التين ابن عباس حفظ لبس الخفين ولم ينقل صفة اللبس بخلاف ابن عمر فهو اولى وقد قيل فليقطعهما من كلام نافع كذا في امالي ابى القاسم بن بشران بسند صحيح ان نافعا قال بعد روايته الحديث وليقطع الخفين اسفل الكعبين وذكر ابن العربي وابن التين ان جعفر بن برقان في روايته قال نافع ويقطع الخفاف اسفل من الكعبين وقال ابن قدامة وروى ابن ابى موسى عن صفية بنت ابى عبيد عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رخص للمحرم ان يلبس الخفين ولا يقطعهما وكان ابن عمر يفتي بقطعهما قالت صفية فلما اخبرته بذلك رجع وقال ابن قدامة ويحتمل ان يكون الامر بقطعهما ما قد نسخ فان عمرو بن دينار قد روى الحديثين جميعا وقال انظروا ايها كان قبل وقال الدار قطنى قال ابوبكر النيسابورى محدث ابن عمر قبل لانه قد جاء في بعض رواياته نادى رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد يعنى بالمدينة فكأنه كان قبل الاحرام وحديث ابن عباس يقول سمعته يخاطب بعرفات الحديث فيدل على تأخره عن حديث ابن عمر فيكون ناسخا لانه لو كان القطع واجبا لبينه للناس اذ لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة اليه وقال ابن الجوزى روى حديث ابن عمر مالك وعبيد الله وابوب في آخرين فوقه على ابن عمر وحديث ابن عباس سالم من الوقف مع ما عضده من حديث جابر ويحمل قوله وليقطعهما على الجواز من غير كراهة لاجل الاحرام وينهى عن ذلك في غير الاحرام لما فيه من الفساد فاما اذ اللبس الخف الملقطوع من اسفل الكعب مع وجود النعل فعندنا انه لا يجوز ويجب عليه الفداء خلافا لابى حنيفة واحد قولى الشافعي وقال ابن قدامة والاولى قطعهما عملا بالحديث الصحيح وخروجا من الخلاف واخذنا بالاحتياط **م**ص **ص** تابعه موسى بن عقبة واسماعيل بن ابراهيم ابن عقبة وجويرية وابن اسحق في النقاب والقفازين **ش** **ص** اى تابع الليث هؤلاء الاربعة في الرواية عن نافع امام متبعة موسى بن عقبة بن ابى عياش الاسدى المدنى فقد وصلها النساءى من طريق عبد الله بن المبارك عن موسى عن نافع وقال ابو داود روى هذا الحديث حاتم بن اسمعيل ويحيى بن ايوب عن موسى مرفوعا **ص** امام متبعة اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة بن ابى عياش وهو ابن اخى موسى المذكور وهو من افراد البخارى فوصلها على بن محمد المصرى في فوائده من رواية الحافظ السلفى عن الثقفى عن ابن بشران عنه عن يوسف بن يزيد عن يعقوب بن ابى عباد عن اسماعيل عن نافع **ص** امام متبعة جويرية بن اسماء فوصلها ابو يعلى الموصلى عن عبد الله بن محمد بن اسماء عنه عن نافع **ص** امام متبعة محمد بن اسحق فوصلها اجدوا الحكم من حديث يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابن اسحق قال حدثني نافع به مرفوعا قوله في النقاب والقفازين اى في ذكرهما والنقاب الخمار الذى يشد على الانف او تحت المحاجر وظاهره اختصاص ذلك بالمرأة ولكن الرجل في القفاز مثلها لكونه في معنى الخف فان كلا منهما محيط بجزء من البدن واما النقاب فلا يحرم على الرجل من جهة الاحرام لانه لا يحرم عليه تغطية وجهه **ص** وقال عبيد الله ولا ورس وكان يقول لا تنقب المحرمة ولا تلبس القفازين **ش** **ص** عبيد الله هو ابن عمر العمري قوله ولا ورس يعنى قال عبيد الله في الحديث المذكور الى قوله ولا ورس

وأشار بهذا إلى أن عبيد الله هذا وافق الأربعة المذكورين في رواية الحديث المذكور عن نافع حيث جعل الحديث إلى قوله ولاورس مرفوعا ثم فصل بقية الحديث فجعله من قول ابن عمر وهو معنى قوله وكان يقول أي وكان ابن عمر يقول لا تنتقب المحرمة ولا تلبس القفازين وقال البرماني قوله كان يقول فإن قلت لم قال أو لا بلفظ قال وثانيا قال كان يقول قلت لعنه قال ذلك مرة وهذا كان يقول دائما مكررا والفرق بين المرتين إمامان جهة حذف لفظ المرأة وإمامان جهة أن الأول بلفظ لا تنتقب من التفضل والثاني من الاعتقال وإمامان جهة أن الثاني بضم الياء على سيل النفي لا غير والثاني بالضم والكسر نفيًا ونهيًا انتهى قلت قوله كان يقول دائما مكررا كأنه أخذه من قول من قال أن كان يدل على الدوام والاستمرار * قوله من التفضل يعني من باب التفضل يقال من هذا تنقبت المرأة تنتقب تنقب قوله من الاعتقال من باب الاعتقال يقال من هذا انتقبت المرأة انتقبت انتقبا قوله وقال عبيد الله إلى آخره معلق وصله اسحق بن راهويه في مسنده عن محمد بن بشر وجادين مسعدة وابن خزيمة من طريق بشر بن الفضل ثلاثتهم عن عبيد الله بن عمر عن نافع فساق الحديث إلى قوله ولاورس قال وكان عبيد الله يعني ابن عمر يقول ولا تنتقب المحرمة ولا تلبس القفازين ومعنى لا تنتقب لا تستر وجهها واختلوا في ذلك فتعنه الجمهور وأجازوه الحنفية وهو روي عن الشافعية والمالكية **ص** وقال مالك عن نافع عن ابن عمر لا تنتقب المحرمة **ش** هذا في الموطأ كما قال مالك وهو اقتصره على الموقوف فقط وقد اختلف في قوله لا تنتقب المرأة في رفعه ووقفه فنقل الحاكم عن شيخه علي التميمي يروي أنه من قول ابن عمر أدرج في الحديث وقال الخطابي في المعالم وعلوه بأن ذكر القفازين إنما هو قول ابن عمر ليس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلق الشافعي القول في ذلك وقال البيهقي في المعرفة أنه رواه الليث مدرجا وقد استشكل الشيخ تقي الدين في الامام الحكم بالأدراج في هذا الحديث من وجهين الأول لورود النهي عن النقاب والقفازين مفردا مرفوعا فروى أبو داود من رواية إبراهيم بن سعد المدني عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال المحرمة لا تنتقب ولا تلبس القفازين والوجه الثاني أنه جاء النهي عن القفازين مبتدأ به في صدر الحديث مسندا إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سابقا على النهي عن غيره قال وهذا يمنع من الإدراج ويخالف الطريق المشهورة فروى أبو داود أيضا من حديث ابن اسحق قال فإن نافع ما روى عبيد الله بن عمر حدثني عن عبد الله بن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى النساء في أحرارهن عن القفازين والنقاب وماس الورس والزعفران من الثياب ولتلبس بعد ذلك ما أحببت من ألوان الثياب معصفرا أو خزا أو حليا وسراويل أو قصا وقال شيخنا زين الدين في الأوجه الأول قرينة تدل على عدم الإدراج فإن الحديث ضعيف لأن إبراهيم بن سعيد المدني مجهول وقد ذكره ابن عدي مقتصرًا على ذكر النقاب وقال لا يتابع إبراهيم بن سعيد هذا على رفعه قال ورواه جماعة عن نافع من قول ابن عمر وقال الذهبي في الميزان أن إبراهيم بن سعيد هذا منكر الحديث غير معروف ثم قال له حديث واحد في الأحرام أخرجه أبو داود وسكت عنه فهو مقارب الحال وفي الوجه الثاني ابن اسحق وهو لا شك دون عبيد الله ابن عمر في الحفظ والاعتقان وقد فصل الموقوف من المرفوع وقول الشيخ أن هذا يمنع من الإدراج يخالف لقوله في الاقتراح أنه يضعف لا يمنع فلعن بعض من ظنه مرفوعا قدمه والتقديم والتأخير في الحديث سائق بناء على جواز الرواية بالمعنى **ص** وتابعه ليث بن أبي سليم **ش** أي وتابع مالكًا في رفعه ليث بن أبي سليم بضم السين المهملة وقبح اللام ابن زعيم القرشي الكوفي واسم أبي سليم أنس مولى عتبة ابن أبي سفيان مات في شعبان سنة ثلاث وأربعين ومائة وكان من العباد واختلط في آخر عمره حتى لا يكاد يدري ما يحدث به **ص** حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن

منصور عن الحكم من سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال وقصت برجل محرم ناقته
فقتلته فأتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اغسلوه وكفنوه ولا تغطوا رأسه ولا
تقربوه طيبا فإنه يبعث يملئ شئ مطابقتة لترجمة في قوله ولا تقربوه طيبا فإنه مات محرما
والمحرم ممنوع عن الطيب وجربير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر والحكم هو ابن عتيبة
وقد أخرج البخارى هذا الحديث في كتاب الجنائز في باب كيف يكفن المحرم من طريقين أحدهما
عن أبى النعمان عن أبى عوانة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس والآخر عن مسدد عن جاد
ابن زيد عن عمرو واوب عن سعيد بن جبير وأخرجه أيضا في كتاب الجنائز في باب الكفن في ثوبين
عن أبى النعمان عن جاد عن اوب عن سعيد بن جبير وأخرجه أيضا في باب الحوط للميت عن قتيبة عن
جاد عن اوب عن سعيد بن جبير وأخرجه أيضا في باب المحرم يموت بعرفة من وجهين الأول عن سليمان
ابن حرب عن جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير والثاني عن سليمان بن حرب ايضا عن
جاد عن اوب عن سعيد بن جبير وأخرجه أيضا في باب سنة المحرم اذا مات عن يعقوب بن ابراهيم
عن هشيم عن أبى بشر عن سعيد بن جبير وقدمضى الكلام فيه فيما مضى مستقصى قوله وقصت
فعل ماض وفاعله قوله ناقته أى كسرت رقبته قوله ولا تقربوه بشديد الراء قوله يملئ يضم الياء أى يرفع
صوته بالتلبية وهى جلة وقعت حالا من الضمير الذى فى يبعث احتجبت الشافعية بظاهر هذا الحديث
على بقاء احرام الميت فى احرامه ولا يجوز ان يلبس الخيط ولا يخمر رأسه ولا يمس طيبا وبه قال
احمد واسحق وقالت الحنفية والمالكية ينقطع الاحرام بموته ويفعل به ما يفعل بالحى وهو قول
الاوزاعى ايضا وجوابهم عنه انه واقعة عين لا عموم فيها لانه علل ذلك بقوله لانه يبعث يوم القيامة
ملبيا وهذا الامر لا يتحقق وجوده فى غيره فيكون خاصا بذلك الرجل ولو استمر بقاؤه على احرامه
لامر بقضاء بقية مناسكه وقال ابو الحسن بن القصار لو اريد تعميم هذا الحكم فى كل محرم لقال
فان المحرم كاجاء ان الشهيد يبعث وجرحه يثعب دما **ص** باب **ح** الاغتسال للمحرم
ش أى هذا باب فى بيان الاغتسال اما لاجل التطهير من الجنابة واما لاجل التنظيف قال ابن المنذر
اجعوا على ان للمحرم ان يغتسل من الجنابة **ص** وقال ابن عباس يدخل المحرم الحمام
ش مطابقتة لترجمة ظاهرة وهذا تعليق وصله الدارقطنى والبيهقى من طريق اوب عن
عكرمة عنه قال يدخل المحرم الحمام ويتزعضه واذ انكسر ظفره طرحه ويقول اميطوا عنكم الاذى
فان الله لا يصنع باذاكم شيئا وروى البيهقى من وجه آخر عن ابن عباس انه دخل حماما بالحفة وهو محرم
وقال ان الله لا يعجز بأوساخكم شيئا وحكى ابن ابي شبة كراهة ذلك عن الحسن وعطاء وفى التوضيح
واجاز الكوفيون والثوزى والشافعى واحمد واسحق للمحرم دخول الحمام وقال مالك ان دخله
فتدلك وانقى الوسخ فعليه الفدية وحكى عن سعيد بن عبادة مثل قول مالك وكان اشهب وابن وهب
يتغامسان فى الماء وهما محرمان مخالفة لابن القاسم وكان ابن القاسم يقول ان غمس رأسه فى الماء اطعم
شيئا من طعام خوفا من قتل الدواب ولا تجب الفدية الا بيقين وعن مالك استحبابه ولا بأس عند جميع
اصحاب مالك ان يصب المحرم على رأسه الماء لحر يجده وقال اشهب لا اكراه غمس المحرم رأسه الماء
ونقل ابن التين ان انغماس المحرم فيه محذور وروى عن ابن عمرو بن عباس اجازته واما ان غسل
رأسه بالخطمى والسدر فان الفقهاء يكرهونه وهو قول مالك وابى حنيفة والشافعى واوجب

مالك والشافعي عليه الفدية وقال الشافعي وابو ثور لاشئ عليه وقد رخص عطاء وطاوس ومجاهد
 لمن لبس رأسه فشق عليه الخلق ان يغسل بالخطمي حين يلبي وكان ابن عمر يفعل ذلك وقال ابن المنذر
 وذلك جائز ص ولم ير ابن عمر وعائشة بالخك بأسا ش مطابقتهم للترجمة من
 حيث ان في الخك من ازالة الاذى كافي الغسل واثر ابن عمر وصله البيهقي من طريق ابي مجلز قال رأيت
 ابن عمر يحك رأسه وهو محرم ففطنت له فاذا هو يحك باطراف انامله واثر عائشة وصله مالك عن
 علقمة بن ابي علقمة عن امه واسمها مر جانة سمعت عائشة تسأل عن المحرم يحك جسده قالت نعم
 وليشدو قالت عائشة اوربطت يداي ولم أجدا لان أحك برجلي لحككت ص خدش عبد الله
 ابن يوسف اخبرنا مالك عن زيد بن اسلم عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه ان عبد الله بن العباس
 والمصور بن مخزومة اختلفا بالابواء فقال عبد الله بن عباس يغسل المحرم رأسه وقال المصور لا يغسل
 المحرم رأسه فارسلني عبد الله بن عباس الى ابي ايوب الانصاري رضى الله تعالى عنه فوجدته يغتسل
 بين القرنين وهو يستتر بثوب فسلطت عليه فقال من هذا قلت انا عبد الله بن حنين ارسلني اليك عبد الله بن عباس
 اسألك كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يغسل رأسه وهو محرم فوضع ابو ايوب يده على الثوب
 فطأ طأه حتى بدالى رأسه ثم قال لانسان يصب عليه اصيب فصب على رأسه ثم حرك رأسه بيديه فاقبل بهما
 وادبر وقال هكذا رأيته صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ش مطابقتهم للترجمة ظاهرة
 وابراهيم بن عبد الله بن حنين بضم الخاء المهملة وقح النون الاولى وسكون الباء آخر الحروف ابو
 اسحق مولى العباس بن عبد المطلب المدني والمصور بكسر الميم وسكون السين المهملة وقح الواو وبالراء
 ابن مخزومة بفتح الميم والراء وسكون الخاء المعجمة بينهما ابن نوفل القرشي ابو عبد الرحمن الزهري له
 ولابيه صحبة قوله عن زيد بن اسلم عن ابراهيم كذا في جميع الموطآت واغرب يحيى بن يحيى الاندلسي
 فادخل بين زيد وابراهيم نافعا قال ابن عبد البر وذلك معدود من خطائه قوله عن ابراهيم وفي
 رواية ابن عيينة عن زيد اخبرني ابراهيم اخبره احد واسحق والحميدى في مسانيدهم عنه وفي
 رواية ابن جريج عند احد عن زيد بن اسلم ان ابراهيم بن عبد الله بن حنين مولى ابن عباس اخبره
 كذا قال مولى ابن عباس والمشهور انه مولى للعباس كما ذكرناه قوله ان عبد الله بن عباس وفي رواية
 ابن جريج عند ابي عوانة كنت مع ابن عباس والمصور بن مخزومة والحديث اخبره مسلم في الحج
 ايضا عن قتيبة عن مالك به وعن قتيبة وابي بكر بن ابي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب اربعتهم
 عن سفيان بن عيينة وعن اسحق بن ابراهيم وعن علي بن خشرم كلاهما عن قيس بن يونس عن ابن
 جريج واخرجه ابوداود فيه عن عبد الله بن مسلمة القعنبي واخرجه النسائي فيه عن قتيبة واخرجه
 ابن ماجه فيه عن ابي مصعب احمد بن ابي بكر الزهري ثلاثهم عن مالك به قوله بالابواء بفتح
 الهمزة وسكون الباء الموحدة موضع قريب من مكة وقد ذكر غير مرة والباء فيه بمعنى في اى اختلافا
 وهما نازلان في الابواء قوله الى ابي ايوب واسمه خالد بن زيد بن كليب الانصاري وفي رواية ابن عيينة
 بالعرج بفتح العين المهملة وسكون الزاء وفي آخره جيم وهي قرية جامعة قريبة من الابواء قوله بين
 القرنين اى بين قرنى البئر وكذا في رواية ابن عيينة والقرنان هما جانبان البناء الذى على رأس البئر
 يوضع خشب البكرة عليهما قوله فقلت انا عبد الله وفي رواية ابن جريح فقال قل له يقرأ عليك السلام ابن
 اخيك عبد الله بن عباس يسألك قوله فطأ طأه اى خفضه وازاله عن رأسه وفي رواية ابن جريج حتى

رأيت رأسه ووجهه وفي رواية ابن عينة جع ثيابه الى صدره حتى نظرت اليه قوله وقال
 اي ابو ايوب رضى الله تعالى عنه قوله هكذا رأيته اي هكذا رأيته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يفعل وزاد ابن عينة فرجعت اليهما فاخبرتهما فقال المسور لابن عباس لاماريك ابدا اي لا اجادلك
 ذكر ما يستفاد منه فيه مناظرة الصحابة في الاحكام ورجوعهم الى النصوص وفيه قبول خبر
 الواحد ولو كان تابعيا وقال ابن عبد البر لو كان معنى الاقتداء في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم يراد به الفتوى لما احتاج ابن عباس الى اقامة البيضة على
 دعواه بل كان يقول للمسور انانجم وانت نجم فبأينا اقتدى من بعدنا كفاه ولكن معناه كما قال
 المزني وغيره من اهل النظر انه في النقل لان جميعهم عدول وفيه اعتراف للفاضل بفضله
 وانصاف الصحابة بعضهم بعضا وفيه ان الصحابة اذا اختلفوا في قضية لم يكن الحججة في قول
 أحد منهم الا بدليل يجب التسليم له من كتاب او سنة كما اتى ابو ايوب بالسنة وفيه ستر المغتسل
 بثوب ونحوه عند الغسل وفيه الاستعانة في الطهارة وفيه جواز الكلام والسلام حالة الطهارة ولكن
 لا بد من غرض البصر عنه وفيه التناظر في المسائل والتحاكم فيها الى الشيوخ العالمين بها وفيه جواز
 غسل المحرم وتشريحه شعره بالماله وذلك يده اذا أمن تناثره واستدل به القرطبي على وجوب الدلك
 في الغسل قال لان الغسل لو كان يتم بدونه لكان المحرم احق بأن يحوز له تركه وفيه نظر لا يخفى وقد اختلف
 العلماء في غسل المحرم رأسه فذهب ابو حنيفة والثوري والاوزاعي والشافعي واحد واسحق الى انه
 لا بأس بذلك وردت الرخصة بذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس وجابر وعاليه الجمهور ووجههم
 حديث الباب وكان مالك يكره ذلك للمحرم وذكر ان عبد الله بن عمر كان لا يغسل رأسه الا من احتلام
 ص باب لبس الخفين للمحرم اذا لم يجد النعلين ش اي هذا باب في بيان
 حكم لبس الخفين للمحرم اذا لم يجد النعلين هل يقطع الخفين أم لا ص حدثنا ابو الوليد
 حدثنا شعبة قال اخبرني عمرو بن دينار سمعت جابر بن زيد سمعت ابن عباس قال سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يخطب بعرفات من لم يجد النعلين فلبس الخفين ومن لم يجد ازارا فلبس سراويل
 المحرم ش مطابقته للترجمة في قوله فلبس الخفين وابو الوليد هشام بن عبد الملك
 الطيالسي وجابر بن زيد ابو الشعثاء الازدى اليمدني الجوفي بالجيم نسبة الى ناحية من عمان
 البصري من ثقات التابعين وقد مضى صدر هذا الحديث في باب الخطبة ايام مني قوله فلبس الخفين
 اي مقطوع الاسفل اذا المطلق محمول على المقيد قوله المحرم مرفوع على انه فاعل فلبس وسراويل
 مفعوله ويروى للمحرم باللام الجارة التي للبيان اي هذا الحكم للمحرم كاللام في هبت لك وقال
 القرطبي اخذ بظاهر هذا الحديث اجمدا فجاز لبس الخف والسراويل للمحرم الذي لا يجد النعلين
 والازار على حالهما واشترط الجمهور قطع الخف وفتق السراويل ولو لبس شيئا منهما على حاله
 لزمته الفدية لحديث ابن عمر وليقطعهما حتى يكونا اسفل من الكعبين وقد قلنا ان المطلق ههنا
 محمول على المقيد لاستوائهما في الحكم والاصح عند الشافعية جواز لبس السراويل بغير فتق كقول
 اجمد واشترط الفتق محمد بن الحسن وامام الحرمين وطائفة وعن ابى حنيفة منع السراويل للمحرم
 مطلقا ومثله عن مالك وقال ابو بكر الرازي من اصحابنا يجوز لبسه وعليه الفدية ص حدثنا
 اجد بن يونس حدثنا ابراهيم بن سعيد حدثنا ابن شهاب عن سالم عن عبد الله رضى الله تعالى عنه سئل

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما لبس المحرم من الثياب فقال لا يلبس القميص ولا العمامة ولا السراويلات ولا البرانس ولا ثوبامسه زعفران ولا ورس وان لم يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعهما حتى يكونا اسفل من الكعبين **ش** مطابقة للترجمة في قوله وان لم يجد نعلين وليقطعهما حتى يكونا اسفل من الكعبين وابراهيم بن سعد بن عبد الرحمن بن عرف ابو اسحق الزهري القرشي المدني كان على قضاء بغداد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعبد الله هو ابن عمرو الحديث مضى في باب ما ينهى من الطيب للمحرم ولكنه مختلف الاسناد والمتن **ص** **باب** اذا لم يجد الازار فليلبس السراويل **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا لم يجد الذي يريد الاحرام الازار بشدته وسطه فليلبس السراويل حينئذ **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال خطبنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفات فقال من لم يجد الازار فليلبس السراويل ومن لم يجد النعلين فليلبس الخفين **ش** مطابقة للترجمة في قوله من لم يجد الازار فليلبس السراويل والحديث مضى في الباب السابق واخرجه هناك عن ابي الوليد عن شعبة وهما عن آدم عن شعبة الى آخره **ص** **باب** لبس السلاح للمحرم **ش** اي هذا باب في بيان جواز لبس السلاح للمحرم اذا احتاج اليه **ص** وقال عكرمة اذا خشي العدو ولبس السلاح واقتدى ولم يتابع عليه في الفدية **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة قوله عكرمة هو مولى ابن عباس قوله اذا خشي اي المحرم والصمير فيه يرجع اليه بدلالة القرينة عليه قوله واقتدى اي اعطى الفدية وقال ابن بطلان اجاز مالك والشافعي حل السلاح للمحرم في الحج والعمرة وكرهه الحسن قوله ولم يتابع عليه في الفدية من كلام البخاري ولم يتابع على صيغة الجهمول اي لم يتابع عكرمة على قوله واقتدى وحاصل الكلام لم يقل احد غيره بوجوب الفدية عليه قال النووي لعله اراد اذا كان محرما فلا يكون مخالفا للجماعة ويقتضى كلام البخاري انه يتابع عليه في جواز لبس السلاح عند الخشية وخواف في وجوب الفدية **ص** حدثنا عبيد الله عن امراة عن ابي اسحق عن البراء رضي الله تعالى عنه اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذي القعدة فابى اهل مكة ان يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم لا يدخل مكة سلاحا الا في القرب **ش** مطابقة للترجمة تظهر من قوله لا يدخل مكة سلاحا لانه لو كان حل السلاح للمحرم غير جائز مطلقا عند الضرورة وغيره لما قاضى اهل مكة بهذا **ذكر رجاله** وهم اربعة **الاول** عبيد الله بن موسى مري **اول** كتاب الايمان **الثاني** اسرائيل بن يوسف بن ابي اسحق السبيعي **الثالث** ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الهمداني **الرابع** البراء بن عازب الانصاري رضي الله عنه **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه ان شجعه ومن بعده كوفيون وفيه ان هذا الحديث من ربايعات البخاري وفيه رواية الراوي عن جده لان ابا اسحق جد اسرائيل **والحديث** اخرجه البخاري ايضا عن عبيد الله بن موسى المذكور في الصلح واخرجه الترمذي في الصلح عن عباس بن محمد الدوري قوله ان يدعوه بفتح الدال اي يتركوه قوله يدخل جلة وقعت حالا قوله حتى قاضاهم من القضاء وهو الفصل والحكم وقاضى على وزن فاعل من باب المفاعلة بين اثنين وانما قلنا وزنه فاعل لان اصله قاضى بفتح الباء فقلت الباء الفاعل لجرهما وانتفاع ماقبلها قوله لا يدخل بضم الباء من الادخال قوله سلاحا بالنصب مفعوله ويروى سلاح بالرفع فوجهه ان يكون يدخل بفتح الباء فيكون السلاح مرفوعا به قوله في القرب بكسر القاف قال الكرماني القرب جراب

قلت ليس بجواب ولكنه يشبه الجواب يطرح فيه الراكب سيفه بغمده وسوطه وقد يطرح فيه زاده من تمر وغيره وهذا كان في عام القضية كما سيحكي في موضعه ان شاء الله تعالى * وفيه جواز حل المحرم بالحج والعمرة السلاح اذا كان خوف واحتيج اليه كما ذكرناه * باب * دخول الحرم ومكة بغير احرام ش * اى هذا باب في بيان جواز دخول الحرم بغير احرام اذا لم يرد الحج والعمرة قوله ومكة اى ودخول مكة وهو من عطف الخاص على العام لان المراد من مكة هنا البلد فيكون الحرم اعم * ص * ودخل ابن عمر حلالا ش * اى دخل عبدالله بن عمر مكة حال كونه حلالا بغير احرام وهذا التعليق وصله مالك في الموطأ عن نافع قال اقبل عبدالله بن عمر من مكة حتى اذا كان بقديد بضم القاف جاءه خبر عن الفتنة فرجع فدخل مكة بغير احرام وروى ابن ابي شيبة في مصنفه عن علي بن مسهر عن عبيد الله عن نافع عن عبدالله وبلغه بقديدان جيشا من جيوش الفتنة دخلوا المدينة فكره ان يدخل عليهم فرجع الى مكة فدخلها بغير احرام * ص * وانما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاھلال لمن اراد الحج والعمرة ولم يذكره للخطاين وغيرهم ش * هذا كله من كلام البخارى قوله ولم يذكره اى ولم يذكر الاھلال اى الاحرام للخطاين اى للذين يجلبون الخطب الى مكة للبيع ويروى ولم يذكر الخطاين بغير الضمير اى لم يذكرهم في منع الدخول بغير احرام و اشار بهذا الى ان مذهبه ان من دخل مكة من غير ان يريد الحج او العمرة فلا شئ عليه واستدل على ذلك بمفهوم حديث ابن عباس من اراد الحج والعمرة ومفهوم هذا ان المتردد الى مكة عن غير قصد الحج او العمرة لا يلزمه الاحرام وقد اختلف العلماء في هذا الباب فقال ابن القصار واختلف قول مالك والشافعى في جواز دخول مكة بغير احرام لمن لم يرد الحج والعمرة فقالا كسرة لا يجوز دخولها الا بالاحرام لاختصاصها ومباينتها لجميع البلدان الا الخطاين ومن قرب منها مثل جدة والطائف وعسفان لكثرة ترددهم اليها وبه قال ابو حنيفة والليث وعلى هذا فلا دم عليه نص عليه في المدونة وقالا مرة اخرى دخولها به مستحب لا واجب قلت مذهب الزهري والحسن البصرى والشافعى في قول ومالك في رواية وابن وهب وداود بن علي واصحابه الظاهرية انه لا بأس بدخول الحرم بغير احرام ومذهب عطاء بن ابي رباح والليث بن سعد والثورى وابي حنيفة واصحابه ومالك في رواية وهى قوله الصحيح والشافعى في المشهور عنه واحمد وابي ثور والحسن ابن سحر لا يصلح لاحد ان منزله من وراء الميقات الى الامصار ان يدخل مكة الا بالاحرام فان لم يفعل اساء ولا شئ عليه عند الشافعى وابي ثور وعند ابي حنيفة عليه حجة او عمرة وقال ابو عمر لا علم خلافا بين فقهاء الامصار في الخطاين ومن يدمن الاختلاف الى مكة ويكثره في اليوم واليلة انهم لا يأمرؤن بذلك لما عليهم فيه من المشقة وقال ابن وهب عن مالك لست آخذ بقول ابن شهاب في دخول الانسان مكة بغير احرام وقال انما يكون ذلك على مثل ما عمل به عبدالله بن عمر من القرب الارجلا يأتى بالنفاكة من الطائف او يتقل الخطب يبعه فلا يرى بذلك بأسا قيل له فرجوع ابن عمر من قديد الى مكة بغير احرام فقال ذلك انه جاءه خبر من جيوش المدينة * ص * حدثنا مسلم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذا الحليفة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن يللم هن لهن ولكل آت أتى عليهن من غيرهم من اراد الحج والعمرة فن كان دون ذلك من حيث انشأ حتى اهل مكة من مكة ش * مطابقتها للترجمة في قوله من اراد الحج

والعمرة حيث خصص لمریدهما المواقیت ولم یعین لغير مریدهما میقاتا والحديث مضی بعینه فی اوائل کتاب الحج فی باب مهل مکة غیراته اخرجہ عن موسی بن اسماعیل عن وهیب وههنا اخرجہ عن مسلم بن ابراهیم القصاب عن وهیب بن خالد عن عبد الله بن طاوس عن أبیه وقدم الکلام فیہ مستوفی ص حدیثنا عبد الله بن یوسف اخبرنا مالک عن ابن شهاب عن انس بن مالک ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم دخل عام الفتح وعلی رأسه المغفر فلما ترعه جاءه رجل فقال ابن خطل متعلق باستار الکعبة فقال اقلوه ش ~~س~~ مطابقتہ للترجمة من حيث ان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم دخل مکة وعلی رأسه المغفر فلو کان محرما لکان یدخل وهو مکشوف الرأس والترجمة فی دخول مکة بغير احرام وهذا الحديث اخرجہ البخاری ایضا فی اللباس عن ابی الولید الطیالسی وفي الجهاد عن اسماعیل بن ابی اویس وفي المغازی عن یحیی بن قزعة واخرجہ مسلم فی المناسک عن القعنبی ویحیی ابن یحیی وقتیبة کلهم عن مالک واخرجہ ابوداود فی الجهاد عن القعنبی به واخرجہ الترمذی فیہ عن قتیبة به وفي الثمائل عن عیسی بن اجد عن ابن وهب عن مالک واخرجہ النسائی فی الحج عن قتیبة به وعن عبد الله بن فضالة عن الحمیدی عن سفیان بن عیینة عنه به مختصرا وفي السیر عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم عنه بتمامه واخرجہ ابن ماجه فی الجهاد عن هشام بن عمار وسوید بن سعید كلاهما عنه به ذکر ما قبل فی هذا الحديث ~~س~~ وهذا الحديث عد من افراد مالک تقر دبقوله وعلی رأسه المغفر كما تفرد بحديث الراکب شیطان وبعديث السفر قطعة من العذاب وقال الدارقطنی قد اوردت احادیث من رواه عن مالک فی جزء مفرد وهم نحو من مائة وعشرين رجلا واکثر منهم السفیانان وابن جریج والاوزاعی وقال ابو عمر هذا حدیث تقر دبه مالک ولا یحفظ عن غیره ولم یروہ عن ابن شهاب سواه من طریق صحیح وقد روی عن ابن اخی ابن شهاب عن عمه عن انس ولا یؤكد یصح وروی من غیر هذا الوجه ولا یثبت اهل العلم فیہ اسنادا غیر حدیث مالک ورواه ایضا ابو اویس والاوزاعی عن الزهري وروی محمد بن سلیم بن الولید العسقلانی عن محمد بن السری عن عبد الرزاق عن مالک عن ابن شهاب عن انس دخل النبی صلی الله تعالی علیه وسلم یوم الفتح وعلیه عمامة سوداء ومحمد بن سلیم لم یکن من یعمد علیه وتابعه علی ذلك بهذا الاسناد الولید بن مسلم ویحیی الوحاظی ومع هذا فانه لا یحفظه عن مالک فی هذا الا المغفر قال ابو عمر وروی من طریق اجد بن اسماعیل عن مالک عن ابی الزبیر عن جابر انه صلی الله تعالی علیه وسلم دخل مکة وعلیه عمامة سوداء ولم یقل عام الفتح وهو محفوظ من حدیث جابر زاد مسلم فی صحیحه بغير احرام قال وروی جماعة منهم بشر بن عمران الزهرانی ومنصور ابن سلمة الخراعی حدیث المغفر فقالا مغفر من حديد ومنصور وبشر ثقتان وتابعهما علی ذلك جماعة لیسوا هنالك وكذا رواه ابو عیبة بن سلام عن ابن بکیر عن مالک ورواه روح بن عبادة باسنادہ هذا وفيه زیادة وطاق وعلیه المغفر ولم یقله غیره ورواه عبد الله بن جعفر المذنبی عن مالک عن الزهري عن انس قال دخل رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم یوم الفتح مکة وعلی رأسه مغفر واستلم الحجر بمحجن وهذا لم یقله عن مالک غیر عبد الله هذا وروی داود بن الزرقان عن معمر ومالك جیعا عن ابن شهاب عن انس انه صلی الله تعالی علیه وسلم دخل عام الفتح فی رمضان ولیس بصائم وهذا اللفظ لیس بمحفوظ بهذا الاسناد لما لک من هذا الوجه وقد روی سوید بن سعید عن مالک عن ابن شهاب عن انس انه صلی الله تعالی علیه وسلم دخل مکة عام الفتح غیر محرم وتابعه

على ذلك عن مالك ابراهيم بن علي القرني وهذا لا يعرف هكذا الا بهما وانما هو في الموطأ عند
 جماعة الرواة من قول ابن شهاب لم يرفع له الى انس وقال الحاكم في الاكليل اختلف الروايات في لبسه صلى الله
 تعالى عليه وسلم العمامة والمغفر يوم الفتح ولم يختلفوا انه دخلها وهو حلال قال وقال بعض الناس العمامة
 كالمغفر على الرأس ويؤيد ذلك حديث جابر المذكور آنفا قال وهو وان صححه مسلم وحده فالاول يعني
 حديث انس يجمع على صحته والدليل على ان المغفر غير العمامة قوله من حديث فبان بهذا ان حديث من
 حديث ائمت من العمامة السوداء لان راويها ابو الزبير وقال عمرو بن دينار ابو الزبير يحتاج الى دمامة
 وقدرى عمرو بن حريث ومزينة وعنبسة صاحب الاطوار عن عبيد الله بن ابي بكر عن انس
 رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبس العمامة السوداء ولا يصح منها
 وانما لبس البياض وامر به قلت روى مسلم من طرق من حديث ابي الزبير عن جابر بن عبد الله
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل مكة يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء ومن طريق جعفر
 ابن عمرو بن حريث عن ابيه قال كاتني انظر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه عمامة
 سوداء قد ارخى طرفيها بين كتفيه وقال ابن السدي ان ابن العربي قال حين قيل له لم يروه الا مالك قد
 رويته من ثلاثة عشر طريقا غير طريق مالك وانهموه في ذلك ونسبوه الى المجازفة وقد اخطأوا
 في ذلك لقلة اطلاعهم في هذا الباب وعدم وقوفهم على ما وقف عليه ابن العربي وقال شيخنا
 زين الدين رحمه الله حين قيل له تفرد به الزهري عن مالك انه قد ورد من طريق ابن اخي الزهري
 وابي اويس ومعمر والاوزاعي وقال ان رواية ابن اخي الزهري عند البرار ورواية ابي اويس عند
 ابن سعد وابن عدى ورواية معمر ذكرها ابن عدى ورواية الاوزاعي ذكرها المزي وقيل يقال
 انه يحمل قول من قال تفرد به مالك يعني بشرط الصحة وليس طريق غير طريق مالك في شرط الصحة
 فافهم **ذكر معناه** قوله عن انس في رواية ابي اويس عند ابن سعد ان انس بن مالك حدثه
 قوله وعلى رأسه المغفر بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وفتح الفاء قال ابن سيدة المغفر والمغفرة
 والغفارة زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس وقيل هو رفرق البيضة وقيل هو حلق يتقع به
 المتسلح وقال ابن عبد البر هو ما غطى الرأس من السلاح كالبيضة وشبهها من حديد كان ذلك او غيره
 وفي المشارق هو ما يجعل من فضل درع الحديد على الرأس مثل القلنسوة فان قلت روى زيد بن
 الحباب عن مالك يوم الفتح وعليه مغفر من حديد اخرجته الدارقطني في الغرائب والحاكم في الاكليل
 وقدم عن مسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء وبين الروايتين تعارض قلت قال ابو عمر
 ليس عندي تعارض فانه يمكن ان يكون على رأسه عمامة سوداء وعليها المغفر فلا يتعارض الحديثان
 وذكر ابو العباس احمد بن طاهر الداني في كتابه اطراف الموطأ لعل المغفر كان تحت العمامة وقال
 القرطبي يكون نزع المغفر عند انقياد اهل مكة ولبس العمامة بعده وما يؤيد هذا خطبته وعليه
 العمامة لان الخطبة انما كانت عند باب الكعبة بعد تمام الفتح وقيل في الجواب عن ذلك ان العمامة السوداء
 كانت ملفوفة فوق المغفر وقاية لرأسه من صدى الحديد فأراد انس بذلك المغفر كونه دخل متأهبا
 للحرب واراد جابر بذلك العمامة كونه دخل غير محرم قوله فلما نزعها اي فلما قلعه والضمير المنسوب
 يرجع الى المغفر قوله جاءه رجل وهو ابو برزة الاسلمي بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وفتح الزاي
 واسمه فضلة بن عبيد وجزم به الكرماني والفاكهى في شرح العمدة قوله ابن خطل مبتدأ وخبره

وهو قوله متعلق باستار الكعبة والجملة مقول لقوله قال اى قال ذلك الرجل واسم ابن خطل
عبد الله وقيل هلال وليس بصحيح وهلال اسم اخيه صرح بذلك الكلبي في النسب والاصح ان اسمه كان
عبد العزى في الجاهلية فلما اسلم سمي عبد الله وقيل هو عبد الله بن هلال بن خطل وقيل غالب بن عبد الله
ابن خطل واسم خطل عبد مناف من بني تيم بن فهر بن غالب وخطل لقب عليه قوله فقال اقتلوا دى فقال النسي
صلى الله تعالى عليه وسلم اقتلوه اى ابن خطل فقتل ❀ واختلف في اسم قاتله فقيل قتله ابو برزة
وقيل سعيد بن حريث المخزومي وقيل زبير بن العوام وجزم ابن هشام في السيرة بانه سعيد بن حريث
وابا برزة الاسلمي اشتركا في قتله وفي حديث سعيد بن ربوع عند الحاكم والدارقطني ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال اربعة لا اومنهم في حل ولا حرم الخوثر بن ثقيف بضم النون وفتح
القاف مصغر وهلال بن خطل ومقيس بن صبابه وعبد الله بن ابي سرح قال فاما هلال بن خطل
فقتله الزبير وروى البرار والبيهقي في الدلائل نحوه من حديث سعد بن ابي وقاص لكن قال اربعة
نفر و امرأتين وقال اقتلوه وان وجدتموهم متعلقين باستار الكعبة لكن قال عبد الله بن خطل بدل
هلال وقال عكرمة بدل الخوثر ولم يسم المرأتين وقال فاما عبد الله بن خطل فادرك وهو متعلق
باستار الكعبة فاستبق اليه سعيد بن حريث وعمار بن ياسر فسبق سعيد عمارا وكان اشب الرجلين فقتله
وروى ابن ابي شيبة والبيهقي في الدلائل من طريق الحكم بن عبد الملك عن قتادة عن انس آمن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الناس يوم فتح مكة الا اربعة من الناس عبد العزى بن خطل ومقيس بن صبابه
الكناني وعبد الله بن سعيد بن ابي سرح وام سارة فاما عبد العزى بن خطل وهو متعلق باستار الكعبة
وقال ابو عمر فقتل بين المقام وزمزم وروى الحاكم من طريق ابي معشر عن يوسف بن يعقوب عن السائب
ابن زيد قال فاخذ عبد الله بن خطل من تحت استار الكعبة فقتل بين المقام وزمزم وروى ابن ابي شيبة
من طريق ابي عثمان النهدي ان ابا برزة الاسلمي قتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ورواه احمد من
وجه آخر وهو اصح ماورد في تعيين قاتله وبه جزم البلاذري وغيره واهل العلم بالخبار ويحمل بقية
الروايات على انهم ابتدروا قتله فكان المباشر لقتله ابو برزة وقد جمع الواقدي عن شيوخه اسماء من
لم يؤمن يوم الفتح وامر بقتله عشرة انفس ستة رجال واربع نسوة والسبب في قتل ابن خطل وعدم
دخوله في قوله من دخل المسجد فهو آمن ما رواه ابن اسحق في المغازي حدثني عبد الله بن ابي بكر وغيره
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين دخل مكة قال لا يقتل احدا من قاتل الانصار سماهم
فقال اقتلوه وان وجدتموهم تحت استار الكعبة منهم عبد الله بن خطل وعبد الله بن سعد واما امر
بقتل ابن خطل لانه كان مسلما فبعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مصدقا وبعث معه رجلا
من الانصار وكان معه مولى يخدمه وكان مسلما فترل منزلا فامر المولى ان يذبح تيسا ويصنع له طعاما
ونام واستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكانت له قنيتان تغنيان بهجاء
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر لانه كان اسلم وبعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم مصدقا وبعث معه رجلا من الانصار وامر عليهم الانصارى فلما كان بعض الطريق وثب
على الانصارى فقتله وذهب بماله وقال صاحب التلويح وروى في مجالس الجوهرى انه كان يكتب الوحي
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اذا نزل غفور رحيم يكتب رحيم غفور واذا نزل سميع علم
يكتب علم سميع وذكره باسناده الى الضحاك عن الزال بن سبرة عن علي رضى الله تعالى عنه

وفي التوضيح وكان يقال لابن خطل ذا القلبين وفيه نزل قوله تعالى (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) وفي رواية يونس عن ابن اسحق لما قتل يعني ابن خطل قال سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقتل قرشي صبرا بعد هذا اليوم وقيل قال هذا في غيره وهو الاكثر والله اعلم
 ذكر ما يستفاد منه من ذلك ان الحديث فيه دلالة على جواز دخول مكة بغير احرام فان قلت يحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم كان محرما ولكنه غطي رأسه لعذر قلت قد مر في حديث مسلم عن جابر انه لم يكن محرما فان قلت بشكل هذا من وجه آخر وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان متأهبا للقتال ومن كان هذا شأنه جازله الدخول بغير احرام قلت حديث جابر اعم من هذا فن لم يرد نسكا جاز دخوله الحاجة تكرر كالحطاب والحشاش والسقاء والصياد وغيرهم ام لا تكرر كالتاجر والزائر وغيرهما وسواء كان آمنا او خائفا وقال النووي وهذا اصح القولين للشافعي وبه يفتي اصحابه والقول الثاني لا يجوز دخولها بغير احرام ان كانت حاجته لا تكرر الا ان يكون مقاتلا او خائفا من قتال او من ظالم لو ظهر ونقل القاضي نحو هذا عن اكثر العلماء انتهى
 واحتج ايضا من اجاز دخولها بغير احرام ان فرض الحج مرة في الدهر وكذا العمرة فن اوجب على الداخل احراما فقد اوجب عليه غير ما اوجب الله ومنه استدلال بعضهم بحديث الباب على ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة عنوة وهو قول ابي حنيفة والاكثرين وقال الشافعي وغيره ففتح صلحا وتأولوا هذا الحديث على ان القتال كان جائزا له صلى الله تعالى عليه وسلم في مكة ولو احتاج اليه لفعله ولكن ما احتاج اليه وقال النووي كان صلى الله تعالى عليه وسلم صالحهم ولكن لما لم يأمن غدرهم دخل متأهبا قلت لا يعرف في شيء من الاخبار صريحا انه صالحهم ومنه استدلال بعضهم على جواز اقامة الحدود والقصاص في حرم مكة قلنا قال الله تعالى ومن دخله كان آمنا ومتى تعرض الى من التجأ به يكون سلب الامن عنه وهذا لا يجوز وكان قتل ابن خطل في الساعة التي احلت لابي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنه استدلال جماعة من المالكية على جواز قتل من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه يقتل ولا يستتاب وقال ابو عمر فيه نظر لان ابن خطل كان حربيا ولم يدخله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في امانه لاهل مكة بل استشهاده مع من استثنى ومنه مشروعية لبس المغفر وغيره من آلات السلاح حال الخوف من العدو وانه لا ينافي التوكل ومنه جواز رفع اخبار اهل الفساد الى ولاية الامر ولا يكون ذلك من القبيحة المحرمة ولا النميمية ص باب اذا احرم جاهلا وعليه قيص ش اي هذا باب يذكر فيه اذا احرم شخص حال كونه جاهلا بامور الاحرام والحال ان عليه قيصا ولم يدرك هل عليه فدية في ذلك ام لا وانما لم يذكر الجواب لان حديث الباب لا يصرح بعدم وجوب الفدية الا ترى انه ذكر اول اثر عطاء بن ابي رباح الذي هو راوى حديث الباب ولو كان فهم منه وجوب الفدية لما خفي عليه فلذلك قال لافدية عليه ص وقال عطاء اذا تطيب او لبس جاهلا او ناسيا فلا كفارة عليه ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وعطاء هو ابن ابي رباح قوله اذا تطيب اي المحرم وجاهلا وناسيا حالان وبقول عطاء قال الشافعي وعند ابي حنيفة واصحابه تجب الفدية بالتطيب ناسيا وبالبس ناسيا قياسا على الاكل في الصلاة ص حدثنا ابو الوليد حدثنا همام حدثنا عطاء قال عطاء قال حدثني صفوان بن يعلى عن ابيه قال كنت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسمى قاتله رجل عليه جبة فبدا يصرعه ونحوه كان عمر رضى الله عنه يقول لى تحب اذا نزل عليه الوحى ان تراه فنزل عليه ثم سري عنه فقال اصنع فى عرتك ما تصنع فى جك وعض رجل يد رجل يعنى فانزع ثيابه فابطله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شىء - مطابقتها للترجمة من حيث ان الرجل كان قد احرم بالعمرة وعليه جبة وكان جاهلا بأمر الاحرام فان قلت المذكور فى الترجمة لفظ اقميص والمذكور فى الحديث لفظ الجبة ففى اى المطابقة قلت لاشك ان حكمهما واحد فى الترك وكيف لا والجبة قميص مع شىء آخر لان الجبة ذات طاقين ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى ٥ الثانى همام بن يحيى بن دينار العوذى الازدى البصرى الثالث عطاء بن اى رباح المكي ٥ الرابع صفوان بن يعلى التميمى او التميمى المكي ٥ الخامس ابو يعلى ابن امية ويقال له ابن منية وهى امه اخت عتبة بن غزوان كان عامل عمر رضى الله عنه على نجران عداده فى اهل مكة سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند البخارى ومسلم وروى عن عمر عند مسلم فى الصلاة وروى عند ابنه صفوان عندهما وعبد الله بن بابية عند مسلم وقال الحافظ المزى فى الاطراف يعلى بن امية وهو ابو خلف ويقال ابو خالد ويقال ابو صفوان يعلى بن امية بن ابى عبيدة واسمه عبيد ويقال زيد ابن همام بن الحارث بن بكر بن زيد بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم ويعرف بابن منية وهى امه ويقال جدته وقال الترمذى رواه قتادة والحجاج بن ارطاة وغير واحد عن عطاء عن صفوان ابن يعلى عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت اخرج الطريق الاول الترمذى عن قتيبة عن عبد الله بن ادريس عن عبد الملك بن سليمان عن عطاء عن يعلى بن امية والنسائى ايضا من رواية هشيم عن عبد الملك واخرجه ايضا من رواية هشيم عن منصور عن عطاء واخرجه ابو داود من رواية ابى عوانة عن ابى بشير عن عطاء واخرج الطريق الثانى الترمذى ايضا عن ابن ابى عمر عن سفیان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا اخرج الشيخان وابوداود والنسائى ايضا فاخرجه مسلم والنسائى من طريق ابن عينة واتفق الشيخان عليه من طريق ابن جريج وهما عن عطاء ورواه ابو داود ايضا من رواية همام والنسائى من رواية ابن جريج ورواه مسلم وابوداود والنسائى من رواية قيس بن سعد عن عطاء وانفرد به مسلم من رواية رباح بن ابى معروف عن عطاء وقال بعضهم فى الاسناد صفوان بن يعلى بن امية قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا وقع فى رواية ابى ذر وهو تحكيف والصواب ما ثبت فى رواية غيره صفوان ابن يعلى عن ابيه فتصحف عن فصارت بن وابه فصارت امية وايست لصفوان صحبة ولا رؤية قلت لم نجد فى النسخ الكثير المعبرة الا صفوان بن يعلى عن ابيه فلا يحتاج ان ينسب هذا التحكيف الى ابى ذر ولا الى غيره ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره واخرجه البخارى ايضا فى الحج وفى فضائل القرآن عن ابى نعيم وفى المغازى عن يعقوب بن ابراهيم وفى فضائل القرآن ايضا عن مسدد وفى الحج ايضا قال ابو عاصم واخرجه مسلم فى الحج عن شيان بن فروخ عن همام به وعن زهير ابن حرب وعن عبد بن حديد وعن على بن خنسم وعن محمد بن يحيى وعن اسحق بن منصور وعن عقبة بن مكرم ومحمد بن رافع كلاهما عن وهب واخرجه ابو داود رجه الله فيه عن عقبة بن مكرم وعن محمد بن كثير وعن محمد بن عيسى وعن يزيد بن خالد عن الليث عن عطاء عن يعلى بن منية عن ابيه كذا

قال ولم يقل عن ابن يعلى واخرجه الترمذى فيه عن ابن ابي عمير واخرجه النسائى فيه فى فضائل القرآن عن نوح بن حبيب وعن محمد بن منصور وعبد الجبار بن العلاء فرقهما وعن محمد بن اسماعيل وعن عيسى بن جاد عن ليث بن عطاء عن ابن منية عن ابيه به فافهم ذكر معناه قوله فانه رجل وفى رواية مالاك فى الموطن عن عطاء بن ابي رباح ان اعرابيا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يحنين الحديث وفى رواية للبخارى فبينما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجراندة ومعد نفر من اصحابه جاء رجل وفى رواية الترمذى عن يعلى بن امية قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجراندة اعرابيا قد احرم وعليه جبة فامرهم ان ينزعوا قولهم عليه جبة فجلة اسمية فى محل الرفع على انها صفة لرجل قوله فيه اثر صفة اى فى الرجل ويروى به اى بالرجل ويروى وعليها اثر صفة اى وعلى الجبة وفى رواية لمسلم وعليه جبة بها اثر من خلوق وفى رواية له كيف ترى فى رجل عليه جبة صوف متضمن طيب وفى رواية عليه جبة وعليها خلوق وفى رواية وهو متضمن بالخلوق وفى رواية لغيره وعليه جبة عليها اثر الزعفران وفى رواية وعليه اثر الخلوق وهو بفتح الخاء المجمة نوع من الطيب يجعل فيه الزعفران قوله ان تراه ان كلمة مصدريه وهو فى محل النصب على انه مفعول لقوله تحب قوله ثم سرى عنه بضم السين اى كشف قوله اصنع فى عورتك ما تنصنع فى حجك يعنى من الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة والخلق والاحتراز عن محظورات الاحرام فى الحج قوله وعرض رجل يد رجل حديث آخر ومسألة مستقلة بذاتها وجه تعلقه بالباب كونه من تمة الحديث وهو مذكور بالتبعية قوله ثبته قال الجوهرى الثنية واحدة الثنايا من السن وقال الاصمعى فى القم الاسنان الثنايا والرباعيات والانياب والضواحك والطواحين والارحاء والنواجد وهى ستة وثلاثون من فوق واسفل اربع ثنايا ثلثتان من اسفل وثلثتان من فوق ثم بلى الثنايا اربع رباعيات رباعيتان من فوق ورباعيتان من اسفل ثم بلى الرباعيات الانياب وهى اربعة نابان من فوق ونابان من اسفل ثم بلى الانياب الضواحك وهى اربعة اضراس الى كل ناب من اسفل القم واعلاه ضاحك ثم بلى الضواحك الطواحين والارحاء وهى ستة عشر فى كل شق ثمانية اربعة من فوق واربعة من اسفل ثم بلى الارحاء النواجد اربعة اضراس وهى آخر الاضراس نباتا الواحد ناجذ قوله فأبطله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى جعله هدرًا لانه ترعها دفعا للصائل ذكر ما يستفاد منه انه احتج به عطاء والزهرى وسعيد بن جبير ومحمد بن سيرين ومالك ومحمد بن الحسن على كراهة استعمال الطيب عند الاحرام وذهب محمد بن الحنفية وعمر بن عبد العزيز وعروة بن الزبير والاسود بن يزيد وخارجة بن زيد والقاسم بن محمد وابراهيم النخعي وسفيان الثوري وابو حنيفة وابو يوسف وزفر والشافعى واجد واسحق الى انه لا بأس بالطيب عند الاحرام وهو مذهب الظاهرية ايضا واجابوا عن الحديث بان الطيب الذى كان على ذلك الرجل انما كان صفة وهو خلوق فذلك مكروه للرجل لا للاحرام ولكنه لانه مكروه فى نفسه فى حال الاحلال وفى حال الاحرام وانما ابيح من الطيب عند الاحرام ما هو حلال فى حال الاحلال والدليل على ذلك ان حديث يعلى الذى روى بطرق مختلفة قديين ذلك واوضح ان ذلك الطيب الذى امره صلى الله تعالى عليه وسلم بغسله كان خلوقا وهو منهى عنه فى كل الاحوال ومنه صحة احرام المتلبس بمحظورات الاحرام من اللباس والطيب ومنه عدم جواز لبس الخيط

كالجبة المحرم * ومنه انه لا يجب قطع الجبة والقميص للمحرم اذا اراد نزعها بل له ان يزرع ذلك
 من رأسه وان ادى الى الاحاطة برأسه خلافاً لقال يشته وهو قول الشعبي والنخعي وروى ذلك
 ايضا عن الحسن وسعيد بن جبير وقال الطحاوي وليس نزع القميص بمنزلة اللباس لان المحرم لو حل
 على رأسه ثيابا او غيرها لم يكن بذلك بأس ولم يدخل ذلك فيما نهى عنه من تغطية الرأس بالقلانس
 وشبهها لانه غير لباس فكان النهى انما وقع في ذلك على ما يليه الرأس لاعلى ما يغطي به * وفيه
 مسألة العاض وسيد كز البخاري في كتاب الديات في باب اذا عض رجلا فوقع ثيابه عن صفوان
 ابن يعلى عن ابيه وعن زرارة بن اوفى عن عمر ان بن حصين رضى الله تعالى عنه ان رجلا عض
 يذرجل فنزع يده من فمه فوقع ثيابه فاختصموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بعض
 احكم اخاه كما بعض الفحل لادبته وفي رواية مسلم فابطلها اي الدية وفي رواية له فاهدر ثيابه
 وبهذا اخذ ابو حنيفة والشافعي في ان العضوض اذا نزع يده فسقطت اسنان العاض او فك لحية
 لا ضمان عليه وهو قول الاكثرين وقال مالك يضمن **ص** **باب** * المحرم يموت بعرفة ولم
 يأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يؤدي عنه بقية الحج **ش** اي هذا باب فيحوز
 اضافته ويحوز قطعه عنها فتقدير الكلام في الاول هذا باب في بيان حال المحرم يموت بعرفة وفي الثاني
 هذا باب يذكر فيه المحرم يموت الى آخره وقوله يموت بعرفة حال من المحرم ولم يأمر النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم عطف عليه ولو قال مات بعرفة بصيغة الماضي لكان اوجه والمراد بقية الحج رمي الجمرات
 والحلق وطواف الافاضة وغير ذلك وانما لم يأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يؤدي عن هذا المحرم
 الذي مات بعرفة ان يؤدي عنه بقية الحج لان اثر احرامه باق الا ترى انه قال في حقه فانه يموت بعرفة
 مليا وقال المهلب هذا دال على انه لا يحج احد عن احد لانه عمل بدني كالصلاة لا تدخلها النيابة ولو
 صحت فيها النيابة لامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باتمام الحج عن هذا **ص** **باب** * حديثنا سليمان بن حرب
 حدثنا جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بينا رجل واقف مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفة اذ وقع من راحلته فوقصته او قال فاقصته فقال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اغسلوه بما وسدر وكفوه في ثوبين او قال ثوبيه ولا تخطوه ولا تحمروا رأسه فان الله يبعثه
 يوم القيامة يلي **ش** **باب** * مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر فيه
 بأن يؤدي عن هذا المحرم الذي وقصته دابة بقية الحج وانما امر بغسله وتكفينه ونهى عن تحنيطه
 وتخميم رأسه وذلك لانه مات على احرامه ولهذا اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم بانه يبعث يوم القيامة
 وهو يلي وقد اخرج هذا الحديث في كتاب الجنائز في باب الكفن في ثوبين عن ابي نعمان عن جاد
 عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واخرجه في باب الخوط للميت عن قتيبة عن جاد عن
 ايوب عن سعيد بن جبير واخرجه في باب كيف يكفن المحرم عن ابي نعمان عن ابي عوانة عن ابي بشر
 عن سعيد بن جبير واخرجه ايضا فيه عن مسدد عن جاد بن زيد عن عمرو بن ايوب عن سعيد بن جبير
 واخرجه هنا من ثلاث طرق اخرى احدها عن سليمان بن حرب عن جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن سعيد
 ابن جبير والآخران يأتيان عن قريب ان شاء الله تعالى وقد مر الكلام فيه في كتاب الجنائز مستقصى قوله
 او قال شك من الراوى وكذا قوله او قال ثوبيه **ص** **باب** * حديثنا سليمان بن حرب حدثنا جاد عن ايوب عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بينا رجل واقف مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفة اذ وقع
 عن راحلته فوقصته او قال فاقصته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اغسلوه بما وسدر وكفوه

في ثوبين ولا تمسوه بطيبا ولا تخمروا رأسه ولا تخطوه فان الله يبعثه يوم القيامة مليا ش . هذا
 الطريق الثاني عن سليمان بن حرب ايضا قوله فوق قصته أو قال فأوقسته هذا شك من الراوى في ان هذه
 المادة من الثلاثي الجرد او من الزيد فيه وقد مر ان المعنى كسرت راحلته عنقه قوله ولا تمسوه بفتح
 التاء من المس و يروى بضم التاء من الامساس قوله ما يباين نصب على الحال . ص ٥ باب ٥ سنة المحرم
 اذا مات بشي . اى هذا باب في بيان سنة المحرم في كيفية الغسل والتكفين وغير ذلك اذا مات في احرامه
 . ص حديثا يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشيم اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان رجلا
 كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوق قصته ناقته وهو محرم فأت فقال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفوه في ثوبه ولا تمسوه بطيب ولا تخمروا رأسه فانه يبعث يوم
 القيامة مليا ش . هذا الطريق الثالث عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن هشيم بضم الهاء وفتح
 الشين المعجمة ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة السلمي الواسطي عن ابي بشر بكسر
 الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة واسمه جعفر بن اياس اليشكري البصرى . ص ٥ باب ٥
 الحج والنذور عن الميت والرجل يحج عن المرأة ش . اى هذا باب في بيان حكم الحج عن الميت وفي بيان
 حكم النذر عن الميت قوله والنذور كذا هو بلفظ الجمع في رواية الاكثرين وفي رواية النسفي والنذر بلفظ
 الافراد قوله والرجل بالجر عطف على الجرد فيما قبله اى في بيان حكم الرجل يحج عن المرأة والترجة
 مشتملة على حكمين . ص حديثا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن
 ابن عباس ان امرأة من جهينة جاءت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ان اى نذرت ان تحج فلم تحج
 حتى مائت افأحج عنها قال نعم حجى عنها رأيت لو كان على امك دين أكنت قاضية اقضوا الله فالله أحق
 بالوفاء ش . مطابقة للترجة في قولها ان اى نذرت الى آخره وفيه حج عن نذر الميت وهو
 مطابق للجزء الاول من الترجة وقال بعضهم في قوله والرجل يحج عن المرأة نظرا لان لفظ الحديث
 ان امرأة سألت عن نذر كان على أبيها فكان حق الترجة ان يقول والمرأة تحج عن الرجل ثم قال
 واجاب ابن بطال بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاطب المرأة بخطاب دخل فيه الرجال والنساء
 وهو قوله اقضوا الله ثم قال هذا القائل والذي يظهر لى ان البخارى اشار بالترجة الى رواية شعبة
 عن ابي بشر في هذا الحديث فانه قال فيه اتى رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان اخى
 نذرت ان تحج الحديث وفيه فاقضى الله فهو احق بالقضاء وقال الكرماني الترجة في حج الرجل عن
 المرأة وهذا هو حج المرأة عن المرأة قلت يلزم منه الترجة بالطريق الاولى وفي بعض التراجم المرأة
 تحج عن المرأة قلت في كل هذا نظر اما جواب ابن بطال فكاد ان يكون باطلا لان خطاب النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم هناليس للمرأة خاصة وانما هو خطاب لمن كان حاضرا هناك ودخول المرأة في الخطاب
 لا يقتضى المطابقة بين الحديث والترجة واما جواب هذا القائل فاعدم من الاول لان الترجة في باب لا يقال
 بينهما وبين حديث مذکور في باب آخر انه مطابق لهذه الترجة فالاصل ان تكون المطابقة
 بين ترجة وحديث مذکورين في باب واحد واما جواب الكرماني ففيه دعوى الاولوية بطريق
 الملازمة فيحتاج الى بيان بدليل صحيح مطابق والوجه ما ذكرناه فان قالوا يلزم من ذلك تعطيل
 الجزء الاول عن ذكر الحديث قلت فعلى ما ذكرنا يلزم تعطيل الجزء الثاني ورجاله قد ذكروا غير
 مرة و ابو عوانة بفتح العين الوضاح اليشكري و ابو بشر جعفر بن اياس وقد مر عن قريب والحديث

اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن مسدد وفي النور عن آدم عن شعبة واخرجه النسائي ايضا في
 في الحج عن بندار عن غندر عن محمد بن كرم عنه قوله ان امرأة من جهينة بضم الجيم وقح الها وسكون الياء
 آخر الحروف وقح النون اسم قبيلة في قضاة وجهينة ابن زيد بن ليث بن اسود بن اسلم بضم اللام بن الحاف
 ابن قضاة بن مالك بن حير في اليمن ولم يدر اسم المرأة ولكن روى ابن وهب عن عثمان بن عطاء
 الخراساني عن ابيه ان مائة انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قتلت ان امي ماتت وعليها نذر ان
 تمشي الى الكعبة فقال اقضي عنها اخرجه ابن منده في حرف الغين المعجمة من الصحايات وجزم ابن
 طاهر في لمبهمات بانه اسم الجهينة المذكورة في حديث الباب وقال الذهبي في حرف الغين المعجمة
 غائبة وقيل غائبة سألت عن نذر امها ارسله عطاء الخراساني ولا يثبت وغائبة بالثاء المثلثة بعد الالف
 وبعدها الياء آخر الحروف وقبل بتقديم الياء آخر الحروف على الثاء المثلثة وروى النسائي اخبرنا
 عمران بن موسى بصرى قال حدثنا عبد الوارث وهو ابن سعيد قال حدثنا ابو التياح واسمه يزيد
 ابن جيد بصرى قال حدثني موسى بن سلمة الهزلي ان ابن عباس قال امرت امرأة سنان بن سلمة
 الجهني ان يسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امها ماتت ولم تحج أفيجزي عن امها ان تحج
 عنها قال نعم لو كان على امها دين فقضته عنها لم يكن يجزي عنها فلنحج عن امها اخبرني عثمان بن
 عبد الله بن خورزاد انطساكي قال حدثنا علي بن حكيم الازدي قال حدثنا حميد بن عبد الرحمن الرواسي قال
 حدثنا حماد بن زيد عن ايوب السخيتي عن الزهري عن سليمان بن يسار عن ابن عباس ان امرأة سألت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابها مات ولم تحج فقال جئني عن أبيك اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا
 سفيان وهو ابن عيينة عن الزهري عن سليمان بن يسار عن ابن عباس ان امرأة من خثعم سألت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابها مات ولم تحج فقال جئني عن أبيك اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا
 لا يستمسك على الرجل احج عنه قال نعم فان قلت هل يصلح ان يفسر بما رواه النسائي من هذه الاحاديث
 البهم الذي في حديث الباب قلت لا يصلح لان في حديث الباب ان المرأة سألت بنفسها وفي حديث النسائي
 من طريق عمران بن موسى ان غيرها سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهةها واما
 السؤال في الحديثين الآخرين فمع مطلق الحج وليس فيهما التصريح بأن الحجة المسئول عنها كانت
 ندرا فان قلت روى ابن ماجه من طريق محمد بن كريب عن ابيه عن ابن عباس عن سنان بن عبد الله
 الجهني ان عمته حدثته انها أتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ان امي توفيت وعليها مشي الى
 الكعبة ندرا الحديث قلت ان صح هذا فيحمل على واقعيتين بأن تكون امرأته سألت على لسانه
 عن حجة امها المفروضة وبأن تكون عمته سألت بنفسها عن حجة امها المنذورة وتفسر من في حديث
 الباب بانها عمه سنان واسمها غائبة كما ذكرنا قوله ان امي نذرت ان تحج هكذا وقع في هذا الباب
 بالطريق المذكور ووقع في النور من طريق شعبة عن ابي بشر بلفظ أتى رجل النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال له ان اختي نذرت ان تحج وانها ماتت الحديث فيحمل على ان يكون كل من الاخ سأل عن
 اخته والبنت سألت عن امها قيل ان هذا اضطراب يعلل به الحديث ورد بأنه محمول على
 ان المرأة سألت عن كل من الصوم والحج قوله افأحج عنها الهزمة فيه للاستفهام
 على سبيل الاستخبار قوله قال نعم اي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعم جئني عنها اي
 عن الام قوله أرايت بكسر التاء اي اخبرني قوله قاضية على وزن فاعلة وهو رواية الكشي عن

ويروى قاضيت بالضمير في آخره اى قاضية الدين وهو رواية الاكثرين قوله اقضوا الله اى اقضوا
 حق الله فالله احق بوفاء حقه من غيره يؤذكر ما يستفاد منه منه جواز حج المرأة عن امها لاجل الحج التي
 عليها بطريق النذر وكذا يجوز حج الرجل عن المرأة والعكس ايضا ولا خلاف فيه الا للحسن بن صالح فانه
 قال لا يجوز وعبرة ابن التين الكراهة فقط وهو غفلة وخروج عن ظاهر السنة كما قال ابن المنذر
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امرها ان يحج عن امها وهو عمدة من اجاز الحج عن غيره وقالت
 طائفة لا يحج احد عن احد روى هذا عن ابن عمر والقاسم والنخعي وقال مالك والبيهقي لا يحج
 احد عن احد الا عن ميت لم يحج حجة الاسلام ولا ينوب عن فرضه فان اوصى الميت بذلك فعند مالك
 وابي حنيفة يخرج من ثلثه وهو قول النخعي وعند الشافعي من رأس ماله وفي التوضيح وفيه
 ان الحج الواجبة من رأس المال كالدين وان لم يوص هو قول ابن عباس وابي هريرة وعطاء
 وطاوس وابن سيرين ومكحول وسعيد بن المسيب والاوزاعي وابي حنيفة والشافعي وابي ثور قلت
 مذهب ابني حنيفة ليس كذلك بل مذهبه ان من مات وعليه حجة الاسلام لم يلزم الورثة سواء اوصى بأن يحج
 عنه ولا خلافا للشافعي فان اوصى بأن يحج عنه مطلقا يحج عنه من ثلث ماله فان بلغ من بلده
 يجب ذلك وان لم يبلغ ان يحج من بلده فالقياس ان يبطل الوصية وفي الاستحسان يحج عنه من
 حيث بلغ وان لم يمكن ان يحج عنه ثلث ماله من مكان بطلت الوصية ويورث عنه وفيه مشروعية
 القياس وضرب المثل ليكون او ضح او وقع في نفس السامع واقرب الى سرعه فهمه وفيه تشبيه
 ما اختلف فيه واشكل بما اتفق عليه وفيه انه يستحب للفتى التنبيه على وجه الدليل اذا ترتب
 على ذلك مصلحة وهو اطيب لنفس المستفتى وادعى لاذعانه وفيه ان وفاء الدين المالى عن الميت
 كان معلوما عندهم مقرا ولهذا حسن الخلق به وفيه ما احتج به الشافعية على ان من مات
 وعليه حج وجب على وليه ان يجهر من يحج عنه من رأس ماله كما ان عليه قضاء ديونه وقالوا
 الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه الحج بالدين وهو مقضى وان لم يوص ولم يشترط في اجازته
 ذلك شيئا وكذلك تشبيهه له بالدين يدل على ان ذلك عليه من جميع ماله دون ثلث ماله كسائر الديون
 قلنا لانسلم ذلك لان الميت ليس له حق الا في ثلث ماله ودين العباد اقوى لاجل ان له مطالبا بخلاف
 دين الله تعالى فلا يعتبر الامن الثلث لعدم المنازع فيه وقال الطيبى في الحديث اشعار بان المسئول عند
 خلف مالا فاخبره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان حق الله مقدم على حق العباد واجب عليه
 الحج عنه والجامع علة المالية واعتراض بانا لانسلم ذلك لانه لا يستلزم قوله اكتب قاضية ان يكون
 ذلك مما خلفه ويجوز ان يكون تبرعا والله اعلم بحقيقة الحال ص ٥ باب ٥ الحج
 عن لا يستطيع الثبوت على الرحلة ش ص ٥ اى هذا باب في بيان حكم الحج عن الشخص
 الذى لا يستطيع ان يثبت على الرحلة وهى المركوب من الابل وقال بعضهم اى من الاحياء قلت
 هذا تفسير عبث لان الازهان قط لا تتبادر الى الاموات ص ٥ حدثنا ابو حاصم عن ابن جريج
 عن ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن ابن عباس عن الفضل بن عباس رضى الله تعالى عنهم ان
 امرأة (ح) حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة حدثنا ابن شهاب عن سليمان بن يسار
 عن ابن عباس قال جاءت امرأة من خثعم حجة الوداع قالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده
 في الحج ادركت ابى شيخا كبيرا لا يستطيع ان يستوى على الرحلة فهل يقضى عنه ان احج عنه قال نعم

ش ^{جريح} مطابقتها للترجمة ظاهرة في ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو عاصم الضحاك بن مخلد
 وابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري قوله عن ابن شهاب عن
 سليمان وفي رواية الترمذي من طريق روح عن ابن جريح اخبرني ابن شهاب حدثني سليمان بن يسار عن
 ابن عباس وفي رواية شعيب التي تأتي في الاستيذان عن ابن شهاب اخبرني سليمان اخبرني عبد الله بن عباس
 قوله عن الفضل بن عباس كذا قاله ابن جريح وتابعه معمر وخالفهما مالك واكثر الرواة عن
 الزهري فلم يقولوا فيه عن الفضل وروى عن الترمذي انه قال سألت محمدا يعني البخاري عن هذا
 فقال اصح شيء فيه ما روى ابن عباس عن الفضل قال فيحتمل ان يكون ابن عباس معه من
 الفضل ومن غيره ثم رواه بغير واسطة قوله حدثنا موسى بن اسمعيل فيه انتقال من طريق الى
 طريق آخر وانما رجع الرواية عن الفضل لانه كان رديف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ وكان
 ابن عباس قد تقدم من مزدلفة الى منى مع الضعفة كاسيأتي عن قريب وقد ذكر فيما مضى في باب
 التلبية والتكبير من طريق عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اردف الفضل فاخبر الفضل
 انه لم يزل يلبي حتى رمى الجمرة فكان الفضل حدث اخاه بما شاهده في تلك الحالة وقد يحتمل ان يكون
 سؤال الخثعمية وقع بعد رمي جرة العقبة فحضره ابن عباس فقله تارة عن اخيه لكونه صاحب
 القصة وتارة عما شاهده ويؤيد ذلك ما وقع عند الترمذي واحمد وابنه عبد الله والطبري من حديث
 علي رضى الله تعالى عنه بما يدل على ان السؤال المذکور وقع عند النحر بعد الفراغ من الرمي وان
 العباس كان شاهدا ولفظ احمد من طريق عبيد الله بن ابي رافع عن علي قال وقف رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفة فقال هذه عرفة وهو الموقف فذكر الحديث وفيه ثم اتى الجمرة فرماها
 ثم اتى المنحر فقال هذا المنحر وكل منى منحر واستفتته وفي رواية عبد الله ثم جاءته جارية شابة
 من خثعم فقالت ان ابي شيخ كبير قد ادركته فريضة الله في الحج فيحزى ان احج عنه قال جئى عن
 ابيك قال ولوى عنق الفضل فقال العباس يا رسول الله لويت عنق ابن عمك قال رأيت شابا وشابة فلم
 آمن عليهما الشيطان وظاهر هذا ان العباس كان حاضرا لذلك فلا مانع ان يكون ابنه عبد الله
 ايضا كان معه قوله حجة الوداع وفي رواية شعيب التي تأتي في الاستيذان يوم النحر وفي رواية النسائي
 من طريق ابن عيينة عن ابن شهاب غداة جمع قوله شيخا كبيرا نصب على الاختصاص وقال الطبري
 شيخا حال وفيه نظر قوله لا يستطيع يحوز ان يكون صفة له ويجوز ان يكون حالا قوله يقضى
 اى يحزى او يكفى او ينقد ذكر ما يستفاد منه فيه جواز النيابة عن العاجز قال اصحابنا
 من قدر على الحج ببدنه لم يحزله ان يحج عنه غيره ولو عجز عنه عجز الا يزول مثل الزمان والعبي جاز ان
 يحج عنه غيره وان كان يزول كالمرض والحبس فان استمر الى الموت يحزيه ويلزمه حجة الاسلام
 وفيه بر الوالد والدين بالقيام بمصالحهما من قضاء دين وحج وخدمة وغير ذلك وفيه جواز حج المرأة
 عن الرجل وفيه جواز استفتاء المرأة عن اهل العلم عند الحاجة وفيه الترغيب الى الرحلة اطلب
 العلم فافهم ^ش الله اعلم ^{باب} حج المرأة عن الرجل ^ش اى هذا باب في بيان جواز حج المرأة
 عن الرجل وفيه خلاف ما ذكرناه عن قريب ^ش حدثننا عبد الله بن مسلم عن مالك عن ابن شهاب
 عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس قال كان الفضل رديف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجاءت
 امرأة من خثعم فجعل الفضل ينظر اليها وتنظر اليه فجعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصرف

وجه الفضل الى الشق الآخر فقالت ان فريضة الله ادركت ابي شيخا كبيرا لا يثبت على الراحة افا حج
 عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله افا حج عنه قال نعم
 وهو يخبر بجواز حج المرأة عن الرجل قوله كان الفضل وهو ابن عباس وهو اخو عبد الله وكان
 اكبر ولد العباس وبه كان يكنى وكان شقيق عبد الله واما ام الفضل لبابة الكبرى بنت الحارث بن
 حزن الهلالية مات في طاعون عمواس بناحية الاردن سنة ثمانى عشرة من الهجرة في خلافة عمر بن
 الخطاب رضي الله تعالى عنه قوله رديف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد شعيب في رواية على
 عجز راحلته قوله من ختم بفتح الخاء المعجمة وسكون الثاء المثلثة قبيلة مشهورة قوله بفعل الفضل
 ينظر اليها وفي رواية شعيب وكان الفضل رجلا وضيئا اى جليلا واقبلت امرأة من ختم وضيئة
 فلفق الفضل ينظر اليها واعجبته حسنهما قوله يصرف وجه الفضل وفي رواية شعيب فالتفت
 الى صلى الله تعالى عليه وسلم والفضل ينظر اليها فاخلف يده فأخذ بذن الفضل فعدل وجهه
 عن النظر اليها ووقع في رواية الطبري في حديث على وكان الفضل غلاما جليلا فاذا جاءت الجارية
 من هذا الشق صرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجه الفضل الى الشق الآخر فاذا جاءت
 الى الشق الآخر صرف وجهه عنه وقال في آخره رأيت غلاما حدثا وجارية حدثت فخشيت ان
 يدخل بينهما الشيطان قوله ان فريضة الله ادركت ابي شيخا كبيرا وفي رواية عبد العزيز وشعيب
 ان فريضة الله على عباده في الحج وفي رواية النسائي من طريق يحيى بن ابي اسحق عن سليمان بن
 يسار ان ابي ادركه الحج وافقت الروايات كلها عن ابن شهاب على ان السائلة كانت امرأة وانها سألت عن
 ابيها وخالفه يحيى بن ابي اسحق عن سليمان فاتفق الرواة عنه على ان السائل رجل * واعلم انهم
 اختلفوا على سليمان بن يسار في اسناد هذا الحديث ومنه اما اسناده فقال هشيم عن ابن شهاب
 عن سليمان بن عبد الله بن عباس وقال محمد بن سيرين عن ابن شهاب عن سليمان بن عبد الله بن عباس
 النسائي وقال ابن علية عنه عن سليمان حدثني احد ابني العباس اما الفضل واما عبد الله اخرجه احد
 واما المتن فقال هشيم ان رجلا سأل فقال ان ابي مات وقال ابن سيرين فجاء رجل فقال ان ابي
 يجوز كبيرة وقال ابن علية فجاء رجل فقال ان ابي وامى وخالف الجميع معمر عن يحيى بن ابي
 اسحق فقال في روايته ان امرأة سألت عن امها قوله لا يثبت على الراحة ووقع في رواية عبد العزيز
 وشعيب لا يستمسك على الرحل وفي رواية يحيى بن ابي اسحق زيادة وهى ان شدته خشيت ان
 يموت وكذا في مرسل الحسن وفي حديث ابي هريرة اخرجه ابن خزيمة بلفظ وان شدته بالحبل
 على الراحة خشيت ان اقتله قوله افا حج عنه اى يجوز ان انوب عنه وانما قدرنا هكذا لان
 ما بعد الفاء الداخلة عليها الهمزة معطوفة على مقدر وفي رواية عبد العزيز وشعيب فهل يقضى عنه وفي
 حديث على هل يجزئ عنه قوله قال نعم وفي حديث ابي هريرة فقال احبب عن ابيك * ذكر
 ما يستفاد منه * فيه جواز الحج عن الغير وقد ذكرناه * وفيه جواز الارتداف * وفيه جواز
 كلام المرأة وسماع صوتها الا جانب عند الضرورة كالاستفتاء عن العلم والترافع في الحكم والمعاملة
 * وفيه منع النظر الى الاجنبيات وغض البصر * وفيه بيان ما ركب في الآدمي من الشهوة
 وجلبت طباعه عليه من النظر الى الصورة الحسنة * وفيه تواضع النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم * وفيه ظهور منزلة الفضل بن عباس عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * وفيه ازالة

النكر باليد **ص** **باب** **حجة الصبيان** **ش** **اي** هذا باب في ذكر حجة الصبيان
 في الاحاديث التي يذكرها في هذا الباب وقال بعضهم قوله باب حجة الصبيان اي مشروعيته قلت
 كيف يقول هكذا على الاطلاق وليس في احاديث الباب شيء يدل صريحا على مشروعيته فحتم
 ولا عدم مشروعيته فلذلك اطلق البخاري كلامه في الترجمة وما حكم بشيء فان قلت روى
 مسلم من حديث كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اتى ركباً بالروحاء فقال من القوم قالوا المسلمون فقالوا من انت قال رسول الله فرفعت اليد
 امرأة ضييا فقالت اهل هذا حج قال نعم ولك اجر قلت الظاهر انه ليس على شرطه فلذلك
 لم يخرجوه او ما وقف عليه وقد احتج بظاهر هذا الحديث داود واصحابه من الظاهرية وطائفة
 من اهل الحديث على ان الصبي اذا حج قبل بلوغه كفي ذلك عن حجة الاسلام وليس عليه
 ان يحج حجة اخرى حجة الاسلام وقال الحسن البصري وعطاء بن ابي رباح ومجاهد والنخعي والثوري
 وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد ومالك والشافعي واحمد وآخرون من علماء الامصار لا يحزى
 الصبي ما حجه عن حجة الاسلام وعليه بعد بلوغه حجة اخرى وفي احكام ابن بزرة اما الصبي فقد
 اختلف العلماء هل يعتقد حجه ام لا والقائلون بأنه منعقد اختلفوا هل يحزبه عن حجة الفريضة اذا
 بلغ وعقل ام لا فذهب مالك والشافعي وداود الى ان حجه يعتقد وقال ابو حنيفة لا يعتقدواختلف
 هؤلاء القائلون بان عقاده فقال داود وغيره يحزبه عن حجة الفريضة بعد البلوغ وقال مالك والشافعي
 لا يحزبه وقال الطحاوي وكان من الحجة على هؤلاء انه ليس في الحديث الا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم اخبر ان للصبي حجا وليس فيه ما يدل على انه اذا حج يحزى عن حجة الاسلام فان قلت ما الدليل على ذلك
 قلت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن الصغير حتى يكبر فاذا ثبت ان القلم مرفوع
 عنه ثبت ان الحج ليس بمكسوب عليه كانه اذا صلى فرضا ثم بلغ بعد ذلك فانه لا يعيدها ثم ان عند ابي
 حنيفة اذا افسد الصبي حجه لا قضاء عليه ولا فدية عليه اذا اصطاد صيدا وقال مالك يحج بالصبي
 ويرمى عنه ويحجب ما يحتبه الكبير من الطيب وغيره فان قوى على الطواف والسعي ورمى الجمار
 والاطيف به محمولا وما اصابه من صيد او لباس او طيب فدى عنه وقال الصغير الذي لا يتكلم اذا
 جرد ينوى بتجريده الاحرام وقال ابن القاسم يغنيه تجريده عن التلبية عنه فان كان يتكلم اي عن نفسه
ص **حدثنا** ابو النعمان **حدثنا** جاد بن زيد عن عبد الله بن ابي يزيد قال سمعت ابن عباس يقول
 بعثني اوقدمني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النفل من جمع بليل **ش** **مطابقته** للترجمة
 من حيث ان ابن عباس كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجه وهو مادون البلوغ فدخل تحت
 قوله باب حجة الصبيان والحديث مضى في باب من قدم ضعة اهله فانه اخرجه هناك عن علي بن
 سفيان عن عبد الله بن ابي يزيد الحديث واخرجه ايضا عن سليمان بن حرب عن جاد بن زيد عن
 ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال بعثني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جمع بليل وكان ابن
 عباس هناك دون البلوغ ولهذا اردفه بحديثه الآخر المصرح فيه بأنه كان حينئذ قد قارب الاحتلام
 وهذا يدل على ان حجة الاسلام سقطت عن ابن عباس قولاه اوقدمني شك من الراوي قولاه في النفل
 بشخ الثاء المثناة والقاف المفتوحة وهو الامتعة والمراد هنا آلات السفر ومتاع المسافرين قولاه من جمع
 بفتح الجيم وسكون الميم وهو المزدلفة **ص** **حدثنا** اسحق اخبرنا يعقوب بن ابراهيم **حدثنا**

ابن اخي ابن شهاب عن عمه اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عبد الله بن عباس قال
اقبلت وقدنا هزت الحلم اسير على اتان لي ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يصلي بمنى حتى
سرت بين يدي بعض الصف الاول ثم زلت عنها فرعت فصفقت مع الناس وراء رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقال يونس عن ابن شهاب بمنى في حجة الوداع ش **ش** مطابقتها للترجمة مثل ما ذكرنا
في الحديث السابق والحديث قدمضى في كتاب العلم في باب متى يصح سماع الصغير اخرجه عن
اسماعيل عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس الى آخره واخرجه
في كتاب الصلاة في باب ستره الامام وههنا اخرجه عن اسحق بن منصور كذا نسبه الاصيلي وابن
السكن عن يعقوب بن ابراهيم بن سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري عن محمد
ابن عبد الله بن اخي ابن شهاب وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري عن عمه ابن شهاب عن عبد الله
بضم العين ابن عبد الله بفتح العين ابن عتبة بضم العين وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة قوله
ناهرت اى قاربت الحلم والحلم بضم اللام وسكونها البلوغ قوله يصلي جلة حالية قوله فرعت اى
رعت الاتان قوله وقال يونس هو ابن يزيد الابلي وهذا التعليق وصله مسلم من طريق ابن
وهب عنه ولفظه انه اقبل يسير على حمار ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بمنى في حجة
الوداع **ص** حدثنا عبد الرحمن بن يونس حدثنا حاتم بن اسمعيل عن محمد بن يوسف عن السائب
ابن يزيد قال حجج بي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا ابن سبع سنين **ش** مطابقتها
للترجمة ظاهرة **ذ** ذكر رجاله **و** هم اربعة **الاول** عبد الرحمن بن يونس بن هاشم ابو مسلم المستملى
الرقى مات سنة خمس وعشرين ومائتين **الذاني** حاتم بن اسمعيل ابو اسمعيل الكوفي سكن المدينة **الثالث**
محمد بن يوسف بن عبد الله بن يزيد بن اخيت نمر واهه ابنة السائب بن يزيد **الرابع** السائب بن يزيد
ابن سعد الكندي ويقال الاسدي ويقال الليثي ويقال الهذلي مات بالمدينة سنة احدى وتسعين وهو ابن
ست وتسعين **ذ** كر لطائف اسناده **ف** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في موضعين
وفيه عن محمد بن يوسف وفي رواية الاسمعيلى حدثنا محمد بن يوسف وفيه رواية الراوى عن جده لامة لان
محمد بن يوسف حفيد السائب وقيل سبطه وقبل ابن اخيه عبد الله بن يزيد والحديث اخرجه الترمذى
ايضا في الحج عن قتيبة عن حاتم به وزاد في حجة الوداع وقال حسن صحيح قوله حجج بي بضم الحاء على
البناء للمجهول وقال ابن سعد عن الواقدي عن حاتم بن حجت بن ابي وروى الفاكهى من وجه آخر عن
محمد بن يوسف عن السائب حجج بي ابي قيل ويجمع بينهما بأنه كان مع ابيه قلت رواية البخارى يحتمل
الوجهين لانه لم يذكر فيه الفاعل صريحا وقيل فيه صحة حجج الصبي وان لم يكن ميمرا وقد بسطنا
الكلام فيه واستدل به بعض الشافعية على ان ام الصبي تجزئ في الاحرام عنه قلت هذا لم يقمهم من حديث
الباب وانما يمكن الاستدلال بذلك من حديث جابر رواه الترمذى وقال حدثنا محمد بن طريف
الكوفي حدثنا ابو معاوية عن محمد بن سوقة عن محمد بن المنكر عن جابر بن عبد الله قال رفعت امرأة
صبيها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله هذا حجج قال نعم ولك اجر
ورواه ابن ماجه ايضا نحوه وقال الترمذى حديث جابر حديث غريب وقد ذكرنا حديث ابن
عباس لمسلم نحوه في اول الباب قال شيخنا زين الدين رحمه الله **والصحيح** عند اصحاب الشافعي انه
يحرم عنه الولي الذي يلي ماله وهو ابوه اوجهه او الوصى او القيم من جهة القاضى او القاضى

قالوا واما الام فلا يصح احرامها عنه الا ان تكون وصية او قيمة من جهة القاضي واجابوا عن قوله
 ولك اجر ان المراد ان ذلك بسبب حليته وتجنيبها اياه ما يقع له الحرام وايضا فلعلم المرأة كانت
 وصية عليه او قيمة عليه وايضا فليس في الحديث انها منه ويجوز ان يكون في حجرها بتوع ولاية
 واستدله بعضهم على ان الصبي يثاب على طاعته ويكتب له حسناته وهو قول اكثر اهل العلم وروى
 ذلك عن عمر بن الخطاب فيما حكاه المحب الطبري وحكاه النووي في شرح مسلم عن مالك والشافعي
 واحمد والجمهور وفي حديث السائب المذكور صحة سماع الصبي المميز وهو كذلك وخالف في ذلك
 فرقة يسيرة وانكر اجد على القائل بذلك وقال قبح الله من يقول ذلك والمسألة مقررة في علوم
 الحديث فان قلت في حديث السائب ذكر سن التمييز فادليل من يصحح حجج الصبي اذا لم يبلغ سن التمييز
 قلت حديث جابر المذكور فان فيه رفعت امرأة وصيا وهذا اعم من ان يكون في سن التمييز او اقل
 او اكثر الى حد البلوغ وعن المالكية قولان في الحج بالرضيع وفي التوضيح وروى ان الصديق حج
 بابن الزبير في خرقه وقال عمر رضي الله تعالى عنه اجروا هذه الذرية وكان ابن عمر يجر دميته عند الاحرام
 ويقف بهم الموافق وكانت عائشة رضي الله تعالى عنها تفعل ذلك وفعله عمرو بن الزبير وقال
 عطاء يجر الصغير ويلبي عنه ويحجب ما يحجب الكبير ويقضي عنه كل شيء الا الصلاة فان عقل الصلاة
 صلاحها فاذا بلغ وجب عليه الحج * واختلفوا في الصبي والعبد يجر مان بالحج ثم يحتمل الصبي
 ويعتق العبد قبل الوقوف بعرفة فقال مالك لاسيبل الى رفض الاحرام ويتادبان عليه ولا يجر بهما عن
 حجة الاسلام وهو قول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه وقال الشافعي اذا نوبا باحرامهما المتقدم حجة الاسلام
 اجزأهما وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ايماعلام حج به اهله فأت فقد قضى حجة الاسلام فان
 ادرك فعله الحج وابعاد حج به اهله فأت فقد قضى حجة الاسلام فان عتق فعله الحج **ص**
 حدثنا عمرو بن زرارة اخبرنا القاسم بن مالك عن الجعيد بن عبد الرحمن قال سمعت عمر بن عبد العزيز
 يقول للسائب بن يزيد وكان قد حج به في ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله وكان قد حج به فان السائب كان صياحين حج به والترجمة في حج الصبيان وعمرو يفتح
 العين ابن زرارة بضم الزاي وتخفيف الزاء الاولى ابن واقد الكلبي النيسابوري يكتن بابا محمد قال السراج
 مات لعشر خلون من شوال سنة ثمان وثلاثين ومائتين والقاسم بن مالك المزني الكوفي والجعيد بضم
 الجيم وفتح العين المهملة مصغرا أو مكبرا ابن عبد الرحمن بن اوس الكندي ويقال التميمي المدني والذي
 ذكرهنا ان الجعيد قال سمعت عمر بن عبد العزيز يقول للسائب ولم يذكر مقول عمرو ولا جواب السائب
 وذلك لان مقصوده الاعلام بان السائب حج به وهو صغير وكان اصل سؤاله عن قدر المدعي ما يأتي
 في الكفارات عن عثمان بن ابي شيبة عن القاسم بن مالك الجعيد بن عبد الرحمن عن السائب بن يزيد قال كان
 الصاع على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا غلام وقال الكرماني اللام في قوله للسائب بمعنى لاجل يعني يقول لاجله
 وفي حقه والمقول وكان الى آخره واستبعده بعضهم قلت ليس ما قاله بعيد فان ظاهر الكلام يقتضي
 ما ذكره لاسيما اذا كان الاصل ما ذكره من غير حاله على شيء آخر فافهم **ص** **باب**
 حج النساء **ش** اي هذا باب في بيان صفة حج النساء هل هي مثل حج الرجال ام تغاير في شيء

حص وقال لي احمد بن محمد حدثنا ابراهيم عن ابيه عن جده اذن عمر رضي الله تعالى عنه لازواج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر حجة حجها فبعث معهن عثمان بن عفان وعبد الرحمن رضي الله
 عنهما ش مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه حج النساء ولكن فيه زيادة على حج الرجال
 وهو الاحتياج الى اذن من يتولى امرهن في خروجهن على ما يأتي ان شاء الله تعالى في حديث ابي
 سعيد وهو قوله اربع سمعتن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه لا تسافر
 امرأة مسيرة يومين ليس معها زوجها او ذو محرم وفي الحديث المذكور ما خرجت ازواج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى الحج الا بعد اذن امير المؤمنين عمر بن الخطاب لهن وارسل معهن من يكون
 في خدمتهن وكان عمر رضي الله تعالى عنه متوقفا في ذلك اولاً ثم ظهر له الجواز فاذن لهن وتبعه
 على ذلك جماعة من الصحابة من غير تكبير وروى ابن سعد من مرسل ابي جعفر الباقر قال منع
 عمر ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحج والعمره وروى ايضاً من طريق اميرة عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها قالت منعنا عمر الحج والعمره حتى اذا كان آخر عام فاذن لنا وهذا موافق
 لحديث الباب ويدل على ان عمر كان يمنع اولاً ثم اذن ذكر رجاله * وهم خمسة الاول احمد بن محمد
 ابن الوليد ابو محمد الازرق ويقال الزرقى المكي وهو من افراد البخاري * الثاني ابراهيم بن سعد
 ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق الزهري القرشي المدني * الثالث ابو سعد بن ابراهيم
 * الرابع جده ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والضمير في جده يرجع الى ابراهيم لا الى الاب قاله
 الكرماني وقال الحميدي في الجمع بين الصحيحين قال البرقاني ابراهيم هو ابن عبد الرحمن بن عوف قال وفي هذا
 نظر قال صاحب التلويح الذي قاله الحميدي له وجه ولقول البرقاني وجه اما قول البرقاني فيحمل على جد
 ابراهيم الاول وانكار الحميدي صحيح كانه قال كيف يكون ابراهيم بن عبد الرحمن نفسه يروى
 عنه شيخ البخاري وقال بعضهم ظاهره انه من رواية ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن عمر
 رضي الله تعالى عنه ومن ذكر معه وادراكه كذلك ممكن لان عمره اذا كان اكثر من عشرين
 وقد اثبت سماعه من عمر يعقوب بن شيبه قلت يقال انه ولد في حياة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وشهد الدار مع عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه ودخل على عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
 عنه وهو صغير وسمع منه وروى ابن سعد هذا الحديث عن الواقدي عن ابراهيم بن سعد عن ابيه
 عن جده عن عبد الرحمن بن عوف قال ارسلني عمر رضي الله تعالى عنه وقيل الواقدي لا يحتاج به قلت
 ما الواقدي وهو امام في هذا الفن وهو احد مشايخ الشافعي قوله وقال لي احمد اي قال البخاري
 قال لي احمد وهذا اسنده البيهقي عن الحكم انبأنا الحسن بن حليم المروزي حدثنا ابو الموجه انبأنا
 عبدان انبأنا ابراهيم يعني ابن سعد عن ابيه عن جده ان عمر رضي الله تعالى عنه اذن لازواج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في الحج فبعث معهن عثمان وعبد الرحمن رضي الله تعالى عنهما فنأدى
 الناس عثمان الا لا يدنو منه احد ولا ينظر اليهن الامسد البصر وهن في الهوداج على الابل
 وانزلهن صدر الشعب ونزل عثمان وعبد الرحمن بن عوف بذنبه فلم يقعد اليهن احد قال رواه
 يعني البخاري في الصحيح عن احمد بن محمد عن ابراهيم بن سعد مختصراً اذن في خروجهن للحج اي في
 سفرهن لاجل الحج وقال الكرماني فان قلت عثمان وعبد الرحمن لم يكونا محرمين لهن فكيف اجاز لهن
 وفي الحديث لا تسافر المرأة ليس معها زوجها او ذو محرم قلت النسوة الثقات يقمن مقام المحرم او الرجال

كلهم محارم لهم لانهن امهات المؤمنين وكيف لا وحدث المحرم صادق عليها وقال النووي المحرم من
 حرم نكاحها على التأييد بسبب مباح حرمتها واحترز بقيد التأييد عن اخت المرأة وبسبب
 مباح عن ام الموطوءة بشبهة وبقوله حرمتها عن الملاعة لان تحريمها ليس لحرمتها بل عقوبة
 وتغليظا وقال الشافعي لا يشترط المحرم بل يشترط الامن على نفسها حتى اذا كانت آمنة
 مطمئنة فلهما ان تسير وحدها في جلة القافلة ولعله نظر الى العلة فعمم الحكم انتهى كلام الكرماني
 قلت قوله النسوة الثقات يقمن مقام المحرم مصادمة للحديث الصحيح الذي رواه ابو سعيد لا تسافر
 امرأة مسيرة يومين ليس معها زوجها او ذو محرم على ما يأتي عن قريب ولحديث ابى هريرة الذي
 اخرجته مسلم مرفوعا لا يحل لامرأة ان تسافر ثلاثا الا ومعها ذو محرم منها قوله او الرجال كلهم
 محارم لهم لانهن امهات المؤمنين هذا جواب ابى حنيفة لحكام الرازي فانه قال سألت اباحنيفة
 رضى الله تعالى عنه هل تسافر المرأة بغير محرم فقال لا نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان تسافر امرأة مسيرة ثلاثة ايام فصاعدا الا ومعها زوجها او ذو محرم منها قال حكاهم فسألت
 العرزمي فقال لا بأس بذلك حدثني عطاء ان عائشة كانت تسافر بلا محرم فأئيت اباحنيفة فاخبرته
 بذلك فقال ابوحنيفة لم يدرك العرزمي ما روى كان الناس لعائشة محرما فمع ايهم سافرت فقد سافرت بمحرم
 وليس الناس لغيرها من النساء كذلك ولقد احسن ابوحنيفة في جوابه هذا لان ازوج النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كلهن امهات المؤمنين وهم محارم لهم لان المحرم من لا يجوز له نكاحها على التأييد فكذلك
 امهات المؤمنين حرام على غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى يوم القيامة والعرزمي هو محمد
 ابن عبيد الله بن ابى سليمان الرازي الكوفي فيه مقال فقال النسائي ليس بثقة وعن احمد ليس بشيء
 لا يكتب حديثه نزل جبانة عرزم بالكوفة فنسب اليها وعرزم بتقديم الراء على الزاي * قوله وقال
 الشافعي الى آخره كذلك مصادمة للاحاديث الصحيحة لان كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدل
 قطعاً على اشتراط المحرم والذي يقول لا يشترط خلاف ما يقول ابى صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله
 بل يشترط الامن على نفسه ادعوى بلا دليل فأى دليل دل على هذا في هذا الباب واشترط الامن على النفس
 ليس بمخصوص في حق المرأة خاصة بل في حق الرجال والنساء كلهم * قوله ولعله نظر الى آخره من كلام
 الكرماني حمله على هذا الرحمة العصبية فانه لو انصف لرجع الى الصواب ~~صحيح~~ ص حد ثنا مسدد حدثنا
 عبد الواحد حدثنا حبيب بن ابى عمرة قال حدثنا عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين قالت قلت يا رسول الله
 الانغزو ونجاهد معكم فقال لكن احسن الجهاد واجله الحج حج مبرور فقالت عائشة فلا
 ادع الحج بعد اذ سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش ~~صحيح~~ مطابقتها
 للترجمة ظاهرة وقد تقدم عن عائشة مثله في اوائل الحج في باب فضل الحج المبرور اخرجته
 عن عبد الرحمن ابن المبارك عن خالد عن حبيب بن ابى عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة
 ام المؤمنين وهذا اخرجته عن مسدد عن عبد الواحد بن زياد العبدى البصرى قوله الانغزو
 الالكمة تستعمل في مثل هذا الموضع للعرض والتحضيض ويجوز ان تكون للتمني لانه من جلة
 مواضعها التي تستعمل فيها قوله أو نجاهد شك من الراوى قيل هو مسدد شيخ البخارى وقد رواه
 ابو كامل عن ابى عوانة شيخ مسدد بلفظ الانغزو معكم اخرجته الاسمعيلى وقال الكرماني فان قلت
 الغزو والجهاد هما لفظان بمعنى واحد فالفائدة فيه قلت ليسا بمعنى واحد فان الغزو القصد

الى القتال والجهاد هو بذل المقدور في القتال وذكر الثاني تأ كيد الاول وقيل بعضهم واغرب
الكرمانى ثم نقل كلامه ثم قال وكأنه ظن ان الالف تعلق بنغزو بالواو او جعل او بمعنى الواو
انتهى قلت لم يظن الكرمانى ذلك وانما اعتمد في كلامه على نسخة ليس فيها كلمة الشك وفرق
بين الغزو والجهاد وهو فرق حسن واخرج هذا الحديث من طريق جرير عن حبيب
بلفظ الانخرج فجهاد معك واخرج ابن خزيمة من طريق زائدة عن حبيب مثله وزاد فانا نجد
الجهاد افضل العمل واخرج الاسمعيلى من طريق ابى بكر بن عياش عن حبيب بلفظ لوجهادنا معك
قال لاجهاد كن حج مبرور ولفظ البخارى من طريق خالد الطحان عن حبيب نرى الجهاد افضل العمل
ف قوله لكن بشديد النون ضمير جماعة المؤنث وهو خبر لاجهاد والحج بدل منه وحج بدل البدل ويموز
ان يكون ارتفاع حج على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو حج مبرور وقال التيمي لكن بخفيف النون وسكونها
واحسن مبتدأ والحج خبره وفي رواية جرير حج البيت حج مبرور وسأيت في الجهاد من وجه آخر عن عائشة
بنت طلحة بلفظ استاذتد نسأوه في الجهاد فقال يكفيك الحج وروى ابن ماجه من طريق محمد بن
فضيل عن حبيب قلت يا رسول الله على النساء جهاد قال نعم جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة وقد ذكرنا
فيما مضى انهم اختلفوا في المراد بالحج المبرور فقيل هو الذى لا يخاطبه شئ من مأثم وقيل هو المتقبل وقيل
هو الذى لا رياء فيه ولا ممعة ولا رفث ولا فسوق وقيل الذى لم تتبعه معصية قوله فلا ادع اى فلا اترك
حجنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن عمرو عن ابى معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس
قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافر المرأة الا مع ذى محرم ولا يدخل عليها رجل الا ومعها
محرم فقال رجل يا رسول الله انى اريد ان اخرج في جيش كذا وكذا وامرأتى تريد الحج فقال اخرج
معه شئ ~~مطابقته~~ للترجة في قوله اخرج معها لانه يدل على جواز حج النساء وخروجهن
الى الحج مع زوج او محرم ذكر رجاله ~~وهم خمسة~~ الاول ابو النعمان محمد بن الفضل
السدوسي ~~الثاني جاد بن زيد~~ الثالث عمرو بن دينار ~~الرابع ابو معبد~~ بفتح الميم واسمه نافذ
الخامس عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما ~~ذكر لطائف اسناده~~ فيه الحديث بصيغة
الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه وشيخ شيخه بصريان وان عمرا مكي
وناذا حجازي ~~ذكر تعدد موضعه~~ ومن اخرج غير ~~اخرجه البخارى~~ ايضا في الجهاد عن
قتيبة عن سفيان عن عمرو بن دينار عن ابى معبد وفي السكاح عن على بن عبد الله عن سفيان به
ولم يذكر لا تسافر المرأة الا مع ذى محرم واخرجه مسلم في الحج عن ابى الربيع الزهراني عن جاد بن
زيد به وعن ابى بكر بن ابى شيبة وزهير بن حرب كلاهما عن سفيان به وعن ابن ابى عمر ~~ذكر~~
ما يستفاد منه ~~فيه ان المرأة لا تسافر الا مع ذى محرم وعموم اللفظ يتناول عموم السفر فيقتضى ان يحرم~~
سفرها بدون ذى محرم معها سواء كان سفرها قليلا او كثيرا لا حج ولا غيره والى هذا ذهب ابراهيم
النخعي والشعمي وطاوس والظاهرية واحتج هؤلاء ايضا فيما ذهبوا اليه بحديث ابى هريرة ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة الا ومعها ذى محرم اخرج الطحاوى
واخرج البرار عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله
واليوم الآخر ان تسافر سفرا لا ادرى كم قال الا ومعها ذى محرم وسيجيء الخلاف فيه مع الجواب عن هذا
وفيه ان عموم لفظ ذى محرم يتناول ذوى المحارم جميعها الا ان مالك اكره سفرها مع ابن

زوجها وان كان ذا محرم منها لفساد الناس وان المحرمية في هذا ليست في المراجعة كحرمية النسب
 وفيه حرمة اختلاء المرأة مع الاجنبي وهذا لا خلاف فيه وفيه دلالة على ان حج الرجل
 مع امرأته اذا ارادت حجة الاسلام اولى من سفره الى الغزوة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اخرج معها يعني الى الحج مع كونه قد كتب في الغزو وفيه دلالة على اشتراط المحرم في وجوب
 الحج على المرأة ثم اختلفوا هل هو شرط الوجوب او شرط الاداء وسيأتي بيانه ان شاء الله تعالى
 وفيه ان النساء كلهن سواء في منع المرأة عن السفر الامع ذي محرم الا ما نقل عن ابى الوليد الباجي انه
 خصه بغير المجوز التي لا تشتهى وقال ابن دقيق العيد الذي قاله الباجي تخصيص للعموم بالنظر الى
 المعنى يعني مراعاة الامر الاغلب وتعقب بأن لكل ساقطة لا قطة فان قلت يمكن ان يخرج الباجي
 فيما قاله بحديث عدى بن حاتم مرفوعا يوشك ان تخرج الظعينة من الحيرة تؤم البيت لاجوار معها
 الحديث في البخاري قلت هذا يدل على وجوده لاعلى جوازه واجاب بعضهم عن هذا بانه خبر
 في سياق المدح ورفع منار الاسلام فيحمل على الجواز قلت هذا اخبار من الشارع بقوة الاسلام
 وكثرة اهله ووقوع الامن فلا يستلزم ذلك الجواز وقال ابن دقيق العيد هذه المسألة تتعلق بالعامين
 اذا تعارضا فان قوله تعالى (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) عام في الرجال والنساء
 فقتضاء ان الاستطاعة على السفر اذا وجدت وجب الحج على الجميع وقوله صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة
 الا مع ذي محرم عام في كل سفر فيدخل فيه الحج فن اخرج عنه خص الحديث بعموم الآية ومن
 ادخله فيه خص الآية بعموم الحديث فحتاج الى الترجيح من خارج وقد رجح المذهب الثاني بعموم
 قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجد الله وفيه نظر لكون النبي عاما في المساجد
 فيخرج عنه المسجد الذي يحتاج الى السفر بحديث النبي وفيه ما قاله ابن المنير يؤخذ من قوله اني اريد ان
 اخرج في جيش كذا وكذا ان ذلك كان في حجة الوداع فيؤخذ منه ان الحج على التراخي اذ لو كان
 على الفور لما تأخر الرجل مع رفقة الذين عينوا في تلك الغزوة ورد بأنه ليس بلازم لاحتمال
 ان يكونوا قد حجوا قبل ذلك مع من حج في سنة تسع مع ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه
 وفيه ما اخذه بعضهم بظاهر قوله اخرج معها وجوب السفر على الزوج مع امرأته اذ لم يكن لها
 غيره وبه قال احد وهو وجه للشافعية والمشهور انه لا يلزمه كالولى في الحج عن المريض فلو امتنع
 الابأجرة لزمها لانه من سبيلها فيصير في حقها كالمؤنة وفيه تقديم الهم من الامور المتعارضة
 فان الرجل لما عرض له الغزو والحج رجح الحج لان امرأته لا يقوم غيره مقامه في السفر معها بخلاف
 الغزو وفيه ما استدلل به بعضهم على انه ليس للزوج منع امرأته من الحج الفرض وبه قال
 احد وهو وجه للشافعية والاصح عندهم ان له منعها لكون الحج على التراخي فان قلت روى
 الدارقطني من طريق ابراهيم الصائغ عن نافع عن ابن عمر مرفوعا في امرأة لها زوج ولها مال ولا ياذن
 لها في الحج ليس لها ان تنطلق الا باذن زوجها قلت هو محمول على حج التطوع عملا بالحديثين
 ونقل ابن المنذر الاجماع على ان للرجل منع زوجته من الخروج الى الاسفار كلها وانما اختلفوا فيما
 كان واجبا ص حدثننا عبدان اخبرنا يزيد بن زريع اخبرنا حبيب المعلم عن عطاء عن ابن
 عباس قال لما رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حجة قال لام سنان الانصارية ما منعك
 من الحج قالت ابو فلان تعني زوجها حج على احدهما والاخر يسبق ارضا لنا قال فان عمرة في رمضان

تقضى حجة معي ش **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ما منعك من الحج فانه يدل على ان
للنساء ان يحججن والترجمة في حج النساء والحديث قدمضى في اوائل باب العمرة في باب عمرة
في رمضان فانه اخرجته هناك عن مسدد عن يحيى عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس الى آخره
وهنا اخرجته عن عبدان وهو لقب عبدالله بن عثمان بن جبلة بن ابى رواد المروزي عن يزيد بن زريع
عن صفوان بن ابي الحارث عن حبيب بن حبيب ضد العدو المعلم بلفظ الفاعل من التعليم وهو ابن ابي قريظة بضم
القاف وفتح الباء الموحدة واسمه زيد وقيل زائدة وهو غير حبيب بن ابي عمرة المذكور في ثاني احاديث
الباب قوله على احدهما اي احدا الناضحين قوله والاخر اي الناضح الآخر قوله تقضى
حجة يعنى ثواب العمرة مثل ثواب الحج وان كان ظاهره يشعر بأن العمرة تقع عن قضاء الحجة مرضا
او نفلا **ص** رواه ابن جريج عن عطاء سمعت ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم **ش** اي روى الحديث المذكور عبدالله بن جريج عن عطاء بن ابي رباح واراد بهذا تقوية
طريق حبيب المعلم بما تبعته ابن جريج له عن عطاء وفيه زيادة فائدة وهي تصريح عطاء بماعه من ابن عباس
حيث قال سمعت ابن عباس وقد تقدم طريق ابن جريج موصولا في باب عمرة في رمضان **ص** وقال
عبدالله عن عبد الكريم عن عطاء عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** عبدالله بتصغير
عبد هو ابن عمرو الرقي عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبدالله الانصاري
وهذا التعليق وصله ابن ماجه حدثنا ابوبكر بن ابى شيبة قال حدثنا احمد بن عبدالله الملك بن واقد قال
حدثنا عبدالله بن عمرو عن عبد الكريم عن عطاء عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال عمرة
في رمضان تعدل حجة ورواه احمد ايضا في مسنده قيل اراد البخاري بهذا بيان الاختلاف فيه على عطاء
فان الراوى عن عطاء في الموصول هو حبيب وفي المعلق عبد الكريم وفي المتابعة ابن جريج ولكن ترتيبه
بدل على ترجيح رواية ابن جريج على ما لا يخفى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عبد الملك
ابن عمير عن قزعة مولى زياد قال سمعت ابا سعيد وقد غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلثي
عشرة غزوة قال اربع سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او قال يحدثن عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فأعجبني وآتقني ان لا تسافر امرأة مسيرة يومين ليس معها زوجها او ذو محرم
ولا صوم يومين الفطر والاضحى ولا صلاة بعد صلاتين بعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح
حتى تطلع الشمس ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجدى ومسجد الاقصى
ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لا تسافر امرأة مسيرة يومين ليس معها زوجها او محرم
وجه ذلك انه اذا منعت من السفر هذه المدة بهذا الشرط فالسفر اعم من ان يكون للحج او غيره وقد مضى هذا
الحديث في كتاب الصلاة في باب مسجد بيت المقدس فاخرجه عن ابى الوليد عن شعبة عن عبد الملك الى آخره
وفيه بعض نقصان فالتاظر يعتبره وقد مضى الكلام فيه مستوفى هناك قوله يحدثن ووقع عند الكشميهنى
بلفظ او قال اخذتهن بالخاء والذال المعجمين من الاخذ ومعناه حملتهن عند قوله وآتقني بفتح النون وسكون
القاف بلفظ جمع مؤنث ماض من باب الافعال اي اعجبني الكلمات الاربع وقال النووى كرر المعنى باختلاف
اللفظ والعرب تفعل ذلك كثير البيان والتوكيد كقوله تعالى *اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة قوله
او ذو محرم كذا هو في رواية الاكثرين وعن ابى ذر في بعض النسخ او ذو محرم محرم الاول بفتح الميم وتخفيف
الراء المفتوحة والثاني بضم الميم وتشديد الراء المفتوحة اي محرم عليها * وهذا الحديث مشتمل على

اربعة احكام . الاول سفر المرأة وقدمضى الكلام فيه . الثاني منع صوم الفطر والاسحى وسباق
نحو ذلك في كتاب الجسيم . الثالث منع الصلاة بعد الصبح والعصر وقد تقدم بحثه في او اخر
كتاب الصلاة . الرابع منع شد الرحل الى غير المساجد الثلاثة وقدمى الكلام فيه مستوفى في باب
مسجد بيت المقدس قوله ان لا تسافر بالرفع لا غير لان كذا ان مقسرة لانا صبة قوله ليس معها
زوجها وفي حديث ابى معبد لا تسافر المرأة الا مع ذى محرم ففهمه انها لا تسافر مع الزوج ولا يعتبر هذا
المفهوم لانه مفهوم المخالفة وهو ساقط اذا كان للكلام مفهوم الموافقة وهذا السفر مع الزوج بطريق
الاولى قوله ولا صوم يومين صوم اسم لا يومين خبره اى لا صوم في هذين اليومين ويجوز ان يكون صوم
مضافا الى يومين والتقدير لا صوم يومين ثابت او مشروع . ذكر اختلاف مدة السفر المنوعة في رواية
ابى سعيد في حديث الباب مسيرة يومين وروى عنه لا تسافر ثلاثا وروى عنه ايضا لا تسافر فوق ثلاث
وروى عن ابى هريرة لا تسافر ثلاثا وروى عنه لا تسافر يوما وليلة وروى عنه لا تسافر يوما وروى لا تسافر
بريدا وروى عن ابن عمر لا تسافر ثلاثا وروى عنه لا تسافر فوق ثلاث وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص
لا تسافر ثلاثا ورواه الطحاوى والعدي في مسنده وقال القاضى عياض هذا كله ليس يتناقض ولا يختلف
وقد يكون هذا في موطن مختلفة وتواز متفرقة فحدث كل من سمعها بما بلغه منها وشاهده وان حدث بها
واحد فحدث مرات بها على اختلاف ما سمعها وقد يمكن ان يلفظ بينها بان اليوم المذكور مفردا واليلة المذكورة
مفردة بمعنى اليوم واليلة المجموعين لان اليوم من الليل والليل من اليوم ويكون ذكره يومين مدة
مغيبا في هذا السفر في السير والرجوع فأشار مرة بمسافة السفر ومرة بمدة التغيب وهكذا ذكر
الثلاث فقد يكون اليوم الوسط بين السير والرجوع الذى يقضى حاجتها بحيث سافرت له فاتفق
على هذا الاحاديث وقد يكون هذا كله تمثيلا لاقل الاعداد للواحد اذ الواحد اول العدد واقله
والاثنان اول الكثير واقله والثلاث اول الجمع فكأنه اشار الى ان مثل هذا في قلة الزمن لا يحل لها السفر فيه
مع غير ذى محرم فكيف بما زاد ولهذا قال في الحديث الآخر ثلاثة ايام فصاعدا . وبموجب اختلاف
هذه الروايات اختلف الفقهاء في تقصير المسافة واقل السفر انتهى وقال الطحاوى حديث الثلاث
واجب استعماله على كل حال وما خالفه فقد يجب استعماله ان كان هو المتأخر ولا يجب ان كان هو المتقدم
فالذى وجب علينا استعماله والاخذ به في كلا الوجهين اولى بما يجب استعماله في حال وتركه في حال
فان قلت في هذا الباب رواية ابن عباس غير مضطربة ورواية غيره ممن ذكرناهم الآن مضطربة
فكان الاخذ برواية من روى عنه سالما من الاضطراب اولى من رواية من اضطربت الرواية عنه
فحينئذ الاخذ برواية ابن عباس اولى لما ذهب اليه النحوي والشعبي وقد ذكرنا ان مذهب هذين ومذهب
طاوس والظاهرية عدم جواز سفر المرأة مطلقا سواء كان السفر قريبا او بعيدا او معها وذو محرم لها
قلت رواية غير ابن عباس زادت على رواية ابن عباس فلاخذ بالزائد اولى ولكن الزائد في نفسه مختلف
فرجح خبر الثلاث لما ذكره الطحاوى الذى مضى الآن . **مخلص** باب من نذر المشى الى الكعبة
ش . اى هذا باب في بيان حكم من نذر ان يمشى الى الكعبة هل يجب عليه الوفاء بذلك اولا
واذا وجب وترك ما نذره قادرا على الوفاء او عاجزا عن ذلك فاذا يلزمه وكذلك اذا نذر بذلك
الى كل مكان معظم وانما اطلق ولم يبين الجواب لان في كل حكم من ذلك خلافا وتفصيلا ولنذكر
بعض شئ في هذا الباب وسيجيء بيانه مفصلا في كتاب النذر ان شاء الله تعالى . **مخلص** حديثنا محمد

ابن سلام اخبرنا الفزاري عن جريد الطويل قال حدثني ثابت عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم رأى شيخا يهادى بين ابنيه فقال ما بال هذا قالوا نذر ان يمشى قال ان الله عن
 تعذيب هذا نفسه لغنى امره ان يركب شىء **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه جواب لهما
 وبيان لابهامها **و** رجاله قد ذكروا غير مرة والفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاى وبالراء هو
 مروان بن معاوية وقدم في فضل صلاة العصر وقال ابن حزم الفزاري هذا هو ابو اسحق
 الفزاري او مروان كلاهما ثقة امام واما خلف وابو نعيم والطرق وغيرهم من اصحاب الاطراف
 والمستخرجات فذكروا انه مروان ورواه مسلم في النذور عن ابن ابي عمر حدثنا مروان حدثنا جريد
 فذكره واخرجه مسلم ايضا عن يحيى بن يحيى عن يزيد بن زريع واخرجه ابو داود في الايمان والنذور
 عن مسدد عن يحيى واخرجه الترمذى فيه عن ابن المثنى عن خالد بن الحارث قال جريد عن ثابت
 عن انس قال مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيخ كبير يهادى بين ابنيه فقال ما بال هذا
 قالوا نذير رسول الله ان يمشى قال ان الله لغنى عن تعذيب هذا نفسه فأمره ان يركب وقال حدثنا
 عبد القدوس بن محمد العطار البصرى قال حدثنا عمرو بن عاصم عن عمران القطان عن جريد عن انس
 قال نذرت امرأة ان تمشى الى بيت الله تعالى فسل نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك فقال ان الله
 لغنى عن مشيها مروها فلتركب وقال حديث حسن واخرجه النسائي في الايمان والنذور عن ابن
 المثنى عن خالد وعن اسحق بن ابراهيم عن جاد بن مسعدة عن جريده قوله حدثني ثابت هكذا قال
 اكثر الرواة عن جريد وهذا الحديث بما صرح به جريده بالواسطة بينه وبين انس وقد حدثني في وقت
 آخر فأخرجه النسائي من طريق يحيى بن سعيد الانصاري والترمذى من طريق ابن ابي عدى كلاهما
 جميعا عن جريد بلا واسطة ويقال ان غالب رواية جريد عن انس بواسطة لكن قد اخرج البخارى
 من حديث جريد عن انس اشياء كثيرة بغير واسطة مع الاعتناء ببيان سماعه لها عن انس وقد
 وافق عمران القطان عن جريد الجماعة على ادخال ثابت بينه وبين انس لكن خالفهم في المتن اخرجه
 الترمذى من طريقه بلفظ نذرت امرأة وقد ذكرناه الآن قوله يهادى بضم الياء آخر الحروف
 على صيغة المجهول من المهادة وهى ان يمشى بين اثنين معتمدا عليهما وفي رواية الترمذى من طريق
 خالد بن الحارث عن جريد يهادى بفتح الياء ثم بالتاء المشاة من فوق من باب التفاعل والاول من
 باب المفاعلة وفي التلويح الذى يهادى قال الخطيب هو ابو اسرائيل وقال النووى اسمه قيس وقيل
 قبصر انتهى قال ولم أر مسمى به في الصحابة قوله ما بال هذا اى ماشائه وكذا وقع في رواية مسلم
 قوله قالوا نذر وفي رواية مسلم قال ابناه يا رسول الله كان عليه نذر قوله ان يمشى كلمة ان مصدرة
 اى نذر المشى قوله امره ان يركب ويروى وامره ان يركب اى بالركوب لان ان مصدرة واحتج
 اهل الظاهر بهذا الحديث وبحديث عقبة الآفى فيه فقالوا من عجز عن المشى فلاهدى عليه
 ولا يثبت في ذمته شىء الايقين وليس المشى مما يوجب نذرا ولان فيه تعب الابدان وليس الماشى
 في حال مشيه في حرمة احرامه فلم يجب عليه المشى ولا بدل منه وسائر الفقهاء لهم في هذه المسألة اقوال
 غير هذا القول الاول **و** روى عن علي وابن عمر رضي الله تعالى عنهم من نذر المشى الى بيت الله تعالى
 فعجز عنه انه يمشى ما استطاع فاذا عجز ركب واهدى شاة وهو قول عطاء والحسن وبه قال ابو حنيفة
 والشافعي وقال ابو حنيفة وكذا ان ركب وهو غير مآجز ويكفر عن يمينه لحشه حكاه الطحاوى

وقال الشافعي الهدي في هذه احتياط من قبل انه من ام يطق شيئاً سقط عنه وجهم قوله فترك
ولتهدي والقول الثاني يعود ثم يحج مرة اخرى ثم يمشي ماركب ولا هدي عليه وهو قول ابن عمر
ذكره مالك في الموطأ وروى عن ابن عباس وابن الزبير والنخعي وابن جبير والقول الثالث يعود
فيتمشي ماركب وعليه الهدي وهو مروى عن ابن عباس ايضاً وروى عن النخعي وابن المسيب وهو
قول مالك جمع عليه الامر من المشي والهدي احتياطاً **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا
هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني سعيد بن ابي ايوب ان يزيد بن ابي حبيب اخبره
ان ابا الخير حدثه عن عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه قال نذرت اخي ان تمشي الى بيت الله وامرني
ان استفتي لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستفتيته فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لتمشي
والتركب **ش** مطابقتها للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق **﴿** ذكر رجاله **﴾** وهم
سبعة **﴿** الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد التميمي الفراء ابو اسحق **﴾** الثاني هشام بن يوسف بن
عبد الرحمن من الابناء **﴿** الثالث عبد الملك بن جريج **﴾** الرابع سعيد بن ابي ايوب الخزازي واسم ابي
ايوب مقلص **﴿** الخامس يزيد من الزيادة بن ابي حبيب ابورجاء واسم ابي حبيب سويد **﴾** السادس
ابو الخير واسمه مرثد بن عبد الله **﴿** السابع عقبة بن عامر الجهني رضى الله تعالى عنه **﴾** ذكر لطائف
اسناده **﴿** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار
بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضع واحد وفيه
القول في موضعين وفيه عن عقبة بن عامر ووقع عند مسلم واحد وغيرهما عن عقبة بن عامر
هو الجهني وفيه ان شيخه رازي وان هشاماً يمانى قاضي الين وان ابن جريج مكى وان سعيد بن
ابي ايوب ويزيد بن ابي حبيب وابا الخير مصريون **﴿** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **﴾**
اخرجه البخاري ايضاً في النذور عن ابي عاصم عن ابن جريج واخرجه مسلم فيه عن زكريا بن
يحيى المصري وعن محمد بن رافع وعن محمد بن حاتم وعن محمد بن اخذ واخرجه ابوداود فيه عن
مخلد بن خالد السعدي عن عبدالرزاق **﴿** ذكر معناه **﴾** قوله نذرت اخي قال المنذري وابن
القسطلاني والشيخ قطب الدين الحلبي وآخرون هي ام حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء
الموحدة بنت عامر الانصارية قال بعضهم نسبوا ذلك لابن ماكولا فوهوا وقال وقد كنت
تبعث من ذكرت يعني هؤلاء الذين ذكرناهم ثم رجعت قلت ليس ذلك بوهم فان الذهبي
قال في تجريد الصحابة ام حبان بنت عامر الانصارية اخت عقبة حديثها في النذر وقوله حديثها
في النذر يدل على انها اخت عقبة بن عامر الجهني واما قوله الانصارية وهي ليست بانصارية
في زعم هذا القائل فيحتمل ان تكون هي من جهة الام انصارية ومن جهة الاب جهنية
واطلاق نسبتيها الى الانصار يكون من هذه الجهة ولا مانع من ذلك قوله ان تمشي الى بيت الله
وفي رواية مسلم انه تمشي الى بيت الله حافية وفي رواية اخذ واصحاب السنن من طريق عبد الله بن
مالك عن عقبة بن عامر الجهني ان اخته نذرت ان تمشي حافية غير محتمرة وفي رواية الطحاوي نذرت
ان تمشي الى الكعبة حافية حاسرة وفي رواية الطبراني حافية محتمرة وفي رواية الطبري من طريق
اسحق بن سالم عن عقبة بن عامر وهي امرأة ثقيلة والمشي يشق عليها وفي رواية ابى داود من
طريق قتادة عن عكرمة عن ابن عباس ان عقبة بن عامر سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال

ان اخته نذرت ان تمشي الى البيت وشكا اليه ضعفها قوله لثشي ولتركب وفي رواية عبدالله بن مالك مرها فلتخسر ولتركب ولتصم ثلاثة ايام وفي رواية الطبراني مرها فلتخسر ولتركب ولتصم وفي رواية عكرمة عن ابن عباس المذكورة فلتركب ولتهد بدنة **ص** قال وكان ابو الخير لا يفارق عقبة ش **ص** اي قال يزيد بن ابي حبيب وكان ابو الخير وهو مرثد بن عبدالله واراد بذلك ان سماع ابي الخير من عقبة رضى الله عنه **ص** قال ابو عبدالله حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن يحيى بن ايوب عن يزيد عن ابي الخير عن عقبة فذكر الحديث **ش** **ص** ابو عبدالله هو البخاري وابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد وابن جريج عبد الملك ويحيى بن ايوب ابو العباس الغافقي المصري مر في آخر الوضوء وي زيد هو ابن حبيب المذكور في الحديث السابق كذا رواه ابو عاصم عن ابن جريج عن يحيى بن ايوب ووافقه روح بن عباد في رواية مسلم قال وحدثني محمد بن حاتم وابن ابي خلف قال حدثنا روح بن عباد حدثنا ابن جريج اخبرنا يحيى بن ايوب ان يزيد بن ابي حبيب اخبره بهذا الاسناد وكذلك في رواية الاسعيلي وكلاهما جعلنا شيخ ابن جريج في هذا الحديث يحيى بن ايوب وخالفهما هشام بن يوسف حيث جعل شيخ ابن جريج فيه سعيد بن ابي ايوب والاسعيلي رجح الاول لاتفاق ابي عاصم وروح على خلاف ما قال هشام قيل يعكر عليه ان عبد الرزاق وافق هشاما وهو عند مسلم قال حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريج اخبرنا سعيد بن ابي ايوب ان يزيد بن ابي حبيب اخبره ان ابا الخير حدثه الحديث وكذلك اخرجه احمد ووافقه محمد بن بكر عن ابن جريج وجماد بن محمد عند النسائي فهو لا أربعة حفاظ روه عن ابن جريج عن سعيد بن ابي ايوب فان كان الترجيح بالاكثرية فروايتهم اولى وقد عرفت بذلك ان البخاري اشار الى ان لابن جريج فيه شيخين وهما يحيى بن ايوب وسعيد بن ابي ايوب

ص بسم الله الرحمن الرحيم باب فضائل المدينة **ش**

اي هذا باب في بيان فضائل مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان المدينة اذا اطلقت يتناول الى المدينة التي جري اليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودفن بها واذا اريد غيرها فلا بد من قيد للتمييز وذلك كالبيت اذا اطلق يراد به الكعبة والنجم اذا اطلق يراد به الثريا واشتقاقها من مدن بالمكان اذا اقام به وهي في مستو من الارض لها نخيل كثير والغالب على ارضها السباح وعليها سور من لبن وكان اسمها قبل ذلك يثرب قال الله تعالى (واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب) ويثرب اسم لموضع منها سميت كلها به وقيل سميت يثرب بن قانية من ولد ارم بن سام بن نوح لانه اول من نزلها حكاه ابو عبيد البكري وقال هشام بن الكلبي لما هلك الله قوم عاد تفرقت القبائل فنزل قوم بمكة وقوم بالطائف وسار يثرب ابن هذيل بن ارم وقومه فنزلوا موضع المدينة فاستخرجوا العيون وغرسوا النخيل واقاموا زمانا فافسدوا فاهلكهم الله تعالى ويبست النخيل وغارت العيون حتى مر بها تبع فبناها واختلفوا فيها ففهم من يقول انها من بلاد اليمن ومنهم من يقول انها من بلاد الشام وقيل انها عراقية وبينها وبين العراق اربعون يوما والاصح انها من بلاد اليمن وذلك لانها بنساها تبع الا كبرحين بشر بعثت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخبرانه انما يكون في مدينة يثرب وكانت يثرب يومئذ صحرا فبناها لاجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكتب بذلك عهدا وقال ابن اسحق لما نزل تبع المدينة نزل بوادي قناة وحفر فيه بئر افهى الى اليوم تدعى ببئر الملك وذكر ايضا ان الدار

التي نزلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي الدار التي بناها تبع لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ومن يوم مات تبع الى مولد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم الف سنة وقال الثعلبي باسناده الى سهل بن سعد رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تسبوا تبعاً فانه كان قد اسلم ويقال كان سكان المدينة العماليق ثم نزلها طائفة من بني اسرائيل قيل ارسلهم موسى عليه السلام كذا ذكره الزبير بن بكار ثم نزلها الاوس والخزرج لما تفرق اهل سبا بسبب سيل العرم والاوس والخزرج اخوان وامهما قيلة بنت الارقم بن عمرو بن جفنة وهما الانصار منهم الاوسيون ومنهم الخزرجيون وقد ذكرنا ان اسم المدينة كان يثرب فسمها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طيبة وطابة ومن اسمائها العذراء وجابرة ومجورة والمحبة والمحبوبة والقاصمة قصمت الجابرة ولم تزل عزيزة في الجاهلية واعزها الله بمهاجرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فغنت على الملوك من التبابعة وغيرهم **ص** باب **حرم المدينة ش** اى هذا باب في بيان فضل حرم المدينة وفي بعض النسخ باب ما جاء في حرم المدينة وهورواية ابى على الشبوي ولم يذكر في رواية الاكثرين الاباب حرم المدينة ليس الا ووقع في رواية ابى ذر باب فضائل المدينة ثم باب حرم المدينة والحرم والحرام واحد كزمن وزمان والحرام الممنوع منه اما بتسخير الهى او بمنع شرعى او بمنع من جهة العقل او من جهة من يرسم امره وسمى الحرم حرماً التحريم كثير فيه مما ليس بمحرم في غيره من المواضع ومنه الشهر الحرام وهو مأخوذ من الحرمة وهو ما لا يحل انتهاكه **ص** حدثنا ابوانعمان حدثنا ثابت بن يزيد حدثنا عاصم ابو عبد الله الاحول عن انس رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال المدينة حرم من كذا الى كذا لا يقطع شجرها ولا يحدث فيها حدث من احدث فيها حدثاً فلعنة الله والملائكة والناس اجمعين **ش** مطابقته للترجمة في قوله المدينة حرم من كذا الى كذا **ذكر رجاله** وهم اربعة **الاول** ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي **الثاني** ثابت بالناء المثلثة في اوله ابن يزيد من الزيادة مرفى باب مينة المسجد **الثالث** عاصم بن سليمان الاحول ابو عبد الله ويقال ابو عبد الرحمن وقدمر في باب الاذان **الرابع** انس بن مالك رضى الله عنه **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنعة في موضعين وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه ان ثابتاً يقال له الاحول وكذلك عاصم بن سليمان الاحول وفيه عن انس وفي رواية عبد الواحد عن عاصم قلت لانس وفي الاعتصام سألت انساً وكذلك في رواية مسلم وفيه انه من الرباعيات والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاعتصام عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد بن زياد واخرجه مسلم في المناسك عن عامر بن عمر وعن زهير بن حرب **ذكر معناه** قوله المدينة حرم اى محرم لا تنتهك حرمتها قوله من كذا الى كذا جاء من غير بيان وسأئى في هذا الباب عن على ما بين عار الى كذا وذكره في الجزية وغيرها بلفظ غير وهو جبل بالمدينة وقال ابن المنير قوله من غير الى كذا سكنت عن النهاية وقد جاء في طريق آخر ما بين غير الى نور قال والظاهر ان البخارى اسقطها عمداً لان اهل المدينة ينكرون ان يكون بها جبل يسمى ثورا وانما ثور بمكة فلما تحقق عند البخارى انه وهم اسقطه وذكر بقية الحديث وهو مفيد يعنى بقوله من غير الى كذا اذ البداة يتعلق بها حكم فلا يترك لاشكال نسخ في حكم النهاية انتهى وقد انكر مصعب الزهرى وغيره هاتين الكلمتين اعنى غيرا وثورا وقالوا

ليس بالمدينة غير ولا ثور وقال مصعب غير بمكة ومنهم من ترك مكانه يابسا اذا اعتقدوا الخطأ في ذكره
وقال ابو عبيد كان الحديث من غير الى احد قلت اتفقت روايات البخاري كلها على ايهام الثاني ووقع
عند مسلم الى ثور وقال ابو عبيد قوله ما بين غير الى ثور هذه رواية اهل العراق واما اهل المدينة فلا يعرفون
جبلا عندهم يقال له ثور وانما ثور بمكة ونرى ان اصل الحديث ما بين غير الى احد وقد وقع ذلك
في حديث عبد الله بن سلام عند احمد والطبراني وقال عياض لا معنى لانكار غير بالمدينة فانه معروف
وفي المحكم والمثلث غير اسم جبل بقرب المدينة معروف وقال المحب الطبري في الاحكام بعد حكاية
كلام ابي عبيد ومن تبعه قد اخبرني الثقة العالم ابو محمد عبد السلام البصري ان حذاء احد عن يساره
جانبا الى ورائه جبل صغير يقال له ثور واخبر انه تكرر سؤاله عنه لطوائف من العرب العارفين
بتلك الارض وما فيها من الجبال فكل اخبر ان ذلك الجبل اسمه ثور وتواردوا على ذلك قال فلما
ان ذكر ثور في الحديث صحيح وان عدم علم اكابر العلماء به لعدم شهرته وعدم بحثهم عنه وذكر الشيخ
قطب الدين الحلبي رحمه الله في شرحه حكى لنا شيخنا الامام ابو محمد عبد السلام بن مزروع البصري
انه خرج رسولا الى العراق فلما رجع الى المدينة كان معه دليل فكان يذكر له الاماكن والجبال
قال فلما وصلنا الى احد اذ بقربه جبل صغير فسألته عنه فقال هذا يسمى ثورا قال فعلت صحة الرواية
وقال ابن قدامة يحتمل ان يكون مراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقدار ما بين غير وثور لانهما
بعينهما في المدينة اوسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجبلين الذين نظر في المدينة غيرا وثورا
تجوزا وارتجالا فالتغير بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وثور بفتح التاء المثناة
وسكون الواو ويروى ما بين عار الى كذا بألف بعد العين قوله لا يقطع شجرها وفي رواية يزيد بن
هارون لا يمتلي خلاها وفي حديث جابر عند مسلم لا يقطع عضاهها ولا بصاد صيدها قوله ولا
يحدث بلفظ المعلوم والمجهول اى لا يعمل فيها عمل يخالف للكتاب والسنة وزاد شعبة فيه عن
عاصم عند ابي عوانة او آوى محدثا وهذه الزيادة صحيحة الا ان عاصما لم يسمها من انس قوله
حدثنا هو الامر الحادث المنكر الذي ليس بعتاد ولا معروف في السنة والمحدث يروى بكسر الهمزة وقحها
على الفاعل والمفعول فعنى الكسر من نصر جانيا وآواه وأجاره من خصمه وحال بينه وبين ان
يقص منه والفتح هو الامر المبتدع نفسه قوله فعليه لعنة الله الى آخره هذا وعيد شديد لمن
ارتكب هذا قالوا المراد باللعن هنا العذاب الذي يستحقه على ذنبه والطررد عن الجنة لان اللعن
في اللغة هو الطرد والابعاد وليس هي كلعنة الكفار الذين يعدون من رحمة الله تعالى كل الابعاد ذكر
ما يستفاد منه احتج بهذا الحديث محمد بن ابي ذئب والزهري والشافعي ومالك واجدوا اسحق
وقالوا المدينة لها حرم فلا يجوز قطع شجرها ولا اخذ صيدها ولكنه لا يجب الجزاء فيه عندهم خلافا لابن
ابي ذئب فانه قال يجب الجزاء وكذلك لا يحل سلب من يفعل ذلك عندهم الا عند الشافعي وقال في القديم
من اصطاد في المدينة صيدا اخذ سلبه ويروى فيه اثر عن سعيد وقال في الجديد بخلافه وقال ابن
نافع سئل مالك عن قطع سدر المدينة وما جاء فيه من النهي فقال انما نهى عن قطع سدر المدينة لئلا
توحش وليبقى فيها شجرها ويستأنس بذلك ويستظل به من هاجر اليها وقال ابن حزم من احتطب
في حرم المدينة فخلال سلبه كل ما معه في حاله تلك وتجرده الا ما يستر عورته فقط لما روى مسلم حديثا
اسحق بن ابراهيم وعبد بن جريد جميعا عن العقدي قال عبد اخبرنا عبد الملك بن عمرو قال حدثنا عبد الله بن

جعفر عن اسماعيل بن محمد عن عامر بن سعدان سعدار كعب الى قصره بالعقيق فوجد عبد الله يقطع شجرة
ويخطب فسلمه فلما رجع سعد جاءه اهل العبد فكلوه ان يرد على غلامهم أو عليهم ما اخذ من غلامهم
فقال معاذ الله ان ارد شيئا نقله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابي ان يرده عليهم وقال الثوري
وعبد الله بن المبارك وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد ليس للمدينة حرم كما كان لمكة فلا يمنع احد من
اخذ صيدها وقطع شجرها واجابوا عن الحديث المذكور بانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما قال ذلك
لالانه لما ذكره من تحريم صيد المدينة وشجرها بل انما اراد بذلك بقاء زينة المدينة ليستطيبوها
ويألفوها كما ذكرنا عن قريب عن ابن نافع سئل مالك عن قطع سدر المدينة الى آخره وذلك
كعدم صلى الله تعالى عليه وسلم من هدم أطام المدينة وقال انها زينة المدينة على ما رواه الطحاوي عن
علي بن عبد الرحمن قال حدثنا يحيى بن معين قال حدثنا وهب بن جرير عن العيمري عن نافع عن ابن عمر قال
نهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن أطام المدينة ان تهدم وفي رواية لانهدموا الأطام
فانها زينة المدينة وهذا اسناد صحيح ورواه البرار في مسنده والأطام جمع اطم بضم الهمزة والطاء
وهو بناء مرتفع واراد بأطام المدينة ابنتها المرتفعة كالحصون ثم ذكر الطحاوي دليلا على ذلك
من حديث حميد الطويل عن انس قال كان لابي طلحة ابن من ام سليم يقال له ابو عمير وكان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا حكه اذا دخل وكان له نغير فدخل رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فرأى ابا عمير حزينا فقال ما شان ابي عمير فقيل يا رسول الله مات نغيره فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا عمير ما فعل النغير واخرجه من اربع طرق واخرجه مسلم ايضا حدثنا
شيبان بن فروخ قال حدثنا عبد الوارث عن ابي التياح عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم احسن الناس خلقا وكان لي اخ يقال له ابو عمير قال واحسبه قال فطيما قال فكان
اذا جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرآه قال ابا عمير ما فعل النغير قال فكان يلعب به واخرجه
النسائي ايضا في اليوم واليلة والبرار في مسنده واسم ابي طلحة زيد بن ابي سهل الانصاري وام سليم بنت
ملحان ام انس بن مالك واسمها سهلة اورميلة او مليكة ونغير بضم النون وقبح الغين المعجمة وسكون الياء آخر
الخروف وفي آخره راء مصغر نفرو وهو طائر يشبه العصفور احر المنقار ويجمع على نغران قال الطحاوي
فهذا قد كان بالمدينة ولو كان حكم صيدها حكم صيد مكة اذا لما اطلق له رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم حبس النغير ولا لعب به كما لا يطلق ذلك بمكة وقال احتج الطحاوي بحديث انس
في قصة ابي عمير ونقل عنه ما ذكرناه ثم قال واجيب باحتمال ان يكون من صيد الحل انتهى قلت لا تقوم
الحجة بالاحتمال الذي لا ينشأ عن دليل واعتراضوا ايضا بأنه يجوز ان يكون من صيد الحل ثم ادخله
المدينة ورد بان صيد الحل اذا دخل الحرم يجب عليه ارساله فلا يرد علينا ثم قال الطحاوي فقال
قائل فقد يجوز ان يكون هذا الحديث بقناة وذلك الموضع غير موضع الحرم فلا حجة لكم في هذا
الحديث فنظرنا هل نجد مما سوى هذا الحديث ما يدل على شيء من حكم صيد المدينة فاذا عبد الرحمن
ابن عمرو الدمشقي وفهد قد حدثانا قال حدثنا ابو نعيم قال حدثنا يونس بن ابي اسحق عن مجاهد قال
قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان لا كرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرحس فاذا خرج لعب
واشتد واقبل وادبر فاذا احس برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد دخل ربح فلم يتر مرمر كراهة
ان يؤذيه فهذا بالمدينة في موضع قد دخل فيما حرم منها وقد كانوا يربحون فيه الوحوش ويتخذونها

ويغلقون دونها الابواب وقد دل هذا ايضا على ان حكم المدينة في ذلك بخلاف حكم مكة قلت واسناده صحيح واخرجه احمد ايضا في مسنده والوحش واحد والوحش وهي حيوان البره قوله ربح من الربوض وربوض الغنم والبقر والفرس والكلب كبروك الجمل وحشوم الطيرة قوله لم يترمرم من ترمرم اذا حرك فاه للكلام وهي بالرايين المملتين وروى الطحاوي ايضا من حديث ابي سلمة بن ابي عبد الرحمن عن سلمة بن الاكوع انه كان يصيد ويأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صيده فابطأ عليه ثم جاء فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما الذي حبسك فقال يا رسول الله اتقي عنا الصيد فصرنا نصيد ما بين تبت الى قناة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما انتك لو كنت تصيد بالعقيق لشيعتك اذا ذهبت وتلقيتك اذا جئت فاني احب العقيق واخرجه من ثلاث طرق واخرجه الطبراني ايضا ثم قال الطحاوي في هذا الحديث ما يدل على اباحة صيد المدينة الا ترى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد دل سلمة وهو بها على موضع الصيد وذلك لا يحل بمكة فثبت ان حكم صيد المدينة خلاف حكم صيد مكة قوله ثبت بكسر التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره تاء مثناة اخرى ويقال تبت على وزن سيد وقال الصاغاني هو جبل قرب المدينة على برية منها واما الجواب عن حديث سعد بن ابي وقاص في امر السلب فهو انه كان في وقت ما كانت العقوبات التي تجب بالمعاصي في الاموال فن ذلك ما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الزكاة انه قال من اداها طائعا فله اجرها ومن لا اخذناها منه وشطر ماله ثم نسخ ذلك في وقت نسخ الربوا وقال ابن بطال حديث سعد بن وقاص في السلب لم يصح عند مالك ولا رأى العمل عليه بالمدينة * ومن فوائد الحديث ما قاله القاضي عياض فانهم استدلوا بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعنه الله على ان ذلك من الكبار لان العنة لا يكون الا في كبيرة وفيه ان المحدث والمروى له في الاثم سواء **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن ابي التياح عن انس رضي الله تعالى عنه قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وامر ببناء المسجد فقال يا بني النجار ثامنوني فقالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله فامر بقبور المشركين فنبتت ثم بالحرب فسويت وبالنخل فقطع فصفوا النخل قبلة المسجد **ش** قيل لامناسبة في ايراد هذا الحديث في هذا الباب قلت له مناسبة جيدة ومطابقة واضحة بينه وبين الترجمة بيانه ان في الحديث السابق لا يقطع شجرها وفي هذا الحديث وبالنخل فقطع فدل على ان شجر المدينة لم يكن مثل شجر مكة اذ لو كان مثلها لمنع من قطعها فدل على ان المدينة ليس لها حرم كالمكة فان قلت شجر المدينة كانت ملكا لاربابها ولهذا طلبها صلى الله تعالى عليه وسلم بالشراء بثمنها فلا دلالة فيه على عدم كون الحرم للمدينة قلت يحتمل ان لا يعرف غارسها لقدمها وبنوا النجار كانوا قد وضعوا ايديهم عليها لعدم العلم باربابها فاذا كان كذلك فقطعها يدل على المدعى وهو نفي كون الحرم للمدينة فان قلت ولئن سلمنا ذلك فتقول ان القطع كان في المدينة للبناء وفيه مصلحة للمسلمين قلت يلزمك ان تقول به في مكة ايضا ولا قائل به وهذا الحديث قد تقدم باتم منه في كتاب الصلاة في باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية وقد مضى الكلام فيه مستوفي و ابو معمر بفتح الميم اسمه عبد الله بن عمرو ابن الحجاج المنقري المقعد وعبد الوارث بن سعيد العبدي البصري و ابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة واسمه يزيد بن جند الضبي قوله ثامنوني اي يبيعوني بالثمن قوله بالحرب بفتح الحاء المعجمة وكسر الراء جمع الخربة وفي بعض الرواية بكسر الراء **ص** حدثنا اسماعيل قال حدثني

اخي عن سليمان عن عبيد الله عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال حرم ما بين لابتي المدينة على لسانى قال واقي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى حارثة
 فقال اراكم ابني حارثة قد خرجتم من الحرم ثم التفت فقال بل انتم فيه شئ **﴿﴾** مطابقتها للترجمة في قوله
 حرم بين لابتي المدينة وفيه بيان لاهام الترجمة **﴿﴾** ذكر رجاله **﴿﴾** وهم ستة **﴿﴾** الاول اسماعيل بن عبد الله بن
 ابي اويس **﴿﴾** الثاني اخوه عبد الحميد بن ابي اويس **﴿﴾** الثالث سليمان بن بلال ابو ايوب **﴿﴾** الرابع عبيد الله
 بن عمر العمري **﴿﴾** الخامس سعيد بن ابي سعيد المقبري واسم ابي سعيد كيسان **﴿﴾** السادس ابو هريرة
﴿﴾ ذكر لطائف اسناده **﴿﴾** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العتنة
 في اربعة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان رواه كلهم مدينون وفيه رواية الراوي عن اخيه وفيه عن
 سعيد المقبري عن ابي هريرة قال الاسمعيلى رواه جماعة عن عبيد الله هكذا وقال عبدة بن سليمان عن
 عبيد الله عن سعيد عن أبيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وزاد فيه عن ابيه **﴿﴾** ذكر معناه **﴿﴾** قوله حرم
 على صيغة المجهول من التحريم وهو رواية الاكثرين وفي رواية المستملى حرم بفتحين فارتفاعه
 على انه خبر عن مبتدأ مؤخر وهو قوله ما بين لابتي المدينة وفي رواية احمد من حديث ابن عمر
 ان الله تعالى حرم على لسانى ما بين لابتي المدينة وللبخارى عن ابي هريرة ما بين لابتيها حرام وسيأتى
 ان شاء الله تعالى وفي الباب عن جماعة عن الصحابة **﴿﴾** فمن جابر رواه مسلم قال قال رسول الله تعالى عليه وسلم ان
 ابراهيم حرم مكة واتى حرمت المدينة ما بين لابتيها لا يقطع اعضاها ولا يصاد صيدها **﴿﴾** وعن رافع
 ابن خديج اخرجته مسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة وانا احرم ما بين
 لابتيها يريد المدينة **﴿﴾** وعن سعد بن ابي وقاص اخرجته مسلم ايضا قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم اتى احرم ما بين لابتي المدينة ان يقطع اعضاها ويقتل صيدها الحديث **﴿﴾** وعن انس بن مالك اخرجته
 مسلم ايضا في حديث طويل وفيه اتى احرم ما بين لابتيها **﴿﴾** وعن ابي سعيد الخدري اخرجته الطحاوى
 قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرم ما بين لابتي المدينة **﴿﴾** واخرجته احمد في مسنده عن كعب
 ابن مالك اخرجته الطبراني في الاوسط عن خارجة بن عبد الله بن كعب عن ابيه عن جده ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حرم ما بين لابتي المدينة ان يصاد وحشها **﴿﴾** وعن عبادة اخرجته البيهقي قال
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرم ما بين لابتيها كما حرم ابراهيم عليه السلام **﴿﴾** وعن عبد الرحمن
 ابن عوف اخرجته الطحاوى عن صالح بن ابراهيم عن ابيه وفيه قال يعنى عبد الرحمن بن عوف حرم
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صيد ما بين لابتيها واخرجته البيهقي ايضا **﴿﴾** وعن زيد بن ثابت رضي الله
 عنه اخرجته الطحاوى من حديث شرحبيل بن سعد قال انا زيد بن ثابت ونحن نصب فخاخا للمدينة
 فرمى بها وقال الم تعلموا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرم صيدها واخرجته الطبراني ايضا
 في الكبير **﴿﴾** وعن سهل بن حنيف اخرجته الطحاوى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 واهوى يده الى المدينة يقول انه حرام آمن واخرجته مسلم ايضا **﴿﴾** وعن ابي ايوب الانصاري اخرجته
 الطحاوى من حديث مالك عنه انه وجد غلمانا الجأوا ثعلبا الى زاوية قطر دهم قال مالك لا اعلم الا انه قال في
 حرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع هذا واخرجته مالك رحمه الله في موطنه **﴿﴾** وعن علي بن ابي
 طالب وسجي عن قريب **﴿﴾** وعن عدى بن زيد اخرجته ابو داود عنه قال سمى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم كل ناحية من المدينة بريدا بريدا لا يخط شجره ولا يعصد الا ما يساق به الجمل وفي حديث ابي هريرة
 اخرجته مسلم وجعل اثني عشر ميلا حول المدينة حتى **﴿﴾** وعن عبد الله بن زيد بن عاصم المازني الانصاري

أخرجه البخاري ومسلم أن إبراهيم حرم مكة ودعا لها وإن حرمت المدينة وسجى في البؤع أن شاء الله
 تعالى قوله لا بتي المدينة اللاتان تشية لابة واللاية الحرة ذكره الأزهري عن الأصمعي وجعلها
 لاب ولوب وفي الجامع اللابة الحرة السوداء والجمع لابات وفي المحكم اللابة واللوبة الحرة وقال
 الجوهري اللابة أرض البستها بجارة سود والمدينة بين حرتين يكتمفانها أحدهما شرقية والأخرى
 غربية وقيل المراد به أنه حرم المدينة ولايتها جميعا قوله وأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بنى حارثة وفي رواية الأسعيلي ثم جاء بنى حارثة وهم في سند الحرة أي في الجانب المرتفع منها وبنو
 حارثة بالخاء المعجمة وبالثاء المثلثة بطن مشهور من الأوس وهو حارثة بن الحارث بن الخزرج بن
 عمرو بن مالك بن الأوس وكان بنو حارثة في الجاهلية وبنو عبد الأشهل في دار واحدة ثم وقعت بينهم
 الحرب فانهزمت بنو حارثة إلى خيرفسك وهاتم اصطلمحوا فرجع بنو حارثة فلم ينزلوا في دار بني
 عبد الأشهل وسكوا في دارهم هذه وهي غربية مشهدة حرة رضى الله تعالى عنه وكان صلى الله تعالى
 عليه وسلم ظن أنهم خارجون من الحرم فلما تأمل مواضعهم رأيهم داخلين فيه وهذا معنى قوله ثم
 التفت فقال بل أنتم فيه أي في الحرم وزاد الأسعيلي بل أنتم فيه أعادها تأكيذا وفيه من الفائدة
 جوار الجزم بما يغلب على الظن وإذ اتين أن اليقين على خلافه رجع عنه ح حدثنا محمد بن
 بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن علي رضى الله تعالى
 عنه قال ما عندنا شيء إلا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة حرم ما بين
 حارث إلى كذا من أحدث فيها حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف
 ولا عدل وقال ذمة المسلمين واحدة فمن أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل
 منه صرف ولا عدل ومن تولى قوما بغيراذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل
 منه صرف ولا عدل ش مطابقته للترجمة في قوله المدينة حرم ما بين حارث إلى كذا و ذكر رجالة
 وهم سبعة ع الأول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة وقد تكرر ذكره ع الثاني
 عبد الرحمن بن مهدي بن حسان العنبري ع الثالث سفيان الثوري ع الرابع سليمان الأعمش ع الخامس
 إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي ع السادس أبوه يزيد ع السابع علي بن أبي طالب رضى الله تعالى
 عنه و ذكر لطائف أسناده ع فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في أربعة مواضع
 وفيه أن شيخه بصري ويلقب ببندار وكذلك شيخ شيخه بصري والبقية كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين
 في نسق واحد وهم الأعمش وإبراهيم وأبوه يزيد وهذه رواية أكثر أصحاب الأعمش عنه وخالفهم
 شعبة فرواه عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن علي أخرجه النسائي قال أخبرنا
 بشر بن خالد العسكري قال أخبرنا غندر عن شعبة عن سليمان عن إبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد قال قيل
 لعلي رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خصكم بشيء دون الناس عامة قال
 ما خصنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيء لم يخص الناس ليس شيئا في قراب سبقي هذا فاخذ صحيفة فيها
 شيء من أسنان الأبل وفيها أن المدينة حرم ما بين ثور إلى عير فمن أحدث فيها حدثا أو آوى محدثا فإن عليه
 لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل وذمة المسلمين واحدة فمن
 أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل انتهى وقال الدارقطني
 في العلل والصواب رواية الثوري ومن تبعه و ذكر معناه ع قوله ما عندنا شيء أي شيء مكتوب من أحكام
 الشريعة والافتكان عندهم من الأشياء من السنة سوى الكتاب لأن السنن لم تكن مكتوبة في الكتب

في ذلك الوقت ولا مدونة في الدواوين وقال الكرماني فان قلت تقدم باب في كتاب العلم انه كان في الصحيفة العقل وفكك الاسير وجهنا قال المدينة حرم الى آخره قلت لامتناع بينهما لجواز كون الكل فيها فان قلت ما سبب قول علي رضي الله تعالى عنه هذا قلت بظهر ذلك بما رواه احمد من طريق قتادة عن ابي حسان الاعرج ان عليا رضي الله تعالى عنه كان يأمر بالامر فيقال له قد فعلنا فيقول صدق الله ورسوله فقال له الاشر هذا الذي تقول شيء عهد اليك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما عهد الي شيئا خاصا دون الناس الا شيئا سمعته منه فهو في صحيفة في قراب سبني فلم يزالوا به حتى اخرج الصحيفة فاذا فيها ذكر الحديث وزاد فيه المؤمنون شكافأدماؤهم ويسعى بذمتهم ادباؤهم وهم يد على من سواهم الا لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذئب في عهده وقال فيه ان ابراهيم حرم واني احرم ما بين حربها وجاها كاله لا يختلي خلاها ولا ينفر صيدها ولا يلتقط لقطتها ولا يقطع منها شجرة الا ان يعلق رجل بعيره ولا يحمل فيها السلاح لقتال والباقي نحوه واخرجه الدارقطني من وجه آخر عن قتادة عن ابي حسان عن الاشر عن علي رضي الله تعالى عنه وفي رواية احمد وابي داود والنسائي من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن الحسن بن قيس بن عباد قال انطلقت انا والاشتر الى علي رضي الله تعالى عنه فقلنا هل عهد اليك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا لم يعهده الى الناس عامة قال لا الا ما في كتابي هذا قال وكتاب في قراب سيفه فاذا فيه المؤمنون شكافأدماؤهم فذكر مثل ما تقدم الى قوله في عهده من احدث خدنا الى قوله اجعين ولم يذ كر بقية الحديث وروى مسلم من طريق ابي الطفيل كنت عند علي فأتاه رجل فقال ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسر اليك فغضب ثم قال ما كان يسر الي شيئا يكتمه عن الناس غيرانه حدثني بكلمات اربع وفي رواية له ما خصنا بشيء لم يعم به الناس كافة الا ما كان في قراب سبني هذا فأخرج صحيفة مكتوب فيها لعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من سرق منار الارض ولعن الله من لعن والده ولعن الله من آوى محدثا وقد تقدم في كتاب العلم من طريق ابي جحيفة قلت لعلي رضي الله تعالى عنه هل عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله الحديث فان قلت كيف وجه الجمع بين هذه الاخبار قلت وجه ذلك ان الصحيفة المذكورة كانت مشتملة على مجموع ما ذكر فنقل كل من الرواة بعضها واتمها سياقا طريق ابي حسان بخارى والله اعلم قوله المدينة حرم بفتحين اي محرمة لا تنتهك حرمتها قوله ما بين عاثر الى كذا وعائر بالعين المهملة والالف والهمزة والراء وهو جبل بالمدينة وروى ما بين غير بدون الالف وقال القاضي عياض اكثر رواة البخاري ذكروا غير اوامور ففهم من كنى عنه بلفظ كذا ومنهم من ترك مكانه بياضا وقد مر الكلام فيه مستقصى في اول باب حرم المدينة قوله من احدث فيها اي في المدينة ورواية قيس بن عباد التي تقدمت تفيد بهذا لان ذلك مختص بالمدينة لفضلها وشرفها قوله أو آوى بالقصر والمد في الفعل اللازم والمتعدي جميعا لكن القصر في اللازم والمد في المتعدي اشهر قوله محدثا قد ذكرنا ان فيه فتح البالد وكسرهما فالعنى بالفتح الرأى المحدث في امر الدين والسنة ومعنى الكسر صاحبه الذي احدثه اوجاء بدعة في الدين او بدل سنة وقال التيمي يعنى من ظلم فيها او اعان ظالما قوله صرف اي فريضة وعدل اي نافلة وقال الحسن الصرف النافلة والعدل الفريضة عكس قول الجمهور وقال الاصمعي الصرف التوبة والعدل الفدية قالوا معناه لا تقبل قبول رضى وان قبلت قبول جزاء وعن ابي عبيدة الصرف الاكتساب والعدل الحيلة وقيل الصرف البدية والعدل الزيادة عليها وقيل بالعكس وفي المحكم الصرف

الوزن والعدل الكيل وقيل الصرف القيمة والعدل الاستقامة وقيل الصرف الشفاعة والعدل
الفدية وبه جزم البيضاوي وقيل القبول بمعنى تكفير الذنب بهما وقال عياض وقد يكون معنى
الفدية هنا لانه لا يجد في القيامة فداء يفتدى به بخلاف غيره من المذنبين الذين يتفضل الله عز وجل
على من يشاء منهم بأنه يفديه من النار يهودى او نصرانى كائنت في الصحيح قوله ذمة المسلمين اى عهدهم
وامانهم صحيح فاذا آمن الكافر واحدا من المسلمين حرم على غيره التعرض له ونقض ذمته والامان
شروط مذكورة في كتب الفقه قوله فن اخفر مسلما اى نقض عهده يقال خفرت الرجل بغير
الف اذا آمنته واخفرت اذا نقضت عهده فالحزمة لازالة وقد علم في علم الصرف ان الهزمة
في افعال تأتي لمعان منها انها تأتي للسلب يعنى لسلب الفاعل من المفعول اصل الفعل نحو اشكيتك اى ازلت
شكائتك والهزمة في اخفر من هذا القيل قوله ومن تولى قوماى من اتخذهم اولياء قوله بغير اذن مواليه
ليس بشرط لتقييد الحكم بعدم الاذن وقصره عليه وانما هو ايراد الكلام على ما هو الغالب وقال
الخطابي لم يجعل اذن الموالي شرطا في ادعاء نسب او ولاء ليس هو منه واليه وانما ذكر الاذن في هذا
تأكيدا للتحریم لانه اذا استأذنتهم في ذلك منعه وحالوا بينه وبين ما يفعل من ذلك وفي رواية مسلم
وذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم ومن ادعى الى غير ابيه او اتى الى غير مواليه فعليه لعنة الله الحديث
قوله يسعى بها يعنى ان ذمة المسلمين سواء صدرت من واحد او اكثر شريف او وضعي فاذا آمن احد
من المسلمين كافرا وأعطاه ذمته لم يكن لاحد نقضه فيستوى في ذلك الرجل والمرأة والحرو والعبدان
المسلمين كنفس واحدة والله اعلم ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ فيرد على الشيعة فيما يدعون من ان عليا
رضي الله تعالى عنه عنده وصية من سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم له بأمر كثيرة من
اسرار العلم وقواعد الدين وفيه جواز كتابة العلم وفيه المحدث والمروى له في الاثم سواء
وفيه حجة لمن اجاز امان المرأة والعبد وهو مذهب مالك والشافعي وعندنا حنيفة لا يجوز الا اذا اذن
المولى لعبد بالقتال وفيه ان نقض العهد حرام وفيه ذم اتمام الانسان الى غير ابيه او اتمام العتيق
الى غير معتقه لما فيه من كفر النعمة وتضييع الحقوق والولاء والعقل وغير ذلك مع ما فيه من قطيعة
الرحم والعقوق ﴿ ص ﴾ قال ابو عبد الله عدل فداء ش ﴿ ابو عبد الله هو البخاري نفسه
واشار بهذا الى ان تفسير العدل عنده بمعنى الفداء وهذا موافق لتفسير الاصمعي وقد ذكرناه عن
قريب وهذا اعنى قوله قال عبد الله الى آخره وقع في رواية المستمل ﴿ ص ﴾ باب ﴿
فضل المدينة وانها تنفي الناس ش ﴿ اى هذا باب في بيان فضل المدينة وفي بيان انها
تنفي الناس قالوا يعنى شرارهم قلت جعلوا لفظ تنفي من النفي فلذلك قد روا هذا التقدير
والاحسن عندي ان يكون هذه اللفظة من التنقية بالقاف والمعنى ان المدينة تنفي الناس فتبقى خبارهم
وتطرد شرارهم ويناسب هذا المعنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان المدينة كالكبر تنفي خبثها
وتنصع طيبتها وانما قلنا يناسب هذا المعنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من حيث ان حاصل المعنى
يؤول الى ما ذكرناه وان كان لفظ الحديث من النفي بالفاء ﴿ ص ﴾ حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك
عن يحيى بن سعيد قال سمعت ابا الحباب سعيد بن يسار يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم امرت بقرية تأكل القرى يقولون يثرب وهى المدينة تنفي الناس كإثني
الكبر خبث الحديد ش ﴿ مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد تقدموا وابو الحباب بضم

الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة الاولى ويسار ضد اليمين وقال بعضهم الاسناد كلهم مدينون قلت ليس كذلك فان عبد الله بن يوسف تيسى واصله من دمشق وقال ابو عمر اتفق الرواة عن مالك على اسناده الاسحق بن عيسى الطباع فقال عن مالك عن يحيى عن سعيد بن المسيب بدل سعيد بن يسار وهو خطأ قلت لم ينفر الطباع بهذا لان الدار قطنى ذكر في كتاب غرائب مالك كما رواه الطباع من حديث احمد بن بكر بن خالد السلمي عن مالك والحديث اخرجه مسلم في الحج ايضا عن قتيبة عن مالك وعن عمرو الناقد وابن ابى عمير وعن ابى موسى محمد بن المثنى واخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن قتيبة به ذكر معناه قوله امرت بقرية اى امرت بالهجرة اليها والنزول بها فان كان قال ذلك بمكة فهو بالهجرة اليها وان كان قاله بالمدينة فبسكنها قوله تأكل القرى اى يغلب اهلها اهل سائر البلاد وهو كناية عن الغلبة لان الأكل غالب على الماء كقول النوى معنى الاكل انها مركز جوش الاسلام في اول الامر فتح البلاد فغنت اموالها وان اكلها يكون من القرى المفتوحة واليهما تساق غنائمها ووقع في موطن ابن وهب قلت لما لك ما تأكل القرى قال تفتح القرى وقيل يحتمل ان يكون المراد بأكلها القرى غلبة فضلها على فضل غير هاهنا فان الفضائل تضمحل في جنب عظيم فضلها حتى يكاد تكون عدما وقد سميت مكة ام القرى قيل المذكور للمدينة ابلغ منه انتهى قلت الذى يظهر من كلامه انه من يرجع المدينة على مكة قوله يقولون يثرب اراد ان بعض المنافقين يقولون للمدينة يثرب يعنى يسمونها بهذا الاسم واسمها الذى يليق بها المدينة وقد ذكره بعضهم من هذا تسمية المدينة يثرب وقالوا ما وقع في القرآن انما هو حكاية عن قول غير المؤمنين وروى احمد بن حنبل البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه رفعه من سمي المدينة يثرب فليستغفر الله تعالى هى طابة وروى عمر بن شبة من حديث ابى ايوب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سمي ان يقال للمدينة يثرب ولهذا قال عيسى بن دينار من المالكية من سمي المدينة يثرب كسبت عليه خطيئة قالوا وسبب هذه الكراهة لان يثرب من التثريب الذى هو التوبيخ والملامة او من الثرب وهو الفساد وكلاهما مستقبح وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح قوله تنفى الناس قال ابو عمر اى تنفى شرار الناس الا يرى انه مثل ذلك وشبهه بما يصنع الكير في الحديد والكير انما ينقى ردى الحديد وخبثه ولا ينقى جيده قال وهذا عندى والله اعلم انما كان في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم فحينئذ لم يكن يخرج من المدينة رغبة عن جواره فيها الامن لآخر فيه واما بعد وفاته فقد خرج منها الخيل والفضلاء والابرار وقال عياض وكان هذا يختص بزمه لانه لم يكن يصبر على الهجرة والمقام معه بها الا من ثبت ايمانه وقال النوى وليس هذا بظاهر لان عند مسلم لا تقوم الساعة حتى تنفى المدينة شرارها كما ينقى الكير خبث الحديد وهذا والله اعلم زمن الدجال قوله كما ينقى الكير بكسر الكاف وسكون الباء آخر الحروف وفي التلويح الكير هو دار الحديد والصائغ وليس الجلد الذى تسميه العامة كيرا كذا قال اهل اللغة ومنه حديث ابى امامة وابى ريحانة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجمى كير من جهنم وهو نصيب المؤمن من النار وقيل في الكير لغة اخرى كور بضم الكاف والمشهور بين الناس انه الزق الذى ينفخ فيه لكن اكثر اهل اللغة على ان المراد بالكير حانوت الحداد والصائغ وقال ابن التين وقيل الكير هو الزق والحانوت هو الكور وفي المحكم الكير الزق الذى ينفخ فيه الحداد ويؤيد الاول ما رواه عمر بن شبة في اخبار المدينة باسناده الى ابى هرود قال رأى عمر بن

الخطاب رضى الله تعالى عنه كبر حداد في السوق فضربه برجله حتى هدمه وفي المحكم والجمع
الكبار وكيرة وعن ثعلب كيران وليس ذلك بمعروف في كتب اللغة انما الكيران جمع كور وهو
المرجل وفي الصحاح المنجل وعن ابى عمرو كبر الحداد وهو زق او جلد غليظ ذو احافات قوله خبت
الحديد بفتح الخاء المعجمة والباء الموحدة وفي آخره ثاء مثلثة وهو وسخ الحديد الذي تخرجه النار
وقال الكرماني ويروى بضم الخاء وسكون الباء وفيه نظر والمراد انها لا ينزل فيها من في قلبه دغل
بل يميز عن القلوب الصادقة ويخرجه كما يخرج الحداد ردى الحديد من جيده ونسب التمييز للكبر لكونه
السبب الاكبر في اشعال النار التي يقع بها التمييز * ذكر ما يستفاد منه * قال المهلب بن ابى صفرة
هذا الحديث حجة لمن فضل المدينة على مكة لانها هي التي ادخلت مكة وسائر القرى في الاسلام
فصارت القرى ومكة في صحائف اهل المدينة واليه ذهب مالك واهل المدينة وروى عن احمد خلافا
لابى حنيفة والشافعي وقال ابن حزم روى القطع بتفضيل مكة على المدينة عن سيدنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم جابر وابو هريرة وابن عمرو وابن الزبير وعبيد الله بن عدى منهم ثلاثة مدنيون
باسانيد في غاية الصحة قال وهو قول جميع الصحابة وجهور العلماء واحتج مقلدو مالك باخبار ثابتة منها قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة ودعا لها واني حرمت المدينة كما حرم ابراهيم عليه
الصلاة والسلام قال ولا حجة لهم فيه انما فيه انه حرمها كما حرمها ابراهيم وبقوله اللهم بارك لنا
في تمرنا ومدنا وبقوله اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة قال ولا حجة لهم فيهما انما فيهما
الدعاء للمدينة وليس من باب الفضل في شيء وبقوله المدينة كالكبير ولا حجة لهم لان هذا انما هو
في وقت دون وقت وفي قوم دون قوم وفي خاص دون عام انتهى واحتج بعضهم على تفضيل
المدينة على مكة بقوله كما ينفي الكبير خبت الحديد ولا حجة في ذلك لان هذا في خاص من الناس ومن
الزمان بدليل قوله تعالى (ومن اهل المدينة مردوا على النفاق) والمنافق خيث بلا شك وقد خرج
من المدينة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ وابو عبيدة وابن مسعود وطائفة ثم على وطائفة
والزبير وعمار وآخرون وهم من اطيب الخلق فدل على ان المراد بالحديث تخصيص ناس دون ناس
ووقت دون وقت **ص** باب هـ المدينة طابة شئ * اى هذا باب يذكر فيه
المدينة طابة اى من اسمائها طابة وليس فيه ما يدل على انها لا تسمى بغير ذلك واصل طابة طيبة
لانها من الطيب فقلبت الياء الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فوزنها فالة لافاعة **ص** حدثنا
خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني عمرو بن يحيى عن عباس بن سهل بن سعد عن ابى حميد
رضى الله تعالى عنه قال اقبلنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من تبوك حتى اشرطنا على المدينة
فقال هذه طابة شئ * الترجمة من الحديث وخالد بن مخلد الجعفي الكوفي وسليمان هو ابن
بلال ابو ايوب التيمي القرشي وعمرون يحيى ابن عمارة الانصارى المدني وابو حميد بضم الخاء عبد
الرحمن الساعدي وهذا الحديث طرف من حديث طويل وقدمضى في او اخر الزكاة في باب خرص
التمر وقدمضى الكلام فيه مستقصى قوله طابة وفي بعض طرقه طيبة وروى مسلم من حديث
جابر بن سمرة مرفوعا ان الله سمى المدينة طابة وروى ابو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة
عن سمالك بلفظ كانوا يسمون المدينة يثرب فسمهاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طابة ورواه ابو
عوانة وسميت طابة لطيبها لساكنها وقيل من طيب العيش بها وقيل من اقام بها يجد من تربتها
وحيطانها رائحة طيبة لا تكاد توجد في غيرها قلت وأى طيب يحمد المقيم بها اطيب من مشاهدته قبره
صلى الله تعالى عليه وسلم فهل طيب طيب من تربته وكيف لاوين قبره ومنبره روضة من رياض

الجنة فاعتبر بهذا طيب التربة التي ضمت جسده الكريم والمدينة اسما كثيرة وقد ذكرنا بعضها عن قريب وروى الزبير في اخبار المدينة من طريق عبدالعزيز الدراوردي قال بلغني ان لها اربعين اسما وروى من طريق ابي سهيل بن مالك عن كعب الاحبار قال نجد في كتاب الله تعالى الذي انزل على موسى عليه الصلاة والسلام ان الله قال للمدينة يا طيبة يا طيبة يا مسكينة لا تقبلي الكنور ارفع اجابرك على القرى **ص** **باب** **ل**ابقي المدينة ش **ص** **ح** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن المدينة في الحديث وقد مر تفسير الالة **ص** **ح** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سعيد المسيب عن ابي هريرة انه كان يقول لو رأيت الظباء بالمدينة ترتع ماذعرتها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين لابتيها حرام ش **ص** **ح** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا الاسناد بغيره غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي في المناقب عن قتيبة وعن اسحق بن موسى واخرجه النسائي في الحج عن قتيبة قوله الطباء جمع طبي قوله ترتع اي ترحي وقيل تنبسط قوله ماذعرتها اي ما اخفقتها وما نقرتها وهو بالذال المعجمة والعين المهملة يقال ذعرت ذعرا افزعته والاسم الذعر بالضم وقد عرف فهو مذعور وكفى بذلك عن عدم ضيدها لانه ممن يقول بأن للمدينة حرما ومن يروى في ذلك بقوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين لابتيها اي لابي المدينة وهي بين لابتي شرقية وغربية ولها لابتان ايضا من الجانبين الآخرين الا انهما يرجعان الى الاولين لا تصاب لهما بهما والحاصل ان جميع دورها كلها داخل ذلك وفي رواية لاسلم الله اني احرم ما بين جبليها ووقع عند احد ما بين حرتيها وفي رواية ما بين مأزميها وعن هذا قال بعض الخفية هذا حديث مضطرب والمأزمان تانية مأزم بهمزة بعد ميم وبكسر الزاي هو الجبل وقيل المضيق بين الجبلين ونحوه والاول هو الصواب هنا ومعناه ما بين جبليها **ص** **باب** **ل** من رغب عن المدينة ش **ص** **ح** اي هذا باب في بيان حال من رغب اي اعرض عن المدينة وجواب من محذوف تقديره فهو مذموم ونحوه **ص** **ح** حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري قال اخبرنا سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تتركون المدينة على خير ما كانت لا يغشاها الا العواف يريد عوافي السباع والطيور وآخر من يحشر راعيها من مزينة يريد ان المدينة ينعقان بغنمها فيجدانها وحوشا حتى اذا بلغا ثنية الوداع خرا على وجوههما ش **ص** **ح** مطابقتها للترجمة في قوله تتركون المدينة فان تركهم رغبة عنها **ص** **ح** رجاله قد ذكروا غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن خزيمة الحمصي والزهري محمد بن مسلم والحديث اخرجه مسلم من طريق يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للمدينة ليتركنها اهلها على خير ما كانت مذلة للعواف يعني السباع والطيور ومن رواية عقيل بن خالد عن ابن شهاب انه قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تتركون المدينة الى آخره نحو رواية البخاري غيرها في روايته ثم يخرج راعيها من مزينة ينعقان بغنمها قوله تتركون بناء المخاطب في رواية الاكثرين والمراد بذلك غير المخاطبين لكنهم من اهل البلد ومن نسل المخاطبين وقيل نوع المخاطبين من اهل المدينة ويروى يتركون بناء الغنم ورجحه القرطبي قوله على خير ما كانت اي على احسن حالة كانت عليه من قبل يعني اعمرها واكثرها

ثم اقول لا يغشاه اى لا يقربها ولا يأتيها الا العواف جمع عافية وهى طلاب الرزق من الدواب
والطير وقال ابن سيدة العافية والعفاء والعفاء الاضياف وطلاب المعروف وقيل هم الذين يعفونك
اى باتونك يطلبون ما عندك والعافى ايضا الرائد والوارد لان ذلك كله طلب قوله يريد عوافى
الطير والسباع تفسير لقوله العواف وقال ابن الجوزى اجتمع فى العوافى شيان احدهما انها طالبة
لاقواتها من قولك عفوت فلانا عفوه فانا عافه والجمع عفاة اى أنيت اطلب معروفه والثانى
من العفاء وهو الموضع الخالى الذى لا ينسب به فان الطير والوحش تقصده لا منها على نفسها فيه وقال
عياض وقد وجد ذلك حيث صارت اى المدينة معدن الخلافة ومقصد الناس وملجأهم وحلت اليها
خيرات الارض وصارت من اعمار البلاد فلما انتقلت الخلافة منها الى الشام ثم الى العراق وتغلبت
عليها الاعراب وتعاورتها الفتن وخلت من اهلها فقصدتها عوافى الطير والسباع وذكروا الاخباريون
انها خلعت من اهلها فى بعض الفتن التى جرت بالمدينة وبقيت ثمارها للعوافى كما قال صلى
الله تعالى عليه وسلم وخلت مدة ثم تراجع الناس اليها وفى حال خلوها عدت الكلاب على
سوارى المسجد وعن مالك حتى يدخل الكلب او الذئب فيعوى على بعض سوارى المسجد وقال
عياض هذا مما جرى فى العصر الاول وانقضى وهذا من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم
وقال النووى المختار ان هذا الترك يكون فى آخر الزمان عند قيام الساعة ويوضحه قصة الراعين
فقد وقع عند مسلم بلفظ ثم يحشر راعيان وفى البخارى انهما آخر من يحشر ويؤيد هذا ما رواه
احمد والحاكم وغيرهما من حديث مجاهد بن ادرع الاسلمى قال بعثنى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
لحاجة ثم لقينى وانا خارج من بعض طرق المدينة فأخذ بيدى حتى أتينا احدا ثم اقبل على المدينة
فقال ويل امها قرية يوم يدعها اهلها كايحى ما يكون قلت يا رسول الله من بأكل ثمرها قال عافية الطير
والسباع وروى عمر بن شبة باسناد صحيح عن عوف بن مالك قال دخل رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم المسجد ثم نظر اليها فقال اما والله لندعها اربعين عاما لا عوافى اندرون
ما العوافى الطير والسباع انتهى وهذا لم يقع قطعا قال المهلب فى هذا الحديث ان المدينة
تسكن الى يوم القيامة وان خلعت فى بعض الاوقات يقصد الراعين بغنمها الى المدينة قوله
وأخر من يحشر راعيان اى يساق ويحلى من الوطن قوله من مزينة بضم الميم وفتح الزاى قبيلة
من مضر وفى التلويح فان قيل فما معنى قوله آخر من يحشر راعيان ولم يذكر حشرهما وانما قال
يختران على وجوههما امواتا فالجواب انه لا يحشر احدا لا بعد الموت فهما آخر من يموت بالمدينة
وأخر من يحشر بعد ذلك وفى اخبار المدينة لابي زيد بن عمر بن شبة عن ابي هريرة قال آخر
من يحشر رجلان رجل من مزينة وآخر من جهينة فيقولان اين الناس فيأتيان المدينة فلا يريان الا الثعالب
فيترنل اليهما ملكان فيسحبانهما على وجوههما حتى يلحقا بهما بالناس قوله يتعقان بغنمها من العق
وهو دماء الراعى الشاة قاله الازهرى عن الفراء وغيره يقال انعق بضائك اى ادعها وقد نعق الراعى
بها نعيقا وفى الموعب نعيقا ونعاقا اذا صاح بها الراعى زجرا ونعقا ونعقانا وقد نعق نعيقا من
باب علم يعلم واغرب الداودى فقال معناه يطلب الكلاء فكأنه فسرهم بالمقصود من الزجر لانه
يزجرها عن المرعى الويل الى المرعى الوسيم قوله فيجدانها وحوشا اى يجدان اهلها وحوشا
جمع وحش او يجدان المدينة ذات وحوش ويروى وحوشا بفتح الواو اى يجدانها خالية ليس
بها احد وقال الحربى الوحش من الارض هو الخلاء واصل الوحش كل شئ توحش من الحيوان

وقد يعبر الواحد عن جمعه وعن بن المرباط معناه ان غنما يصير وحوشا اما ان تقلب ذاتها فتصير
وحوشا واما انها تنفر وتوحش من اصواتهما وانكر عياض هذا واختار ان يعود الضمير
الى المدينة وفي رواية مسلم فيجد انها وحشا اي خالية ليس بها احد قوله ثنية الوداع هي عقبة
عند حرم المدينة سميت بذلك لان اناخرج من المدينة يمشي مع المودعون اليها قوله خرا بنشد يد الراء
اي سقلا ميتين اوسقطا بن اسقطهما وهو المالك حديثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك
عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن سفيان بن ابي زهير رضي الله تعالى عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تفتح اليمن فيأتى قوم يبسون فيتحملون باهليهم ومن
اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وتفتح الشام فيأتى قوم يبسون فيتحملون باهليهم ومن
اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وتفتح العراق فيأتى قوم يبسون فيتحملون باهليهم ومن
اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ش ^م مطابقتها للترجمة من حيث ان هؤلاء القوم
المذكورين نفيوا في البلاد بعد الفتوحات ورغبوا عن الإقامة في المدينة ولو صبروا على الإقامة
فيها لكان خيرا لهم والترجمة فين رغب عن المدينة وهؤلاء رغبوا عنها واختاروا غيرها
يذكر رجاله ^م وهم ستة عبد الله بن يوسف التنيسي ومالك بن انس وهشام بن عروة وابوه عروة بن الزبير
ابن العوام وعبد الله بن الزبير اخو عروة بن الزبير وسفيان بن ابي زهير بضم الراء مصغر الزهر
الفرى بالنون الأزدي ويلقب بابن ابي القرد بفتح القاف وبعدها دال مهملة قاله الكرماني وقيل القرد
هو اسم ابي زهير وقيل اسمه نيرة كان نازلا بالمدينة وهو الشنوي من ازد شنوة بفتح الشين المحجمة
وضم النون وبعده الواو همزة مفتوحة وفي النسب كذلك وقيل بفتح النون بعدها همزة مكسورة
بلا واو وشنوة هو عبد الله بن كعب بن مالك بن نضر بن الازد وسمى شنوة لشئان كان بينه
وبين قومه ^م ذكر لطائف اسناده ^م فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار كذلك
في موضع وفيه العنينة في اربعة مواضع وفيه السماع والقول في موضعين وفيه رواية تابعي عن
تابعي لان هشاما لقي بعض الصحابة وفيه رواية صحابي عن صحابي وفيه في رواية الاكثرين عن
سفيان بن ابي زهير ورواه حسان بن سلمة عن هشام عن ابيه كذلك وقال في آخره قال عروة ثم
لقيت سفيان بن ابي زهير عند موته فأخبرني بهذا الحديث وفيه ان رواه مدنيون ما خلا شيخ
البخاري والله اعلم ^م ذكر من اخرجه غيره ^م اخرجه مسلم في الحج ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة
وعن محمد بن رافع واخرجه النسائي فيه عن محمد بن آدم وعن هارون بن عبد الله ^م ذكر معناه ^م
قوله تفتح اليمن قال ابن عبد البر وغيره افتحت اليمن في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي
ايام ابي بكر رضي الله تعالى عنه وافتحت الشام بعدها والعراق بعدها انتهى قلت بمن اسم يعرب
ابن قحطان بن عابر وهو هود فلذلك يقال ارض يمن ذكره في كتاب التيجان وذكر البكري
انما سمي اليمن يمنا لانه عن يمن الكعبة كما سمي الشام شاما لانه عن شمال الكعبة وقيل انما سمي بذلك
قبل ان يعرف الكعبة لانه عن يمن الشمس وقيل سميت اليمن يمنا بين بن قحطان وحكي الهمداني قال
لما طغت العرب العاربة اقبلت بنو قحطان بن عابر فتيامنوا فقالت العرب تيامنت بنو قحطان فسموا اليمن
وتشأم الآخرون فسموا شاما قوله يبسون بفتح الياء آخر الحروف وضم الياء الموحدة وتشديد
السين المهملة من بس يبس بسا والبس سوق الا بل تقول بس يبس هذا السوق واردة السرعة

وقال ابن عبد البر في رواية يحيى بن يحيى يسون بكسر الباء الموحدة وقيل ان ابن القاسم رواه
بضمها قلت حاصله انه من باب نصر ينصرون باب ضرب يضرب وفي التلويح اشار الى انه روى
بضم الياء آخر الحروف وكسر الباء الموحدة فعلى هذا يكون من الثلاثي المزيد فيه من أبس
يبس على وزن افعال الحرب ومعناه يتحملون بأهلهم وقيل معناه يدعون الناس الى بلاد الخصب
وقال الداودي معناه يزجرون دوابهم فيقتون ما يطؤنه من الارض من شدة السير فيصير غبارا
من قوله تعالى (وبست الجبال بسا) اى سالت سيلا وقيل معناه سارت سيرا وقال ابن القاسم البس
المبالغة في الفت ومنه قيل للدقيق المصنوع بالدهن بسيس وانكر ذلك النوى وقال انه ضعيف
او باطل وقال ابن عبد البر وقيل معنى يسون يسألون عن البلاد ويستقرون لاهلهم البلاد التي تفتح
ويدعونهم الى سكنها فيتحملون بسبب ذلك من المدينة راحلين اليها ويشهد لهذا حديث ابي
هريرة عند مسلم يأتي على الناس زمان يدعو الرجل ابن عمه وقريبه الى الجيئ اليها لذلك
فيتحمل المدعو باهله واتباعه وقال النوى الصواب ان معناه الاخبار عن خرج من المدينة
متحملا بأهله باساقى سيره مسرعا الى الرخاء والامصار المفتحة ويؤيد هذا ما رواه ابن خزيمة من ابي معاوية
عن هشام بن عروة في هذا الحديث تفتح الشام فيخرج الناس من المدينة اليها يسون والمدينة خير لهم
لو كانوا يعلمون وروى احمد في مسنده من حديث جابر سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليا تين على
اهل المدينة زمان ينطلق الناس فيها الى الارياف يلتمسون الرخاء فيجدون رخاء ثم يأتون فيتحملون باهلهم الى
الرخاء والمدينة خير لو كانوا يعلمون وفي اسناده عبد الله بن لهيعة وفيه مقال ولكن احدهما ورضى به ولا
بأس به في متابعات قوله لو كانوا يعلمون اى بفضلها من الصلاة في المسجد النبوى وثواب الإقامة فيها
لانها حرم الرسول ومهبط الوحي ومنزل البركات فان قلت اين جواب لو قلت محدوف دل عليه ما قبله اى
لو كانوا من اهل العلم لعرفوا ذلك ولما فرقوا المدينة وان كانت لو بمعنى ليت فلا جواب لها وعلى
التقديرين ففيه تجهيل لمن فارقهما لتفوته على نفسه خيرا عظيما وفيه معجزات للنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لانه اخبر بفتح هذه الاقاليم وان الناس يتحملون باهلهم ويفارقون المدينة وان هذه
الاقاليم تفتح على هذا الترتيب المذكور في الحديث ووجد جميع ذلك قوله ومن اطاعهم اى ويتحملون
بمن اطاع اهلهم من الناس قوله والمدينة خير لهم الواو فيه للسحال وقال الطيبي نكروا ما لتحقيرهم
وتوهين امرهم ثم وصفهم بقوله يسون اشعارا بركاة عقولهم وانهم ممن ركنوا الى الحظوظ
البهيمة وحطام الدنيا الفانية العاجلة واعرضوا عن الإقامة في جوار الرسول صلى الله تعالى عليه
وسلم ومهبط الوحي ولذلك كره قوما ووصفه في كل قرية بقوله يسون استحضارا لتلك الهيئة
البهيمة وقال الطيبي ايضا الذى يقتضى هذا المقام ان ينزل يعلمون منزلة اللازم لينتفى عنهم العلم
والعرفة بالكلية واودع مع ذلك الى معنى التنى لكان ابلغ لان التنى طلب ما لا يمكن حصوله اى
ليتهم كانوا من اهل العلم تغليظا وتشديدا انتهى وقالوا المراد به الخارجون من المدينة رغبة عنها
كارهين لها واما من خرج حاجة او تجارة او جهاد او نحو ذلك فليس بداخل في معنى الحديث
ص باب * الايمان يأرز الى المدينة ش اى هذا باب فيه الايمان يأرز الى
المدينة قوله يأرز بالياء آخر الحروف وبالهمزة الساكنة بعد الالف ثم بالراء المكسورة ثم بالزاي
اى ينضم ويجتمع بعضه الى بعض فيها وحكى صاحب المطالع عن ابي الحسن بن السراج ضم الراء
وعن القاسمى فتح الراء وقال ابن التين الصواب الكسر قلت فعلى ما ذكرنا تأتى هذه المادة من ثلاثة

ابواب من باب ضرب بضرب ومن باب نصر ينصر ومن باب علم يعلم فافهم **ص** حدثنا ابراهيم
ابن المنذر حدثنا انس بن عياض قال حدثني عبيد الله عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم
عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الايمان ليأرز الى المدينة كأنه يأتى
الى جحرها **ش** الترجمة عن الحديث غير انه ترك لام التأكيد في الاول **ص** ذكر رجاله
وهم ستة **هـ** الاول ابراهيم بن المنذر ابو اسحق الخزازي وهو ابراهيم بن عبد الله بن المنذر بن المغيرة
هـ الثاني انس بن عياض ابو ضمرة **هـ** الثالث عبيد الله بن عمر العمري **هـ** الرابع خبيب بن عاصم
المجتمعة وفتح الباء الموحدة الاولى وسكون الياء آخر الحروف ابن عبد الرحمن خال عبيد الله وقدم
في باب الصلاة بعد الفجر **هـ** الخامس حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه **هـ** السادس
ابو هريرة رضى الله عنه **هـ** ذكر لطائف اسناده **هـ** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة
الافراد في موضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من
افراد وفيه ان رجاله كلهم مديون وفيه رواية الراوى عن خاله وقد روى عبيد الله عن خاله خبيب
بهذا الاسناد عدة احاديث وهذا الاسناد هكذا رواه اصحاب عبيد الله وفي رواية يحيى بن سليم
عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رواه ابن جابر والبرار وقال البرازي يحيى بن سليم اخطأ فيه والحديث
اخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نعيم عن ابيه واخرجه
ابن ماجه في الحج عن ابي بكر بن ابي شيبة به قوله ان الايمان اى اهل الايمان واللام في ليأرز
للتأكيد وقال المهلب فيه ان المدينة لا يأتىها الا مؤمن وانما يسوقه اليها ايمانه ومحبه في النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فكان الايمان يرجع اليها كما خرج منها اولاً ومنها ينشر كانتشار الحية من
جحرها ثم اذا راعها ثمى رجعت الى جحرها وقال الداوي كان هذا في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
والقرن الذي كان منهم والذين يلونهم خاصة لانه كان الامر مستقيماً وقال القرطبي وفيه تنبيه على صحة
مذهبهم وسلامتهم من البدع وان عملهم حجة كما رواه مالك رحمه الله قلت هذا انما كان في زمن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء الراشدين الى انقضاء القرون الثلاثة وهي تسعون سنة
واما بعد ذلك فقد تغيرت الاحوال وكثرت البدع خصوصاً في زماننا هذا على ما لا يخفى **ص**
هـ باب **هـ** من كاد اهل المدينة **ش** **هـ** اى هذا باب في بيان اثم من كاد اهل المدينة اى اراد
بهم سوءاً وكاد فعل ماض من الكيد وهو المكر تقول كاده يكيد كيداً ومكيدة وكذلك المكيدة
ص حدثنا حسين بن حريث اخبرنا الفضل عن جعيد عن عائشة قالت سمعت سعيداً قال
سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يكيد اهل المدينة احداً الا اتاع كايتماع الملح في الماء
ش **هـ** مطابقته للترجمة ظاهرة بآيه ان الذي يكيد اهل المدينة يذبه الله تعالى في النار ذوب
ارصاص ولا يستحق هذا ذاك العذاب الا عن ارتكابه اثماً عظيماً وهذا مأخوذ من حديث مسلم من
طريق عامر بن سعد عن ابيه في اثناء حديث ولا يريد احد اهل المدينة بسوء الا اذابه الله في النار
ذوب الرصاص او ذوب الملح في الماء وحسين بن حريث ابن الحسن بن ثابت بن قطبة ابو غمار
المروزي مولى عمران بن الحصين الخزازي قال السراج مات بقصر الصوص متصرفه من الحج
سنة اربع واربعين ومائتين والفضل هو ابن موسى السيناني بكسر السين المهملة وسكون الياء
آخر الحروف وبالنونين وقدم في باب من توضع من الجنابة وجعيد بضم الجيم وفتح العين المهملة
مضغراً ومكبراً ابن عبد الرحمن وقدم في الوضوء وعائشة بنت سعد بن ابي وقاص ماتت بالمدينة سنة

سبع عشرة ومائة وهذا الحديث من افراد البخارى بهذا الطريق واخرجه مسلم من طرق منها
من حديث ابى عبد الله القراظ انه قال اشهد ابى هريرة انه قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم من اراد اهل
هذه البلدة بسوء يعنى المدينة اذابه الله كما يذوب الملح في الماء **ص** ومنها من حديث هرو بن يحيى بن
عمارة انه سمع القراظ وكان من اصحاب ابى هريرة يزعم انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من اراد اهلها بالسوء يريد المدينة اذابه الله كما يذوب الملح في الماء **ص** ومنها من حديث
عمر بن نبيه قال اخبرنى دينار القراظ قال سمعت سعد بن ابى وقاص يقول قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من اراد اهل المدينة بسوء اذابه الله كما يذوب الملح في الماء **ص** ومنها من حديث عمر بن نبيه
الكعبى عن ابى عبد الله القراظ انه سمع سعد بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم بمثله غير انه قال بداهم اوبسوء **ص** ومنها من حديث اسامة بن زيد عن ابى عبد الله
القراظ قال سمعته يقول سمعت ابا هريرة وسعدا يقولان قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اللهم بارك لاهل المدينة في مداهم وساق الحديث وفيه من اراد اهلها بسوء اذابه الله كما يذوب الملح في الماء
وروى النسائى من حديث السائب بن خلاد رفعه من اخاف اهل المدينة ظلما لهم اخافه الله وكانت
عليه لعنة الله الحديث وروى ابن حبان نحوه من حديث جابر رضى الله عنه قوله سمعت سعدا يعنى
اباها سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه قوله الاتماع اى ذاب وعلى وزن انقلع من الميعان يقال ماع
الشئ يميع واتماع يتماع اذا ذاب ويجوز بادغام النون في الميم قال الكرماني ذاب وجرى على وجه الارض
مثلا شيئا وقال النووى يعنى اراد الله المكر بهم لا يمهله الله ولم يمكن له كما انقضى شأن من حاربها
ايام بنى امية مثل مسلم بن عقبة فانه هلك في منصرفه عنها ثم هلك مرسله اليها يزيد بن معاوية على اثر ذلك
وغيرهما ممن صنع صنيعهما وقيل المراد من كادها اغتيالا وعلى غفلة من اهلها لا يتم له امر ويحتمل ان يكون
المراد من ارادها في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسوء اضمحل امره كما يضمحل الرصاص
في النار قوله كما يتماع الملح في الماء وجه هذا التشبيه انه شبه اهل المدينة مع وفور علمهم وصفاء
قراحتهم بالماء وشبه من يريد الكيد بهم بالملح لان نكايه كيدهم لما كانت راجعة اليهم شبهوا بالملح
الذى يريد افساد الماء فيذوب هو بنفسه فان قلت يلزم على هذا كدورة اهل المدينة بسبب فتنهم
قلت المراد مجرد الافناء ولا يلزم في وجه التشبيه ان يكون شاملا جميع اوصاف المشبهه نحو
قولهم التهو في الكلام كالمح في الطعام **ص** باب **ص** آطام المدينة **ش** اى
هذا باب في بيان ما وقع من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة اشرافه على اطام
المدينة والاطام بالمذجع اطم بضمين وهى الحصون التى تبني بالحجارة وقيل هو كل بيت
مربع مسطح والاطام ججع قلته لانه على وزن افعال وجع الكثرة اطوم والواحدة اطمة
كالكفة **ص** حدثنا على حدثنا سفيان حدثنا ابن شهاب قال اخبرني عروة سمعت
اسامة رضى الله تعالى عنه قال اشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اطم من اطام المدينة
فقال هل ترون ما أرى انى لارى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع النقطر **ش** مطابقته
لترجمة ظاهرة وعلى هو ابن عبد الله المعروف بابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وابن شهاب
هو محمد بن مسلم الزهرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في المظالم عن عبد الله بن محمد وفي علامات النبوة
وفي الفتن عن ابى نعيم وفي الفتن عن محمود عن عبد الرزاق واخرجه مسلم في الفتن عن ابى بكر وعمر
الناقد واسحق وابن ابى عمير ريعتهم عن ابن عيينة به وعن محمد بن حنيد عن عبد الرزاق به قوله

اشرف اى نظر من مكان مرتفع قوله مواقع الفتن اى مواضع سقوط الفتن بكسر الفاء جمع فتنة
قوله خلال بو تكلم اى بينها ونواحيها وهو جمع خلل وهو الفرجة بين الشيئين قوله
كواقع القطر اى المطر شبه سقوط الفتن وكثرتها بالمدينة بسقوط كثرة القطر وعمومه قال
المهلب الرؤية هنا العلم وهذا من علامات النبوة لاختباره بما سيكون وقد ظهر مصداق ذلك
من قتل عثمان رضى الله تعالى عنه وهلم جرا ولا سيما يوم الحرة وقال ابن التين ويحتمل انها مثلت له
حتى نظر اليها كما مثلت له الجنة والنار فى القبلة حتى رآهما وهو يصلى **ص** تابعه
معمر وسليمان بن كثير عن الزهرى ش **ص** اى تابع سفيان معمر بن راشد وسليمان بن كثير
العبدى الواسطى اما متابعة معمر فوصلها البخارى فى الفتن عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق
عن معمر عن الزهرى واما متابعة سليمان فرواها مسلم عن عبد بن جعد عن عبد الرزاق عن سليمان
عنه **ص** **باب** لا يدخل الدجال المدينة ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه لا يدخل
الدجال المدينة **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن ابيه
عن جده عن ابي بكرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يدخل المدينة
رعب المسيح الدجال لها يومئذ سبعة ابواب على كل باب ملكان ش **ص** مطابقته من حيث
ان رعب الدجال اذا لم يدخل المدينة فعدم دخوله بنفسه بالطريق الاولى **ص** ذكر رجاله **ص**
وهم نجسة **ص** الاول عبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى ابو القاسم القرشى العامرى الاوىسى **ص**
الثاني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق القرشى قاضى بغداد **ص** الثالث
سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابو اسحق الزهرى القرشى **ص** الرابع جده ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
ابو محمد **ص** الخامس ابو بكر واسمه نفع بضم النون وقبح الفاء ابن الحارث بن كلدة الثقفى وقد تقدم فى كتاب
الايمان **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضع وبصيغة الافراد فى موضع
وفيه العنقة فى اربعة مواضع وفيه القول فى موضع وفيه ان رواه كلهم مديون وفيه ان شيخه من افراده
وفيه رواية التابعى عن التابعى والحديث اخرجه البخارى ايضا عن علي بن عبدالله وهذا الحديث من
افراد **ص** ذكر معناه **ص** قوله رعب المسيح الدجال الرعب بالضم الخوف وسبى المسيح مسيحاً
لانه مسح الارض اولانه بمسوح العين لانه اعور اولسياحته وهو فعيل بمعنى فاعل ويقال فيه مسح
بانحاء المعجمة لانه مشوه مثل المسوخ ويقال فيه مسح بكسر الميم وتشديد السين للفرق بينه وبين
المسيح ابن مريم عليهما الصلاة والسلام واما معنى الدجال فكثير واشتقاقه من الدجل وهو الكذب
والخلط وهو كذاب خلط ويجمع الدجال على دجالين ودجالاة فى التكسير وقبل هو مأخوذ
من الدجل وهو طلى البعير بالقطر ان سمي بذلك لانه يعطى الخق بسخره وكذبه كما يعطى الرجل جرب
بعيره بالدجالة وهو القطران وقيل سمي به لضربه نواحى الارض وقطعه لها يقال دجل الرجل اذا
فعل ذلك وقيل هو من الدجل بمعنى التغطية وقال ابن دريد كل شئ عطية قد دجلته ومنه سميت دجلة
لانشارها على الارض وتغطيته ما فاضت عليه وقيل معناه المودة قاله ثعلب واما معنى المسيح بن
مريم فعلى ثلاثة وعشرين وجها ذكرناها فى كتابنا قوله على كل باب فى رواية الكشميهنى لكل
باب فان قلت حديث انس ترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات والرجف رعب فهذا يعارض
حديث الباب قلت لا يعارضه لان الرجفة تكون من اهل المدينة على من فيها من المنافقين والكافرين
فيخرجونهم من المدينة باخافتهم اياهم تغليظا عليهم وعلى الدجال فيخرج المنافقون الى الدجال فرارا

من اهل المدينة **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن نعيم بن عبدالله الجهم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة واسمعهيل هو ابن ابي اويس واسم عبدالله المدني ابن اخت مالك ابن انس ونعيم بضم النون والجهم بلفظ الفاعل من الاجارمر في اول الوضوء **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري ايضا في الفتى عن القعبي وفي الطب عن عبدالله بن يوسف واخرجه مسلم في الحج ايضا عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي في الطب عن الحارث بن مسكين عن ابن القاسم وفيه وفي الحج عن قتيبة الكل عن نعيم الجهم **و** ذكر معناه **و** قوله على انقاب المدينة الانقاب جمع نقب بفتح النون وهو جمع قلة وجمع الكثرة نقاب وقال ابن وهب الانقاب مداخل المدينة وقيل هي ابوابها وفوهات طرقها التي يدخل اليها منها وقال الداودي هي الطرق التي يسلكها الناس ومنه قوله عز وجل فقبوا في البلاد وقال ابو المعاني النقب الطريق في الجبل وكذلك النقب والمنقب والمنقبة عن يعقوب وقال ابن سيدة النقب والنقب في اي شيء كان نقبه ينقبه نقبا وعن القزاز ويقال ايضا نقب بكسر النون وضبط ابن فارس بالسكون يقتضي ان لا يكون جمعه انقابا كما رواه ابو هريرة وانما يجمع على نقاب كما رواه ابو سعيد وفيه برهان عظيم ظهرت صحته ببركة دماثة المدينة قوله الطاعون الموت من الوباء وقوله لا يدخلها الطاعون ولا الدجال جملة مستأنفة بيان لموجب استقرار الملائكة على الانقاب **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا الوليد حدثنا ابو عمرو حدثنا اسحق حدثني انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس من بلد الا سيئوه الدجال الامكة والمدينة ليس من نقابها نقب الا عليه الملائكة صافين يحرسونها ثم ترجف المدينة باهلها ثلاث رجفات فيخرج الله كل كافر ومنافق **ش** مطابقتها لترجمة في قوله والمدينة يعني لا يدخلها الدجال والوليد هو مسلم الدمشقي وابو عمرو هو عبدالرحمن الاوزاعي واسحق هو ابن عبدالله ابن ابي طلحة والحديث اخرجه مسلم ايضا في الفتى عن علي بن حجر عن الوليد واخرجه النسائي في الحج عن اسحق ابن ابراهيم عن عمر بن عبد الواحد قوله الا سيئوه مستثنى من المستثنى وهو قوله ليس من بلدوهو على ظاهره وعمومه عند الجمهور وشذابن حزم فقال المراد لا يدخله بعته وجنوده وكأنه استبعد امكان دخول الدجال جميع البلاد لقصر مدته وغفل عما ثبت في صحيح مسلم ان بعض ايامه يكون قدر السنة قاله بعضهم قلت يحتمل ان يكون اطلاق قدر السنة على بعض ايامه ليس على حقيقته بل لكون الشدة العظيمة الخارجة عن الحد اطلق عليه كأنه قدر السنة قوله الامكة والمدينة يعني لا يبطؤهما الدجال وذكر الطبري من حديث عبدالله بن عمرو والالكعبة وبيت المقدس وزاد ابو جعفر الطحاوي ومسجد الطور ورواه من حديث جادة بن ابي امية عن بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض الروايات فلا يبق له موضع الاوى اخذه غير مكة والمدينة وبيت المقدس وجبل الطور فان الملائكة تطرده عن هذه المواضع قوله من نقابها اي نقاب المدينة والقاب بكسر النون جمع نقب وهو جمع الكثرة وقدمضى الكلام فيه في الحديث السابق قوله صافين حال من الملائكة وهو جمع صاف من صف قوله يحرسونها من الاحوال المتداخلة قوله ثم ترجف المدينة اي يحصل بهما زلزلة بعد اخرى ثم في الرجفة الثالثة يخرج الله منهما من ليس مخلصا في ايمانه ويبقى بها المؤمن الخالص فلا يسلط عليه الدجال **و** وفيه ايضا معجزة ظاهرة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اخبر عن امر سيكون قطعاً **و** فيه بيان فضل المدينة وفضل اهلها المؤمنين الخالصين **ص** حدثنا يحيى بن بكير

حدثنا الالبث عن عتيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حديثا طويلا عن الدجال فكان فيما حدثنا به ان قال يا ابي الدجال وهو محرم عليه ان يدخل نقاب المدينة ينزل بعض السباخ التي بالمدينة فيخرج اليه يومئذ نزل هو خير الناس او من خير الناس فيقول اشهد انك الدجال الذي حدثنا عنك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول الدجال ارايت ان قتلت هذا ثم احيت به هل تشكون في الامر فيقولون لا فيقتله ثم يحياه فيقول حين يحياه والله ما كنت قط اشد بصيرة مني اليوم فيقول الدجال اقتله فلا سيط على شيء **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه يدل على ان الدجال ينزل على سبخة من سبخات المدينة ولا يقدر على الدخول الى المدينة **و** رجاله قد ذكروا غير مرة وعقل بضم العين ابن خالد الايلي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن ابي اليمان عن شعيب واخرجه مسلم ايضا في الفتن عن عبد الله بن عبد الرحمن السمرقندي عن ابي اليمان وعنه عمرو الناقد وحسن الحلواني وعبد بن حيد ولائتهم عن يعقوب بن ابراهيم واخرجه النسائي في الحج عن ابي داود وسليمان بن سيف عن يعقوب بن ابراهيم **و** ذكر معناه **ق** قوله حدثنا فعل ومفعول ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعله قوله عن الدجال اي عن حاله وفعله قوله ان قال كلمة ان مصدرية اي قوله يا ابي الدجال قوله وهو محرم عليه جملة حالية ومحرم على صيغة المفعول من التحريم قوله ان يدخل كلمة ان مصدرية اي دخوله وهي في محل الرفع لانه في تقدير الفاعل قوله ينزل جملة مستأنفة كأن القائل يقول اذا كان الدخول عليه حراما فكيف يفعل قال ينزل بعض السباخ بكسر السين جمع سبخة وهي الارض التي تملوها الملوحة معناه ينزل خارج المدينة على ارض سبخة من سبخات المدينة قوله فيخرج اليه اي الى الدجال قوله رجل هو خير الناس قال ابو اسحق السبيعي يقال ان هذا الرجل هو الخضر عليه الصلاة والسلام قاله مسلم في صحيحه وكذا قال معمر في جامعه بلغني ان ذلك الرجل هو الخضر عليه الصلاة والسلام قوله او من خير الناس شك من الراوي قوله ارايت اي اخبرني قوله فيقولون لا القائلون به اما اليهود ومصدقوه من اهل الشقاوة واما اعم منهم وقالوه خوفا منه لا تصديقا وقصدوا به عدم الشك في كفره وكونه دجالا قوله اشد بصيرة مني اليوم لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرني بان علامة الدجال انه يحيي المقتول فزادت بصيرته بحصول تلك العلامة ويروى اشد مني بصيرة اليوم فالفضل والمفضل عليه كلاهما هو نفس المتكلم لكنه مفضل باعتبار غيره قوله اقتله فلا سيط عليه اي اقتله فلا سيط على قتله واسلط على صيغة المجهول ولا بد من تقدير الهمة الانكارية ويروى بظهور الهمة لفظا وكأني بكرة على ارادته القتل وعدم تسلطه عليه ويروى فلا سيط عليه اي لا يقدر على قتله بأن يجعل الله بدنه كالنحاس لا يجرى عليه السيف او بأمر آخر نحوه وروى مسلم في صحيحه عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج الدجال فيتوجه قبله رجل من المؤمنين فلقاه المسيح مساح الدجال فيقولون له اين تعمد فيقول اعمد الى هذا الذي خرج قال فيقولون له او مات مؤمن ربنا فيقول ما ربنا خفاء فيقولون اقتلوه فيقول بعضهم لبعض اليس قدنهاكم ربكم ان تقتلوا احدا دونه قال فينطلقون به الى الدجال فاذا رآه المؤمن قال يا ايها الناس هذا الدجال الذي ذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيأمر الدجال به فيشج فيقول خذوه فيوسع ظهره ويطئه ضربا قال فيقول او مات مؤمن بي قال فيقول انت المسيح الكذاب قال فنشر بالنشار من مقرقه حتى يفرق بين رجله قال ثم يمشي الدجال بين القطعتين ثم يقول له قم فيستوي قائما ثم

ثم يقول له انؤمن من بني فيقول ما زددت فيك الا بصيرة قال ثم يقول يا ايها الناس انه لا يفعل بعدى بأحد من الناس
قال فأيأخذ الدجال حتى يذبحه فيجعل ما بين رقبته الى رقبته نحاسا فلا يستطيع اليه سديلا قال فأيأخذ يديه
ورجله فيقذف به فيحسب الناس انما قذفه الى النار وانما اتى في الجنة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم هذا اعظم الناس شهادة عند رب العالمين **باب** من المدينة تنفي الخبر ش **باب** اي هذا باب
يذكر فيه المدينة تنفي الخبر اي قطرده وتخرجه **باب** من حديث عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا
سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله تعالى عنه جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فبايعه على الاسلام فجاء من الغد محم ومافقال اقلني فاني ثلاث مرار فقال المدينة كالكبير تنفي خبرها وينصع
طبيها **باب** مطابقة للترجمة في قوله كالكبير تنفي خبرها وعمرو بن عباس بالياء الموحدة وقدم
في فضل استقبال القبلة وعبد الرحمن هو ابن المهدي وسفيان هو الثوري والحديث اخرجه
البخاري ايضا في الاحكام عن ابي نعيم واخرجه النسائي في الحج عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن
به قوله عن جابر وقع في الاحكام من وجه آخر عن ابن المنكدر قال سمعت جابرا قوله
جاء اعرابي قال اني محشري في ربيع الابرار انه قيس بن ابي حازم قيل هو مشكل لانه تابعي كبير
مشهور صرحوا بانه هاجر فوجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قدمات وفي الذيل لابي موسى
في الصحابة قيس بن ابي حازم المقرئ فيحتمل ان يكون هو هذا قوله فبايعه على الاسلام
من المبايعته وهي عبارة عن المعاهدة على الاسلام والمعاهدة كأن كل واحد منهما باع ماعنده من صاحبه
واعطاه خلاصة نفسه وطاعته ودخيلة امره قوله محم ما نصب على الحال من حم الرجل من الحمى واحم
الله فهو محموم وهو من الشواذ قوله اقلني من الاقالة اي اقلني من المبايعته على الاسلام قوله فاني اي امتنع
والضمير فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثلاث مرار يتعلق بكل واحد من قوله
فقال وقوله فاني وهو من تنازع العاملين فيه قوله فقال المدينة اي فقال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم الى آخره قوله ينصع بفتح ياء المضارعة وسكون النون وفتح الصاد المهملة وفي آخره عين
مهملة من النضوع وهو الخلوص والناصع الخالص قوله طبيها بكسر الطاء وسكون الياء آخر
الحروف وهو مرفوع على انه فاعل لقوله ينصع لان النضوع لازم وهو رواية الكشمي وفي
رواية الاكثرين ينصع بضم الياء وفتح النون وتشديد الصاد من التنصيع وقوله طبيها بتشديد الياء مفعوله
بالنصب هكذا قال الكرماني من التنصيع ولكن الظاهر انه من الانصاع من باب الافعال وسواء كان
من التنصيع او الانصاع فهو متعد فلذلك نصب طبيها فافهم وقال القزاز قوله ينصع لم اجده
في الطيب وجها وانما الكلام يتضوع طبيها اي يفوح وقال يروى ينضخ بضاد وخاء معجمتين
قال يروى بجاء مهملة وهو اقل من النضخ يعني بالضاد المججمة وقال الزمخشري في الفائق يضع
بضم الياء وسكون الباء الموحدة وكسر الضاد المججمة من ابضعه بضاعة اذا دفعها اليه معطاه
المدينة تعطى طبيها لمن سكنها ورد عليه الصاغاني بأن قال وقد خالف الزمخشري هذا القول جميع
الرواة وقال ابن الاثير المشهور بالنون والصاد المهملة فان قلت لما قال الاعرابي اقلني لم يقله قلت
لانه لا يجوز لمن اسلم ان يترك الاسلام ولا لمن هاجر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يترك الهجرة
ويذهب الى وطنه وهذا الاعرابي كان ممن هاجر وبايع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المقام عنده
قال عياض ويحتمل ان ينعت كانت بعد الفتح وسقوط الهجرة اليه وانما بايع على الاسلام وطلب

الاثالة في قتله وقال ابن بطل والدليل على انه لم يرد الارتداد عن الاسلام انه لم يرد حل ماعقده
 الا بموافقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك ولو كان خروجه عن المدينة خروجاً عن
 الاسلام لقتله حين ذاك ولكنه خرج عاصياً ورأى انه معذور لما نزل به من الحمي ولعله لم يعلم
 ان الهجرة فرض على من كان من الذين قال الله تعالى فيهم (واجدر اليعولوا حذوا انزل الله على رسوله)
 فان قلت ان المنافقين قد سكنوا المدينة وماتوا فيها ولم تنفهم قلت كانت المدينة دارهم اصلاً ولم
 يسكنوها بالاسلام ولا حباله وانما سكنوها لما فيها من اصل معاشهم ولم يرد صلى الله تعالى عليه
 وسلم بضرب المثل الا من عقد الاسلام راغباً فيه ثم خبت قلبه ^ص حدثنا سليمان بن حرب
 حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد قال سمعت زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه يقول
 لما خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى احد رجوع ناس من اصحابه فقالت فرقة تقتلهم وقالت فرقة لا تقتلهم
 فنزلت في المنافقين فثنين وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها تنفي الرجال كما تنفي النار
 خبث الحديد ^ش مطابقتها للترجمة في قوله كما تنفي النار خبث الحديد وهو ظاهر ورجاله
 قد تقدموا وعبد الله بن يزيد الخطمي الانصاري الصحابي وفيه رواية الصحابي عن الصحابي في نسق واحد
 وكلاهما انصاريان والحديث اخرجه في المغازي عن ابي الوليد وفي التفسير عن محمد بن بشار واخرجه
 في المسالك وفي ذكر المنافقين عن عبد الله بن معاذ عن ابيه وفي ذكر المنافقين عن زهير بن حرب وعن
 ابي بكر بن نافع عن غندر الكل عن شعبة واخرجه الترمذي والنسائي جميعاً في التفسير عن محمد بن بشار
 عن غندربه قوله الى احد كانت غزوة احد يوم السبت في منتصف شتوالم ثلاث من الهجرة
 وقال البلاذري لتسع خلون منه والاول اشهر وهو قول الزهري وقتادة وموسى بن عقبة قوله
 رجوع ناس من اصحابه اي من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال موسى بن عقبة خرج
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون فسلخوا على البدائع وهم الف رجل والمشركون
 ثلاثة آلاف فغضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى نزل بأحد ورجع عنه عبد الله بن
 ابي بن سلول في ثلاثمائة فبقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سبع مائة قال البيهقي هذا هو
 المشهور عند اهل المغازي انهم بقوا في سبع مائة قال والمشهور عن الزهري انهم بقوا في اربعمائة
 مقاتل وقال موسى بن عقبة وكان على خيل المشركين خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه وكان معهم
 مائة فرس وكانوا اواؤهم مع عثمان بن طلحة بن ابي طلحة قال ولم يكن مع المسلمين فرس واحد وقال
 الواقدي وعدة اصحاب رسول الله سبحانه دارع ولم يكن منهم من الخيل سوى فرسين فرس رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفرس لابي بردة قوله قالت فرقة تقتلهم اي تقتل الراجعين وقالت
 فرقة لا تقتلهم فلما اختلفوا انزل الله تعالى (فالكم في المنافقين فثنين والله اركسهم بما كسبوا التريدون
 ان تهتدوا من اضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سبيلاً) وهذه الآية الكريمة في النساء واختلفوا
 في سبب نزولها فقيل في هؤلاء الذين رجعوا غزوة احد بعد ان خرجوا مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وقيل في قوم استأذنوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخروج الى البدو
 معتلين باجنواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة حتى لحقوا بالمشركون فاختلف المسلمون
 فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون وقيل كانوا فوما هاجروا من مكة ثم بداهم فرجعوا
 وكتبوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا على دينك وما اخرجنا الا اجنواء المدينة والاشياق

الى بلدنا وقيل هم العربيون ان الذين اغاروا على السرح وقتلوا يسار او قيل هم قوم اظهروا الاسلام وقعدوا
عن الهجرة وقال زيد بن اسلم عن ابن سعد بن معاذ انها تزلت في تقاول الاوس والخزرج في شان
عبد الله بن ابي حنيفة استعذر منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر في قضية الافك
وهذا عريب قوله قالكم بمعنى مالكم اختلفتم في شان قوم ناققوا نفاقا ظاهرا وتفرقتم فيه فرقتين
ومالكم لم تثبتوا القول في كفرهم وقال الزنجشمرى فثنتين نصب على الحال كقولك مالك قائما قوله
والله اركسهم اى ردهم في حكم المشركين كما كانوا قال ابن عباس اى اوقفهم واوقفهم في الخطأ وقال
قادة اهلكهم وقال السدى اضلهم قوله بما كسبوا اى بسبب عصيانهم ومخالفتهم الرسول واتباعهم
الباطل اتريدون ان تهدوا من اضل الله اى من جملة من جلة الضلال وقرى ركسهم قوله فلن تجدله
نصيرا اى لا طريق له الى الهدى ولا مخلص له اليه قوله انها اى ان المدينة تنفى الرجال جمع رجل
والالف واللام فيه للعهد عن شرارهم وكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني الدجال بالذال
والجيم المشددة قيل هو تصحيف والمقصود من النفي الاظهار والتبميز بقريظة المشبهة به وفيد من الفقه
ان من عقد على نفسه او على غيره عهد الله تعالى فلا ينبغي له حله لان في حله خروجا عما عقد به
وفيه ان الارتداد عن الهجرة من اكبر الكبائر ولذلك دعاهم صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اللهم
امض لاصحابي هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم وفيه جواز ضرب المثل به وفيه ان النفي
كالقول لا يصح باب شىء اى هذا باب قد ذكرنا ان هذا بمعنى فصل وقد ذكرنا ان الكتاب
يجمع الابواب والابواب يجمع الفصول وهكذا باب بلا ترجمة في رواية الاكثرين وسقط
من رواية ابي ذر فان قلت اذا ذكر باب هكذا مجردا بمعنى الفصل فينبغي ان يكون للمذكور بعده نوع
تعلق بما قبله قلت المذكور فيه حديثان عن انس رضى الله تعالى عنه فتعلق الحديث الاول من حيث
ان الدعاء بتضعيف البركة وتكثيرها يقتضى تقليل ما يضادها فناسب ذلك نفي الخبث وتعلق الحديث
الثاني من حيث ان حب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم للمدينة يناسب طيب ذاتها واهلها
ص حديثنا عن محمد بن محمد حديثنا وهب بن جرير حديثنا ابي سمعت يونس عن ابن شهاب
عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اللهم اجعل بالمدينة ضعفى
ما جعلت بمكة من البركة شىء وجه المطابقة قد ذكرناه الآن وابو وهب هو جرير بن حازم
ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى والحديث اخرجه مسلم ايضا في الحج
عن زهير بن حرب وابراهيم بن محمد كلاهما عن وهب قوله ضعفى ما جعلت ثنية ضعف بالكسر
قال الجوهري ضعف الشىء مثله وضعفاه مثله وقال الفقهاء ضعفه مثله وضعفاه ثلاثة امثاله قوله
من البركة اى كثرة الخير والمراد بركة الدنيا بدليل قوله في الحديث الاخر اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا فان
قلت اللفظ اعم من ذلك فيقتضى ان تكون الصلاة بالمدينة ضعفى ثواب الصلاة بمكة قلت ولئى سلمنا
عموم اللفظ لكننه مجمل فينه بقوله اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا ان المراد البركة الدنيا وية وخص
الصلاة ونحوها بالدليل الخارجى فان قلت الاستدلال به على تفضيل المدينة على مكة ظاهر قلت
نعم ظاهر من هذه الجهة ولكن لا يلزم من حصول افضلية المفضول فى شىء من الاشياء ثبوت الافضلية
على الاطلاق فان قلت فعلى هذا يلزم ان يكون الشام واليمن افضل من مكة لقوله فى الحديث الآخر
اللهم بارك لنا فى شامنا واعادها ثلاثا قلت التأكيد لا يستلزم التكثير المصرح به فى حديث الباب وقال ابن

حزم لا يجد في حديث الباب لهم لان تكثير البركة بالاستلزام النضل في امور الآخرة ورده القاضي
 عياض بان البركة اعم من ان يكون في امر الدين او الدنيا لانها بمعنى الثناء والزيادة دائما في الامور الدينية
 فلما يتعلق بها من حق الله تعالى من الزكوات والكفارات ولا سيما في وقوع البركة في الصاع والمذ
 وقل الذروي الظاهر ان البركة حصص في نفس الكيل بحيث يكفي المذ فيها من لا يكتفي في غيرها
 وهذا امر محسوس عند من سكنها وقل القرطبي اذا وجدت البركة فيها في وقت حصلت اجابة
 الدعوة ولا يستلزم دوامها في كل حين ولكل شخص قلت فيه ما فيه وقولنا افضلية مكة على المدينة
 وغيرها تثبت بدلائل اخرى خارجة يغني عما ذكره كله فذهب **ص** **ص** تابعه عثمان بن عمر
 عن يونس ش **ص** اي تابع جريرا ابا وجب عثمان بن عمر ابو محمد البصري عن يونس بن يزيد
 عن ابن شهاب ووصل هذه المتابعة الذهلي في جمعه لحديث الزهري ولقد اتى صاحب التلويح هنا
 بما لا يغني شيئا **ص** حدثنا قتيبة حدثنا اسماعيل بن جعفر عن حميد عن انس ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قدم من سفر فظفر الى جدران المدينة اوضع راحلته وان كان
 على دابة حركها من حبلها ش **ص** مطابقته للترجمة قد ذكرناها في اول الباب والحديث
 مضى في باب من اسرع ناقته اذا بلغ المدينة وقد استوفينا الكلام فيه والجدران بضمين
 جمع الجدر جمع سلامة وهو جمع الجدار قوله اوضع اي جعلها على السير السريع **ص**
 باب **ص** كراهية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تعرى المدينة ش **ص** اي هذا باب في بيان
 كراهية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تعرى من العراء وهو الخلاء يقال تركه عراء اي خاليا
 والعراء بالمد هو الفضاء الذي لا ستر به ومنه اعريت المكان اذا جعلته خاليا قوله ان تعرى المدينة
 اي يجعل حوايلها خالية **ص** حدثنا ابن سلام اخبرنا الفزاري عن حميد الطويل عن انس
 قال اراد بنو سلمة ان يتحواوا الى قرب المسجد فكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تعرى
 المدينة وقال يا بني سلمة لا تتحسبون آثاركم فأقاموا ش **ص** مطابقته في قوله فكره رسول الله
 تعالى عليه وسلم ان تعرى المدينة وابن سلام اسم محمد وقد تكرر ذكره والفزاري بفتح الفاء وتخفيف
 الزاي وبعدها الراء واسمه مروان بن معاوية وقدمضى الحديث في باب احتساب الآثار في اوائل
 صلاة الجماعة فانه اخرجته هناك عن ابن ابي مريم عن يحيى بن ايوب عن حميد عن انس الحديث
 قوله بنو سلمة بفتح السين وكسر اللام قوله لا تتحسبون كلمة الالتهضيض ومعنى تتحسبون تعذون
 الاجر في خطاكم الى المسجد فان لكل خطوة اجرا وروى الانحسبوا بدون نون الجمع وحذفه
 بدون الناصب والجازم فصيح شائع **ص** **ص** باب **ص** ش **ص** اي هذا باب وقدمضى
 وجه الكلام فيه عن قريب ووقع هذا هكذا في جميع النسخ بلا ترجمة **ص** **ص** حدثنا مسدد عن يحيى
 عن عبيد الله بن عمر قال حدثني خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي
 ش **ص** وجه ذكر هذا الحديث ههنا من حيث ان لفظ باب هذا مجردا بمعنى فصل وله تعلق بالباب
 السابق من حيث ان فيه كراهية اعراء المدينة وفي هذا ترغيب في سكناها وهذا تعلق قوي مناسب ويحيى
 هو ابن سعيد القطان وخبيب بضم الخاء المحبة وقح الباء الموحدة الاولى والحديث مضى في او اخر
 كتاب الصلاة في باب فضل ما بين القبر والمنبر بهذا الاسناد والمتن عن مسدد عن يحيى الى آخره قوله ما بين

بيتي ومنبري كذا هو في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابن عساكر وحده ما بين قبرى ومنبري
 وقال بعضهم انه خطأ واحتج على ذلك بأن في مسند مسدد شيخ البخاري بالفظ بيتي وكذلك بالفظ
 بيتي في باب فضل ما بين القبر والمنبر قلت نسبة هذا الى الخطأ خطأ لانه وقع لفظ قبرى ومنبري
 في حديث ابن عمر اخرجه الطبراني بسند رجاله ثقات وكذا وقع في حديث سعد بن ابى وقاص اخرجه
 البرار بسند صحيح على ان المراد بقوله بيتي احد بيوتيه لا كلها وهويت مائشة الذى دفن صلى الله تعالى
 عليه وسلم فيه فصار قبره وقد ورد في حديث ما بين المنبر وبيت مائشة روضة من رياض الجنة
 اخرجه الطبراني في الاوسط قوله روضة اى كروضة من رياض الجنة في نزول الرحمة وحصول
 السعادات وحذف اداة التشبيه للمبالغة وقبل معناه ان العبادة فيها تؤدي الى الجنة فيكون مجازا
 او المراد ان ذلك الموضع بعينه تنتقل الى الجنة فعلى ما ذكره واما تشبيهه واما مجازا واما حقيقة قوله
 ومنبري على حوضي قال اكثر العلماء المراد ان منبره بعينه الذى كان وقيل ان له هناك منبرا على حوضه وقيل
 معناه ان ملازمة منبره للامال الصالحة تورث صاحبها الى الحوض المورود المسمى بالكواثر وقيل
 ان ذرع ما بين المنبر والبيت الذى فيه القبر الآن ثلاث وخسون ذراعا وقيل اربع وخسون وسدس
 وقيل خسون الاثلاثى ذراع وهو الآن كذلك فكانه نقص لما دخل من الحجرة فى الجدار ^ص
 حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت لما قدم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وعك ابوبكر وبلال رضى الله عنهما فكان ابوبكر اذا اخذته الحمى يقول
 * كل امرئ مصبح فى اهله * والموت ادنى من شرك نعله * وكان بلال اذا قلعه عنه الحمى يرفع عقيرته
 فيقول * الاليت شعري هل ايتى ليلة * بواد وحولى اذ خرو جليل * وهل اردن يوما يا مجنة * وهل
 يدون لى شامة وطفيل * قال اللهم العن شعبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وامية بن خلف كما اخرجونا من ارضنا
 الى ارض الوباء ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم حبب الينا المدينة كحبنا مكة او اشد
 اللهم بارك لنا فى صاعنا وفى مديننا وحقها لنا وانقل جاهنا الى الجحفة قالت وقدمنا المدينة وهى اوبأ
 ارض الله فكان بطحان يجرى نجلاتنى ماء آجنا شى ^ص مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لما فهم من الذين قدموا المدينة القلق بسبب نزولهم فيها وهى وية دعا الله تعالى
 ان يحببهم المدينة كحبهم مكة وان يبارك فى صاعهم وفى مدهم وان ينقل الحمى منها الى الجحفة لئلا
 تعرى المدينة * ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول عبيد الله بضم العين بن اسماعيل واسمه فى
 الاصل عبيد الله يكنى ابا محمد الهبارى القرشى قال البخارى مات فى شهر ربيع الاول يوم الجمعة
 سنة خمس وخمسين ومائتين * الثانى ابواسامة جاد بن اسامة * الثالث هشام بن عروة * الرابع ابو
 عروة بن الزبير بن العوام * الخامس عائشة ام المؤمنين * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع
 فى موضعين وفيه العنعنة فى موضعين وفيه ان شيخه من افراده واهله واما اسامة كوفيان وهشام
 وابوه مديان وفيه رواية الابن عن الاب واخرج الحديث مسلم ايضا فى الحج * ذكر معناه * قوله
 لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة كان قد صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة يوم الاثنين
 قريبا من وقت الزوال قال الواقدي رحمه الله تعالى لليتين خلتما من شهر ربيع الاول وقال ابن اسحق لنتى
 عشرة ليلة خلت منه وهذا هو المشهور الذى عليه الجمهور من السنة الاولى من التاريخ الاسلامي

قوله وعك جواب لما هو على صيغة المجهول أي اصابه الوعك وهو الحمى وقال ابن سيدة رجل وعك
وعك موعوك وهذه الصيغة على توهم فعل كالم والوعك الم يجده الانسان من شدة التعب وفي الجامع
وعك اذا اخذته الحمى والواعك الشديد من الحمى وقد وعكته الحمى تعكها اذا دركته وفي الجمل الوعك
الحمى وقيل هو مغث الحمى قوله كل امرئ الى آخره رجز سدس قوله مصبح بلفظ المفعول أي يقال
له صبحك الله بالخير وانعم الله تعالى صباحك والموت قد يقبضه فلا يسمى حيا قوله ادنى أي اقرب من شرك
نعله بكسر الشين احد سيور النعل التي تكون على وجهه قوله اذا اقلع بلفظ المعلوم من الاقلاع عن الامر
وهو الكف عنه ويرى بلفظ المجهول قوله عقيرة بفتح العين الميملة وكسر القاف وهو الصوت اذا
غنى به اوبكى ويقال اصله ان رجلا قطعت احدى رجليه فرفعها وصرخ فقيل لكل رافع صوته قد
رفع عقيرته وعن ابى زيد يقال رفع عقيرته اذا قرأ او غنى ولا يقال في غير ذلك وفي التهذيب للزهري
اصله ان رجلا اصيب عضو من اعضائه وله ابل اعتاد حذاءها فانشرت عليه الله فرفع صوته بالانين
لما اصابه من العقر في يده فسمعت له ابله فسنته يحذو بها فاجتمعت اليه فقيل لكل من رفع صوته رفع عقيرته
وفي المحكم عقيرة الرجل صوته اذا غنى او قرأ اوبكى قوله الا لبت شعري الى آخره من البحر الطويل
واصله فعولان مفاعيلن ثمان مرات وفيه القبض وكذا الا هنا للتخي ومعنى لبت شعري لبتني اشعر قوله
وحولى الواو فيه للحال قوله اذ خرب كسر الهجزة وقدر تفسيره في باب لا ينقر صيدا الحرم وفي
غيره قوله وجليل بفتح الجيم وكسر اللام الاولى وهو الثمام وهو نبت ضعيف يحشى به حصااص
البيت قوله وهل اردن بالنون الخفيفة وكذلك قوله وهل يدون قوله مياه بحجة المياه جمع ماء
والبحجة بفتح الميم والجيم وتشديد النون ماء عند عكاظ على اميال يسيرة من مكة بناحية مر الظهران
وقال الازرقى هي على بريد من مكة وقال ابو الفتح يحتمل ان تسمى بحجة بساتين متصل بها وهي
الجنان وان يكون وزنها فعلة من مجن يمجن سميت بذلك لان ضربا من المجنون كان بها وزعم ابن
قرقول ان ميمها تكسر قوله وهل يدون أي هل يظهر لى شامة بالشين المحجمة وطقيل بفتح
الطاء وكسر الفاء وقال الجوهري هما جبلان وقال غيره طقيل جبل من حدود هرشى مشرف
هو وشامة على بحجة وقال الخطابي كنت احسب انهما جبلان حتى انبتت انهما عينان وذكر ابن
الاثير والصاغاني ان شامة بالباء الموحدة بعد الالف وقيل ان هذين البيتين اللذين انشدهما بلال
رضي الله تعالى عنه ليساله بل هما ليكر بن غالب بن عامر بن الحارث بن مضااص الجرهمي انشدهما
عند ما نفقهم خزاعة من مكة شرفها الله وقيل لغيره قوله كما اخرجونا متعلق بقوله اللهم فقوله اللهم
الغن معناه اللهم ابعدهم من رحمتك كما ابعدونا من مكة قوله الى ارض البوا هو مقصور يهز ولا
يهز وهو المرض العام قاله بعضهم وقال الجوهري البوا يمد ويقصر ويقال البوا الموت الذريع
وقال الاطباء هو عفونة الهواء قوله حبيب امر من حبيب يحب وقوله المدينة مفعوله قوله او اشد
أي او حبا اشد من حبا مكة قوله في صاعنا أي في صاع المدينة وهو كيل يسع اربعة امداد والمد رطل
وثلاث رطل عند اهل الجواز وزطالان عند اهل العراق والاول قول الشافعي والثاني قول ابى حنيفة
وقيل ان اصل المد مقدر بان يمد الرجل يديه فيملا كفيه طعاما وفي رواية ابن اسحق عن هشام عن ابيه عن
عائشة رضي الله تعالى عنها اللهم ان ابراهيم عبدك وخليفك دعاك لاهل مكة وانا عبدك ورسولك
ادعوك لاهل المدينة بمثل ما دعاك ابراهيم لاهل مكة اللهم بارك لنا في مدينتنا الحديث قوله

وصححها اى صحح المدينة من الامراض وزاد في دعائه بقوله وانتقل جهاها اى حى المدينة وكانت بيثة
وخصص بهذا فى الدعاء لان اصحابه حين قدموا المدينة وعكوا قوله الى الجحفة بضم الجيم وسكون
الحاء المهملة والماء وهى ميقات اهل مصر والشام والمغرب الآن وذكر ابن الكلبي ان العماليق
اخرجوا بنى عنبر وهو اخوة عاد من يثرب فنزلوا الجحفة وكان اسمها مهيعة فبجاءهم سيل فاجتخفهم
فسميت الجحفة ومعنى اجتخفهم سلب اموالهم واخرب ابنتهم ولم يبق شيئا وانما خص الجحفة
لانها كانت يومئذ دار شرك وقال الخطابي كان اهل الجحفة اذ ذاك يهودا وكان صلى الله تعالى عليه
وسلم كثيرا ما يدعو على من لم يحببه الى دار الاسلام اذ اخاف منه معونة اهل الكفر ويسأل الله ان يتبليهم
بما يشغلهم عنه وقد دعا على قومه اهل مكة حين يؤس منهم فقال اللهم اعنى عليهم بسبع كسيع
يوسف ودعا على اهل الجحفة بالحمى ليشغلهم بها فلم تزل الجحفة من يومئذ اكثر بلاد الله حى وانه
ابتقى شرب الماء من عينها الذى يقال له عين حم ققل من شرب منه الاحم ولما دعا عليه الصلاة
والسلام بذلك الدعاء لم يبق احدا من اهل الجحفة الا اخذته الحمى ويحتمل ان يكون هذا هو السر
فى ان الطاعون لا يدخل المدينة لان الطاعون وباء وسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
دعا بنقل الوباء عنها فاجاب الله دعاءه الى آخر الابد فان قلت نبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عن القدوم على الطاعون فكيف قدموا المدينة وهى بيثة قلت كان ذلك قبل النهى او
ان النهى يخص بالطاعون ونحوه من الموت الذريع لالمرض وان عم قوله قالت يعنى عائشة وهو
متصل بما قبله فى رواية عروة عنها قوله وهى اى المدينة او بأرض الله واوبأ بالهجرة فى آخره على
وزن افعال التفضيل من الوباء اى اكثر وباء واشد من غيرها قوله فكان بطحان بضم الباء الموحدة
وسكون الطاء المهملة وهو وادى صحراء المدينة قوله يجرى نجلا خبر كان تعنى ماء آجنا وهو من تفسير
الراوى ونجلا بفتح النون وسكون الجيم وحكى ابن التين فيه نجلا بفتح الجيم ايضا وقال ابن فارس
النجل بفتحين سعة العين وقال ابن السكيت النجل الترحين يظهر وينع عين الماء وقال الحربى نجلاى
واسعا ومنه عين نجلاء اى واسعة وقيل هو الغدير الذى لا يزال فيه الماء وغرض عائشة رضى الله
تعالى عنها بذلك بيان السبب فى كثرة الوباء بالمدينة لان الماء الذى هذه صفته يحدث عنده المرض
قوله تعنى ماء آجنا هذا من كلام الراوى اى تعنى عائشة من قولها يجرى نجلا ماء آجنا الآجن بالمد
الماء المتغير الطعم واللون يقال فيه اجن واجن يأجن ويأجن اجنا واجونا فهو آجن بالمد و آجن قال
عياض هذا تفسير خطأ ممن فسرهم فليس المراد هنا الماء المتغير ورد عليه بانه ليس كما قال فان عائشة
قالت ذلك فى مقام التعليل لكون المدينة كانت بيثة ولا شك ان الجبل اذا فسر بكون الماء الحاصل
من الزفر فهو بصدد ان يتغير واذا تغير كان استعماله مما يحدث الوباء فى العادة ^ب ذكر ما يستفاد منه ^ب فيه
فضل ابى بكر رضى الله تعالى عنه بيانه ان الله لما تبلى نبيه عليه الصلاة والسلام بالهجرة وفراق
الوطن ابتلى اصحابه بالامراض فتكلم كل انسان بما فيه فاما ابو بكر فتكلم بأن الموت شامل للخلق فى
الصباح والمساء واما بلال فتمنى الرجوع الى وطنه فانظر الى فضل ابى بكر على غيره ^ب وفيه فى دعائه
صلى الله تعالى عليه وسلم بأن يحبب الله لهم المدينة حجة واضحة على من كذب بالقدر لان الله عز وجل
هو المالك للنفوس يحبب اليها ماشاء ويغض فاجاب الله دعوة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فاحبوا
المدينة حبا دام فى نفوسهم الى ان ماتوا عليه ^ب وفيه رد على الصوفية اذ قالوا ان الاولى لاتم

نولاية الادتمد الرضى بجميع ما تزل به ولا يدعو الله في كشف ذلك عند ان دعا فليس في الولاية
 كما لا يفيد حجة على بعض المعتزلة القائلين بان لاقادة في الدعاء مع سابق القدر والمذهب ان
 الدنيا عبادة مستقلة ولا يستجاب منه الا ما سبق به التقدير وفيه جواز هذا النوع من الغناء
 وفيد مذاهب - فذهب ابو حنيفة ومالك والشافعي والحنفي وحساد والثوري
 وجاعة من اهل الكوفة الى تحريم الغناء وذهب آخرون الى كراهته نقل ذلك عن ابن عباس ونص عليه
 الشافعي وجاعة من اصحابه وحكى ذلك عن مالك واحد وذهب آخرون الى اباحته لكن بغير هذه الهيئة
 التي تعمل الاثنان في الصحابة عمر رضى الله عنه ذكره ابو عمر في التهيد وثمان ذكره الماوردي وعبدالرحمن بن
 عوف ذكره ابن ابي شيبة وسعد بن ابى وقاص وابن عمر ذكرهما ابن قتيبة وابو مسعود البدرى واسامة بن زيد
 وبلال وخوات بن جبير ذكرهم البيهقي وعبدالله بن ارقم ذكره ابو عمرو جعفر بن ابى طالب ذكره
 السهر وردى في عوارفه والبراء بن مالك ذكره ابو نعيم وابن الزبير ذكره صاحب القوت وابن جعفر
 ومعاوية وعمرو بن العاص والنعمان بن بشير وحسان بن ثابت وخارجة بن زيد وعبدالرحمن بن حسان
 ذكرهم ابو الراج في تاريخه وقطبة بن كعب ذكره الهروي ورباح بن المغيرة ذكره ابن طاهر ومن التابعين
 جماعة ذكرهم ابن طاهر وذهبت طائفة الى التفرقة بين الغناء الكثير والقليل ونقل ذلك عن الشافعي
 وطائفة الى التفرقة بين الرجال والنساء فحرموه من الاجانب وجوزوه من غيرهم وقال ابن حزم من نوى
 ترويح القلب ليقوى على الطاعة فهو مطيع ومن نوى به التقوية على المعصية فهو عاص وان لم ينوشها فهو لغو
 معفو عنه وقال الاستاذ ابو منصور اذا سلم من تضيق فرض ولم يترك حفظ حرمة المشايخ به فهو
 محمود وربما اجر وفيه ان الله تعالى اباح للمؤمن ان يسأل ربه صحة جسمه وذهاب الآفات عنه
 اذا نزلت به كسؤاله اياه في الرزق وليس في دعاء المؤمن ورغبته في ذلك الى الله لوم ولا قدح في دينه
 وفيه تمثيل الصالحين والفضلاء بالشعر **قصيدة** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن خالد
 ابن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن زيد بن اسلم عن عمر رضى الله تعالى عنه انه قال اللهم ارزقني شهادة في
 سبيلك واجعل موتى في بلد رسولك صلى الله تعالى عليه وسلم **قصيدة** هذا اثر عمر بن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه ذكره هنا لمناسبة بينه وبين الحديث السابق وذلك انه لما سمع النبی صلى الله تعالى عليه
 وسلم انه دعا بقوله اللهم حبب الينا المدينة كحبنا لمكة سأل الله تعالى ان يجعل موته في المدينة
 اظهارا لمحبه اياها كحبته لمكة واعلاما بصدقه في ذلك بسؤاله الموت فيها وقيل ذكر ابن سعد
 بسبب دعائه بذلك وهو ما اخرج به اسناد صحيح عن عوف بن مالك انه رأى رؤيا فيها ان عمر شهيد
 يستشهد فقال لما قصها عليه اتى بالشهادة وانا بين ظهراى جزيرة العرب لست اغزو والناس حولي
 تم قال بلى وبلى يأتى بها الله ان شاء الله تعالى ورجال هذا الاثر سبعة كما ترى وخالد بن يزيد
 من الزيادة تقدم في اول الوضوء وسعيد بن ابى هلال الليثى المدني يكنى ابا العلاء وزيد
 ابن اسلم ابو اسامة مولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه العدوى وابوه اسلم مولى عمر
 ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه يكنى ابا خالد وكان من سبي الين وقال الواقدي ابو زيد الحبشى
 الجناوى من بجاوة وكان من سبي عين التمر ايتباعه عمر بن الخطاب بمكة سنة احدى عشرة لما
 بعثه ابو بكر الصديق ليقيم للناس الحج مات قبل مروان بن الحكم وهو الذى صلى عليه وهو ابن
 اربع عشرة ومائة سنة **قصيدة** شهادة في سبيلك فقبل الله دعاءه ورزق الشهادة وقتله ابو لؤلؤة

غلام المغيرة بن شعبة ضربه في خاصرته وهو في صلاة الصبح وكان يوم الاربعاء لاربع بقين من
 ذى الحجة وقيل لثلاث بقين منه سنة ثلاث وعشرين وهو ابن ثلاث وستين سنة في سن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم وسن ابي بكر رضي الله تعالى عنه قوله واجعل موتى في بلد رسولك ووقع
 كذا ودفن عند ابي بكر وابوبكر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالثلاثة في بقعة واحدة هي
 اشرف البقاع **ص** وقال ابن زريع عن روح بن القاسم عن زيد بن اسلم عن امه عن حفصة
 بنت عمر رضي الله عنها قالت سمعت عمر بن الخطاب يقول **ش** ابن زريع هو زيد بن زريع قوله عن
 امه قال الكرماني قال البخاري كذا قال روح عن امه وغرضه ان المشهور ان زيدا يروي عن ابيه
 لانه امه لكن روح اسند روايته الى امه قلت ذكر البخاري هذا التعليق والتعليق الذي بعده
 لبيان الاختلاف فيه علي زيد بن اسلم فاتفق هشام بن سعد وسعيد بن ابي هلال على انه عن زيد عن ابيه
 اسلم عن عمر وقد تابعهما حفص بن ميسرة عن زيد عند عمر بن شبة وانفرد روح بن القاسم عن زيد
 بقوله عن امه وتعليق ابن زريع وصله فقال حدثنا ابو علي الصواف حدثنا ابراهيم بن هاشم
 حدثنا امية بن بقطام حدثنا زيد بن زريع حدثنا روح بلفظ سمعت عمرو هو يقول اللهم قتلا في
 سبيلك ووفاة بلد في نبيك عليه الصلاة والسلام قال قلت واني يكون هذا قال يأتي به عز وجل اذا شاء
ص وقال هشام عن زيد عن ابيه عن حفصة سمعت عمر رضي الله عنه **ش** هشام
 هو ابن سعد القرشي المديني مولى لآل ابي لهب بن عبد المطلب يتيم زيد بن اسلم يكنى ابا سعيد
 ويقال ابو عبادة وهذا التعليق وصله ابن سعد عن محمد بن اسمعيل بن ابي فديك عنه وافظه عن
 حفصة انها سمعت اباها يقول فذكر مثله والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

ص **بسم الله الرحمن الرحيم** كتاب الصيام **ش**

اي هذا كتاب في بيان احكام الصيام هذا هكذا في رواية النسفي وفي رواية الاكثرين كتاب الصوم
 وثبتت البسملة للجميع ثم الكلام ههنا من وجوه به الاول ماوجه تأخير كتاب الصوم وذكره
 آخر كتب العبادات وهو ان العبادات التي هي اركان الايمان اربعة الصلاة والزكاة والحج والصوم
 قدمت الصلاة لكونها تالية الايمان وثانيته في الكتاب والسنة اما الكتاب فقول الله تعالى (الدين
 يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة) واما السنة فقول الله تعالى عليه وسلم بنى الاسلام على خمس
 الحديث ثم ذكرت الصلاة عقيبها لانها تالية الصلاة وثالثة الايمان في الكتاب والسنة كما ذكرناه
 ثم ذكر الحج لان العبادات الاربعة بدنية محض وهي الصلاة والصوم ومالية محض وهي الزكاة
 ومركبة منهما وهو الحج وكان مقتضى الحال ان يذكر الصوم عقيب الصلاة لكونهما من واحد
 واحد لكن ذكرت الزكاة عقيبها لما ذكرنا ثمان غالب المصنفين ذكروا الصوم عقيب الزكاة فلا
 مناسبة بينهما والذي ذكره البخاري من تأخير الصوم وذكره في الاخير هو الوجه والانساب لان
 ذكر الحج عقيب الزكاة هو المناسب من حيث اشتمال كل منهما على بذل المال ولم يبق للصوم موضع
 الا في الاخير **في** الوجه الثاني في تفسير الصوم لغة وشرعا وهو في اللغة الامساك قال الله تعالى حكاية
 عن مريم عليها السلام (اني نذرت للرحن صوما) اي صمتا وسكوتا وكان مشروعا عندهم الاترى
 الى قولها (فلن اكلم اليوم انسيا) وقال النابغة الذبياني * خيل صيام وخيل غير صائمته تحت العجاج
 واخرى تعلت اللجما * اي قائمة على غير علف قاله الجوهري وقال ابن فارس ممسكة عن السير وفي

الخيط وغيره ممسكة عن الاعتلاف وصام النهار إذا قام قيام الظهيرة وقال صام النهار وهجرا بمعنى قام
 قائم الظهيرة وقال أبو عبيد كل ممسك عن طعام أو كلام أو سير صائم والصوم ركود الريح والصوم البعثة
 والصوم ذرق الحمام وسلخ النعامة والصوم اسم شجر وفي المحيط صام صوما وصياما واصطام ورجل صائم
 وصوم وقوم صوام وصيام وصوم وصيم وصيم عن سيدويه كسروا الصاد لمكان الياء وصيام وصيامي
 الأخيرة نادرة وصوم وهو اسم للجمع وقيل هو جمع صائم ونساء صوم وفي الصحاح ورجل صومان
 وأما في الشرع فالصوم هو الامساك عن الأكل والشرب والجماع وما هو لمحق به من طلوع الفجر الثاني إلى
 غروب الشمس وقال ابن سيدة الصوم ترك الطعام والشراب والكاح والكلام وقال ابن العربي وقع الصوم
 في عرف التمرع على امساك مخصوص في زمن مخصوص مع النية وقال ابن قدامة هو الامساك عن المفطرات
 من طلوع الفجر الثاني إلى غروب الشمس وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه لما صلى الفجر قل
 الآن حين تبين الخيط الأبيض من الخيط الأسود عن ابن مسعود نحوه وقال مسروق لم يكونوا يعدون
 الفجر محرما إنما كانوا يعدون الفجر الذي يملأ البيوت والطرقات وهذا قول الأعمش وقال ابن
 عساکر في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان بلا يؤذن بليل دليل على ان الخيط
 الأبيض هو الصباح وان السحور لا يكون الا قبل الفجر وهذا الجاع لم يخالف فيه الا الأعمش ولم يرج احد
 على قوله استذوده قلت قد نقل قول جماعة من السلف بموافقة الأعمش وعن زرقلنا لحذيفة أبة
 ساعة تسحرت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قل هي النهار الا ان الشمس لم تطلع رواه النسائي
 قبل هو مبالغة في تأخير السحور الوجه الثالث اختلفوا في أي صوم وجب في الاسلام أولا فقل صوم
 عاشوراء وقيل ثلاثة ايام من كل شهر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة جعل بصوم من
 كل شهر ثلاثة ايام رواه البيهقي ولما فرض رمضان خير بينه وبين الاطعام ثم نسخ الجميع بقوله تعالى
 فمن شهد منكم الشهر فليصمه ونزات فريضة رمضان في شعبان من السنة الثانية من الهجرة فصام
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تسع رمضانات وقيل اختلف السلف هل فرض على الناس
 صيام قبل رمضان أولا فالجمهور وهو المشهور عند الشافعية انه لم يجب قط صوم قبل صوم رمضان
 وفي وجه وهو قول الحنفية اول ما فرض صيام عاشوراء فنزل رمضان نسخ والله اعلم

باب وجوب صوم رمضان  أي هذا باب في بيان وجوب صوم شهر رمضان
 وهكذا هو في رواية أكثرين وفي رواية النسفي باب وجوب صوم رمضان وفضله  وقول
 الله تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون 
 هذا ايضا من الترجمة وقول مجرور لانه عطف على قوله وجوب الصوم وأشار بإيراد هذه الآية
 الكريمة الى امور تتضمن هذه الآية وهي فرضية صوم رمضان بقوله كتب عليكم الصيام وانه
 كان فرضا على من قبلنا من الامم وان الصوم وصلة الى التقى لانه من البر الذي يكف الانسان عن
 كثير مما تطلع له النفس من المعاصي وفيه تركية للبدن وتضييق لمساك الشيطان كما ثبت في الصحيحين
 يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء تم انهم
 تكلموا في هذا التشبيه وهو قوله كما كتب على الذين من قبلكم فقل انه تشبيه في اصل الوجوب
 لا في قدر الواجب وكان الصوم على آدم عليه الصلاة والسلام وكان على كل امة صوم والتشبيه لا يقتضي التسوية من كل وجه
 قوم موسى عليه الصلاة والسلام وكان على كل امة صوم والتشبيه لا يقتضي التسوية من كل وجه

كما في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انكم سترون ربكم كاترون القمر ليلة البدر وهذا تشبيه الرؤية
 بالرؤية لا تشبيه المرى بالمرئى وقيل هذا التشبيه في الاصل والقدر والوقت مجعلا وكان على الاولين
 صوم رمضان لكنهم زادوا في العدد ونقلوا من ايام الحر الى ايام الاعتدال وعن الشعبي ان النصارى
 فرض عليهم شهر رمضان كما فرض علينا فحولوه الى الفصل وذلك انهم ربما صاموه في القيظ فعدوا
 ثلاثين يوما ثم جاء بعدهم قرن منهم فاحذوا بالثقة في انفسهم فصاموا قبل الثلاثين يوما وبعدها ثم
 لم يزل الاخر يستن بسنة القرن الذي قبله حتى صارت الى خمسين وقال الطبرى وقال آخرون
 بل التشبيه انما هو من اجل ان صومهم كان من العشاء الآخرة الى العشاء الآخرة وكان ذلك فرض على
 المؤمنين في اول ما فرض عليهم الصوم. وقال السدى النصارى كتب عليهم رمضان وكتب عليهم
 ان لا يأكلوا ولا يشربوا بعد النوم ولا ينكحوا النساء شهر رمضان فاشتد ذلك على النصارى وجعل
 يتقلب عليهم في الشتاء والصيف فلما رأوا ذلك اجتمعوا فجعلوا صياما في الفصل بين الشتاء والصيف
 وقالوا يزيد عشرين يوما نكفر بهما صنعنا فجعلوا صيامهم خمسين يوما فلم يزل المسلمون على ذلك
 يصنعون كما تصنع النصارى حتى كان من امر ابي قيس بن صرمة وعمر رضى الله تعالى عنهما ما كان
 فاحل الله لهم الاكل والشرب والجماع الى طلوع الفجر وفي تفسير ابن ابي حاتم عن الحسن قال
 والله لقد كتب الصيام على كل امة خلقت كما كتبه علينا شهرا كاملا وفي تفسير القرطبي عن قتادة
 كتب الله تعالى على قوم موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام صيام رمضان فغيروا وزاد احبارهم
 عشرة ايام اخرى ثم مرض بعض احبارهم فنذر ان شفى ان يزيد في صومهم عشرة ايام اخرى ففعل
 فصار صوم النصارى خمسين يوما فصعب عليهم في الحر فنقلوه الى الربيع قال واختار هذا القول الحاس
 واسند فيه حديثا يدل على صحته فان قلت لم يعلم من هذه الآية الاصل فرضية الصوم ولم يعلم العدد
 ولا كونه في شهر رمضان قلت لما علم فيها اصل الفرض نزل قوله اياما معدودات فعمل من ذلك ان الفرض
 ايام معدودات ولما نزل شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن علم ان ذلك العدد هو ثلاثون يوما لانه فرض
 في رمضان والشهر ثلاثون يوما وان نقص فحكمه حكمه وعن هذا قالوا ان الشهر مرفوع على انه يدل من
 قوله الصيام في قوله كتب عليكم الصيام وقرئ بالنصب على صوموا شهر رمضان او على انه يدل من
 قوله اياما معدودات وانتصاب اياما على الظرفية اى كتب عليكم الصيام في ايام معدودات وبينها
 بقوله شهر رمضان فان قلت ما الحكم في التنصيص على الثلاثين التي هي الشهر الكامل قلت قالوا
 لما اكل آدم عليه السلام من الشجرة التي نهى عنها بقي شيء من ذلك في جوفه ثلاثين يوما فلما تاب الله عليه
 امره بصيام ثلاثين يوما بلبا لين ذكره في خلاصة البيان في تلخيص معاني القرآن **ص**
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسماعيل بن جعفر عن ابي سهيل عن أبيه عن طلحة بن عبيد الله ان اعرابيا
 جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثائر الرأس فقال يا رسول الله اخبرني ما فرض الله على
 من الصلاة فقال الصلوات الخمس الا ان تطوع شيئا فقال اخبرني ما فرض الله على من الصيام فقال
 شهر رمضان الا ان تطوع شيئا فقال اخبرني ما فرض الله على من الزكاة فقال فاخبره رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بشرايع الاسلام قال والذي اكرمك لا تطوع شيئا ولا انقص مما فرض الله
 على شيئا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افلح ان صدق او دخل الجنة ان صدق
ش **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اخبرني ما فرض الله على من الصيام فقال شهر رمضان وهذا

الحديث قد مضى في كتاب الايمان في باب الزكاة من الاسلام فانه اخرجته هناك عن اسماعيل عن
مالك بن انس عن عمه ابي سهيل بن مالك عن ابيه انه سمع طلحة بن عبيدالله رضى الله تعالى عنه
الحديث ولا يملؤا عن زيادة ونقصان في المتن وقد مضى الكلام فيه هناك مستوفى واسماعيل بن
جعفر ابو ابراهيم الانصارى المدني وقد تقدم في كتاب الايمان وابو سهيل مصغر السهل نافع بن
مالك بن ابي عامر مرفى باب علامات المنافق وابو مالك بن ابي عامر ابوانس الاصمعي المدني جد مالك بن
انس وطلحة بن عبيدالله احد العشرة المبشرة قوله تأثر الرأس بالثاء المثلثة اى منتفش شعر الرأس
ومنتشره قوله ان تطوع بخفيف الطاء وتشديدها والاستثناء منقطع وقيل متصل قوله بشرائع
الاسلام اى بنصب الزكاة ومقاديرها وغير ذلك مما يتناول الحج واحكامه ويحتمل ان الحج حينئذ
لم يكن مفروضا مطلقا وعلى السائل ومفهوم قوله ان صدق انه اذا تطوع لا يفلح مفهوم المخالفة
فلا اعتبار به لان له مفهوم الموافقة وهو انه اذا تطوع يكون مفلحا بالطريق الاولى وهو مقدم
على مفهوم المخالفة **ص** حدثنا مسدد حدثنا اسماعيل عن ايوب عن نافع عن ابن عمر
قال صام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عاشوراء وامر بصيامه ففما فرض رمضان ترك وكان عبدالله
لا يصومه الا ان يوافق صومه **ش** مطابقة لترجمة في قوله فلما فرض رمضان واسماعيل
هو ابن علية وايوب السخيتاني قوله عاشوراء محدود ومقصود وهو اليوم العاشر من المحرم
وقيل انه التاسع منه مأخوذ من اظماء الابل فان العرب تسمى اليوم الخامس من ايام الورد ربعا وكذا
باقي الايام على هذه النسبة فيكون التاسع عشر اى قال ابو على القالى في كتابه الممدود والمقصود باب
ما جاء من الممدود على مثال فاعولاء اسما ولم يأت صفة عاشوراء معروفة ويقال اصابتهم ضار وراء
منكرة من الضر قوله وامر بصيامه يدل على انه كان فرضا ثم نسخ بفرض رمضان قوله وكان
عبدالله اى ابن عمر راوى الحديث لا يصومه اى يوم عاشوراء بعد فرض رمضان وذلك كراهية
ان يعظم في الاسلام كما كان يعظم في الجاهلية وتركه صوم عاشوراء لا يدل على عدم جواز صومه
فان من صامه مبتغيا بصومه ثواب الله ولا يريد به احياء سنة اهل الشرك فله عند الله اجر عظيم وكراهية
ابن عمر صوم عاشوراء نظيره كراهية من كره صوم رجب اذ كان شهرا يعظمه الجاهلية فكره
ان يعظم في الاسلام ما كان يعظم في الجاهلية من غير تحريم صومه على من صامه ولا يؤيسه من
الثواب الذى وعد الله للصائمين قوله الا ان يوافق صومه اى صومه الذى كان يعتاده وغرضه
انه كان لا يعتقده تنفلا في عاشوراء واختلاف في السبب الموجب لصيام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
عاشوراء فروى انه كان يصومه في الجاهلية وفي البخارى عن ابن عباس قدم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصومه قالوا يوم صالح نجى الله فيه بنى اسرائيل من عدوهم
فصامه موسى فقال نحن احق بموسى منكم ويحتمل ان تكون قريش كانت تصومه كما في حديث
عائشة وكان عليه الصلاة والسلام يصومه معهم قبل ان يبعث فلما بعث تركه فلما هاجرا علم انه
من شريعة موسى فصامه وأمر به فلما فرض رمضان قال من شاء فليصمه ومن شاء افطر على
ما في حديث عائشة الا ترى عن قريب **ص** حدثنا قتبية بن سعيد حدثنا الليث عن يزيد بن ابي
حبيب ان عراك بن مالك حدثه ان عروة اخبره عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان قريشا
كانت تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية ثم امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بصيامه حتى

فرض رمضان وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من شاء فليصمه ومن شاء افطر
ش مطابقتها للترجمة في قوله حتى فرض رمضان * ورجاله قد ذكروا وعراك بكسر
العين المهملة وتخفيف الراء قد مر في الصلاة على الفراش والحديث اخرجه مسلم عن قتبية
ومحمد بن ربح كلاهما عن الليث واخرجه النسائي في الحج وفي التفسير عن قتبية به قوله افطر فأئدة
تغيير اسلوب الكلام حيث قال في الصوم بلفظ الامر وفي الافطار بقوله افطر بيان ان جانب الصوم ارجح
وكأنه مطلوب وفيه اشعار بكونه مندوباً ص باب فضل الصوم ش
اي هذا باب في بيان فضل الصوم ص حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن ابي الزناد
عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الصيام جنة فلا يرفث
ولا يجهل وان امرؤ قاتله او شاتمه فليقل اتي صائم مرتين والذي نفسي بيده لخلوف فم الصائم
اطيب عند الله من ريح المسك يترك طعامه وشرابه وشهوته من اجلي الصيام لي وانا اجزي به
والحسنة بعشر امثالها ش مطابقتها للترجمة ظاهرة * ورجاله قد تكرروا ذكرهم
وابو الزناد عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمز والحديث اخرجه ابوداود وفي الصوم
عن القعني به ولم يذكر الصيام جنة واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم عن
مالك به وقال الصيام جنة وروى الترمذي حدثنا عمران بن موسى القزاز حدثنا عبدالوارث
ابن سعيد عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان ربكم يقول كل حسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف والصوم لي وانا اجزي به
والصوم جنة من النار وخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك وان جهل على احدكم
جاهل وهو صائم فليقل اتي صائم وقال حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقد انفرد
به الترمذي باخراجه من هذا الوجه وقال وفي الباب عن معاذ بن جبل وبهله بن سعد وكعب بن عجرة
وسلامة بن قيسر وبشير بن الخصاصة قال واسم بشير زحم والخصاصة هي امه * اما حديث معاذ
فرواه الترمذي ايضا عند قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فأصبحت يوما قريبا منه ونحن
نسير فقلت اخبرني بعمل يدخلني الجنة الحديث وفيه ثم قال الادراك على ابواب الخير الصوم جنة الحديث
وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه ابن ماجه والنسائي في سننه الكبرى * واما حديث سهل
ابن سعد فرواه الترمذي عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في الجنة باب يدعى الريان
يدعى له الصائمون فمن كان من الصائمين دخله ومن دخله لم يظمأ ابدا وكذلك اخرجه ابن ماجه
وهو متفق عليه من رواية سليمان بن بلال عن ابي حازم عن ابي مائنة عن ابي مائنة عن ابي مائنة عن ابي مائنة
كعب بن عجرة فاخرجه الترمذي ايضا عنه في حديث فيه والصوم جنة حصينة وقال هذا حديث
حسن غريب * واما حديث سلامة بن قيسر فرواه الطبراني في الكبير من حديث عمر بن ربيعة الحضرمي
قال سمعت سلامة بن قيسر يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صام
يوما ابتغاء وجه الله تعالى بعده الله عز وجل من جهنم بعد غراب طار وهو فرخ حتى مات هرما واما
حديث بشير بن الخصاصة فرواه البغوي والطبراني في معجميهما من رواية قتادة عن جرير بن كليب
عن بشير بن الخصاصة قال يعني قتادة وحدثنا اصحابنا عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال يروى عن ربه تعالى الصوم لي وانا اجزي به الحديث قلت وفي الباب ايضا
عن ابي سعيد وعلى وعائشة وابن مسعود وعثمان بن ابي العاص وانس وجابر وابي عبيدة وحذيفة

وأبي امامة وعقبة بن عامر: أما حديث أبي سعيد فأخرجه مسلم والنسائي من رواية أبي صالح عن أبي
 هريرة وأبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله يقول إن الصيام لي
 وأنا اجزى به الحديث: وأما حديث علي رضي الله عنه فرواه النسائي من رواية أبي اسحق عن
 عبد الله بن الحارث عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال إن الله يقول الصوم لي وأنا اجزى
 به الحديث وقال انه خطأ والصواب عن أبي اسحق عن أبي الاخوص عن عبد الله بن مسعود
 موقوفا عليه: وأما حديث عائشة فأخرجه النسائي ايضا عن عروة عنها عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال الصيام جنة من النار الحديث: وأما حديث ابن مسعود فرواه أبو الشيخ ابن حبان
 في كتاب طبقات المحدثين بإصهان ورواه النسائي موقوفا عليه الصوم جنة من رواية أبي الاخوص
 عنه: وأما حديث عثمان بن أبي العاص فرواه النسائي وابن ماجه عنه سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول الصيام جنة يحكم من القتال وزاد النسائي في رواية جنة من النار
 وأخرجه حبان في صحيحه: وأما حديث انس فرواه ابن ماجه عنه قال فيه والصيام جنة من النار
 : وأما حديث جابر فرواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه عنه في حديث قال فيه والصوم
 جنة: وأما حديث أبي غنيدة فرواه النسائي عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول الصوم جنة ما لم يخرجها وزاد الدارمي بالغبية ورواه ايضا موقوفا عليه وأما حديث حذيفة
 فرواه احمد في مسنده عنه قال اسندت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى صديري فقال لا اله الا الله
 من ختم له بها دخل الجنة ومن صام يوما ابتغاء وجه الله ختم له بها دخل الجنة ومن تصدق بصدقة
 ابتغاء وجه الله ختم له بها دخل الجنة: وأما حديث أبي امامة فرواه ابن عدي في الكامل من رواية الوليد
 بن جليل عن القاسم عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صام يوما في سبيل الله
 جعل الله بينه وبين النار خندقا بعدما بين السماء والارض وأما حديث عقبة بن عامر فرواه النسائي
 عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صام يوما في سبيل الله تبارك وتعالى بأعده الله
 منه جهنم مسيرة مائة عام: ذكر معناه: قوله جنة بضم الجيم كل ما ستر ومنه الجن وهو الترس
 ومنه سمى الجن لاستتارهم عن العيون والجنان لاستتارها بورق الاشجار وانما كان الصوم جنة من النار
 لانه امساك عن الشهوات والنار محفوفة بالشهوات كما في الحديث الصحيح حفت الجنة بالمكاره وحفت
 النار بالشهوات وقال ابن الاثير معنى كونه جنة اي بقي صاحبه ما يؤذيه من الشهوات وقال عباس
 معناه يستتر من الآثام او من النار او بجميع ذلك وبالاخير قطع النووي قوله فلا يرفث بفتح الفاء
 وكسر ها وضمها معناه لا يفحش والمراد من الرفث هنا الكلام الفاحش وبطلق على الجماع وعلى
 مقدماته وعلى ذكره مع النساء ويحتمل ان يكون التثنية عما هو اعم منها قوله ولا يجهل اي لا يفعل
 شيئا من افعال الجاهلية كالغياط والسفه والسخرية ووقع في رواية سعيد بن منصور من طريق
 سهيل بن أبي صالح عن ابيه فلا يرفث ولا يجادل وقال القرطبي لا يفهم من هذا ان غير الصوم
 يباح فيه ما ذكر وانما المراد ان المنع من ذلك يتأكد بالصوم قوله وان امرؤ قاله بكلمة ان مخففة
 موضولة بما بعده تقديره وان قاله امرؤ وافظ قاله يقصره كما في قوله تعالى وان اخذ من المشركين
 استجارك اي استجارك احد من المشركين ومعنى قاله نازعه ودافعه قوله او شاتم اي او تعرض للشتم
 وفي رواية أبي صالح فان سابه احد وفي رواية أبي قرة عن طريق سهيل عن ابيه وان شتمه انسان

فلا يكلمه ونحوه في رواية همام عن ابي هريرة عن اجد وفي رواية سعيد بن منصور من طريق
 سهل فان سابه احد أو ماراه يعني جادله وفي رواية ابن خزيمة من طريق عجلان مولى المتعمل
 عن ابي هريرة فان شئتك احد فقل اني صائم وان كنت قائما فاجلس وقد ذكرنا في رواية الترمذي
 وان جهل على احدكم جاهل وهو صائم فليقل اني صائم قال شيخنا زين الدين اختلف العلماء
 في هذا على ثلاثة اقوال هـ احدها ان يقول ذلك بلسانه اني صائم حتى يعلم من يجهل انه
 معتصم بالصيام عن اللغو والرفث والجهل والثلث ان يقول ذلك لنفسه اي واذا كنت صائما
 فلا ينبغي ان اخدش صومي بالجهل ونحوه فيزجر نفسه بذلك هـ والقول الثالث التفرقة بين صيام
 الفرض والنفل فيقول ذلك بلسانه في الفرض ويقول لنفسه في التطوع قوله فليقل قال الكرماني
 اي كلاما لسانيا ليسمع السام والمقاتل فيزجر غالبا او كلاما نفسانيا اي يحدث به نفسه لينبهها من
 مشائمه وعند الشافعي يجب الحيل على كلا المعنيين هـ واعلم ان كل احد منهي عن الرفث والجهل
 والمخاصمة لكن النهي في الصائم أكد قال الاوزاعي فطر السب والغيبة فليل معناه انه يصير
 في حكم المفطر في سقوط الاجر لانه بفطر حقيقة انتهى فان قلت قاتله او شتمه من باب المفاعلة وهي
 للمشاركة بين الاثنين والصائم مأثور بالكف عن ذلك قلت لا يمكن حله على اصل الباب ولكنه
 قد يحى بمعنى فعل يعني النسبة الفعل الى الفاعل لا غير كقوله سافرت بمعنى نسبت السفر
 الى المسافر وكما في قولهم عافاه الله وفلان عاج الامر ويؤيد هذا ما ذكرنا من رواية سهل عن
 ابيه وان شئت انسان فلا يكلمه وقدمضى عن قريب قوله مرتين اتفقت الروايات كلها على انه يقول
 اني صائم ففهم من ذكرها مرتين ومنهم من اقتصر على واحدة قوله والذي نفسي بيده اقسم على
 ذلك لتأكيد قوله فلو لم يخلو فم الصائم بضم الخاء المعجمة لا غير هذا هو المعروف في كتب اللغة
 والحديث ولم يحك صاحبا الحكم والصحاح غيره وقال عياض وكثير من الشيوخ يروونه
 بفتحها قال الخطابي وهو خطأ قال القاضي وحكي عن القابسي فيه الفتح والضم وقال اهل المشرق
 يقولونه بالوجهين والصواب الاول وفي التلويح وفي رواية خلفه فم الصائم بالضم ايضا
 وقال البرقي هو تغيير طعم الفم وريحه لتأخر الطعام يقال خلف فوه بفتح الخاء واللام يخلف
 بضم اللام واخلف يخلف اذا تغير واللغة المشهورة خلف وقال المازني هذا مجاز واستعارة لان
 استطابة بعض الروايج من صفات الحيوان الذي له طباع يميل الى شئ يستطيبه وينفر من شئ يستقذره والله
 سبحانه وتعالى تقديس عن ذلك لكن جرت عادتنا على التقرب للروايج الطيبة فاستعير ذلك في الصوم
 لتقريبه من الله تعالى وقال عياض يجازيه الله تعالى به في الآخرة فيكون نكهته اطيب من ريح المسك
 وقبل لكثرة ثوابه واجره وقبل يعقب في الآخرة اطيب من عقب المسك وقبل طيبه عند الله رضاه به وثناؤه
 الجليل وثوابه وقبل ان المراد ان ذلك في حق الملائكة وانهم يستطيبون ريح الخلق اكثر مما يستطيبون ريح
 المسك وقال البغوي معناه الثناء على الصائم والرضى بفعله وكذا قاله القدوري من الحنفية وابن العربي
 من المالكية وابو عثمان الصابوني وابو بكر بن السمعاني وغيرهم من الشافعية جزموا كلهم بأنه عبارة
 عن الرضى والقبول وقال القاضي وقد يجزيه الله تعالى في الآخرة حتى يكون نكهته اطيب
 من ريح المسك كما قال في الكلوم في سبيل الله الريح ريح مسك وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى
 وقد اختلف الشيخ تقي الدين ابن الصلاح والشيخ عز الدين بن عبد السلام في طيب رائحة

الخلو ف هل شئ في الدنيا او في الآخرة فذهب ابن عبد السلام الى ان ذلك في الآخرة كما في
 دم الشهيد واستدل بما رواه مسلم واحمد والنسائي من طريق عطاء عن ابي صالح الطيب عند الله يوم القيامة
 وذهب ابن الصلاح الى ان ذلك في الدنيا فاستدل بما رواه ابن حبان ثم الصائم حين يخلف من الطعام
 وبما رواه الحسن بن شعبان في مسنده والبيهقي في الشعب من حديث جابر في فضل هذه الامة فان
 خلوف افواههم حين يمسون اطيب عند الله من ريح المسك وقال المنذري اسناده مقارب وقال ابن
 بطال معنى عند الله اى في الآخرة كقوله تعالى وان يوما عند ربك يرصد ايام الآخرة فان قلت يعبر
 عليه بحديث البيهقي على ما لا يخفى قلت لا مانع من ان يكون ذلك في الدنيا والآخرة فقوله يترك طعامه
 وشرابه وشهوته من اجلي اى قال الله تعالى يترك الصائم طعامه وشرابه وشهوته من اجلي انما قدرنا هذا
 ليصح المعنى لان سياق الكلام يقتضى ان يكون ضمير المتكلم في لفظ والذي بنفسى يبدله لفظ لا اجلي من
 متكلم واحد فلا يصح المعنى على ذلك فلذلك قدرنا ذلك ويؤيد ما قلناه ما رواه احمد عن اسحق بن الطباع
 عن مالك فقال بعد قوله من ريح المسك يقول الله عز وجل انما يذكر شهوته وطعامه وكذلك رواه سعيد
 ابن منصور عن مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد فقال في اول الحديث يقول الله عز وجل كل ابن ادم هو
 له الا الصيام فهو لى وانا اجزى به وانما يذكر ابن ادم شهوته وطعامه من اجلي قيل المراد بالشهوة في الحديث
 شهوة الجماع لعطفها على الطعام والشراب قلت الشهوة اعم فيكون من قبيل عطف العام على الخاص
 ولكن قدم لفظ الشهوة سعيد بن في حديث منصور المذكور آنفا وكذلك من رواية الموطأ بتقديم الشهوة
 عليهما فيكون من قبيل عطف الخاص على العام وفي رواية ابن خزيمة من طريق سهيل عن ابي صالح عن ابيه
 يدع الطعام والشراب من اجلي ويدع لذته من احلي ويدع زوجته من اجلي وفي رواية ابي قرة من هذا الوجه
 يدع امرأته وشهوته وطعامه وشرابه من اجلي واصرح من ذلك ما وقع عند الحافظ سمويه من الطعام
 والشراب والجماع من اجلي وقال الكرماني ضا فان قلت فهذا قول الله وكلامه فالفرق بينه وبين القرآن
 قلت القرآن لفظه معجز ومنزل بواسطة جبريل عليه السلام وهذا غير معجز وبدون الواسطة ومثله يسمى
 بالحديث القدسي والالهى والربانى فان قلت الاحاديث كلها كذلك وكيف وهو ما ينطق عن الهوى
 قلت الفرق بان القدسي مضاف الى الله ومروى عنه بخلاف غيره وقد يفرق بان القدسي ما يتعلق
 بتزنيه ذات الله تعالى وبصفاته الجلالية والجمالية منسوبا الى الحضرة تعالى وتقدس وقال الطبري
 القرآن هو اللفظ المنزل به جبريل عليه السلام على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للاعجاز
 والقدسي اخبار الله رسوله معناه بالا الهام او بالنام فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته بعبارة
 نفسه وسائر الاحاديث لم يصفه الى الله ولم يروه عنه قوله الصيام لى كذا وقع بغير اداة عطف
 ولا غيرها وفي الموطأ فالصيام بالفاء وهى السببية اى بسبب كونه لى انه يترك شهوته لاجلي ووقع
 في رواية مغيرة عن ابي الزناد عن سعيد بن منصور كل عمل ابن آدم هو له الا الصيام فهو لى وانا
 اجزى به ومثله في رواية عطاء عن ابي صالح التى تأتى قوائمه وانا اجزى به بيان لكثرة ثوابه
 لان الكريم اذا اخبر بانه يتولى بنفسه الجزاء اقتضى عظمتة وسعته وقال الكرماني تقديم الضمير
 للتخصيص اولاً كيد والتقوية قلت يحتملها لكن الظاهر من السياق الاول اى انا اجازيه لا غيرى
 بخلاف سائر العبادات فان جزاءها قد يفوض الى الملائكة وقد اكثروا في معنى قوله الصوم لى
 وانا اجزى به ومخلصه ان الصوم لا يقع فيه الرياء كما يقع في غيره لانه لا يظهر من ابن آدم بفعله وانما هو
 شئ في القلب ويؤيده ما رواه الزهري مرسل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس في الصوم

رياه رواه ابو عبيد في كتاب الغريب عن شبابة عن عقيل عن الزهري قال وذلك لان الاعمال لا تكون الا
 بالحركات الا الصوم قائما هو بالنية التي تخفى على الناس وروى البيهقي هذا من وجه آخر عن
 الزهري موصولا عن ابي سلمة عن ابي هريرة ولفظه الصيام لارياه فيه قال الله عز وجل هو لي وفيه
 مقال قيل لا يدخله الرياء بفعله وقدي دخله بقوله بان اخبر انه صائم فكان دخول الرياء فيه من جهة
 الاخبار بخلاف بقية الاعمال فان الرياء قدي دخلها بمجرد فعلها قلت فيه نظر لان دخول الرياء وعدم
 دخوله بالنظر الى ذات الفعل والاخبار ليس منه فافهم وقال الطبري لما كانت الاعمال يدخلها الرياء
 والصوم لا يطلع عليه بمجرد فعله الا الله فاضافه الى نفسه ولهذا قال في الحديث يدع شهوته من اجل
 وقال ابن الجوزي جميع العبادات تظهر بفعلها وقل ان يسلم ما يظهر من شوب بخلاف الصوم وقال
 القرطبي معناه ان الله منفرد بعلم مقدار ثواب الصوم وتضعيفه بخلاف غيره من العبادات فقد يطلع
 عليها بعض الناس ويشهد لذلك ما روى في الموطأ تضاعف الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف
 الى ما شاء الله قال الله الا الصوم فانه لي وانا اجزي به اي اجازي به عليه جزاء كثير من غير تعيين لمقداره
 وهذا كقوله (انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب) والصابرون الصائمون في اكثر الاقوال قلت هذا
 كلام حسن ولكن قوله الصابرون الصائمون غير مسلم بل الامر بالعكس الصائمون الصابرون لان الصوم
 يستلزم الصبر ولا يستلزم الصبر الصوم وقال بعضهم سبق الى هذا ابو عبيد في غريبه فقال بلغني عن ابن
 عيينة انه قال ذلك واستدل له بان الصوم هو الصبر لان الصائم يصبر نفسه عن الشهوات وقد قال
 الله تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب ثم قال هذا القائل ويشهد له رواية المسيب بن رافع
 عن ابي صالح عند سمويه الى سبعمائة ضعف الا الصوم بانه لا يدري أحدا فيه ثم قال ويشهد له
 ايضا ما رواه ابن وهب في جامعه عن عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن جده زيد مرسل
 ووصله الطبراني والبيهقي في الشعب من طريق اخرى عن عمر بن محمد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر
 مرفوعا الاعمال عند الله سبع الحديث وفيه عمل لا يعلم ثواب عامله الا الله ثم قال واما العمل الذي لا يعلم
 ثواب عامله الا الله فالصيام انتهى وقد استبعد القرطبي هذا بل ابطله بقوله قد اتى في غير ما حديث
 ان صوم اليوم بعشرة ايام فهذا نص في اظهار التضعيف وقال بعضهم لا يلزم من الذي ذكر بطلانه
 بل المراد بما اورده ان صيام اليوم الواحد يكتب بعشرة ايام واما مقدار ثواب ذلك فلا يعلمه الا الله
 انتهى قلت لان سلم انه لا يلزم من ذلك بطلانه بل يلزم لان كلامه يؤدي الى تبطيل معنى التخصيص على ما لا
 يخفى على المتأمل وقال ابن عبد البر معناه ان الصوم احب العبادات الى والمقدم عندي لانه قال الصيام
 لي فاضافه الى نفسه وكفى به فضلا على سائر العبادات وقال بعضهم وروى النسائي من حديث ابي
 امامة مرفوعا عليك بالصوم فانه لا مثل له لكن يعكر عليه بما في الحديث الصحيح واعلموا ان خير
 اعمالكم الصلاة قلت لا يعكر اصلا لانه انما قال ذلك بالنسبة الى سؤال المخاطبين كما قال في حديث
 آخر خير الاعمال ادومها وان كان يسيرا وقيل هو اضافة تشريف كما في قوله ناقة الله مع ان العالم كله لله
 عز وجل وقيل لان الاستغناء عن الطعام من صفات الله تعالى عز وجل فيقرب الصائم بما يتعلق بهذه
 الصفة وان كانت صفات الله لا يشبهها شيء وقيل انما ذلك بالنسبة الى الملائكة لان ذلك من صفاتهم وقيل
 اضافته اليه لانه لم يعبد احد غير الله بالصوم فلم يعظم الكفار في عصر من الاعصار معبودا لهم بالصيام
 وان كانوا يعظمونه بصورة الصلاة والسجود والصدقة وغير ذلك ونقصه بعضهم بارباب

الاستخدامات ذنهم يصومون للكوأكب وإيس هذا بنقض لان ارباب الاستخدامات لا يعتقدون ان
 الكوأكب آلهة وانما يقولون انها افعال بالنفسها وان كانت عندهم مخلوقة وقال بعضهم هذا الجواب عندي
 ليس بباطل قلت هذا الجواب جواب شيخه الشيخ زين الدين فكان عليه ان يبين وجه ما ذكره وقبل وجد
 ثبت ان جميع العبادات يوفى منها مظالم العباد الا الصيام روى ذلك البيهقي من طريق اسحق بن ايوب
 عن حسان الواسطي عن أبيه عن ابن عيينة قال اذا كان يوم القيامة يحاسب الله عبده ويؤدى ما عليه
 من المظالم من عمله حتى لا يبقى له الا الصوم فيتحمل الله ما بقى عليه من المظالم ويدخله بالصوم الجنة
 وقال القرطبي هذا حسن غير اني وجدت في حديث المقاصة ذكر الصوم في جلة الاعمال لان فيه
 المفلس من باقى يوم القيامة بصلاة وصدقة وصيام وبأقى وقد شتم هذا وضرب هذا وأكل مال هذا
 الخديث وفيه يؤخذ هذا من حسناته فان قيمت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من سيئاتهم فطرح
 عليه ثم طرح في النار وظهره ان الصيام مشترك مع بقية الاعمال في ذلك وقال بعضهم ان ثبت قول
 ابن عيينة امكن تخصيص الصيام من ذلك قلت يجري الامكان في كل عام ولا يثبت التخصيص الا
 بدليل والابنزم الغداد حكم العام وهو باطل وقال هذا القائل وقد يستدل له بما رواه احمد من طريق
 حاد بن سلمة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه يرفعه كل العمل كفارة الا الصوم الصوم
 لي وانا اجزى به وكذا رواه ابو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة عن محمد بن زياد ولفظه قال ربكم
 تبارك وتعالى كل العمل كفارة الا الصوم قلت اخرجه البخاري في التوحيد عن آدم عن شعبة بلفظ يرويه
 عن ربكم قال لكل عمل كفارة والصوم لي وانا اجزى به انتهى ولم يذكر الا الصوم فدخل في صدر الكلام
 الصوم لان لفظ كل اذا اضيف الى النكرة يقتضى عموم الافراد ولكنه اخرجه من ذلك بقوله
 والصوم لي وانا اجزى به لخصوصية فيه من الوجوه التي ذكرناها وان كانت جميع الاعمال لله تعالى
 وقيل ان الصوم لا يظهر فكنتبه الحفظة كما لا تكتب سائر اعمال القلوب وقيل استند فأثله الى
 حديث واه جدا اورده ابن العربي في المسلسلات ولفظه قال الله الاخلاص سر من سرى استودعه
 قلب من احب لا يطلع عليه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده قيل اتفقوا على ان المراد بالصيام
 هما صيام من سلم صيامه من المعاصي فولا وفعلنا ونقل ابن العربي عن بعض الزهاد انه مخصوص
 بصيام خواص الخواص فقال ان الصوم على اربعة انواع صيام العوام وهو الصوم عن الاكل والشرب
 والجماع وصيام خواص العوام وهو الصوم وهو هذا مع اجتناب المحرمات من قول او فعل وصيام
 الخواص وهو الصوم عن ذكر غير الله وعبادته وصيام خواص الخواص وهو الصوم عن غير الله فلا فطر
 لهم الا يوم لقائه قوله الحسنة بعشر امثالها كذا وقع مختصرا عند البخاري وروى يحيى بن بكير عن مالك
 في هذا الحديث بعد قوله والحسنة بعشر امثالها فقال كل حسنة بعشر امثالها الى سبع مائة ضعف الا الصيام
 فيؤلى وانا اجزى به فخص الصيام بالتضعيف على سبع مائة ضعف في هذا الحديث واتما عقبة بقوله والحسنة
 بعشر امثالها اعلاما بان الصوم مستثنى من هذا الحكم فكأنه قال سائر الحسنات بعشر الامثال بخلاف
 الصوم فانه باضعاف بدون الحساب والحاصل ان الصيام لا يتقيد باعداد التضعيف بل الله يحجز به على ذلك
 بغير حساب فان قلت الامثال جمع مثل وهو مذكر فخرته بعشرة امثالها بالتاء التي هي علامة التأنيث
 قلت مثل الحسنة هو الحسنة فكأنه قال بعشر حسنات وقال الكرماني فان قلت قد يكون لسبع مائة
 والله بضاعف لمن يشاء قلت هذا اقله والتخصيص بالعدد لا يدل على الزائد ولا عدمه ^{حج} ص باب
 الصوم كفارة ش ^{حج} اي هذا باب يذكر فيه الصوم كفارة هذا في رواية الاكثرين بنزوين

باب وفي رواية غيره باب الصوم كفارة بالاضافة وفي نسخة الشيخ قطب الدين الشارح باب كفارة الصوم اي باب تكفير الصوم للذنوب **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا جامع عن ابي وائل عن حذيفة رضي الله عنه قال عمر رضي الله تعالى عنه من يحفظ حديثا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الفتن قال حذيفة اناسمعه يقول فتنة الرجل في اهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصيام والصدقة قال ايس اسأل عن ذنبا اسأل عن التي تموج كيموج البحر قال وان دون ذلك بابا مغلقا قال فيفتح او يكسر قال يكسر قال ذاك اجدران لا يغلقي الى يوم القيامة فقلنا المسروق سله اكان عمر يعلم من الباب فسأله فقال نعم كان دون غد الليلة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله تكفرها الصلاة والصيام وقد تقدم هذا الحديث في اوائل كتاب مواقيت الصلاة في باب الصلاة كفارة وترجم هناك بالصلاة وهنا بالصيام واخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة وشقيق كنيته ابو وائل وهنا اخرجه عن علي بن عبد الله عن سفيان بن عيينة عن جامع بن ابي راشد الصيرفي الكوفي عن ابي وائل هو شقيق ابن سلمة وقد مضى الكلام فيه مستقصى هناك قوله عن ذنوب بكسر الهمزة وسكون الهاء وهو من اسماء الاشارة للمفرد المؤنث والذي يشار به له عشرة منهاذة ويقال ذنوب بالاختلاس قوله ذاك اي الكسر اولى من الفتح ان لا يغلقي الى يوم القيامة اي اذا وقع الفتنة فالظاهر انه لا يسكن قوله دون غداي كما يعلم ان الليلة هي قبل الغد اي علما واضحا جليا والله اعلم **ص** باب الريان للصائمين **ش** اي هذا باب يذكر فيه الريان الذي هو اسم علم لباب من ابواب الجنة مختص للصائمين ووزن ريان فعلان وقد وقعت المناسبة فيه بين لفظه ومعناه لانه مشتق من الري الكثير الذي هو ضد العطش وسمى بذلك لانه جزاء الصائمين على عطشهم وجوعهم واكتفى بذلك الري عن الشيع لانه يدل عليه من حيث انه يستلزمه وافرد لهم هذا الباب اكرامالهم واختصاصا وليكون دخولهم الجنة غير متراجين فان الزحام قد يؤدى الى العطش **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني ابو حازم عن سهل رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل منه احد غيرهم قال ابن الصائمون فيقومون لا يدخل منه احد غيرهم فاذا دخلوا اغلق فلم يدخل منه احد **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وخالد ابن مخلد بفتح الميم واللام وسكون الخاء المعجمة بينهما البجلي الكوفي ابو محمد وسليمان بن بلال ابو ايوب وابو حازم بالخاء المعجمة والزاي واسمه سلمة بن دينار وسهل ابن سعد الساعدي الانصاري والحديث اخرجه مسلم ايضا في الحج عن ابي بكر بن ابي شيبة عن خالد بن مخلد قوله ان في الجنة بابا قيل انما قال في الجنة ولم يقل للجنة ليشعر بأن في الباب المذكور من النعيم والراحة ما في الجنة فيكون ابلغ في التشويق اليه قلت وانما لم يقل للجنة ليشعر ان باب الريان غير الابواب الثمانية التي للجنة وفي الجنة ايضا ابواب اخر غير الثمانية منها باب الصلاة وباب الجهاد وباب الصدقة على ما يجي في الحديث الآتي وفي نوادر الاصول للحكيم الترمذي من ابواب الجنة باب محمد عليه الصلاة والسلام وهو باب الرحمة وهو باب التوبة وهو منذ خلقه الله مفتوح لا يغلقي فاذا طلعت الشمس من مغربها اغلق فلم يفتح الى يوم القيامة وسائر الابواب مقسومة على اعمال البر باب الزكاة باب الحج باب العمرة وعند عياض باب الكاظمين الغيظ باب الراضين الباب الايمن الذي يدخل منه من لا حساب عليه وفي كتاب الاجرى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة بابا يقال له باب النضح فاذا كان يوم القيامة ينادى مناد اذن الذين

كانوا يديهم على صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوا وفي الفردوس عن ابن عباس برفعه للجنة باب
يقال له الفرح لا يدخل منه الا مفرح الصبيان وعند الترمذي باب لذكر وعند ابن بطال باب الصابرين
وذكر البرقي في كتاب الروضة عن احمد بن حنبل حدثنا اشعث عن الحسن قال ان الله بابا في الجنة لا يدخله
الا من عفا عن مظلة وفي كتاب الخير للشمس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخلق الحسن طوق
من رضوان الله في عنق صاحبه والطوق مشدود الى سلسلة من الرحمة والسلسلة مشدودة الى حلقة
من باب الجنة حيث ما ذهب الخلق الحسن جرت السلسلة الى نفسها حتى يدخله من ذلك الباب
الى الجنة فهذه الابواب كلها داخله في داخل الابواب الثمانية الكبار التي ما بين مصراعى
باب منها مسيرة خمسمائة عام فان قالت روى الجوز في هذا الحديث من طريق ابى غسان
عن ابى حازم يلفظ ان للجنة ثمانية ابواب منها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون قلت روى
الحارثى هذا من هذا الوجه في بدأ الخلق لكن قال في الجنة ثمانية ابواب وهذا اصح واصوب
قوله فاذا دخلوا اغلق على صيغة المجهول من الاغلاق قال الجوهرى اغلقت الباب فهو مغلق
والاسم الغلق ويقال غلقت الباب غلقا وهي لغة ردية متروكة وغلقت الابواب شدد للكثرة وقال
الكرمانى غلق مخففا ومشددا هو من باب الاغلاق قلت هذا تخطيط في اللغة حيث يذكر او لا انه
من باب الثلاثي ثم يقول هو من باب الاغلاق والصواب ما ذكرناه قوله فلم يدخل منه احد القياس فلا
يدخل لان لم يدخل للماضى ولكنه عطف على قوله لا يدخل فيكون في حكم المستقبل وقال بعضهم فلم يدخل
فهو معطوف على اغلق اى لم يدخل منه غير من دخل انتهى قلت هذا اخذه من الكرمانى لانه قال
هو عطف على الجزاء فهو في حكم المستقبل ثم تفسيره بقوله اى لم يدخل منه غير من دخل غير صحيح
لان غير من دخل اعم من ان يكون من الصائمين وغيرهم وليس المراد ان لا يدخل منه الا الصائمون
وقول الكرمانى ايضا عطف على الجزاء فيه نظر لا يخفى وانما كرر في دخول غيرهم منه لئلا يترك
واخرج مسلم هذا الحديث وقال حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة قال حدثنا خالد بن مخلد هو القبطوانى
عن سليمان بن بلال قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان
في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل منه احد غيرهم يقال اين
الصائمون فيدخلون منه فاذا دخل اخرهم اغلق فلم يدخل منه احد وقال بعضهم هكذا في
بعض النسخ من مسلم وفي الكثير منها فاذا دخل اولهم اغلق قلت الامر بالعكس في الكثير فاذا دخل
آخرهم ووقع في بعض النسخ التي لا يعتمد عليها فاذا دخل اولهم وهو غير صحيح فلذلك قال شراح مسلم
وغيرهم انه وهم وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى وقد استشكل بعضهم الجمع بين حديث باب
الريان وبين الحديث الصحيح الذي اخرجه مسلم من حديث عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
ما منكم من احد يتوضأ فيباغ او يسبغ الوضوء ثم يقول اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله
الا قبحت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء قالوا فقد اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
يدخل من ايها شاء وقد لا يكون فاعل هذا الفعل من اهل الصيام بأن لا يبلغ وقت الصيام الواجب
او لا يتطوع بالصيام والجواب عنه من وجهين احدهما انه يصرف عن ان يشاء باب الصيام فلا يشاء
الدخول منه ويدخل من اي باب شاء غير الصيام فيكون قد دخل من الباب الذي شاء والثاني ان حديث
عمر رضى الله تعالى عنه قد اختلف الفاظه فعند الترمذي فقحت له ثمانية ابواب من الجنة يدخل من ايها
شاء فهذه الرواية تدل على ان ابواب الجنة اكثر من ثمانية منها وقد لا يكون باب الصيام من هذه

الثمانية ولا تعارض حينئذ **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثني معن قال حدثني مالك عن ابن
 شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من انفق زوجين
 في سبيل الله نودي من ابواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من اهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان
 من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من اهل الصيام دعى من باب الريان ومن كان من اهل الصدقة
 دعى من باب الصدقة فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه باني انت وامى يا رسول الله ما على من دعى من تلك
 الابواب من ضرورة فهل يدعى احد من تلك الابواب كما قال نعم وارجو ان تكون منهم **ش**
 مطابقة لترجمة من قوله ومن كان اهل الصيام دعى من باب الريان وابراهيم بن المنذر قد تكرر ذكره ومع
 بفتح الميم وسكون العين الهاء وفي آخره نون ابن عيسى بن يحيى ابو يحيى القزاز المدني مات بالمدينة سنة ثمان
 وتسعين ومائة وابن شهاب محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وحيد بضم الحاء ابن عبد الرحمن بن عوف
 الزهري **ح** والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل ابي بكر رضي الله تعالى عنه عن ابي اليان عن
 شعيب واخرجه مسلم في الزكاة عن ابي الطاهر وحرمة وعن عمرو الناقد وحسن الخلواني وعبد بن حميد
 ثلاثهم عن يعقوب وعن عبد بن حميد عن عبد الرزاق واخرجه الترمذي في المناقب عن اسحق بن موسى
 الانصاري عن معن عن مالك الى آخره نحوه وقال هذا حديث حسن صحيح واخرجه النسائي فيه
 وفي الزكاة عن عمرو بن عثمان وفي الصوم عن ابي الطاهر بن السرح والحارث بن مسكين كلاهما عن
 وهب عن مالك ويونس به وعن الحارث ومحمد بن سلمة كلاهما عن ابن القاسم عن مالك به وفي الجهاد
 عن عبد الله بن سعد عن عمه يعقوب **ذكر معناه** **قوله** عن حميد بن عبد الرحمن وفي رواية شعيب
 عن الزهري في فضل ابي بكر رضي الله تعالى عنه اخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف **قوله** عن ابي
 هريرة قال ابو عمر اتفقت الرواة عن مالك على وصلة اليعقبي بن ابي بكر وعبد الله بن يوسف فانهما
 ارساله ولم يقع عند القعني اصلا لاسندا ولا مراسلا وفي التلويح ذكر الدارقطني في كتاب الموطآت
 ان القعني رواه كإروى ابن مصعب ومعن مسندا **قوله** زوجين يعني دينارين او درهمين او ثوبين
 وقيل دينار و ثوب او درهم و دينار او ثوب مع غيره او صلاة وصوم فيشفع الصدقة باخرى
 أو فعل خير بغيره وفي رواية اسماعيل القاضي عن ابي مصعب عن مالك من انفق زوجين من ماله **قوله**
 في سبيل الله قيل هو الجهاد وقيل ما هو اعظم منه وقيل المراد بالزوجين اتفاق شيئين من اى صنف كان
 من اصناف المال وقال الداودي والزوج هنا الفردي قال لا واحد زوج ولا اثنين زوج قال تعالى فجعل الله
 الزوجين الذكر والانثى وصوابه ان الاثنين زوجان يدل عليه الآية وروى حماد بن سلمة عن يونس
 ابن عبيد وحيد عن الحسن عن صعصعة بن معاوية عن ابي ذر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من
 انفق زوجين ابتدرته حجة الجنة ثم قال بعيرين شاتين حارين درهمين قال حماد احسبه قال خفين
 وفي رواية النسائي فرسين من خيله بعيران من ابله وروى عن صعصعة قال رأيت اباذر بالبصرة وهو
 يسوق بعيرا له عليه مزادتان قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من مسلم ينفق زوجين
 من ماله في سبيل الله الا استقبلته حجة الجنة كلمهم يدعوه الى ما عنده قلت زوجين ماذا قال ان كان
 صاحب خيل ففرسين وان كان صاحب ابل فبعيرين وان كان صاحب بقر فبقرتين حتى عدا اصناف
 المال وشبهه حديث الحماني ذكره ابو موسى المديني عن مبارك بن سعيد عن ابن الحخيريز يرفعه من قال
 ابنتين او اخنتين او خلتين او عمتين او جدتين فهو معي في الجنة فان قلت النفقة انما تشرع في الجهاد

والصدقة فكيف تكون في باب الصلاة والصيام فلت لان نفقة المال مقترنة بنفقة الجسم في ذلك لانه لا بد للصلى والصائم من قوت يقيم رفته وثوب يستره وذلك من فروض الصلاة ويستعين بذلك على الطاعة فتدبر بذلك منفقا لزوجين لنفسه ولماله وقد تكون النفقة في باب الصلاة ان يبني لله مسجدا للمصلين والنفقة في الصيام ان يفطر صائما وذلك بذالة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من فطر صائما فكأنما صام يوما فان قلت اذا جاز استعمال الجسم في الطاعة نفقة فيجوز ان يدخل في معنى الحديث من اتقى نفسه في سبيل الله فاستشهد واتقى كريم ماله قلت نعم بل هو اعظم اجرا من الاول يوضحه ما رواه سفيان عن الامث عن ابي سفيان عن جابر قال قال رجل يا رسول الله اى الجهاد افضل قال ان يعقر جوادك ويهراق دمك قلت يدخل في ذلك صائم رمضان المزكى لماله والمؤدى الفرائض قلت المراد النوافل لان الواجبات لا بد منها لجميع المسلمين ومن ترك شيئا من الواجبات انما يخاف عليه ان ينادى من ابواب جهنم قوله نودى من ابواب الجنة المراد من هذه الابواب غير الابواب الثمانية وقال ابو عمر في التمهيد كذا قال من ابواب الجنة وذكره ابو داود وابو عبد الرحمن وابن سنجر فتمت له ابواب الجنة الثمانية وليس فيها ذكر من وقال ابن بطال لا يصح دخول المؤمن الامن باب واحد ونداءه منها كلها انما هو على سبيل الاكرام والتخير له في دخوله من ايها شاء قوله هذا خير لفظه خير ليس من افعال التفضيل بل معناه هو خير من الخيرات والتشوين فيه للتعظيم وفائدة هذا الاخبار بيان تعظيمه قوله دعى من باب الصلاة اى المكثرين لصلاة التطوع وكذا غيرها من اعمال البر وقد ذكرنا الآن ان الواجبات لا بد منها لجميع المسلمين قوله من باب الصدقة اى من الغالب عليه ذلك والافضل المؤمنين اهل لكل وقال الكرماني فان قلت ما وجه التكرار حيث ذكر الاتفاق صدر الكلام والصدقة في مجزئه قلت لا تكرر اذا الاول هو النداء بان الاتفاق وان كان بالقليل من جملة الخيرات العظيمة وذلك حاصل من كل ابواب الجنة والثاني استدعاء الدخول الى الجنة وانما هو من الباب الخاص به ففي الحديث فضيلة عظيمة للاتفاق ولهذا افتتح به واختتم به قوله يا بنى انت وامى اى انت مفدى يا بنى وامى فيكون الباء متعلقة به وقيل تقديره فديتك يا بنى وامى قوله من ضرورة اى من ضرر اى ليس على المدعو من كل الابواب مضرة اى قد سعد من دعى من ابوابها جميعا ويقال معناه ما على من دعى من تلك الابواب من لم يكن الا من اهل خصلة واحدة ودعى من بابها الا ضرر عليه لان الغاية المطلوبة دخول الجنة من ايها اراد الاستحالة الدخول من الكل معا وقال الكرماني اقول يحتمل ان تكون الجنة كالقلعة لها اسوار تحيط بعضها ببعض وعلى كل سور باب ففهم من يدعى من الباب الاول فقط ومنهم من يتجاوز عنه الى الباب الداخل وهم جرا قلت هذا الذى ذكره لا يستبعد العقل ولكن معرفة كيفية الجنة وكيفية ابوابها وغير ذلك موقوفة على السماع من الشارع قوله وارجوان تكون منهم خطاب لابن بكر رضى الله عنه والرجاء من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجب نبه عليه ابن التين فدل هذا على فضيلة ابن بكر وعلى انه من اهل هذه الاعمال كلها وفيه ان اعمال البر لا تنفتح في الاغلب للانسان الواحد في جميعها وان من فتح له في شئ منها حرم غير ما في الاغلب وانه قد يفتح في جميعها للقليل من الناس وان الصديق رضى الله تعالى عنه منهم  ص باب هل يقال رمضان او شهر رمضان ومن رأى كاه واسعا ش 

في هذا باب يقال فيه هل يقال اى هل يجوز ان يقال رمضان من غير شهر معه او يقال شهر
 رمضان قوله هل يقال على صيغة المجهول رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي والمستمل
 باب هل يقول اى الانسان والقائل قوله ومن رأى كله واسعا من جملة الترجمة اى من رأى القول
 بمجرد رمضان او يقيد به شهر واسعا اى جائزا لاجراء على قائله وفي رواية الكشميهني ومن رآه
 بها الضمير وانما اطلق الترجمة ولم يفسح بالحكم للاختلاف فيه على مادته في ذلك فالذى اختاره
 المحققون والبخارى منهم لا يكره ان يقال جاء رمضان ولا صمنا رمضان وكان عطاء ومجاهد يكرهان
 ان يقولوا رمضان وانما كان يقولان كما قال الله تعالى شهر رمضان لانا لاندرى لعل رمضان اسم
 من اسماء الله تعالى وحكاية البيهقي عن الحسن ايضا قال والطريق اليه والى مجاهد ضعيفة وهو قول
 اصحاب مالك وقال النحاس وهذا قول ضعيف لانه صلى الله تعالى عليه وسلم نطق به فذكر ما ذكره
 البخارى وفي التوضيح وهنا قول ثالث وهو قول اكثر اصحابنا ان كان هناك قرينة تصرفه الى الشهر
 فلا كراهة والافكره قالوا ويقال قما رمضان ورمضان افضل الاشهر وانما يكره ان يقال قد جاء
 رمضان ودخل رمضان وحضر ونحو ذلك فان قلت في كامل ابن عدى عن ابى سعيد المقبرى عن ابى
 هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى
 ولكن قولوا شهر رمضان قلت قال ابو حاتم هذا خطأ وانما هو قول ابى هريرة وفيه ابو معشر نجيح
 المدنى وضعفه ابن عدى الذى خرجه وقال بعضهم اشار البخارى بهذه الترجمة الى دفع حديث ضعيف ثم
 ذكر هذا الذى خرجه ابن عدى قلت هذا القائل اخذ هذا الذى قاله من كلام صاحب التلويح فانه
 قال وانما كان البخارى اراد بالتبويب دفع ما رواه ابو معشر نجيح في كامل ابن عدى وهو الذى
 ذكرناه وهل هذا الامر عجيب من هذين المذكورين فان لفظ الترجمة هل يقال رمضان او شهر
 رمضان من اين يدل على هذا فن اى قبيل هذه الدلالة وايضا من قال ان البخارى اطلع على هذا الحديث
 او وقف عليه حتى يرد به الترجمة قوله رمضان قال انز مخشرى رمضان مصدر رمض
 اذا احترق من الرمضاء فاضيف اليه الشهر وجعل علما ومنع الصرف للتعريف والالف والنون
 وسموه بذلك لارتماضهم فيه من حر الجوع ومقاساة شدته كما سموه ناقلا لانه كان ينتقمهم اى يزعجهم
 اضجارا بشدته عليهم وقيل لما نقلوا اسماء الشهور عن الامة القديمة سموها بالازمنة التى وقعت فيها
 فوافق هذا الشهر ايام رمض الحرقلة كانوا يقولون للمحرم المؤتمرو لصفر ناجر ولربيع الاول خوان
 ولربيع الآخر وبضان وجمادى الاولى ربي وجمادى الآخر حنين ولرجب الاصم ولشعبان
 حاذل ورمضان نائق ولشوال وعل ولذى القعدة ورنه ولذى الحجة برك وفي القريين هو
 مأخوذ من رمض الصائم رمض اذا خرجوفه من شدة العطش وفي الغيث اشتقاقه من رمضت
 النصل ارمضه رمضا اذا جعلته بين حجرين ودققته ليرق سمي به لانه شهر مشقة ليذكر صائموه
 ما يقاسى اهل النار فيها وقيل من رمضت في المكان يعنى احتبست لان الصائم يحتبس عما
 نهى عنه وفلان لا يكاد يوجد من باب فعل وهو في باب فعل بالفتح كثير وقال ابن خالويه تقول
 العرب جاء فلان يغد ورمضا ورمضا وتر ميضا ورمضانا اذا كان قلقلنا فرما وفي المحكم جمعه
 رمضانات ورضين وارمضة وارمض عن بعض اهل اللغة وليس ثبت وفي الصحاح يجمع على
 ارمضاء وفي العلم المشهور لابي الخطاب ويجمع ايضا على رماض وهو القياس وارا مبيض وراماض

قوله اوشهر رمضان الشهر عدد وجهه اشهر وشهور ذكره في الموعب وفي المحكم الشهر الشهر
سمى بذلك لشهرته وظهوره وسمى الشهر بذلك لانه يشهر بالقمر وفيه علامة ابتدائه وانتهائه
ويقال شهر وشهر والتسكين اكثر **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صام
رمضان ش **ص** هذا التعليق وصله البخاري في الباب الذي يليه وقد ذكر هذه القطعة منه
للمحة قول من يقول رمضان بغير قيد شهر **ص** وقال لا تقدموا رمضان ش **ص** اي
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقدموا رمضان وهذا التعليق وصله البخاري من حديث ابي
هريرة على ما سبأني وذكر هذه القطعة منه ايضا لما ذكرنا **ص** حدثنا قتيبة حدثنا اسماعيل
ابن جعفر عن ابي سهل عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة ش **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه جاء
في الحديث اذا جاء رمضان من غير ذكر شهر وهذا الحديث يفسر الابهام الذي في الترجمة **ص** ذكر
رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول قتيبة بن سعيد **ص** الثاني اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير ابو ابراهيم
الانصاري مولى زريق المؤدب **ص** الثالث ابوسهيل واسمه نافع بن مالك بن ابي عامر عمرو بن الحارث
ابن غيمان بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف الاصحى عم انس بن مالك **ص** الرابع ابومالك
ابن ابي عامر تابعي كبير ادرك عمر رضي الله تعالى عنه **ص** الخامس ابوهريرة **ص** ذكر لطائف اسناده **ص**
في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتنة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بلخي والبقية يندون
ص ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في الصوم وفي صفة ابليس
وفي موضع آخر عن يحيى بن بكير عن الليث واخرجه مسلم في الصوم عن قتيبة ويحيى بن ايوب وعلي بن
حجر ثلاثهم عن اسماعيل بن جعفر به وعن حرمة بن يحيى وعن محمد بن الحاتم وحسن الحلواني
واخرجه النسائي فيه عن علي بن حجر به وعن الربيع بن سليمان وعن عبد الله بن سعد عن عمه يعقوب بن
ابراهيم عن سعد به وعن ابراهيم بن يعقوب وعن محمد بن خالد بن علي وعن عبد الله بن سعد عن عمه
يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن محمد بن اسحق **ص** ذكر معناه **ص** قوله فتحت روى بشديد التاء وتخفيفها
كذا اخرجه مختصرا وقد اخرجه مسلم بتمامه وقال حدثنا يحيى بن ايوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر
قالوا حدثنا اسماعيل وهو ابن جعفر عن ابي سهل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب النار وصفدت الشياطين ثم المراد من
فتح ابواب الجنة حقيقة الفتح وذهب بعضهم الى ان المراد بفتح ابواب الجنة كثرة الطاعات في شهر
رمضان فانها موصلة الى الجنة فكفى بها عن ذلك ويقال المراد به ما فتح الله على العباد فيه من الاعمال
المستوجبة بالجنة من الصيام والصلاة والتلاوة وان الطريق الى الجنة في رمضان سهل والاعمال
فيه اسرع الى القبول **ص** وحدثنى يحيى بن بكير قال حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب
قال اخبرني ابن ابي انس مولى التميميين ان اباة حدثه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا دخل شهر رمضان فتحت ابواب السماء وغلقت ابواب جهنم وسلسلت
الشياطين ش **ص** هذا طريق آخر اتم من الطريق الاول مطابقته للترجمة في قوله اذا دخل شهر
رمضان حيث ذكر فيه شهر وهو مطابق لقوله في الترجمة اوشهر رمضان **ص** ذكر رجاله **ص** وهم
سبعة **ص** الاول يحيى بن بكير وقد تكرر ذكره **ص** الثاني الليث بن سعد **ص** الثالث عقيل بن نضم العيني ابن

خالد الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري . الخامس ابن ابي انس هو ابو سهل نافع بن ابي انس بن مالك بن ابي عامر . السادس ابو مالك بن ابي عامر . السابع ابو هريرة رضي الله عنه . ذكر لطائف اسنادهم فيه التحديث بصيغة الافراد في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه منسوب الى جده لانه يحكي بن عبدالله بن بكير وانه واليثة مصريان وان عقيل ايلي وان ابن ابي انس واباه مديان وفيه ان ابن ابي انس من صغار شيوخ الزهري بحيث ادركه تلامذة الزهري ومن هو اصغر منه كما سمع ابن جعفر وقدم ابن ابي انس في الوفاة عن الزهري وهذا الاسناد يعد من رواية الاقران وفيه ان ابن ابي انس مولى التميمين اي مولى بني تميم والمراد منه آل طلحة بن عبدالله احد العشرة وكان ابو عامر والد مالك قد قدم مكة فقتلها وحالف عثمان بن عبدالله اخا طلحة فنسب اليه وكان مالك الفقيه يقول لسنا موالى آل تميم انما نحن عرب من اصبح ولكن جدى حالفهم والحاصل ان ابا سهيل نافع بن مالك بن ابي عامر عم مالك بن انس الامام حليف عثمان بن عبدالله التيمي بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وقال ابن سعد في الطبقة من التابعين المدينين اخبرني عم جدى الربيع مالك بن ابي عامر وهو عم مالك بن انس المفتي عن ابيه فذكر حديثا انه ما قد عبد الرحمن بن عثمان بن عبدالله التيمي فعذوا اليوم في بني تميم لهذا السبب وقيل حالف ابنه عثمان بن عبدالله وابو انس كنية مالك بن ابي عامر ومات مالك سنة مائة ونحوها كما نقل عن ابن عبد البر وحكى الكلاباذي عن ابن سعد عن الواقدي سنة اثنتي عشرة ومائة عن سبعين او ثمانين وسبعين وفي الطبقات لابن سعد انه شهد عمر رضي الله تعالى عنه عند الجمرة واصابه حجر فدماه وفيه نظر ظاهر واولاده اربعة انس ونافع واويس والربيع اولاد مالك المذكور . ذكر ما قيل في هذا الحديث . قال النسائي مراد الزهري بابن ابي انس نافع فاخرج من وجه آخر عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني ابو سهيل عن ابيه واخرجه من طريق صالح عن ابن شهاب فقال اخبرني نافع بن ابي انس ورواه ابن اسحق عن الزهري عن اويس بن ابي انس عديد بن تميم عن انس بن مالك نحوه وقال هذا خطأ ولم يسمعه ابن اسحق عن الزهري وفي موضع آخر هذا حديث منكر خطأ ولعل ابن اسحق سمعه من انسان ضعيف فقال فيه وذكر الزهري ورواه من حديث ابي قلابة عن ابي هريرة بلفظ اناكم رمضان شهر مبارك فرض الله عليكم صيامه فتفتح فيه ابواب السماء وتغلق فيه ابواب الجحيم وتعل عنه مردة الشياطين ومن حديثه عن ابن ابي شيبة عن عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرغب في قيام رمضان من غير عزيمة وقال اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة وغلقت الجحيم وسلسلت فيه الشياطين وقال هذا الثالث الاخير خطأ من حديث ابي سلمة وقال ارسله ابن المبارك عن معمر ثم ساقه من حديثه عن الزهري عن ابي هريرة مرفوعا اذا دخل رمضان فتحت الحديث وعند الترمذي من حديث ابي بكر بن عياش عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان اول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن وغلقت ابواب النيران فلم يفتح منها باب وفتحت ابواب الجنة فلم يغلق منها باب الحديث وقال غريب لا نعرف مثل رواية ابي بكر بن عياش عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة الا من حديث ابي بكر بن عياش وسألت محمد عنه فقال حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن مجاهد قوله اذا كان اول ليلة من شهر رمضان فذكر الحديث قال محمد وهذا صحيح عندي من حديث ابي بكر بن عياش وقال شيخنا لم يحكم الترمذي على حديث

ابي هريرة المذكور بحجة ولا حسن منع كون رجاله رجال الصحيح وكان ذلك لتفرد ابي بكر بن عياش
 به وان كان احتج به البخاري فانه ربما غلط كما قال احمد والمخالفة ابي الاحوص له في روايته عن الاعشى
 فانه جعله مقطوعاً من قول مجاهد ولذلك ادخله الترمذي في كتاب العلل المفرد وذكر انه سأل
 البخاري عنه وذكر ان كونه عن مجاهد صحيح عنده واماننا كما فخرجه في المستدرک وصححه وكذلك
 صححه ابن حبان وفي رواية ابن عساکر ويعقوب في الدلائل تأي قالوا ومن تأي يابا هريرة قال الذي
 يأتى ان يستغفر الله عز وجل وروى من حديث عتبة بن فرقد قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول تفتح فيه ابواب الجنة وتغلق فيه ابواب النار الحديث قال ابن ابي حاتم سألت ابي
 عن حديث عتبة بن فرقد عن رجل من الصحابة يرفعه اذا جاء رمضان قُحَّتْ ابواب الجنة الحديث
 فخرجه مرفوعاً وخطأ حديث انس وقال انما هو عن ابي هريرة قلت عتبة بن فرقد السلي ابو عبد الله
 ليس له صحبة تزل الكوفة وقال ابو عمر كان امير العبر من الخطباء رضى الله تعالى عنه على بعض فتوحات
 العراق وروى له النسائي والطحاوى وروى النسائي من رواية عطاء بن السائب عن عرجة قال
 كان عندنا عتبة بن فرقد فتذاكرنا شهر رمضان فقال ما تذكرون قلنا شهر رمضان قال سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تفتح فيه ابواب الجنة وتغلق فيه ابواب النار وتقل فيه
 الشياطين وينادى مناد كل ليلة يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر اقصر قال النسائي هذا خطأ يزيدان
 الصواب انه حديث رجل من الصحابة لم يسم ثم رواد النسائي من رواية عطاء بن السائب عن عرجة
 قال كنت في بيت فيه عتبة بن فرقد فأردت ان احدث بحديث وكان رجل من اصحاب النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم كانه اولى بالحديث فحدث الرجل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 في رمضان تفتح ابواب السماء الحديث مثل حديث عتبة بن فرقد * ذكر ما ورد في هذا الباب * من
 احاديث الصحابة رضى الله تعالى عنهم * منها حديث عبد الرحمن بن عوف اخبره النسائي وابن
 ماجه من رواية النضر بن شيبان قال قلت لابي سلمة بن عبد الرحمن حدثني بشئ سمعته من ابيك
 سمعته ابوك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وبين ابيك احد قال نعم حدثني ابي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى
 فرض صيام رمضان وسنت لكم قيامه فمن صام وقامه ايماناً واحتساباً خرج من ذنوبه كيوم
 ولدته امه قال النسائي هذا غلط والصواب ابو سلمة عن ابي هريرة * ومنها حديث ابن مسعود رواه
 ابو يعلى عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقول وقد اهل رمضان لو يعلم العباد
 ما في رمضان لثمنت امتي ان تكون السنة كلها رمضان فقال رجل من خزاعة حدثنا قال ان الجنة يزين
 لرمضان من رأس الحول الى الحول حتى اذا كان اول يوم رمضان هبت ريح من تحت العرش فصفت
 ورق الجنة فتنظر الحور العين الى ذلك فقلن يارب اجعل لنا من عبادك في هذا الشهر ازا واجتقرا عيننا
 بهم وتقرأ عليهم بنا فلما من عبد يصوم رمضان الا زوج زوجة من الحور العين في خيمة من درة مجوفة بما
 نعت الله تعالى حور مقصورات في الخيام على كل امرأة منهن سبعون حلة ليس منها حلة على لون
 الاخرى وتعطى سبعون لونا من الطيب ليس منه لون على ريح الاخر لكل امرأة منهن سبعون
 سريراً من ياقوتة جراء موشحة بالدر على كل سرير سبعون فراشاً بظائنها من استبرق وفوق
 السبعين فراشاً سبعون اريكة لكل امرأة منهن سبعون الفوصيفة لحاجاتها وسبعون الفوصيف

مع كل وصيف صحفة من ذهب فيها لون طعام يجد لا آخر لقمة منها لذة لا يجد لاوله ويعطى زوجها مثل ذلك على سرير من ياقوته جراء عليه سواران من ذهب موشح بياقوت اجر هذا بكل يوم من رمضان سوى ما عمل من الحسنات هذا حديث منكر وباطل وفي سنده جرير بن ايوب الجعفي الكوفي كان يضع الحديث قاله وكيع وابو نعيم الفضل بن دكين وقال ابن معين ليس بشيء وقال البخاري وابو زرعة منكر الحديث وقال النسائي متروك الحديث ومنها حديث سلمان الفارسي رواه الحارث بن ابي اسامة في مسنده عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آخر يوم من شعبان فقال يا ايها الناس انه قد اظلكم شهر عظيم شهر مبارك فيه ليلة خير من الف شهر فرض الله صيامه وجعل قيام الله تطوعا فمن تطوع فيه بخصلة من الخير كان مكن أدى سبعين فريضة وهو شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة وهو شهر المواساة وهو شهر زاد رزق المؤمن فيه من فطر صائما كان له عتق رقبة ومغفرة لذنوبه قيل يا رسول الله ليس كلنا نجد ما يفطر الصائم قال يعطى الله هذا الثواب لمن فطر صائما على مذقة لبن او تمر او شربة ماء ومن اشبع صائما كان له مغفرة لذنوبه وسقاه الله من حوضي شربة لا يظمأ حتى يدخل الجنة وكان له مثل اجره من غير ان ينقص من اجره شيئا وهو شهر اوله رجة واوسطه مغفرة وآخره عتق من النار ومن خفف عن مملوك فيه اعنته الله من النار ولا يصح اسناده وفي سنده اياس قال شيخنا الظاهر انه ابن ابي اياس قال صاحب الميزان اياس بن ابي اياس عن سعيد بن المسيب لا يعرف والخبر منكر ومنها حديث انس اخرجہ النسائي من طريق محمد بن اسحق قال ذكر محمد بن مسلم عن اويس بن ابي اويس عدي بن تميم عن انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا رمضان قد جاءكم تفتح فيه ابواب الجنة وتغلق فيه ابواب النار وتسلسل فيه الشياطين قال النسائي هذا حديث خطأ واخرجه الطبراني في الاوسط من رواية الفضل بن عيسى الرقاشي عن يزيد الرقاشي عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول هذا رمضان قد جاء تفتح فيه ابواب الجنة وتغلق فيه ابواب النار وتغل فيه الشياطين بعدا لمن ادرك رمضان فلم يغفر له اذالم يغفر له فيه فتى والفضل بن عيسى منكر الحديث قاله ابو زرعة وابو حاتم وقال ابن معين رجل سوء * ولا نس حديث آخر رواه العقيلي في الضعفاء قال حدثنا جبرون بن عيسى المغربي حدثنا يحيى بن سليمان القرشي حدثنا ابو معمر عباد بن عبد الصمد عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا كان اول ليلة من شهر رمضان نادى الله تبارك وتعالى رضوان خازن الجنة يقول بارضوان فيقول لبيك سيدى وسعديك فيقول زين الجنان للصائمين والقائمين من امة محمد ثم لا تغلقها حتى ينقضى شهرهم فذكر حديثا طويلا جدا منكرا وعباد ابن الصمد منكر الحديث قاله البخاري وابو حاتم وقال ابن الجوزي في العلل المتناهية ويحيى بن سليمان مجهول * ومنها حديث عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه رواه الطبراني بلفظ ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوما وحضر رمضان أناكم رمضان شهر بركة يغنيكم الله فيه فينزل الرحمة ويحط الخطايا ويستجيب فيه الدعاء ينظر الله الى تافسكم ويباهي بكم ملائكته فأروا الله من انفسكم خيرا فان الشق من حرم فيه رحمة الله عز وجل وفي اسناده محمد بن ابي قيس يحتاج الى الكشف * ومنها حديث ابن عباس رواه الطبراني من رواية نافع بن هزم عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

الاخيركم بافضل الملائكة جبريل عليه السلام وافضل النبيين آدم عليه السلام وافضل الايام
 يوم الجمعة وافضل الشهور شهر رمضان وافضل الاليالى ليلة القدر وافضل النساء مريم بنت
 عمران عليها السلام ونافع بن هرم بن ضعيف ولا بن عباس حديث آخر رواه ابن الجوزي في العلل
 المتناهية من رواية القاسم بن الحكم العرنى عن الضحاك عن ابن عباس انه سمع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول ان الجنة لتجف وتزين من الحول الى الحول لدخول شهر رمضان فاذا
 كان اول ليلة من شهر رمضان هبت ريح من تحت العرش يقال لها المثيرة فيصطفي ورق
 اشجار الجنة وحلق المصاريع فذكر حديثا طويلا منكرا والقاسم بن الحكم مجهول قاله ابو حاتم
 وقال يحيى بن سعيد الضحاك عندنا ضعيف ومنها حديث ابن عمر رواه الطبراني من رواية الوليد بن الوليد
 القلانسي عن ابن ثوبان عن عمرو بن دينار عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الجنة لترحرف
 رمضان من رأس الحول الى الحول المقبل فاذا كان اول ليلة من رمضان هبت ريح من تحت العرش الحديث
 والوليد بن الوليد ضعيف الدارقطني وغيره ووثقه ابو حاتم بقوله صدوق ومنها حديث عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه رواه الطبراني في الاوسط بلفظ ذاكر الله في رمضان مغفوره وسائل الله فيه
 لا يخيب وفي اسناده هلال بن عبد الرحمن ضعيف العقيلي بقوله منكرا الحديث ومنها حديث
 ابى امامة رواه احمد والطبراني بلفظ لله عند كل فطر عتقاء ورجاله ثقات ومنها حديث
 ابى سعيد الخدرى رواه الطبراني في الصغير بلفظ ان ابواب السماء تفتح في اول ليلة من شهر رمضان ولا تغلق
 الى آخر ليلة منه وفي اسناده محمد بن مروان السعدي وهو ضعيف ولا بن سعيد حديث آخر رواه البراء بلفظ
 ان الله تبارك وتعالى عتقاء في كل يوم وليلة يعنى في رمضان وان لكل مسلم في كل يوم وليلة دعوة مستجابة
 وفيه ابان بن ابي عياش ضعيف ولا بن سعيد حديث آخر رواه الطبراني بلفظ صيام رمضان الى رمضان
 كفارة لما بينهما ومنها حديث ابى مسعود الغفارى رواه الطبراني بلفظ حديث ابن مسعود
 المتقدم وفي اسناده الهيثاج بن بسطام وهو ضعيف قال احمد متروك الحديث وقال ابن معين
 ليس بشئ وقال ابو حاتم يكتب حديثه ومنها حديث عائشة رضى الله تعالى عنها اخرجه
 النسائى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرغب الناس في قيام رمضان من غير
 ان يأمرهم بعزيمة امر فيه فيقول من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه ومنها
 حديث ام هانئ رواه الطبراني في الصغير والاوسط بلفظ ان امتى لن تحزوا ما قاموا شهر رمضان
 قيل يا رسول الله وما خزيبهم في اضاءة شهر رمضان قال انتهك المحرم فيه الحديث وفيه فائقوا
 شهر رمضان فان الحسنات تصاعف فيه مالا تضاعف فيما سواه وكذلك السيئات وفي اسناده
 عيسى بن سليمان ابوطيبة الجرجاني ذكره ابن حبان في الثقات وضعفه ابن معين ذكر معناه
 قوله ففتح ابواب السماء قد ذكرنا معنى ففتح وهنا قال ابواب السماء وفي حديث قتبية الماضى قال
 ابواب الجنة وقال ابن بطال المراد من السماء الجنة بقريئة ذكر جهنم في مقابله قلت جاء في رواية
 ابواب الرحمة ولا تعارض في ذلك فابواب السماء يصعد منها الى الجنة لانها فوق السماء وستفها عرش
 الرحمن كما ثبت في الصحيح وابواب الرحمة تطلق على ابواب الجنة لقول النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في الحديث الصحيح احتجت الجنة والنار الحديث وفيه وقال الله للجنة انت رحتي ارحم
 بك من اشاء من عبادى الحديث وقال الطيبي فائدة الفتح توقيف الملائكة على استحمام فعل الصائمين

وان ذلك من الله بمنزلة عظيمة وايضا فيه انه اذا علم المكلف المعتقد ذلك باخبار الصادق يزيد في نشاطه وبتلقاه
باريخته وينصره ماروى ان الجنة تزخر في رمضان قوله وغلقت أبواب جهنم لان الصوم جنة فتغلق
بوابها بما قطع عنهم من المعاصي وترك الاعمال السيئة المستوجبة للنار ولقلة ما يؤخذ الله العباد باعمالهم السيئة
ليستنقذ منها ببركة الشهر ويهب المسمى للمحسن ويجاوز عن السيئات وهذا معنى الاغلاق قوله
وسلسلت الشياطين اى شددت بالسلاسل قال الحلبي يحتمل ان يكون المراد ان الشياطين مسترقوا السمع
منهم ان تسلسلهم يقع في ليالى رمضان دون ايامه لانهم كانوا منعوا زمن نزول القرآن من استراق السمع
فزيدوا التسلسل مبالغة في الحفظ ويحتمل ان يكون المراد ان الشياطين لا يخلصون من افساد المسلمين
الى ما يخلصون اليه في غيره لاشتغالهم بالصيام الذى فيه وقع الشياطين وبقرائة القرآن والذكر وقيل المراد
بالشياطين بعضهم وهم المردة منهم وترجم لذلك ابن خزيمة في صحيحه واورد ما أخرجه هو والترمذى
والنسائى وابن ماجه والحاكم من طريق الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة بلفظ اذا كان
احول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين مردة الجن واخرجه النسائى من طريق ابى قلابة عن
ابى هريرة بلفظ وتغل فيه مردة الشياطين ويقال تصفيد الشياطين عبارة عن تعجيرهم عن الاغوا
وتزيين الشهوات وصدفت بضم الصاد المهملة وبالفاء المشددة المكسورة اى شددت بالاصفاد
وهى الاغلال وهو بمعنى سلسلت فان قلت قد تقع الشرور والمعاصي في رمضان كثيرا فلو سلسلت
لم يقع شئ من ذلك قلت هذا في حق الصائمين الذين حافظوا على شروط الصوم وراعوا آدابهم وقيل
المسلسل بعض الشياطين وهم المردة لا كلهم كما تقدم في بعض الروايات والمقصود تقليل الشرور فيه وهذا
امر محسوس فان وقوع ذلك فيه اقل من غيره وقيل لا يلزم من تسلسلهم وتصفيدهم كلهم ان لا يقع شرور
ولا معصية لان لذلك اسبابا غير الشياطين كالنفوس الخبيثة والعادات القبيحة والشياطين الانسية
ح^ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سالم ان ابن عمر رضى
الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا رأيتوه فصوموا وادارأيتوه
فاطفروا فان غم عليكم فاقدروا له شئ^ص قيل هذا الحديث غير مطابق للترجمة واجاب عنه صاحب
التلويح بأن في بعض طرق حديث ابن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رمضان فقال
لا تصوموا حتى تروا الهلال فكان البخارى على ما دته احال على هذا فطابق بذلك ما بوب له
من ذكر رمضان وصاحب التوضيح تبعه على ذلك وقال بعضهم وانما اراد المصنف بايراده
في هذا الباب ثبوت ذكر رمضان بغير شهر ولم يقع ذلك في الرواية الموصولة وانما وقع في الرواية
المعلقة قلت قد ذهل هذا القائل عن حديث قتيبة في اول الباب فانه موصول وليس فيه ذكر شهر
والحديث الذى يليه عن يحيى بن بكير فيه ذكر الشهر والترجمة هل يقال رمضان او شهر رمضان فحديث
قتيبة يطابق قوله هل يقال رمضان وحديث يحيى يطابق قوله او شهر رمضان فضاء الوجه
الذى ذكره باطلا وجواب صاحب التلويح ايضا ليس بشئ والوجه في هذا ان يقال الاحاديث المعلقة
والموصولة المذكورة في هذا الباب تدل على ان لشهر رمضان اوصافا عظيمة منها ان فيه غفران ما تقدم
من ذنب الصائم فيه ايمانا واحتسابا وهو الذى علق منه البخارى قطعة في اول الباب وان فيه فتح
ابواب الجنان وان فيه غلق ابواب النار وان فيه تسلسل الشياطين وقد ثبت بالدلائل القطعية
فرضية هذا الصوم الموصوف بهذه الاوصاف واورد هذا الحديث في هذا الباب ليعلم ان هذا

الصوم يكون في أيام محدودة وهي أيام شهر رمضان وإن الوجوب يتعلق برؤيته فمن هذه الخبيثة يستأنس لوجهه إيراد هذا الحديث فيه ويكتفي في التطابق أدنى المناسبة فافهم يحثهم سند هذا الحديث هو بعيد سند الحديث الذي قبله غير أنه في الأول يروى ابن شهاب عن ابن أبي أنس عن أبيه عن أبي هريرة وفي هذا الحديث يروى ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله إذا رأيتموه أي الهلال لا يقال أنه اضمار قبل الذكر لدلالة السياق عليه كقوله تعالى ولا يؤيه لكل واحد منهما السدس أي لا يؤي المبت قوله فان غم عليكم أي فانه ستر الهلال عليكم ومنه الغم لانه يستر القلب والرجل الاغم المستور الجهة بالشعر وسمى السحاب غيالا لانه يستر السماء ويقال غم الهلال اذا استر ولم ير لاستناره بغيمة ونحوه وغمتم الشيء أي غطيتم قوله فاقدروا له بضم الدال وكسرها يقال قدرت الامر كذا اذا نظرت فيه ودبرته وقال في شرح المذهب وغيره أي ضيقه والقدروه تحت السحاب ومن قال بهذا احمد بن حنبل وغيره ممن يجوز صوم يوم الغيم عن رمضان وقال آخرون منهم ابن شريح ومطرف بن عبد الله وابن قتيبة معناه قدروه بحساب المنازل يعني منازل القمر وقال ابو عمر في الاستذكار وقد كان بعض كبار التابعين يذهب في هذا الى اعتباره بالنجوم ومنازل القمر وطريق الحساب وقال ابن سيرين وكان افضل له لو لم يفعل وحكى ابن شريح عن الشافعي انه قال من كان مذهبه الاستدلال بالنجوم ومنازل القمر ثم تين له من جهة النجوم ان الهلال الليلة وغم عليه جازله ان يعتد الصوم ويبينه ويجزيه وقال ابو عمر والذي عندنا في كتبه انه لا يصح اعتقاد رمضان الابروية فاشية او شهادة عادلة او اكمال شعبان ثلاثين يوما وعلى هذا مذهب جمهور فقهاء الامصار بالحجاز والعراق والشام والمغرب منهم مالك والشافعي والاوزاعي والثوري وابو حنيفة واصحابه وعامة اهل الحديث الا احمد ومن قال بقوله وذكر في القنية للحنفية لا بأس بالاعتماد على قول المنجمين وعن ابن مقاتل لا بأس بالاعتماد على قولهم والسؤال عنهم اذا اتفق عليه جماعة منهم وقول من قال انه يرجع اليهم عند الاشتباه بعيد وعند الشافعي لا يجوز تقليد المنجم في حسابه وهل يجوز للمنجم ان يعمل بحساب نفسه فيه وجهان وقال المازري حل جمهور الفقهاء قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فاقدروا له على ان المراد اكمال العدة ثلاثين كما فسره في حديث آخر ولا يجوز ان يكون المراد حساب النجوم لان الناس لو كفوا به ضاق عليهم لانه لا يعرفه الا افراد والشارع انما يأمر الناس بما يعرفه جاهدتهم قال القشيري واذا دل الحساب على ان الهلال قد طلع من الافق على وجه يرى لولا وجود المانع كالغيمة مثلا فهذا يقتضي الوجوب لوجود السبب الشرعي وليس حقيقة الرؤية متروكة في الزوم فان الاتفاق على ان المحبوس في المظهرة اذا علم باكمال العدة او بالاجتهاد ان اليوم من رمضان وجب عليه الصوم واذا لم ير الهلال ولا اخبره من رآه وفي الاشراف صوم يوم الثلاثين من شعبان اذ لم ير الهلال مع الصحوا جاع من الامة انه لا يجب بل هو منهي عنه وقال الكرماني واختلفوا في هذا التقدير يعني في قوله فاقدروا له قليل معناه قدروا عدد الشهر الذي كنتم فيه ثلاثين يوما اذا اصل بقاء الشهر وهذا هو المرضي عند الجمهور وقيل قدروا له منازل القمر وسيره فان ذلك يدل على ان الشهر تسعة وعشرون يوما وثلاثون قالا وهذا خطاب لمن خصه الله بهذا العلم والوجه هو الاول وقد استغيد من هذا الحديث ان وجوب الصوم ووجوب الافطار عند انتهاء الصوم متعلقان برؤية الهلال وقال عبد الرزاق حدثنا ابن ابي رواد عن نافع

عن ابن عمر ان الله تعالى جعل الاهلة مواقيت للناس فصوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فعدوا
 ثلاثين وقال الشافعي حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا
 تفتروا حتى تروا فان غم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين قال ابن عبد البر كذا قال والمحفوظ في حديث ابن عمر
 فاقدروا له وقد ذكر عبد الرزاق عن ايوب عن نافع عند ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 لهلال رمضان اذ ارايتوه فصوموا ثم اذ ارايتوه فافطروا فان غم عليكم فاقدروا له ثلاثين يوما قال
 ابو عمرو روى ابن عباس وابو هريرة وحذيفة وابو بكر وطلق الخنفي وغيرهم عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين قلت حديث ابن عباس
 اخرجه ابوداود عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقدموا الشهر بصيام يوم ولا يومين
 الا ان يكون شيء يصومه احدكم لا تصوموا حتى تروه ثم صوموا حتى تروه فان حال دونه غمامة
 فاتموا العدة ثلاثين ثم افطروا والشهر تسع وعشرون و حديث ابى هريرة عند الترمذي رواه من
 حديث ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقدموا الشهر بيوم ولا يومين
 الا ان يوافق ذلك صوما كان يصومه احدكم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فعدوا
 ثلاثين ثم افطروا وقال حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وقد انقرب به الترمذي من هذا الوجه وحديث
 حذيفة عند ابى داود والنسائي اخرجه ابوداود من رواية منصور عن ربيع عن حذيفة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقدموا الشهر حتى تروا الهلال او تكملوا العدة ثم صوموا حتى تروا الهلال
 او تكملوا العدة ونقل ابن الجوزي في التحقيق ان جد ضعف حديث حذيفة وقال ليس ذكر حذيفة فيه
 بمحفوظ وقد انكر عليه ابن عبد الهادي التقيح وقال انه وهم منه فان اجدنا ما اراد ان الصحيح قول من قال عن
 رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجهاته غير قارحة في صحة الحديث و حديث ابى بكرة
 رواه ابوداود والطيالسي ومن طريقه البيهقي بلفظ صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فاكلوا العدة
 ثلاثين يوما و حديث طلق بن علي رواه الطبراني في الكبير فقال عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى ان
 يصوم قبل رمضان بصوم يوم حتى تروا الهلال او نفي العدة ثم لا تفتروا حتى تروا او نفي العدة وفي اسناده
 حبان بن ربيعة قال ابن حبان فيه نظر وقال الذهبي لا يعرف وغيرهم من الصحابة البراء بن عازب وعائشة
 وعمر وجابر ورافع بن خديج وابن مسعود وابن عمر وعلى بن ابى طالب وسمرة بن جندب رضى الله تعالى
 عنهم و حديث البراء بن عازب عند الطبراني في الكبير و حديث عائشة عند ابى داود و حديث عمر عند
 البيهقي و حديث جابر عند البيهقي ايضا و حديث رافع بن خديج عند الدارقطني و حديث ابن مسعود عند
 الطبراني في الكبير و حديث ابن عمر عند مسلم و حديث علي بن ابى طالب عند احمد والطبراني و حديث
 سمرة بن جندب عند الطبراني ثم الحكمة في النهي عن التقديم بصوم يوم او يومين هي ان لا يختلط صوم
 الفرض بصوم نفل قبله ولا بعده تحذيرا مما صنعت النصارى في الزيادة على ما افترض عليهم برأيهم الفاسد
 وقد صح عن اكثر الصحابة والتابعين ومن بعدهم كراهة صوم يوم الشك انه من رمضان منهم علي وعمر وابن
 مسعود وحذيفة وابن عباس وابو هريرة و انس وابو وائل وابن المسيب وعكرمة و ابراهيم والاوزاعي
 والثوري والائمة الاربعة وابو عبيد و ابو نؤير واسحق وجاء ما يدل على الجواز عن جماعة من الصحابة
 قال ابو هريرة لان اتجمل في صوم رمضان يوم احب الى من ان اتأخر لاني اذا تجملت لم يقبني واذا
 تأخرت فأتني ومثله عن عمرو بن العاص وعن معاوية لان اصوم يوما من شعبان احب الى من ان افطر

يوما من رمضان ورؤى مثله عن عائشة واسماء بنتي ابي بكر رضى الله تعالى عنهم فان حال دون منظره غيم
 وشبهه فكذلك لا يجب صومه عند الكوفيين ومالك والشافعي والاوزاعي والثوري ورواية عن اجد
 فلو صامه وبان انه من رمضان يحرم عندنا وبه قال الثوري والاوزاعي وقال ابن عمر واحد وطائفة
 قليلة يجب صومه في الغيم دون النحر وقال قوم الناس تبع للامام ان صام صاموا وان افطر
 افطروا وهو قول الحسن وابن سيرين وسوار العنبر والشافعي في رواية واحد في رواية وقال مطرف بن
 عبد الله بن الشخير وابن شريح عن الشافعي وابن قتيبة والداودي وآخرون ينبغي ان يصح يوم الشك مفطرا
 متلو ما غير آكل ولا عازم على الصوم حتى اذا تبين انه من رمضان قبل الزوال نوى والا فطر فيما ذكره
 الطحاوي ويوم الشك هو ان يشهد عند القاضي من لا يقبل شهادته انه رآه واخبره من نوى به من عبد او
 امرأة فلو صامه ونوى التطوع به فهو غير مكروه عند الحنفية وبه قال مالك وفي شرح الهداية
 والافضل في حق الخواص صومه بنية التطوع بنفسه وخاصته وهو مروى عن ابي يوسف وفرض العوام
 التلوم الى ان يقرب الزوال وفي المحيط الى الزوال فان ظهر انه من رمضان نوى الصوم والا فطر وان صام
 قبل رمضان ثلاثة ايام واستعبان كله او وافق يوم الشك يوما كان يصومه فالافضل صومه بنية النفل
 وفي الميسوط الصوم افضل قال وتأويل النهي ان ينوى الفرض فيه وفي المحيط ان وافق يوما
 كان يصومه فالصوم افضل والا فطر افضل والصوم قبله يوم او يومين مكروه اى صوم كان
 ولا يكره بثلاثة وهو قول اجد وقال الشافعي يكره التطوع اذا انتصف شعبان لقوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا انتصف شعبان فلا تصوموا قال الترمذي حسن صحيح وقال النسائي لا نعلم
 احدا روى هذا الحديث غير العلاء بن عبد الرحمن وروى عن اجد انه قال هو ليس بمحفوظ قال
 وسألنا عبد الرحمن بن مهدي عنه فلم يصححه ولم يحدس به وكان يتوقاه قال اجد والعلاء لا يكره
 من حديثه الا هذا وفي رواية المروزي سألنا اجد عنه فانكره وقال ابو عبد الله هذا خلاف
 الاحاديث التي رويت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى تقدير صحة قول الترمذي يعارضه
 حديث عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لرجل
 هل صمت من سرر شعبان قال لا قال فاذا افطرت فصم يومين* وسرر الشهر آخره سمي بذلك لاستئثار
 القمر فيه وروى ابو داود باسناد جيد من حديث معاوية سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول صوموا الشهر وسره وانما تقدم بالصيام فمن احب فليفعله وعن ام سلمة رضى الله تعالى عنها
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يصوم من السنة شهرا كاملا الا شعبان يصله بربط
 قال الترمذي حديث حسن وعند الحاكم على شرطهما عن عائشة رضى الله تعالى عنها كان احب
 الشهور الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصوم شعبان ثم يصله بربط رمضان وفي مجمع
 الحفاظ المنذرى في حرف العين الممهلة بسند فيه ابن صالح كاتب الليث بن سعد حدثنا ابراهيم بن
 سعد حدثنا ابن شهاب عن سالم قال كان عبد الله بن عمر يصوم قبل هلال رمضان يومين ^ص
 وقال غيره عن الليث حدثني عقيل ويونس لهلال رمضان ثلثين ^{يوم} اى قال غير يحيى بن
 بكير واراد بهذا الغير ابو صالح عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني عقيل بضم العين ابن خالد
 الابلي كذلك اخرجه الاسمعيلى من طريقه قال حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب وذكروا بلفظ سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لهلال رمضان اذا رأيتوه فصوموا الحديث قوله

ويونس اى يونس بن يزيد الايلي وفي التلويح حديث يونس رواه مسلم في صحيحه قلت حديثه رواه مسلم عن حرمة ولكن ليس في روايته لهلال فقال حدثني حرمة قال اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سالم بن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا رايتوه فصوموا واذا رايتوه فافطروا فان غم عليكم فاقفروا له قوله لهلال ارا دان في روايته عقيل ويونس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لهلال رمضان اذا رايتوه فافطروا ما كان مضرا فانهم **ص** باب ٤ من صام رمضان ايمانا واحتسابا ونية **ش** اى هذا باب يذكر فيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من صام رمضان ايمانا واحتسابا الى هنا لفظ الحديث وقوله ونية نصب على انه عطف على قوله احتسابا واما زاد هذه اللفظة لان الصوم هو التقرب الى الله والنية شرط في وقوعه قرينة وانما لم يذكر جواب من اكتفاء بذكره في الحديث **ص** وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبعثون على نياتهم **ش** هذا قطعة من حديث وصله البخارى في اوائل البيوع من طريق نافع بن جبير عنها واوله يغزو جيش الكعبة حتى اذا كانوا ببغداد من الارض يخسف بأولهم وآخرهم قالت قلت يا رسول الله كيف يخسف بأولهم وآخرهم وفيهم اسواقهم ومن ليس منهم قال يخسف بأولهم وآخرهم ثم يبعثون على نياتهم يعنى يوم القيامة وانما ذكر هذه القطعة هنا تنبيها على ان الاصل في الاعمال النية وهو وجه المطابقة بين هذه القطعة وبين قوله ونية في الترجمة قوله يبعثون على نياتهم يعنى من كان منهم مختارا تقع المؤاخذة عليه ومن كان مكرها **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا يحيى عن ابى سلمة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه ومن صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه **ش** وجه المطابقة بينه وبين الترجمة هو انه جعل الترجمة جزءا من الحديث المذكور وقدمضى الحديث في كتاب الايمان في ترجتين الاولى في باب تطوع قيام رمضان من الايمان من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه والثانية عقيب الاولى في باب صوم رمضان احتسابا من الايمان واخرج الحديث الاول عن اسماعيل عن مالك عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج الثاني عن محمد بن سلام عن محمد بن فضيل عن يحيى بن سعيد عن ابى سلمة عن ابى هريرة وهذا اخرجه عن مسلم بن ابراهيم الازدى القصاب البصرى عن هشام الدستوائى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وقدمضى الكلام فيه هالك مستوفى قوله ايمانا اى تصديقا بوجوبه واحتسابا اى طلبا للاجر في الآخرة وقال الجوهرى الحسبة بالكسر الاجر احتسبت كذا اجرا عند الله وقال الخطابى اى عزيمة وهو ان يصومه على معنى الرغبة في ثوابه طيبة نفسه بذلك غير مستثقلة لصيامه ولا مستطيلة لاتمامه وانتصاب ايمانا على انه حال بمعنى مؤمنا وكذلك احتسابا بمعنى محتسبا ونقل بعضهم عن قال منصوبا على انه مفعول له او تمييز قلت وجهان بعيدان والذي له يدفى العريضة لا ينقل مثل هذا **ص** **باب** اجود ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في رمضان **ش** اى هذا باب يذكر فيه اجود ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قوله اجود افعل التفضيل من الجود وهو اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي ومعناه اسخى الناس واجود مضاف الى ما بعده مرفوع بالابتداء وكلمة ما مصدرية اى اجود كونه النبي وقوله يكون جملة في محل الرفع على الخبرية قوله

في شهر رمضان وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس وكان اجود ما يكون في
 رمضان لانه شهر يتضاعف فيه ثواب الصدقة وفيه الصوم وهو من اشرف العبادات فلذلك
 قال الصوم لي وانا اجزى به وفيه ليلة القدر وفيه كان جبريل عليه الصلاة والسلام يلقاه كل ليلة
 من رمضان فيدارسه القرآن **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابراهيم بن سعد اخبرنا
 ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس بالخير وكان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبرائيل
 عليه الصلاة والسلام يلقاه في كل ليلة في رمضان حتى ينسلخ يعرض عليه النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم القرآن فاذا لقيد جبريل عليه الصلاة والسلام كان اجود بالخير من الريح المرسلة
ش مطابقتة للترجمة من حيث انها من الحديث ببعض تغيير والحديث قد مضى في اول
 الكتاب في باب كيف كان بدء الوحي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه هناك عن
 عبد الله بن عبيد الله عن يونس عن الزهري الى آخره وقد اخرجه في خمسة مواضع وقد استوفينا الكلام
 فيه هناك ولم نبق شيئا والله اعلم بحقيقة الحال **ص** باب * من لم يدع قول الزور والعمل
 به في الصوم **ش** اي هذا باب في بيان حال من لم يدع اي لم يترك قول الزور وهو الكذب والميل
 عن الحق والعمل بالباطل والهمة قوله والعمل به اي بمقتضاه مما نهى الله عنه وانما حذف الجواب
 اكتفاء بما في الحديث وهكذا دأبه في غالب المواضع وقيل لونه ما في الخبر لطالت الترجمة
 اولو عبر عنه بحكم معين لوقع في عهده **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا ابن ابي ذئب
 حدثنا سعيد المقبري عن أبيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يدع
 قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في ان يدع طعامه وشرابه **ش** مطابقتة
 للترجمة من حيث ان الترجمة نصف حديث الباب وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن
 ابي ذئب وهو يروي عن سعيد المقبري عن أبيه كيسان اللبثي عن ابي هريرة والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في الادب عن احمد بن يونس عن ابن ابي ذئب به واخرجه ابوداود ايضا عن احمد بن
 ابن يونس واخرجه الترمذي في الصوم عن محمد بن المثني واخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر
 وعن الربيع بن سليمان واخرجه ابن ماجه فيه عن عمرو بن رافع عن ابن المبارك الكل عن ابن ابي
 ذئب وفي اكثر الروايات عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن أبيه وقد رواه ابن وهب عن ابن ابي ذئب
 فاختلف عليه رواه الربيع عنه مثل الجماعة ورواه ابن السرح عنه فلم يقل عن أبيه واخرجهما النسائي
 واخرجه الاسمعيلى من طريق جاد بن خالد عن ابن ابي ذئب باسقاطه ايضا واختلف فيه على ابن
 المبارك فاخرجه ابن حبان من طريقه بالاسقاط واخرجه النسائي وابن ماجه وابن خزيمة باثباته
 وكذلك اختلف على احمد بن يونس فرواه ابو داود في سننه عنه عن ابن ابي ذئب عن سعيد عن ابيه
 كرواية الاصل ورواه البخاري في كتاب الادب عن احمد بن يونس عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي
 هريرة هكذا هو في اكثر روايات البخاري وفي رواية ابي ذر زيادة ذكر أبيه وقد اختلف فيه على ابن
 ابي ذئب اختلف آخر فرواه يونس بن يحيى بن سابه عن ابن ابي ذئب عن ابن شهاب عن عبد الله
 ابن ثعلبة بن صمير عن ابي هريرة رواه النسائي في سننه الكبرى كذلك وقال فيما حكاه عنه المزي
 في الاطراف هذا حديث منكر لا اعلم من رواه عن الزهري غير ابن ابي ذئب ان كان يونس بن يحيى

حفظ عند ولم أر كلام النسائي في نسختي ولا في هريرة حديث آخر رواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي في سننه من رواية الحارث بن عبد الرحمن بن أبي ذياب عن عمه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس الصيام من الاكل والشرب فقط انما الصيام من اللغو والرفث فان سأل أحد أو جهل عليك فقل اني صائم ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله من لم يدع قول الزور او امر من لم يترك وقد ذكرنا تفسير الزور عن قريب وقال شيخنا قوله هذا يحتمل ان يراد من لم يدع ذلك مطلقا غير مقيد بصوم ويكون معناه ان من لم يدع قول الزور والعمل به الذي هو من اكبر الكبائر وهو متلبس به فاذا يصنع بصومه وذلك كما يقال افعال البر يفعلها البر والفاجر ولا يمتنع النواهي الا الصديق ويحتمل ان يكون المراد من لم يدع ذلك في حال تلبسه بالصوم وهو الظاهر وقد صرح به في بعض طرق النسائي من لم يدع قول الزور والعمل به والجهل في الصوم وقد بوب الترمذي على هذا الحديث بقوله باب ما جاء في التشديد في الغيبة للصائم وقال شيخنا فيه اشكال من حيث ان الحديث فيه قول الزور والعمل به والغيبة ليست قول الزور ولا العمل به اذ حشد الغيبة على ما هو المشهور ذكر كذا اذك بما فيه مما يكرهه وقول الزور هو الكذب والبهتان وقد فسر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قول الزور في قوله في سورة الحج بشهادة الزور فقال عذاب شهادة الزور الاشرأ بالله وهكذا بوب ابو داود على الحديث الغيبة للصائم وبوب عليه النسائي في الكبرى ما ينهى عنه الصائم من قول الزور والغيبة وبوب عليه ابن ماجه باب ما جاء في الغيبة والرفث للصائم وكأثمهم والله اعلم فهموا من الحديث حفظ المنطق عن المحرمات ومن جعلتها الغيبة ولهذا بوب عليه ابن حبان في صحيحه ذكرنا الخبر الدال على ان الصيام انما يتم باجتناب المحظورات لا بمجانبة الطعام والشراب والجمع فقط وفي بعض الفاظ الحديث من لم يدع قول الزور والعمل به والجهل فيحتمل ان يراد بالجهل جميع المعاصي وهذه اللفظة عند البخاري في كتاب الادب وعند النسائي ايضا وابن حبان في صحيحه ورواه ابن ماجه ولفظه من لم يدع قول الزور والجهل والعمل به قال شيخنا الضمير في به يحتمل ان يعود الى الزور فقط وان كان ابعد في الذكر لاتفاق الروايات عليه ويحتمل ان يعود على الجهل فقط لكونه اقرب مذكور وعلى هذا فالغيبة عمل بالجهل ويحتمل عود الضمير عليهما اعني الزور والجهل وانما فرد الضمير لاشتراكهما في تنقيص الصوم انتهى قلت يجوز ان يعود اليهما باعتبار كل واحد واختلاف العلماء في ان الغيبة والنميمة والكذب هل يفطر الصائم فذهب الجمهور من الاثمة الى انه لا يفسد الصوم بذلك وانما الترهة عن ذلك من تمام الصوم وعن الثوري ان الغيبة تفسد الصوم ذكره الغزالي في الاحياء وقال رواه بشر بن الحارث عنه قال وروى ليث عن مجاهد خصلتان تفسدان الصوم الغيبة والكذب هكذا ذكره الغزالي بهذا اللفظ والمعروف عن مجاهد خصلتان من حفظهما سلم له صومه الغيبة والكذب هكذا رواه ابن ابي شيبة عن محمد بن فضيل عن ليث عن مجاهد وروى ابن ابي الدنيا عن احمد بن ابراهيم عن يعلى بن عبيد عن الامش عن ابراهيم قال كانوا يقولون ان الكذب يفطر الصائم وروى ايضا عن يحيى بن يوسف عن يحيى بن سليم عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة السلماني قالوا اتقوا المفطرين الكذب والغيبة قوله فليس لله حاجة هذا مجاز عن عدم الالتفات والقبول ففي السبب واراد المسبب قال ابن بطال وضع الحاجة موضع الارادة اذ الله لا يحتاج الى شيء يعني ليس لله ارادة في صيامه وقال ابو عمر ليس معناه ان يؤمر بأن يدع صيامه وانما معناه التحذير من قول الزور وما ذكر معه وهو مثل قوله من باع الخمر فليس قصص الخنازير

اى يذبحها ولم يأمره بذبحها ولكنه على التحذير والتعظيم لاثم بايع الحجر قال فكذلك من اغتاب
 او شهد ذورا او منكرا لم يؤمر بأن يدع صيامه ولكنه يؤمر باجتناب ذلك لئتم له اجر صومه ثم
 قوله فليس لله حاجة شكذا لفظ الصحيح وكتب السنن وغيرها من الكتب المشهورة وفي بعض طرقة
 فليس به حاجة يعنى بالذى يصوم بهذا الوصف رواه بهذا اللفظ البيهقي في شعب الايمان من رواية
 يزيد بن هارون عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري من غير ذكر ابيه واسناده صحيح وزيد بن هارون
 من ائمة المسلمين **ص** **باب** هل يقول اني صائم اذا شتم **ش** اى هذا باب يذكر
 فيه هل يقول الشخص اني صائم اذا شتمه احد ولم يذكر جواب الاستفهام اكتفاء بما في حديث
 الباب **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف عن ابن جريج قال اخبرني
 عطاء عن ابي صالح الزيات انه سمع ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال الله كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لى وانا اجزى به والصيام جنة واذا كان
 يوم صوم احدكم فلا يرفث ولا يصخب فان سابه احد او قاله فليقل اني امرؤ صائم والذي نفس محمد
 بيده خلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك للصائم فرحتان يفرحهما اذا افطر فرح واذا
 لقي ربه فرح بصومه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فان سابه احد او قاله فليقل اني امرؤ
 صائم وقدمضى هذا الحديث قبل هذا بخمسة ابواب وهو باب فضل الصوم فانه اخبره هناك
 عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة وهذا اخرجه عن ابراهيم
 ابن موسى بن يزيد التميمي القراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير عن هشام بن يوسف ابي عبد الرحمن
 الصغانى الباقى قاضيهما عن عبد الملك بن جريج عن عطاء بن ابي رباح عن ابي صالح ذكوان الزيات السمان
 عن ابي هريرة وههنا زيادة وهى قوله فلا يصخب وهناك ولا يجهل وقوله للصائم فرحتان الى آخره وقد
 مضى الكلام فيه مستوفى قوله ولا يصخب بالصاد المهملة والخاء المحممة في رواية الاكثرين وروى
 بعضهم ولا يصخب بالسين بدل الصاد ومعناها واحد وهو الخصاص والصباح قوله خلوف بضم الخاء
 وبالواو بعد اللام في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني خلف كحذف الواو وقال بعضهم كانهما صيغة
 جمع وسكت ولم يبين مفردة ما هو والظاهر انه جمع خلفه بالكسر وقال ابن الاثير الخلفة بالكسر تغيير ربح الفم
 واصلها في النبات ان ينبت الشئ بعد الشئ لانهار ائحة حدثت بعد ارائحة الاولى وروى في غير البخارى
 بهذه اللفظة اعنى خلفه قوله للصائم فرحتان جملة اسمية من البدأ المؤخر والخبر المقدم قوله يفرحهما
 اى يفرح بهما فحذف الجار واوصل الضمير كما في قوله تعالى فليصمه اى فليصم فيه او هو مفعول
 مطلق فاصله يفرح الفرحتين فجعل الضمير بدله نحو عبد الله اظنه مطلق قوله اذا افطر فرح
 وفي رواية مسلم فرح بفطره وقال القرطبي معناه فرح بزوال جوده وعطشه حيث ايسر له الفطر وهذا الفرح
 طبعى وهو السابق للهم وقيل ان فرحه بفطره انما هو من حيث انه تمام صومه وخاتمة عبادته وتخفيف
 من ربه ومعونة على مستقبل صومه قوله فرح بصومه اى بجزائه وثوابه وقيل هو السرور
 بقبول صومه وترتب الجزاء الوافى عليه وقال ابن العربي فرحة عند افطاره بلذة الغذاء عند الفقهاء
 وبخلوص الصوم من الرفث والغف عند الفقهاء **ص** **باب** الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة
ش اى هذا باب في كسر النفس بالصوم لمن خاف على نفسه العزوبة بضم العين والزى قال
 الجوهري العزوبة والعزبة الاسم قلت من عزب يعزب ويعزب قال الكسائى العزب الذى لا اهل له

والعزبة التي لازوج لها وقال ابن الاثير العزب البعد من النكاح ومعنى خاف على نفسه العزوبة
يعنى خاف من بعد النكاح ان يقع في العنت وهو الزنا ومادة هذه اللفظة في الاصل تدل على البعد ومنه
يقال عرب عنى فلان اى بعد ويقال تعزب فلان زمانا ثم تأهل ثم لفظ العزوبة في الترجمة رواية
الاكثرين وفي رواية ابى ذر العزبة وكلاهما واحدا كذا كرنا ص حدثنا عبد ان عن ابى
حزرة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال بينا انا امشى مع عبد الله رضى الله تعالى عنه قال
كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من استطاع الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن
للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء ش ~~م~~ مطابقتة للترجمة في قوله فعليه بالصوم
ذكر رجاله ~~م~~ وهم ستة الاول عبدان هو عبد الله بن عثمان * الثاني ابو حنيفة * الثالث سليمان الاعمش * الرابع
اسمه محمد بن ميمون السكري وقدم في باب نفص اليدين في الغسل * الثالث سليمان الاعمش * الرابع
ابراهيم النخعي * الخامس علقمة بن قيس النخعي * السادس عبد الله بن مسعود ~~م~~ ذكر لطائف
اسناده ~~م~~ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العننة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه
وشيح ~~م~~ شيخه مروزيان والبقية الثلاثة كوفيون وفيه القول في موضعين وفيه رواية الراوى عن
خاله لان علقمة خال ابراهيم ~~م~~ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ~~م~~ اخرجه البخارى ايضا في السكاح
عن عمر بن حفص بن غياث عن ابيه واخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن يحيى وابى بكر وابى
كريب ثلاثهم عن ابى معاوية وعن عثمان عن جرير واخرجه ابو داود فيه عن عثمان عن جرير
واخرجه النسائي فيه عن احمد بن حنبل عن ابى معاوية وفي الصوم عن بشر بن خالد وعن هلال
ابن العلاء عن ابيه واخرجه ابن ماجه في النكاح عن عبد الله بن عامر ~~م~~ ذكر معناه ~~م~~ قوله بينا
انا امشى قد ذكرنا غير مرة ان اصل بينا بين فاشبعت الفتحه فصارت الفا يقال بينا وبينما وهما ظرفا
زمان بمعنى المفاجأة ويضافان الى جملة والافصح في جوابهما ان لا يكون باذ واذا وقد جاء بهما كثيرا
وقال الكرماني فان قلت جواب بين كيف صح بالفاء وهو اما باذا او بالفعل المجرد قلت اما ان يجعل
الفاء مقام اذ للاخوة بينهما واما ان يقال لفظ قال مقدر والمذكور مفسر له انتهى قلت هذا كله
تعسف لانا لانسلم ان جواب بين باذا لانا قلنا الآن ان الافصح ان يكون بالفاء ولانسلم قوله بالفعل المجرد
وايضا لانسلم الاخوة بين اذا والفاء والصواب ان يقال جواب بين هو قوله فقال والفاء لا تضر ولا تقسد
به المعنى ولا يحتاج الى تقدير شئ وقوله قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جملة معترضة
بين قوله بينا وبين جوابه فافهم قوله من استطاع قال القرطبي الاستطاعة ها عبارة عن وجود
ما به يتزوج ولم يرد القدرة على الوطى وقال الكرماني رحمه الله وتقديره من استطاع منكم
الجماع لقدرة على مؤن النكاح فليتزوج ومن لم يستطع الجماع لعجزه عن مؤنه فعليه بالصوم قوله
الباءة فيها اربع لغات الفصحى المشهورة بالمدو الهاء الثانية بلامه الثالثة بالباء الرابعة بالباءة بهاء بن
بلامدو في الموعب الباء الحظ من النكاح وعن ابن الاعرابى الباء والباءة الباءة النكاح وفي الصحاح الباءة
مثل الباعة لغة في الباءة ومنه سمي النكاح باء او بابه لان الرجل يتبوء من اهله اى يستمكن منها كما يتبوء
من داره وبوئه منزلا اترله فيه والاسم البيئة بالفتح والكسر وقال الاصمعي الباء الغشيان قوله
فانه اى فان التزوج يدل عليه قوله فليتزوج قوله اغض بالغين والاضاد المجتئين اى ادعى الى غض
البصر قوله واحصن اى ادعى الى احصان الفرج وقال صاحب التوضيح يحتمل ان يكون اغض

واحصن البهائم ويحتمل ان يكونا على باهما قلت هذا تصرف من ليس له يد في العربية لان كلامها افضل التفضيل فكيف يكونان على باهما قوله فانه اى فان الصوم له اى للصائم قوله وجاء بكسر الواو وبالمد وهورض الخصيتين وقيل هورض العروق والخصيتان بحالهما وقال القرطبي وقد قاله بعضهم بفتح الواو والقصر وليس بشئ وقال ابن سيدة وجاء التيس وجاء وجاء فهو موجوء ووجى وقيل الوج مصدر والوجاء اسم وقال ابن الاثير وروى وجأ ووزن عصا يريد التعب والحقا وذلك بعيد الا ان يراد فيه معنى القنور لان من وجى فترعن المشى فشيء الصوم في باب النكاح بالتعب في باب المشى ذكر ما يستفاد منه قال الخطابي وفيه دليل على جواز المعانة لقطع الباء بالادوية لقوله فليصم وقال القرطبي وفيه وجوب الخيار في العنة وفيه ان الصوم قاطع لشهوة النكاح واعترض بأن الصوم يزيد في تهيج الحرارة وذلك مما يثير الشهوة واجيب بان ذلك انما يقع في مبدأ الامر فاذا تبادى عليه واعتاده سكن ذلك وشهوة النكاح تابعة لشهوة الاكل فانه يقوى بقوتها ويضعف بضعفها وفيه الامر بالنكاح ان استطاع وتأقت نفسه وهو اجاع لكنه عند الجمهور امر ندب لا ايجاب وان خاف العنت كذا قالوا قلت النكاح على ثلاثة انواع الاول سنة وهو في حال الاعتدال لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم تناكحوا وتولدوا تكثرُوا فاني اباهى بكم الائم يوم القيامة الثاني واجب وهو عند التوقان وهو غلبة الشهوة الثالث مكروه وهو اذا خاف الجور لانه انما شرع لمصالح كثيرة فاذا خاف الجور لم تظهر تلك المصالح ثم في هذه الحالة تشغل بالصوم وذلك ان الله تعالى احل النكاح وندب نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم اليه ليكونوا على كمال من دينهم وصيانة لانفسهم من غرض ابصارهم وحفظ فروجهم لما يحشون على من جبهه الله على حب اعظم الشهوات ثم اعلم ان الناس كلهم لا يحدون طولاً الى النساء وربما خافوا العنت بعقد النكاح فعوضهم منه ما يدفعون به سورة شهواتهم وهو الصيام فانه وجاء وهو مقطع للانتشار وحركة العروق التي تحرك عند شهوة الجماع ص باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رايتمو فافطروا ش اى هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وهذه الترجمة هي بعينها لفظ مسلم حيث قال حديثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا ابراهيم ابن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رايتمو فافطروا فان غم عليكم فصوموا ثلاثين يوماً وليس في احاديث الباب مثل عين الترجمة وانما المذكور ما يقارب الترجمة من حيث اللفظ وما هو عينها من حيث المعنى على ما ينبغي عن قريب ان شاء الله تعالى ص وقال صلة عن عمار من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم ش مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان مقتضى معناها ان لا يصام يوم الشك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم علق الصوم برؤية الهلال وهو هلال رمضان فلا يصام اليوم الذي هو آخر شعبان اذا شك فيه هل هو من شعبان او من رمضان وصلة بكسر الصاد المهملة وفتح اللام المحففة على وزن عدة وقال بعضهم على وزن عمرو وليس بصحيح وهو ابن زفر بضم الزاى وفتح الفاء المحففة وفي آخره راء العبسي الكوفي يكنى ابا بكر ويقال ابا العلاء قال الواقدي توفي في زمن مصعب بن الزبير وهو من كبار التابعين وفضلاتهم وزعم ابن حزم انه صلة بن اشيم وهو وهم وقد صرح بانه صلة بن زفر جميع من روى هذا وعمار هو ابن ياسر العبسي ابو البقظان قتل بصفين وقد وصل هذا التعليق اصحاب السنين الاربعة فقال الترمذي حدثنا عبد الله

ابن سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن عمر بن قيس الملائي عن أبي اسحق عن صلة بن زفر قال كنا عند
 عمار بن ياسر فأتى بشاة مصلية فقال كلوا فتحنى بعض القوم فقال أنى صائم فقال عمار من صام اليوم
 الذى يشك فيه فقد عصى أبا القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم ورواه النسائي عن الأشج ورواه
 أبو داود وابن ماجه عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبي خالد الأحمر وأخرجه أيضا ابن خزيمة
 وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه * ويوم الشك هو اليوم الذى يتحدث الناس
 فيه برؤية الهلال ولم يثبت رؤيته أو شهد واحد فردت شهادته أو شاهدان فاستقانا فردت
 شهادتهما وقال ابن المنذر فى الأشراف قال أبو حنيفة وأصحابه لا بأس بصوم يوم الشك
 تطوعا وهذا قول أهل العلم وبه قال الأوزاعي والليث بن سعد وأحمد وإسحق ومثله عن مالك
 على المشهور وكانت أسماء بنت أبى بكر رضى الله تعالى عنهما تصومه وذكر القاضى أبو يعلى
 أن صوم يوم الشك مذهب عمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب وأنس بن مالك وأبى هريرة وابن
 عباس وقال أصحابنا صوم يوم الشك على وجوه * الأول أن ينوى فيه صوم رمضان وهو مكروه
 وفيه خلاف أبى هريرة وعمر ومعاوية وعائشة وأسماء ثم أنه من رمضان يحزبه وهو
 قول الأوزاعي والثورى ووجه الشافعية وعند الشافعى واجداً لا يحزبه إلا إذا أخبر به من يثق
 به من عبداً أو امرأة * والثانى أنه أن نوى عن واجب آخر كقضاء رمضان والنذر أو الكفارة
 وهو مكروه أيضاً إلا أنه دون الأول فى الكراهة وإن ظهر أنه من شعبان قبل يكون نقلاً وقيل
 يحزبه عن الذى نواه من الواجب وهو الأصح وفى المحيط وهو الصحيح * والثالث أن ينوى التطوع
 وهو غير مكروه عندنا وبه قال مالك وفى الأشراف حكى عن مالك جواز النفل فيه عن أهل العلم
 وهو قول الأوزاعي والليث وابن مسleme وأحمد وإسحق وفى جوامع الفقه لا يكره صوم يوم الشك
 بنية التطوع والأفضل فى حق الخواص صومه بنية التطوع بنفسه وخاصة وهو مروى عن
 أبى يوسف وفى حق العوام التلوم إلى أن يقرب الزوال وفى المحيط إلى وقت الزوال فإن ظهر أنه
 من رمضان نوى الصوم والأفطر * والرابع أن يضمع فى أصل النية بأن ينوى أن يصوم غداً إن كان
 من رمضان ولا يصومه إن كان من شعبان وفى هذا الوجه لا يصير صائماً * والخامس أن يضمع
 فى وصف النية بأن ينوى أن كان غداً من رمضان يصوم عنه وإن كان من شعبان فغن واجب آخر
 فهو مكروه * والسادس أن ينوى عن رمضان أن كان غداً من رمضان وعن التطوع أن كان من شعبان يكره قوله من
 صام يوم الشك وفى رواية ابن خزيمة وغيره من صام اليوم الذى يشك فيه قال الطيبى إنما
 بالموصول ولم يقل يوم الشك مبالغة فى أن صوم يوم فيه أدنى شك سبب العصيان فكيف من صام
 يوماً الشك فيه قائم قوله فقد عصى أبا القاسم استدلل به على تحريم صوم يوم الشك لأن الصحابي
 لا يقول ذلك من قبل رأيه فيكون من قبيل المرفوع وقال ابن عبد البر هو مسند عندهم
 لا يختلفون فى ذلك وخالفه الجوهري المالكي فقال هو موقوف ورد عليه بأنه موقوف
 لفظاً مرفوع حكماً وإنما قال أبا القاسم بتخصيص هذه الكسبة للإشارة إلى أنه صلى الله تعالى
 عليه وسلم هو الذى يقسم بين عباد الله حكم الله بحسب قدرهم واقتدارهم * ص حدثنا
 عبد الله بن مسleme عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فإن غم عليكم فأقروا له
 ش * مطابقتها للترجمة من حيث أن معنى لفظ الترجمة يؤول إلى معنى هذا الحديث وحاصلها

سواء وقد مضى في باب هل يقال رمضان او شهر رمضان مارواه من حديث سالم عن ابن
 عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا رأيتموه فصوموا واذا رأيتموه
 فافطروا فان غم عليكم فاقدروا لهم له وقد استوفينا الكلام فيه هناك وفي الحديثين كليهما
 فاقدروا له وجاء من وجه آخر عن نافع فاقدروا ثلاثين وهكذا اخرجهم مسلم من طريق عبد الله
 ابن عمر عن نافع وكذا اخرجهم عبد الرزاق عن معمر عن ابوب عن نافع قال عبد الرزاق واخبرنا عبد العزيز
 ابن ابي رواد عن نافع به فقال فعدوا ثلاثين **ح** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن جلبة
 ابن سحيم قال سمعت ابن عمر يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا وخمس
 الابهام في الثالثة **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان معنى الترجمة يدل على ان الصوم
 انما يجب برؤية الهلال والهلال تارة يكون تسعا وعشرين يوما فهذا الحديث بين ذلك و ابو الوليد
 هو هشام بن عبد الملك الطيالسي وجلبة بالجيم والياء الموحدة واللام المفتوحة ابن سحيم تصغير
 السحيم بالمهملتين الكوفي يكنى بابي سورة مصغر سارة مات زمن الوليد بن يزيد والحديث اخرجهم البخاري
 ايضا في الطلاق عن آدم واخرجهم مسلم في الصوم عن عبد الله بن معاذ عن ابيه واخرجهم النسائي فيه عن محمد
 ابن عبد الاعلى عن خالد بن الحارث الكل عن شعبة به قوله الشهر اى الذى نحن فيه او جنس الشهر
 قوله هكذا وهكذا اشار بيديه اليه الكريمين ناشرا اصابعه مرتين فهذه عشرون قوله وخمس
 الابهام في الثالثة اى اشار في المرة الثالثة بيديه ناشرا اصابعه وخمس الابهام فيها فهذه تسعة فاجلحة
 تسعة وعشرون يوما ولفظ خمس بفتح الحاء المعجمة والنون وفي آخره سين مهملة معناه قبض
 والشهور انه لازم يقال خمس خنوسا وروى حابس بالحاء المهملة والياء الموحدة بمعنى خمس
 وهى رواية الكشميهنى وحاصله ان الاعتبار بالهلال فقد يكون تاما ثلاثين وقد يكون ناقصا
 تسعا وعشرين وقد لا يرى الهلال فيجب اكمال العدد ثلاثين قالوا وقد يقع النقص متواليا في شهرين
 وثلاثة واربعة ولا يقع اكثر من اربعة **و** وفيه جواز اعتماد الاشارة المفهمة في مثل هذا **ح**
 حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اوقال قال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غي عليكم فاكلوا
 عدة شعبان ثلاثين **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وآدم هو ابن ابي اياس ومحمد بن زياد
 بكسر الزاى وخفة الياء آخر الحروف مر في عمل الاعقاب والحديث اخرجهم مسلم في الصوم ايضا
 عن عبد الله بن معاذ عن ابيه واخرجهم النسائي فيه عن مؤمل بن هشام وعن محمد بن عبد الله بن يزيد
 عن ابيه الكل عن شعبة به وقد اعترض الاسمعلى بقوله روى الشيخ هذا الحديث عن آدم عن شعبة
 وقال فيه فان غم عليكم فاكلوا عدة شعبان ثلاثين وقدروا بياه عن غندر وابن مهدي وابن علية
 وعيسى بن يونس وشبابه وعاصم بن على والنضر بن شميل وبزيد بن هرون وابي داود كلهم عن
 شعبة لم يذكر احد منهم فاكلوا عدة شعبان ثلاثين يوما هذا يجوز ان يكون آدم رواه على التفسير
 من عنده للخبر والافليس لانفراد ابى عبد الله عنه بهذا من بين من رواه عنه ومن بين سائر من ذكرنا
 ممن روى عن شعبة وجه وان كان المعنى صحيحا ورواه المقبرى عن ورقاء عن شعبة على ما ذكرناه
 ايضا انتهى قلت حاصله انه وقع للبخارى ادراج التفسير في نفس الخبر **و** ذكر معناه **قوله**
 اوقال ابو القاسم شك من الراوى قوله لرؤيته اللام فيه للتوقيت كما في قوله تعالى اقم الصلاة لادائك
 الشمس اى وقت ادائك والمعاد من قوله صوموا لرؤيته لرؤيته بعض المسلمين ولا يشترط رؤية

كل الناس قال النووي بليكني من جميع الناس رؤية عدلين وكذا عدل على الاصح هذا في الصوم واما في انظر فلا يجوز بشهادة عدل واحد على هلال شوال عند جميع العلماء الا باثور جوزه بعدل واحد قلت قال اصحابنا واذا كان بالسماء علة قبل الامام شهادة الواحد العدل في رؤية هلال رمضان رجلا كان او امرأة حرا كان او عبدا لانه امر ديني وقول العدل في الديانات مقبول وفي التحفة والطحاوي يكتفي بالعدالة الظاهرة وفي الذخيرة وان كان فاسقا قلت هذا بعيد جدا وفي الذخيرة عن ابي جعفر الفقيه قبول قول الواحد في صوم رمضان سواء كان بالسماء علة ام لا وعن الحسن انه قال يحتاج الى شهادة رجلين او رجل وامرأتين سواء كان بالسماء علة ام لا وفي البدائع يقبل قول الواحد في رمضان اذا كان بالسماء علة بلا خلاف بين اصحابنا وفي الروضة ذكر في الهاروني انه يقبل شهادة الواحد بالصوم والسماء محسنة عن ابي حنيفة خلافا لهما وفي المحيط وينبغي ان يفسر جهة الرؤية فان احتمل رؤيته يقبل والا فلا والمذهب عند الشافعية ثبوته بعدل واحد ولا فرق بين الغيم وعدمه عندهم ولا يقبل قول العبد والمرأة في الاصح ويقبل قول المستور في الاصح وقال عطاء وعمر بن عبد العزيز والاوزاعي ومالك واسحق وداود يشترط الثني وقال الثوري رجلا ن او رجل وامرأتان وقال احمد بصوم بواحد عند عدم الغيم ويقبل خبر حريين او حر وحرتين للفطر اذا كانت بالسماء علة و الاجمع عظيم يقع العلم بخبرهم وقيل اهل المحلة وقيل خمسون رجلا كالقسامة وعن خلف بن ابوب خزيمة يبلغ هلال الاضحي كالقمر وقيل مائة ذكرها في خزائن الاكل واذا حال دون المطلع غيم او فترة ليلة الثلاثين من شعبان لا تجد فيه ثلاثة اقوال ا احدها يجب صومه على انه من رمضان * والثاني لا يجوز فرضا ولا نفلا مطلقا بل قضاء وكفارة ونذرا ونفلا يوافق عادة وبه قال الشافعي وقال مالك وابو حنيفة لا يجوز عن فرض رمضان ويجوز عما سوى ذلك والثالث المرجع الى رأى الامام في الصوم والفطر قوله فان غي اى الهلال من الغباوة وهو عدم الفطنة يقال غي على بالكسر اذا لم تعرفه وهى استعارة لخفاء الهلال وهو من باب علم يعلم وقال ابن الاثير وروى غي بضم الغين وتشديد الباء المكسورة لما لم يسم فاعله قال غي بالفتح والتخفيف وغى بالضم والتشديد من الغباء شبه الغبرة في السماء وفي رواية المستمل فان غم بضم الغين المعجزة وتشديد الميم قبل معناه حال بينكم وبينه غيم يقال غممت الشئ اذا غطيته وقال ابن الاثير وفي غم ضمير الهلال ويجوز ان يكون غم مسندا الى الظرف اى فان كنتم مغموما عليكم فاكلوا وترك ذكر الهلال للاستغناء عنه وفي رواية الكشميهني اغمى على صيغة المجهول من الانماء بالغين المعجزة يقال اغمى عليه الخبر اذا استعجم وفي رواية السرخسي غمى بضم الغين المعجزة وتشديد الميم من التغمية وهو السر والتغطية ونقل ابن العربي انه روى عى بفتح العين المهملة من العمى قال وهو بمعناه لانه ذهاب البصر عن المشاهدات وذهاب البصيرة عن المعقولات قوايم فاكلوا عدة شعبان ثلاثين وفي حديث عبد الله بن عمر الذي مضى قبل هذا الحديث فاكلوا العدة ثلاثين ولم يذكروا فيه شعبان ولا غيره ولم يخص شهرا دون شهر بالاكمال اذا غم فلا فرق بين شعبان وغيره في ذلك اذ لو كان شعبان غير مراد بهذا الاكمال لبنه فلا يكون رواية من روى فاكلوا عدة شعبان مخالفا لمن قال فاكلوا العدة بل مينة لها ويؤيد ذلك ما رواه اصحاب السنن واحمد وابن خزيمة وابو يعلى من حديث ابن عباس فان حال بينكم وبينه سحاب فاكلوا العدة ثلاثين ولا تستقبلوا الشهر استقبالا ورواه الطيالسي من

هذا الوجه بلفظ ولا تستقبلوا رمضان بصوم يوم من شعبان **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن عكرمة بن عبد الرحمن عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آلى من نسائه شهرا فلما مضى تسعة وعشرون يوما غدا اوراح فقيل له انك حلفت ان لا تدخل شهرا فقال ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما **ش** مطابقتها للترجمة مثل الوجه الذى ذكرناه في مطابقة الحديث السابق للترجمة **✽** ذكر رجاله **✽** وهم خمسة **✽** الاول ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد **✽** الثاني عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج **✽** الثالث يحيى بن عبد الله بن صيفي منسوب الى ضد الشوى مرفى اول الزكاة **✽** الرابع عكرمة بن عبد الرحمن بن الحارث المخزومي مات زمان يزيد بن عبد الملك **✽** الخامس ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمها هند بنت ابي امية **✽** ذكر لطائف اسناده **✽** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه مذكور بكنيته وانه بصرى وان ابن جريج ويحيى مكيان وعكرمة مدني **✽** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **✽** اخرجه البخارى ايضا في السكاح عن ابي عاصم وعن محمد بن مقاتل واخرجه مسلم في الصوم عن هرون بن عبد الله وعن اسحق بن راهويه واخرجه النسائي في عشرة النساء عن يوسف بن سعيد واخرجه ابن ماجه في الطلاق عن احمد بن يوسف عن ابي عاصم **✽** ذكر معناه **✽** قوله آلى اى حلف لا يدخل على نسائه ويقال آلى يولي ايلاء وتآلى يتآلى تأليا **قوله** من نسائه انما عداه بمن حلف على المعنى وهو الامتناع من الدخول وهو يتعدى عن **قوله** غدا بالغين المعجمة يقال غدا يغدو غدوا وهو الذهاب اول النهار **قوله** اوراح شك من الراوى من الرواح وهو الذهاب آخر النهار وهو الاصل وقد يراد به مطلق الذهاب اى وقت كان ومنه **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم من راح الى الجمعة في الساعة الاولى اى من مشى اليها وذهب الى الصلاة ولم يرد رواح آخر النهار وروى مسلم حدثنا عبد بن حنيد قال اخبرنا عبدالرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقسم ان لا يدخل على ازواجه شهرا قال الزهري فاخبرني عمروة عن عائشة قالت لما مضت تسع وعشرون ليلة اعدهن دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت بداني فقلت يا رسول الله انك اقممت ان لا تدخل علينا شهرا وانك دخلت من تسع وعشرين اعدهن قال ان الشهر تسع وعشرون معناه قد يكون تسعة وعشرين كما صرح به في بعض الروايات **✽** ثم اعلم ان قول ام سلمة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آلى من نسائه شهرا المراد منه الحلف لا الايلاء الشرعى لان الايلاء الشرعى هو الحلف على ترك قربان امرأته اربعة اشهر واكثر لقوله تعالى للذين يؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر فيكون مدة الايلاء اربعة اشهر من غير زيادة ولا نقصان وروى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا علي بن مسهر عن سعيد ابن عامر الاحول عن عطاء عن ابن عباس قال اذا آلى من امرأته شهرا او شهرين او ثلاثة ما لم يباغ الحد فليس بايلاء واخرج نحوه عن عطاء وطاوس وسعيد بن جبير والشعبي وقال الشافعي واحد اذا حلف لا يقربها اربعة اشهر لا يكون موليا حتى يزيد مدة المطالبة واشترط مالك زيادة يوم والاية المذكورة حجة عليهم وحكم الايلاء انه اذا وطئها في المدة كفر لانه حنث فيمينه وقال الحسن البصرى لا كفارة عليه وسقط الايلاء وان لم يبطأها في المدة حتى مضت بانته منه بتطبيق واحدة وهو قول ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعثمان وعلي رضى الله عنهم وهو قول جمهور التابعين وفيه فروع

كثيرة محالها كتب النقد **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا سليمان بن بلال عن جريد
عن انس رضي الله تعالى عنه قال آلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من نسائه وكانت انفكت رجله
فاقام في مشربة تسعا وعشرين ليلة فقالوا يا رسول الله آليت شهرا فقال ان الشهر يكون تسعا
وعشرين **ش** **ص** وجه مطابق لترجمة مثل ما ذكرنا وجهها في الحديثين السابقين وعبد العزيز
ابن عبدالله بن يحيى بن عمرو ابو القاسم القرشي العامري الاويسي المدني وهو من افرادة وحيد بضم الحاء
الطويل ابو عبيدة البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في النذر عن عبدالعزيز المذكور وفي النكاح
عن خالد بن مخلد وفي الطلاق عن اسمعيل عن اخيه عبد الحميد قوله وكانت انفكت رجله من
الاتفكك وهو ضرب من الوهن والخلع وهو ان ينك بعض اجزائها عن بعض قوله في مشربة
بفتح الميم وسكون الشين المججمة وضم الراء وقحها وبالباء الموحدة الغرفة قوله تسعا وعشرين كذا
هو في رواية الاكثرين وفي رواية الحموي والمستمل تسعة وعشرين **ص** **باب ٩** شهرا
عيد لا ينقصان **ش** **ص** اي هذا باب يذكر فيه شهرا عيد لا ينقصان والشهران هما رمضان
وذو الحجة كما في متن حديث الباب وسنقول وجه اطلاق شهر عيد على رمضان مع ان العيد من
شوال وهذه الترجمة عين متن الحديث الذي رواه الترمذي من حديث عبدالرحمن بن ابي بكرة عن أبيه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة ولم يذكر
في الترجمة رمضان وذو الحجة **ص** قال ابو عبد الله قال اسحق وان كان ناقصا فهو
تمام **ش** **ص** ابو عبد الله هو البخاري نفسه وليس هذا بوجود في كثير من النسخ قوله قال
اسحق قال صاحب التلويح اسحق هذا هو ابن سويد بن هيرة العدوي عدي بن عبد مناة بن ادبن طابحة بن
الياس بن مضر وتبعه صاحب التوضيح على هذا وقال بعضهم ادعى مغلطى وهو صاحب التلويح
ان المراد باسحق هو ابن سويد العدوي راوى الحديث ولم يأت على ذلك بحجة وقال اسحق هو ابن
راهويه قلت قول صاحب التوضيح اقرب الى الصواب بل الظاهر ان اسحق هو ابن سويد لانه من
روى هذا الحديث فالاقرب ان يكون هو اياه فهذا القائل يرد على صاحب التلويح فيما قاله
بأنه لم يأت بحجة فهذا ادعى انه اسحق بن راهويه وابن حجة على ذلك فان قيل حجة ان الترمذي
نقل هذا اعنى قوله وان كان ناقصا فهو تمام عن اسحق بن راهويه يقال له حجة صاحب التلويح اقوى فيما
قاله لانه ينسبه الى راوى الحديث الذى فيه وما ينسبه الترمذي الى اسحق بن راهويه يكون من باب
توارد الخواطر قوله وان كان ناقصا فهو تمام يعنى وان كان كل واحد من شهرى العيد ناقصا اى وان كان
عدد هما ناقصا فى الحساب فهو تمام فى الثواب والاجر وقد روى ابو نعيم فى مستخرجيه عن اسحق
العدوي من رواية مسدد بالاسناد المذكور بلفظ لا ينقص رمضان ولا ينقص ذو الحجة وروى البيهقي
من طريق يحيى بن محمد بن يحيى عن مسدد بلفظ شهرا عيد لا ينقصان كما هو لفظ الترجمة **ص**
وقال محمد لا يجتمعان كلاهما ناقص **ش** **ص** قيل المراد من قوله قال محمد هو البخاري نفسه لان اسمه
محمد بن اسمعيل وهذا نادر لان دأبه اذا اراد ان يذكر شيئا واراد ان ينسبه الى نفسه يقول قال
ابو عبد الله بكنته وقال صاحب التلويح هذا التعليق عن ابن سيرين مذكور ولم يذكر مذكور فى اى
موضع وعن هذا يحتمل ان يكون المراد من قوله وقال محمد هو محمد بن سيرين والاقرب والله اعلم انه هو
محمد بن سيرين قوله لا يجتمعان اى شهرا عيد وقوله كلاهما ناقص جلة حالته بغير واو ويجوز

ذلك كما في قوله كئيد فوه الى في والمعنى لا يجتمعان في سنة واحدة في حالة نقص فيهما بل ان ينقص
احد هاتين الآخر ص حدثنا مسدد حدثنا معتمر قال سمعت اسحق عن عبد الرحمن بن ابي بكرة
عن ابيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني مسدد حدثنا معتمر عن خالد الحذاء قال اخبرني
عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال شهران لا ينقصان شهرا عيد رمضان
وذو الحجة ش مطابقة لترجمة ظاهرة ورواد البخاري من طريقين احدهما عن مسدد عن معتمر
ابن سليمان البصري عن اسحق بن سويد العدوي عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيد ابى بكرة واسمه نفع
تصغير النفع بالنون والفاء والعين المهملة الثقفي وقدم كلاهما وعبد الرحمن اول مولود واد
بالبصرة بعد بنائها وقدم في العلم والآخر عن مسدد عن معتمر عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن
ابي بكرة الى اخره واخرجه مسلم في الصوم ايضا عن ابي بكرة عن معتمر به وعن يحيى بن يحيى عن يزيد
ابن زريع عن خالد الحذاء واخرجه ابو داود فيه عن مسدد عن يزيد بن زريع به واخرجه
الترمذي فيه عن يحيى بن خلف عن بشر بن الفضل عن خالد الحذاء به وقال حديث حسن واخرجه
ابن ماجه فيه عن حديد بن مسعدة عن يزيد بن زريع به وانما اختار البخاري سياق المتن على لفظ
خالد دون اسحق بن سويد لكونه لا يختلف في سياقه عليه كذا قاله بعضهم قلت كلا الطريقين
صحيح عند البخاري ولكنه انفرد باخراجه من حديث اسحق بن سويد وبقيت الجماعة غير النسائي
اخرجوه من حديث خالد الحذاء فيمكن ان يكون اختياره سوق المتن على لفظ خالد لهذا المعنى ومع هذا اشك
بعض الرواة في رفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا قال الترمذي وقدرى هذا الحديث
عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل وهذا حسنه الترمذي
ولم يحكمه لما وقع فيه من الاختلاف في وصله وارساله ورفع ووقفه والاختلاف في لفظه
وقال شيخنا ولا علم رواه عن ابي بكرة غير ابنه عبد الرحمن ورواه عن عبد الرحمن جماعة منهم خالد
الحذاء واسحق بن سويد وعلي بن يزيد بن جدهان وسالم ابو حاتم وعبد الملك بن عمير وعبد الرحمن
ابن اسحق كلهم اسنده عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه مسلم وابو داود وابن ماجه
من حديث خالد الحذاء وانفرد به البخاري من حديث اسحق بن سويد ورواه احمد في مسنده
والطبراني في الكبير من رواية علي بن زيد وسالم بن ابي حاتم ويكنى ايضا ابا عبد الله ورواه الطبراني
من رواية عبد الملك بن عمير ورواه البرار في مسنده من رواية عبد الرحمن بن اسحق وقال البرار
في مسنده وهذا الكلام لانعلم رواه احمد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا اللفظ الا ابو بكرة
نحو كلامه بغير لفظه انتهى وقدرى ابوشيبة عبد الرحمن بن اسحق عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن
ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل شهر حرام تام ثلاثين يوما وثلاثين ليلة رواه
ابن عدى في الكامل في ترجمة عبد الرحمن بن اسحق الواسطي ونقل تضعيفه عن احمد ويحيى والبخاري
والنسائي وذكر ابو عمر في التمهيد هذا الحديث وقال لا يحتج بهذا فاته يدور على عبد الرحمن بن
اسحق وهو ضعيف قال شيخنا ليس مداره عليه كما ذكر وايضا فقد اختلف عليه فيه فروى عنه بهذا
اللفظ كما تقدم وروى عنه باللفظ المشهور رواه البرار في مسنده كذلك قال حدثنا عمرو بن مالك حدثنا
مروان بن معاوية حدثنا عبد الرحمن بن اسحق عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه رفعه الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة واما ما بعته على اللفظ الآخر كل

شهر حرام فرواه الطبراني في الكبير قال حدثنا احمد بن يحيى الحلواني حدثنا سعيد بن سليمان عن
 هشيم عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 كل شهر حرام لا ينقص ثلاثين يوما وثلاثين ليلة ورجال اسناده كلهم ثقات واحمد بن يحيى وثقه احمد
 احمد بن عبد الله الفرائضي وباقيهم رجال الصحيح **ذكر معناه** شهران مبتدأ ولا ينقصان خبره قوله
 شهرا عيد كلام اضافي خبر مبتدأ محذوف يعني هما شهرا عيد ويجوز ان يكون ارتفاعه على البدلية
 قوله رمضان مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف تقديره احدهما رمضان ومنع الصرف للتعريف
 والالف والنون وقدم الكلام فيه مستوفي قوله وذو الحجة كذلك خبر مبتدأ محذوف اي والاخر
 ذو الحجة وقال ابن الجوزي فان قيل كيف سمي شهر رمضان شهر عيد وانما العيد في شوال فقد
 اجاب عنه الاثرم بجوابين احدهما انه قد يري هلال شوال بعد الزوال من آخر يوم رمضان والثاني
 لما قرب العيد من الصوم اضافته العرب اليه بما قرب منه قلت في بعض الفاظ الحديث النصريح بان العيد في
 رمضان رواه احمد في مسنده قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت خالد الحذاء يحدث
 عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال شهران لا ينقصان في كل
 واحد منهما عيد رمضان وذو الحجة وهذا اسناد صحيح وقد اختلف الناس في تأويل هذا الحديث على اقوال
 فقال بعضهم معناه انهما لا يكونان ناقصين في الحكم وان وجدا ناقصين في عدد الحساب وقال بعضهم معناه
 انهما لا يكادان يوجدان في سنة واحدة مجتمعين في النقصان ان كان احدهما تسعا وعشرين كان الآخر
 ثلاثين على الكمال وقال بعضهم انما اراد بهذا تفضيل العمل في العشر من ذي الحجة فانه لا ينقص في الاجر
 والثواب عن شهر رمضان وقال ابن حبان لهذا الخبر معنيان احدهما ان شهرى عيد لا ينقصان في الحقيقة
 وان نقصا عندنا في رأى العين عند الحائل بيننا وبين رؤية الهلال بفترة او ضباب والمعنى الثاني ان شهرى عيد
 لا ينقصان في الفضائل يريدان عشر ذي الحجة على الفضل كشهر رمضان وقال الطحاوى معناه لا ينقصان
 وان كانا تسعا وعشرين يوما فهما كاملان لان في احدهما الصيام وفي الآخر الحج واحكام ذلك كله
 كاملة غير ناقصة وعن المازري معناه لا ينقصان في عام واحد بعينه وعن الخطابي قيل لا ينقص اجر ذي
 الحجة عن اجر رمضان لفضل العمل في العشر وقال الطحاوى روى عبد الرحمن بن اسحق عن
 عبد الرحمن بن ابي بكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كل شهر حرام ثلاثون فقال وليس
 بشئ لان ابن اسحق لا يقاوم خالد الحذاء ولان العيان يمنعه وقال الكرماني فان قلت ذو الحجة انما يقع
 الحج في العشر الاول منه فلا دخل لنقصان الشهر وتماه فيه بخلاف رمضان فانه يصام كله مرة فيكون
 تاما مرة يكون ناقصا قلت قد يكون ايام الحج من الاغماء والنقصان مثل ما يكون في آخر رمضان بأن
 يغمى هلال ذي القعدة ويقع فيه الغلط بزيادة يوم او نقصانه فيقع عرفة في اليوم الثامن او العاشر منه
 فغنائه ان اجر الواقفين بعرفة في مثله لا ينقص عما لا غلط فيه وقال ابن بطال قالت طائفة من وقف بعرفة
 بخطأ شامل للجميع اهل الموقف في يوم قبل يوم عرفة او بعده انه يحزى عنه لانهما لا ينقصان عند الله من
 اجر المتعبدين بالاجتهاد كما لا ينقص اجر رمضان الناقص وهو قول عطاء والحسن وابي حنيفة
 والشافعي احتج اصحابه على جواز ذلك بصيام من التبت عليه الشهور انه جائز ان يقع صيامه قبل
 رمضان او بعده وعن ابن القاسم انهم ان اخطأوا ووقفوا بعد يوم عرفة يوم النحر يحزى بهم
 وان قدموا الوقوف يوم التزوية اعدوا الوقوف من الغد ولم يحزهم وهذا يخرج على اصل

تلك فين التبت عليه الشهور فصام رمضان ثم يقن له انه اوقعه بعد رمضان انه يحزبه ولا يحزبه
 اذا اوقعه قبل رمضان يكن اجتهد وصلى قبل الوقت انه لا يحزبه وقال بعض العلماء انه لا يقع
 وقوف الناس اليوم الثامن اصلا لانه لا يخلو من ان يكون الوقوف برؤية او باغماء
 فان كان برؤية وقفوا اليوم التاسع وان كان باغماء وقفوا اليوم العاشر فان قلت ما الحكمة
 في تخصيص الشهرين بالذكر قلت قال البيهقي انما خصهما بالذكر لتعلق حكم الصوم والحج بهما وبه
 قطع النووي وقال الطيبي ظاهر سياق الحديث بيان اختصاص الشهرين بمزية ليست في غيرهما
 من الشهور وليس المراد ان ثواب الطاعة في غيرهما ينقص وانما المراد رفع الحرج عما عسى ان يقع
 فيه خطأ في الحكم لاختصاصهما بالعيدين وجواز احتمال وقوع الخطأ فيها ومن ثمة قال شهر اعيد
 بعد قوله شهر ان لا ينقصان ولم يقتصر على قوله رمضان وذو الحجة * وفيه حجة لمن قال ان الثواب
 ليس مرتبا على وجود المشقة دائما بل لله ان يفضل بالحق الناقص بالتام في الثواب منه استدلال
 بعضهم لما لا في اكتفائه لرمضان بنية واحدة قال لانه جعل الشهر بحملته عبادة واحدة فاكتفى له
 بالنية * وما يستفاد من هذا الحديث انه يقتضى التسوية في الثواب بين الشهر الكامل وبين الشهر
 الناقص فافهم **ص** **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا نكتب ولا نحسب ش **ش**
 اي هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا نكتب بنون المتكلم وكذلك لا نحسب
ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا الاسود بن قيس حدثنا سعيد بن عمرو انه سمع ابن عمر عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال انا امة امة لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا يعني
 مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين ش **ش** مطابقتها من حيث انها بعض الحديث والاسود
 ابن قيس ابو قيس الجعفي الكوفي التلعبي مرفى العيز في باب كلام الامام وسعيد بن عمرو بن سعيد بن
 العاص الاموي مرفى الوضوء وفيه رواية التابعي عن التابعي * والحديث اخرجه مسلم في الصوم
 ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن المثنى وابن بشار ثلاثهم عن غندر عن شعبة به وعن محمد بن حاتم
 عن ابن مهدي واخرجه ابوداود فيه عن سليمان بن حرب عن شعبة به واخرجه النسائي فيه عن
 محمد بن المثنى وفيه وفي العلم عن ابن المثنى وابن بشار كلاهما عن غندر به واخرجه مسلم من حديث
 سعد بن ابي وقاص قال ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على الاخرى وقال الشهر هكذا و
 هكذا ثم نقص في الثالثة اصبعها واخرج عن جابر بن عبد الله ايضا قال اعزل النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الحديث وفيه ان الشهر يكون تسعا وعشرين واخرج ابوداود من حديث ابن مسعود
 ما سمت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تسعا وعشرين اكثر مما صمنا ثلاثين وعن عائشة مثله
 عند الدرقطني وابن ماجه مثله من حديث ابي هريرة قوله انا اى العرب قال الطيبي انا كناية عن جيل
 العرب وقيل اراد نفسه عليه السلام قوله امة اى جماعة قريش مثل قوله تعالى (امة من الناس يسقون)
 وقال الجوهرى امة الجماعة وقال الاخفش هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان
 امة والامة الطريقة والدين يقال فلان لامة له اى لادين له ولا تحلة له وكسر الهمزة فيه لغة وقال
 ابن الاثير امة الرجل المفرد بدين لقوله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله قوله امة نسبة الى الام
 لان المرأة هذه صفتها غالبا وقيل اراد امة العرب لانها لا تكتب وقيل معناه باقون على ما ولدت
 عليه الامهات وقال الداودي امة امة لم يأخذ عن كتب الامم قبلها انما اخذت عما جاءه الوحي

من الله عز وجل وقيل منسوبون الى ام القرى وقال بعضهم منسوب الى الامهات قلت من له ادنى
 شمة من التصريف لا يتصرف هكذا قوله لانكتب ولانحسب بيان لكونهم كذلك وقيل العرب
 اميون لان الكتابة فيهم كانت عزيزة نادرة قال الله تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم فان
 قلت كان فيهم من يكتب ويحسب قلت وان كان ذلك كان نادرا والمراد بالحساب هنا حساب
 النجوم وتسييرها ولم يكونوا يعرفون من ذلك شيئا الا النذر اليسير وعلق الشارع الصوم وغيره
 بالرؤية لرفع الحرج عن امته في معاناة حساب التسيير واستمر ذلك بينهم ولو حدث بعدهم من يعرف
 ذلك بل ظاهر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فان غم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين ينفي تعليق الحكم بالحساب
 اصلا اذ لو كان الحكم يعلم من ذلك لقال فاسألوا اهل الحساب وقدر جمع قوم الى اهل التسيير في ذلك
 وهم الروافض وتقل عن بعض الفقهاء موافقتهم قال القاضي واجماع السلف الصالح حجة عليهم وقال
 ابن بريزة هو مذهب باطل فقد نهت الشريعة عن الخوض في علم النجوم لانها حدىس وتخمين ليس
 فيها قطع ولا ظن غالب مع انه لو ارتبط الامر بهما الضاق الامر اذ لا يعرفها الا القليل قوله ولانحسب
 بضم السين قال ثعلب حسبت الحساب احسبه حسابا وحسابا وفي شرح مكي احسبه ايضا بمعنى وفي
 المحكم حسابة وحسبة وحسابا وقال ابن بطل وغيره انهم لم ينكلف في تعريف مواقيت صومنا ولا
 عبادتنا ما يحتاج فيه الى معرفة حساب ولا كتابة انما ربطت عبادتنا باعلام واضحة وامور ظاهرة
 يستوى في معرفة ذلك الحساب وغيرهم ثم تم هذا المعنى باشارته بسده ولم يلفظ بعبارة عنه
 نزولا ما يفهمه الخرس والجم وحصل من اشارته بيديه ان الشهر يكون ثلاثين ومن خنس ابهامه
 في الثالثة انه يكون تسعا وعشرين وعلى هذان من نذر ان يصوم شهرا غير معين فله ان يصوم
 تسعا وعشرين لان ذلك يقال له شهر كما ان من نذر صلاة اجزاء من ذلك ركعتان لانه اقل ما يصدق عليه الاسم
 وكذا من نذر صوما فصام يوما اجزاء وهو خلاف ما ذهب اليه مالك فانه قال لا يحزبه اذا صامه بالايام الا
 ثلاثون يوما فان صامه بالهلال فعلى الرؤية وفيه ان يوم الشك من شعبان قال ابن بطل وهذا الحديث نامح
 لمرعاة النجوم بقوانين التعديل وانما الممول على رؤية الالهة وانما لنا ان ننظر في علم الحساب ما
 يكون عيانا او كالعيان وامامنا غرض حتى لا يدرك الا بالظنون ويكشف الهيئات الغائبة عن الابصار فقد
 نهينا عنه وعن تكلفه لان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما بعث الى الاميين وفي الحديث
 مستند لمن رأى الحكم بالاشارة والاياء كن قال امرأته طالق و اشار باصابعه الثلاث فانه يلزمه ثلاث
 تطليقات والله اعلم **ص** باب لا يتقدم من رمضان بصوم يوم ولا يومين **ش**
 اى هذا باب يذكر فيه لا يتقدم من الى آخره وهو بالنون الخفيفة والثقيلة وفي كثير من النسخ لا يتقدم
 بدون النون ويجوز فيه بناء المعلوم والمجهول والتقدير في بناء المعلوم لا يتقدم المكلف **ص**
 حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال لا يتقدم احدكم رمضان بصوم يوم او يومين الا ان يكون رجل كان يصوم
 صومه فليصم ذلك اليوم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انها مأخوذة منه **و** رجاله
 مروا غير مرة وهشام هو الدستوائي واخرجه مسلم في الصوم ايضا من حديث علي بن المبارك عن يحيى
 ابن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقدموا رمضان
 بصوم يوم ولا يومين الا رجل كان يصوم صوما فليصمه واخرجه ابو داود فيه عن مسلم بن ابراهيم

شيخ البخاري قال اخبرنا هشام عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يتقدم من احكم صوم رمضان يوم ولا يومين الا ان يكون صوم يصومه رجل فليصم ذلك الصوم واخرجه الترمذي فيه حدثنا ابو كريب حدثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقدموا الشهر يوم ولا يومين الا ان يوافق ذلك صوما كان يصومه احكم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته الحديث وقال حديث حسن صحيح واخرجه النسائي فيه قال اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا الوليد عن الاوزاعي عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقدموا قبل الشهر بصيام الرجل كان يصوم صياما اتى ذلك اليوم على صيامه واخرجه ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار قال حدثنا عبد الحميد ابن حبيب والوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقدموا صيام رمضان يوم ولا يومين الا رجل كان يصوم صوما فيصومه ولما اخرج الترمذي هذا الحديث قال وفي الباب عن بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت حديث بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجه النسائي من رواية منصور عن ربعي عن بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النبي عليه السلام قال لا تقدموا الشهر حتى تروا الهلال الحديث وفي الباب ايضا عن حذيفة عن ابي داود عن ابن عباس عند ابي داود والترمذي وعن عائشة عند ابي داود ايضا عن عمر رضي الله تعالى عنه عند البيهقي وعن جابر بن خديج عند الدارقطني وعن ابن مسعود عند الطبراني في الكبير وعن ابن عمر عند مسلم وعن علي بن ابي طالب عند احمد والطبراني وعن طلق بن علي عند الطبراني ايضا وعن سمرة بن جندب عند الطبراني ايضا وعن البراء بن عازب عنده ايضا قوله عن ابي سلمة عن ابي هريرة وعند الاسمعيلى من رواية خالد بن الحارث حدثني ابو سلمة حدثني ابو هريرة وكذا في رواية ابي عوانة من طريق معاوية بن سلام عن يحيى قوله لا يتقدم من احكم رمضان في رواية خالد بن الحارث المذكور لا تقدموا بين يدي رمضان بصوم وفي رواية احمد عن روح عن هشام لا تقدموا قبل رمضان بصوم قوله الا ان يكون رجل يكون هنا تامة معناه الا ان يوجد رجل يصوم صوما وفي رواية الكشيحي صومه اي صومه المعتاد كصوم الورد او النذر او الكفارة وقال العلماء معنى الحديث لا تستقبلوا رمضان بصيام على نية الاختلاط لرمضان تحذيرا مما صنعت النصارى في الزيادة على ما افترض عليهم برأيهم الفاسد فكان صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بمخالفة اهل الكتاب وكان اولايحب موافقة اهل الكتاب فيما يؤمر فيه بشيء ثم امر بعد ذلك بمخالفتهم فان قلت هذا النهي للتحريم او للتنزيه قلت حكى الترمذي عن اهل العلم الكراهة وكثيرا ما يطلق المتقدمون الكراهة على التحريم ولا شك ان فيه تفصيلا واختلافا للعلماء فذهب داود الى انه لا يصح صومه اصلا ولو وافق عادة وذبحت طائفة الى انه لا يجوز ان يصام آخر يوم من شعبان تطوعا الا ان يوافق صوما كان يصومه واخذوا بظاهر هذا الحديث روى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلي وعمار وحذيفة وابن مسعود ومن التابعين سعيد بن المسيب والشعبي والنخعي والحسن وابن سيرين وهو قول الشافعي وكان ابن عباس وابو هريرة يأمران بفصل يوم او يومين كما استحبوا ان يفصلوا بين صلاة الفريضة والنافلة بكلام اوقيام او تقدم او تأخر وقال عكرمة من صام يوم الشك فقد عصى الله ورسوله واجازت طائفة صومه تطوعا روى عن عائشة واسماء اختها انهما كانتا صوما يوم الشك وقالت عائشة لأن

أصوم يوما من شعبان أحب الى من افطر يوما من رمضان وهو قول الليث والاوزاعي وابي حنيفة
واحد واسمحق وذكر ابن المنذر عن عطاء وعمر بن عبد العزيز والحسن انه اذا نوى صومه من الليل
على انه من رمضان ثم علم بالهلال اول النهار او آخره انه يحزبه وهو قول الثوري والاوزاعي
وابي حنيفة واصحابه وقيل الحكمة في هذا النهي التقوى بالفطر لرمضان ليدخل فيه بقوة
ونشاط وقيل لان الحكم علق بالرؤية فن تقدمه يوم او يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم
وانما اقتصر على يوم او يومين لانه الغالب ممن يقصد ذلك وقالوا غاية المنع من اول السادس عشر
من شعبان لما رواه اصحاب السنن من حديث العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابى هريرة مرفوعا
اذا انتصف شعبان فلا تصوموا واخرجه ابن حبان وصححه وقال الروياني من الشافعية يحرم التقدم
يوم او يومين لحديث الباب ويكره التقدم من نصف شعبان للحديث الآخر وقال جمهور العلماء يجوز
الصوم تطوعا بعد النصف من شعبان وقال بعضهم وضعف الحديث الوارد فيه وقد قال احمد وابن
معين انه منكر وقد استدلل البيهقي بحديث الباب على ضعفه فقال الرخصة في ذلك بما هو اصح من
حديث العلاء قلت هذا الحديث صححه ابن حبان وابن حزم وابن عبد البر ولما رواه الترمذي
قال حديث حسن صحيح ولفظه اذ ابقي نصف من شعبان فلا تصوموا ولفظ النسائي فكفوا
عن الصوم ولفظ ابن ماجه اذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى يحى رمضان ولفظ ابن
حبان فافطروا حتى يحى رمضان وفي رواية له لا صوم بعد النصف من شعبان حتى يحى رمضان
ولفظ ابن عدى اذا انتصف شعبان فافطروا ولفظ البيهقي اذا مضى النصف من شعبان فامسكوا
عن الصيام حتى يدخل رمضان والعلاء بن عبد الرحمن احتج به مسلم وابن حبان وغيرهما
من التزم الصحة ووثقه النسائي وروى عنه مالك والائمة ورواه عن العلاء جماعة عبد العزيز
الدراردي وابو العيمس وروح بن عباد وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة وزهير بن محمد وموسى
ابن عبيدة الربذي وعبد الرحمن بن ابراهيم القاري المدني وقد جمع بين الحديثين بأن حديث العلاء
محمول على من يضعفه الصوم وحديث الباب مخصوص بمن يحتاط بزعمه لرمضان وقيل كان
ابو هريرة يصوم في النصف الثاني من شعبان فقال من يقول العبرة بما رأى ان فعله هو المعتبر
وقيل فعله يدل على ان ما رواه منسوخ وقد روى الطحاوي ما يقوى قول من ذهب الى ان الصوم
فيما بعد انتصاف شعبان جائز غير مكروه بما رواه من حديث ثابت عن انس ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال افضل الصيام بعد رمضان شعبان وما رواه من حديث عمران بن حصين ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لرجل هل صمت من سرر شعبان قال لا قال فاذا افطرت من رمضان فصم
يومين قلت اما حديث ثابت عن انس فضيف لان في سنده صدقة بن موسى وفيه مقال فقال يحيى
ليس حديثه بشئ وضعفه النسائي وابوداود واما حديث عمران فاخرجه الشيخان وابو داود
قوله سرر شعبان السرر بفتح السين المهملة والراء لينة يستسر الهلال يقال سرار الشهر وسراره بالكسر
والفتح وسرره واختلفوا فيه فقول اوله وقيل وسطه وقيل آخره وهو المراد هنا كذا قاله الهروي
والخطابي عن الاوزاعي **ص** باب **ع** قول الله عز وجل وحل لكم ليلة الصيام
الرفث الى نسائكم هن لباس لكم وانتم لباس لهن علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم
وعفا عنكم فالآن باسروهن وابتعوا ما كتب الله لكم **ش** اى هذا باب في بيان قول الله

عز وجل وما يتعلق به من الأحكام وهذه الآية الى قوله ما كتب الله لكم رواية ابى ذر وفي رواية
 غيره الى آخر الآية اهلهم يتقون وجمل البخارى هذه الآية ترجع لبيان ما كان الحال عليه قبل نزول هذه
 الآية وسبب نزولها في عمر بن الخطاب وصرمة بن قيس قال الطبرى باسناده الى عبد الله بن كعب بن
 مالك يحدث عن أبىة قال كان الناس في رمضان اذا صام الرجل قامسى فقام حرم عليه الطعام والشراب
 والنساء حتى يفطر من الغد فرجع عمر بن الخطاب من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات ليلة وقد سمر
 عنده فوجد امرأته قد نامت فارداه فالتفت اليه فذمت فقال ما نمت ثم وقع بها وصنع كعب بن مالك مثله فغدا
 عمر بن الخطاب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبره فأتزل الله علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم
 فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن الآية وهكذا روى عن مجاهد وعطاء وعكرمة والسدى وقناة
 وغيرهم في سبب نزول هذه الآية في عمر بن الخطاب ومن صنع كما صنع وفي صرمة بن قيس فاباح الجماع
 والطعام والشراب في جميع الابل رجذور حضة ورفقاو حديث الباب يقتصر على قضية صرمة بن قيس
 قوله الرفث هو الجماع هنا قاله ابن عباس وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبيرة وطاوس وسالم بن عبد الله
 وعمر بن دينار والحسن وقناة والزهرى والضحاك وابراهيم النخعي والسدى وعطاء الخراساني
 ومقاتل بن حيان وقال الزجاج الرفث كله جامع لكل ما يريد الرجل من النساء قوله هن لباس لكم
 وانتم لباس لهن قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة والحسن وقناة والسدى ومقاتل بن حيان
 يعنى هن سكن لكم وانتم سكن لهن وقال الربيع بن انس هن لحاف لكم وانتم لحاف لهن وحاصله
 ان الرجل والمرأة كل منهما يخالط الآخر ويماسه ويضا جمعه فناسب ان يرخس لهم في الجماعة
 في ليل رمضان لئلا يشق ذلك عليهم ويخرجوا وقيل كل قرن منكم يسكن الى قرنه ويلبسه
 والعرب تسمى المرأة لباسا وازار قال الشاعر * اذا ما الضجيع ثنى جيدها * تداعت فكانت عليه لباسا *
 * وقال آخر * ابلغ اباحفص رسولا * فدى لك من اخي ثقة ازارى * قال اهل اللغة معناه فدى لك
 امرأتى وذكر ابن قتبية وغيره ان المراد بقوله ازارى فدى لك امرأتى وقال بعضهم اراد نفسه أى
 فدى لك نفسي وفي كتاب الحيوان للمجاذب ليس شئ من الحيوان يقطن طروقه اى يأتها من جهة بطنها
 غير الانسان والتساح وفي تفسير الواحدى والدب وقيل الغراب قوله تختانون انفسكم يعنى تجامعون
 النساء وتأكلون وتشربون في الوقت الذى كان حراما عليكم ذكره الطبرى وفي تفسير ابن ابي حاتم عن
 مجاهد تختانون انفسكم قال يظلمون انفسكم قوله فالآن باشروهن اى جامعوهن كنى الله عنه قاله ابن
 عباس وروى نحوه عن مجاهد وعطاء والضحاك ومقاتل بن حيان والسدى والربيع بن انس وزيد بن
 اسلم قوله وابتغوا ما كتب الله لكم قال مجاهد فيما ذكره عبد بن حميد في تفسيره الولدان لم تلد هذه
 فهذه وذكره ايضا الطبرى عن الحسن والحاكم وعكرمة وابن عباس والسدى والربيع بن انس
 وذكره ابن ابي حاتم في تفسيره عن انس بن مالك وشریح وعطاء والضحاك وسعيد بن جبيرة
 وقناة قال الطبرى وعن ابن عباس ايضا في قوله تعالى وابتغوا ما كتب الله لكم قال ليلة القدر وقال الطبرى
 وقال آخرون بل معناه ما احله الله لكم ورخصه قال ذلك قناة وغن زيد بن اسلم هو الجماع
 ص حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسراييل عن ابى اسحق عن البراء رضى الله تعالى عنه قال
 كان اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان الرجل صائما فحضر الافطار فقام قبل ان يفطر
 لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي وان قيس بن صرمة الانصارى كان صائما فلما حضر الافطار اتى
 امرأته فقال لها عندك طعام قالت لا ولكن انطلق فاطلب لك وكان يومه يعمل فغلبته عيناه فجاءته

امرأته فلما رآته قالت خيبة لك فلما انتصف النهار غشى عليه فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فنزلت هذه الآية احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم ففرحوا بها فرحا شديدا
 فنزلت وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود ش مطابقة للترجمة
 من حيث انه يبين سبب نزولها وعبيد الله بن موسى ابو محمد العباسي الكوفي واسرائيل هو ابن
 يونس بن ابي اسحق السبيعي وهو يروي عن جده ابي اسحق واسمه عمرو بن عبد الله والحديث
 اخرجه ابوداود في الصوم ايضا عن نصر بن علي واخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حنيد
 قوله كان اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اى في اول ما افترص الصيام وبين ذلك ابن جرير
 في روايته من طريق عبد الرحمن بن ابي ليلى مرسل قوله فنام قبل ان ينظر الى آخره وفي رواية زهير
 كان اذا نام قبل ان يتعشى لم يحل له ان يأكل شيئا ولا يشرب ليلة ولا يومه حتى تغرب الشمس وفي رواية
 ابي الشيخ من طريق زكرياء بن ابي زائدة عن ابي اسحق كان المسلمون اذا افطروا يأكلون ويشربون
 ويأتون النساء ما لم ينموا فاذا ناموا لم يفعلوا شيئا من ذلك الى مثلها فان قلت الروايات كلها في حديث
 البراء على ان المنع من ذلك كان مقيدا بالنوم وكذا هو في حديث غيره وقد روى ابوداود من حديث
 ابن عباس قال كان الناس على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلوا العتمة حرم عليهم الطعام
 والشراب والنساء وصاموا الى القابلة الحديث والمنع في هذا مقيد بصلاة العشاء قلت يحتمل
 ان يكون ذكر صلاة العشاء لكون ما بعدها مظنة النوم غالباً والتقيد في الحقيقة بالنوم كافي
 سائر الاحاديث وبين السدى وغيره ان ذلك الحكم كان على وفق ما كتب على اهل الكتاب
 كما اخرجه ابن حزم من طريق السدى ولفظه كتب على النصارى الصيام وكتب عليهم ان لا
 يأكلوا ولا يشربوا ولا ينجسوا بعد النوم وكتب على المسلمين اولا مثل ذلك حتى اقبل رجل من
 الانصار فذكر القصة ومن طريق ابراهيم التيمي كان المسلمون في اول الاسلام يفعلون كما يفعل اهل الكتاب
 اذا نام احدهم لم يطعم حتى القابلة قوله وان قيس بن صرمة قيس بن قيس القاف وسكون الياء آخر الحروف وفي
 آخره سين مهملة وصرمة بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وقح الميم هكذا هو في رواية البخاري وتابعه
 على ذلك الترمذي والبيهقي وابن حبان في معرفة الصحابة وابن خزيمة في صحيحه والدارمي في مسنده وابو
 داود في كتاب النسخ والمنسوخ والاسمعيلى وابو نعيم في مستخرجيهما وقال ابو نعيم في كتاب الصحابة تأليفه
 صرمة بن ابي انس وقيل ابن قيس الخطمي الانصارى يكنى ابا قيس كان شاعرا نزلت فيه وكأوا واشربوا
 حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود الآية ثم روى باسناد عن ابي صالح عن ابن عباس ان صرمة
 ابن ابي انس اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشيّة من العشيات وقد جهده الصوم فقال له مالك يا ابا
 قيس امسيت طليخا الحديث قال ورواه جبارة بن موسى عن أبيه عن اشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن
 عباس ورواه جابر بن سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان ان صرمة بن قيس فذكر نحوه انتهى
 وكذا ذكره ابوداود في سننه صرمة بن قيس وقال ابن عبد البر صرمة بن ابي انس قيس بن مالك بن
 عدى البخاري يكنى ابا قيس وقال بعضهم صرمة بن مالك نسبه الى جده وهو الذى نزل فيه وفي
 عمر رضى الله عنه احل لكم ليلة الصيام وفي اسباب النزول للواحدى عن القاسم بن محمد ان عمر رضى الله
 عنه جاء الى امرأته فقالت قد نمت فوقع عليها وامسى صرمة بن قيس صائما فنام قبل ان ينظر
 الحديث وقال ابو جعفر احمد بن نصر الداودى وابن التين يخشى ان يكون رواية البخاري غير

محفوظاً إنما هو صرمة وأما النسائي فلما ذكره في كتاب السنن قال إن أبوقيس بن عمرو قد ذكر
 الحديث وقال السهيلي حديث صرمة بن أبي أنس قيس بن صرمة الذي أنزل الله تعالى فيه وفي عمر
 رضي الله عنه أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم إلى قوله وعفا عنكم فهذه في عمر رضي الله
 عندهم قل وكلوا واشربوا إلى آخر الليلة فهذه في صرمة بن أبي أنس بدأ الله بقصة عمر لفضله فقال
 ذللاً بأن يشروهن ثم بقصة صرمة فقال وكلوا واشربوا وعند ابن الأثير من حديث محمد بن
 اسماعيل بن عبيد بن عباس أخبرنا أبو عمرو بن قيس بن سعد عن عطية عن أبي هريرة قال سمعت
 أنس الانصاري ولم يشبع من الطعام والشراب فزلت أحل لكم ليلة الصيام الآية قيل إنه تكهيف
 ولم يتنبه له ابن الأثير والصواب صرمة بن أبي أنس وهو مشهور في الصحابة يكنى أباقيس والصواب
 في ذلك من بين هذه الروايات ما ذكره ابن عبد البر في قول قيس بن صرمة قلبه كما أشار إليه الداودي
 كما ذكرناه الآن وكذا قال السهيلي وغيره أنه وقع مقلوباً في رواية حديث الباب ومن قال صرمة بن مالك
 نسب إلى جده ومن قال صرمة بن أنس حذف أداة الكنية من أبيه ومن قال أبوقيس بن عمرو أصاب
 في كنيته وأخطأ في اسم أبيه وكذا من قال أبوقيس بن صرمة وكأنه أراد أن يقول أبوقيس صرمة
 فزيد فيه ابن فافهم فهذا يجمع بين هذه الروايات المذكورة والله اعلم قوله أعندك بكسر الكاف
 والهمزة للاستفهام قوله قالت لا إني ليس عندي طعام ولكن انطلق فأطلب لك ظاهر هذا الكلام
 أنه لم يجيء معه بشيء لكن ذكر في مرسل السدي أنه أتاهما بئر فقال استبدلي ببطيخنا واجعليه سخينا
 فإن التمر أحرق جوفى وفي مرسل ابن أبي ليلى فقال لادله اطعموني فقالت حتى أجعل لك شيئا
 سخينا ووصله أبو داود من طريق ابن أبي ليلى قال حدثنا أصحاب محمد فذكره مختصراً قوله
 وكان يومه بالنصب أي وكان قيس بن صرمة في يومه يعمل أي في أرضه وصرح بها أبو داود في روايته
 وفي مرسل السدي كأن يعمل في حيطان المدينة بالآجرة فعلى هذا فقوله في أرضه إضافة اختصاص
 قوله فغلبته عيناه أي نام لأن غلبة العينين عبارة عن النوم وفي رواية الكشي عن عينة بالافراد
 قوله خيبة لك منصوب لأنه مفعول مطلق يجب حذف عامله وقيل إذا كان بدون اللام يجب
 نصبه وإذا كان مع اللام جاز نصبه والخبية الحرمان يقال خاب الرجل إذا لم ينل ما طلبه قوله
 فلما انتصف النهار غشى عليه وفي رواية أجد فأصبح صائماً فلما انتصف النهار وفي رواية أبي داود فلما
 ينتصف النهار حتى غشى عليه وفي رواية زهير عن أبي اسحق فلم يطعم شيئا وبات حتى أصبح
 صائماً حتى انتصف النهار فغشى عليه وفي مرسل السدي فأيقظته فكره أن يعصى الله تعالى
 وأبى أن يأكل وفي مرسل محمد بن يحيى فقال أتى قدمت فقالت له لم تنم فابى فأصبح جائعاً مجهداً
 قوله فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد في رواية زكرياء عند أبي الشيخ وأتى عمر
 رضي الله عنه امرأته وقد نامت فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فزلت هذه
 الآية وقال الكرمانى فإن قلت ما وجه المناسبة بينهما وبين حكاية قيس قلت لما صار الرفث
 حلالاً فالأكل والشرب بالطريق الأولى وحيث كان حلماً بالمتهم نزلت بعدهم كلوا واشربوا
 ليعلم بالمنطوق تصريحاً بتسهيل الأمر عليهم ودفعاً لجنس الضرر الذي وقع لقيس ونحوه والمراد
 بالآية هي بتساميها إلى آخره حتى يتناول كلوا واشربوا فالغرض من ذكر نزلت ثانياً هو بيان نزول
 لفظ من الفجر بعد ذلك انتهى قلت اعتمد السهيلي على الجواب الثاني وقال إن الآية نزلت بتساميها

في الأمرين معا وقدما ما يتعلق بعمر رضى الله عنه لفضله قوله ففرحوا بها اي بالآية وحى قوله
احل لكم ليلة الصيام الرفث ووقع في رواية ابي داود فنزلت احل لكم ليلة الصيام انى قوله ففرحوا
بها بعد قوله الخيط الاسود ووقع ذلك صريحا في رواية زكريا بن ابي زائدة ولنقله فنزلت
احل لكم الى قوله من الفجر ففرح المسلمون بذلك **باب** قول الله تعالى وكلوا واشربوا
حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اتوا الصيام الى الليل **ش** اي
هذا باب في بيان قول الله عز وجل مخاطبا للمسلمين بقوله وكلوا واشربوا بعد ان كانوا ممنوعين منهما بعد
النوم وبين فيه غاية وقت الاكل بقوله حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود والمراد بالخيط
الابيض اول ما يبدو من الفجر المعترض في الافق كالخيط الممدود والخيط الاسود ما يتقدمه من غيب الليل
شبهها بخطين ابيض واسود وقوله من الفجر بيان للخيط الابيض واكتفى به عن بيان الخيط الاسود
لان بيان احدهما يبين للثاني قال الزمخشري ويجوز ان يكون من التبصير لانه بعض الفجر وقال
وقوله من الفجر اخرج من باب الاستعارة كان قولك رأيت اسدا مجاز فاذا زدت من فلان رجوع
تشبيها انتهى ولما نزل قوله وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود ولم ينزل
من الفجر كان رجال اذا ارادوا الصوم ربط احدهم في رجله الخيط الابيض والخيط الاسود
فلا يزال يأكل ويشرب ويأتى اهله حتى يظهر له الخيطان ثم لما نزل قوله من الفجر علموا ان المراد
من الخطين الليل والنهار فالاسود سواد الليل والابيض بياض الفجر كما يأتي الا ان بيانه في حديث
الباب قوله ثم اتوا الصيام الى الليل اي من بعد انشقاق الفجر الصادق كفوا عن الاكل والشرب
والجماع الى ان يأتي الليل وهو غروب الشمس قالوا فيه دليل على جواز النية بالنهار في صوم رمضان
وعلى جواز تأخير الغسل الى الفجر وعلى نفي صوم الوصال **ص** فيه البراء عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** اي في هذا الباب حديث رواه البراء بن عازب الصحابي رضى الله تعالى عنه
وقال الكرماني يعنى فيما يتعلق بهذا الباب حديث رواه البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكن
لما لم يكن على شرط البخارى لم يذكر فيه قلت ليس كذلك بل اشار به الى الحديث الذى رواه موصولا عن
البراء الذى سبق ذكره في الباب الذى قبله **ص** حديثنا حجاج بن منهال حدثنا هشيم قال اخبرني
حصين بن عبد الرحمن عن الشعبي عن عدي بن حاتم رضى الله تعالى عنه قال لما نزلت حتى يتبين لكم الخيط
الابيض من الخيط الاسود عمدت الى عقالي اسودوا الى عقالي ابيض فجعلتهما تحت وسادتي فجعلت انظر في
الليل فلا يستبين لي فعدوت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال انما ذلك سواد
الليل وبياض النهار **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة جدا **ذكر رجاله** وهم خمسة الاول
حجاج على وزن فعال بالتشديد ابن منهال بكسر الميم وسكون النون السلي مولا هم الانماطى
الثاني هشيم بضم الهاء وقح الشين المعجمة ابن بشير بضم الباء الموحدة وقح الشين المعجمة السلي
مولا هم ابو معاوية الثالث حصين بضم الحاء وقح الصاء المهملة ابن عبد الرحمن السلي يكنى
ابا الهذيل الرابع عامر بن شراحيل الشعبي الخامس عدي بن حاتم الصحابي رضى الله تعالى عنه
ذكر لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار بصيغة الافراد في موضع
وفيه النعمة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بصرى وان هشيا واسطى واصلة
من بلخ وان حصينا والشعبي كوفيان وان فيه اخبرني حصين وروى وزاد الطحاوى من طريق

سميل بن سالم عن هشيم اخبرنا حصين ومجالد عن الشعبي الطحاوي اخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن محمد بن خزيمة قال حدثنا ججاج بن سنهال الى آخره نحو رواية البخاري والآخر عن احمد بن داود عن اسمعيل بن سالم عن هشيم عن حصين ومجالد عن الشعبي ^{من} ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ^{من} اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن موسى بن اسماعيل عن ابي عوانة واخرجه مسلم في الصوم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن عبد الله بن ادريس واخرجه ابو داود فيه عن مسدد عن حصين بن نمير وعن عثمان بن ابي شيبة واخرجه الترمذي في التفسير عن احمد بن منيع عن هشيم وقال حسن صحيح ^{من} ذكر معناه ^{من} قوله عن عدي بن حاتم في رواية الترمذي اخبرني عدي ابن حاتم وكذا اخرجه ابن خزيمة عن احمد بن منيع وكذا اورده ابو عوانة من طريق ابي عبيد عن هشيم عن حصين ^{من} قوله عمدت اى قصدت من عمد يعمد عمدا اذا قصد وهو من باب ضرب يضرب واما عمدت الشيء فانعمد نعمناه اقتد فالاول باللام والى والثاني بدونهما ^{من} قوله الى عقاب بكسر العين المهملة وبالقاف وهو الجبل الذى يعقل به البعير والجمع عقل وفي رواية بمجالد فاخذت خيطين من شعر ^{من} قوله فلا يستبين لى اى فلا يظهر لى وفي رواية بمجالد فلاستبين الابيض من الاسود ^{من} قوله وسادتي الوساد والوسادة المخدة والجمع وسائد ووسد ^{من} قوله انما ذلك اشارة الى ما ذكر من قوله حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود ورواية البخاري في التفسير قال اخذ عدي عقالا ابيض وعقالا اسود حتى اذا كان بعض الليل نظر فلم يستبين فلما اصبح قال يا رسول الله جعلت تحت وسادتي قال ان وسادتك اذ العريض وفي رواية قلت يا رسول الله ما الخيط الابيض من الخيط الاسود اهما الخيطان قال انك لعريض القفا ان ابصرت الخيطين ثم قال لابل هو سواد الليل وبياض النهار وفي رواية مسلم قال يا رسول الله اننى جعلت تحت وسادتي عقالين عقالا ابيض وعقالا اسود اعرف الليل من النهار فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان وسادك لعريض انما هو سواد الليل وبياض النهار وفي رواية ابي داود قال اخذت عقالا ابيض وعقالا اسود فوضعتهما تحت وسادتي فنظرت فلم اتين فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فضحك وقال ان وسادك اذا لعريض طويل انما هو الليل والنهار وفي لفظ انماها سواد الليل وبياض النهار وفي رواية ابي عوانة من طريق ابراهيم بن طهمان عن مطرف فضحك وقال لا يعريض القفا انتهى ^{من} قوله ان وسادك لعريض كنى بالوساد عن النوم لان النائم يتوسد اى ان نومك لطويل كثير وقيل كنى بالوساد عن موضع الوساد من رأسه وعنقه وتشهد له الرواية التى فيها انك لعريض القفا فان عرض القفا كناية عن السمن وقيل اراد من اكل مع الصبح في صومه اصبح عريض القفا لان الصوم لا يؤثر فيه ويقال يكنى عن الابل بعريض القفا فان عرض القفا وعظم الرأس اذا افراطا قبل انه دليل الغباوة والجماعة كما ان استوائه دليل على علو الهمة وحسن الفهم وهذا من قبيل الكناية الخفية والفرق بين الكناية والمجاز ان الانتقال في الكناية من اللازم الى المألوف وفى المجاز من المألوف الى اللازم وهكذا فرق السكاكى وغيره وقال الترمذي انما عرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قفا عدى لانه غفل عن البيان وعريض القفا ما يستدلى به على قلة الفطنة قيل انكر ذلك غير واحد منهم القرطبي فقال حله بعض الناس على الذم له على ذلك الفهم وكانهم فهموا انه نسبته الى الجهل واجفا وعدم الفقه وعضدوا ذلك بقوله انك لعريض القفا وليس الامر على ما قالوه لان من حل اللفظ على حقيقته اللسانية التى هى الاصل اذا لم

يتبين له دليل التجوز لم يستحق ذما ولا ينسب الى جهل وانما عني والله اعلم ان سوادك ان كان يغطي
الخطيئين الذين اراد الله فهو اذا عريض واسع ولهذه قال في اثر ذلك انما هو سواد الليل وبياض النهار
فكأنه قال فكيف يدخلان تحت وسادتك وقوله انك لعريض القفا اي ان الوساد الذي يغطي الليل
والنهار لا يرقد عليه الا قفا عريض للمناسبة * ذكر الاسئلة والاجوبة * منها ما قيل ان قوله لما نزلت
(حتى يتبين لكم الخطيط الابيض) الى آخره يقتضي ظاهره ان عدى بن حاتم كان حاضرا لما نزلت
هذه الآية وهو يقتضي تقدم اسلامه وليس الامر كذلك لان نزول فرض الصوم كان متقدما في
أوائل الهجرة واسلام عدى كان في التاسعة او العشرة كما ذكره ابن اسحق وغيره من اهل المغازي
قلت اجابوا باربعة اجوبة * الاول ان الآية التي في حديث الباب تأخر نزولها عن نزول
فرض الصوم وهذا بعيد جدا * الثاني ان يؤول قول عدى هذا على ان المراد بقوله لما نزلت
اي لما نلت علي عند اسلامي * الثالث ان المعنى لما بلغني نزول الآية عمدت الى عقالين * الرابع
بقدر فيه حذف تقديره لما نزلت الآية ثم قدمت واسلت وتعلمت الشرائع عمدت وهذا احسن الوجوه
ويؤيده ما رواه احمد من طريق مجالد بلفظ علمني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة والصيام
فقال صل كذا وصم كذا فاذا غابت الشمس فكل حتى يتبين لك الخطيط الابيض من الخطيط الاسود قال فاخذت
خطيئين الحديث * ومنها ما قيل ان قوله من الفجر نزل بعد قوله (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم
الخطيط الابيض من الخطيط الاسود) وكان هذا بيانا لهم ان المراد به ان يتميز بياض النهار من سواد الليل
فكيف يجوز تأخير البيان مع الحاجة اليه مع بقاء التكليف اجيب بأن البيان كان موجودا فيه لكن
على وجه لا يدركه جميع الناس وانما كان على وجه يختص به اكثرهم او بعضهم وليس يلزم ان يكون
البيان مكشوفاً في درجة يطلع عليها كل احد الا ترى انه لم يقع فيه الاعدى وحده ويقال كان
استعمال الخطيئين في الليل والنهار شايعا غير محتاج الى البيان وكان ذلك اسما لسواد الليل وبياض
النهار في الجاهلية قبل الاسلام قال ابو داود الايادي * ولما اضاءت لنا ظلمة * ولا ح لنا الصبح
خط انارا * فاشتبه على بعضهم فحملوه على العقالين وقال النووي فعل ذلك من لم يكن ملازما
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل هو من الاعراب ومن لافقه عنده اولم يكن من لغته استعمالهما
في الليل والنهار * ومنها ما قيل ان قوله حتى يتبين لكم الخطيط الابيض من الخطيط الاسود من باب
الاستعارة ام من باب التشبيه اجيب بأن قوله من الفجر اخرج من باب الاستعارة وقد نقلنا هذا
عن الزمخشري في اوائل الباب ومنها ما قيل ان الاستعارة ابلغ فلم عدل الى التشبيه * اجيب بان التشبيه
الكامل اول من الاستعارة الناقصة وهي ناقصة لقوات شرط حسننها وهو ان يكون التشبيه بين
المستعار له والمستعار منه جلليا بنفسه معروفا بين سائر الاقوام وهذا قد كان مشتبها على بعضهم
ص حديثنا سعيد بن ابى مریم حدثنا ابى حازم عن أبيه عن سهل بن سعد (ح) وحدثني سعيد
ابن ابى مریم حدثنا ابو غسان محمد بن مطرف قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه
قال انزلت وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الابيض من الخطيط الاسود ولم ينزل من الفجر فكان
رجال اذا أرادوا الصوم ربط احدهم في رجله الخطيط الابيض والخطيط الاسود ولم يزل يأكل حتى
يتبين له رؤيتهما فانزل الله بعد من الفجر فعملوا انه انما عني الليل والنهار شى مطابقة للترجمة
ظاهرة * ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول سعيد بن ابى مریم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابى

مريم الجمعي الثاني ابن ابي حازم عبد العزيز الثالث ابو حازم باخلاء المهملات والزاي واسمه
 سلمة بن دينار الرابع ابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملات وبالنون واسمه محمد بن
 طريف الخامس سهل بن سعيد بن مالك الساعدي الانصاري ذكر لطائف اسناده فيه
 الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع
 وفيه ان شيخه بصرى والبقية مديون وفيه ان في الطريق الاول روى عن شيخه بالحديث بصيغة
 الجمع وفي الطريق الثاني عنه ايضا بصيغة الافراد وفيه ان شيخه يروي عن شيخين احدهما ابن
 ابي حازم والآخر ابو غسان وفي التفسير عن ابي غسان وحده واللفظ لابي غسان وكذا اخرجه مسلم وابن
 ابي حاتم وابو عوانة والطحاوي في آخرين من طريق سعيد شيخ البخاري عن ابي غسان وحده ذكر
 تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن سعيد بن ابي مريم وخرجه
 مسلم في الصوم عن ابي بكر محمد بن اسحق ومحمد بن سهل بن عسكر كلاهما عن سعيد بن ابي مريم
 وخرجه النسائي فيه عن ابي بكر بن اسحق به ذكر معناه قوله ربط احدهم في رجلية
 فان قلت في مسلم جعل الرجل يأخذ خيطا ابيض وخيطا اسود فيضعهما تحت وسادته وينظر متى
 يستينا قلت لا منافاة لاحتمال ان يكون بعضهم فعل هذا وبعضهم فعل هذا وقال بعضهم اويكونوا
 يجعلونهما تحت الوسادة الى السحر فيربطونهما حينئذ في ارجلهم ليشاهدوا انهما انتهى قلت هذا بعيد
 لانه لا حاجة حينئذ الى الربط في ارجلهم لانهم في لحظة حينئذ لان المشاهدة لا تكون الا عن يقظان
 فلا يحتاج الى الربط في الرجل في اي موضع كان تحصل المشاهدة قوله حتى يتبين له كذا هو بالتشديد
 في رواية الاكثر وفي رواية الكشميهني حتى يستبين من الاستبانة وذلك من التبين من باب التفعّل
 وذلك من باب الاستفعال قوله رؤيتهما بضم الراء وسكون الهزة وفتح الياء آخر الحروف
 وضم التاء المثناة من فوق وهو من رأى بالعين يقال رأى رأيا ورؤية وراءة مثل راعة فيتعدى الى
 مفعول واحد اذا كان بمعنى العلم يتعدى الى مفعولين يقال رأى زيدا عالما وهذا هكذا في رواية
 ابي ذر وهو مرفوع لانه فاعل لقوله حتى يتبين له وفي رواية النسفي رأيهما بكسر الراء وسكون
 الهزة وضم الياء آخر الحروف ومعناه منظرهما ومنه قوله تعالى احسن انا انورا وفي رواية مسلم
 زيهما بكسر الزاي وتشديد الياء بلاهمز ومعناه لونهما وروي رثيهما بفتح الراء وكسر الهزة
 وتشديد الياء آخر الحروف قال عياض هذا غلط لان الرثي التابع من الجن فلامعنى له ههنا فان
 صحت به الرواية فيكون معناه مرثيهما قوله فانزل الله بعد بضم الدال اي بعد نزول حتى يتبين
 لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر فان قلت كيف الجمع على هذا بين حديث عدى وحديث سهل
 هذا قلت قال القرطبي يصح الجمع بأن يكون حديث عدى متأخرا عن حديث سهل وان عدى يلم بسمع
 ما جرى في حديث سهل وانما سمع الآية مجردة وعلى هذا فيكون من الفجر متعلقا بقوله يتبين
 وعلى مقتضى حديث سهل يكون في موضع الحال متعلقا بمحذوف قال ويحتمل ان يكون الحديثان قضية
 واحدة وذكر بعض الرواة من الفجر متصلا بما قبله كما ثبت في القرآن العزيز وان كان قد نزل منفردا
 كما بينه في حديث سهل وحديث سهل يقتضي ان يكون منفردا وذلك ان فرض الصيام كان في السنة
 الثانية بخلاف وقال سهل في حديثه كان رجال الى قوله والخيط الاسود ثم انزل من الفجر فدل
 هذا على ان الصحابة كانوا يفعلون هذا الى ان اسلم عدى في السنة التاسعة وقيل العاشرة حتى

اخبره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأن ذلك سواد الليل وبياض النهار قوله فانزل الله بعد ذلك من الفجر
 روى انه كان بينهما عام قال الطحاوى فلما كان حكم هذه الآية قد اشكل على اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم حتى بين الله لهم من ذلك ما بين وحتى انزل من الفجر بعدما كان قد انزل الله حتى يتبين لكم الخيط الابيض
 من الخيط الاسود فكان الحكم ان يأكلوا ويشربوا حتى يتبين لهم حتى نسخ الله عز وجل بقوله من الفجر على
 ما ذكرنا وقد بيند سهل في حديثه انتهى وقال عياض وليس المراد ان هذا كان حكم الشرع او لاثم نسخ بقوله
 من الفجر كما اشار اليه الطحاوى والداودى وانما المراد ان ذلك فعله وتأوله من لم يكن مخالفا للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انما هو من الاعراب ومن لافقه عنده ولم يكن من لفته استعمال الخيط في الليل والنهار انتهى
 قلت قد ذكرنا فيما مضى ان ذلك كان اسما لسواد الليل وبياض النهار في الجاهلية قبل الاسلام وعن هذا
 قال الداودى احسب ان المحفوظ حديث عدى لان الله لا يؤخر البيان عن وقت الحاجة اليه وان يكن
 حديث سهل محفوظا فانما هو الذى فرض عليهم ثم نسخ بالفجر **باب** قول النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا يمنعكم من سحوركم اذان بلال ش **باب** اي هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى آخره قوله لا يمنعكم بتون التأكيدي في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني لا يمنعكم بسكون
 العين من غيرنون التأكيدي السحور بفتح السين اسم ما يتسحرون به من الطعام والشراب وبالضم المصدر والفعل
 نفسه واكثر ما يروى بالفتح وقيل ان الصواب بالضم لانه بالفتح الطعام والبركة والاجرو الثواب في الفعل
 لافي الطعام **باب** حديثنا عبيد بن اسماعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر والقاسم بن
 محمد عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان بلالا كان يؤذن بليل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 كلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر قال القاسم ولم يكن بين
 اذانيهما الا ان يرقى ذوا يزل ذا ش **باب** مطابقته للترجمة من حيث ان معناه ومعنى الترجمة واحد
 وان اختلف اللفظ وقال ابن بطال ولم يصح عند البخارى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفظ
 الترجمة فاستخرج معناه من حديث عائشة وقال صاحب التلويح فيه نظر من حيث ان البخارى صح
 عنده لفظ الترجمة وذلك انه ذكر في باب الاذان قبل الفجر حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال لا يمنع احدكم او احدا منكم اذان بلال من سحوره فلو خرجه ابو عبد الله
 في هذا الباب لكان امس وقال ابن بطال ولفظ الترجمة رواه ربيع عن ابي هلال عن سودة بن حنظلة
 عن سمرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمنعكم من سحوركم اذان بلال ولا الفجر المستطيل
 ولكن الفجر المستطير في الافق وقال الترمذى هو حديث حسن وقدمضى الحديث في كتاب مواقيت
 الصلاة في باب الاذان قبل الفجر عن يوسف بن عيسى عن الفضل بن موسى عن عبيد الله بن عمر
 عن القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله تعالى عنها الى آخره وهنا اخرجه عن عبيد بن اسماعيل اسمه
 في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد الهبارى القرشى الكوفي مر في الحيز عن ابي اسامة حاد بن اسامة
 عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن عبد الله بن عمر والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق قوله والقاسم
 بالجر عطف على نافع لاعلى ابن عمر لان عبيد الله بن عمر رواه عن نافع عن ابن عمر عن القاسم عن عائشة
 والحاصل ان لعبيد الله هنا شيخان يروى عنهما وهما نافع والقاسم بن محمد وقال ابن التين واخطأ
 من ضبطه بالرفع قوله حتى يؤذن ابن ام مكتوم هو عمرو بن القيس العامري وقيل غير ذلك وقدم
 فيما مضى وام مكتوم اسمها طائفة بنت عبد الله قوله الا ان يرقى بفتح القاف اي يصعد يقال رقى يرقى

رقا من باب علم يعلم قوله وينزل بالنصب اى ان وينزل وكلمة ان مصدرية وكلمة ذا في الموضعين
 في محل الزفع على الفاعلية وقال المهلب والذي يفهم من اختلاف الفاظ هذا الحديث ان بلالا كانت
 زبند ان يؤذن بليل على ما مر به الشارع من الوقت ليرجع القائم ويذهب النائم وليدرك السحور
 منهم من لم يتسحر وقد روى هذا كله ابن مسعود عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكانوا
 يتسحرون بعد اذانه وفيه قرب اذان ابن ام مكتوم من اذان بلال وقال الداودي قوله لم يكن بين
 اذانيهما الى آخره وقد قيل له اصبت اصبت دليل على ان ابن ام مكتوم كان يرعى قرب طلوع الفجر
 او طلوعه لانه لم يكن يكتبي بأذان بلال في علم الوقت لان بلالا فيما يدل عليه الحديث كان يختلف
 اوقاته وانما حكى من قال ينزل ذا ويرقى ذا ما شاهد في بعض الاوقات ولو كان فعله لا يختلف
 لاكتفى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يقل فكفوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم
 ولقال اذا فرغ بلال فكفوا ولكنه جعل اول اذان ابن ام مكتوم علامة للكف ويحتمل ان لابن
 ام مكتوم من يرعى الوقت ولو لا ذلك لكان ربما خفي عنه الوقت وبين ذلك ما روى ابن وهب
 عن يونس عن ابن شهاب عن سالم قال كان ابن ام مكتوم ضرب البصر ولم يكن يؤذن حتى يقول
 له الناس حين ينظرون الى بزوغ الفجر أذن وقد روى الطحاوي من حديث انيسة وكانت حجت
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انها قالت كان اذا نزل واراد ان يصعد ابن ام مكتوم تعلقوا
 به قالوا كما انت حتى تسحر وقال ابو عبد الملك هذا الحديث فيه صعوبة وكيف لا يكون بين اذانيهما
 الا ذلك وهذا يؤذن بليل وهذا بعد الفجر فان صح ان بلالا كان يصلى ويذكر الله في الموضع الذي
 هو به حين يسمع مجيئ ابن ام مكتوم وهذا ليس بين لانه قال لم يكن بين اذانيهما الا ان يرقى ذا وينزل
 ذا فاذا ابدأ بعد الاذان لصلاة وذكر لم يقل ذلك وانما يقال لما نزل هذا طلع هذا وقال الداودي فعلى هذا كان
 في وقت تأخر بلال باذانه فشهد القاسم فظن ان ذلك عادتهم اقال وليس بمنكر ان يأكلوا حتى يأخذ الآخر
 في اذانه وجاء انه كان لا ينادى حتى يقال له اصبت اصبت اى دخلت في الصباح او قاربته وقال صاحب
 التوضيح قوله فشهد القاسم غلط فتأمل له قلت لان قاسما لم يدرك هذا وما يستفاد من هذا الباب ان الصائم
 له ان يأكل ويشرب الى طلوع الفجر الصادق فاذا طلع الفجر الصادق كف وهذا قول الجمهور من الصحابة
 والتابعين وذهب معمر وسليمان الاعشى وابو مجلز والحكم بن عتيبة الى جواز التسحر ما لم تطلع الشمس
 واحتجوا في ذلك بحديث حذيفة رواه الطحاوي من رواية زر بن حبیش قال تسحرت ثم انطلقت الى المسجد
 فزرت بمنزل حذيفة قد دخلت عليه فامر بلقحة فخلبت وبقدرة فسحنت ثم قال كل فقلت انى اريد الصوم فقال
 وانا اريد الصوم قال فأكلنا واشربنا ثم اتينا المسجد فاقبمت الصلاة قال هكذا فعل بن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم او صنعت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت بعد الصبح قال بعد الصبح غير ان الشمس
 لم تطلع واخرجه النسائي واخذ في مسنده وقال ابن حزم عن الحسن كل ما مرتبت وعن ابن جريج قلت
 لعطاء ايكراه ان اشرب وانا في البيت لا ادري لعلى اصحيت قال لا بأس بذلك هوشك وقال ابن شبة حدثنا
 ابو معاوية عن الاعشى عن مسلم قال لم يكونوا يعدون الفجر فجرهم انما كانوا يعدون الفجر الذي يملأ البيوت
 والطرق وعن معمر انه كان يؤخر السحور جدا حتى يقول الجاهل لا صوم له وروى سعيد بن منصور
 وابن ابى شيبة وابن المنذر من طرق عن ابى بكر انه امر بعلق الباب حتى لا يرى الفجر وروى ابن المنذر
 باسناد صحيح عن علي رضي الله عنه انه صلى الصبح ثم قال الا ن حين يتبين الخيط الابيض من الخيط الاسود

[illegible]

والسحور قال قدر حسين آية ش مطابقة لترجمة من حيث ان فيه تأخير السحور الى ان يتي من الوقت بين الاذان واكل السحور مقدار قراءة حسين آية واما المطابقة في نسخة يات تعجيل السحور فمن حيث انه يدل على انهم كانوا يستعجلون به حتى يتي بينهم وبين الفجر المقدار المذكور ولا يقدر فونه اكثر من المقدار المذكور والحديث قد مضى في باب وقت الفجر في كتاب مواقيت الصلاة فانه اخرج به هناك عن عمرو بن عاصم عن همام عن قتادة عن انس ان زيد بن ثابت حدثه الى آخره وهما اخرجاه عن مسلم بن ابراهيم عن هشام الدستوائي الى آخره وفيه رواية الصحابي عن الصحابي قوله قلت القائل هو انس الذي سأل والمسؤل عنه هو زيد بن ثابت وقال بعضهم قلت مقول انس قلت ليس كذلك بل هو قوله والمقول هو قوله كم كان بين الاذان والسحور قوله قال اي زيد بن ثابت قوله قدر حسين آية اي مقدار قراءة حسين آية وقال بعضهم قدر حسين آية اي متوسطة لا طويلة ولا قصيرة ولا سريعة ولا بطيئة قلت هذا بطريق الحدس والتخمين وهم اعم من تقييده بهذه القيود وايضا السرعة والبطء من صفات القاري لامن صفات الآلة ويجوز في قوله قدر الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو قدر حسين آية يعنى الزمان الذى بين الاذان والسحور واما النصب فعلى انه خبر كان المقدّر تقديره كان الزمان بينهما قدر حسين آية وقال المهلب فيه تقدير الاوقات باعمال البدن وكانت العرب تقدر الاوقات بالاعمال كقولهم قدر حلب شاة وقدر نجر جزور فعلى زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه عن ذلك الى التقدير بالقراءة اشارة الى ان ذلك الوقت كان وقت العبادة بالتلاوة وفيه اشارة الى ان اوقاتهم كانت مستغرقة بالعبادة وفيه تأخير السحور لكونه ابلغ في المقصود والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينظر الى ما هو أرفق بأمته وفيه الاجتماع على السحور وقال بعضهم وفيه جواز المشى بالليل للحاجة لان زيد بن ثابت ما كان يبيت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت لانسم نفي يتيوته مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك الليلة التى تسخر فيها مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يلزم من ذلك ان يبيت معه كل ليلة وقال ايضا هذا القائل وفيه حسن الادب في العبارة لقوله تسخرنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يقل نحن ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما يشعر لفظ المعية بالتبعية قلت كلمة مع موضوع للمصاحبة واشعارها بالتبعية ليس من موضوع الكلمة ومعنى قوله تسخرنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي في صحبته وقوله تسخرنا يدل على انه لم يكن وحده مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك الليلة فان قلت الحديث يدل على ان الفراغ من السحور كان قبل الفجر بمقدار قراءة حسين آية وقدم في حديث حذيفة ان تسحرهم كان بعد الصبح غير ان الشمس لم تطلع قلت اجاب بعضهم بان لامعارضة بل يحمل على اختلاف الحال فليس في رواية واحد منهما ما يشعر بالمواظبة انتهى قلت هذا الجواب لا يشفي الغليل ولا يروى الغليل بل الجواب القاطع ما ذكره الحافظ ابو جعفر الطحاوى بقوله بعد ان روى حديث حذيفة وقد جاء عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاف ما روى عن حذيفة فذكر الاجاديت التى اتفق عليها الشيخان وغيرهما منها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمنع احدكم اذان بلال الحديث وقال ايضا وقد يحتمل ان يكون حديث حذيفة والله اعلم قبل نزول قوله تعالى وكلوا واشربوا الآية وقال ابو بكر الرازى ما ملخصه لا يثبت ذلك

من حذيفة ومع ذلك من اخبار الآحاد فلا يجوز الاعتراض به على القرآن قال الله تعالى (حتى
يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر) فوجب الصيام بظهور الخيط الابيض الذي
هو بياض الفجر فكيف يجوز السحر الذي هو الاكل بعد هذا مع تحريم الله اياه بالقرآن **باب**
بركة السحور من غير ايجاب لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه واصلوا ولم
يذكر السحور **ش** اي هذا باب في بيان بركة السحور و اشار به الى قوله صلى الله تعالى
عليه وسلم تسحروا فان في السحور بركة اخرجها الشيخان والترمذي والنسائي عن انس رضي الله
عنه قوله من غير ايجاب جملة في محل النصب على الحال لان الجملة اذا وقعت بعد النكرة تكون
صفة واذا وقعت بعد الحال تكون حالا والمعنى من غير ان يكون واجبا ثم علل لعدم الوجوب بقوله
لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه واصلوا في صومهم ولم يذكر فيه السحور ولو كان السحور
واجبا لذكر فيه وقوله لم يذكر على صيغة المجهول قوله السحور بالالف واللام في رواية الاكثرين وفي
رواية الكشميني والنسفي ولم يذكر سحور بدون الالف واللام فان قلت قوله تسحروا امر ومقتضاه
الوجوب قلت اجيب بانه امر ندب بالاجاع وقال القاضي عياض اجع الفقهاء على ان السحور
مندوب اليه ليس بواجب والاوجه ان يقال ان الامر الذي مقتضاه الوجوب هو المجرد عن
القرائن وههنا قرينة تدفع الوجوب وهوان السحور انما هو اكل للشهوة وحفظ القوة وهو
منفعة لنا فلو قلنا بالوجوب يتقلب علينا وهو مردود وقال ابن بطال في هذه الترجمة غفلة من البخاري
لانه قد خرج بعد هذا حديث ابي سعيد ايكم اراد ان يواصل فليواصل الى السحر فجعل غاية
الواصل السحر وهو وقت السحور قال والمفسر يقضى على الجمل انتهى واجيب بان البخاري
لم يترجم على عدم مشروعية السحور وانما ترجم على عدم ايجابه واخذ من الوصال عدم وجوب
السحور **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جويرة عن نافع عن عبد الله رضي الله عنه
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصل فواصل الناس فشق عليهم فنهاهم قالوا انك تواصل قال
لست كهيتكم اني اظل اطعم واسقى **ش** مطابقته للجزء الثاني للترجمة وهو قوله لان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه واصلوا **ح** ورجاله قد تكرر ذكرهم وجويرة تصغير
جارية وهو جويرة بن اسماء بن عبيد الضبعي البصري وعبد الله هو ابن عمر واخرجه مسلم
وقال حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم نهى عن الوصال قالوا انك تواصل قال اني لست كهيتكم اني اطعم واسقى قوله واصل اي
بين الصومين في غير افطار بالليل وواصل الناس ايضا تبعاه صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فشق
عليهم اي فشق الوصال على الناس لمشقة الجوع والعطش قوله فنهاهم اي عن الوصال لما رأى
مشقتهم قوله انك تواصل وروى فالك تواصل قوله ليست كهيتكم اي ليس حالي مثل حالكم
ويقال لفظ الهيئة زائدة اي لست كأحدكم قوله اظل بفتح الهمزة والطاء القائمة المعجمة من ظل بظ
يقال ظالت اعمل كذا بالكسر ظلموا اذا عملته بالنهار دون الليل فان قلت اذا كان لفظ ظل لا يكون الا بالنهار
فكيف يكون المعنى هنا قلت قد جاء ظل ايضا بمعنى صار قال تعالى (واذا بشر احدكم بالانثى ظل وجهه
سودا) ويجوز ايضا ارادة الوقت المطلق لا المقيد بالنهار ويؤيده ما جاء في الرواية الاخرى لفظا ببيت
اطعم واسقى ويجوز ان يكون ظل على بابه ويكون المعنى اظل اطعم واسقى لا على صورة طعامكم

وسميتكم لان الله تعالى يفيض عليه ما يمدد طعمه وشرابه من حيث انه يشغله عن احساس الجوع والعطش ويقويه على الطاعة ويحرسه عن تحليل يفضي الى ضعف القوى وكلال الحواس فان قلت هل يجوز ان يكون المعنى على ظاهره بأن برزقه طعاما وشرابا من الجنة قلت قد قيل ذلك ولا مانع منه لانه اكرم على الله من ذلك فان قلت لو كان المعنى على حقيقته لم يكن موافقا لظاهر الجنة وشرابها ليسا كطعام الدنيا وشرابها فلا يقطع الوصال وقيل هو من خصائصه لا يشاركه فيه احد من الامة فان قلت ما حكمته انتهى فيه قلت ابراث الضعف والعجز عن المواظبة على كثير من وظائف الطاعات والقيام بحقوقها والعلماء في هذا خلافي في انه نهى تحريم وتزنيه والظاهر الاول فان قلت هل هو نهى عن عبادة في حق من اطاعها وحرص عليها قلت لانه كان خوفا ان يؤدي ذلك الى المنازعة لانه كان من خصائصه كما قال بعضهم فان قلت جاء الوصال عن جماعة من الصحابة وغيرهم ففي كتاب الاوائل للعسكري كان ابن الزبير واصل خمسة عشر يوما حتى تيسر امعاؤه فاذا كان يوم فطره اتى بسمن وصبر فحساه حتى لا تنفق الامعاء وعن عامر بن عبد الله بن الزبير انه كان يواصل ليلة ست عشرة وليلة سبع عشرة من رمضان لا يفرق بينهما ويفطر على السمن فقيل له فقال السمن بيل عروقي والماء يخرج من جسدي قلت قال ابن عبد البر اجتمع العلماء على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الوصال واختلفوا في تأويله فقيل نهى عن درقائهم فمن قدر على الوصال فلا حرج عليه لانه لله عز وجل يدع طعامه وشرابه وكان عبد الله بن الزبير وجماعة يواصلون الايام وكان احد واسحق لا يكرهان الوصال من سحر الى سحر لا غير وكره ابو حنيفة ومالك والشافعي وجماعة من اهل الفقه والاثار الوصال على كل حال لمن قوى عليه ولغيره ولم يحدوا الوصال لاحد حديث الباب وقال الخطابي الوصال من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومحذور على أمته وذهب اهل الظاهر الى تحريمه وفي شرح المذهب مكروه كراهة تحريم وقيل كراهة تنزيه كما ذكرناه وقال الطبري وروى عن بعض الصحابة وغيرهم من تركهم الاكل الايام ذوات العدد وكان ذلك منهم على انحاء شتى فقم من كان ذلك منه لقد رته عليه فيصرف فطره الى اهل الفقر والحاجة ومنهم كان يفعله استغناء عنه او كانت نفسه قد اعتادته كما روى الاعمش عن التيمي انه قال ربما البت ثلاثين يوما ما اطعم من غير صوم وما يمنعني ذلك من حوايجي وقال الاعمش كان ابراهيم التيمي يمكث شهرين لا يأكل ولكنه يشرب شربة من نبيذ ومنهم من كان يفعله منعاً لنفسه شهوتها ما لم تدعه اليه الضرورة ولا يخاف العجز عن ادائه واجب عليه ارادة قهرها وحملها على الافضل ص حدثنا آدم بن ابي اسحق حدثنا شعبة حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال سمعت انس بن مالك قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعسحوا فان في السحور بركة ش ص مطابقه للترجمة ظاهرة ص ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم والترمذي والنسائي عن قتيبة بن واين ماجه عن احدين عبيدة ولما اخرجه الترمذي قال وفي الباب عن ابي هريرة وعبد الله بن مسعود وجابر بن عبد الله وابن عباس وعمر بن العاص والجرباض بن سارية وعتبة بن عبدو ابي الدرداء قلت وفي الباب عن علي وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمرو وابي امامة وابي سعيد الخدري والمقدام بن معدي كرب وعائشة وميسرة الفجر ورجل آخر غير مسمى ص اما حديث ابي هريرة فاخرجه النسائي عند مرفوعا وموقوفا بلفظ حديث انس وروى ابو يعلى في مسنده عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعا بالبركة في السحور والثريد وفي رواية له قال السحور بركة والثريد بركة ص واما حديث عبد الله بن مسعود فاخرجه النسائي ايضا مرفوعا وموقوفا وقال الموقوف اولي بالصواب

قال شيخنا هكذا حكاه النزي في الاطراف ولم أره في السنن الصغرى ولا الكبرى هـ واما حديث جابر فاخرجه ابن عدى في الكامل عنه باللفظ المتقدم وفيه مقال هـ واما حديث ابن عباس فاخرجه ابن ماجه عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال استعينوا بطعام العجر على صيام النهار والقبيلولة على قيام الليل واخرجه الحاكم في مستدركه هـ واما حديث عمرو بن العاص فاخرجه مسلم والنسائي ايضا عن قتيبة ورواه مسلم ايضا من طرق وابوداود من رواية موسى بن علي بسنده هـ واما حديث العرياض بن سارية فاخرجه ابوداود والنسائي عنه قال دعاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى السحور في رمضان فقال هلم الى الغداء المبارك وعند النسائي هلموا واخرجه ابن حبان في صحيحه وضعفه ابن القطان هـ واما حديث عتبة بن عبد وابي الدرداء فاخرجه ابن عدى في الكامل عنها قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تسحروا من آخر الليل وكان يقول هو الغداء المبارك هـ واما حديث علي رضي الله تعالى عنه فاخرجه ابن عدى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تسحروا ولو بشربة من ماء وافطروا ولو على شربة من ماء وفي سننه حسين بن عبد الله بن حنيفة وهو متروك هـ واما حديث عبد الله بن عمرو فاخرجه ابن حبان في صحيحه عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تسحروا ولو بجرعة من ماء هـ واما حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب فاخرجه ابن حبان ايضا عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله وملائكته يصلون على المتسحرين هـ واما حديث ابي امامة فاخرجه الطبراني في مسند الشاميين عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اللهم بارك لامتي في سحورها تسحروا ولو بشربة من ماء ولو بتمر ولو بجبات زبيب فان الملائكة تصلي عليكم وفيه مقال هـ واما حديث ابي سعيد الخدري فاخرجه احمد في مسنده عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السحور بركة ولو ان يجرع احدكم جرعة من ماء فان الله عز وجل وملائكته يصلون على المتسحرين ورواه ابن عدى ايضا عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم صل على المتسحرين تسحروا ولو ان يأكل احدكم لقمة او يجرع جرعة ماء وفيه مقال هـ واما حديث المقدام بن معدى كرب فاخرجه النسائي عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال عليكم بالسحور فانه هو الغداء المبارك وروى مرسل ايضا هـ واما حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فاخرجه ابو يعلى في مسنده عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قربى الينا الغداء المبارك يعني السحور وربما لم يكن الا تمرتين هـ واما حديث ميسرة الفجر فاخرجه ابونعيم الاصفهاني عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تسحروا ولو اكلة ولو حسوة فانها اكلة بركة وهو فصل بين صومكم وصوم النصارى وفيه مقال وقال الذهبي ميسرة الفجر له صحبة من اعراب البصرة قال يا رسول الله متى كنت نبيا هـ واما حديث الصحابي الذي لم يسم فاخرجه النسائي من حديث عبد الله بن الحارث يحدث عن رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يتسحر فقال انها بركة اعطاكم الله اياها فلا تدعوه ورجال اسنده ثقات قوله تسحروا امر ندب بالاجماع قوله في السحور قال شيخنا رحمه الله وياه بفتح السين وضمها هو بالضم الفعل وبالفتح اسم لما يتسحر به كالوضوء والسعوط والخنوط ونحوها قوله بركة ذكرها فيهما معاني الاول انه يبارك في اليسير منه بحيث يحصل به الامانة على الصوم ويدل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولو بجرعة ماء ولو بتمر ونحو ذلك ويكون ذلك بالخاصية كما بورك في الثريد والطعام اذا هدى في الحرارة واجتماع الجماعة على الطعام

١١١
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه الثاني يراد بالبركة نفي التبعة فيه
 وقد ذكر صاحب الفردوس من حديث ابي هريرة ثلاثة لا يحاسب عليها العبد اكله السحور وما افطر
 عليه وما اكل مع الاخوان الثالث يراد بالبركة القوة على الصيام وغيره من اعمال النهار الرابع يراد بالبركة
 الرخصة والصدقة وهو الزيادة في الاكل على الاكل عند الافطار كما كان اولاً ثم نسخ واصل البركة
 في اللغة الزيادة والثناء وقال عياض قد تكون هذه البركة ما يتفق للمتبحر من ذكر او صلاة او استغفار
 وغيره من زيادات الاعمال التي لولا القيام للسحور لكان الانسان نائمًا عنها وتاركا لها وتجديد النية
 للصوم يخرج من الاختلاف وقال ابن دقيق العيد هذه البركة يجوز ان تعود الى الامور الاخرية
 فان اقامة السنة توجب الاجر وزيادته ويحتمل ان تعود الى الامور الدنيوية كقوة البدن على
 الصوم وتيسيره من غير اضرار بالصائم قال وما يعلل به استحباب السحور المخالفة لاهل الكتاب
 لانه ممتنع عندهم وهذا احد الوجوه المقنضية لازيادة في الاجور الاخرية **باب** ص
 اذا نوى بالنهار صوماً ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا نوى الانسان بالنهار
 صوماً وجواب اذا محذوف تقديره هل يصح اولا وانما لم يذكر الجواب لاختلاف العلماء فيه على
 ما يجهى بيانه ان شاء الله تعالى **ص** وقالت ام الدرداء كان ابو الدرداء يقول عندكم طعام فان قلنا
 لا قال فاني صائم يومى هذا ش **ص** ام الدرداء اسمها خيرة بسكون الياء آخر الحروف وانتم اب
 الدرداء عويمر الانصارى تقدم فى فضل الفجر في جاعة ووصل هذا التعليق ابن ابي شيبة من طريق
 ابن قلابة عن ام الدرداء قالت كان ابو الدرداء يغدو احيانا ضحى فيسأل الغداء فرمما لم يوافقه عندما
 فيقول اذا انا صائم **ص** وفعله ابو طلحة وابو هريرة وابن عباس وحذيفة رضى الله
 تعالى عنهم ش **ص** اى فعل ابو طلحة مثل ما فعل ابو الدرداء واسم ابى طلحة زيد بن سهل الانصارى
 ووصل اثره عبد الرزاق من طريق قتادة وابن ابي شيبة من طريق جند كلاهما عن انس ولفظ
 قتادة ان ابا طلحة كان يأتى اهله فيقول هل من غداء فان قالوا الاصام يومه ذلك قال قتادة وكان معاذ يفعله
 قوله وابو هريرة عطف على قوله ابو طلحة اى وفعله ايضا ابو هريرة ووصل اثره البيهقي من طريق
 ابن ابي ذئب عن عثمان بن نجيح عن سعيد بن المسيب قال رأيت ابا هريرة يطوف بالسوق ثم يأتى اهله
 فيقول عندكم شئ فان قالوا لا قال انا صائم قوله وابن عباس اى وفعله ابن عباس فوصل اثره الطحاوى
 من طريق عمرو بن ابى عمرو عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه كان يصبح حتى يظهر ثم يقول
 والله لقد اصبغت وما ريد الصوم وما اكلت من طعام ولا شراب منذ اليوم ولا صوم من يومى هذا قوله
 وحذيفة اى وفعله حذيفة فوصل اثره عبد الرزاق وابن ابي شيبة من طريق سعيد بن عبيدة عن ابى
 عبد الرحمن السلمى قال قال حذيفة من بداله الصيام بعد ما تزول الشمس فليصم وفى رواية ابن ابي
 شيبة ان حذيفة بداله في الصوم بعد ما زالت الشمس فصام وقد اختلف العلماء في نوى الصوم بعد
 طلوع الفجر الصادق فقال الاوزاعى ومالك والشافعى واحمد بن حنبل واسحق لا يجوز الصوم
 رمضان الا بنية من الليل وهو مذهب الظاهرية وقال البخعى والثورى وابو حنيفة وابو يوسف
 ومحمد وزفر تجوز النية في صوم رمضان والنذر المعين وصوم النفل الى ما قبل الزوال وقال ابن
 المنذر اختلفوا فيمن اصبح يريد الافطار ثم بداله ان يصوم تطوعا فقالت طائفة له ان يصوم متى
 مبداله فذكر ابا الدوراء و ابا طلحة و ابا هريرة وحذيفة وابن عباس وابن مسعود و ابا ايوب

رضي الله تعالى عنهم ثم قال وبه قال الشافعي واحد وقال بعضهم والذي نقله ابن المنذر عن الشافعي من الجواز مطلقا سواء كان قبل الزوال او بعده هو واحد القولين للشافعي والذي نص عليه في معظم كتبه التفرقة وقال مالك في النافلة لا يصوم الا ان يبيت الا ان كان يسرد الصوم فلا يحتاج الى التبيت ولكن المعروف عن مالك والليث وابن ابي ذئب انه لا يصح صيام التطوع الا بنية من الليل وقال مجاهد الصائم بالخيار ما بينه وبين نصف النهار فاذا جاوز ذلك فأنما بقي له بقدر ما بقي من النهار وقال الشعبي من اراد الصوم فهو مخير ما بينه وبين نصف النهار وعن الحسن اذا سحر الرجل فقد وجب عليه الصوم فان افطر فعليه القضاء وان هم بالصوم فهو بالخيار ان شاء صام وان شاء افطر وروى ابن ابي شيبة عن المعتمر عن حميد عن انس قال من حدث نفسه بالصيام فهو بالخيار ما لم يتكلم حتى يندب النهار وقال سفيان بن سعيد واحد بن حنبل من اصبح وهو نوى الفطر الا انه لم يأكل ولم يشرب ولا وطئ فله ان ينوي الصوم ما لم تغب الشمس ويصح الصوم ~~ش~~ حدثنا ابو عاصم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلا ينادي في الناس يوم عاشوراء ان من أكل فليتم او فليصم ومن لم يأكل فلا يأكل ~~ش~~ مطابقة للترجمة في جواز نية الصوم بالنهار لان قوله فليتم وقوله فلا يأكل يد لان على جواز النية بالصوم في النهار ولم يشترط التبيت وهذا الحديث من ثلاثيات البخاري وهو خامس الثلاثيات له وابو عاصم هو الضحاك بن مخلد ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد بن تغلب العبد مولى سلمة بن الاكوع واسم الاكوع سنان بن عبيد الله والحديث اخرجه البخاري ايضا في الصوم عن مكى بن ابراهيم واخرجه في خبر الواحد عن مسدد عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم في الصوم ايضا عن قتيبة عن حاتم بن اسماعيل واخرجه النسائي فيه عن محمد بن المثنى عن يحيى ~~ذ~~ ذكر معناه ~~قوله~~ عن سلمة بن الاكوع وفي رواية يحيى القطان عن يزيد بن ابي عبيد حدثنا سلمة بن الاكوع كما سيأتي في خبر الواحد قوله بعث رجلا ينادي في الناس وفي رواية يحيى قال لرجل من اسلم أذن في قومك واسم هذا الرجل هند بن اسماء بن حارثة الاسلمي واخرج حديثه احمد وابن ابي خيثمة من طريق ابن اسحق حدثني عبد الله بن ابي بكر عن خبيب بن هندی بن اسماء الاسلمي عن أبيه قال بعثنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى قومي من اسلم فقال مرقومك ان بصوموا هذا اليوم يوم عاشوراء فن وجدته منهم قد اكل في اول يومه فليصم آخره وقد احتج اصحابنا بهذا الحديث وبحديث الباب على صحة الصيام لمن لم ينو من الليل سواء كان رمضان او غيره لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بالصوم في اثناء النهار فدل على ان النية لا تشترط من الليل وقال بعضهم واجيب بان ذلك يتوقف على ان صيام يوم عاشوراء كان واجبا والذي يرجح من اقوال العلماء انه لم يكن فرضا انتهى قلت روى الشيخان من حديث عائشة قالت كان يوم عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية وكان عليه الصلاة والسلام يصومه فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه فهذا الحديث ينادي بأعلى صوته ان صوم يوم عاشوراء كان فرضا وعن عائشة وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وجابر بن سمرة ان صوم يوم عاشوراء كان فرضا قبل ان يفرض رمضان فلما فرض رمضان فمن شاء صام ومن شاء ترك ذكره ابن شاذان في احكامه وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه ارسل الى قري الانصار التي حول المدينة من كان اصبح صائما فليتم صومه ومن كان اصبح

مقطرا فليصم ببقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم متفق عليه وكان صوما واجبا ستينا وقال الحافظ ابو
 جعفر الطحاوي رحمه الله في هذه الآثار وجوب صوم عاشوراء وفي امره صلى الله تعالى عليه وسلم
 بصومه بعدما أصبحوا وامره بالامساك بعد ما اكلوا دليل على وجوبه ادلايا امر صلى الله تعالى عليه
 وسلم في النفل بالامساك الى آخر النهار بعد الاكل ولا بصومه لمن لم يصمه فيه دليل ايضا على ان
 من كان عليه صوم يوم بعينه ولم يكن نوى صومه من الليل تجزئه النية بعدما أصبح والا كثرون على
 انه كان فرضا ونسخ بصوم رمضان فان قلت يعارض ما ذكرتم حديث معاوية انه قال على المنبر
 يا اهل المدينة اين عدوكم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء لم يكتب الله
 عليكم صيامه فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر وانا صائم قلت بعد النسخ لم يبق مكتوبا علينا ولا ان ثبت
 اولى من الثاني وقال القائل المذكور والذي يترجم من اقوال العلماء انه اي ان صوم يوم عاشوراء لم يكن فرضا
 وعلى تقدير انه كان فرضا فقد نسخ بل اريب فقد نسخ حكمه وشرائطه انتهى قلت هذا مكابرة فلا يترجم
 من اقوال العلماء الا ان كان فرضا لما ذكرنا من الدلائل وقوله فنسخ حكمه وشرائطه غير صحيح الا ترى
 ان التوجه الى بيت المقدس قد نسخ ولم ينسخ شرائط احكام الصلاة وشرائطها وقوله وامره بالامساك
 لا يستلزم الاجراء لان الامر بالامساك يحتمل ان يكون لحزمة الوقت قلت الاحتمال اذا كان ناشئا عن غير دليل
 لا يعتبره فبالاحتمال المطلق لا يثبت الحكم ولا ينفى ثم استدلل هذا القائل في قوله الامر بالامساك لا يستلزم
 الاجزاء بقوله كما يؤمر من قدم من سفر في رمضان نهارا وكما يؤمر من افطر يوم الشك ثم روى الهلال
 وكل ذلك لا ينافي امرهم بالقضاء بل قد ورد ذلك صريحا في حديث اخرجه ابو داود والنسائي من طريق
 قتادة عن عبد الرحمن بن سلمة عن عمه ان ام اسلم انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صمتم يومكم هذا قالوا
 لا قال فأتتموا بقية يومكم واقضوه قلت هذا القياس باطل لان الرضائية متعينة في الصورة الاولى
 ونفيت في الثانية فكيف لا يؤمر بالقضاء بخلاف ما نحن فيه والحديث الذي قوى كلامه به غير
 صحيح من وجوده الاول ان النسائي اخرجه ولم يذكر واقضوه وقل عبد الحق في الاحكام الكبرى ولا
 يصح هذا الحديث في القضاء وقال ابن حزم في المغني لفظه واقضوا وضوعة بلا شك في الثاني ان البيهقي قال
 عبد الرحمن هذا مجهول ومختلف في اسم ايد ولا يدري من عدو وقال المنذرى قبل عبد الرحمن ابن مسلمة كذا ذكره
 ابو داود وقل ابن سلمة وقيل ابن المنهال بن سلمة وروا ابن حزم من طريق شعبة عن قتادة عن عبد الرحمن
 ابن المنهال بن سلمة الخزازي عن عمه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صم صوموا اليوم
 قالوا انا قد كنا قال صوموا ببقية يومكم يعني عاشوراء وفي رواية اخرى اخرجه ابن حزم ايضا
 عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن عبد الرحمن بن مسلمة الخزازي عن عمه قال غدونا على رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم صبيحة عاشوراء فقال لنا اصبحتم صياما فلما قد تغدينا يا رسول الله فقال فصوموا ببقية
 يومكم ولم يأمرهم بالقضاء الثالث ان شعبة قال كنت انظر الى قم قتادة نادا قال حدثنا كعبت واذا
 قال عن فلان او قال فلان ام كتبه وهو مدلس دلس عن مجهولين وقال الكرابيسي وغيره قد اقل المدلس
 حديثا يكون حجة واذا قل فلان قال او عن فلان لا يكون حجة فلا يجوز ان حجاج با قد كانت الرواية يعني
 عن الثقة المعروف بالحفظ والضبط لا يكون حجة فكيف لا يكون حجة وقد رواه عن مجهولين وقال القاضي عياض
 رواية واقضوا فاطعة لجة الخالف ونص ما يقوله الجوزي وجوب اعتبار النية من الليل وان نية من النهار غير
 معتبرة ورد عليه بانه كيف يحتاج باليس بحجة على خصم مدع عليه ويعتد انه يخفى وذكر ما ذكرنا من الوجوه

ثم قال هذا القائل واحتج الجمهور لا لشرائط النية في الصوم من الليل بما أخرجه أصحاب السنن من حديث
عبد الله بن عمر عن اخته حفصة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام
لذلك النسائي ولأبي داود والترمذي من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له واختلف في رفعه ووقفه
ورجح الترمذي والنسائي الموقوف بعدان اظن في تخرج طرقة وحكى الترمذي في العلل عن البخاري
ترجيح وقفه وعمل بظاهر الاسناد جماعة من الأئمة فسحوا الحديث المذكور منهم ابن خزيمة وابن
حبان والحكم وابن حزم وروى له الدارقطني طريقا أخرى وقال رجالها ثقات وابعدهم خصه
من الحنفية بصيام القضاء والنذر وابعدهم ذلك تفرقة الطحاوي بين صوم الفرض اذا كان في يوم
بعينه كعاشوراء فيحزى النية في النهار او لا في يوم بعينه كرمضان فلا يحزى الا بنية من الليل وبين صوم
الطوع فيحزى في الليل وفي النهار وقد تمع به امام الحرمين بانه كلام غث لا اصل له انتهى قلت قال
الترمذي حديث حفصة حديث لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه يعنى من الوجه الذي رواه عن
اسحق بن منصور عن ابن ابي مريم عن يحيى بن ايوب عن عبد الله بن ابي بكر عن ابن شهاب عن سالم بن
عبد الله عن ابيه عن حفصة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لم يجمع الصيام قبل الفجر
فلا صيام له وفي بعض النسخ تقر به يحيى بن ايوب قال وقد روى عن نافع عن ابن عمر قوله وهو اصح
ورواه النسائي عن احمد بن الازهر عن عبد الرزاق عن ابن حريج عن ابن شهاب وقال النسائي ورواية
حزرة الصواب عندنا موقوف ولم يصح رفعه لان يحيى بن ايوب ليس بالقوى وحديث ابن جريج
عن الزهري غير محفوظ والله اعلم وقال شيخنا واما الموقوف الذي ذكر الترمذي انه اصح فقد رواه
مالك في الموطأ كذلك عن نافع عن ابن عمر قوله ومن طريقه رواه النسائي ورواه النسائي ايضا
من رواية عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قوله وقد جاء من طرق موقوفا على حفصة رواه النسائي
من رواية عبد الله بن عمر عن الزهري عن سالم عن ابيه عن حفصة ومن رواية بونس ومعمروا بن عينة
عن الزهري عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن نافع ابيه عن حفصة ومن رواية ابن عينة عن الزهري
عن حمزة عن حفصة لم يذكر ابن عمر ومن طريق مالك عن ابن شهاب عن عائشة وحفصة رضى الله
تعالى عنهما قولهما مرسلان قال ابن ابي حاتم سألت ابي عن حديث رواه اسحق بن حازم عن عبد الله
ابن ابي بكر عن سالم عن ابيه عن حفصة مرفوعا لا صيام لمن لم ينو من الليل ورواه يحيى بن ايوب عن عبد الله
ابن ابي بكر عن الزهري عن سالم عن ابيه عن حفصة مرفوعا قلت له ايها اصح قال لا ادري لان عبد الله
ابن ابي بكر ادر كمالا وروى عنه ولا ادري سمع هذا الحديث منه او سمعه من الزهري عن سالم وقد روى
هذا عن الزهري عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن حفصة قولها وهو عندي اشبه وقال ابو عمر في اسناد هذا
الحديث اضطراب وفيه يحيى بن ايوب الغافق قال النسائي ليس بالقوى والصواب فيه موقوف ولذلك
لم يخرج له الشيخان وقال ابو حاتم الرازي لا يحتج به وذكره ابو الفرج في الضعفاء والمتروكين وقال
احمد هوسى الحفظ وهم يردون الحديث بأقل من هذا والجرح مقدم على التعديل ولا يلتفت الى قول
الدارقطني وهو من الثقات الرعاء واما قول هذا القائل وابعدهم خصه من الحنفية بصيام القضاء والنذر
فكلام ساقط لا طائل تحته لان من لم يخص هذا الحديث بصيام القضاء والنذر المطلق وصوم الكفارات
يلزم منه النسخ لمطلق الكتاب بخبر الواحد فلا يجوز ذلك بيانه ان قوله تعالى احل لكم ليلة الصيام
الرفث الى قوله ثم اتموا الصيام الى الليل مبيح للأكل والشرب والجماع في ليالي رمضان الى طلوع

الفجر ثم الامر بالصيام عنها بعد طلوع الفجر متأخر عنه لان كلمة ثم للتعقيب مع التراخي فكان هذا امرا
 بالصيام متأخيا عن اول النهار والامر بالصوم امر بالنية اذ لا صوم شرعا بدون النية فكان امرا
 بالصوم بنية متأخرة عن اول النهار وقداق به فيخرج عن العهدة * وفيه دلالة ان الامساك في اول
 النهار يقع صوما ووجدت فيه النية اول توحيده لان تمام الشيء يقتضى سابقة وجود بعض شئ منه فاذا
 شرطنا النية من اول الليل بخبر الواحد يكون نسخا لمطلق الكتاب فلا يجوز ذلك فحينئذ يحمل ذلك
 على الصيام الخاص المعين وهو الذى ذكرناه لان مشروع الوقت في هذا متنوع فيحتاج الى التعيين
 بالنية بخلاف شهر رمضان لان الصوم فيه غير متنوع فلا يحتاج فيه الى التعيين وكذلك النذر المعين فهذا
 هو السر الخفى في هذا التخصيص الذى استبعده من لاوقوفه على دقائق الكلام ومدارك استخراج
 المعانى من النصوص ولم يكتبه المدعى بهذا الكلام لبعده ادراكه حتى ادعى الابعدية في تفرقة
 الطحاوى بين صوم الفرض وصوم التطوع فهذه دعوى باطلة لان حامل الطحاوى على هذه
 التفرقة ما رواه مسد ابو داود والترمذى من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال لي
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم يا عائشة هل عندكم شئ قالت فقلت لا يا رسول الله
 ما عندنا شئ قال فاني صائم ويخوه روى عن علي وابن مسعود وابن عباس وابي طلحة
 رضى الله تعالى عنهم ثم ان هذا القائل نقل عن امام الحرمين كلاما لا يوجد اسم منه لان من يعقب
 كلام احدا لم يذكر وجهه بما يقبله العلماء يكون كلامه هو غناء لاصل له واجاب بعض اصحابنا
 عن الحديث المذكور اعنى حديث حفصة رضى الله تعالى عنها بعد التسليم بحسنه وسلامته عن
 الاضطراب بأنه محمول على نفي الفضيلة والكمال كما في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة لرجل
 المسجد الا في المسجد ص باب * الصائم يصبح جنبا ش اى هذا باب في بيان
 حكم الصائم حال كونه يصبح جنبا هل يصح صومه ام لا واطلق الترجمة للخلاف الموجود في
 ص حدثنا عبدالله مسلمة عن مالك عن سمي مولى ابى بكر بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام
 ابن المغيرة انه سمع ابا بكر بن عبد الرحمن قال كنت انا وابي حين دخلنا على عائشة وام سلمة
 (ح) وحدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
 ابن هشام ان ابا عبد الرحمن اخبر مروان ابن عائشة وام سلمة رضى الله تعالى عنهما اخبرناه ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدركه الفجر وهو جنب من اهلكه ثم يعتسل ويصوم وقال
 مروان لعبد الرحمن بن الحارث اقسم بالله لتفزعن بها اباهريه ومروان يومئذ على المدينة فقال
 ابو بكر فكره ذلك عبد الرحمن ثم قدرنا ان نجتمع بنى الخليفة وكانت لابي هريرة هناك ارض
 فقال عبد الرحمن لابي هريرة انى ذا كرك امرا ولولا مروان اقسم على فيه لم اذكره لك فذكر قول
 عائشة وام سلمة فقال كذلك حدثني الفضل بن عباس وهو اعلم شئ * مطابقته للترجمة في
 قوله كان يدركه الفجر وهو جنب * ذكر رجاله * وهم عشرة * الاول عبدالله بن مسلمة
 القنبي * الثانى مالك بن انس * الثالث سمي بضم السين المهملة وقح الميم وتشديد الياء آخر الحروف
 وقدم في الاذان * الرابع ابو بكر بن عبد الرحمن القرشي راهب قرشي مري في الصلاة * الخامس عبد
 الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي ابن عم عكرمة بن
 ابى جهل بن هشام مات سنة ثلاث واربعين * السادس ابو اليمان الحكم بن نافع * السابع شعيب

ابن ابي حزة * الثامن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * التاسع ام المؤمنين عائشة * العاشر ام المؤمنين
 ام سلمة هند بنت ابي امية * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار
 بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد في موضعين وبصيغة التثنية في موضع واحد وفيه
 لدعنة في ثلاثة مواضع وفيه السماع في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ابو الياس وشعيب
 جصيان والبقية كلهم مدنيون وفيه اربعة من التابعين وهم ابو بكر وابوه عبدالرحمن والزهري
 ومروان * ذكر الاختلاف فيه * فيه اختلاف كثير جدا على ابي بكر بن عبدالرحمن وغيره
 وقد اختلف فيه على الزهري ايضا في رواية النسائي من طريق اسمعيل بن امية عن الزهري عن ابي بكر بن
 عبدالرحمن عن ابيه عن عائشة وحديث عائشة واما ابن ماجه من رواية الشعبي عن مسروق عنها بمعناه
 وقد اختلف فيه على الشعبي ايضا وحديث عائشة وام سلمة فيه قصة لم يذكرها الترمذي وذكرها
 مسلم من طريق ابن جريج قال اخبرني عبد الملك بن ابي بكر بن عبدالرحمن عن ابي بكر قال سمعت ابا هريرة
 يقص يقول في قصصه من ادركه الفجر جنباً فلا يصم قال فذكر ذلك ابو بكر بن عبدالرحمن بن الحارث
 لايه فانكر ذلك فانطلق عبدالرحمن وانطلقت معه حتى دخلنا على عائشة وام سلمة فسألهما عبد
 الرحمن عن ذلك فكلتاها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصبح جنباً من غير حلم ثم
 يصوم قال فانطلقنا حتى دخلنا على مروان فذكر ذلك له عبدالرحمن فقال مروان عزمت عليك
 الا ما ذهبت الي ابي هريرة فرددت عليه ما يقول فجننا ابا هريرة وابو بكر حاضر ذلك كله قال فذكر له
 عبدالرحمن فقال ابو هريرة لهما قالتا لك قال نعم قال هما اعلم ثم رد ابو هريرة ما كان يقول في ذلك الى
 الفضل بن عباس قال ابو هريرة سمعت ذلك من الفضل ولم اسمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فرجع
 ابو هريرة عما كان يقول من ذلك الحديث هكذا ذكره مسلم لم يرفع قول ابي هريرة وقد رواه
 عبدالرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري عن ابي بكر بن عبدالرحمن قال سمعت ابا هريرة
 يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ادركه الصبح جنباً فلا صومه وذكر الحديث
 نحوه ومن طريق عبدالرزاق رواه ابن حبان في صحيحه وقد رواه البخاري اخصر منه من رواية
 ابن شهاب الى قوله كذلك حدثني الفضل بن عباس وهو اعلم وفي رواية للنسائي من رواية ابي
 عياض عن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام فأتاه فأخبره قال هن اعلم يريد ازواج النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ولم يذكر ابو هريرة في هذه الرواية من حديثه وهكذا النسائي ايضا من رواية
 ابن ابي ذئب عن عمر بن ابي بكر بن عبدالرحمن عن ابيه عن جده ان عائشة اخبرته ليس فيه ذكر ام سلمة
 وفيه فذهب عبدالرحمن فأخبره بذلك قال ابو هريرة فهي اعلم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما انما كان اسامة بن زيد حدثني ذلك ففي هذه الرواية ان الخبر لابي هريرة اسامة وقد تقدم انه
 الفضل وفي رواية للنسائي اخبرني محب وفي رواية له فقال هكذا كنت احسب ولم يحكه عن احد
 وفي رواية للنسائي من رواية الحكم عن ابي بكر بن عبدالرحمن عن ابيه عن ابي هريرة فقال عائشة
 اذا علم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا بن حبان من رواية عبد الملك بن ابي بكر بن عبد
 الرحمن عن ابيه فقال هما اعلم يريد عائشة وام سلمة وفي مصنف عبدالرزاق من رواية الزهري عن
 ابي بكر بن عبدالرحمن ان ابا هريرة قال هكذا حدثني الفضل بن عباس وهن اعلم وفيه ايضا من
 الاختلاف ما يقتضي ان عبدالرحمن لم يشافه عائشة وام سلمة بالسؤال عن ذلك في النسائي من

رواية أبي عبيد عن عبد الرحمن بن الحارث قال ارسلني مروان الى عائشة فانيتهما فتيبت غلاما
 يكون فأرسلته اليها فسانها عن ذلك، وفيه ترسلني الى ام سلمة فتيبت غلاما فاما فأرسلته اليها
 فسانها عن ذلك الحديث والاحاديث التي فيها ابن عبد الرحمن شافها بالنسوة الى اكثر واصبح ومع شذ فيجوز
 ان يكون ارسل المولى او لا ثم اتى هو فشافهم تدوان المولى كان واسطه في الدخول عليه اسم عبد الرحمن
 ذكره عنه **قول** وحديثنا ابو اليان عطف على قوله حديثنا عبد الله بن مسعود ما خرج عن طريقين
 واخرجه بقية الأئمة السنة خلا ابن ماجه من طرق عديدة فترام كنت انا وابي حتى دخلنا على
 عائشة وام سلمة هكذا اورده البخاري في هذا الطريق من رواية مالك مختصرا ثم ذكر الطريق
 الثاني عن الزهري عن ابى بكر بن عبد الرحمن وربما يظن ظان ارساقيهما واحد وليس كذلك فانه
 يذكر لفظ مالك بعد ماين وليس فيه ذكر مروان ولا قصة ابى هريرة نعم قد رواه مالك في الموطأ
 عن سمي مطولا ورواه مالك في الموطأ عن عبد ربه بن سعيد عن ابى بكر بن عبد الرحمن مختصرا
 واخرجه مسلم من هذا الوجه وقال حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد ربه بن
 سعيد عن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن عائشة وام سلمة زوجي النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انهما قالتا ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصبح جنبا من جماع غير احتلام
 في رمضان ثم يصوم **قوله** ان اباه عبد الرحمن اخبر مروان هو مروان بن عبد الحكم بن ابى العاص
 ابن امية بن عبد شمس بن قصي القرشي الاموي ابو عبد الملك ولد بعد الهجرة بستين وقيل بربع
 ولم يصح له سماع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال مالك ولد يوم احد وقيل يوم الخندق
 وقيل ولد بمكة وقيل بالطائف ولم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه خرج الى الطائف
 طفلا لا يعقل لما نفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اباه الحكم وكان مع أبيه حتى استخلف عثمان
 رضى الله تعالى عنه فردهما واستكتب عثمان مروان وضمه اليه واستعمله معاوية على المدينة
 ومكة وطائف ثم عزله عن المدينة سنة ثمان واربعين ولما مات معاوية بن يزيد بن معاوية ولم يعهد
 الى احد بايع الناس بالشام مروان بالخلافة ثم مات وكانت خلافته تسعة اشهر مات في رمضان سنة
 خمس وستين روى له الجماعة سوى مسلم **قوله** كان يدركه الفجر وهو جنب اي والحال انه
 جنب من اهله ثم يقتل ويصوم وفي رواية يونس عن ابن شهاب عن عروة عن ابى بكر بن عبد
 الرحمن عن عائشة كان يدركه الفجر في رمضان من غير حلم وسيأتي بعد ماين وفي رواية للنسائي
 من طريق عبد الملك بن ابى بكر بن عبد الرحمن عن أبيه عن عائشة كان يصبح جنباً من غير احتلام ثم يصوم
 ذلك اليوم وفي لفظ له كان يصبح جنباً منى فيصوم ويأمرني بالصيام وقال القرطبي في هذا
 فائدتان احدهما انه كان يجامع في رمضان وبآخر الفصل الى بعد طلوع الفجر بياناً للجواز والثانية
 ان ذلك كان من جماع لا من احتلام لانه كان لا يحتلم اذا احتلام من الشيطان وهو معصوم منه قيل
 في قول عائشة من غير احتلام اشارة الى جواز الاحتلام عليه والا لما كان لاستثنائه معنى ورد
 بان الاحتلام من الشيطان وهو معصوم عنه ولكن الاحتلام يطلق على الاتزال وقد يقع الاتزال من
 غير رؤية شيء في المنام **قوله** فقال مروان لعبد الرحمن بن الحارث اقسم بالله لتقرعن بها اباه هريرة
 وفي رواية النسائي من طريق عكرمة بن خالد عن ابى بكر بن عبد الرحمن فقال مروان لعبد الرحمن
 الق اباه هريرة فحدثه بهذا فقال انه لجارى واني لا كره ان استقبله بما يكره فقال اعزم عليك

لتلقينه ومن طريق عمر بن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبيه فقال عبد الرحمن لمروان غفر الله لك أنت لي
 صديق ولا أحب أن أرد عليه قوله وكان سبب ذلك أن أباه ريرة كان يفتي أن من أصبح جنباً فطر ذلك
 ذلك اليوم على مارواه مالك عن سمى عن أبي بكر أن أباه ريرة كان يقول من أصبح جنباً فطر ذلك
 اليوم وفي رواية للنسائي من طريق القبري كان أبوه ريرة يفتي الناس أن من أصبح جنباً فلا يصوم
 ذلك اليوم واليه كان يذهب إبراهيم النخعي وعروة بن الزبير وطاوس ولكن أباه ريرة لم يثبت على
 قوله هذا حيث رد العلم بهذه المسألة إلى عائشة فقال عائشة أعلم مني أوقال أعلم بأمر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم مني وقال أبو عمر روى عن أبي هريرة محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان الرجوع عن ذلك
 وحكاية الحارثي عن سعيد بن المسيب وقال الخطابي وابن المنذر أحسن ما سمعت من خبر أبي هريرة
 أنه منسوخ لأن الجماع كان محرماً على الصائم بعد اليوم فلما أباح الله تعالى الجماع إلى طلوع الفجر جاز
 للجنب إذا أصبح قبل أن يغتسل أن يصوم لا يرتفع الخطر فكان أبوه ريرة يفتي بما سمعه من الفضل على
 الأمر الأول ولم يعلم بالنسخ فلما سمع خبر عائشة وأم سلمة رجع إليه قوله لتفزعن بالفاء والراءى من الفرع
 وهو الخوف أي تخيفينه بهذه القصة التي تخالف فتواء وقد أكد هذا باللام والنون المشددة وهذا
 كذا وقع في رواية الأكثرين ووقع في رواية الكشي بهني تقرر عن من القرع بالقاف والراءى لتقرر عن أباه ريرة
 بهذه القصة يقال قرعت بكذا سمع فلان إذا علمته به إعلاماً صريحاً وقال الكرماني ويروى لتعرفن
 من التعريف قوله ومروان يومئذ على المدينة أي حاكماً عليها من جهة معاوية بن أبي سفيان قوله
 فكره ذلك عبد الرحمن أي فكره عبد الرحمن فعل ما قاله مروان من قرع أبي هريرة وإفزاعه فيما كان
 يفتي به قوله ثم قدر لنا أي قال أبو بكر بن عبد الرحمن ثم بعد ذلك قدر الله لنا الاجتماع بندي الخليفة
 وهو الموضع المعروف وهو ميقات أهل المدينة وكان لأبي هريرة هناك أي في ذي الخليفة أرض
 وكان أبوه ريرة هناك في ذلك الوقت فأن قلت في رواية مالك فقال مروان لعبد الرحمن أقمت
 عليك لتركن دابتي فأنها بالباب ولتذهبن إلى أبي هريرة فإنه بأرضه بالعقيق فلتخبرنه فركب عبد الرحمن
 وركبت معه أي قال أبو بكر بن عبد الرحمن وركبت مع عبد الرحمن فهذه تخالف رواية الكتاب فأن
 بالعقيق غير ذي الخليفة لأن العقيق وأدب ظاهر المدينة مسيل للماء وهو الذي ورد ذكره في الحديث أنه
 وأدمبارك وكل مسيل شقه ماء السيل فهو عقيق والجمع أعة قلت لا تخالف بين الروايتين من حيث أن
 أباه ريرة كانت له أرض أيضاً بالعقيق فالظاهر أن أباه ريرة وأباه عبد الرحمن قصداً أباه ريرة الاجتماع
 له أمثالاً لأمر مروان فأتيا إلى العقيق بناء على أنه هناك فلم يجداه فذهبا إلى ذي الخليفة فوجداه
 هناك فأن قلت وقع في رواية معمر عن الزهري عن أبي بكر فقال مروان عزمت عليكما لما ذهبتما إلى
 أبي هريرة قال فلقينا أباه ريرة عند باب المسجد قلت الجواب الحسن هنا أن يقال المراد بالمسجد مسجد
 ذي الخليفة لأنهم ذكروا أن بني الخليفة عدة آبار ومسجد أن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو قال
 بعضهم الظاهر أن المراد بالمسجد هنا مسجد أبي هريرة بالعقيق لا المسجد النبوي قلت سبحان الله
 ما بعد هذا من منهج الصواب لأنه قال أولاً في التوفيق بين قوله بني الخليفة وقوله بالعقيق يحتمل
 أن يكونا يعني أباه ريرة وأباه عبد الرحمن قصداً إلى العقيق بناء على أن أباه ريرة فيها فلم يجداه قال نعم وجداه
 بني الخليفة وكان له بها أيضاً أرض ومعنى كلامه أنهم لما لم يجداه بالعقيق ذهبوا إلى ذي الخليفة فوجداه
 هناك عند باب المسجد فيلزم من مقتضى كلامه أنهم عادوا من ذي الخليفة إلى العقيق ولا يقبأه فيها عند

باب المسجد وهذا كلام خارج اجنبى عن مقتضى معنى التركيب لانهم اوكثروا عاداتهم من ذى الخليفة
الى العتيق كيف كان ابو بكر وعبد الرحمن يقولان لقينا اباهريرة عند باب المسجد والحال ان اباهريرة كان
معهما على مقتضى كلامه ثم ذكر هذا القائل وجهها آخرأ بعد من الاول حيث قال او يجمع بالهما التقيا
بالعتيق فذكر له عبد الرحمن القصة بجملة اولم يذكرها بل شرع فيها ثم لم ينهاه ذلك فتصليهما وسمع جواب
ابى هريرة الا بعد ان رجعا الى المدينة وارادا دخول المسجد النبوى فلت الذى حله على هذا التفسير تفسيره
المسجد بمسجد العتيق ولو فسرهم بمسجد ذى الخليفة لاستراح واراح على اننا نقول من قال انه كان لابي هريرة
مسجد بالعتيق واما المسجد بذى الخليفة فقد نص عليه اهل السير والخباريون ولا دلالة اصلا في الحديث
على هذا التوجيه الذى ذكره ولا قال به احد قبله قوله انى ذا كر امرا وفي رواية الكشميهنى انى اذ كر
لك بصيغة المضارع قوله لم اذ كر له وفي رواية الكشميهنى لم اذ كر ذلك قوله كذلك حدثني الفضل
ابن عباس وقد احال ابو هريرة فيه مرة على الفضل ومرة على اسامة بن زيد فيما رواه عمر بن ابي بكر بن
عبد الرحمن عن ابيه عن جده ومرة قال اخبرته بخبر ومرة قال حدثني فلان وفلان فيما رواه ابن حبان
عن عبد الملك بن ابي بكر عن ابيه عنده على ما ذكرناه عن قريب وروى انه قال لا ورب هذا البيت ما انا
قلت من ادرك الصبح جنبا فلا يصح محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ورب الكعبة قاله ثم حدثني الفضل
قوله وهو اعلم اى الفضل اعلم منى بما روى والعهدة عليه في ذلك لا على ذكر ما يستفاد منه وفيه بيان
الحكم الذى يوجب الباب لاجله وفيه دخول الفقهاء على السلطان ومذاكرتهم له بالعلم وفيه ما كان عليه
مروان من الاشتغال بالعلم ومسائل الدين مع ما كان عليه من الدنيا ومروان عندهم احدا العلماء وكذلك ابنه
عبد الملك وفيه ما يدل على ان الشئ اذا توزع فيه ردالى من بطن انه يوجد عنده علم منه وذلك ان زواج
النبي صلى الله عليه وسلم اعلم الناس بهذا المعنى بعده وفيه ان من كان عنده علم فى شئ وسمع بخلافه كان
عليه انكاره من ثقة سمع ذلك او غيره حتى يتبين له صحة خلاف ما عنده وفيه ان الحججة القاطعة
عند الاختلاف فيما لانص فيه من الكتاب سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه اثبات
الحجة فى العمل بخبر الواحد العدل وان المرأة فى ذلك كالرجل سواء وان طريق الاخبار فى هذا
غير طريق الشهادات وفيه طلب الحججة وطلب الدليل والبحث على العلم حتى يصح فيه وجه
الترى ان مروان لما اخبره عبد الرحمن بن الحارث عن عائشة وام سلمة بما اخبره به فى هذا الحديث
بعث الى ابي هريرة طالبا للحجة وباحشا عن موقعها ليعرف من ابن قال ابو هريرة ما قاله من
ذلك وفيه اعتراف العالم بالحق وانصافه اذا سمع الحججة وهكذا اهل العلم والدين اولوا انصاف
واعتراف وفيه دليل على ترجيح رواية صاحب الخبر اذا عارضه حديث آخر وترجيح ما رواه
النساء مما يختص بهن اذا خالفهن فيه الرجال وكذلك الامر فيما يختص بالرجال على ما حكمه
الاصوليون فى باب الترجيح للآثار وفيه حسن الادب مع الاكابر وتقديم الاعتذار قبل تبليغ
ما يظن المبلغ ان المبلغ يكرهه وقد اختلف العلماء فى ان يصح جنبا وهو يريد الصوم هل يصومه ام لا
على سبعة اقوال الاول ان الصوم صحيح مطلقا فرضا كان او تطوعا آخر الغسل عن طلوع
الفجر عمدا او نوما او نسيان لعموم الحديث وبه قال على وابن مسعود وزيد بن ثابت وابو الدرداء
وابو ذر وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهم وقال ابو عمر انه الذى عليه جماعة
فقهاء الامصار بالعراق والحجاز ائمة القنوى بالامصار مالك وابو حنيفة والشافعى والثورى
والاوزاعى والليث واصحابهم واحد واسحق وابو ثور وابن علية وابو عبيدة وداود وابن جرير

الطبري وجاعة من اهل الحديث ع اني انه لا يصح صوم من اصبح جنباً مطلقاً وبه قال الفضل بن عباس واسامة بن زيد وابو هريرة ثم ع ابو هريرة عنه كان كراهه ع الثالث التفرقة بين ان يؤخر الغسل عما يجنبه ام لا فان علم وأخره عمدا لم يصح والاصح روى ذلك عن طاوس وعروة بن الزبير وابراهيم النخعي وقال صاحب الاكمال روى عنه عن ابي هريرة ع الرابع التفرقة بين الفرض والنفل فلا يجزئه في الفرض ويجزئه في النفل روى ذلك عن ابراهيم النخعي ايضا حكاه صاحب الاكمال عن الحسن البصري وحكي ابو عمر عن الحسن بن حي انه كان يستحب لمن اصبح جنباً في رمضان ان يقضيه وكان يقول يصوم الرجل تطوعا وان اصبح جنباً فلا قضاء عليه ع الخامس ان يتم صومه ذلك اليوم ويقضيه روى ذلك عن سالم بن عبدالله والحسن البصري ايضا وعطاء بن ابي رباح ع السادس انه يستحب القضاء في الفرض دون النفل حكاه في الاستبصار عن الحسن بن صالح بن حي ع السابع انه لا يبطل صومه الا ان يطلع عليه الشمس قبل ان يغتسل ويصلي فيبطل صومه قاله ابن حزم بناء على مذهبه في ان المعصية عمدا تبطل الصوم فان قلت حديث الفضل فيه ان من اصبح جنباً فلا يصوم وحديث عائشة وام سلمة فيه حكاية فعله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يصبح جنباً ثم يصوم فلا جزم بين الحديثين بحمل حديثهما على انه من الخصائص وحديث الفضل لغيره من الامة وايضا فليس في حديثيهما انه آخر الغسل عن طلوع الفجر عمداً فاعله نام عن ذلك قلت الاصل عدم التخصيص ومع ذلك ففي الحديث التصريح بعدم الخصوص فروى مالك عن عبدالله بن عبد الرحمن بن معمر عن ابي يونس مولى عائشة عن عائشة ان رجلا قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو واقف على الباب وانا اسمع بارسول الله اني اصبح جنباً وانا اريد الصيام فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا اصبح جنباً وانا اريد الصيام فاغتسل واصوم فقال له الرجل يا رسول الله انك لست مثلنا قد غفر الله لك ما تقدم وما تأخر فغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اني ارجو ان اكون اخشاكم لله واعلمكم بما اتفق ومن طريق مالك اخرجه ابو داود واخرجه مسلم والنسائي من رواية اسماعيل بن جعفر عن عبدالله بن عبد الرحمن بن نحوه ع وقال همام وابن عبدالله بن عمر عن ابي هريرة كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بالفطر والاول اسند ش ع همام هو ابن منبه الصنعاني وقد مر في باب حسن اسلام المرء وهذا التعليق وصله احمد وابن حبان من طريق معمر عنه بلفظ قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذانودي للصلاة صلاة الصبح واحدكم جنب فلا يصم يومئذ قوله وابن عبدالله بالرفع عطف على همام وكان لعبدالله بنون ستة قال الكرماني والظاهر ان المراد بابن عبدالله هنا هو سالم لانه يروي عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قلت الجزم بانه سالم بن عبدالله غير صحيح لان فيه اختلافاً ف قيل هو عبدالله بن عمرو قيل هو عبيد الله عبدالله بالتكبير والتصغير في اسم الابن ولاجل هذا الاختلاف لم يسمه البخاري صريحاً واما تعليق ابن عبدالله بن عمرو فوصله عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب عن ابن عبدالله بن عمر عن ابي هريرة به ف قيل قد اختلف على الزهري في اسمه فقال شعيب عنه اخبرني عبدالله بن عبدالله بن عمر قال قال ابو هريرة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمرنا بالفطر اذا اصبح الرجل جنباً اخرجه النسائي والطبراني في مسند الشاميين وقال عقيل عنه عن عبيد الله بن عبدالله بن عمر به ف اختلف على الزهري هل هو عبدالله بالتكبير او عبيد الله بالنص غير قوله والاول اسند قال الكرماني اي حديث امهات المؤمنين

اسند اى اصح اسادا قلت ليس المراد بقوله اسند اى اصح لان الاسناد الى ابي هريرة هو الاسناد الى
امى المؤمنين فى اكثر الطرق وقال شيخنا زين الدين رحمه الله والاول اسند يريد والله اعلم ان حديث
ابى هريرة مختلف فى اسناده فليس فى احد من الصحيحين اسناده الى النبی صلى الله تعالى عليه وسلم
وانما قال كذلك حدثنى الفضل بن عباس وقد ذكرنا ان ابا هريرة اختلف فيه عليه وعلى غيره
تارة بتصريح وتارة بابهام وقال الدار قطنى معناه اظهر اسنادا واين فى الاتصال وقال ابن التين
اى الطريق الاول اوضح رفعا وقال بعضهم معناه اقوى اسنادا لان حديث عائشة وام سلمة فى ذلك
جاء عنهما من طرق كثيرة جدا بمعنى واحد حتى قال ابن عبد البر انه صح وتواتر واما ابو هريرة
فاكثر الروايات عنه انه كان يفتى به قلت قد ذكرنا الا ان الاسناد الى ابي هريرة هو الاسناد الى امى المؤمنين
فى اكثر الطرق فان قلت كيف هذا وقد روى ابو عمر من رواية عطية بن ميناء عن ابي هريرة انه قال كنت حدثكم
من اصبح جنبا فقد افطروا ان ذلك من كيس ابي هريرة قلت لا يصح ذلك عن ابي هريرة لانه من رواية عمر بن
قيس وهو متروك وذكر ابن خزيمة ان بعض العلماء توهم ان ابا هريرة غلط فى هذا الحديث ثم رد عليه بانه لم
يغلط بل اختلف على رواية صادقة الا ان الخبر منسوخ انتهى وقد ذكرنا وجه النسخ بان حديث عائشة هو
النسخ لحديث الفضل ولم يبلغ الفضل ولا ابا هريرة النسخ فاستمر ابو هريرة على التباين ثم رجع عنه بعد ذلك
لما بلغه وبؤيد ذلك ان فى حديث عائشة الذى رواه مسلم من حديث ابي يونس مولى عائشة عنها وقد ذكرنا عن
قريب ما يشعر بان ذلك كان بعد الحديبية لقوله فيها اغفر الله لك ما تقدم وما تأخر و اشار الى آية الفتح وهى انما
نزلت عام الحديبية سنة ست وابتداء فرض الصيام كان فى السنة الثانية والله اعلم ومنهم من جمع بين الحديثين
بأن الامر فى حديث ابي هريرة امر ارشاد الى الافضل بان الافضل ان يغتسل قبل الفجر فلو خالف جاز
ويحمل حديث عائشة على بيان الجواز ويعكر على حله على الارتداد التصريح فى كثير من طرق حديث ابي
هريرة بالامر بالفطر وبالنهى عن الصيام فكيف يصح الحمل المذكور اذا وقع ذلك فى رمضان وقيل هو محمول
على من ادركه الفجر مجامعا فاستدام بعد طلوعه عالما بذلك ويعكر عليه ما رواه النسائى من طريق ابي حازم
عن عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن عن أبيه ان ابا هريرة كان يقول من احتلم وعلم باحتلامه ولم
يغتسل حتى اصبح فلا يصوم وحكى ابن التين عن بعضهم انه سقط كلمة لامن حديث الفضل وكان
فى الاصل من اصبح جنبا فى رمضان فلا يفطر فلما سقطت لا صار فليفطر وهذا كلام واه لا يلتفت
اليه لانه يستلزم عدم الوثوق بكثير من الاحاديث بطرقها مثل هذا الاحتمال فكان قائله ما وقف على
شئ من طرق هذا الحديث الا على اللفظ المذكور والله اعلم **ص** باب **هـ** المباشرة
للصائم شئ **هـ** اى هذا باب فى بيان حكم المباشرة للصائم المباشرة مفاعلة وهى الملازمة واصله
من لمس بشرة الرجل بشرة المرأة وقد تردد بمعنى الوطئ فى الفرج وخارجا منه وليس المراد بهذه الترجمة
الجماع **ص** وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها يحرم عليه فرجها شئ **هـ** اى يحرم
على الصائم فرج امرأته وهذا التعليق وصاه الطحاوى وقال حدثنا ربيع المؤذن قال حدثنا شعيب قال
حدثنا الليث عن بكير بن عبد الله بن الاشج عن ابي مرة مولى عقيل عن حكيم بن عقيل انه قال قال سألت
عائشة ما يحرم على من امرأتى وانا صائمة قالت فرجها وبخوه اخرج ابن حزم فى المحلى من
طريق معمر عن ايوب السخيتانى عن ابي قلابة عن مسروق قال سألت عائشة ام المؤمنين ما يحل للرجل
من امرأته صائما فقال كل شئ الا الجماع وابومرة اسمه يزيد مولى عقيل بن ابي طالب روى له الجماعة

وحكيم بن عقال العجلي البصري وثقه ابن حبان **ص** حدثنا سليمان بن حرب قال عن شعبة
عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل ويباشر
وهو صائم وكان املككم لاربه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ويباشر وقد ذكرنا ان المباشرة
اللمس باليد وهو من التقاء البشريتين ولا يراد به الجماع والحكم بفتحين هو ابن عتيبة وابراهيم هو
النخعي والاسود هو ابن يزيد خال ابراهيم قوله عن شعبة هو شعبة بن الجراح كذا في الرواية
الصحيحة للجمهور ووقع في رواية الكشميهني عن سعد بسين مهمل وفي آخره دال وهو غلط
فاحش وليس في شيوخ سليمان بن حرب احد اسمه سعيد حدثه عن الحكم قوله ويباشر من
عطف العام على الخاص لان المباشرة اعم من التقبل والمراد بالمباشرة غير الجماع كما ذكرناه
قوله لاربه بكسر الهمزة وسكون الراء بعدها الباء الموحدة وهو العضو وقال النووي روى
هذه اللفظة بكسر الهمزة واسكان الراء وفتح الهمزة والراء ومعناها بالكسر الحاجة وكذا بالفتح
ولكنه ايضا يطلق على العضو ويقال لفلان ارب واربة وآربة اي حاجة ومعنى كلامها انه ينبغي
لكم الاحتراز عن القبلة ولا تتوهما بانفسكم مثله في استباحتها لانه يملك نفسه ويأمن الوقوع فيما
يتولد منه من الانزال وانتم لاتملكون ذلك وطريقكم الانكفالك عنها **ص** وقال قال ابن عباس
ما رُب حاجة **ش** **ص** ما رُب بسكون الهمزة وفتح الراء وهذا التعليق وصله ابن ابي حاتم من طريق علي
ابن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (ولي فيها ما رُب اخرى) قال حاجة اخرى كذا هو فيه وهو
تفسير الجمع بالواحد لان المأرب جمع مأرب واخرجه ايضا من طريق عكرمة عنه بلفظ ما رُب اخرى
قال حوايج اخرى وهو تفسير الجمع بالجمع **ص** قال طاوس اولى الاربعة الاحق لاحاجة في النساء
ش وفي بعض النسخ غير اولى الاربعة لان القرآن هكذا وقال الكرماني ولو كان في لفظ
البخاري كلمة غير لكان اظهر قلت كما نه لم يقف على النسخة التي فيها اللفظ غير وهذا التعليق وصله عبد الرزاق
في تفسيره عن معمر عن ابن طاوس عن ابيه في قوله غير اولى الاربعة هو الاحق الذي ليس له في النساء
حاجة **ص** **باب** **ص** القبلة للصائم **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم القبلة للصائم
ص وقال جابر بن زيد ان نظرا فأمنى يتم صومه **ش** **ص** جابر بن زيد هو ابو الشعثاء
الازدي وقد تقدم وهذا الاثر وقع هنا في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابي ذر في آخر الباب السابق
ووصله ابن ابي شيبة من طريق عمرو بن هرم سئل جابر بن زيد فذكره **ص** حدثنا محمد بن
المثنى حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ان كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل بعض ازواجه وهو صائم ثم ضحكت **ش** **ص** مطابقتها للترجمة
في قوله يقبل بعض ازواجه وهو صائم وهذا الفعل هو المباشرة ويحيى هو ابن سعيد القطان
وهشام هو ابن عروة بن الزبير والحديث اخرجه النسائي في الصوم عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى
ابن سعيد قوله ان كان كلمة ان مخففة من الثقيلة فتدخل على الجملتين فان دخلت على الاممية جاز اعمالها خلافا
للكوفيين وان دخلت على الفعلية وجب اعمالها والاكثر كون الفعل ماضيا ناسخا وهنا كذلك قوله
يقبل اللام فيه مفتوحة للتأكيد قوله وهو صائم جملة حالبة قوله ثم ضحكت قيل كان ضحكها
تبنيها على انها صاحبة القضية ليكون ابلغ في الثقة بحديثها وقال القاضي عياض يحتمل ضحكها
بالتعجب ممن خالفه فيه او من نفسها حيث جاءت بمثل هذا الحديث الذي يستحي من ذكره لاسيما حديث

المرأة عن نفسها للرجال لكنها اضطرت الى ذكره لتبلغ الحديث فتجبت من ضرورة الحلال المضطرة
 اليها الى ذلك وقبل ضحكته سرورا تذكر مكانها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحالها معه
 من ذكر بيان الخلاف في هذا الباب ذهب شريح و ابراهيم النخعي والشعبي وابو قلابة ومحمد بن
 الحنفية ومسروق بن الاجدع وعبد الله بن شبرمة الى انه ليس للصائم ان يباشر القبلة فان قبل فقد
 افطارا وعليه ان يقضى يوما واحتجوا بما رواه ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا الفضل
 ابن دكين عن اسرائيل عن زيد بن جبر عن 'ابي يزيد الضبي عن ميمونة مولاة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قالت سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن رجل قبل امرأته وهما صائمان قال قد افطاروا اخرجه
 الطحاوي ووافظه عن ميمونة بنت سعد قالت سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن القبلة للصائم فقل
 افطارا جميعا واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي وابو يزيد الضبي يكسر الصاد الموحدة والنون
 المشددة نسبة الى ضنة قال الدارقطني ليس بعروف وقال ابن حزم مجهول وميمونة بنت سعد وقيل سعيد
 خادم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه ابن حزم ووافظه عن ميمونة بنت عقبة مولاة النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم وقال الدارقطني لا يثبت هذا الحديث وكذا قال السهيلي والبيهقي وقال الترمذي
 سألت محمدا عنه يعني البخاري فقال هذا حديث منكر لا يحدث به وابو يزيد لا عرف اسمه وهو راجل
 مجهول قوله قد افطارا اي المقبل والمقبل كلاهما افطارا يعني انتقض صومهما وقال ابو عمرو ومن كره القبلة
 للصائم عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وعروة بن الزبير وقد روى عن ابن مسعود انه يقضي يوما مكانه
 وروى عن ابن عباس انه قال ان عروق الخصيتين معلقة بالانف فاذا وجد الريح تحرك واذا تحرك دعي
 الى ما هو اكثر من ذلك والشيخ مالك لا يكرهه وكره مالك القبلة للصائم في رمضان للشيخ والشاب وعن عطاء
 عن ابن عباس انه ارخص فيها للشيخ وكرهها للشاب وقال عياض منهم من اباحها على الاطلاق وهو قول
 جماعة من الصحابة والتابعين واليه ذهب احمد واسحق وداود من الفقهاء ومنهم من كرهها على الاطلاق وهو
 مشهور قول مالك ومنهم من كرهها للشاب واباحها للشيخ وهو المروي عن ابن عباس ومذهب ابي حنيفة
 والشانعي والثوري والاوزاعي وحكام الخطابي عن مالك ومنهم من اباحها في الفل ومنعها في الفرض
 وهي رواية ابن وهب عن مالك وقال الزواري ان حركت القبلة الشهوة فهي حرام على الاصح عند اصحابنا
 وقيل مكروه كراهة تنزيه انتهى وقال اصحابنا الحنفية في فروعهم لا بأس بالقبلة والمعانقة اذا أمن على
 نفسه او كان شيخا كبيرا ويكره له مس فرجها وعن 'ابي حنيفة يكره المعانقة والمصافحة والمباشرة
 الفاحشة بالاثوب والتبيل الفاحش مكروه وهو ان يضع شفتيهما فله محمد فان قلت روى ابو داود
 من طريق مصدع ابي يحيى عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقبلها ويص
 لسانها قلت كلة ويص لسانها غير محفوظة واسناده ضعيف والامة من محمد بن دينار عن سعد بن
 اوس عن مصدع وتقرده ابو داود وسفي الاصبغ عن ابي داود انه قال هنا الحديث ليس بحجج
 وعن يحيى بن محمد بن دينار ضعيف وقل ابو داود كان تغير قبل النبوت وسعد بن اوس ضعيف يحيى
 ايضا قبل على تقدير صحة الحديث يجوز ان يكون التقيل وهو صائم في وقت والمص في وقت آخر ويجوز
 ان يصه ولا يتبعه ولانه لم يتحقق اتصال ما على لسانها من البال وفيه نظر لا يخفى وقال ابن قدامة
 ان قبل فادنى افطار بلا خلاف فان أمدى افطار عندنا لو عدم مالك وقل ابو حنيفة والشانعي لا يفترون وروى
 ذلك عن الحسن والشعبي والاوزاعي والسر شهوة كالقبلة فان كان بغير شهوة فلايس مكروها بحال ولما
 اخرج الترمذي حديث عائشة من رواية عمرو بن ميمون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقبل في شهر

الصوم قال وفي الباب عمر بن الخطاب وحفصة وابي سعيد وام سلمة وابن عباس وانس وابي هريرة قلت وفي
الباب ايضا عن علي بن ابي طالب وابن عمر وعبد الله بن عمرو وام حبيبة وميمونة زوجي النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وميمونة بنت سعد مولاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورجل من الانصار عن امرائه
واما حديث عائشة فروى من طرق عديدة حتى ان الطحاوي اخرجها من عشرين طريقا * واما حديث عمر
ابن الخطاب فاخرجه ابو داود والنسائي من حديث جابر بن عبد الله قال قال عمر بن الخطاب هشت فقبلت
وانا صائم فقلت يا رسول الله صنعت اليوم امرا عظيما فقلت وانا صائم قال ارايت لو مضمت من الماء
وانت صائم قلت لا بأس قال فله قال النسائي هذا حديث منكر وقد اخرج ابن حبان في صحيحه والحاكم
في مستدركه وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه * واما حديث حفصة فاخرجه مسلم والنسائي
وابن ماجه من رواية ابي الضحى مسلم بن صبيح عن شتير بن شكل عن حفصة قالت كان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يقبل وهو صائم * واما حديث ابي سعيد فاخرجه النسائي عنه قال رخص رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم في القبلة للصائم والحجامة * واما حديث ام سلمة فاخرجه مسلم من رواية عبد ربه بن
سعيد عن عبد الله بن كعب الحميري عن عمر بن ابي سلمة انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقبل الصائم
فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سل هذه لام سلمة فاخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يصنع ذلك فقال يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اما والله اني لا اتقاكم لله واخشاكم له ورواه ابن حبان ايضا في صحيحه وروى البخاري عنها ايضا على
بابيائي * واما حديث ابن عباس فاخرجه القاضي يوسف بن اسمعيل قال حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد
ابن زيد عن ايوب قال حدثني رجل من بني سدوس قالت سمعت ابن عباس يقول كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يصيب من الرأس وهو صائم يعني القبل وروى هذا الحديث عن شيخنا ابن الدين رحمه الله
قال اخبرني به ابو المظفر محمد بن يحيى القرشي بقراءتي عليه اخبرنا عبد الرحيم بن يوسف ابن المعلم اخبرنا عمر بن
محمد المؤدب اخبرنا محمد بن عبد الباقي الانصاري اخبرنا الحسن بن علي الجوهري اخبرنا علي بن محمد بن احمد بن
كيسان اخبرنا يوسف بن يعقوب القاضي قال حدثنا سليمان بن حرب الى آخر ما ذكرناه * واما حديث انس
فاخرجه الطبراني في الصغير والوسط من رواية معمر بن سليمان عن ابيه قال سئل رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اقبل الصائم قال وما بأس بذلك ريحانة يشمها ورجاله ثقات * واما حديث ابي
هريرة فاخرجه البيهقي من رواية ابي العنيس عن الاغر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مثل حديث قبله و ابو العنيس اسمه محارب بن عبيد بن كعب * واما حديث علي رضي الله تعالى عنه
فذكره ابن ابي حاتم في كتاب العمل فقال سألت ابي عن حديث رواه قيس بن حفص بن قيس بن
القعقاع الدارمي حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا سليمان الاعمش عن ابي الضحى عن شتير بن شكل
عن علي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقبل وهو صائم ثم قال سمعت ابي يقول هذا خطأ
انما هو الاعمش عن ابي الضحى عن شتير بن شكل عن حفصة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * واما حديث
ابن عمر فاخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمة غالب بن عبد الله الجزري عن نافع عن ابن عمر ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقبل وهو صائم ولا يعيد الوضوء وغالب الجزري ضعيف * واما حديث
عبد الله بن عمرو فاخرجه احمد والطبراني في الكبير عنه قال كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء
شاب فقال يا رسول الله اقبل وانا صائم قال لا قال فجاء شيخ فقال اقبل وانا صائم قال نعم قال

فنظر بعضهم الى بعض فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد علمت لم نظر بعضكم الى بعض ان
 الشيخ تلك نفسه وفي اسناده ابن لهيعة مختلف في الاحتجاج به **❦** واما حديث ام حبيبة فاخرجه النسائي
 عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقبل وهو صائم قال النسائي الصواب عن حفصة
❦ واما حديث ميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكره ابن ابي حاتم في العلل قالت كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل وهو صائم قال ابو زرعة رواه هكذا عمرو بن ابي قيس
 وهو خطأ ورواه الثوري وآخرون عن عائشة رضی الله تعالى عنها **❦** واما حديث ميمونة مولاة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فاخرجه ابن ماجه وقد ذكرناه **❦** واما حديث الرجل الانصاري عن امرأته
 فاخرجه احمد مطولا وفيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك فان قلت قوله يقبل
 وهو صائم ولا يلزم منه ان يكون في رمضان قلت في رواية الترمذي كان يقبل في شهر الصوم وهذا
 يلزم منه ان يكون في رمضان لانه شهر الصوم وقد جاء صريحا في رواية مسلم كان يقبل في رمضان
 وهو صائم فان قلت لا يلزم من قوله في رمضان ان يكون بالنهار قلت في رواية عن عائشة في الصحيحين
 كان يقبل ويباشر وهو صائم فبين ان ذلك في حالة الصيام **❦** ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن
 هشام بن ابي عبد الله حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن زيب ابنة ام سلمة عن امها قالت بينما انا
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخيلة اذ حضت فانسلت فأخذت ثياب حيضتي فقال مالك
 انقست قلت نعم فدخلت معه في الخيلة وكانت هي ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يغتسلان من اناه واحد
 وكان يقبلها وهو صائم **❦** ش مطابقتها للترجمة في قوله وكان يقبلها وهو صائم والحديث مضى في
 كتاب الحيض في باب من سمي النفاس حيضا فانه اخرجه هناك عن مكى بن ابراهيم عن هشام الى آخره وزاد
 هنا قوله وكانت هي الى آخره وهناك بينا انامع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مضطجعة
 في خبيصة وهنا فدخلت معه في الخيلة وهناك فاضطجعت معه في الخيلة ويحيى هو القطان وهشام
 هو الدستوائى والخيلة بفتح الخاء المعجمة ثوب من صوف له علم قوله حيضتي بكسر الخاء قوله انقست الصحيح
 فيه انه بفتح النون وكسر الفاء معناه احضت وبقيت المباحث مرت هناك **❦** ص **❦** باب **❦** اغتسال
 الصائم **❦** ش اى هذا باب في بيان حكم الاغتسال للصائم وهو جوازه قيل انما اطلق الاغتسال
 ليشمل جميع انواعه من الفرض والسنة وغيرهما وقال بعضهم وكأنه يشير الى ضعف ما روى عن
 علي رضي الله تعالى عنه من النهى عن دخول الصائم الحمام اخرجه عبد الرزاق وفي اسناده ضعف
 واعتمده الحنفية فكرهوا الاغتسال للصائم انتهى قلت قوله كأنه يشير كلام كاد ان يكون عسألانه
 لا يصح ان يراد بالاشارة معناها اللغوى ولا معناها الاصطلاحى وقوله واعتمده الحنفية غير صحيح
 على اطلاقه لان قوله كرهوا الاغتسال للصائم رواية عن ابي حنيفة غير معتمد عليها والمذهب
 المختار انه لا يكره ذكره الحسن عن ابي حنيفة به عليه صاحب الوقعات وذكر في الروضة وجوامع
 الفقه لا يكره الاغتسال وبلى الثوب وصب الماء على الرأس للحار وروى ابو داود بسند صحيح عن ابي بكر بن
 عبد الرحمن عن بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لقد رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالعرج يصب
 على رأسه الماء وهو صائم من الحرا والعطش وفي المصنف حدثنا ازهر عن ابن عون كان ابن سيرين لا يرى
 بأسا ان يبل الثوب ثم يلقه على وجهه وحدثنا يحيى بن سعيد عن عثمان بن ابي العاص انه كان يصب
 على الماء ويروح عنه وهو صائم **❦** ص وبلى ابن عمر رضي الله تعالى عنه ثوبا قاله

عليه وهو صائم ش **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان الثوب المبلول اذا التقي على البدن بل البدن فيشبه البدن الذي سكب عليه الماء قوله قاله عليه رواية الكشميني وفي رواية غيره قال في عليه على صيغة المجحول فكأنه امر غيره والقاه عليه قوله وهو صائم جلة وقعت حالا هذا التعليق رواه ابن ابي شيبة عن يحيى بن سعيد عن عبدالله بن ابي عثمان قال رأيت ابن عريبل الثوب ثم يلقيه عليه وقال بعضهم واراد البخاري بآثر ابن عمر هذا معارضة لما جاء عن ابراهيم النخعي بأقوى منه فان وكيعا روى عن الحسن بن صالح عن مغيرة عنه انه كان يكره للصائم بل الثياب قلت هذا كلام صادر من غير تأمل فانه اعترف ان الذي رواه ابراهيم اقوى من الذي ذكره البخاري معلقا فكيف تصح المعارضة حينئذ بل الذي يقال انه اراد به الاشارة الى ما روى عن ابن عمر من فعله ذلك فافهم **ص** ودخل الشعبي الحمام وهو صائم ش **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والشعبي هو عامر بن شراحيل ووصل هذا التعليق ابن ابي شيبة عن الاحوص عن ابي اسحق قال رأيت الشعبي يدخل الحمام وهو صائم **ص** وقال ابن عباس لا بأس ان يتطعم القدر او الشيء ش **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان التمتع من الشيء الذي هو ادخال الطعام في الفم من غير بلع لا يضر الصوم فايصال الماء الى البشرة بالطريق الاولى ان لا يضر وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة من طريق عكرمة عند بلفظ لا بأس ان يتطعم القدر ورواه البيهقي عن العمري انبا ناعبد الله الشريحي انبا نابو القاسم البغوي حدثنا علي بن الجعد انبا ناسريك عن سليمان عن عكرمة عن ابن عباس ولفظه لا بأس ان يتطعم الصائم بالشيء يعني المرقعة ونحوها قوله ان يتطعم القدر بكسر القاف وهو الظرف الذي يطبخ فيه الطعام والتقدير من طعام القدر واراد بقوله او الشيء اي شيء كان من المطعومات وهو من عطف العام على الخاص وقال ابن ابي شيبة حدثنا وكيع عن امير ائيل عن جابر عن عطاء عنه قال لا بأس ان يذوق الخل او الشيء ما لم يدخل حلقة وهو صائم وعن الحسن لا بأس ان يتطعم الصائم العسل والسمن ونحوه ويجوز عن مجاهد وعطاء لا بأس ان يتطعم الطعام من القدر وعن الحكم نحوه وفعله عروة وفي التوضيح وعندنا يستحب له ان يحتز عن ذوق الطعام خوف الوصول الى حلقة وقال الكوفيون اذا لم يدخل حلقة لا يفطر وصومه تام وهو قول الاوزاعي وقال مالك كرهه ولا يفطره ان لم يدخل حلقة وهو مثل قوانا وقال ابن عباس لا بأس ان تمضغ الصائمة لصديها الطعام وهو قول الحسن البصري والنخعي وكرهه مالك والثوري والكوفيون الا لمن لم يجد بدا من ذلك وبه صرح اصحابنا وفي المحيط ويكره الذوق للصائم ولا يفطره وفيه لا بأس أن يذوق الصائم العسل او الطعام ليشتره ليعرف جيده ورديه كيلا يغبن فيه متى لم يذقه وهو المروي عن الحسن البصري ولا بأس للمرأة ان تمضغ الطعام لصديها اذا لم تجد منه بدا **ص** وقال الحسن لا بأس بالمضمضة والتبرد للصائم ش **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان المضمضة جزؤ للغسل وقال بعضهم وهذا التعليق وصله عبد الرزاق بمعناه قلت لم يبين ذلك بل روى عنه ابن ابي شيبة خلاف ذلك فقال حدثني عبد الاعلى عن هشام عن الحسن انه كان يكره ان يمضض الرجل اذا افطر واذا اراد ان يشرب قوله والتبرد اعلم من ان يكون في سائر جسده اوفي بعضه مثل ما اذا تبرد بالماء على وجهه او على رجليه **ص** وقال ابن مسعود اذا كان صوم احدكم فليصبغ دهنًا مترجلا ش **ش** ذكر في وجه مطابقتها للترجمة وجوه الاول ان الادهان من الليل يقتضى استحباب اثره في النهار وهو مما يربط الدماغ ويقوى

النفس فهو ابلغ من الاستعانة ببرد الاغتسال لحظة من النهار ثم يذهب امره قلت هذا بعيد جدا لان الادهان في نفسها متفاوتة وما كل دهن يرطب الدماغ بل فيها ما يضره يعرفه من ينظر في علم الطب وقوله ابلغ من الاستعانة الى آخره غير مسلم لان الاغتسال بالماء لتحصيل البرودة والدهن يقوى الحرارة وهو ضد ذلك فكيف يقول هو ابلغ الى آخره الوجه الثاني قاله بعضهم ان المانع من الاغتسال لعله سلك به مسالك استحباب التقشف في الصيام كما ورد مثله في الحج والادهان والترحل في مخالفة النقشف كالاغتسال قلت هذا بعد من الاول لان الترجفة في جواز الاغتسال لا في منعه وكذلك اثر ابن مسعود في الجواز لا في المنع فكيف يجعل الجواز مناسبا للنع الوجه الثالث ما قيل اراد البخاري الرد على من كره الاغتسال للصائم لانه ان كرهه خشية وصول الماء الى حلقة فالعلة باطلة بالضمضة والسواك وبذوق القدر ونحو ذلك وان كرهه لرافاهية فقد استحج السلف للصائم الترفه والتجمل والادهان والكحل ونحو ذلك قلت هذا اقرب الى القبول ولكن تحقيقه ان يقال ان بالاغتسال يحصل التطهر والتنظيف للصائم وهو في ضيافة الله تعالى ينتظر المائدة ومن حاله هذه يحسن له التطهر والتنظيف والتطيب وهذه تحصل بالاغتسال والادهان والترحل قوله دهينا على وزن فاعيل بمعنى مفعول اي مدهونا قوله مترجلا من الترجل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وكذلك الترجيل ومنه اخذ المترجل وهو المشط وروى عن قتادة انه قال يستحب للصائم ان يدهن حتى يذهب عنه غبرة الصوم واجازه الكوفيون والشافعي وقال لا بأس ان يدهن الصائم شاربه ومن اجاز الدهن للصائم مطرف وابن عبد الحكم واصبغ ذكره ابن حبيب وكرهه ابن ابي ليلى رحمهم الله وقال انس ان لي ابرنا اتقحم فيه وانا صائم رحمهم الله مطابقتها للترجمة ظاهرة لان الدخول في الابرز فوق الاغتسال والابرز بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وفتح الزاي وفي آخره نون وهو الخوض وقال ابن قرقول مثل الخوض الصغير من فخار ونحوه وقيل هو حجر منقور كالخوص وقال ابو ذر كالقدر يستخن في الماء وهو فارسي معرب ولذلك لا يصرف وفي المحكم هو شيء يتخذ من الصفر للماء له جوف وفي كتاب لغة المنصوري لابن الحشا من خطه ابرز ضبطه بالكسر قال وهو مستفغ يكون اكثر ذلك في الحمام وقد يكون في غيره ويتخذ من صفر ومن خشب وقال صاحب التلويح الذي قرأه على جماعة من فضلاء الاطباء وعد جماعة ابرز بضم الهمزة قوله اتقحم فيه اي ادخل ومادته قاف وحاء مهملة وميم قوله وانا صائم جملة حالية وهذا التعليق وصله قاسم بن ثابت في غريب الحديث له من طريق عيسى بن طهمان سمعت انس بن مالك يقول ان لي ابرز اذا وجدت الحر تقحمت فيه وانا صائم رحمهم الله ويذكر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه استاك وهو صائم رحمهم الله مطابقتها للترجمة من حيث انه تحصل به تطهير الفم كما ورد في الحديث السواك مطهرة للفم كما يحصل التطهير للبدن بالاغتسال فن هذه الحثية يحصل المطابقة بين الترجمة وبين الحديث الذي ذكره بصيغة التريض فان قلت في استئذان الصائم ازالة الخلوفا الذي هو اطيب عند الله من ريح المسك قلت انما مدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخلوفا نهيا للناس عن تعز زكاملة الصائمين بسبب الخلوفا لانهما الصوم عن السواك والله غنى عن وصول الرائحة الطيبة اليه فعلمنا يقينا انه لم يرد بالتهى استبقاء الرائحة وانما اراد نهى الناس عن كراهتها وروى الترمذي حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن ماصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن ابيد قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مالا احصى يتسوك وهو صائم ثم قال حديث عامر بن ربيعة حديث حسن واخرجه ابو داود

ابن عاصم عن محمد بن الصباح عن شريك وعن مسدد عن يحيى عن سفيان كلاهما عن عاصم ولنشهد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستاك وهو صائم زاد في رواية ما لا اعد ولا احصى قال صاحب الامام ومدا رده علي عاصم بن عبيد الله قال البخاري منكر الحديث وقال النووي في الخلاصة بعد ان حكى عن الترمذي انه حسن لكن مداره علي عاصم بن عبيد الله وقد ضعفه الجمهور فلعله اعتضد انتهى وقال المازي واحسن ما قيل فيه قول العجلي لا بأس به وقول ابن عدي هو مع ضعفه يكتب حديثه وقال البيهقي بعد تحريجه عاصم بن عبيد الله ليس بالقوي ولما روى الترمذي حديث عامر بن ربيعة قال وفي الباب عن عائشة رضي الله عنها قلت حديث عائشة رواه ابن ماجه والبيهقي من رواية ابى اسماعيل المؤدب واسمه ابراهيم بن سليمان عن مجاهد عن الشامي عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خير خصال الصائم السواك ومجاهد بن سعيد ضعفه الجمهور ووثقه النسائي وروى له مسلم مقرونا بغيره قلت وفي الباب ايضا عن انس وحبان بن المنذر وخباب بن الارت وابى هريرة * حديث انس رواه الدارقطني والبيهقي من رواية ابى اسحق الخوارزمي قاضي خوارزم قال سألت عاصما الاحول فقلت ايستاك الصائم فقال نعم فقلت برطب السواك ويابس قال نعم قلت اول النهار وآخره قال نعم قلت عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الدارقطني ابى اسحق الخوارزمي ضعيف يبلغ عن عاصم الاحول بالماكير لا يحتج به انتهى ورواه النسائي في كتاب الاسماء والكنى في ترجمة ابى اسحق وقال اسمه ابراهيم بن عبد الرحمن منكر الحديث * وحديث حبان بن المنذر رواه ابوبكر الخطيب نحو حديث خباب بن الارت * وحديث خباب بن الارت رواه الطبراني والدارقطني والبيهقي من طريقه من رواية كيسان ابى عمر القصاب عن عمر بن عبد الرحمن عن خباب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صتم فاستاكوا بالغداة ولا تستاكوا بالعشي فانه ليس من صائم تيس شفتاه بالعشي الا كانتا نورايين عينيده يوم القيامة قال الدارقطني كيسان ابوعمر ليس بالقوي وقد ضعفه يحيى بن معين والساجي * وحديث ابى هريرة رواه البيهقي من رواية عمر بن قيس عن عطاء عن ابى هريرة قال لك السواك الى العصر فاذا صليت العصر فالتفتاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول خلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك وعمر بن قيس هو الملقب بسندل مكي متروك قاله اجدو النسائي وغيرهما ولكن الحديث المرفوع منه صحيح اخرجه البخاري ومسلم من رواية الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة واما استدلال ابى هريرة به علي السواك فليس في الصحيح واما حكم السواك للصائم فاختلف العلماء فيه علي ستة اقوال * الاول انه لا بأس به للصائم مطلقا قبل الزوال وبعده ويروى عن علي وابن عمر انه لا بأس بالسواك الرطب للصائم وروى ذلك ايضا عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء و ابراهيم النخعي ومحمد بن سيرين وابى حنيفة واصحابه والثوري والاوزاعي وابن علية ورويت الرخصة في السواك للصائم عن عمرو بن عباس وقال ابن علية السواك سنة للصائم والمفطر والرطب واليابس سواء * الثاني كراهيته للصائم بعد الزوال واستحباه قبله برطب او يابس وهو قول الشافعي في اصح قوليه وابى ثور وقد روى عن علي رضي الله تعالى عنه كراهة السواك بعد الزوال رواه الطبراني * الثالث كراهته للصائم بعد العصر فقط ويروى عن ابى هريرة * الرابع التفرقة بين صوم الفرض وصوم النفل فيكره في الفرض بعد الزوال ولا يكره في النفل لانه ابعد عن الرياء حكاه المسعودي عن احمد بن حنبل وحكاه صاحب المعتمد

من الشافعية عن القاضي حسين رحمته الخامس انه يكره السواك للصائم بالسواك الرطب دون غيره سواء اول النهار وآخره وهو قول مالك واصحابه ومن روى عنه كراهة السواك الرطب للصائم الشعبي وزيايد بن حدير وابو ميسرة والحكم بن عتيبة وقتادة رحمته السادس كراهته للصائم بعد الزوال مطلقا وكراهة الرطب للصائم مطلقا وهو قول احمد واسحق بن راهويه رحمته **ص** وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يستاك اول النهار وآخره ولا يبلغ ريقه شيئا رحمته مطابقة للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وهذا التعليق روى معناه ابن ابى شيبة عن حفص عن عبيد الله بن نافع عن ابيه عن ابن عمر بلفظ كان يستاك اذا اراد ان يروح الى الظهر وهو صائم رحمته **ص** وقال عطاء ان ازدرد ريقه لا يقول يفطر شيئا رحمته اي قال عطاء بن ابى رباح في اثر ابن عمر المذكور ان ازدرد اي ان ابتلع ريقه بعد التسوك لا يفطر واصح ان ازدرد ازترد لانه من زرد اذا بلغ فقل الى باب الافعال فصار ازترد ثم قلبت التاء دالا فصار ازدرد رحمته **ص** وقال ابن سيرين لا بأس بالسواك الرطب قيل له طعم قالو الماء له طعم وانت تمضمض به شيئا رحمته ابن سيرين هو محمد بن سيرين وهذا التعليق رواه ابن ابى شيبة عن عبيد بن سهل القداني عن عقبة بن ابى حزة المازني قال اتى محمد بن سيرين رجل فقال ماترى في السواك للصائم قال لا بأس به قال انه جريدة وله طعم قال الماء له طعم وانت تمضمض به فان قلت لا طعم للماء لانه تنقه قلت قال الله تعالى ومن لم يطعمه فانه منى وقال صاحب المحمل الطعام يقع على كل ما يطعم حتى الماء رحمته **ص** ولم ير انس والحسن وابراهيم بالكحل للصائم بأسا شيئا رحمته انس هو ابن مالك الصحابي والحسن هو البصري وابراهيم هو النخعي ومسألة الكحل للصائم وقعت هنا استطرادا لا قصدا فلذلك لا يطلب فيها المطابقة للترجمة رحمته اما التعليق عن انس فرواه ابو داود في السنن من طريق عبيد الله بن بكر بن انس عن انس انه كان يكتحل وهو صائم وروى الترمذي عن ابى عائكة عن انس جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اشتكت عيني افاكتحل وانا صائم قال نعم قال الترمذي ليس اسناده بالقوى ولا يصح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الباب شيئا وابو عائكة اسمه طريف بن سليمان وقيل سليمان وقيل اسمه سلمان بن طريف قال البخاري هو منكر الحديث وقال ابو حاتم الرازي ذاهب الحديث وقال النسائي ليس بثقة وروى ابن ماجه بسند صحيح لا بأس به عن عائشة قالت اكتحل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صائم وفي كتاب الصيام لابن ابى عاصم بسند لا بأس به من حديث نافع عن ابن عمر خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعيناه مملوءتان من الاثم في رمضان وهو صائم فان قلت يعارض هذا حديث رواه ابو داود عن عبد الرحمن بن النعمان بن معبد بن هودة عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه امر بالاثم المروح عند النوم وقال ليقه الصائم قلت قال ابو داود قال لي يحيى بن معين هذا حديث منكر وقال الاثم عن احمد هذا حديث منكر فلا معارضة حيثئذ وروى ابن عدى في الكامل والبيهقي من طريقه والطبراني في الكبير من رواية حبان بن علي عن محمد بن عبيد الله بن ابى رافع عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكتحل بالاثم وهو صائم ومحمد هذا قاله فيه البخاري منكر الحديث وقال ابن معين ليس حديثه بشيء وروى الحارث بن ابى اسامة عن ابى زكريا يحيى بن اسحق حديثنا سعيد بن زيد عن عمرو بن خالد عن محمد بن علي عن ابيه عن جده عن علي بن ابى طالب وعن حبيب بن ثابت عن نافع

عن ابن عمر قال انتظرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخرج في رمضان اليافخر من بيت ام سلمة وقد
كلته وملأت عينه كحلا وليس هذان الحديثان صريحين في الكحل للصائم اما ذكر فيهما رمضان فقط
ولعله كان في رمضان في الليل والله اعلم وروى البيهقي في شعب الايمان من حديث ابن عباس قال قال رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اكتمل بالاثم يوم عاشوراء لم يرد ابدا قال البيهقي اسناده ضعيف وفيه
روى الضحاك عن ابن عباس والضحالك لم يلق ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وروى ابن الجوزي في
كتاب فضائل الشهور من حديث ابى هريرة في حديث طويل فيه صيام عاشوراء والاكتمال فيه قال
ابن ناصر هذا حديث حسن عزيز رجاله ثقات واسناده على شرط الصحيح ورواه ابن الجوزي
في الموضوعات وقال شيخنا والحق ما قاله ابن الجوزي وانه حديث موضوع وروى الطبراني في الاوسط
من حديث بريرة قالت رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكتمل بالاثم وهو صائم واما اثر الحسن
فوصله عبد الرزاق باسناد صحيح عنه قال لا بأس بالكحل للصائم واما اثر ابراهيم فاختلف عنه فروى
سعيد بن منصور عن جرير عن القعقاع بن يزيد سألت ابراهيم ايكتمل الصائم قال نعم قلت اجد طعم
الصبر في حلق قال ايس بشئ وروى ابى شيبة عن حفص عن الاعمش عن ابراهيم قال لا بأس بالكحل
للصائم ما لم يجد طعمه واما حكم المسئلة فقد اختلفوا في الكحل للصائم فلم ير الشافعي به بأسا
سواء وجد طعم الكحل في الحلق ام لا واختلف قول مالك فيه في الجواز والكراهة قال في المدونة
يفطر ما وصل الى الحلق من العين وقال ابو مصعب لا يفطر وذهب الثوري وابن المبارك واجدوا سحق
الى كراهة الكحل للصائم وحكى عن اجدانه اذا وجد طعمه في الحلق افطر وعن عطاء والحسن البصري
والنخعي والاوزاعي وابى حنيفة وابى ثور يجوز بلا كراهة وانه لا يفطر به سواء وجد طعمه ام لا وحكى
ابن المنذر عن سليمان التيمي ومنصور بن المعتمر وابن شبرمة وابن ابى ليلى انهم قالوا يبطل صومه وقال
قتادة يجوز بالاثم ويكره بالصبر وفي سنن ابى داود عن الاعمش قال ما رأيت احدا من اصحابنا يكره
الكحل للصائم ص حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب حدثنا يونس عن ابن شهاب عن عروة
وابى بكر قالت عائشة رضى الله عنها كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدركه الفجر جنبنا في رمضان
من غير حلم فيغتسل ويصوم ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وقدمضى هذا الحديث قبل هذا
الباب بباين في باب الصائم يصبح جنبا وتقدمت المباحث فيه هناك وابن وهب هو عبد الله بن وهب
المصري ويونس هو ابن يزيد الابلى وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعروة هو ابن الزبير بن العوام
وابو بكر هو ابن عبد الرحمن بن الحارث قوله من غير حلم بضم الحاء تقديره من جنابة من غير حلم
فاكتفى بالصفة عن الموصوف لظهوره ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن سمى مولى
ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة انه سمع ابا بكر بن عبد الرحمن كنت انا وابى
فذهبت معه حتى دخلنا على عائشة قالت اشهد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان ليصبح
جنبنا من جاع غير احتلام ثم يصومه ثم دخلنا على ام سلمة فقالت مثل ذلك ش هذا الحديث
ايضا مضى في باب الصائم يصبح جنبا فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك الى آخره
مطولا وتقدم الكلام فيه هناك ص باب * الصائم اذا اكل او شرب ناسيا ش
اي هذا باب في بيان حكم الصائم اذا اكل او شرب حال كونه ناسيا وانما لم يذكر جواب اذا لمكان الخلاف
فيه تقديره هل يجب عليه القضاء ام لا ص قال عطاء ان استثر فدخل الماء في حلقة لا بأس

ان لم يثبت شئ **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان حكم دخول الماء في حلق الصائم بعد الاستنثار
 ولم يثبت دفعه حكم شرب الماء ناسيا في عدم وجوب القضاء وعطاءه وان ابي زباح وهذا التعليق
 رواه ابن ابي شيبة عن ابن جريج ان انس اقل اعطاء استنثرت فدخل الماء حلقى قال لا بأس لم يثبت ذلك وقال
 صاحب التلويح لا بأس ان لم يثبت كذا في نسخة السماع وفي غيرها سقطت ان وفي نسخة اذ لم يثبت قلت
 وقع في رواية ابي ذر والنسفي لا بأس لم يثبت باسقاطه ان ومعنى قوله ان لم يثبت ذلك يعني دفع الماء بان غلبه فان
 ملئت دفع الماء لم يدفع حتى دخل حلقه انظر وروى ان لم يثبت دفعه وقوله لم يثبت بدون ان استيناف كلام
 تعليلا لما تقدم عليه قال الكرماني فان قلت لا بأس هو جزاء الشرط فلا بد من الفاء قلت هو مفسر
 للجزء المحذوف والجملة الشرطية جزاء لقوله ان استنثر وعلى نسخة سقطت ان الفاء محذوفة كقوله
 * من يفعل الحسنات الله يشكرها * وقوله ان استنثر من الاستنثار وهو اخراج ما في الانف بعد
 الاستنشااق وقبل هو نفس الاستنشااق **ص** وقال الحسن ان دخل حلقه الذباب فلا شئ
 عليه **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان حكم دخول الذباب في حلق الصائم حكم الاكل
 ناسيا في عدم وجوب القضاء وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة من طريق وكيع عن الربيع عنه قال
 لا يفتقر الرجل بدخول حلقه الذباب وعن ابن عباس والشعبي اذا دخل الذباب لا يفترو به قالت
 الائمة الاربعة وابو ثور وقال ابن المنذر ولم يحفظ عن غيرهم خلافة وفي المحيط ولو دخل حلقه
 الذباب او الدخان او الغبار لم يفتروه وكذا الوبق بل في فقه بعد المصنعة وابتلعه مع ريقه لعدم امكان الاحتراز
 عنه بخلاف ما لو دخل المطر والتج حلقه حيث يفتروه في الكتاب في الاصح وفي اليسوط في الصحيح
 وفي الذخيرة قيل يفسد صومه في المطر ولا يفسد في التج وفي بعض المواضع على العكس وفي
 الجامع الاصغر يفسد فيهما وهو المختار واو خاض الماء فدخل اذنه لا يفترو بخلاف الدهن وان كان
 بغير صنعه لوجود اصلاح بدنه ولو صب الماء في اذن نفسه فالصحيح انه لا يفترو لعدم اصلاح البدن
 به لان الماء يضر بالدماغ وفي الخزائنة لو دخل حلقه من دموعه او عرق جبينه قطرتان ونحوهما
 لا يضره والكثير الذي يجد ملوحتة في حلقه يفسد صومه لاصلافة ولو نزل الحائط من انفه في حلقه
 على تعمد منه فلا شئ عليه ولو ابتلع زقاق غيره ففسد صومه ولا كفارة عليه كذا في المحيط وفي البدائع
 لو ابتلع ريق حبيد او صديقه قال الخلواني عليه الكفارة لانه لا يعافى بل يلتذبه وقيل لا كفارة فيه
 ولو جمع ريقه في فيه ثم ابتلعه لم يفتروه ويكره ذكره المرعيتاني **ص** وقال الحسن ومجاهدان
 جامع ناسيا فلا شئ عليه **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان حكم الجماع ناسيا حكم الاكل والشرب
 ناسيا في عدم وجوب شئ عليه وتعليق الحسن وصله عبد الرزاق عن الثوري عن رجل عن الحسن قال
 هو بمنزلة من اكل او شرب ناسيا وتعليق مجاهد وصله عبد الرزاق ايضا عن ابن جريج عن ابن ابي نجيح
 عن مجاهد قال لو طوى رجل امرأته وهو صائم ناسيا في رمضان لم يكن عليه فيه شئ واليه ذهب ابو حنيفة
 واصحابه والشافعي واحمد واسحق وابن المنذر وهو قول علي وابي هريرة وابن عمر وعطاء وطاوس
 ومجاهد وعبيد الله بن الحسن والنخعي والحسن بن صالح وابي ثور وابن ابي ذئب والاوزاعي والثوري
 وكذلك في الاكل والشرب ناسيا وقال ابن علية وزبيدة والليث ومالك يفترو وعليه القضاء زاد
 احمد والكفارة في الجماع ناسيا وهو احد الوجهين للشافعية **ص** حدثنا عبدان اخبرنا
 يزيد بن زريع حدثنا هشام حدثنا ابن سيرين عن ابني هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا

نسى فاكل وشرب فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه ش  مطابقتها للترجمة ظاهرة ه
ورجاله قدموا غير مرة وعبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزي وهشام هو الدستوائي يروى
عن محمد بن سيرين والحديث اخرجه مسلم من رواية اسماعيل بن علية عن هشام عن محمد بن سيرين
عن ابي هريرة ولفظه من نسي وهو صائم فاكل او شرب فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه واخرجه
ابوداود وقال حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا جاد عن ايوب وحبيب وهشام عن محمد بن
سيرين عن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اني اكلت
وشربت ناسيا وانصائم قال الله اطعمكم وسقاكم واخرجه الترمذي وقال حدثنا ابو سعيد حدثنا
ابو خالد الاجر عن ججاج عن قتادة عن ابن سيرين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
من اكل أو شرب ناسيا فلا يفطر فانما هو رزق رزقه الله واخرجه النسائي من رواية عيسى
ابن يونس عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة اذا اكل الصائم او شرب ناسيا
فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه وكذلك رواه ابن حبان في صحيحه ورواه ابن ماجه من رواية
عوف عن خلاص ومحمد بن سيرين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من افطر ناسيا وهو صائم فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه وروى ابن حبان ايضا من رواية
محمد بن عبد الله الانصاري عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال من افطر في شهر رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة وفي رواية الدارقطني من
طريق ابن علية عن هشام فانما هو رزق ساقه الله اليه وقال الترمذي بعد ان اخرج حديث ابي هريرة وفي
الباب عن ابي سعيد وام اسحق  فحديث ابي سعيد رواه الدارقطني من رواية الفزاري عن عطية
عن ابي سعيد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من افطر في شهر رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ان الله
اطعمه وسقاه قال الدارقطني الفزاري هذا هو محمد بن عبيد الله العزمي قلت هو ضعيف  وحديث
ام اسحق رواه احمد حدثنا عبد الصمد حدثنا بشار بن عبد الملك قال حدثني ام حكيم بنت دينار
عن مولاتها ام اسحق انها كانت عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاتي بقصعة من
ثريد فاكلت معه ومعه ذواليدن فناولها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عرقا فقال ذواليدن
يا ام اسحق اصيبي من هذا فذكرت اني كنت صائمة فبردت يدي لاقدمها ولا اؤخرها فقال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم مالك قالت كنت صائمة فنسيت فقال ذواليدن الآن بعد ما شبعتم فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتمى صومك فانما هو رزق ساقه الله اليك وبشار بن عبد الملك المزني
ضعفه يحيى بن معين وام حكيم اسمها خولة قوله اذا نسي اى الصائم قوله فاكل وشرب ويروى
او شرب قوله فليتم صومه وفي رواية الترمذي فلا يفطر قال شيخنا يجوز ان يكون لافي جواب
الشرط للنهي ويفطر مجزوما ويجوز ان يكون لانافية ويفطر مرفوعا وهو اولى فانه لم يرد به
النهي عن الافطار وانما المراد انه لم يحصل افطار الناسى بالاكل ويكون تقديره من اكل
او شرب ناسيا لم يفطر قوله فانما تعليل لكون الناسى لا يفطر ووجه ذلك ان الرزق لما
كان من الله ليس فيه للعبد تحيل فلا ينسب اليه شبه الاكل ناسيا به لانه لا صنع للعبد فيه والا
فالاكل متعمدا حيث جازله الفطر رزق من الله تعالى باجتماع العلماء وكذلك هو رزق وان لم يجزله
الفطر على مذهب اهل السنة وقد يستدل بمنهونم هذا الحديث من يقول بان الحرام لا يسمى رزقا

وهو مذهب المعتزلة والمسألة مقررة في الأصول فان قلت كيف وجه الاستدلال بهذا الحديث على ان
الاكل والشرب ناسيا لا يوجب شيئا ولا ينقض صومه قلت قوله فليتم امره بالاتمام وسمى الذي يتنه
صوما والجل على الحقيقة الشرعية هو الوجه ثم لا فرق عندنا وعند الشافعي بين القليل والكثير
وقال الرافعي فيه وجهان كالوجهين في بطلان الصلاة بالكلام الكثير وجل بعض الشافعية الحديث
على صوم التطوع حكاه ابن التين عن ابن شعبان وكذا قال ابن القصار لانه لم يقع في الحديث تعيين
رمضان فيحمل على التطوع وقال المهلب وغيره لم يذكر في الحديث اثبات القضاء فيحمل على سقوط
الكفارة عنه واثبات عذره ورفع الاسم عنه وبقاء نيته التي بيتهما والجواب عن ذلك كله بما رواه ابن
حبان من حديث ابي سئمة عن ابي هريرة المذكور آنفا فان فيه تعيين رمضان ونفي القضاء والكفارة فان قلت
قال الدارقطني تفرد به محمد بن مرزوق عن محمد بن عبد الله الانصاري قلت اخرجه ابن خزيمة ايضا عن
ابراهيم بن محمد الباهلي واخرجه الحاكم من طريق ابي حازم الرازي كلاهما عن الانصاري صحيح باب
استعمال السواك الرطب واليابس للصائم ش اى هذا باب في بيان حكم استعمال السواك الرطب وبيان حكم
استعمال السواك اليابس قوله الرطب واليابس صفتان للسواك وهكذا هو في رواية الكشي يهني وفي رواية
الاكثرين وقع باب سواك الرطب واليابس من قبيل قولهم مسجد الجامع والاصل فيه ان الصفة لا يضاف اليها
موصوفها فان وحد ذلك بقدر موصوف كما في هذه الصورة والتقدير مسجد المكان الجامع وكذلك قولهم
صلاة الاولى اى صلاة الساعة الاولى وكذلك التقدير في سواك الرطب سواك الشجر الرطب قلت مذهب
الكوفيين في هذا ان الصفة يذهب بهامذهب الجنس ثم يضاف الموصوف اليها كما يضاف بعض الجنس
اليه نحو حاتم حديد فعلى هذا لا يحتاج الى تقدير محذوف وقال بعضهم و اشار بهذه الترجمة الى الرد
على من كره للصائم الاستياك بالسواك الرطب كالللكية والشعبي قلت لم يكن مراده اصلا من وضع هذه
الترجمة ما قاله هذا القائل وانما اورد في هذا الباب الاحاديث التي دلت بعمومها على جواز
الاستياك للصائم مطلقا سواء كان سواك رطبا او سواكا يابس اترجم لذلك بقوله باب السواك الرطب الى آخره
صحيح ص ويذكر عن عامرين ربيعة قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستاك وهو صائم
مالا احصى او اعد ش مطابقتها للترجمة من حيث دلالة عموم قوله يستاك على جواز الاستياك
مطلقا سواء كان الاستياك بالسواك الرطب او اليابس وسواء كان صائما فرضا او تطوعا وسواء كان
في اول النهار او في آخره وقد ذكر البخاري في باب اغتسال الصائم ويذكر عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انه استاك وهو صائم وذكر هنا ويذكر عن عامرين ربيعة الى آخره وذكرنا هناك ان حديث
عامرين ربيعة هذا اخرجه ابوداود والترمذي موصولا وانما ذكر في الموضوعين بصيغة التمريص لان
في سنده عاصم بن عبيد الله قال البخاري منكر الحديث وقد استوفينا الكلام فيه هناك فليراجع اليه
من يريد الوقوف عليه صحيح ص وقال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لو لان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل وضوء ش مطابقتها للترجمة من حيث ان
قوله بالسواك اعم من السواك الرطب والسواك اليابس ومضمون الحديث يقتضي اباحته في كل وقت وفي
كل حال ووجه هذا التعليق النسائي عن سويد بن نصرا خبرنا عبد الله عن عبيد الله عن سعيد المقبري عن
ابي هريرة وفي الموطأ عن ابن شهاب عن خبيد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه قال لولا ان يشق على
امته لامرهم بالسواك مع كل وضوء قال ابو عمر هذا يدخل في المسند عندهم لاتصاله من غير ما وجه

وبهذا اللفظ رَوَاهُ أَكْثَرُ الرَوَاةِ عَنْ مَالِكٍ وَرَوَاهُ بِشَرِّ بْنِ عَمْرِو وَرُوِيَ عَنْ عِبَادَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا أَنَا شَقِيتُ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ كُلِّ وَضُوءٍ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ فِي صَحِيحِهِ مِنْ حَدِيثِ رُوِيَ عَنْ عِبَادَةَ وَرَوَاهُ الدَّارِ قُطْنِي فِي غَرَائِبِ مَالِكٍ مِنْ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ وَعَبْدِ الرَّحَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ وَمُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ الرَّحَنِ وَابْنِ عُثَيْمَةَ يَقْتَضِي أَنَّ لَفْظَهُمْ مَعَ كُلِّ وَضُوءٍ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ مَحْكُومًا بِلَفْظِ لَفْظِهِمْ عَلَيْهِمُ السَّوَاكُ مَعَ كُلِّ وَضُوءٍ وَرَوَاهُ الْمُثَنَّى عَنْهُ مَعَ كُلِّ طَهَارَةٍ وَرَوَاهُ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْهُ لَوْلَا أَنَا شَقِيتُ عَلَى النَّاسِ لَأَمَرْتُهُمْ بِعِنْدِ كُلِّ صَلَاةٍ بِوَضُوءٍ وَمَعَ الْوَضُوءِ بِسَّوَاكٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **ص** وَيُرْوَى نَحْوُهُ عَنْ جَابِرٍ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **ش** أَيُّ يُرْوَى نَحْوُ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَبُو عَبْدِ الرَّحَنِ مِنْ مَشَاهِيرِ الصَّحَابَةِ وَهَذَا مِنَ التَّعْلِيقَانِ رَوَاهُمَا أَبُو نَعِيمٍ الْحَافِظُ * فَالْأَوَّلُ مِنْ حَدِيثِ اسْحَقَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْقُرَوِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحَنِ بْنِ أَبِي الْمَوَالِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَقِيلٍ عَنْهُ بِلَفْظِ لَوْلَا أَنَا شَقِيتُ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ * وَالثَّانِي مِنْ حَدِيثِ ابْنِ اسْحَقَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْدٍ وَلَفْظُهُ لَوْلَا أَنَا شَقِيتُ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ بِصِيغَةِ التَّمْرِيزِ لِأَجْلِ مُحَمَّدِ بْنِ اسْحَقَ فَإِنَّهُ لَمْ يَحْتَجْ بِهِ وَلَكِنْ ذَكَرَهُ فِي الْمُنَابَعَاتِ وَأَمَّا الْأَوَّلُ فَضَعْفُهُ ظَاهِرٌ بِأَنَّ عَقِيلَ الْقُرَوِيَّ فَإِنَّهُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ وَرَوَى ابْنُ عَدِيٍّ حَدِيثَ جَابِرٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ بِلَفْظِ لَجَعَلْتُ السَّوَاكَ عَلَيْهِمْ عَزِيمَةً وَأَسْنَادُهُ ضَعِيفٌ فَإِنْ قُلْتَ هَلْ فَرْقٌ بَيْنَ قَوْلِهِ نَحْوُهُ وَبَيْنَ قَوْلِهِ مِثْلُهُ قُلْتَ إِذَا كَانَ الْحَدِيثَانِ عَلَى لَفْظٍ وَاحِدٍ يُقَالُ مِثْلُهُ وَإِذَا كَانَ الثَّانِي عَلَى مِثْلِ مَعْنَى الْأَوَّلِ يُقَالُ نَحْوُهُ * وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْحَدِيثِ فِيهِمَا إِذَا رَوَى الرَّاوي حَدِيثًا بِسَنَدِهِ ثُمَّ ذَكَرَ سَنَدَ آخَرَ وَلَمْ يَسْقِ لَفْظَ مِثْلِهِ وَإِنَّمَا قَالَ بَعْدَهُ مِثْلُهُ أَوْ نَحْوَهُ فَهَلْ يَسُوغُ لِلرَّاويِ عَنْهُ أَنْ يُرْوَى لَفْظُ الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ أَوْ لَا بِالْأَسْنَادِ الثَّانِي أَمْ لَا عَلَى ثَلَاثَةِ مَذَاهِبٍ * أَظْهَرُهَا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ مُطْلَقًا وَهُوَ قَوْلُ شُعْبَةَ وَرَجَّحَهُ ابْنُ الصَّلَاحِ وَابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ * وَالثَّانِي أَنَّهُ أَنْ عَرَفَ الرَّاويَ بِالتَّخْفِظِ وَالتَّمْيِيزِ لِلْأَلْفَاظِ جَازٍ وَالْأَوَّلُ قَوْلُ الثَّوْرِيِّ وَابْنُ مَعِينٍ **ب** وَالثَّلَاثُ وَهُوَ اخْتِيَارُ الْحَاكِمِ التَّفَرُّقَ بَيْنَ قَوْلِهِ مِثْلُهُ وَبَيْنَ قَوْلِهِ نَحْوُهُ فَإِنْ قَالَ مِثْلُهُ جَازٌ بِالشَّرْطِ الْمَذْكُورِ وَإِنْ قَالَ نَحْوَهُ لَمْ يَجُزْ وَهُوَ قَوْلُ بَحْيِ بْنِ مَعِينٍ وَقَالَ الْخَطِيبُ هَذَا الَّذِي قَالَهُ ابْنُ مَعِينٍ بِنَاءً عَلَى مَنَعَ الرِّوَايَةَ بِالْمَعْنَى فَأَمَّا عَلَى جَوَازِهَا فَلَا فَرْقَ **ص** وَلَمْ يَخْصُ الصَّائِمُ مِنْ غَيْرِهِ **ش** هَذَا مِنْ كَلَامِ الْبُخَارِيِّ أَيُّ لَمْ يَخْصُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَاهُ عَنْهُ مِنَ الصَّحَابَةِ أَبُو هُرَيْرَةَ وَجَابِرُ وَزَيْدُ بْنُ خَالِدٍ الْمَذْكُورُونَ الْآنَ الصَّائِمُ مِنْ غَيْرِ الصَّائِمِ وَلَا السَّوَاكُ الْيَابِسُ مِنْ غَيْرِهِ فَيَدْخُلُ فِي عَوْمِ الْإِبَاحَةِ كُلِّ جِنْسٍ مِنَ السَّوَاكِ رَطْبًا أَوْ يَابِسًا وَلَوْ افْتَرَقَ الْحَكَمُ فِيهِ بَيْنَ الرُّطْبِ وَالْيَابِسِ فِي ذَلِكَ لَبَيَّنَهُ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَرَضَ عَلَيْهِ الْبَيَانَ لِأَمْنِهِ **ص** وَقَالَتْ مَائِشَةُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّوَاكُ مَطْهُرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ **ش** وَقَعَ هَذَا فِي بَعْضِ النُّسخِ مُقَدِّمًا فَوْقَ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَلَيْسَ هَذَا وَاحِدًا بَلْ وَقَعَ فِي غَيْرِ رَوَايَةٍ ابْنِ ذَرَفِيٍّ سِيَاقَ الْإِكْتَارِ وَالْإِحَادِيثِ فِي هَذَا الْبَابِ تَقْدِيمًا وَتَأْخِيرًا وَلَيْسَ يَنْبَغِي عَلَيْهِ عَظِيمٌ أَمْرًا وَالتَّعْلِيلُ عَنْ مَائِشَةَ فَوَصَلَهُ أَحَدُ النِّسَائِيِّ وَابْنُ خُزَيْمَةَ وَابْنُ حَبَّانٍ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّحَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي عَتِيقٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ عَنْ أَبِيهِ عَنْهَا قَوْلُهُ مَطْهُرَةٌ بِفَتْحِ الْمِيمِ أَمَّا مَصْدَرُ مِيمِيٍّ بِمَعْنَى اسْمِ الْفَاعِلِ مِنَ التَّطْهِيرِ وَأَمَّا بِمَعْنَى الْآكَةِ فِي الصَّحَاحِ الْمَطْهُرَةُ وَالتَّطْهُرَةُ بِمَعْنَى بَفَتْحِ الْمِيمِ وَكُسْرِهَا

الرزاق عن همام قال حدثنا معمر عن همام بن منبه قال حدثنا ابو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر احاديث منها وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا توضأ احدهم فليستشق بمخبريه من الماء ثم ليستش وفي لفظه من رواية الاعرج عن ابى هريرة يبلغ به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استجمر احدهم فليستجمروا واذا توضأ احدهم فليجعل في انفه ماء ثم ليستش قوله اذا توضأ اى احدهم كافي رواية مسلم قوله بمخبره المخبر ثقب الانف وقد تكسر الميم اتباعا للنساء **ص** ولم يميز بين الصائم وغيره **ش** هذا من كلام البخارى اى لم يميز النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث المذكور بين الصائم وغيره بل ذكره على العموم ولو كان بينهما فرق لم يره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكن جاء تمييز الصائم من غيره في المباعدة في ذلك كما ورد في حديث عاصم بن لقيط بن صبرة عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له بالغ في الاستشاق الا ان تكون صائما رواه اصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وغيره **ص** وقال الحسن لا بأس بالسعوط للصائم ان لم يصل الى حلقة ويكتحل **ش** هذا التعليق رواه ابن ابى شيبة عن هشام عنه نحوه والسعوط بفتح السين وقد روى بضمها هو الدواء الذى يصب في الانف قوله ان لم يصل اى السعوط الى حلقة وقيد به لانه اذا وصل الى حلقة يضر صومه ويقضى يوما قوله ويكتحل من كلام الحسن اى يكتحل الصائم يعنى يجوز للصائم الاكتحال وقدم الكلام فيه عن قريب مستقصى **ص** وقال عطاء ان تمضمض ثم افرغ ما في فيه من الماء لا يضره ان لم يزد ريقه وماذا بقى في فيه **ش** هذا التعليق وصله سعيد ابن منصور عن ابن المبارك عن ابن جريج عنه وقدمضى الكلام فيه عن قريب عند قوله وقال عطاء وقناة يتلع ريقه قوله لا يضره من ضاره يضره ضيرا بمعنى ضره وهو رواية المستمل وفي رواية غيره لا يضره من ضره بالتشديد قوله ان لم يزد ريقه قوله وماذا بقى في فيه اى في فيه وهذه الجملة وقعت حالا وقد ذكرنا ان في رواية البخارى وما بقى في فيه فكلمة ما على رواية البخارى موصولة وعلى رواية ماذا بقى في فيه استفهامية كما انه قال واى شئ يبقى في فيه بعد ان يمج الماء الا اثر الماء فاذا بلغ ريقه لا يضره وفي نسخة صاحب التلويح بخطه لا يضره لانه لم يزد ريقه اى لم يبلغ ريقه **ص** ولا يضرغ العلك فان ازدرد ريق العلك لا قول انه يفطر ولكن ينهى عنه فان استنثر ودخل الماء حلقة لا بأس لانه لم يملك **ش** لا يضرغ العلك بكلمة لارواية الاكثرين وفي رواية المستمل ويضرغ العلك بدون كلمة لا والاول اولى وكذلك اخرجه عبدالرزاق عن ابن جريج قلت لعطاء يضرغ الصائم العلك قال لا قلت انه يمج ريق العلك ولا يزدرد ولا يصمه قال نعم قلت له ايتسوك الصائم قال نعم قلت ايزدرد ريقه قال لا قلت ففعل اضره قال لا ولكن ينهى عن ذلك والعلك بكسر العين المهملة وسكون اللام هو الذى يضرغ مثل المصطكى وقال الشافعى يكره لانه يحفف الغم ويعطش وان وصل منه شئ الى الجوف بطل الصوم وكرهه ايضا ابراهيم والشعبي وفي رواية جابر عنه لا بأس به للصائم ما لم يبلغ ريقه وروى ابن ابى شيبة عن ابى خالد عن ابن جريج عن عطاء انه سئل عن مضغ العلك فكرهه وقال هو مؤداه وقال ابن المنذر رخص مضغ العلك اكثر العلماء ان كان لا يتحلب منه شئ فان تحلب فازدرد فجمهور على انه يفطر قوله فان استنثر اصبه من نثر ينثر بالكسر اذا امتخط واستنثر

استعمله اى استشق الله ثم استخرج ما فى انفه فيثرد وقيل الاستنار تحريك ليرة وحى
 طريف الالف قوله لم يملك اى لم يملك منع دخول الماء فى حلقه **ص** باب اذا
 جامع فى رمضان **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا جامع الصائم فى نهار رمضان عامدا وجبت
 عليه الكفارة وجواب اذا محذوف كما قدرناه **ص** ويذكر عن ابى هريرة رفعه من
 افطر يوما من رمضان من غير عذر ولا مرض لم يقضه صيام الدهر وان صامه **ش** اشار
 بقوله يذكر على صيغة المجهول التى هى صيغة التريض الى ان حديث ابى هريرة هذا ليس على
 شرطه وتبينه الآن قوله رفعه اى رفع ابو هريرة حديث من افطر يوما ومراده انه ليس
 بموقوف عليه بل هو مرفوع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت كيف يرجع الضمير
 المنصوب فى رفعه الى شىء متأخر عنه قلت رفعه جملة حالية متأخرة رتبة عن مفعول ما لم يسم فاعله
 لقوله يذكر وهو قوله من افطر قال الكرماني وفى بعض الرواية رفعه بلفظ الاسم مرفوعا بانه
 مفعول يذكر وحينئذ يكون الحديث يعنى قوله من افطر يوما بدلا عن الضمير يعنى الضمير الذى
 اضيف اليه لفظ الرفع كما فى قوله ما تمتع به سمعى وبصرى الابداء رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فان السمع بدل عن الضمير يجوز النجاة مثله قوله وان صامه اى وان صام الدهر وهو
 معطوف على مقدر تقديره ان لم يصمه وان صامه ثم هذا التعليق رواه اصحاب السنن الاربعة
 فقال ابوداود حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا وقال حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا شعبة عن حبيب بن
 ابى ثابت عن عمار بن عمير عن ابن مطوس عن أبيه قال ابن كثير عن ابى المطوس عن ابيه عن ابى
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من افطر يوما فى رمضان فى غير رخصة
 رخصها الله له لم يقض له صيام الدهر وقال حدثنا احمد بن حنبل قال حدثنا يحيى بن سعيد عن
 سفيان قال حدثنا حبيب عن عمار عن ابن المطوس قال فلقيت ابن المطوس فحدثني عن ابيه
 عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر مثل حديث ابن كثير وسليمان قال
 ابوداود اختلف على سفيان وشعبة عنهما ابن المطوس وابو المطوس وقال الترمذى حدثنا بندار حدثنا
 يحيى ابن سعيد وعبدالرحمن بن مهدي قال حدثنا سفيان عن حبيب بن ابى ثابت حدثنا ابو المطوس عن ابيه
 عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من افطر يوما من رمضان من غير رخصة
 ولا مرض لم يقض عنه صوم الدهر كله وان صامه وقال النسائي اخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا
 ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن حبيب بن ابى ثابت عن ابى المطوس عن ابى هريرة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال من افطر يوما من رمضان من غير مرض ولا رخصة لم يقضه صيام الدهر
 كله وان صامه وقال اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى وعبدالرحمن قال حدثنا سفيان ثم ذكر
 كلمة معناها عن حبيب قال حدثنا ابو المطوس عن أبيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 من افطر يوما من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقض عنه صيام الدهر وان صامه ثم رواه
 النسائي من طرق كثيرة وقال ابن ماجه حدثنا ابوبكر بن ابى شيبة وعلى بن محمد قال حدثنا وكيع
 عن سفيان عن حبيب بن ابى ثابت عن ابن المطوس عن أبيه المطوس عن ابى هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم من افطر يوما من رمضان من غير رخصة لم يحزه صيام الدهر ثم ذكر
 بيان حال هذا الحديث **ص** قال ابوداود اختلف على سفيان وشعبة ابن المطوس وابو المطوس قال

الترمذي حديث أبي هريرة لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقال شيخنا يزيد الحديث المرفوع ومع هذا فقد روى
مرفوعاً من غير طريق أبي المطوس زواه الدار قطنى قال حدثنا الحسن بن أحمد بن سعيد الرهاوى حدثنا
العباس بن عبيد الله حدثنا عمار بن مطر حدثنا قيس بن عمر وبن مرة عن عبد الله بن الحارث عن عبد الله
بن مالك عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أفطر يوماً من رمضان من غير
مرض ولا رخصة لم يقض عنه صيام وإن صام الدهر كله قلت عمار بن مطر هالك قال أبو
حاتم كان يكذب وقال ابن عدى أحاديثه بواطيل وقال الدار قطنى ضعيف وقد روى موقوفاً على
أبي هريرة من غير طريق أبي المطوس ورواه النسائي عن زكريا بن يحيى عن عمرو بن محمد بن الحسن
عن أبيه عن شريك عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال من أفطر يوماً من رمضان لم يقضه
يوم من أيام الدنيا ورواه أيضاً عن هلال بن العلاء عن أبيه عن عبيد الله بن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن
حبیب بن أبي ثابت عن علي بن حسين عن أبي هريرة أن رجلاً أفطر في شهر رمضان فأثنى أبا هريرة فقال
لا يقبل منك صوم سنة وقال الترمذي سألت محمداً يعني البخاري عن هذا الحديث فقال أبو
المطوس اسمه يزيد بن المطوس لا أعرف له غير هذا الحديث وقال البخاري في التاريخ تفرد أبو المطوس
بهذا الحديث ولا أدري سمع أبوه من أبي هريرة أم لا قلت أبو المطوس بضم الميم وفتح الطاء المهملة
وتشديد الواو المفتوحة وآخره سين مهملة من أفراد الكنى وكذلك أبوه المطوس من أفراد الأسماء
وقد اختلف في اسم أبي المطوس فقال البخاري وأبو حاتم الرازي وابن حبان اسمه يزيد وقال يحيى
ابن معين اسمه عبد الله وأبو داود قال لا يسمى وقد اختلف فيه فقال ابن معين ثقة وقال ابن حبان
يروى عن أبيه ما لا يتابع عليه لا يجوز الاحتجاج بإفراده وقال صاحب المير أن ضعيف قال ولا يعرف هو
ولا أبوه قلت ومع هذا صحح ابن خزيمة هذا الحديث ورواه من طريق سفيان الثوري وشعبة كلاهما عن
حبیب بن أبي ثابت عن عمار بن عمير عن أبي المطوس عن أبيه عن أبي هريرة الحديث وقال مهنا سألت أحمد
عن هذا الحديث فقال يقولون عن ابن المطوس وعن أبي المطوس وبعضهم يقول عن حبیب عن عمار
بن عمير عن أبي المطوس قال لا أعرف المطوس ولا ابن المطوس قلت أتعرف الحديث من غير هذا الوجه
قال لا وكذا قاله أبو علي الطوسي وقال ابن عبد البر يحمل أن يكون لو صحح على التغليظ وهو حديث
ضعيف لا يحتاج به ذكر ما روى عن غير أبي هريرة في هذا الباب فـ فروى عن ابن عمر قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أفطر يوماً من رمضان متعمداً في غير سبيل خرج من الحسنات كيوم
ولدته أمه أخرجه ابن عدى في الكامل وفي سنده محمد بن الحارث قال ابن معين ليس هو بشيء وقال
مرة ليس بثقة وعن الفلاس أنه متروك الحديث وفيه محمد بن عبد الرحمن ابن البيلاني قال ابن معين
ليس بشيء وروى عن مصاد بن عقبة عن مقاتل بن حبان عن عمرو بن مرة عن عبد الوارث
الأنصاري قال سمعت أنس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أفطر يوماً
من شهر رمضان من غير رخصة ولا عذر كان عليه أن يصوم ثلاثين يوماً ومن أفطر يومين كان عليه
أن يصوم ستين يوماً من أفطر ثلاثة أيام كان عليه تسعين يوماً أخرجه الدار قطنى وقال لا يثبت هذا الإسناد
ولا يصحح عن عمرو بن مرة وأعله ابن القطان بعد الوارث وعن ابن معين أنه مجهول وروى عن
جابر رضى الله تعالى عنه أخرجه الدار قطنى من رواية الحارث بن عبيدة الكلاعى عن مقاتل بن
سليمان عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من أفطر

يوما من شهر رمضان في الحضر فليهد يدنة فإن لم يجد فليطعم ثلاثين صائما قال الدارقطني الحارث بن
 عبيدة ومقاتل ضعيفان قوله من غير عذر ولا مرض من ذكر الخاص بعد العام لأن المرض
 داخل في العذر وفي رواية الترمذي من غير رخصة ولا مرض وهو أيضا من هذا القبيل لأن المرض
 داخل في الرخصة ثم انه اطلق الافطار فلا يخافو اما ان يكون يجماع او غيره ناسيا او امدا ولكن
 المراد منه الافطار بالاكل او الشرب امدا واما ناسيا فقد ذكره فيما مضى واما بالجماع فسيأتي
 بيان ذلك ان شاء الله تعالى **ح**ص وبه قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه **ش** اي
 وبما روى عن ابى هريرة قال ابن مسعود موقوفة عليه وقد وصله البيهقي راويا من طريقين
 احدهما من رواية المغيرة بن عبد الله الشكري قال حدثت ان عبد الله بن مسعود قال من افطر يوما
 من رمضان من غير علة لم يجزه صيام الدهر حتى يلقي الله عز وجل فان شاء غفر له وان شاء عذبه
 والمغيرة هذا من ثقات التابعين اخرج له مسلم وذكره ابن حبان في الثقات ولكنه منقطع فانه
 قال حدثت عنه **و** والطريق الثاني من رواية ابى اسامة عن عبد الملك قال حدثنا ابو المغيرة الثقفي
 عن عرجة قال قال عبد الله بن مسعود من افطر يوما من رمضان متعمدا من غير علة ثم قضى طول
 الدهر لم يقبل منه قال البيهقي عبد الملك هذا اخذه ابن حبان النخعي ليس بالقوي فان قلت كيف
 قال وبه قال ابن مسعود وابو هريرة رفعه وابن مسعود وقفه فكيف يكون ابن مسعود قائلا بما قال
 ابو هريرة قلت لم يثبت رفعه عند البخاري فلذلك ذكره بصيغة الترييض وروى عن ابى هريرة
 بطرق موقوفة وقيل فيه ثلاث عمل الاضطراب لانه اختلف على حبيب بن ابي ثابت اختلافا كثيرا
 والجهالة بحال ابى المطوس والشك في سماع ابيه من ابى هريرة وهذه الثالثة تختص بطريقة البخاري
 في اشتراط اللقاء **ح**ص وقال سعيد بن المسيب والشعبي وابن جبير وابراهيم وقتادة وجماد
 يقضى يوما مكانه **ش** اي قال هؤلاء فيمن افطر في نهار رمضان امدا ان عليه القضاء
 فقط بغير كفارة وقال ابن بطال نظرت اقوال التابعين الذين ذكرهم البخاري في هذا الباب
 في المصنفات فلم ارقولهم بسقوط الكفارة الا في النظر بالاكل لا الجماعة فيحتمل ان يكون عندهم
 الاكل والجماع سواء في سقوط الكفارة اذ كل ما افسد الصيام من اكل او شرب او جماع فاسد الفطر
 يقع عليه وقاعله مفطر بذلك من صيامه وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم يدع طعامه وشربه
 وشهوته من اجلى فدخل اعظم الشهوات وهي شهوة الجماع في ذلك انتهى قلت حكى عن الشعبي
 والنخعي وسعيد بن جبير والزهري وابن سيرين انه لا كفارة على الواطئ في نهار رمضان واعتبروه
 بقضائه قال الزهري هو خاص بذلك الرجل يعني في رواية ابى هريرة جاء رجل الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال هلكت الحديث على ما يأتي وقال الخطابي لم يحضر عليه برهان وقال قوم هو منسوخ
 ولم يبق دليل عليه وعند الجمهور يجب عليه القضاء والكفارة حديث ابى هريرة على ما يثبت ان
 شاء الله تعالى والذين ذكرهم البخاري ستة من التابعين الاول سعيد بن المسيب فوصل اثره مسدد
 وغيره في قصة الجماع قال يقضى يوما مكانه ويستغفر الله تعالى **و** الثاني عامر بن شراحيل الشعبي
 فوصل اثره ابن ابى شيبة حدثنا شريك عن مغيرة عن ابراهيم وعن ابى خالد عن الشعبي فلا يقضى
 يوما مكانه **و** الثالث سعيد بن جبير فوصل اثره ابن ابى شيبة ايضا حدثنا عبدة عن سعيد عن يعلى بن
 حكيم عن سعيد بن جبير في رجل افطر يوما متعمدا قال يستغفر الله من ذلك ويتوب ويقضى يوما

مكابدة الرابع ابراهيم الخفي فوصل اثره ابن ابي شيبة وقدمه الاكن الشعبي في الخامس قتادة فوصل
 اثره عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وقتادة في قصة الجامع في رمضان السادس حاد بن ابي سليمان
 احمد من اخذ عند الامام ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه فوصله عبد الرزاق عن ابي حنيفة عنه
 ص حدثنا عبد الله بن منير سمع يزيد بن هرون حدثنا يحيى هو ابن سعيد ان عبد الرحمن بن
 القاسم اخبره عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام بن خويلد عن عباد بن عبد الله بن الزبير اخبره
 انه سمع عائشة رضى الله تعالى عنها تقول ان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له انه
 احترق قال مالك قال اصبحت اهلي في رمضان فاتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكثل يدعى العرق
 وقال ابن المحرق قال انا قال تصدق بهذا ش مطابقة للترجمة في قوله اصبحت اهلي في رمضان
 ارادته جلع في نهار رمضان ذكر رجاله وهم سبعة الاول عبد الله بن منير بضم الميم
 وكسر النون الزاهد ابو عبد الرحمن الثاني يزيد من الزيادة ابن هرون ابو خالد الثالث يحيى بن سعيد
 الانصارى الرابع عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه الخامس
 محمد بن جعفر السادس عباد بفتح العين وتشديد الباء الموحدة ابن عبد الله بن الزبير رضى الله
 تعالى عنه السابع المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها في ذكر لطائف اسناده في الحديث
 بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه السماع في موضعين وفيه ان
 شيخه مروزي وانه من افراده وان يزيد بن هرون واسطى والبقية مدنيون وفيه اربعة من التابعين
 في نسق واحد ويحيى وعبد الرحمن تابعيان صغيران من طبقة واحدة وفوقهما قليلا لمحمد بن جعفر
 واما ابن عمه عباد فن اوساط التابعين في ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه
 البخاري ايضا في المحاريين واخرجه مسلم في الصوم عن محمد بن ربح وعن محمد بن المثني وعن ابي الطاهر
 واخرجه ابو داود فيه عن سليمان بن داود وعن محمد بن عوف واخرجه النسائي فيه عن الحارث بن
 مسكين وعن عيسى بن حاد وعن اسحق بن ابراهيم وعن يحيى بن حبيب في ذكر معناه قوله
 ان رجلا زعم ابن بشكوال ان هذا الرجل هو سلمة بن صخر البياضي فيما ذكره ابن ابي شيبة في مسنده
 وعند ابن الجارود سلمان بن صخر وفي جامع الترمذي سلمة بن صخر قال حدثنا اسحق بن منصور حدثنا
 هرون بن اسماعيل حدثنا علي بن المبارك حدثنا يحيى بن ابي كثير حدثنا ابو سلمة ان سلمة بن صخر
 البياضي جعل امرأته عليه كظهر امه حتى يمضي رمضان فلما مضى نصف رمضان وقع عليها
 ليلا فاتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ذلك فقال اعتق رقبة قال لا اجد لها قال
 فصم شهرين متتابعين قال لا استطيع قال اطعم ستين مسكينا قال لا فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لقروة بن عمرو اعطه ذلك العرق وهو مكثل يأخذ خنثة عشر او ستة
 عشر صاعا وقال صاحب التلويح فهذا غير ما ذكره ابن بشكوال في نظر والله اعلم قلت
 لا شك انه غيره لان ابن بشكوال استند الى ما اخرجه ابن ابي شيبة وغيره من طريق
 سلمان بن يسار عن سلمة بن صخر انه ظاهر من امرأته في رمضان وانه وطئها فقال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم حرر رقبة قلت لا امالك رقبة غيرها وضرب صفحة رقبة قال فصم شهرين
 متتابعين قال وهل اصبحت الذي اصبحت الامن الصيام قال فاطم ستين مسكينا قال والذي
 بعثك بالحق مالنا طعام قال فانطلق الى صاحب صدقة بن زريق فليدفعها اليك انتهى والظاهر
 انهما واقعتان فان في قصة الجامع في حديث الباب انه كان صائما وفي قصة سلمة بن صخر ان

دلت كان ليلا في رواية الترمذي المذكورة آنفا فافتروا اجتماعهما في كونهما من بني بياضة وفي
 سنة الكثرة وكونها مرتبة وفي كون كل منهما كل لا يندر على شيء من خصاله الا يستلزم اتحاد
 التمتين والله اعلم قوله انه احترق وفي رواية ابي هريرة انه عبر بقوله هلك ورواية الاحتراق
 تفسر رواية الهلاك وكأنه لما اعتقد ان مرتكب الاثم يعذب بالنار اطلق على نفسه انه احترق
 لذلك او مراده انه يحترق بالنار يوم القيامة فيجعل التوقع كالواقع واستعمل بدل لفظ الماضي او شبه
 ما رقع فيه من الجماع في الصوم بالاحتراق وفي رواية البيهقي جاء رجل وهو ينف شعره ويدق
 صدره ويقول هلك الابد واهلك وفي رواية وهو يدعو بالويل وفي رواية يلطم وجهه وفي
 رواية الحجاج بن ارمات يدعو ويله وفي مرسل سعيد بن المسيب عند الدارقطني ويحكي على رأس
 التراب قوله قال مالك اي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماشأنتك وما جرى عليك قوله
 اصبت اهلي في رمضان كناية عن وطئها وفي رواية الطحاوي وقعت على امرأتى في رمضان قوله فأتى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بضم الهمة وكسر الاء على صيغة المجهول قوله بمكث بكسر الميم الزنيل
 الكبير قيل انه يسع خمسة عشر صاعا كان فيه كتلا من التمر اي قطعاجتمعة ويجمع على مكاتل وقال
 انقاضي المكث والقفة والزنيل سواء وسمى الزنيل لحمل الزبل فيه قاله ابن دريد والزنيل بكسر الزاي
 ويقال بفتحها وكلاهما لغتان وفي المحكم الزنيل الجراب وقيل الوعاء يحمل فيه والزنيل القفة والجمع
 زبل وزبلان وفي الصحاح الزنيل معروف فاذا كسرت شددته فقلت زبل لانه ليس في كلام العرب
 فعليل بالفتح وجاء فيه لغة اخرى وهي زنيل بكسر الزاي وسكون النون قال بعضهم وقد تدغم النون
 فشدد الباء مع بقاء وزنه وجعله على اللغات الثلاث زنايل قلت ليس جمعه على اللغتين الاوليين
 الا ما قلنا عن المحكم واما زنايل فليس الاجمع المشدد فقط قوله يدعى العرق ذكر ابو عمر انه بفتح الراء
 وهو الصواب عند اهل اللغة قالوا اكثرهم يروونه بسكون الراء وفي شرح الموطأ لابن حبيب رواه
 مطرف عن مالك بخريك الراء وقال ابن التين في رواية ابي الحسن بسكون الراء ورواية ابي ذر بفتحها
 وانكر بعض العلماء اسكان الراء وفي كتاب العين العرق مثال شجر والعرفات كل مضفور او مصطف
 والعرق ايضا السقيفة من الخوص قبل ان يجعل منها زنبلا وسمى الزنيل عرفا لذلك ويقال العرقة
 ايضا وعن ابي عمر والعرق اكبر من المكثل والمكثل اكبر من القفة والعرقة زنبيل من قد بلغته
 كلب ذكره في الموعب وفي المحكم العرق واحده عرقة قال احمد بن عمر ان العرق المكثل العظيم
 قوله اين المحترق يدل على انه كان حامدا لانه صلى الله تعالى عليه وسلم انبت له حكيم العمدة واثبت له
 هذا الوصف اشارة الى انه لو اصر غير ذلك لاستحق ذلك قوله تصديق بهذا مطلق والمراد
 تصديق على متين مسكنا هكذا رواه مختصرا ورواه مسلم وقال حدثنا محمد بن ربيع بن المهاجر
 قال اخبرنا الليث عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عباد
 ابن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال احترقت قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم قال وطئت امرأتى في رمضان نهارا قال تصديق
 قال ما عندي شيء فأمره ان يجلس فجاءه عرفان فيهما طعام فأمره ان يتصدق به وفي رواية اخرى
 اتى رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المجد في رمضان فقال يا رسول الله
 احترقت احترقت فسأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماشأنته فقال اصبت اهلي فقال تصديق

فقال والله يا نبي الله مالي شيء وما اقدر عليه قال اجلس فجلس فيئنا هو كذلك اقبل رجل يسوق
 حمارا عليه طعام فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اين المحترق آتفاقام الرجل فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تصدق بهذا فقال يا رسول الله اغيرنا فوالله اننا لنباع ما لنا
 شيء قال كلوه واخرجه ابوداود ايضا ذكر ما يستفاد منه ومن الحديثين اللذين يأتيان بعده
 وغيرها من الاحاديث التي في هذا الباب وهو على انواع النواع الاول ان قوما استدلوا بقوله
 تصدق بهذا على ان الذي يجب على من جامع في نهار رمضان عايدا الصدقة لا غير وقال صاحب
 التوضيح وذكر الطحاوي عن هؤلاء القوم هكذا ولم يبين من هم قلت هم عوف بن مالك الاشجعي
 ومالك في رواية وعبد الله بن رهم فانهم قالوا في هذا يجب عليه الصدقة ولا يجب عليه الكفارة
 واحتجوا في ذلك بظاهر حديث المحترق واجيب بأن حديث ابي هريرة الذي يأتي في الكتاب زاد
 فيه العنق والصيام والاخذ به اولى لان ابا هريرة حفظ ذلك ولم تحفظه عائشة ويقال انها لم تجب
 عليه في الحال اعجزه عن الكل واخرت الى زمن الميسرة وفي المبسوط وما امر به صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان تطو ما لانها لم تكن واجبة عليه في الحال اعجزه ولهذا اجاز صر فها الى
 نفسه وعياله وعن ابي جعفر الطبري ان قياس قول ابي حنيفة والثوري وابي ثوران الكفارة
 دين عليه لا تسقط عنه عسرتة وعليه ان يأتي بها اذا ايسر كسائر الكفارات وعند الشافعية فيه
 وجهان وذهب بعضهم ان اباحة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك الرجل اكل الكفارة
 لعسرتة رخصة له ولهذا قال ابن شهاب ولو ان رجلا فعل ذلك اليوم لم يكن له بدمن التكفير
 وقيل هو منسوخ وقيل هو خاص بذلك الرجل وقال بعض اصحابنا خص هذا الرجل باحكام
 ثلاثة بجواز الاطعام مع القدرة على الصيام وصرفه على نفسه والاكتفاء بخمسة عشر صاعا
 النوع الثاني انهم اختلفوا في كمية هذه الصدقة فقال الشافعي ومالك ان الواجب فيهما
 وهو ربع صاع لكل مسكين وهو خمسة عشر صاعا لما روى ابو داود من رواية هشام بن سعد
 عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة وفيه فأتى بعرق قدر خمسة عشر صاعا وروى الدار قطنى من
 رواية سفيان عن منصور عن الزهري عن حميد عن ابي هريرة وفيه فأتى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بمكثل فيه خمسة عشر صاعا من تمر ورواه البيهقي ايضا ثم قال وكذلك رواه ابراهيم بن
 طهمان عن منصور بن المعتمر قال فيه بمكثل فيه خمسة عشر صاعا من تمر ورواه الدار قطنى ايضا
 من رواية تروح عن محمد بن ابي حفصة عن الزهري عن حميد قال وفيه بربيل وهو المكثل فيه خمسة عشر
 صاعا احسبه تمرا قال وكذلك قال هقل بن زياد والوليد بن مسلم عن الازواعى عن الزهري وقال الخطابي
 وظاهره يدل على ان قدر خمسة عشر صاعا يكفي للكفارة عن شخص واحد لكل مسكين مدقال وقد
 جعله الشافعي اصلا لمذهبه في اكثر المواضع التي يجب فيها الاطعام وعندنا الواجب لكل مسكين
 نصف صاع من برا وصاع من تمر كافي كفارة الظهار لما روى الدار قطنى عن ابن عباس يطعم كل
 يوم مسكينا نصف صاع من بر وعن عائشة في هذه القصة اتى بعرق فيه عشرون صاعا ذكره
 السفاقي في شرح البخارى ويروى ما بين خمسة عشر صاعا الى عشرين وفي صحيح مسلم فأمره ان
 يجلس فجاء عرقان فيهما طعام فأمره ان يتصدق به فاذا كان العرق خمسة عشر صاعا فالعرقان ثلاثون
 صاعا على ستين مسكينا لكل مسكين نصف صاع وقال بعضهم ووقع في بعض طرق عائشة عند مسلم

فجاءه عرقان والمشهور في غيرها عرق ورجه البيهقي وجمع غيره به مما تعدد الواقعة وقال الذي يظهر ان
التمركان قدر عرق لكنه كان في عرقين في حال التحميل على الدابة ليكون اسهل في الحمل فيحتمل ان الآتي به لما
وصل افرغ احدهما في الآخر فن قال عرقان اراد ابتداء الحال ومن قال عرق اراد مآل اليه قلت كون
المشهور في غير طرق عائشة عرقا لا يستلزم رد ما روى في بعض طرق عائشة انه عرقان ومن اين
ترجيح رواية غير مسلم على رواية مسلم فهذا مجرد دعوى لتمشيه مذهب وقول من يدعى تعدد
الواقعة غير صحيح لان مخرج الحديث واحد والاصل عدم التعدد وقول هذا القائل والذي يظهر
الى آخره ساقط جدا وتأويل فاسد فن اين هذا الظهور الذي يذكروه بغير اصل ولا دليل من نفس
الكلام ولا قرينة من الخارج وانما هو من آثار اربحية التعصب نصرة لما ذهب اليه والحق احق ان
يتبع والله ولي العصمة ❦ النوع الثالث احتج به الشافعي وداود واهل الظاهر على انه لا يلزم في الجماع
على الرجل والمرأة الا كفارة واحدة اذ لم يذكر له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكم المرأة وهو موضع
البيان وقال ابو حنيفة ومالك وابو ثور تجب الكفارة على المرأة ايضا ان طأوعته وقال القاضي وسوى
الاوزاعي بن المكرهة والطايعه على مذهبه وقال مالك في المشهور من مذهبه في المكرهة يكفر عنها بغير
الصوم وقال سمعون لاشئ عليها ولا عليه لها وبهذا قال ابو ثور وابن المنذر ولم يختلف مذهبا في قضاء
المكرهة والنائمة الا ما ذكره ابن القصار عن القاضي اسماعيل عن مالك انه لا غسل على الموطوءة
نائمة ولا مكرهة ولا شئ عليها الا ان تلتذ قال ابن قسار فتبين من هذا انها غير مفطرة وقال
القاضي وظاهره انه لا قضاء على المكرهة الا ان تلتذ ولا على النائمة لانها كالمتحلمة وهو
قول ابي ثور في النائمة والمكرهة ❦ واختلف في وجوب الكفارة على المكره على الوطئ غيره
على هذا وحكى ابن القصار عن ابي حنيفة لا يلزم المكره عن نفسه ولا على من اكرهه وقال صاحب البدائع
واما على المرأة فوجب عليها ايضا الكفارة اذا كانت مطاوعة وللشافعي قولان في قول لا يجب
عليها اصلا وفي قول يجب عليها وتحملها الزوج واما الجواب عن قولهم ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لم يذكر حكم المرأة وهو موضع البيان ان المرأة لعلها كانت مكرهة او ناسية لصومها او من
يباح لها الفطر ذلك اليوم لعذر المرض او السفر او الصغر او الجنون او الكفر او الحيض او طهارتها
من حيضها في اثناء النهار ❦ النوع الرابع في ان الواجب اطعام ستين مسكينا خلافا لما روى عن الحسن
انه رأى ان يطعم اربعين مسكينا عشرين صاعا حكاه ابن التين عنه وحكوا عن ابي حنيفة انه قال
يجزيه ان يدفع طعام ستين مسكينا الى مسكين واحد قالوا والحديث حجة عليه قلت الذي حكى مذهب
ابي حنيفة لم يعرف مذهبه فيه وحكى من غير معرفة ومذهبه انه اذا دفع الى مسكين واحد في شهرين يجوز
فلا يكون الحديث حجة عليه لان المقصود سد خلة المحتاج والحاجة تجدد بتجدد الايام فكان في اليوم الثاني
مسكين آخر حتى لو اعطى مسكينا واحدا كل يوم واحد لا يصح الا عن يومه ذلك لان الواجب عليه
التفريق ولم يوجد ثم الشرط في الاطعام غذا آن وعشا آن مشبعان او غداء وعشاء في يوم واحد
النوع الخامس في ان الترتيب في الكفارة واجب فتحرر برقبة او لافان لم يوجد فصيام شهرين وان لم يستطع
الصوم فاطعام ستين مسكينا بدليل عطف بعض الجمل على البعض بالفاء المرتبة المعقبة كما سيأتى ان شاء الله
تعالى وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي وابن حبيب من المالكية وذهب مالك واصحابه الى التخيير
لقوله في حديث ابي هريرة صم شهرين او اطعم فقير مائة التي موضوعها التخيير وعن ابن القاسم لا يعرف

مالك غير الاطعام وذكر مقلدوه حجبوا لذلك كثرة لا تقاوم مادل عليه الحديث من وجوب الترتيب او استحبابه وزعم بعضهم ان الكفارة تختلف باختلاف الاوقات قال ابن التين واليه ذهب المتأخرون من اصحابنا فوقت المجاعة الاطعام اولى وان كان خصبا فالعتق اولى وامر بعض المفتين اهل الغنى الواسع بالصوم لمشتته عليه وعن ابن ابي ليلى هو مخير في العتق والصيام فان لم يقدر عليهما اطعم واليه ذهب ابن جرير قالوا ولا سبيل الى الاطعام الا عند العجز عن العتق او الصيام وقال ابن قدامة المشهور من مذهب احمد ان كفارة الوطئ في رمضان ككفارة الظهار في الترتيب العتق ان امكن فان عجز انتقل الى الصيام فان عجز انتقل الى الاطعام وهو قول جمهور العلماء وعن احمد رواية اخرى انها على التخيير بين العتق والصيام والاطعام وبأيها كفر اجزأه وهو رواية عن مالك فان عجز عن هذه الاشياء سقطت الكفارة عنه في احدي الروايتين عن احمد لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى عجز الاعرابي عنها قال اطعمه اهلك ولم يأمره بكفارة اخرى وهو قول الاوزاعي وعن الزهري لا بد من التكفير وقدم الكلام فيه في اول الانواع ❦ النوع السادس في ان اطلاق الرقبة في الحديث يدل على جواز المسئلة والكافرة والذكر والانثى والصغير والكبير وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه وجعلوا هذا كالظهار مستلدين بما رواه الدار قطنى من حديث اسمعيل بن سالم عن مجاهد عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر الذي افطر في رمضان وما بكفارة الظهار واطلاق الحديث ايضا يقتضى جواز الرقبة المعيبة وهو مذهب داود ومالك والشافعى شرطوا الايمان في اجزاء الرقبة بدليل تقييدها في كفارة القتل وهى مسألة حل المطلق على المقيد وقال عطاء ان لم يجد رقبة اهدى بدنة فان لم يجد فبقرة وقال ابن العربي ونحوه عن الحسن ❦ النوع السابع في ان التابع في صوم الشهرين شرط بالنص بشرط ان لا يكون فيهما رمضان وايام منية وهى يوم الفطر ويوم النحر وايام التشريق وهو قول كافة العلماء الا ابن ابي ليلى فانه قال لا يجب التابع في الصيام والحديث حجة عليه ❦ النوع الثامن اختلف الفقهاء في قضاء ذلك اليوم مع الكفارة فقال مالك وابو حنيفة واصحابه والثورى وابو ثور واجدوا اسحق عليه قضاؤه وقال الاوزاعي ان كفر بالعتق والاطعام صام يوما مكان ذلك اليوم الذى افطروا صام شهرين متتابعين دخل فيهما قضاء ذلك اليوم وقال قوم ليس في الكفارة صيام ذلك اليوم قال ابو عمر لانه لم يرد في حديث عائشة ولا في حديث ابي هريرة في نقل الحماظ للاخبار التى لاعلة فيها ذكر القضاء وانما فيها الكفارة قلت جاء في خبر ابي هريرة وغيره القضاء وروى ابن ماجه عن حرمة بن يحيى عن عبد الله بن وهب عن عبد الجبار بن عمر عن يحيى بن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك اى بالحديث الذى فيه هلكك وقد تقدم قبله ثم قال ويصوم يوما مكانه ❦ النوع التاسع اجمعوا على ان من وطئ في رمضان ثم وطئ في يوم آخر ان عليه كفارة اخرى واجمعوا انه ليس على من وطئ مرارا في يوم واحد الا كفارة واحدة فان وطئ في يوم من رمضان ولم يكفر حتى وطئ في يوم آخر فذهب مالك والشافعى واحمدان عليه لكل يوم كفارة كقرا لا وقال ابو حنيفة عليه كفارة واحدة اذا وطئ قبل ان يكفر وقال الثورى احب الى ان يكفر عن كل يوم وارجو ان يحزبه كفارة واحدة ما لم يكفر ❦ النوع العاشر في حديث الباب دلالة على التملك الضمنى من قوله تصدق بهذا قال صاحب المفهم يلزم منه ان يكون قد ملكه اياه ليتصدق به عن كفارته قال ويكون هذا كقول المقاتل اعتقت عبدي عن فلان فانه يتضمن سبقيه الملاك عند قوم قالوا باه اصحابنا مع الاتفاق على ان الولاء للمعتق فيه وان الكفارة تسقط بذلك ❦ باب ❦ اذا جامع في رمضان ولم يكن

لدنبي فتصدق عليه فليكفر شئ **ش** اي هذا باب به كرفه اذا جامع الصائم في نهار رمضان عاذا
 والحال انه لا يمكن لدنبي يعق به ولا شئ يطعم به ولا له قدرة يستطيع الصيام بها ثم تصدق عليه بقدر
 ما يجزيه فليكفر به لا به صار واجدا به وفيه اشارة الى ان الاعسار لا يستط الكفارة عن ذنوبه **ش**
 حدثنا ابو النعمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بينما نحن
 جلوس عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه رجل فقال يا رسول الله هلكت قال مائة قال وقعت
 على امرأتي وانا صائم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل تجد رقبة تعتقها
 قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا فقال فهل تجد اطعام ستمين مسكينا
 قال لا قال فكذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينا نحن على ذلك اتى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يعرق فيها ثم والعرق المكمل قال ابن السائل فقال انما قال خذها فتصدق به فقال
 الرجل اعلى اقم مني يا رسول الله فوالله ما بين لابتيها يريد الحرتين اهل بيت افقر من اهل بيتي
 فضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بدت انيابها ثم قال اطعمه اهلك شئ **ش** مطابقة
 للترجمة ظاهرة لان قوله وقعت على امرأتي وانا صائم عبارة عن الجماع **ش** ذكر رجاله **ش** وهم
 خمسة كلهم قد ذكرنا غير مرة و ابو النعمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب هو ابن ابي حزة الحمصي
 والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وجريد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني **ش** ذكر لطائف
 اسناده **ش** وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وبصيغة الافراد في موضع
 وفيه العنة في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان الراوي عن الزهري هو شعيب والزهري
 هو الراوي عن جريد وروى ما ينف على اربعين نفسا عن الزهري عن جريد عن ابي هريرة وهم ابن
 عيينة واليثة ومعه ومنصور عند الشيخين والاوزاعي وشعيب وابراهيم بن سعد عند البخاري
 ومالك وابن جريج عند مسلم ويحيى بن سعيد وعراك بن مالك عند النسائي وعبد الجبار بن عمر
 عند ابى عوانة والجوزقي وعبد الرحمن بن مسافر عند الطحاوي وعقيل عند ابن خزيمة وابن ابى
 حفصة عند احمد ويونس وججاج بن ارطاة وصالح بن ابى الاخير عند الدارقطني ومحمد بن اسحق
 عند البرار والنعمان بن راشد عند الطحاوي ومحمد بن عبد الرحمن بن ابى ذئب وعبد الرحمن بن عمرو وابو
 اويس وعبد الجبار بن عمر الايلي وعبيد الله بن عمرو واسماعيل بن امية ومحمد بن ابى عتيق وموسى بن عقبة
 وعبد الله بن عيسى واسحق بن يحيى العوصي وهبار بن عقيل وثابت بن ثوبان وقرة بن عبد الرحمن
 وزمعة بن صالح وفخر السقاء والوليد بن محمد وشعيب بن خالد ونوح بن ابى مرجم وعبد الله بن ابى بكر
 وفليح بن سليمان وعمر بن عثمان الخزومي ويزيد بن عياض وشبل بن عباد وقد رواه هشام بن سعد
 عن الزهري فخالف الجماعة في اسناده فرواه عنه عن ابى سلمة عن ابى هريرة وزاد فيه وصم يوم امكانه وادابو
 داود وسكت عليه وقال ابو عوانة الاسفرائني غلط فيه هشام بن سعد وقد رواه ايضا عبد الجبار بن عمر الايلي
 باسناد آخر رواه عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 رواه ابن ماجه ورواه البيهقي من رواية عبد الجبار بن عمر عن يحيى بن سعيد وعطاء الخرماني عن سعيد بن
 المسيب عن ابى هريرة وقال عبد الجبار ليس بالقوي وقد ورد من حديث مجاهد عن ابى هريرة مختصرا ومن
 حديث محمد بن كعب عن ابى هريرة قرواهما الدارقطني وضعفه ما وفيه ان ابا هريرة قال وفي رواية ابن جريج
 عند مسلم وعقيل عند ابن خزيمة وابى اويس عند الدارقطني التصريح بالتحدث بين جريد وابى هريرة
ش ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخاري ايضا في الادب عن موسى بن

اسماعيل وعن محمد بن مقاتل وعن القعنبى وفي النفقات عن احمد بن يونس وفي النذور عن علي بن عبد الله
وفي الصوم ايضا عن عثمان وفي المحاربين عن قتيبة وفي الهبة والنذور ايضا عن محمد بن محبوب واخرجه
مسلم في الصوم عن يحيى بن يحيى وابى بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب ومحمد بن عبد الله بن غير عن
يحيى بن يحيى وقيس بن محمد بن ربح وعن اسحق بن ابراهيم وعن عبد بن حيدوعن محمد بن رافع عن
اسحق وعن محمد رافع عن عبد الرزاق واخرجه ابوداود فيه عن مسدد ومحمد وعيسى وعن القعنبى
وعن الحسن بن علي واخرجه الترمذى فيه عن نصر بن علي وابى عمار واخرجه النسائى فيه عن قتيبة
به وعن محمد بن منصور وعن محمد بن قدامة وعن محمد بن عبد الله وعن محمد بن نصر وعن محمد بن اسماعيل
وعن الربيع بن سليمان عن ابى الاسود واسحق بن مضر وفي الشروط عن هرون بن عبد الله واخرجه
ابن ماجه عن ابى بكر بن ابي شيبة عن سفیان به ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله يثما قدمر غير ان اصل يثما
بين فاشبعت قحمة النون وصار يثما ثم زيدت فيه الميم فصار يثما ويضاف الى جملة اسمية وفعلية
ويحتاج الى جواب يتم به المعنى والافصح في جوابها ان لا يكون فيه اذواذا ولكن يجي بهذا
كثيرا وهنا كذلك وهو قوله اذ جاءه رجل وقال بعضهم ومن خاصة يثما انها تلتقى باذواذا حيث
يجي للفجأة بخلاف يثما فلا تلتقى بواحدة منهما وقد ورد في هذا الحديث كذلك قلت هذا تصرف في
العربية من عنده وليس ما قاله بحجج وقد ذكر وان كلامهما يلقى بواحدة منهما غير ان الافصح كما ذكرنا
ان لا يتلقيا بهما وقد ورد في الحديث باذ في الاول وفي الثاني بدون اذواذا على الاصل الذي هو
الافصح فأى شيء دعوى الخصوصية في يثما باذواذا وفيها في يثما لم يقل بهذا احد قوله عند النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الكشميهني مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم
فيه حسن الادب في التعبير كما يشعر العندية بالتعظيم بخلاف ما لو قال مع قلت لفظه عند موضوعها
الخنصرة ومن اين الاشعار فيه بالتعظيم قوله اذ جاءه رجل قدمر الكلام فيه في حديث عائشة
قوله هلك وفي حديث عائشة احترقت كما وفي رواية ابن ابي حفصة ما راني الا قد هلك
وقد روى في بعض طرق هذا الحديث هلكت واهلكت قال الخطابي وهذه اللفظة غير موجودة
في شيء من رواية هذا الحديث قال واصحاب سفیان لم يرووها عنه انما ذكروا قوله
هلكت حسب قال غير ان بعض اصحابنا حدثني ان المعلى بن منصور روى هذا الحديث
عن سفیان فذكر هذا الحرف فيه وهو غير محفوظ والمعلى ليس بذلك في الحفظ والاتقان
انتهى وقال البيهقي ان هذه اللفظة لا يرضاها اصحاب الحديث وقال القاضي عياض هذه اللفظة
ليست محفوظة عند الحفاظ الاثبات وقال شيخنا زين الدين رحمه الله وردت هذه اللفظة مسندة
من طرق ثلاثة * احدها الذي ذكره الخطابي وقد رواها الدارقطني من رواية ابى ثور قال حدثنا معلى
ابن منصور حدثنا سفیان بن عيينة فذكره قال الدارقطني تفرد به ابو ثور عن معلى بن منصور عن ابن
عيينة بقوله واهلكت قال وهم ثقات * الطريق الثاني من رواية الاوزاعي عن الزهري وقد رواها
البيهقي بسنده ثم نقل عن الحاكم انه ضعف هذه اللفظة ووجهها على انها ادخلت على محمد بن المسيب
الارغباني ثم استدلل على ذلك * والطريق الثالث من رواية عقيل عن الزهري رواها الدارقطني في غير
السنن وقال حدثنا النيسابوري حدثنا محمد بن عزيز حدثني سلامة بن روح عن عقيل عن
الزهري فذكره وقد تكلم في سماع محمد بن عزيز من سلامة وفي سماع سلامة من عقيل وتكلم فيهما
اما محمد بن عزيز فضعفه النسائى مرة وقال مرة لا بأس به واما سلامة فقال ابو زرعة ضعيف منكر

واجود طرق هذه اللفظة طريق المعلى بن منصور على ان المعلى وان اتفق الشيخان على اخراج حديثه فقد تركه احد وقال ما كتب عند كان يحدث بما وافق الرأي وكان كل يوم يخطئ في حديثين او ثلاثة قلت هو من اصحاب ابى حنيفة ووثقه يحيى بن معين وقال يعقوب بن شيبة ثقة فيما تقدم به وشورك فيه متقن صدوق فقيه مأمون وقال المعلى ثقة صاحب سنة وكان نبلا طلبوه للقضاء غير مرة فأبى وقال ابن سعد كان صدوقا صاحب حديث ورأى وفقه مات سنة احدى عشرة ومائتين قوله قال مالك يفتح اللام وهو استفهام عن حاله وفي رواية عقال ويحك ماشاك ولا بن ابى حفصة وما الذى اهلكك وماذا وفي رواية الاوزاعى ويحك ما صنعت اخرجته البخارى في الادب وفي رواية الترمذى وما الذى اهلكك وكذا في رواية الدار قطنى قوله وقعت على امرأتى وفي رواية ابن اسحق اصبحت اهلى وفي حديث عائشة وطئت امرأتى قوله وانما صائم جلة وقعت حالاً من الضمير الذى في وقعت فن قالت من اين يعلم انه كان صائماً في رمضان حتى يترتب عليه وجوب الكفارة قلت وقع في اول هذا الحديث في رواية مالك وابن جريج ان رجلا افطر في رمضان الحديث ووقع ايضا في رواية عبد الجبار بن عمر وقعت على اهلى اليوم وذلك في رمضان وفي رواية ساقى مسلم اسناده واساقى ابو عوانة في مستخرجه متهمانه قال افطرت في رمضان وبهذا رد على القرطبي في دعواه تعدد القصة لان مخرج الحديث واحدا والقصة واحدة ووقع في مرسل سعيد بن المسيب عند سعيد بن منصور اصبحت امرأتى ظهرا في رمضان وبتعين رمضان يفهم الفرق في وجوب كفارة الجماع في الصوم بين رمضان وغيره من الواجبات كالنذر وبعض المالكية اوجبوا الكفارة على من انسد صومه مطلقا واحتجوا بظاهر هذا الحديث ورد عليهم بالذى ذكرنا الا ان قوله هل تجدرقبة تعقها وفي رواية منصور اتجد ما تحرر رقبة وفي رواية ابن ابى حفصة اتستطيع ان تعق رقبة وفي رواية ابراهيم بن سعد والاوزاعى فقال اعتق رقبة وزاد في رواية عن ابى هريرة فقال بثس ما صنعت اعتق رقبة وفي حديث عبدالله بن عمر اخرجته الطبرانى في الكبير جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى افطرت يوم من رمضان فقال من غير عذر ولا سقم قال نعم قال بثس ما صنعت قال اجل ما تأمرنى قال اعتق رقبة قوله قال لاى قال الرجل لا تجدرقبة وفي رواية ابن مسافر فقال لا والله يا رسول الله وفي رواية ابن اسحق ليس عندي وفي حديث ابن عمر فقال والذى بعثك بالحق ما ملكت رقبة قط قوله فهل تستطيع ان تصوم شهرين قال القرطبي اى تقوى وتقدر وفي حديث سعد قال لا اقدر وفي رواية ابن اسحق وهل لقيت ما لقيت الامن الصيام وقال الشيخ تقي الدين رواية ابن اسحق هذه تقتضى ان عدم استطاعته لشدة شقه وعدم صبره عن الوقوع فهل يكون ذلك عذرا في الانتقال عن الصوم الى الاطعام حتى يعد صاحبه غير مستطيع للصوم ام لا والاصح عند الشافعية اعتبار ذلك فيسوغ له الانتقال الى الاطعام ويلتحق به من يجد رقبة وهو غير مستغن عنها فانه يسوغ له الانتقال الى الصوم مع وجودها لكونه في حكم غير الواجد انتهى قلت في هذا كله نظر لان الشارع رتب هذه الخصال بالفاء التى هي للترتيب والتعقيب فكيف ينقض هذا قوله متابعين فيه اشتراط التابع وقدم الكلام فيه قوله فهل تجد اطعام ستين مسكينا قال لا وزاد في رواية ابن مسافر يا رسول الله ووقع في رواية سفيا ن فهل تستطيع طعام ستين مسكينا ووقع في رواية ابراهيم بن سعد وعراق بن مالك فاطم ستين مسكينا قال لا جاد وفي رواية ابن ابى حفصة اقلستطيع ان نطعم ستين مسكينا قال

لاوذ كرا الحاجة وفي حديث ابن عمر قال والذي بعثك بالحق ما شيع اهلي وقال ابن دقيق العيد اضاف
 الاطعام الذي هو مصدر اطعم الى ستين فلا يكون ذلك موجودا في حق من اطعم ستة مساكين عشرة ايام مثلا
 ومن اجاز ذلك فكأنه استنبط من النص معنى يعود عليه بالابطال والمشهور عن الحنفية الاجزاء حتى لو اطعم
 الجميع مسكينا واحدا في ستين يوما كفي قلت هؤلاء الذين يشتغلون بالحنفية يحفظون شيئا وتغيب
 عنهم اشياء افلا يعلمون ان المراد ههنا سدخلة الفقير فاذا وجد ذلك مع مراعاة معنى الستين فلا طعن
 فيه ثم المراد من الاطعام الاعطاء لهم بحيث يتمكنون من الاكل وليس المراد حقيقة الاطعام من وضع
 الطعام في فم الأكل فان قلت ما الحكمة في هذه الخصال الثلاثة وما المناسبة بينهما قلت الذي اشتهك
 حرمة الصوم بالجماع عمدا في نهار رمضان فقد اهلك نفسه بالمعصية فناسب ان يعتق رقبة فيقضى نفسه
 بها وثبت في الصحيح ان من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها عضوا من النار واما الصيام فناسبته ظاهرة
 لانه كالقاصة بخمس الجنابة واما كونه شهرين فلائنه لما امر بمصابة النفس في حفظ كل يوم من شهر
 رمضان على الولاء فلما افسد منه يوما كان كمن افسد الشهر كله من حيث انه عبادة واحدة بالنوع
 فكلف بشهرين مضاعفة على سبيل المقابلة لتقيض قصده واما الاطعام فناسبته ظاهرة لان مقابلة كل
 يوم باطعام مسكين ثم ان هذه الخصال جامعة لاشتمالها على حق الله وهو الصوم وحق الاحرار بالاطعام
 وحق الارقاء بالاعتاق وحق الجاني بثواب الامتثال قوله فكث بالميم وقبح الكاف وضحا وبالثاء
 الثلاثة وفي رواية ابى نعيم في المستخرج من وجهين عن ابى اليانء احدهما مكث مثل ما هو هناك والآخر
 فسكت من السكوت وفي رواية ابى عينة فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجلس فجلس قوله
 فيينا نحن على ذلك وفي رواية ابن عينة فيينا هو جالس كذلك قبل يحتمل ان يكون سبب امره
 بالجلوس لانتظار ما يوحى اليه في حقه ويحتمل انه كان عرف انه سيؤتى بشيء يغنيه به قوله اتى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا هو على بناء المجهول عند الاكثرين وفي رواية ابن عينة اذ اتى وهو
 جواب قوله بينا وقدم في قوله بينما نحن جلوس ان بعضهم قال ان بينا لا يتلقى باذوا لا باذوا ههنا في رواية
 ابن عينة جاء باذ وهو ير دما قاله فكأنه ذهله عن هذا والآتى من هو لم يدر وقال بعضهم والآتى المذكور
 لم يسم قلت في ابن ذكر الآتى حتى قال لم يسم لكن وقع في الكفارات على ماسيا تى في رواية معمر فجارجل
 من الانصار وهو ايضا غير معلوم فان قلت عند الدارقطني من طريق داود بن ابى هند عن سعيد بن
 المسيب مر سلا فأتى رجل من ثقف قلت رواية الصحيح اصح ويمكن ان يحمل على انه كان حليفا
 للانصار فاطلق عليه الانصارى وقال بعضهم واطلاق الانصارى بالمعنى الاعم قلت لا وجه لذلك
 لانه يلزم منه ان يطلق على كل من كان من اى قبيلة كان انصاريا بهذا المعنى ولم يقل به احد
 قوله بعرق قد مر تفسيره عن قريب مستوفى قوله والمكث تفسير العرق وقد مر تفسير المكث ايضا
 وفي رواية ابى عينة عند الاسمعيلى وابن خزيمة المكث الضخم فان قلت تفسير العرق بالمكث من
 قلت الظاهر انه من الصحابي ويحتمل ان يكون من الرواة قيل في رواية ابن عينة ما يشعر بانه الزهرى
 وفي رواية منصور في الباب الذي يلي هذا وهو باب الجماع في رمضان فأتى بعرق فيه تمر وهو
 الزيل وفي رواية ابن ابى حفصة فأتى بزبل وقد مر تفسير الزبل ايضا مستوفى قوله ابن السائل قال
 الكرمانى فان قلت لم يكن لذلك الرجل سؤال بل كان له مجرد اخبار بأنه هلك فلو وجه اطلاق لفظ
 السائل عليه قلت كلامه متضمن للسؤال اى هلكت فاما مقتضاه وما يترتب عليه فان قلت لم يبين

في هذا الحديث مقدار مافي المكتل من التمر قلت وقع في رواية ابن ابي حفصة فيه خمسة عشر صاعا وفي رواية مؤمل عن سفيان فيه خمسة عشر ونحو ذلك وفي رواية مهران بن ابي عمر عن الثوري عند ابن خزيمة فيه خمسة عشر وعشرون وكذا هو عند مالك وفي مرسل سعيد بن المسيب عند الدارقطني الجزم بعشرين صاعا ووقع في حديث عائشة عند ابن خزيمة قاتي بعرق فيه عشرون صاعا وقال بعضهم من قال عشرين اراد اصل ما كان فيه ومن قال خمسة عشر اراد قدر ما يقع به الكفارة وبين ذلك حديث علي عند الدارقطني يطعم ستين مسكينا لكل مسكين مد وفيه فأتي بخمسة عشر صاعا فقال اطعمه ستين مسكينا وكذا في رواية حجاج عن الزهري عند الدارقطني في حديث ابي هريرة قال وفيه رد على الكوفيين في قولهم ان واجبه من القمح ثلاثون صاعا ومن غيره ستون صاعا وعلى اشبه في قوله لو غداهم او عشاهم كفي لصدق الاطعام ولقول الحسن يطعم اربعين مسكينا عشرين صاعا ولقول عطاء ان افطر بالاكل اطعم عشرين صاعا او بالجماع اطعم خمسة عشر وفيه رد على الجوهرى حيث قال في الصحاح المكتل يشبه الزيل يسع خمسة عشرة صاعا لانه لا حصر في ذلك انتهى قلت ليت شعري كيف فيه رد على الكوفيين وهم قد احتجوا بما رواه مسلم فجاءه عرفان فيهما طعام وقد ذكرنا فيما مضى ان العريقين يكون ثلاثين صاعا فيعطى لكل مسكين نصف صاع بل الرد على اثمتهم حيث احتجوا فيما ذهبوا اليه بالروايات المضطربة وفي بعضها الشك فالعجب منه انه يرد على الكوفيين مع علمه ان احتجاجهم قوى صحيح واما منه انه قال في رواية مسلم هذه ووجهه ان كان محفوظا وقد ردنا عليه ما قاله فيما مضى عن قريب وكذلك قوله وفيه رد على الجوهرى غير صحيح لانه لم يحصر ما قاله في ذلك فاية مافي الباب انه نقل احد المعاني التي قالوا في المكتل وسكت عليه قوله فتصدق به وزاد ابن اسحق فتصدق عن نفسك ويؤيده رواية منصور في الباب الذي يليه بلفظ اطعم هذا عنك قوله اعلى افقر منى اى اتصدق به على شخص افقر منى وفي حديث ابن عمر اخرج به البراء والطبراني في الاوسط الى من ادفعه قال الى افقر من تعلم وفي رواية ابراهيم بن سعد اعلى افقر من اهلى ولا بن مسافر اعلى اهل بيت افقر منى والاوزاعى اعلى غير اهلى ولمنصور اعلى احوج منا ولا بن اسحق وهل الصدقة الا الى وعلى قوله فوالله ما بين لابتيه الا لبتان بالباء الموحدة المفتوحة ثم بالتاء المثناة من فوق عبارة عن جرتين تكتنفان المدينة وهى تسمية لابة والخرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء الارض ذات سجارة سود قوله يريد الخرتين من كلام بعض رواة ووقع في حديث ابن عمر المذكور ما بين خرتيها وفي رواية الاوزاعى الآتية في الادب والذي نفسى بيده ما بين طنى المدينة وهوتنية طناب بضم الطاء المهملة والون احد اطناب الخيمة واستعاره للطرف قوله اهل بيت افقر من اهل بيتى لفظ اهل مرفوع لانه اسم ما للناقية وافقر منصوب لانه خبرها ويجوز رفعه على لغة تميم وفي رواية يونس افقر منى ومن اهل بيتى وفي رواية عقيل ما احق به من اهلى ما احج احوج اليه منى وفي مرسل سعيد من رواية داود عنه والله ما ليعالى من طعام وفي حديث عند ابن خزيمة ما لنا عشاء ليلة قوله فصحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بدت انياباه وفي رواية ابن اسحق حتى بدت نواجه ولابي قرة في السنن عن ابن جريج حتى بدت ثنياه قيل لعلها تحفيف من انياباه فان الثنايا تتبين بالتبسم غالبا وظاهر السياق ارادة الزيادة على التبسم ويحمل ما ورد في صفته صلى الله تعالى عليه وسلم ان ضحكه كان تبسما غالب احواله وقيل كان لا يضحك الا في امر يتعلق بالآخرة فان كان في امر الدنيا لم يزد

على التمس وقبل ان سبب ضحكك صلى الله تعالى عليه وسلم كان من تباين حال الرجل حيث جاء خائفا
 على نفسه راغبا في فداها مما يمكنه فلما وجد الرخصة طمع ان يأكل ما عطيه في الكفارة وقبل ضحك
 من حال الرجل في مقاطع كلامه وحسن تأييد وتلطفه في الخطاب وحسن توسله في توصله الى مقصوده
 قوله ثم قال اطعمه اهلك وفي رواية لابن عيينة في الكفارات اطعمه عيالك وفي رواية ابراهيم بن سعد فانتم
 اذا وقدم ذلك على ذكر الضحك وفي رواية ابى قرة عن ابن جريج ثم قال كلد وفي رواية ابن اسحق خذها
 وكأها وانقها على عيالك ثم ذكر ما يستفاد منه قد ذكرنا في الباب الذي قبله ما يتعلق به وبغيره من الاحكام
 فلنذكر هنا ما لم تذكر هناك فقيه ان من جاء مستفتيا في ما يفيد الاجتهاد دون الحدود والمحدودة انه لا يلزم
 تعزير ولا عقوبة كالم يعاقب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاعرابي على هتك حرمة الشهر قاله عياض
 قال لان في مجيئه واستفتائه ظهور وتوبه واقلاعه قال ولانه لو عوقب كل من جاء بمجنبه لم يستفت احد غالبا
 عن نازلة مخافة العقوبة بخلاف ما يفيد محدود وقبوب عليه البخاري في كتاب المحاريب باب من اصاب
 ذنبا دون الحد فاخبر الامام فلعقوبة عليه بعد ان جاء مستفتيا وفي رواية ابى ذر مستعبا ثم قال البخاري وقال
 ابن جريج ولم يعاقب الذي جامع في رمضان فان قلت وقع في شرح السنة للبخاري ان من جامع متعمدا
 في رمضان فسد صومه وعليه القضاء والكفارة ويعزر على سوء صنيعه قلت هو محمول على من لم
 يقع منه ما وقع من صاحب هذه القصة من الندم والتوبة وفيه ان الكفارة مرتبة ككفارة
 الظهار وهو قول اكثر العلماء الا ان مالك بن انس زعم انه مخير بين عتق الرقبة وصوم شهرين والاطعام
 وحكى عنه انه قال الاطعام احب الى من العتق ووقع في المدونة ولا يعرف مالك غير الاطعام
 ولا يأخذ بعتق ولا صيام وقال ابن دقيق العيد وهي معضلة لا يهتدى الى توجيهها مع مصادمة الحديث
 الثابت غير ان بعض المحققين من اصحابه حل هذا اللفظ وتأوله على الاستحباب في تقديم الطعام على غيره
 من الخصال وذكر اصحابه في هذا وجوها كثيرة كلها لا يقاوم ما ورد في الحديث من تقديم العتق على
 الصيام ثم الاطعام وفيه ان الكفارة بالخصال الثلاث على الترتيب المذكور قال ابن العربي لانه
 عليه الصلاة والسلام نقله من امر بعد عدمه الى امر آخر وليس هذا شان التخيير وقال البيضاوي
 ترتب الثاني بالفاء على فقد الاول ثم الثالث بالفاء على فقد الثاني يدل على عدم التخيير مع كونها في معرض
 البيان وجواب السؤال فينزل منزلة الشرط المحكم وقيل سلك الجمهور في ذلك مسلك الترجيح
 بان الذين رووا الترتيب عن الزهري اكثر ممن روى التخيير واعترض ابن التين بان الذين رووا الترتيب
 ابن عيينة ومعمرو والاوزاعي والذين رووا التخيير مالك وابن جريج وقلج بن سليمان وعمر بن عثمان
 الحزومي واجيب بان الذين رووا الترتيب عن الزهري ثلاثون نفسا واكثر ورجح الترتيب ايضا
 بان راويه حكى لفظ القصة على وجهها فبعد زيادة علم من صورة الواقعة وراوى التخيير حكى لفظ
 راوى الحديث فدل على انه من تصرف بعض الرواة ما قصد الاختصار او غير ذلك ويترجح
 الترتيب ايضا بانه احوط وحل المذهب والقرطبي الامر على التعدد وهو بعيد لان القصة واحدة والاصل
 عدم التعدد وحل بعضهم الترتيب على الاولوية والتخيير على الجواز وفيه امانة المعسر في الكفارة
 وعليه بوب البخاري في النذور وفيه اعطاء القريب من الكفارة وبوب عليه البخاري ايضا
 وفيه ان الهبة والصدقة لا يحتاج فيهما الى القول باللفظ بل القبض كاف وعليه بوب البخاري ايضا وفيه
 ان الكفارة لا تجب الا بعد نفقة من تجب عليه وقبوب عليه البخاري ايضا في النفقات وفيه جواز المبالغة
 في الضحك عند التعجب لقوله حتى بدت انيابا وفيه جواز قول الرجل في الجواب ويحك او وبالك وفيه

جواز الحلف بالله وصفاته وان لم يستحلف كما في البخاري وغيره والذي بعثك بالحق وفي رواية
 له والله ما بين لايتهما الى آخره **في** وفيه ان القول قول الفقير او المسكين وجواز عطاؤه بما يستحقه
 الفقراء لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكلفه البيعة حين ادعى انه ما بين لايتهما المدينة اهل بيت
 احوج منهم **في** وفيه جواز الحلف على غلبة الظن وان لم يعلم ذلك بالدلائل القطعية حلف
 المذكور انه ليس بالمدينة احوج منهم مع جواز ان يكون بالمدينة احوج منهم لكثرة الفقراء فيها
 ولم ينكر عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **في** وفيه استعمال الكناية فيما يستفح ظهوره بصرح
 لفظه لقوله وقعت واوصبت فان قلت ورد في بعض طرقه وطئت قلت هذا من تصرف الرواة
في وفيه الرفق بالتعلم والتلطف في التعليم والتأليف على الدين والتندم على المعصية واستشعار الخوف
في وفيه الجلوس في المسجد لغير الصلاة من المصالح الدينية كتنشر العلم **في** وفيه التعاون على العبادة **في** وفيه
 السعي على خلاص المسلم **في** وفيه اعطاء الواحد فوق حاجته الراهنة **في** وفيه اعطاء الكفارة
 لاهل بيت واحد **في** باب **في** الجامع في رمضان هل يطعم اهله من الكفارة اذا كانوا
 محايضين **في** اى هذا باب في بيان حكم الصائم الجامع في رمضان هل يطعم اهله الكفارة
 اذا كانوا محايضين ام لا ولم يذكر جواب الاستفتاء بما ذكر من متن الحديث والمحايض
 قال المطرزي في المغرب هم المحناجون عاى قلت يحتمل ان يكون جمع محايض وهو كثير الحاجة
 صيغ على وزن اسم الآلة للمبالغة **في** ص حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور
 عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه جاء رجل الى النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم فقال ان الاخر وقع على امرأته في رمضان فقال اتجدها تحرر رقبة قال لا قال
 هل يستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال اتجدها ما تطعم به ستين مسكينا قال لا قال فاتى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعرق فيه تمر وهو الزبل قال اطعم هذا عنك قال اعلى احوج منما
 بين لايتهما اهل بيت احوج منا قال فاطمه اهالك **في** **في** مطابقته للترجمة في قوله فاطمه
 اهالك وجرير هو بفتح الجيم ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر والزهري محمد بن مسلم وقد ذكروا
 غير مرة قوله عن الزهري عن حميد كذا هو في رواية الاكثرين من اصحاب منصور عنه
 وخلفه مهران بن ابي عمر فرواه عن الثوري بالاسناد عن سعيد بن المسيب بدل حميد بن عبد الرحمن
 اخرجه ابن خزيمة وهو شاذ والمحفوظ هو الاول قوله ان الاخر فيه قصر الهمزة ومدها بعدها
 خاء معجمة مكسورة وهو من يكون في آخر القوم وقيل هو المدبر المتخلف وقيل الارذل وقيل معناه
 ان الابدع على الذم قوله رقبة بالنصب قيل انه بدل من لفظ ما تحرر قلت بل هو منصوب على
 انه مفعول تحرر فافهم وبقي الكلام فيه قد مررت فيما مضى مستوفاة والله اعلم **في** باب **في**
 الحجامة والقي للصائم **في** اى هذا باب في بيان احكام الحجامة والقي هل يرخصان
 للصائم ولا وانما اطلق ولم يذكر الحكم لكان خلاف فيه ولكن الآثار التي اوردها في هذا الباب
 يشعر بانه عدم الافطار بهما وقال بعضهم باب الحجامة والقي للصائم اى هل يفسدان هما او احدهما
 الصوم قلت اللام في قوله للصائم يمنع هذا التقدير الذي قدره ولا يخفى ذلك على من له ادنى ذوق
 من احوال التركيب قيل جمع بين القي والحجامة مع تغايرهما وعادته تفريق الترابج اذا نظمتها
 خبر واحد فضلا عن خبرين وانما صنع ذلك لاتحاد مأخذهما لانهما اخرج والاخراج لا يقتضى الافطار

ص وقال يحيى بن صالح حدثنا معاوية بن سلام حدثنا يحيى عن عمر بن الحكم بن ثوبان
 مع اباهريرة رضى الله تعالى عنه يقول اذا قاء فلا يضر وانما يخرج ولا يوجب شئ عادة
 البخارى اذا اسند شيئا من الموقوفات يأتى بهذه الصيغة ويحيى بن صالح ابو زكريا الوحاظى
 المتخصى ومعاوية بن سلام بتشديد اللام مر فى كتاب الكسوف ويحيى هو ابن ابى كثير وعمر بن
 الحكم باهاء المهمل والكاف المفتوحين ابن ثوبان بالثاء المثلثة الجحازى ابو حفص المدنى قوله اذا قاء اى
 الصائم قوله وانما يخرج من الخروج قوله ولا يوجب من الايلاج اى لا يدخل المعنى ان الصوم
 لا ينقض الا بشئ يدخل ولا ينقض بشئ يخرج وفى رواية الكشميهنى انه يخرج ولا يوجب اى ان الذى
 يخرج ولا يدخل وهذا الحصر منقوض بالمضى فانه مما يخرج وهو موجب للقضاء والكفارة
 وهذا الحديث رواه الاربعة مرفوعا من حديث هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن ابى
 هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ذرعه القى فليس عليه قضاء ومن استقاء عمدا فليقض وقال
 الترمذى حديث ابى هريرة حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث هشام عن ابن سيرين عن ابى
 هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الامن حديث عيسى بن يونس قال وقد روى هذا الحديث من غير
 وجهه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يصح اسناده وقال البخارى لم يصح وانما
 يروى عن عبد الله بن سعيد المقبرى عن ابى هريرة وعبد الله ضعيف ورواه الدارمى من طريق
 عيسى بن يونس ونقل عن عيسى انه قال زعم اهل البصرة ان هشاما وهم فيه وقال ابو داود سمعت
 اجد يقول ليس من ذاشئ وقال الخطابى يريد انه غير محفوظ وقال ابن بطال تفرد به عيسى وهو
 ثقة الا ان اهل الحديث انكروه عليه وهم عندهم فيه وقال ابو على الطوسى هو حديث غريب والصحاح
 رواية ابى الدرداء وثوبان وفضالة بن عبيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاء فافطر وقال الترمذى
 حديث ابى الدرداء اصح شئ فى القى والراف قلت حديث ابى الدرداء رواه الاربعة ورواه
 الطحاوى قال حدثنا ابن مرزوق قال حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنا ابى عن حسين
 المعلم عن يحيى بن ابى كثير عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعى عن يعيش بن الوليد عن ابيه عن
 معاذ بن طلحة عن ابى الدرداء ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاء فافطر قال فلقيت ثوبان فى مسجد
 دمشق قلت ان ابا الدرداء اخبرنى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاء فافطر فقال صدق انما صبت
 له وضوءه ثم قال الطحاوى فذهب قوم الى ان الصائم اذا قاء افطر واحتجوا فى ذلك بهذا الحديث قلت
 اراد بالقوم عطاء والاوزاعى وابطور ثم قال الطحاوى وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا ان استقاء
 افطروا ان ذرعه القى اى سبقه وغلب عليه لم يضر واراد بالآخرين القاسم بن محمد والحسن البصرى وابن
 سيرين والنخعى وسعيد بن جبير والشعبى وعلقمة والثورى وابطاحيفة واصحابه ومالكا والشافعى
 واحمد واسحق ويروى ذلك عن على وابن عباس وابن مسعود وعبد الله بن عمر وابى هريرة
 رضى الله تعالى عنهم وقد قام الاجماع على ان من ذرعه القى لا قضاء عليه ونقل ابن المنذر الاجماع
 على ان الاستقاء مفطر ونقل العبدى عن اجدانه قال من تقياً فاحشا افطر وقال الليث والثورى
 والاربعة بالقضاء وعليه الجمهور وعن ابن مسعود وابن عباس انه لا يضر ولكن فى مصنف ابن ابى
 شيبة باسناده عن ابن عباس انه اذا تقياً افطر ونقل ابن التين عن طاوس عدم القضاء قال وبه قال ابن بكير
 وقال ابن حبيب لا قضاء عليه فى التطوع دون الفرض وقال الاوزاعى وابو ثور عليه القضاء والكفارة

مثل كفارة الاكل عامدا في رمضان وهو قول عطاء واحتجوا بحديث ابى الدرداء المذكور الذي
اخرجه ابن حبان والحاكم ايضا في صحيحيهما واجاب ابو عمر انه ليس بالقوى وقال الطحاوى قد
يجوز ان يكون قوله فافطر اى ضعف فافطر ويجوز هذا في اللغة يعنى يجوز هذا التقدير في اللغة لتضمن
مثل ذلك له لم السامع به كما في حديث فضالة ولكنى قتت فضعفت عن الصيام فافطرت وليس فيه ان
القيء كان مفطرا وقال الترمذى معنى هذا الحديث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصبح صائما
متطوعا فقاء فضعف فافطر لذلك هكذا روى في بعض الحديث مفسرا واجاب البيهقي بان هذا
الحديث مختلف في استاده فان صح فمحمول على العامد وكأنه كان صلى الله تعالى عليه وسلم متطوعا
بصومه وحديث فضالة رواه الطحاوى حدثنا ربيع المؤذن قال حدثنا اسد قال حدثنا ابن لهيعة قال حدثنا
يزيد بن ابي حبيب قال حدثنا ابو مرزوق عن حنش عن فضالة بن عبيد قال دعى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بشراب فقال له الم تصبح صائما يا رسول الله قال بلى ولكن قتت واخرجه
الطبراني والبيهقي ايضا وابو مرزوق اسمه حبيب بن الشهيد وقيل زمعة بن سليم قال العجلي مصرى
تابعي ثقة وروى له ابو داود وابن ماجه وحنش هو ابن عبد الله الصنعاني صنعاء دمشق روى له
الجماعة غير البخارى فان قلت ابن لهيعة فيه مقال قلت الطحاوى اخرجه من اربع طرق به الاول ما ذكرناه
الذى فيه ابن لهيعة والبقية عن ابى بكرة عن روح وعن محمد بن خزيمة عن حجاج وعن حسين بن
نصر عن يحيى بن حسان قالوا حدثنا حاد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن يزيد بن ابي حبيب عن ابى
مرزوق عن حنش عن فضالة الى آخره وقال الترمذى والعمل عند اهل العلم على حديث ابى هريرة
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الصائم اذا ذرعه القيء فلا قضاء عليه واذا استقاء عمدًا فليقض
وبه يقول الشافعي وسفيان الثوري واحمد واسحق وقال ابن المنذر وهو قول كل من يحفظ عنه العلم
قال وبه اقول قال اصحابنا ويستوى فيه ملء الفم ومادونه لاطلاق حديث ابى هريرة المرفوع فان
عاد وكان ملء الفم لا يفسد صومه عند ابى حنيفة ومحمد قال فى المحيط وهو الصحيح وذكر فى قاضى خان
عن محمد وحده وعند ابى يوسف يفسد وان اعاده وكان اقل من ملء الفم يفسد عند محمد وزفر
وهذا اذا تقيأ مرة او طعاما او ماء فان تقيأ ملء فيه بلغما لا يفسد عدهما خلافا لابى يوسف ص
ويذكر عن ابى هريرة انه يفطر ش ص يذكر على صبغة المجهول علامة الترييض يعنى اذا
قاء الصائم يفطر يعنى ينتقض صومه ذكره الحازمي عنه رواية عن بعضهم ويمكن الجمع بين قوليه
بان قوله لا يفطر يحمل على ما فصل فى حديثه المرفوع ويحمل قوله انه يفطر على ما اذا تعمده القيء
ص والاول اصح ش ص اى عدم الافطار اصح قال الكرماني او الاسناد الاول
قلت هو قوله وقال لى يحيى بن صالح حدثنا معاوية بن سلام الى آخره ص وقال ابن
عباس وعكرمة الفطر بما دخل وليس بما خرج ش ص هذان التعليقان رواهما ابن ابى شيبة
فالاول قال حدثنا وكيع عن الاعشى عن ابى ظبيان عن ابن عباس فى الجماعة للصائم فقال الفطر بما
يدخل وليس بما يخرج والثانى رواه ابن ابى شيبة عن هشيم عن حصين عن عكرمة مثله ص
وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يحتجم وهو صائم ثم تركه فكان يحتجم بالليل ش ص
مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا التعليق وصله مالك فى الموطأ عن نافع عن ابن عمر انه احتجم
وهو صائم ثم تركه ذلك فكان اذا صام لم يحتجم حتى يفطر وقال ابن ابى شيبة حدثنا ابن عليه

عن ايوب عن نافع ان ابن عمر كان فذكره وحدثنا وكيع عن هشام بن الغاز وحدثنا ابن ادريس
عن يزيد عن عبد الله عن نافع بزيادة فلا ادري لاي شيء تركه كرهه او للضعف وروى عبد
الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه وكان ابن عمر كثير الاحتياط فكان ترك الحجامه نهارا
لذلك **ص** واحتجهم ابو موسى ليلا **ش** ابو موسى الاشعري اسمه عبد الله بن قيس
هذا التعليق رواه ابن ابي شيبة عن محمد بن ابي عدي عن حنيد عن بكير بن عبد الله المزني عن ابي
العالية قال دخلت على ابي موسى وهو امير البصرة ممسيا فوجدته يأكل تمرًا وكأخًا وقد احتجهم
فقلت له الاتحجهم بنهار قال أنا أمرني ان اهريق دمي وانا صائم **ص** وبذكر عن سعد
وزيد بن ارقم و ام سلمة احتجوا صياما **ش** سعد هو ابن ابي وقاص احد العشرة
وزيد بن ارقم بن زيد الانصاري الخزرجي و ام سلمة ام المؤمنين واسمها هند بنت ابي امية قوله
صياما اي صائمين نصب على الحال وانما ذكر هذا بصيغة التريض لسبب يظهر بالتخرج **اما** اثر
سعد فوصله مالك في الموطأ عن ابن شهاب ان سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن عمر كانا يحتجمان
وهما صائمان وهذا منقطع عن سعد لكن ذكره ابو عمر من وجه آخر عن عامر بن سعد عن
ابيه **اما** اثر زيد بن ارقم فوصله عبد الرزاق عن الثوري عن يونس بن عبد الله الجرمي عن
دينار سمعت زيد بن ارقم ودينار هو الحجام مولى جرم بفتح الجيم لا يعرف الا في هذا الاثر وقال
ابو الفتح الازدي لا يصح حديثه **واما** اثر ام سلمة فوصله ابن ابي شيبة عن طريق الثوري ايضا عن
فراة عن مولى ام سلمة انه رأى ام سلمة تحتجهم وهي صائمة وفراة هو ابن ابي عبد الرحمن ثقة
ولكن مولى ام سلمة مجهول **ص** وقال بكير عن ام علقمة كنا تحتجهم عند عائشة فلا
تنهى **ش** بكير بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن الاشج واسم ام علقمة مرجانة سماها
البحاري وذكرها ابن حبان في الثقات وهذا التعليق وصله البخاري في تاريخه من طريق محزمة
ابن بكير عن ام علقمة قال كنا تحتجهم عند عائشة ونحن صيام وبناخي عائشة فلاتهاهم قوله فلاتنهاي
بفتح التاء المثناة من فوق وسكون النون اي فلاتنهاي عائشة عن الاحتجام ويروى فلاتنهاي بضم النون
الاولى التي للمشكك مع الغير وسكون الثانية على صيغة المجهول **ص** ويروى عن الحسن
عن غير واحد من الصحابة مرفوعا قال افطر الحاجم والمحجوم **ش** اي ويروى عن الحسن
البصري عن غير واحد من الصحابة مرفوعا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فقال
بالفاء ويروى قال بدون الفاء وأشار بهذا الى انه روى عن الحسن عن جماعة من الصحابة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال افطر الحاجم والمحجوم وهم ابو هريرة وثوبان ومعاقل بن يسار وعلى
بن ابي طالب واسامة رضي الله تعالى عنهم **اما** حديث ابي هريرة فرواه النسائي قال اخبرنا محمد بن بشار
قال حدثنا عبد الوهاب عن يونس عن الحسن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال افطر الحاجم والمحجوم ثم قال النسائي ذكر اختلاف الناقلين لخبر ابي هريرة فيه ثم روى من حديث
ابي عمرو عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افطر الحاجم والمحجوم ثم قال وقته
ابراهيم بن طهمان ثم روى من حديث الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال افطر الحاجم والمحجوم
ثم رواه من طريق آخر من حديث شقيق بن ثور عن ابي هريرة قال يقال افطر الحاجم والمحجوم
اما انا فلو احتجمت ما باليت ابو هريرة يقول هذا ثم روى من حديث عطاء عن ابي هريرة قال افطر الحاجم

والحججوم وفي لفظ عن عطاء عن أبي هريرة قال افطر الحاجم والحججوم وفي لفظ عن عطاء عن رجل
عن أبي هريرة قال افطر الحاجم والحججوم * واما حديث ثوبان فقال علي بن المديني روى حديث افطر الحاجم
والحججوم قتادة عن الحسن عن ثوبان واخرج ابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية ابى قلابه ان ابا اسماء
الرجبي حدثه ان ثوبان مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبره انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال افطر الحاجم والحججوم واخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه
* واما حديث معقل بن يسار فرواه النسائي من رواية سليمان بن معاذ عن عطاء بن السائب قال شهد
عندي نفر من اهل البصرة منهم الحسن عن معقل بن يسار ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم رأى رجلا يحججهم وهو صائم فقال افطر الحاجم والحججوم * واما حديث علي بن رضى الله
تعالى عنه فرواه النسائي ايضا من رواية سعد بن ابى عروة عن مطر عن الحسن عن علي بن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال افطر الحاجم والحججوم * واما حديث اسامة بن زيد فرواه النسائي من
رواية اشعث بن عبد الملك عن الحسن عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
افطر الحاجم والحججوم قال النسائي ولم يتابع اشعث احد علمناه على روايته وقال شيخنا بن الدين رجه الله
قد تابعه عليه بنونس بن عبيد الا انه من رواية عبيد الله بن تمام عن بنونس رواه البرار في زيادات المسند وقال
وعبيد الله هذا تغير حافظ انتهى وقد اختلف فيه على الحسن فقيل عنه هكذا قيل عنه عن ثوبان وقيل عنه عن
علي وقيل عنه عن معقل بن يسار وقيل عنه عن معقل بن سنان وقيل عنه عن ابى هريرة وقيل عنه عن سمرة قال
شيخنا ويمكن ان يكون ليس باختلاف فقد روى عن الحسن عن رجال ذوى عدد من اصحاب النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الا ان بعض من سعى من الصحابة لم يسمع منه الحسن منهم علي وثوبان وابو هريرة على ما قيل وقال ابن
عبد البر حديث اسامة ومعقل بن سنان وابى هريرة معلولة كلها لا يثبت منها شيء من جهة النقل *
واعلم انه قد روى في هذا الباب عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال افطر
الحاجم والحججوم رواه الترمذى وانقرده واخرجه الحاكم في المستدرک وروى عن علي بن المديني
قال لا اعلم في الحاجم والحججوم حديثا اصح من هذا واخرجه البرار في زيادات المسند من طريق
عبدالرزاق عن معمر وقال لانعم يروى عن رافع عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا من هذا
الوجه بهذا الاسناد وقال احمد تقرده به معمر وروى ايضا عن شداد بن اوس رواه ابوداود
والنسائي من رواية ابى قلابه عن ابى الاشعث عن شداد بن اوس ان رسول الله صلى الله تعالى
قال افطر الحاجم والحججوم اتى على رجل بالقيع وهو اخذ بيدي لثماني عشر خلعت من رمضان فقال
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال افطر الحاجم والحججوم وعن عائشة رضى الله تعالى عنها
رواه النسائي من رواية ليث عن عطاء عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال افطر
الحاجم والحججوم وليث هو ابن ساجم مختلف فيه وعن ابن عباس رواه النسائي ايضا من رواية
قيصة بن عتبة حديثا مطر عن عطاء عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
افطر الحاجم والحججوم ورواه البرار ايضا قال ورواه غير واحد عن مطر عن عطاء مرسل
وعن ابى موسى رواه النسائي من حديث ابى رافع قال دخلت على ابى موسى الحديث وكبه سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول افطر الحاجم والحججوم وعن بلال رضى الله تعالى عنه
رواه النسائي ايضا من رواية شهر عن بلال عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال افطر الحاجم

والمحجوم * وعن ابن عمر ورواه ابن عدى من رواية نافع عنده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 افطر الحاجم والمحجوم * وعن ابن مسعود رواه العقيلي في الضعفاء من رواية الاسود عنده قال مر بي
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على رجلين يحجم احدهما الآخر فاغتاب احدهما ولم يشكر عليه
 الاخر فقال افطر الحاجم والمحجوم * وعن جابر رواه البرار من رواية عطاء عنه ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم * وعن سمرة ايضا من رواية الحسن عن سمرة ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم * وعن ابى زيد الانصارى ورواه ابن عدى من حديث ابى قلابه
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افطر الحاجم والمحجوم * وعن ابى الدرداء ذكره
 النسائي عند ذكر طرق حديث عائشة في الاختلاف على لىث * ولما روى الطحاوى حديث ابى رافع
 وعائشة وثوبان وشداد بن اوس وابى هريرة رضى الله تعالى عنهم قال فذهب قوم الى ان الحجامة
 تفطر الصائم حاجا كان او محجوما واحتجوا في ذلك بهذه الاثر اى بأحاديث هؤلاء المذكورين
 قلت اراد بالقوم هؤلاء عطاء بن ابى رباح والاوزاعى ومسروق ومحمد بن سيرين واحمد بن حنبل
 واسحق فانهم قالوا الحجامة لا تقطر مطلقا ثم قال الطحاوى وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا تقطر
 الحجامة حاجا ولا محجوما قلت اراد بهم عطاء بن يسار والقاسم بن محمد وعكرمة وزيد بن اسلم وابراهيم
 النخعي وسفيان الثوري وابا العالية واباحنيفة وابايوسف ومحمد اومالك والشافعى واصحابه الا ابن المنذر
 فانهم قالوا الحجامة لا تقطر ثم قال ومن روينا عنه ذلك من الصحابة سعد بن ابى وقاص والحسين بن على وعبد الله
 ابن مسعود وابن زيد وابن عباس وزيد بن ارقم وعبد الله بن عمر وانس بن مالك وعائشة وام سلمة
 رضى الله تعالى عنهم ثم اجاب الطحاوى عن الاحاديث المذكورة بانه ليس فيها ما يدل على ان الفطر
 المذكور فيها كان لاجل الحجامة بل انما ذلك كان لمعنى آخر وهو ان الحاجم والمحجوم كانا يغتاتبان
 رجلا فلذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما قال وكذا قال الشافعى رحمه الله فحمل افطر الحاجم
 والمحجوم بالغيبة على سقوط اجر الصوم وجعل نظير ذلك ان بعض الصحابة قال للمتكلم يوم الجمعة
 لاجمة لك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق ولم يأمره بالامادة فدل على ان ذلك محمول
 على اسقاط الاجر قال الطحاوى وليس افطارهما ذلك كالا فطار بالاكل والشرب والجماع ولكن
 حبس اجرهما باغتيا بهما فصارا بذلك مفطرين لانه افطار يوجب عليهما القضاء وهذا كما قيل الكذب
 يفطر الصائم ليس يراد به الفطر الذى يوجب القضاء انما هو على حبوط الاجر قال وهذا كما يقول
 فسق القائم ليس معناه انه فسق لاجل قيامه ولكنه فسق لمعنى آخر غير القيام ثم روى باسناده
 عن ابى سعيد الخدرى قال انا كرهننا الحجامة للصائم من اجل الضعف وروى ايضا عن حميد
 قال سألت ثابتا البنانى انس بن مالك هل كنتم تكرر هون الحجامة للصائم قال لا الامن اجل الضعف
 وروى ايضا عن جابر بن ابى جعفر وسالم عن سعيد ومغيرة عن ابراهيم وليث عن مجاهد عن
 ابن عباس قال انما كرهن الحجامة للصائم مخافة الضعف انتهى وقد ذكرت وجوه اخرى منها
 ما قيل ان فيها التعرض للافطار اما المحجوم فللضعف واما الحاجم فلانه لا يؤمن ان يصل الى جوفه
 من طعم الدم وهذا كما يقال للرجل يتعرض للهلاك قد هلك فلان وان كان سالما وكقوله من جعل
 قاضيا فقد ذبح بغير سكين يريد انه قد تعرض للذبح لانه ذبح حقيقة * ومنها ما قيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 مر بهما مساء فقال افطر الحاجم والمحجوم فكانت عذرهما بهذا او كانا امسيا ودخلا في وقت الافطار

قاله الخطابي - ومنها ما قيل ان هذا على التغليظ لما كقولاه من صام الدهر لا صام ولا افطر - ومنها ما قيل ان
معناه جازا لهما ان يفطرا كقولاه احصه الررع اذا حان ان يحصد ص ومنها ما قيل ان احاديث الحاجم والحجوم
منسوخة بحديث ابن عباس الذي يأتي عن قريب ان شاء الله تعالى ص وقال لي عياش حدثنا عبد الاعلى
حدثنا يونس عن الحسن مثله قبل له عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم ثم قال الله اعلم ش
عياش بتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره شين معجمة ابن الوليد الرقام القطان ابو الوليد البصري
وعبد الاعلى بن عبد الاعلى الشامي القرشي البصري ويونس هو ابن عبيد بن دينار البصري التابعي يروي
عن الحسن البصري التابعي والاسناد كله بصريون قوله مثله اى مثل ما ذكر من افطر الحاجم والحجوم
وقد اخرج الجارى في تاريخه والبيهقي من طريقه قال حدثني عياش فذكره قوله قيل له اى الحسن
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي تحدث به من افطر الحاجم والحجوم قال نعم من النبي
صلى الله تعالى عليه و اشار بقوله الله اعلم الى انه تردد في ذلك ولم يحزم بالرفع وقال الكرمانى والله
اعلم يستعمل في مقام التردد ولفظ نعم حيث قال اولادى على الجزم ثم قال قلت جزم حيث سمعه مرفوعا
الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحيث كان خبر الواحد غير مفيد لليقين اظهر التردد فيه او حصل له
بعد الجزم تردد اولايزم ان يكون استعماله للتردد والله اعلم وقال بعضهم وحل الكرمانى ما جزمه على
وثوقه بخبر من اخبر به وتردده لكونه خبر واحد فلا يفيد اليقين وهو حل في غاية البعد انتهى قلت
استبعاده في غاية البعد لان من سمع خبرا مرفوعا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من رواية ثقات يحزم
بصحته ثم انه اذا نظر الى كونه انه خبر واحد وانه لا يفيد اليقين يحصل له التردد بلا شك وقد اجاب الكرمانى
بثلاثة اجوبة فجاء هذا الفائل واستبعد احدا لا جوبة من غير بيان وجه البعد وسكت عن الآخرين
ص حدثنا معلى بن اسد حدثنا وهيب عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجالها قد ذكرنا
فعلى بضم الميم وتشديد اللام المفتوحة مر في الخبض وهو صائم ش وهو صائم ش وهو صائم ش وهو صائم ش
كذلك والحديث اخرجه ابو داود والترمذى والنسائى ايضا من رواية عبد الوارث واخرجه النسائى
ايضا من رواية جاد بن زيد متصلا ومرسلان غير ذكر ابن عباس ورواه مرسلان رواية اسمعيل بن
عليه ومعمّر عن ايوب عن عكرمة ومن رواية جعفر بن ربيعة عن عكرمة مرسلان وروى الترمذى من رواية
مقسم عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتجم فيما بين مكة والمدينة وهو محرم صائم ورواه
من حديث محمد بن عبد الله الانصارى عن حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن ابن عباس ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم احتجم وهو صائم وقال هذا حديث حسن غريب ورواه النسائى ايضا باسناد
الترمذى وزاد وهو محرم وقال هذا حديث منكر لا اعلم احدا رواه عن حبيب غير الانصارى ولعله
اراد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوج ميمونة وقال وفي الباب عن ابى سعيد وجابر وانس
قلت وعن ابن عمر ايضا وعائشة ومعاذ وابى موسى ص اما حديث ابى سعيد فرواه النسائى من رواية ابى
المتوكل عن ابى سعيد قال رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القبلة للصائم والحجامة ص
واما حديث جابر فرواه النسائى ايضا من رواية ابى الزبير عنده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
احتجم وهو صائم ص واما حديث انس فرواه الدارقطنى من رواية ثابت عنه وفيه ثم رخص
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد في الحجامة للصائم ص واما حديث ابن عمر فرواه ابن عدى في الكامل

من رواية نافع عنه قال احتجهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صائم محرم واعطى الحجام اجره * واما حديث عائشة فرواه ابن ابي حاتم في العلل من رواية عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتجهم وهو صائم وقال هذا حديث باطل وفي اسناده محمد ابن عبدالعزيز ضعيف * واما حديث معاذ فرواه ابن حبان في الضعفاء من حديث جبير بن نفير عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتجهم وهو صائم * واما حديث ابي موسى فرواه ابن ابي حاتم في العلل عن ابيه قال سمعت ابي يقول وهو محمد بن سلمة في الحديث الذي يرويه عن زياد بن ابي مرجم انه دخل على ابي موسى وهو يحتجهم وهو صائم وقدم حديث ابي موسى في هذا الباب رواه ابن ابي شيبة وقد ذكرنا عن قريب ان احاديث افطر الحاجم والمحجوم منسوخة قال المنذرى حديث ابن عباس ناسخ لان في حديث شداد بن اوس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في عام الفتح في رمضان لرجل كان يحتجهم افطر الحاجم والمحجوم والفتح كان في سنة ثمان * وحديث ابن عباس كان في حجة الوداع في سنة عشر فهو متأخر يفسخ المتقدم فان ابن عباس لم يعجب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو محرم الا في حجة الاسلام وفي حجة الفتح لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محرما وقد اشار الامام الشافعي الى هذا وما بصرح فيه بالنسخ حديث انس بن مالك اخرجه الدارقطني حدثنا عمر ابن محمد بن القاسم النيسابوري حدثنا محمد بن خالد بن زيد الراسي حدثنا مسعود بن جويرة حدثنا المعافي بن عمران عن ياسين الزيات عن يزيد الرقاشي عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احتجهم وهو صائم بعد ما قال افطر الحاجم والمحجوم وهذا صريح بانسخ حديث افطر الحاجم والمحجوم واعترض ابن خزيمة بأن في هذا الحديث يعني حديث الباب انه كان صائما محرما قال ولم يكن قط محرما مقيما ببلده انما كان محرما وهو مسافر والمسافر ان كان ناوليا للصوم فضى عليه بعض النهار وهو صائم الاكل والشرب على الصحيح فاذا جازله ذلك جازله ان يحتجهم وهو مسافر قال وليس في خبر ابن عباس ما يدل على افطار المحجوم فضلا عن الحاجم واجيب بان الحديث ماورد هكذا اللفظة فالظاهر انه وجدت منه الجحامة وهو صائم لم يتخلل من صومه واستمر وقال ابن حزم صح حديث افطر الحاجم والمحجوم بل اريب فيه لكن وجدنا من حديث ابي سعيد ارضخ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محرما في الجحامة للصائم واسناده صحيح فوجب الاخذ به لان الرخصة انما تكون بعد العزيمة فدل على نسخ الفطر بالجحامة سواء كان حاجا او محجوما وقد مر حديث ابي سعيد عن قريب خلاص حديثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال احتجهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صائم ش * مطابقته للترجمة ظاهرة وابو معمر بفتح الميم اسمه عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المنقري المقعد وعبد الوارث ابن سعيد التميمي الغبري مولاهم البصري وايوب هو السخنياني وهذا طريق آخر في حديث ابن عباس واخرج الطحاوي هذا الحديث من عشر طرق واخرجه ابوداود عن ابي معمر عن عبد الوارث الى آخره فحوروا رواية البخاري وقال الاسمعيلى حدثنا الحسن حدثنا قتيبة حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن عكرمة فلم يذكر ابن عباس واختلف على جاد بن زيد في وصله وارساله وقدين ذلك النسائي وقال مهني سألت احمد عن هذا الحديث فقال ليس فيه صائم انما هو وهو محرم ثم ساق من طرق عن ابن عباس لكن ليس فيها طريق ايوب هذه والحديث صحيح لاشك فيه وروى ابن سعد في كتابه عن هاشم بن القاسم عن شعبة عن

اسلمكم عن مقسم عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احتجم بالقسحة وهو صائم
فلت القسحة بالقاف والحاء المهملة على ثلاثة مراحل من المدينة قبل الشقيا بخوميل **ص**
حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شعبة قال سمعت ثابتا الباني يسأل انس بن مالك اكنتم تكرهون الجمجمة
لأصائم قال لا الا من اجل الضعف **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** رجاله قدموا غير
مرة فقول الباني يضم الباء الموحدة وبالتونين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة نسبة الى ثنائيه وهم ولد
سعد بن لؤي قوله يسأل على صورة المضارع المبني للفاعل وهو روي ابي الوقت وهذا غلط لان شعبة
ما حضر سؤال ثابت عن انس وقد سقط منه رجل بين شعبة وثابت فرواه الاسمعيلى وابو نعيم
والبيهقي من طريق جعفر بن محمد القلانسي وابي قرصافة محمد بن عبد الوهاب و ابراهيم بن الحسين
ابن ديزيل كلهم عن آدم بن ابي اياس شيخ البخارى فيه فقال عن شعبة عن جريد قال سمعت ثابتا وهو
يسأل انس بن مالك فذكر الحديث و اشار الاسمعيلى والبيهقي الى ان الرواية التي وقعت للبخارى
خطأ وانه سقط منه جريد قلت الخطأ من غير البخارى لانه كان يعلم ان شعبة لم يحضر سؤال ثابت
عن انس ولا أدرك انسا واكثر اصول البخارى سمعت ثابتا الباني قال سأل انس بن مالك **ص**
وزاد شبابة حدثنا شعبة على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** شبابة بفتح الشين
المججمة وبالباين الموحدين اولاهما خفيفة وهو ابن سوار الفزاري مولاهم ابو عمرو المدائني اصله
من خراسان ويقال اسمه مروان وانما غلب عليه شبابة وهذه الزيادة اخرجها ابن منبه في غرائب
شعبة فقال حدثنا محمد بن احمد بن حاتم حدثنا عبد الله بن روح حدثنا شبابة حدثنا شعبة عن قتادة عن ابي
المتوكل عن ابي سعيد وبه عن شبابة عن شعبة عن جريد عن انس نحوه وهذا يؤكد صحة اعتراض
الاسمعيلى ومن تبعه ويشعر بأن الخلل ليس من البخارى اذ لو كان اسناد شبابة عنده مخالفا لاسناد آدم
لينه والله اعلم **ص** باب الصوم في السفر والافطار **ش** اى هذا باب في بيان حكم الصوم
في السفر وحكم الافطار فيه هل هما مباحان فيه او الكف بخير فيه سواء في رمضان او غيره **ص**
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي اسحق الشيباني سمع ابن ابي او في رضى الله عنه قال كنا مع النبي
صلى الله عليه وسلم في سفر فقال لرجل انزل فاجدح لي قال يا رسول الله الشمس قال انزل فاجدح لي
قال يا رسول الله الشمس قال انزل فاجدح لي فنزل فجدح له فشرب ثم رمى بده ههنا ثم قال اذا رايتم الليل
اقبل من ههنا فقد افطر الصائم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان
صائما في سفره هذا وهو مطابق للجزء الاول من الترجمة **و** ذكر رجاله **و** هم اربعة **و** الاول
علي بن عبد الله بن جعفر الذي يقال له ابن المديني وقد تكرر ذكره **و** الثاني سفيان بن عيينة **و** الثالث
ابو اسحق الشيباني واسمه سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز الشيباني نسبة الى شيان بن وهل بن ثعلبة
وشيان في قبائل **و** الرابع عبد الله بن ابي او في واسمه علقمة الاسلمي وهذا هو احدم بن رواء ابو حنيفة
الامام رضى الله تعالى عنه **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه العنة
في موضع وفيه السماع في موضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخة بصرى وسفيان مكي وابو
اسحق كوفي والحديث من الرعايات **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره **و** اخرجه البخارى
ايضا في الصوم عن مسدد وعن احمد بن يونس وفي الطلاق عن علي بن عبد الله عن جرير واخرجه
مسلم في الصوم عن يحيى بن يحيى عن هشيم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كاهل المجدرى وعن ابن

أبى عمر وعن اسحق بن ابراهيم وعن عبيد الله بن معاذ وعن محمد بن المثني واخرجه ابوداود وفيه عن مسدد
 به واخرجه النسائي فيه عن محمد بن منصور عن سفيان به **﴿ ذكر معناه ﴾** قوله كنما مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر في شهر رمضان قيل يشبه ان يكون سفر غزوة الفتح والدليل عليه رواية
 هشيم عن الشيباني عنده مسلم بلفظ كنما مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر في شهر رمضان وسفره
 صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان منحصر في غزوة بدر وغزوة الفتح فان ثبت فلم يشهد ابن ابي اوفى
 بدرا فتعينت غزوة الفتح قوله فقال لرجل وفي رواية مسلم فلما غابت الشمس قال يا فلان انزل فاجد ح
 وفي رواية البخاري فلما غربت على ما يأتي ولفظ غربت يفيد معنى زائدا على معنى غابت والرجل في
 رواية البخاري وفلان في رواية مسلم هو بلال رضي الله تعالى عنه قال صاحب التوضيح وجاء في بعض
 طرق الحديث انه بلال قلت هذا في رواية ابى داود فانه اخرج الحديث عن مسدد شيخ البخاري وفيه فقال
 يا بلال انزل الى آخره ووقع في رواية احمد من رواية شعبة عن الشيباني فدعا صاحب شرابه بشراب فقال لو
 امسيت قوله فاجد ح لي اجد ح بكسر الهمزة امر من جدحت السويق واجد حنه اي لته والمصدر جد ح
 ومادته جيم ودال وحاء مهملة والجدح ان يحرك السويق بالماء فيخوض حتى يستوى وكذلك اللبن
 ونحوه والمجدح بكسر الميم هو دمج الرأس تساط به الاشربة وربما يكون له ثلاث شعب وقال
 الداودي اجدح يعني احلب ورد ذلك عياض وغيره وفي المحكم المجدح خشبة في رأسها خشبتان
 معترضتان وكلما خلط فقد جدح وعن الفزاز هو كالمعلقة وفي المسمى شراب مجدوح ومجدح اي مخوض
 والمجدح عود ذو جوانب وقبل هو عود يعرض رأسه والجمع مجدح قوله الشمس بالرفع على انه خبر مبتدأ
 محذوف اي هذه الشمس يعني ما غربت الآن ويجوز فيه النصب على معنى انظر الشمس وهذا ظن
 منه ان الفطر لا يحل الا بعد ذلك لما رأى من ضوء الشمس ساطعا وان كان جرمها غائبا بغيره قوله ان عليك
 نهارا وهو معنى لوا مسيت في رواية احمد اي تأخرت حتى يدخل المساء وتكريره المراجعة لعلبه اعتقاده
 ان ذلك نهار يحرم فيه الاكل مع تجويزه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينظر الى ذلك الضوء نظرا
 تاما فقصده زيادة الاعلام فاعرض صلى الله تعالى عليه وسلم عن الضوء واعتبر غيوبة الشمس ثم بين ما
 يعتبر من لم يتمكن من رؤية جرم الشمس وهو اقبال الظلمة من المشرق فانها لا تقبل منه الا وقد سقط الفرض
 فان قلت المراجعة معاندة ولا يليق ذلك للحكاية قلت قد ذكرنا انه ظن فلو تحقق ان الشمس غربت ماتوقف
 وانما توقف احتياطا واستكشافا عن حكم المسألة وقد اختلفت الروايات عن الشيباني في ذلك فاكثروا وقع
 فيها ان المراجعة وقعت ثلاثا وفي بعضها مرتين وفي بعضها مرة واحدة وهو محمول على ان بعض الرواة
 اختصر القصة قوله ثم رمى بيده ههنا معناه اشار بيده الى المشرق ويؤيد ذلك ما رواه مسلم ثم قال بيده اذا
 غابت الشمس من ههنا وجاء الليل من ههنا فقد افطر الصائم وفي لفظ له ثم قال اذا رأيتم الليل قد اقبل من ههنا
 واشار بيده نحو المشرق فقد افطر الصائم قوله اذا رأيتم اقبل من ههنا اي من جهة المشرق فان قلت ما الحكمة
 في قوله اذا اقبل الليل من ههنا وفي لفظ مسلم اذا رأيتم الليل قد اقبل من ههنا وفي لفظ الترمذي عن عمر بن
 الخطاب اذا اقبل الليل وادبر النهار وغربت الشمس فقد افطروا الاقبال والادبار والغروب متلازمة لانه
 لا يقبل الليل الا اذا دبر النهار ولا يدبر النهار الا اذا غربت الشمس قلت اجاب القاضي عياض بانه قد لا يتفق
 مشاهدة عين الغروب ويشاهد هجوم الظلمة حتى يتيقن الغروب بذلك فيحل الافطار وقال شيخنا الظاهر ان

اريد احده هذه الامور الثلاثة فانه يعرف انقضاء النهار برؤية بعضها ويؤيده اقصاره في حديث
 ابن ابي اوفى على اقبال الليل فقط وقد يكون الغيم في المشرق دون المغرب او عكسه وقد يشاهد
 مغيب الشمس فلا يحتاج معه الى امر آخر قوله فقد افطر الصائم اى دخل وقت الافطار
 لانه يصير مفطرا بغيبوبة الشمس وان لم يتناول مفطرا ذكر ما يستفاد منه الحديث يدل على
 ان الصوم في السفر في رمضان افضل من الافطار وذلك لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان صائما
 وهو في السفر في شهر رمضان وقد اختلفوا في هذا الباب فمنهم من روى عنه التحيز منهم
 ابن عباس وانس وابوسعيد وسعيد بن المسيب وعطاء وسعيد بن جبير والحسن والنخعي ومجاهد
 والاوزاعي والليث وذهب قوم الى ان الافطار افضل منهم عمر بن عبدالعزيز والشعبي وقتادة
 ومحمد بن علي والشافعي واحمد واسحق وقال ابن العربي قالت الشافعية الفطر افضل في السفر وقال
 ابو عمر قال الشافعي هو خير ولم يفصل وكذلك قال ابن عليه وقال القاضي مذهب الشافعي ان الصوم افضل
 ومن كان لا يصوم في السفر حذيفة وذهب قوم الى ان الصوم افضل وبه قال الاسود بن يزيد
 وابوحنيفة واصحابه وفي التوضيح وبه قال الشافعي ومالك واصحابه وابوثور وكذا روى عن
 عثمان بن ابي العاص وانس بن مالك وروى عن عمر وابنه وابي هريرة وابن عباس ان صام في
 السفر لم يجزه وعليه القضاء في الحضر وعن عبدالرحمن بن عوف قال الصائم في السفر كالمفطر
 في الحضر وبه قال اهل الظاهر ومن كان يصوم في السفر ولا يفطر عائشة وقيس بن
 عباد وابو الاسود وابن سيرين وابن عمر وابنه سالم وعمر بن ميمون وابو وائل
 وقال علي رضي الله تعالى عنه فيما رواه جاد بن زيد عن ايوب عن محمد بن عبيدة عنه
 من ادرك رمضان وهو مقيم ثم سافر فقد لزمه الصوم لان الله تعالى قال (فمن شهد منكم
 الشهر فليصمه) وقال ابو مجاز لا يسافر احد في رمضان فان سافر فليصم وقال اخذ باح له الفطر
 فان صام كره واجزأه وعنه لا فضل الفطر وقال اخذ كان عمر وابو هريرة يأمران بالاجادة
 يعني اذا صام وقال الاسيحاوي في شرح مختصر الطحاوي الافضل ان يصوم في السفر اذا لم يضعفه
 الصوم فان اضعفه وحلقه مشقة بالصوم فالفطر افطر فان افطر من غير مشقة لا ياتم وبما قلناه
 قال مالك والشافعي قال النووي هو المذهب وعن مجاهد في رواية افضل الامر ان يصوم في السفر
 وقبل الصوم والفطر سواء وهو قول للشافعي وفيه استحباب تعجيل الفطر وفيه بيان انتهاء
 وقت الصوم وهو امر مجمع عليه وقال ابو عمر في الاستدكار اجمع العلماء على انه اذا حلت صلاة المغرب
 فقد حل الفطر للصائم فرضا وطوعا واجمعوا على ان صلاة المغرب من صلاة الليل والله عز وجل
 قال (ثم انما الصيام الى الليل) واختلفوا في انه هل يجب يقن الغروب ام يجوز الفطر بالاجتهاد
 وقال الزايعي الاحوط ان لا يأكل الايقين غروب الشمس لان الاصل بقاء النهار فيستحب الى
 ان يستيقن خلافه قال ولو اجتهد وغلب على ظنه دخول الليل بورد وغيره ففي جواز الاكل
 وجهان احدهما وبه قال الاستاذ ابواسحق الاسفرائني انه لا يجوز واصحابه الجواز واذا كانت
 البلدة فيها اما كن مرتفعة واما كن منخفضة فهل يتوقف فطر سكان الاماكن المنخفضة على تحقق
 غيبة الشمس عند سكان الاماكن المرتفعة الظاهر اشتراط ذلك وفيه جواز الاستفسار عن الظواهر
 لاحتمال ان يكون المراد امر ارها على ظواهرها وفيه انه لا يجب امساك جزء من الليل مطلقا بل متى

نَحَقُّ غُرُوبَ الشَّمْسِ حُلَّ الْفَطْرِ * وفيه تذكير العالم بما يخشى ان يكون نسيه * وفيه ان الامر الشرعي
 ابلغ من الحسى وان العقل لا يقضى على الشرع وفيه ان الفطر على التمر ليس بواجب وانما هو مستحب
 لو تركه جاز * وفيه اسراع الناس الى انكار ما يجهلون لما جهل من الدليل الذي عليه الشارع
 وان الجاهل بالشئ ينبغي ان يسحح له فيه المرة بعد المرة والثالثة تكون فاصلة بينه وبين معلمه
 كما فعل الخضر بموسى عليهما السلام وقال هذا فراق بيني وبينك **ص** تابعه جرير وابوبكر
 ابن عياش عن الشيباني عن ابن ابي اوفى قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر
 ش **ص** يعني تابع سفيان جرير بفتح الجيم ابن عبد الحميد وتابعه ايضا ابوبكر بن عياش بتشديد الياء
 آخر الحروف وبالشين المعجمة ابن سالم الاسدي الكوفي الخياط بالنون المقرئ وقد اختلف في اسمه على
 اقر ال ف قيل محمد وقيل عبد الله وقيل سالم وقيل غير ذلك الى اسماء مختلفة والاصح ان اسمه كنيته ومتابعة
 جرير وصلها البخاري في الطلاق ومتابعة ابى بكر تأتي موصولة في باب تعجيل الافطار والمراد من المتابعة
 المتابعة في اصل الحديث **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني ابي عن عائشة
 ان حجة بن عمرو الاسلمى قال يا رسول الله انى اسرد الصوم ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان سرد
 الصوم يتناول الصوم في السفر ايضا كما هو الاصل في الخضر وخرج هذا الحديث من طريقين * الاول
 عن مسدد عن يحيى عن هشام وهو مختصر * والثاني عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام الى آخره
 وسأئتي عن قريب * ذكر رجاله * وهم ستة * الاول مسدد بن مسرهد * الثاني يحيى بن سعيد القطان
 * الثالث هشام بن عروة * الرابع ابو عروة بن الزبير بن العوام * الخامس عائشة ام المؤمنين *
 السادس حجة بن عمرو الاسلمى ابو صالح وقيل ابو محمد * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث
 بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه لعنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه
 رواية الابن عن الاب وفيه ان الحديث من مسند عائشة وهذا ظاهر لان الحفاظ روه هكذا وقال عبد
 الرحيم بن سليمان عند النسائي والدروري عند الطبراني ويحيى بن عبد الله بن سالم عند الدارقطني
 ثلاثهم عن هشام عن ابيه عن عائشة عن حجة بن عمرو جعلوه من مسند حجة والحفوظ انه من مسند
 عائشة وجاء الحديث من رواية حجة ايضا فاخرجهما مسلم من رواية عمرو بن الحارث عن ابي
 الاسود عن عروة بن الزبير عن ابي مراوح عن حجة بن عمرو والاسلمى انه قال يا رسول الله
 اجدني قوة على الصيام في السفر فهل على جناح فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو
 رخصة من الله تعالى فمن اخذ بها فحسن ومن احب ان يصوم فلا جناح عليه وكذلك رواه
 محمد بن ابراهيم التيمي عن عروة لكنه اسقط ابا مراوح والصواب اثباته وهو محمول على ان
 لعروة فيه طريقين سمعه من عائشة وسمعه من ابي مراوح عن حجة * ذكر معناه * قوله
 انى اسرد الصوم اى اتابعه يعنى آتى به متواليا وهو من سرد يسرد من باب نصر ينصر وقال ابن
 التين وضبط في بعض الامهات بضم الهمة ولا وجه له في اللغة الا ان يريد بفتح السين وتشديد الراء
 على التكرير قلت لا يحتاج الى هذا التطويل لانه حين قيل بضم الهمة علم انه من باب التفعيل تقول
 سرد يسرد تسريدا وصيغة المتكلم وحده لا تجيى الا بضم الهمة قالوا وفيه رد على من يرى
 ان صوم الدهر مكروه لانه اخبر بسرده ولم ينكر عليه بل اقره واذن له في السفر ففي الخضر
 اولى واجيب بأن التابع يصدق بدون صوم الدهر فلا دلالة فيه على الكراهة فان قلت يعارضه نفيه

صلى الله تعالى عليه وسلم عبدالله بن عمرو بن العاص قلت يحمل نهيته على ضعف عبدالله
 عن ذلك وحجة ذكر قوة لم يذكرها غيره **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك
 عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان حجة بن عمرو
 الاسلمى قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أصوم في السفر وكان كثير الصوم فقال ان شئت
 فصم وان شئت فافطر **ش** هذا طريق ثان قوله أصوم بهما تين الاولى هي همزة
 الاستفهام والاخرى همزة المتكلم وكنتاهما مفتوحتان قيل ليس فيه تصريح بأنه صوم رمضان فلا
 يكون فيه حجة على من منع صيام رمضان في السفر واجب بان في رواية أبي مروان في رواية مسلم
 التي ذكرناها اشعارا بأنه سأل عن صيام الفريضة لان الرخصة انما تطلق في مقابل ما هو واجب
 واصرح من ذلك واكثر وضوحا مارواه ابو داود والحاكم من طريق محمد بن حجرة بن عمرو عن
 أبيه انه قال يا رسول الله اني صاحب ظهراً عاجله أسافر عليه واكرهه وأنه ربما صادفني هذا
 الشهر يعني رمضان وأنا أجد القوة وأجدني أن أصوم اهلون على من ان أخره فيكون
 ديناً على فقال اي ذلك شئت يا حجة **ص** باب * اذا صام اياماً من رمضان ثم سافر
ش اي هذا باب يذكر فيه اذا صام شخص اياماً من رمضان ثم سافر هل يباح له الفطر
 ام لا ولم يذكر جواب اذا اكتفاء بما ذكره في الباب تقديره يباح له الفطر وقال بعضهم كأنه اشار
 الى تضعيف ما روى عن علي باسناد ضعيف ان من استهل عليه رمضان في الحضر ثم سافر بعد
 ذلك فليس له ان يفطر لقوله تعالى (فنشهد منكم الشهر فليصمه) انتهى قلت قد مر مثل هذا الكلام
 من هذا القائل غير مرة وأجبنا عن هذا بان الاشارة لا يكون الا للحاضر فن ابن علم انه اطلع
 على هذا الحديث حتى اشار اليه ولشئ سلنا اطلاعه على هذا فكيف وجه الاشارة اليه **ص**
 حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبدالله عن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى مكة في رمضان فصام حتى
 بلغ الكديد افطر فافطر الناس **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم خرج الى مكة فصام اياماً ثم افطر * ورجاله قد ذكروا غير مرة وعبيد الله بن عبدالله بالتصغير
 في الابن والتكبير في الاب * ابن عتبة بن مسعود احد الفقهاء السبعة رضي الله تعالى عنه **ص** ذكر
 تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن علي بن عبدالله وفي المغازي
 عن محمود عن عبد الرزاق وعن عبدالله بن يوسف عن الليث واخرجه مسلم في الصوم عن يحيى بن يحيى وابن
 ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعمر والناقد اربعتهم عن سفيان به وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق
 وعن قتيبة ومحمد بن ربيع كلاهما عن الليث عنه به وعن حرمة بن يحيى عن ابن وهب واخرجه
 النسائي فيه عن قتيبة عن سفيان به **ص** ذكر معناه **ص** قوله خرج الى مكة كان ذلك في غزوة الفتح
 خرج يوم الاربعاء بعد العصر لعشر مضين من رمضان فلما كان بالصلصل جبل عند ذي الحليفة
 نادى مناديه من احب ان يفطر فليفطر ومن احب ان يصوم فليصم فلما بلغ الكديد افطر بعد
 صلاة العصر على راحلته ليراه الناس قوله لعشر مضين من رمضان رواية ابن اسحاق في المغازي
 عن الزهري ووقع في مسلم من حديث ابي سعيد اختلاف من الرواة في ضبط ذلك والذي اتفق عليه
 اهل السير انه خرج في عاشر رمضان ودخل مكة لتسع عشرة خلت منه قوله حتى بلغ الكديد

ووقع عند مسلم فلما بلغ كراع الغميم ووقع في رواية النسائي من رواية الحكم عن مقسم عن ابن عباس
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج في رمضان فصام حتى اتى بقدح ثم اتى بقدح من لبن
 فشربه فافطر هو واصحابه وقال القاضي عياض اختلفت الروايات في الموضع الذي افطر صلى
 الله تعالى عليه وسلم فيه والكل في قضية واحدة وكلها متقاربة والجميع من عمل عسفان انتهى
 قلت الكديد بفتح الكاف وبدالين مهملتين اولاهما مكسورة بعدها ياء آخر الحروف ساكنة وهو
 موضع بينه وبين المدينة سبع مراحل او نحوها وبينه وبين مكة نحو مرحلتين وهو اقرب الى المدينة
 من عسفان وقال ابو عبيد بينه وبين عسفان ستة اميال وعسفان على اربعة برد من مكة والكديد عين
 جارية بها نخل كثير وذكر ابن قرقول ان بين الكديد ومكة اثنان واربعون ميلا وقال ابن الاثير
 وعسفان قرية جامعة بين مكة والمدينة وكراع الغميم ايضا موضع بين مكة والمدينة والكراع جانب
 مستطيل من الحرة تشيها بالكراع والغميم بفتح الغين المججمة كواد بالحجاز اما عسفان فثمانية اميال يضاف
 اليها هذا الكراع قبل جبل اسود متصل به والكراع كل انفسال من جبل او حرة وقديد بضم القاف
 موضع قريب من مكة فكانه في الاصل تصغير قد (ذكر ما استفاد منه) فيه بيان صريح انه صلى
 الله تعالى عليه وسلم صام في السفر وفيه رد على من لم يجوز الصوم في السفر ومنه بيان اباحة
 الافطار في السفر وفيه دليل على ان الصائم في السفر الفطر يعد مضى بعض النهار وفيه رد لقول
 من زعم ان فطره بالكديد كان في اليوم الذي خرج فيه من المدينة وذهب الشافعي الى انه لا يجوز الفطر
 في ذلك اليوم وانما يجوز لمن طلع عليه الفجر في السفر قال ابو عمر اختلفوا في الذي يخرج في سفره وقديت
 الصوم فقال مالك عليه القضاء ولا كفارة فيه وبه قال ابو حنيفة والشافعي وداود والطبري والاوزاعي
 وللشافعي قول آخر انه يكفر ان جامع (ص) قال ابو عبدالله والكديد ماء بين عسفان وقديد
 ش (ص) ابو عبدالله هو البخاري نفسه ونسبة هذا التفسير للبخاري وقعت في رواية المستطلي
 وحده وسيأتي في المغازي موصولا من وجه آخر في نفس الحديث (ص) حدثنا عبدالله
 ابن يوسف حدثنا يحيى بن حزمة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ان اسمعيل بن عبيدالله حدثه عن ام
 الدرداء عن ابي الدرداء قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره
 في يوم حار حتى يضع الرجل يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم الا ما كان من النبي صلى الله تعالى
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابن رواحة (ص) مطابقة لترجمة ظاهرة وهي ان الصوم والافطار
 في السفر اولا لم يكونا مباحين لما صام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابن رواحة وافطر اصحابه رضى
 الله تعالى عنهم وقد وقع على رأس هذا الحديث لفظ باب كذا مجردا عن ترجمة عند الاكثرين وسقط
 من رواية النسائي (ذكر رجاله) وهم ستة الاول عبدالله بن يوسف التميمي الثاني يحيى بن
 حزمة الدمشقي مات سنة ثلاث وثمانين ومائة الثالث عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الشامي مات سنة
 ثلاث وخمسين ومائة الرابع اسمعيل بن عبيدالله مصفرا مات سنة احدى وثلاثين ومائة الخامس
 ام الدرداء الصغرى واسمها هزيمة وهي تابعة وام الدرداء الكبرى اسمها خيرة وهي صحابة وكلناهما
 زوجتا ابي الدرداء وقال ابن الاثير قد جعل ابن منده وابو نعيم كليهما واحدة وليس كذلك وقال ابو
 مسهر ايضا هما واحدة وهو وهم منه والصحيح ما ذكرناه السادس ابو الدرداء واسمه دوير بن مالك
 الانصاري الخزرجي ذكر لطفائف اسناده (فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد

في موضع وفيه العنفة في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان رواه كلهم
 شاميون سوى شيخ البخاري وقد دخل الشام وفيه رواية النابعة عن الصحابي والزوجة عن زوجها
 وفيه عن ام الدرداء وفي رواية ابي داود من طريق سعيد بن عبد العزيز عن اسماعيل بن عبيد الله
 حدثني ام الدرداء ﴿ ذكر من اخرج غير ﴾ اخرج مسلم ايضا في الصوم عن داود بن رشيد
 واخرجه ابو داود فيه عن مؤمل بن الفضل الخرائي ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله خرجنا مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره وفي رواية مسلم من طريق سعيد بن عبد العزيز خرجنا مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شهر رمضان في حرسيد الحديث وفي هذه الزيادة فأتيتان اولاهما
 ان المراد يتم به من الاستدلال والاخرى بردها على ابن حزم في قوله لاجبة في حديث ابي الدرداء لاحتمال
 ان يكون ذلك الصوم تطوعا ولا يظن ان هذه السفارة سفرة الفتح لان في هذه السفارة كان عبد الله بن
 رواحة معه وقد استشهد هو بمؤتة قبل غزوة الفتح قال صاحب التلويح ويحتمل ان تكون هذه السفارة سفرة
 بدر لان الترمذي روي عن عمر رضي الله تعالى عنه غزونا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان
 يوم بدر والفتح قال واظفرنا فيهما والترمذي بوب بابين احدهما في كراهية الصوم في السفر والاخر ما جاء
 في الرخصة في الصوم في السفر و اخرج في الباب الاول حديث جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم خرج الى مكة عام الفتح فصام حتى بلغ كراع الغميم وصام الناس معه فقليل له ان
 الناس قد شق عليهم الصيام وان الناس ينظرون فيما فعلت فدعا بقدر من ماء بعد العصر فشرب
 والناس ينظرون اليه فأفطر بعضهم وصام بعضهم فبلغه ان ناسا صاموا فقال اولئك العصاة واخرجه مسلم
 والنسائي ايضا و اخرج في الباب الثاني حديث عائشة عن حنيفة بن عمرو الاسلمي وقد مر فيما مضى
 عن قريب وقال في الباب الاول وقوله حين بلغ بلغه ان ناسا صاموا اولئك العصاة فوجه هذا اذا لم
 يحتمل قلبه قبول رخصة الله تعالى فأما من رأى الفطر مباحا وصام وقوى على ذلك فهو واجب الى وقال
 النووي هو محمول على من تضرر بالصوم وانهم أمروا بالفطر امر اجاز المصلحة بيان جوازها فخالقوا
 الواجب قال وعلى التقديرين لا يكون الصائم اليوم في السفر عاصيا اذا لم يتضرر به فان قلت كيف صام
 بعض الصحابة بل افضلهم وهو ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما على ما في حديث ابي هريرة الذي رواه
 النسائي من رواية الاوزاعي عن يحيى عن ابي سلمة عنه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بطعام
 بم الظهران فقال لابي بكر وعمر اياكم فقالا انا صائمان قال ارحلوا لصاحبكم اعلموا صاحبكم
 انتهى بعد امره صلى الله تعالى عليه وسلم لهم بالافطار قلت ليس في حديث جابر انه امرهم بالافطار وكذلك
 هو عند من خرج من الائمة الستة وانهم صاموا بعد افطار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما
 صوم ابي بكر وعمر بم الظهران فهو بعد عسقا وكراع الغميم فليس فيه ان هذا كان في غزوة الفتح
 هذه وان كان الظاهر انه فيها فانهما فهما ان فطره صلى الله تعالى عليه وسلم كان ترخصا ورفقا بهم
 وظنا ان بهما قوة على الصيام فاراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله اعلم حسم ذلك لانه لا يمتد
 بهما احد فامرهما بالافطار ص ص باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمن
 ظلل عليه واشتد الحر ليس من البر الصوم في السفر ش اي هذا باب في بيان قول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل الذي ظلوا عليه بشيء مما له ظل لشدة الحر قوله واشتد الحر جلة
 فعلمية وقعت حالا قوله ليس من البر مقول القول ولفظ الحديث يظهر من هذا ان السبب لقوله صلى

الله تعالى عليه وسلم هذا هو المشقة والبر بكسر الباء الطاعة يعني ليس من الطاعة والعبادة ان تصوموا
 في حالة السفر والبر ايضا الاحسان والخير ومنه بر الوالدين يقال برير فهو بار وجعه بررة وجع البر
 بفتح الباء ابرار والبر بالفتح الجيد والخير ومنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا خلف كل برو فاجر
 ويحيى بمعنى المعطوف وفي اسماء الله تعالى البر المعطوف على عباده يبره واطفه والبر والبار
 بمعنى وانما جاء في اسم الله تعالى البردون البار والبر بالفتح ايضا خلاف البحر وجعه بر وروى قال
 ان كلمة من في قوله ليس من البر زائدة اى ليس البر كافى قولهم ما جاءنى من احد اى ما جاءنى
 احد ولا خلاف في زيادة من في النفي وانما الخلاف في الاثبات فأجازه قوم ومنه آخرون
 ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا محمد بن عبد الرحمن الانصارى قال سمعت محمد بن
 عمرو بن الحسن بن علي عن جابر رضى الله تعالى عنهم قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في سفر فرأى زحاما ورجلا قد ظل عليه فقال ما هذا قالوا رجل صائم فقال ليس من البر ان
 الصوم في السفر ش ~~مطابقته~~ للترجمة من حيث ان الترجمة قطعة من الحديث ورجاله
 مشهورون والحديث أخرجه مسلم من حديث محمد بن عمرو بن الحسن عن جابر قال كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فرأى رجلا قد اجتمع عليه الناس وقد ظل عليه فقال ماله قالوا
 رجل صائم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس من البر ان تصوموا في السفر وفي
 لفظ له في آخره قال شعبة وكان يبلغني عن يحيى بن ابي كثير انه كان يزيد في هذا الحديث وفي هذا
 الاسناد انه قال عليكم برخصة الله الذي رخص لكم قال فلما سأله لم يحفظه ورواه ابو داود ايضا
 وقال حدثنا ابو الوليد الطيالسي قال حدثنا شعبة عن محمد بن عبد الرحمن يعني ابن اسعد بن زرارة
 عن محمد بن عمرو بن الحسن عن جابر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا يظل عليه
 والزحام عليه فقال ليس من البر الصيام في السفر ورواه النسائي وقال اخبرني شعيب بن شعيب بن
 اسحق قال حدثنا عبد الوهاب بن سعيد قال حدثنا شعيب عن الازاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير
 قال اخبرني محمد بن عبد الرحمن قال اخبرني جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 مر برجل الى ظل شجرة يرش عليه الماء قال ما بال صاحبكم هذا قالوا يا رسول الله صائم قال ليس
 من البر ان تصوموا في السفر وعليكم برخصة الله التي رخص لكم فاقبلوها ~~وفي~~ في الباب عن ابن عمر
 رواه الطحاوي من رواية نافع عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس من البر الصيام
 في السفر ورواه ابن ماجه عن محمد بن مصفى الحمصي الى آخره نحوه ~~وروى~~ الطحاوي ايضا من حديث
 كعب بن مالك بن عاصم الاشعري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس من البر ان تصوموا في
 السفر ورواه النسائي وابن ماجه والطبراني في الكبير ~~وروى~~ الطحاوي ايضا قال حدثنا محمد بن النعمان
 قال حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان فذكر لي ان الزهري كان يقول ولم اسمع انا منه ليس من ابرام صيام
 في امسقر قال الزمخشري هي لغة طى فانهم يبدلون اللام ميما وروى ابن عدى من حديث عطاء عن
 ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس من البر الصوم في السفر وفيه مقال ~~وروى~~
 ابن عدى ايضا من حديث ميمون بن مهران عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس
 من البر الصوم في السفر وفيه محمد بن اسحق العكاشي وهو منكر الحديث وقال الطحاوي ذهب قوم الى
 هذه الاحاديث وقالوا الافطار في شهر رمضان في السفر افضل من الصيام قلت اراد بالقوم هؤلاء

سعيد بن جبير وابن المسيب وعمر بن عبد العزيز والشعبي والاوزاعي وقتادة والشافعي واجندوا
 وقد ذكرنا فيما مضى مذاهب العلماء ذكر معناه قوله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في سفر ظهر من رواية الترمذي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر انها غزوة الفتح لانه صرح فيه بقوله
 خرج الى مكة عام الفتح الحديث قوله ورجلا قد ظلل عليه وقال صاحب التلويح والرجل اليهودي
 في الصوم هنا قيل هو ابو اسرائيل ذكر الخطيب في كتاب المبهمات ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 رآه يهادى بين ابنيه وقد ظلل عليه فسأل عنه فقالوا ان يمشى الى بيت الله الحرام فقال ان الله لغنى
 عن تعذيب هذا نفسه مروه قليمش وليركب وفي مسند احمد ما يشعر بانه غير المظلل عليه وهو ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل المسجد وابو اسرائيل يصلى فقبل للنبي صلى الله عليه وسلم هو ذا
 يا رسول الله لا يقعد ولا يكلم الناس ولا يستظل ولا يفطر فقال ليقعدوا وليكلموا وليستظلوا وليفطروا وقال بعضهم
 زعم مغلطى انه ابو اسرائيل وعزى ذلك بمبهمات الخطيب ولم يقل الخطيب ذلك في هذه القصة ثم اطال
 الكلام بما لا يفيد فكيف يقول زعم مغلطى وهو لم يزعم ذلك وانما قال قيل هو ابو اسرائيل ثم قال
 ايضا وفي مسند احمد ما يشعر انه غيره وبين ذلك فهذا مجرد تشنيع عليه مع ترك محاسن الادب
 في ذكره بصريح اسمه وليس هذا من دأب العلماء وقال صاحب التوضيح عند ما نقل عنه شيئا قال
 شيخنا علاء الدين قوله قد ظلل عليه على صيغة المجهول قوله فقال اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ما للرجل يعنى ماشانه وفي رواية النسائي ما بال صاحبكم هذا قوله ليس من البر الصوم
 في السفر قدم تفسير البر آتفا وتمسك بعض اهل الظاهر بهذا وقال اذا لم يكن من البر فهو من
 الاثم فدل ان صوم رمضان لا يجزى في السفر وقال الطحاوى هذا الحديث خرج لفظه على شخص
 معين وهو المذكور في الحديث ومعناه ليس البر ان يبلغ الانسان بنفسه هذا المبلغ والله قدر خص
 في الفطر والدليل على صحة هذا التأويل صومه صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر في شدة الحر
 ولو كان اثما لكان ابعد الناس منه او يقال ليس هو البر لانه قد يكون الا فطار ابر منه
 للقوة في الحج والجهاد وشبههما وقال القرطبي او ليس من البر الواجب قبل هذا التأويل انما يحتاج
 اليه من قطع الحديث عن سببه وحاله على عمومه واما من حمله على القاعدة الشرعية في رفع
 ما لا يطاق عن هذه الامة فبان للبريض المقيم ومن اجهد الصوم ان يفطر فان خاف على نفسه التلف
 من الصوم عصي بصومه وعلى هذا يحمل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم او تلك العصاة واما من كان
 على غير حال المظلل عليه فحكمه ما تقدم من التخيير وبهذا يرتفع التعارض وتجمع الأدلة ولا
 يحتاج الى فرض نسخ اذ لا تعارض فان قلت روى النسائي من حديث ابي امية الضمرى فيه فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله وضع عن المسافر الصيام ونصف الصلاة وروى
 ايضا من حديث عبد الله بن الشخير قال كنت مسافرا فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهو يأكل وانا صائم فقال هلم فقلت انى صائم قال اتدرى ما وضع الله عز وجل عن المسافر
 الصوم وشطر الصلاة قلت يجوز ان يكون ذلك الصيام الذى وضعه عنه هو الصيام الذى لا يكون
 له منه بد في تلك الايام كما لا بد للمقيم من ذلك ص باب لم يعب اصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعضهم بعضا في الصوم والافطار ش اى هذا باب يذكر فيه
 لم يعب الى آخره اراد يعنى في الاسفار ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن حميد

الطويل عن انس بن مالك قال كما نساfer مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يعيب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم **ش** مطابقة للترجمة من حيث انها بعض متن الحديث **ش** واخرجه مسلم قال حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا ابو خزيمة عن حميد قال سئل انس عن صوم رمضان في السفر فقال سافرنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان فلم يعيب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا ابو خالد الاجر عن حميد قال خرجت فصمت فقالوا لي اعد قال قلت ان انسا اخبرني ان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا يسافرون فلا يعيب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم فلتيت ابن ابي مليكة فاخبرني عن عائشة بنته وروى مسلم ايضا عن ابي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله قال سافرنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيصوم الصائم ويفطر المفطر فلا يعيب بعضهم على بعض وفي لفظ له عن ابي سعيد مطولا وفيه فقال انكم مصححوا عدوك والمفطر اقوى لكم فافطروا وكانت عنده فافطرنائهم لقد رأيتنا نصوم مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ذلك في السفر **ش** قوله لقد رأيتنا اي رأيت انفسا وهذا الحديث حجة على من زعم ان الصائم في السفر لا يجزه صومه لان تركهم لا يكر الصوم والمفطر يدل على ان ذلك عندهم من المعارف المشهور الذي يحجب الحججة به **ص** **ش** باب **ش** من افطر في السفر ليراه الناس **ش** اي هذا باب في بيان شأن النبي افطر في السفر ليراه الناس فيقتدوا به ويفطرون بقطره ويفهم منه ان افضلية المفطر لا تختص بمن تمرض له المشقة اذا صام او بمن يخشى العجب والرياء او بمن يظن به انه رغب عن الرخصة بل اذا رأى من يقتدى به ان افطر بقطر هو ايضا وذلك لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما افطر في السفر ليراه الناس فيقتدوا به ويفطرون لان الصيام كان اضرعهم فأراد صلى الله تعالى عليه وسلم الرفق بهم والتيسير عليهم اخذا بقوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) فأخبر تعالى ان الافطار في السفر ارادة التيسير على عباده فمن اختار رخصة الله فافطر في سفره او مرضه لم يكن معفا ومن اختار الصوم وهو يسير عليه فهو افضل لورود الاخبار بصومه صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر **ص** **ش** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن منصور عن مجاهد عن طارس عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة الى مكة فصام حتى بلغ عسفان ثم دعا بماء فرفعه الى يديه ليريه الناس فافطر حتى قدم مكة وذلك في رمضان فكان ابن عباس يقول قد صام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وافطر فمن شاء صام ومن شاء افطر **ش** **ش** مطابقة للترجمة في قوله ثم دعا بماء فرفعه الى يديه ليريه الناس فافطر **ش** وذكر رجاله **ش** وهم ستة كلهم قد ذكروا غير مرة وابو عوانة بالفتح الواضح اليشكري **ش** ذكر لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه بصري وان اباعوانة واسطى وان منصورا كوفي وان مجاهدا مكي وان طاوسا يمني وفيه مجاهد عن طاوس من رواية الاقران وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس واخرجه النسائي من طريق شعبة عن منصور فلم يذكر طاوسا في الاسناد وكذا اخرجه من طريق الحكم عن مجاهد عن ابن عباس والوجه فيه ان مجاهدا اخذه اولا عن طاوس ثم لقي ابن عباس فأخذه عنه **ش** ذكر تعدد

موضعه. ومن أخرجه غيره **✽** أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن علي بن عبد الله وأخرجه مسلم في الصوم عن اسحق بن ابراهيم وأخرجه ابو داود فيه عن مسدد عن ابي عوانة **✽** وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن قدامة عن جرير به وعن محمد بن رافع **✽** ذكر معناه **✽** قوله عسافان قد مر تفسيره عن قريب قوله فرفعه الى يديه اي رفع الماء الى غاية طول يديه وهو حال اوفيه تضمين اي انتهى الرفع الى اقصى غايتهما وقال بعضهم فرفعه الى يديه كذا في الاصول التي وقتت عليها من البخاري وهو مشكل لان الرفع انما يكون باليد ثم نقل ما قاله الكرماني وهو ما ذكرناه ثم قال وقد وقع عند ابي داود عن مسدد عن ابي عوانة بالاستناد المذكور في البخاري فرفعه الى فيه وهذا اوضح ولعل الكلمة تصحيف انتهى قلت لا اشكال ههنا اصلا ولا تصحيف وهذا وهم فاسد وذلك لان المراد من الرفع ههنا هو ان يرفعه جدا طول يديه حتى يعلو الى فوق ليراه الناس برفع الناس لانه فاعل يرى والصغير المنصوب فيه مفعوله وهكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية المستملى ليريه الناس واللام فيه للتعليل في الوجهين والناس منصوب لانه مفعول ثان لان ليريه بضم الياء من الارادة وهي تستدعي مفعولين كما عرف في موضعه **✽** وقصة هذا الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى مكة عام الفتح في رمضان فصام الناس فقيل له ان الناس قد شق عليهم الصوم وانما ينظرون الى فعلك فدعا بقدر من ماء فرفعه حتى ينظر الناس اليه فيقتدوا به في الافطار لان الصيام اضربهم فأراد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التيسير عليهم وكان لا يؤمن عليهم الضعف والوهن في حربهم حين لقاء عدوهم **✽** ص **✽** باب **✽** وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين **✽** ش اي هذا باب في بيان حكم قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه اي وعلى الذين يطيقون الصوم الذين لا عذرهم ان افطروا فدية طعام مسكين نصف صاع من بر او صاع من غيره عند اهل العراق وعند اهل الحجاز مذكور كان في بدء الاسلام فرض عليهم الصوم فاشتد عليهم فرخص لهم في الافطار والقديرة وقال معاذ كان في ابتداء الامر من شاء صام ومن شاء افطر واطم عن كل يوم مسكينا حتى نزلت الآية التي بعدها فتسختها وارتفع فدية على الابتداء وخبره مقدما هو قوله وعلى الذين وقراءة العامة فدية بالتؤين وقوله طعام مسكين بيان لفدية او بدل منها وفي قراءة نافع طعام مساكين بالجمع وقالت طائفة بل هذا خاص بالشيخ والعجوز الكبير الذين لم يطيقوا الصوم رخص لهما الافطار ويقديان والفدية الجزاء والبدل من قولك فديت الشيء بالشيء اي هذا بهذا وقال الزمخشري وقرأ ابن عباس بطوقونه تفعل من الطوق اما بمعنى الطائفة او القلادة اي يكلفونه او يقلدونه وعن ابن عباس بطوقونه بمعنى تكلفونه او يقلدونه ويطوقونه بادغام التاء في الطاء ويطيقونه ويطيقونه بمعنى يطوقونه واصلاهما يطوقونه ويطيقونه على انهما من فعيل وتفعيل من الطوق فادعت الياء في الواو بعد قلبها ياء وهم الشيوخ والعجائز فعلى هذا لا نسخ بل هو ثابت والله اعلم **✽** ص قال ابن عمر وسلمة بن الاكوع تسختها شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام آخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر **✽** وتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون **✽** ش اي قال عبد الله بن عمر بن الخطاب وسلمة بن الاكوع وهو سلمة بن عمرو بن الاكوع ابو ائاس الاسلمي المدني قوله تسختها اي تسخت آية وعلى الذين يطيقونه آية شهر رمضان **✽** اما حديث ابن عمر فوصله في آخر الباب

عن عباس بشديد الياء آخر الحروف والشين المعجمة وقد اخرج عنه ايضا في التفسير واما حديث
ام سلمة فوصله في تفسير البقرة بلفظ لما تزلت وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان من
اراد ان يفطر افطر وافندي حتى تزلت الآية التي بعدها فتمسختها * وقد اختلف السلف في قوله عز
وجل وعلى الذين يطيقونه فقال قوم انها منسوخة واستدلوا بحديث سلمة وابن عمر ومعاذ وهو
قول علقمة والنخعي والحسن والشعبي وابن شهاب وعلى هذا يكون قراءتهم وعلى الذين يطيقونه
بضم الياء وكسر الطاء وسكون الياء الثانية وعند ابن عباس هي محكمة وعليه قراءة يطوقونه بالواو
المشددة وروى عنه يطيقونه بضم الطاء والياء المشدتين * ثم ان الشيخ الكبير والعجوز اذا كان
الصوم يجهدهما ويشق عليهما مشقة شديدة فلهما ان يفطرا ويطعما لكل يوم مسكينا وهذا قول
على وابن عباس وابي هريرة وانس وسعيد بن جبير وطاوس وابي حنيفة والثوري والاوزاعي واحمد بن
حنبل وقال مالك لا يجب عليه شيء لانه لو ترك الصوم لعجزه لم تجب فدية كما تركه لمرض انصلبه الموت
وهو مروى عن ربيعة وابي ثور ودادود واختار ما للطحاوي وابن المنذر والشافعي قولان كالمذهبين احدهما
لا تجب الفدية عليهما لعدم وجوب الصوم عليهما والثاني وهو الجديد تجب الفدية لكل يوم من
طعام وقال البويطي هي مستحبة ولو احدث الله تعالى للشيخ الفاني قوة حتى قدر على الصوم بعد
الفدية يبطل حكم الفدية وفي كتب اصحابنا فان اخر القضاء حتى دخل رمضان آخر صام الثاني
لانه في وقته وقضى الاول بعده لانه وقت القضاء ولا فدية عليه وقال سعيد بن جبير وقتادة
يطعم ولا يقضى * وقضاء رمضان ان شاء فرقه وان شاء تابعه واليه ذهب الشافعي ومالك
وفي شريح المذهب فلو قضا غير مرتب او مفرقا جاز عندنا وعند الجمهور لان اسم الصوم يقع على
الجميع وفي تفسير ابن ابي حاتم وروى عن ابي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وابي هريرة ورافع
ابن خديج وانس بن مالك وعمر بن العاص وعبيدة السلماني والقاسم وعبيد بن عمير وسعيد بن المسيب
وابي سلمة بن عبدالرحمن وابي جعفر محمد بن علي بن الحسين وسالم وعطاء وابي ميسرة و طاوس
ومجاهد وعبد الرحمن بن الاسود وسعيد بن جبير والحسن وابي قلابة و ابراهيم النخعي والحاكم
وعكرمة وعطاء بن يسار وابي الزناد وزيد بن اسلم وقتادة وربيعه ومكحول والثوري ومالك
والاوزاعي والحسن بن صالح والشافعي واحمد واسحق انهم قالوا يقضى مفرقا وروى عن علي
وابن عمر وعروة والشعبي ونافع بن جبير بن مطعم ومحمد بن سيرين انه يقضى متابعا والى هذا ذهب اهل
الظاهر * وقال ابن حزم المتابعة في قضاء رمضان واجبة لقوله تعالى (وسارعوا الى مغفرة من ربكم)
فان لم يفعل يقضيها متفرقة لقوله تعالى (فعدة من ايام آخر) ولم يجد لذلك وقتا يبطل القضاء بخروجه
وفي الاستذكار عن مالك عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول يصوم قضاء رمضان متابعا من افطره من
مرض او سفر وعن ابن شهاب ان ابن عباس وابي هريرة اختلفا فقال احدهما يفرق وقال الآخر
لا يفرق وعن يحيى بن سعيد سمع ابن المسيب يقول احب ان لا يفرق قضاء رمضان وان تواتر قال ابو
عمر صح عندنا عن ابن عباس وابي هريرة انهما اجازا ان يفرقا قضاء رمضان وصحح الدار قطني
اسناد حديث عائشة تزلت فعدة من ايام آخر متابعات فسقطت متابعات وقال ابن قدامة لم تثبت
عندنا صحته ولو صح حملناه على الاستحباب والافضلية وقيل ولو ثبتت كانت منسوخة لفظا وحكما
ولهذا لم يقرأ بها احدا من قراء الشواذ قلت وفي المنافع قرأها ابني ولم يشتهر فكانت كخبر واحد

غير مشهور فلا يجوز الزيادة على الكتاب بخلاف قراءة ابن مسعود في كفارة البئر فنهأقراة مشهورة
غير متواترة **وقال عياض** اختلف السلف في قوله تعالى وعلى الذين يطاقونه حل هي محكمة او
مخصوصة او منسوخة كلها او بعضها نقل الجمهور انها منسوخة ثم اختلفوا هل بقي منها ما لم ينسخ
فروى عن ابن عمر والجمهور ان حكم الاطعام باق على من لم يطق الصوم الكبير **وقال جماعة** من السلف
ومالك وابو ثور وداود جميع الاطعام منسوخ وليس على الكبير اذا لم يطق الصوم اطعام
واستحب له مالك **وقال قتادة** كانت الرخصة ان يقدر على الصوم ثم نسخ فيه وبقي فمن لا يطق **وقال**
ابن عباس وغيره نزات في الكبير والمرضى الذين لا يقدران على الصوم فهي عنده محكمة لكن
المرضى يقضى اذابراً واكثر العلماء على انه لا اطعام على المريض **وقال زيد بن اسلم** والزهري
ومالك هي محكمة ونزات في المريض يقطر ثم يبرأ فلا يقضى حتى يدخل رمضان آخر فلزمه صومه
ثم يقضى بعد ما افطر ويطعم عن كل يوم مدام حنطة فامان اتصل مرضه برضاة آخر فليس
عليه اطعام بل عليه القضاء فقط **وقال الحسن** وغيره الضمير في يطاقونه عائذ على الاطعام لا على
الصوم ثم نسخ ذلك فهي عنده عامة **ص** **وقال ابن نمير** حدثنا الاعشى حدثنا عمرو بن مرة
حدثنا ابن ابي ليلى حدثنا اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم نزل رمضان فشق عليهم فكان
من اطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم من يطيقه فرخص لهم في ذلك ففسختها وان تصوموا خير
لكم فامروا بالصوم **ش** **مطابقته** للترجمة في قوله فكان من اطعم الى قوله ففسختها **وابن**
نمير بضم النون اسمه عبدالله مرفى باب ما ينهى من الكلام في الصلاة والاعشى هو سليمان وعمر
ابن مرة بضم الميم وتشديد الراء **وابن ابي ليلى** هو عبد الرحمن رأى كثير من الصحابة مثل عمر
وعثمان وعلي وغيرهم وهذا تعليق وصله البيهقي من طريق ابي نعيم في المستخرج قدم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم المذنبه ولا عهد لهم بالصيام وكانوا يصومون ثلاثة ايام من كل شهر حتى نزل
رمضان فاستكثروا ذلك وشق عليهم فكان من اطعم مسكينا كل يوم ترك الصيام من يطيقه رخص لهم
في ذلك ثم نسخها وان تصوموا خير لكم فامروا بالصيام وهذا الحديث اخرجه ابو داود من طريق
شعبة والمسعودي عن الاعشى مطولاً في الاذان والقبلة والصيام واختلف في استناده اختلف
كثيرا وطريق ابن نمير هذا ارجحها **قوله** حدثنا اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اشار به الى انه
روى هذا الحديث عن جماعة من الصحابة ولا يقال مثل هذا رواية مجهول لان الصحابة كلهم عدول
قوله ففسخها وان تصوموا الضمير في نسخها يرجع الى الاطعام الذي يدل عليه اطعم والتأنيث باعتبار
القديرة وقوله وان تصوموا في محل الرفع على الفاعلية والتقدير قوله وان تصوموا وكلمة ان مصدرية
تقديره وصومكم خير لكم **وقال الكرماني** فان قلت كيف وجه نسخها لها والخيرية لا تقتضي
الوجوب قلت معناه الصوم خير من التطوع بالقديرة والتطوع بها سنة بدليل انه خير والخير من
السنة لا يكون الا واجبا انتهى قلت ان كان المراد من السنة هي سنة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فسنة النبي كلها خير فيلزم ان يكون كل سنة واجبة وليس كذلك **وقال السدي** عن مرة
عن عبد الله قال لما نزات هذه الآية (وعلى الذين يطيقونه قديرة طعام مسكين) قال والله
يقول الذين يطيقونه اي يجشمونه قال عبدالله فكان من شاء صام ومن شاء افطروا طعم مسكينا
فن تطوع قال اطعم مسكينا آخر فهو خير له وان تصوموا خير لكم فكانوا كذلك حتى نسخها

(فنشهد منكم الشهر فليصمه) **ص** حدثنا عباس عن عبد الأعلى حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قرأ (فدية طعام مسكين) قال هي منسوخة **ش** أشار بهذه الرواية إلى وصل التعليق الذي علقه في أول الباب بقوله قال ابن عمر وأشار أيضا إلى بيان قراءة عبد الله بن عمر في قوله (فدية طعام مسكين) فانه قرأ مسكين بصيغة الأفراد ولكن لما ذكر في التفسير قال طعام مسكين بصيغة الجمع وكذا رواه الاستيعلى في صحيحه وأشار أيضا إلى ان فدية طعام مسكين منسوخة غير مخصوصة ولا محكمة وعباس بالياء آخر الحروف المشددة والشين المعجمة وعبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى وعبيد الله ابن عمر العمري المدني **ص** **باب** متى يقضى قضاء رمضان **ش** أي هذا باب بين فيه متى يقضى أي متى يؤدي قضاء رمضان والقضاء بمعنى الاداء قال تعالى فاذا قضيت الصلاة أي فاذا أدت الصلاة وليس المراد من الاداء معناه الشرعي وهو تسليم عين الواجب ولكن المراد معناه اللغوي وهو الايفاء كما يقال أدت حق فلان أي أوفيته وفسره بعضهم بقوله متى بصام الايام التي تقضى عن فوات رمضان وليس المراد قضاء القضاء على ما هو ظاهر اللفظ انتهى قالت ظن هذا ان المراد من قوله متى يقضى معناه الشرعي وليس كذلك فظنه هذا هو الذي الجأ إلى ما نعتف فيه ثم انه ذكر كلمة الاستفهام ولم يذكر جوابه لتعارض الادلة الشرعية والقياسية فان ظاهر قوله تعالى فعدة من أيام أخر اعلم من ان تكون تلك الايام متتابعة او متفرقة والقياس يقتضي التابع لان القضاء يحكي الاداء وذكر البخاري هذه الآثار في هذا الباب يدل على جواز التراخي والتفريق **ص** وقال ابن عباس لأبأس ان يفرق لقوله تعالى فعدة من أيام أخر **ش** هذا التعليق وصله مالك عن الزهري ان ابن عباس وابا هريرة اختلفا في قضاء رمضان فقال احدهما يفرق وقال الآخر لا يفرق وهذا منقطع مبهم لانه لم يعلم المفرق من غير المفرق وقد اوضحه عبدالرزاق ووصله عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس فيمن عليه قضاء رمضان قال يقضيه مفرقا قال الله تعالى فعدة من أيام أخر واخرجه الدارقطني من وجه آخر عن معمر بسنده قال صم كيف شئت **ص** وقال سعيد بن المسيب في صوم العشر لا يصلح حتى يبدأ برضان **ش** معنى هذا الكلام ان سعيدا لما سئل عن صوم العشر والحال ان على الذي سأله قضاء رمضان فقال لا يصلح حتى يبدأ او لا بقضاء رمضان وهذه العبارة لا تدل على المنع مطلقا وانما تدل على الاووية والدليل عليه ما رواه ابن ابي شيبة عن عبيدة عن سفيان عن قتادة عن سعيد انه كان لا يرى بأسا ان يقضى رمضان في العشر وقال بعضهم عقيب ذكر الاثر المذكور عن سعيد وصله ابن ابي شيبة عنه نحوه وقال صاحب التلويح هذا التعليق رواه ابن ابي شيبة ثم ذكره نحو ما ذكرنا وليس الذي ذكره ابن ابي شيبة عنه اصلا نحو الذي ذكره البخاري عنه وهذا ظاهر لا يخفى **ص** وقال ابراهيم اذا فرط حتى جاء رمضان آخر يصومهما ولم ير عليه طعاما **ش** ابراهيم هو النخعي قوله اذا فرط من التفريط وهو التصبر يعني اذا كان عليه قضاء رمضان ولم يقضه حتى جاء رمضان ثان فعليه ان يصومهما وليس عليه فدية قوله حتى جاء من الجيء ووقع في رواية الكشميهني حتى جاز بزي في آخره من الجواز ويروى حتى حان بحاء مهملة ونون من الحين وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور من طريق يونس عن الحسن ومن طريق الحارث العكلي عن ابراهيم قال اذا تابع عليه رمضان صامهما فان صح بينهما فلم يقض الاول فبئس ما صنع فليستعفف الله وليصم **ص** وبندكر عن ابي هريرة مرسلان وابن عباس انه يطعم ولم يذكر الله تعالى الاطعام انما قال فعدة من أيام أخر

ش اشار بصيغة التريض الى ان الذي روى عن ابي هريرة حال كونه مرسلا فين مرض
 ولم يصم رمضان ثم صح فلم يقضه حتى جاء رمضان آخر فانه يطعم بعد الصوم عن رمضانين
 واخرجه عبد الرزاق موصولا عن ابن جريج اخبرني عطاء عن ابي هريرة قال اي انسان مرض رمضان
 ثم صح فلم يقضه حتى ادركه رمضان آخر فليصم الذي حدث ثم يقضى الاخر ويطعم من كل يوم مسكينا
 قلت لعطاء كم بلغك يطعم قال مداز عمو واخرجه عبد الرزاق ايضا عن معمر عن ابي اسحق عن مجاهد عن ابي
 هريرة نحوه وقال فيه واطعم من كل يوم نصف صاع من قمح واخرجه الدارقطني حديث ابي هريرة مرفوعا
 من طريق مجاهد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رجل افطر في شهر رمضان ثم صح
 ولم يصم حتى ادركه رمضان آخر قال بصوم الذي ادركه ثم بصوم الشهر الذي افطر فيه ويطعم مكان كل
 يوم مسكينا وفي اسناده ابراهيم بن نافع وعمر بن موسى بن وجبة قال الدارقطني هما ضعيفان وقد
 ذكر البردبجي ان مجاهدا لم يسمع من ابي هريرة فلهذا سماه البخاري مرسلا قوله وابن عباس اي
 وروى ايضا عن ابن عباس انه يطعم ووصله سعيد بن منصور عن هشيم والدارقطني من طريق
 ابن عيينة كلاهما عن يونس بن ابي اسحق عن مجاهد عن ابن عباس قال من فرط في صيام رمضان
 حتى ادركه رمضان آخر فليصم هذا الذي ادركه ثم ليصم ما فاته ويطعم مع كل يوم مسكينا قيل عطف ابن
 عباس على ابي هريرة يقتضى ان يكون المذكور عن ابن عباس ايضا مرسلا واجيب بالخلاف
 في ان القيد في العطوف عليه هل هو قيد في العطوف ام لا قيل ليس بقيد والاصح اشتراكهما
 وكذلك الاصوليون اختلفوا في ان عطف المطلق على المقيد هل هو مقيد للمطلق ام لا قوله
 ولم يذ كر الله الاطعام الى آخره من كلام البخاري انما قال ذلك لان النص ساكت عن الاطعام وهو
 القدية لتأخير القضاء وظن بعضهم انه بقية كلام ابراهيم النخعي وهو وهم فانه مفصول من كلامه بآثر
 ابي هريرة وابن عباس ثم ان البخاري استدلل فيما قاله بقوله تعالى فعدة من ايام اخرولا يتم استدلاله
 بذلك لانه لا يلزم من عدم ذكره في الكتاب ان لا يثبت بالسنة فقد جاء عن جماعة من الصحابة الاطعام
 منهم ابو هريرة وابن عباس كما ذكر ومنهم عمر بن الخطاب ذكر عبد الرزاق ونقل الطحاوي عن يحيى
 ابن اكرم قال وجدته عن ستة من الصحابة لا اعلم لهم فيه مخالفا انتهى وهو قول الجمهور وخالف في ذلك
 ابراهيم النخعي وابو حنيفة واصحابه ومال الطحاوي الى قول الجمهور في ذلك وقال البيهقي ورونا
 عن ابن عمر وابي هريرة في الذي لم يصم حتى ادرك رمضان يطعم ولا قضاء عليه وعن الحسن وطاوس
 والنخعي يقضى ولا كفارة عليه حص حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا يحيى عن ابي سلمة
 قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول كان يكون على الصوم من رمضان ما استطاع ان اقضى الا في شعبان
 قال يحيى الشغل من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حص مطابقه
 للترجمة من حيث انه يفسر الابهام الذي في الترجمة لان الترجمة متى يقضى قضاء رمضان والحديث يدل على
 انه يقضى في اي وقت كان غير انه اذا اخر محتى دخل رمضان فان يحب عليه القدية عند الشافعي وقد ذكرنا
 الخلاف فيه مستقصى وعند اصحابنا لا يجب عليه شيء غير القضاء ح ذكر رجاله ح وهم خمسة الاول احمد
 ابن يونس وهو احمد بن عبد الله بن يونس ابو عبد الله البر بوعي التميمي الثاني زهير بن معاوية ابو حنيفة
 الجعفي الثالث يحيى قال صاحب التلويح اختلف في يحيى هذا فزعم الضياء المقدسي انه يحيى
 القطان وقال ابن النين قيل انه يحيى بن ابي كثير قلت وبه قال الكرماني وحزم به والصحيح

انه يحيى بن سعيد الانصارى نص عليه الحافظ المزى عند ذكر هذا الحديث وقال بعضهم منكرا على الكرماني وابن التين في قولهما انه يحيى بن ابي كثير قال وغفل الكرماني عما اخرج به مسلم عن احمد بن يونس شيخ البخارى فيه فقال في نفس السند عن يحيى بن سعيد قلت هو ايضا غفل عن ايضاح ما قاله لان المذكور في حديث مسلم يحيى بن سعيد ولقائل ان يقول يحتمل ان يكون يحيى هذا هو يحيى بن سعيد القطان كما قاله الضياء ولو قال مثل ما قلنا لكان اوضح واصوب * الرابع ابوسلمة ابن عبد الرحمن * الخامس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه السماع وفيه يحيى عن ابي سلمة وفي رواية الاسمعيلى من طريق ابي خالد عن يحيى بن سعيد سمعت اباسلمة وفيه ان شيخه وزهيرا كوفيان وان يحيى واباسلمة مديان وفي رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه مسلم ايضا في الصوم عن احمد بن يونس به وعن محمد بن المثني وعن عمرو الناقد وعن اسحق ابن ابراهيم وعن محمد بن رافع واخرجه ابوداود وفيه عن القعنبى عن مالك واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي عن يحيى بن سعيد القطان واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن المنذر * ذكر معناه * قوله كان يكون وفي الاطراف للمزى ان كان يكون وقائدة اجتماع كان مع يكون بذكر احدهما بصيغة الماضي والآخر بصيغة المستقبل لتحقيق القضية وتعظيمها وتقديره كان الشأن يكون كذا واما تغيير الاسلوب فلا رادة الاستمرار وتكرار الفعل وقيل لفظه يكون زائدا كما قال الشاعر * وجيران لنا كانوا كراما * واما رواية ان كان فان كلمة ان مخففة من المثقلة قوله ان اقضى اى ما فاتنا من رمضان قوله قال يحيى اى يحيى المذكور في سند الحديث المذكور اليه فهو موصول قوله الشغل من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقول يحيى وارتفاع الشغل يجوز ان يكون على انه فاعل فعل محذوف تقديره قالت ينعنى الشغل ويجوز ان يكون مبتدأ محذوف الخبر اى قال يحيى الشغل هو المانع لها والمراد من الشغل انها كانت مهية نفسها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مترصدة لاستماعه في جميع اوقاتها ان اراد ذلك واما في شعبان فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصومه فتفرغ عائشة لقضاء صومها قال الكرماني فان قلت شغل منه بمعنى فرغ عنه وهو عكس المقصود اذا فرض ان الاشتغال برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو المانع من القضاء لا الفراغ منه قلت المراد الشغل الحاصل من جهة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يقع في رواية مسلم عن احمد بن يونس شيخ البخارى قال يحيى الشغل الى آخره ووقع في روايته عن اسحق بن ابراهيم قال يحيى بن سعيد بهذا الاسناد غير انه قال وذلك لمكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية عن محمد بن رافع قال فظننت ان ذلك لمكانها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحيى بقوله وفي روايته عن عمرو الناقل يذكروا في الحديث الشغل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروايته عن يونس بدون ذكر يحيى يدل على ان قوله الشغل من رسول الله او برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كلام عائشة او من كلام من روى عنها واخرجه ابوداود من طريق مالك والنسائي من طريق يحيى القطان بدون هذه الزيادة وكذلك في رواية مسلم في روايته عن عمرو الناقد كما ذكرناه وقال بعضهم واخرجه مسلم من طريق محمد بن ابراهيم التيمي عن ابي سلمة بدون الزيادة لكن فيه ما يشعر بها فانه قال فيه فا استطيع قضاءها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى قلت ليس متن حديث هذا الطريق مثل الذى ذكره

وروى عن مسلم حدثني محمد بن أبي عمر المكي قال حدثنا عبد العزيز بن محمد الدرا وروى عن
 يزيد بن عبد الله بن الهادي عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة
 أنها قالت إن كانت امرأة تنفطر في زمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فما
 تستطيع أن تقضي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يأتي شعبان وروى الترمذي وابن
 حزيمة من طريق عبد الله البهي عن عائشة ما قضيت شيئا مما يكون على من رمضان إلا في شعبان
 حتى قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل مما يدل على ضعف الزيادة أنه صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يقسم للنساء فيعدل وكان يدنومن المرأة في غير نوبتها فيقبل ويلبس من غير جوارح فليس
 في شغلها بشيء من ذلك مما يمنع الصوم اللهم إلا أن يقال كانت لا تصوم إلا بأذنه ولم يكن يأذن لاحتمال
 حاجته إليها فإذا ضاقت الوقت أذن لها وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يكثر الصوم في شعبان فلذلك
 كانت لا يتهيا لها القضاء إلا في شعبان قلت وكانت كل واحدة من نساءه صلى الله تعالى عليه وسلم مبهمة
 نفسها لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاستماعة من جميع أوقاته أن أراد ذلك ولا تدري متى
 يريده ولا تستأذنه في الصوم مخافة أن يأذن وقد يكون له حاجة فيها فيفوتها عليه وهذا من عاداتهن
 وقد اتفق العلماء على أن المرأة يحرم عليها صوم التطوع وبعلمها حاضر الإباحة الحديث أبي هريرة
 الثابت في مسلم ولا تصوم إلا بأذنه وقال الباقي والظاهر أنه ليس للزوج جبرها على تأخير القضاء
 إلى شعبان بخلاف صوم التطوع ونقل القرطبي عن بعض أشياخه أن لها أن تقضي بغير إذنه لأنه
 واجب ويحمل الحديث على التطوع وما يستفاد من هذا الحديث أن القضاء موسع وبصير في شعبان
 مضيقا ويؤخذ من حرصها على القضاء في شعبان أنه لا يجوز تأخير القضاء حتى يدخل رمضان فإن
 دخل فالقضاء واجب أيضا فلا يسقط وأما الإطعام فليس في الحديث له ذكر لا بالنفي ولا بالإثبات
 وقد تقدم بيان الخلاف فيه وفيه أن حق الزوج من العشرة والخدمة يقدم على سائر الحقوق
 ما لم يكن فرضا محصورا في الوقت وقيل قول عائشة فما استطاع أن أقضيه إلا في شعبان يدل على
 أنها كانت لا تطوع بشيء من الصيام إلا في عشر ذي الحجة ولا في عاشوراء ولا في غيرهما وهو مبني
 على أنها ما كانت ترى جواز صيام التطوع لمن عليه دين من رمضان ولكن من أين ذلك لمن يقول به
 والحديث ساكت عن هذا **ص** باب **الحائض تترك الصوم والصلاة** **ش**
 أي هذا باب تذكر فيه الحائض تترك الصوم والصلاة إنما قال تترك للإشارة إلى أنه
 ممكن حسا ولكنها تتركهما اختيارا لمنع الشرع لها من مباشرتهما **ص** وقال أبو الزناد
 أن السنن ووجوه الحق لنأتى كثيرا على خلاف الرأي فما يجد المسلمون بدا من اتباعها من ذلك أن
 الحائض تقضي الصيام ولا تقضي الصلاة **ش** أبو الزناد بكسر الزاي وبالنون اسمه عبد الله
 ابن ذكوان القرشي أبو عبد الرحمن المدني وعن ابن معين ثقةجة وعن أحمد كان سفيان يسمى أبا الزناد
 أمير المؤمنين في الحديث مات سنة ثلاثين ومائة وهو ابن ست وستين سنة وإليه ابن بطال بأبي الدرداء
 يعني قائل هذا الكلام هو أبو الدرداء الصحابي والمقصود منه أن الأمور الشرعية التي ترد على
 خلاف القياس ولا يعلم وجه الحكمة فيها يجب الاتباع بها ويكل الأمر فيها إلى الشارع ويتمتع بها
 ولا يعترض ولا يقول لم كان كذا الأثرى أن في حديث قتادة قال حدثني معاذة امرأة قالت لعائشة
 أتجزئ أحدا إذا طهرت قالت أحروية أنت كنا نحيض مع النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم فلا يأمرونه أو قالت فلا تنفع له وقد تقدم هذا في باب لا تقضى الحائض الصلاة في كتاب الحيض وقال بعضهم وقد تقدم في كتاب الحيض سؤال معاذة عن عائشة عن الفرق المذكور وانكرت عليها عائشة السؤال وخشيت عليها ان تكون تلقته من الخوارج الذين جرت عادتهم باعتراض السمس بآرائهم ولم يزدوها على الحوالة على النص فكانها قالت لها دعى السؤال عن العلة الى ما هو اهم من معرفتها وهو الانقياد الى الشارع انتهى قلت قد غلط هذا القائل في قوله سؤال معاذة عن عائشة عن الفرق الى آخره ولم يكن السؤال من معاذة وانما معاذة حدثت ان امرأتها قالت لعائشة فهذه هي السائلة دون معاذة والسؤال والجواب انما كان بين تلك المرأة وعائشة ولم تكن بين معاذة وعائشة على ما لا يخفى قوله ووجوه الحق اى الامور الشرعية واللام في قوله لتأتى مفتوحة لتأيد قوله على خلاف رأى اى العقل والقياس قوله فايجد المسلمون بداى افتراقا وامتناعا من اتباعها قوله من ذلك اى من جملة ما هو اثنى بخلاف رأى قضاء الصوم والصلاة فان مقتضاه ان يكون قضاؤهما متساويين في الحكم لان كلا منهما عبادة تركت لعذر لكن قضاء الصوم واجب والحاصل من كلامه ان الامور الشرعية التي تأتى على خلاف رأى والقياس لا يطلب فيها وجه الحكمة بل يتعبد بها ويوكل امرها الى الله تعالى لان افعال الله تعالى لا تخلو عن حكمة ولكن غالبها تخفى على الناس ولا يدركها العقول وجملة ما قالوا في الفرق بين الصوم والصلاة على انواع ٥ منها ما قال الفقهاء الفرق بينهما ان الصوم لا يقع في السنة الامرة واحدة فلا حرج في قضاؤه بخلاف الصلاة فانها متكررة كل يوم ففي قضاؤها حرج عظيم ٥ ومنها ما قالوا ان الحائض لا تضعف عن الصيام فامرت باعادة الصيام عملا بقوله من كان منكم مريضا والتزف مرض بخلاف الصلاة فانها اكثر الفرائض تردادا وهي التي حطها الله تعالى في اصل الفرض من خمسين الى خمس فلو امرت باعادتها لتضعف عليها الفرض ٥ ومنها ما قالوا ان الله تعالى وصف الصلاة بانها كبيرة في قوله تعالى وانها لكبيرة فلو امرت باعادتها لكانت كبيرة على كبيرة وقال امام الحرمين ان المنع في ذلك النص وان كل شئ ذكره من الفرق ضعيف وزعم المهلب أن السبب في منع الحائض من الصوم ان خروج الدم يحدث ضعفا في النفس غالبا فاستعمل هذا الغالب في جميع الاحوال فلما كان الضعف يبلغ الفطر وبوجب القضاء كان كذلك الحيض وفيه نظر لان المريض لو تحامل فصام صح صومه بخلاف الحائض فان المستحاضة في نزف الدم اشدد من الحائض وقد ابيح لها الصوم ٥ ص حدثنا ابن ابي مريم حدثنا محمد بن جعفر قال حدثني زيد عن عياض عن ابي سعيد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم فذلك من نقصان دينها ش ٥ مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اذا حاضت لم تصل ولم تصم والترجمة في ترك الصوم والصلاة والحديث مضى في باب ترك الحائض الصوم في كتاب الحيض فانه اخرج ههنا بهذا الاسناد مطولا وذكره هنا مقتصرا على قوله ليس اذا حاضت لم تصل الى آخره وزيد هو ابن اسلم وعياض ابن عبد الله وقد مر الكلام فيه مستوفى هناك ٥ ص باب ٥ من مات وعليه صوم ش ٥ اى هذا باب في بيان حكم الشخص الذي مات والحال ان عليه صوما ولم يعين الحكم لاختلاف العلماء فيه على ما يجيى بيانه ان شاء الله تعالى ويجوز ان تكون من شرطية وجواب الشرط محذوف والتقدير يجوز قضاؤه عنه عند من يجوز ذلك من الفقهاء على ما يجيى ٥ ص وقال الحسين ان صام عنه ثلاثون رجلا يوما واحدا جاز ش ٥

هذا الاثر عن الحسن البصري بما بين مراده من الترجمة المهمة ووجه مطابقتها لها ايضا وهذا تعليق وصله الدارقطني في كتاب المذبح من طريق عبد الله بن المبارك عن سعيد بن عامر وهو الضبي عن اشعث عن الحسن فيمن مات وعليه صوم ثلاثين يوما فجمع له ثلاثون رجلا فصاموا عنه يوما واحدا اجزأ عنه قوله ان صام عنه اى عن الميت والقربة تدل عليه قوله يوما واحدا وفي رواية الكشيته في يوم واحد جاز ان يقع قضاء صوم رمضان كله في اليوم الواحد للميت الذي مات عنه ذلك قال النووي في شرح المذهب هذه المسألة لم أرفقها نقلا في المذهب وقياس المذهب الاجزاء وفي التوضيح اثر الحسن غريب وهو فرع ليس في مذهبنا وهو الظاهر كما لو استأجره عنه بعد موته من يحج عنه عن فرض استطاعته وآخر يحج عنه عن قضاؤه وآخر عن نذره في سنة واحدة فانه يجوز ص ح حدثنا محمد بن خالد حدثنا محمد بن موسى بن اعين حدثنا ابي عن عمرو بن الحارث عن عبد الله بن ابي جعفر ان محمد بن جعفر حدثه عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من مات وعليه صيام صام عنه وليه ش مطابقة للترجمة من حيث انه بين للابهام الذي فيها ذكر رجاله وهم ثمانية الاول محمد بن خالد اختلف فيه فذكر ابو علي الجبائي ان ابانصر والحاكم قالا هو الذهلي نسبة الى جده فانه محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد وقال ابن عدى في شيوخ البخارى محمد بن خالد بن جبلة الرافي وقال ابن عساكر قيل ان البخارى روى عنه وقال ابو نعيم في المستخرج رواه يعنى البخارى عن محمد بن خالد بن خلى عن محمد بن موسى بن اعين وكأنه متفرد بهذا القول وجزم الجوزقي بانه الذهلي فانه اخرجته عن ابي حامد بن الشرفي عنه وقال اخرجته البخارى عن محمد بن يحيى وبذلك جزم الكلاباذي وواقفه المزى وهو الراجح وعلى هذا فقد نسب البخارى هنا الى جد أبيه لانه محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن خلى بن علي بن علي الثاني محمد بن موسى بن اعين ابو يحيى الجزري الثالث ابو موسى بن اعين الجزري ابو سعيد مات سنة خمس وقيل سبع وتسعين ومائة الرابع عمرو بن الحارث بن يعقوب الانصارى ابو امية المؤدب الخامس عبيد الله بن ابي جعفر يسار الاموى القرطبي السادس محمد بن جعفر بن الزبير ابن العوام السابع عروة بن الزبير الثامن عائشة رضى الله تعالى عنها وهذا الحديث من ثمانية البخارى ومثل هذا قليل في الكتاب ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه نسبة الراوى الى جده وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية الراوى عن عمه وهو محمد بن جعفر يروى عن عمه عروة وفيه ان شيخه نيسابورى ومحمد بن موسى وابوه حرايان وعمرو بن الحارث وعبيد الله بن جعفر مصريان ومحمد بن جعفر وعروة مديان وذكر من اخرجته غيره اخرجته مسلم ايضا في الصوم عن هرون بن سعيد الايلي وعن احمد بن عيسى واخرجته ابو داود عن احمد بن صالح عن ابن وهب واخرجته النسائي فيه عن علي بن عثمان النفيلي واسماعيل بن يعقوب الحرايين ذكر معناه قوله من مات اى من المكلفين بقربة قوله وعليه صيام لان كلمة على لليجاب والواو فيه للحال قوله صام عنه اى عن الميت وليه واختلف المجيزون الصوم عن الميت في المراد بالولى فقيل كل قريب وقيل الوارث خاصة وقيل عصبة وقال الكرماني الصحيح ان المراد به القريب سواء كان عصبة او وارثا او غيره ما انتهى ولو صام عنه اجنبى قال

في شرح المذهب ان كان باذن الولي صح والا فلا ولا يجب على الولي الصوم عنه بل يستحب
 واطلق ابن حزم النقل عن الليث بن سعد وابي ثور وداود انه فرض على اوليائه هم او بعضهم وبه
 صرح القاضي ابوطيب الطبري في تعليقه بان المراد منه الوجوب وجزم به النووي في الروضة
 من غير ان يعزوه الى احد وزاد في شرح المذهب فقال انه بلا خلاف وقال شيخنا زين الدين هذا
 عجيب منه ثم قال وحكى النووي في شرح مسلم عن احد قول الشافعي انه يستحب لوليه ان يصوم
 عنه ثم قال ولا يجب عليه ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ احتج به اصحاب الحديث فاجازوا الصيام
 عن الميت وبه قال الشافعي في القديم وابو ثور وطاوس والحسن والزهرى وقتادة وجاد بن ابي
 سليمان والليث بن سعد وداود الظاهري وابن حزم سواء كان عن صيام رمضان او عن كفارة
 او عن نذر ورجح البيهقي والنووي القول القديم للشافعي للحكاية الاحاديث فيه وقال النووي رحمه الله في
 شرح مسلم انه الصحيح المختار الذي نعتقه وهو الذي صححه محققوا اصحابه الجامعين بين الفقه والحديث
 لقوة الاحاديث الصحيحة الصريحة ونقل البيهقي في الخلافات من كان عليه صوم فلم يقضه مع القدرة
 عليه حتى مات صام عنه ولله او اطعم عنه على قوله في القديم وهذا ظاهر ان القديم تحيير
 الولي بين الصيام والاطعام وبه صرح النووي في شرح مسلم قلت ليس القول القديم مذهبه
 فانه غسل كتبه القديمة واشهد على نفسه بالرجوع عنها هكذا نقل ذلك عنه اصحابه ثم اعلم
 ان في هذا الباب اختلافا كثيرا واقوالا الاول ما ذكرناه الآن والثاني هو ان يطعم الولي
 عن الميت كل يوم مسكينا مدامن قمح وهو قول الزهرى ومالك والشافعي في الجديد وانه لا يصوم
 احد عن احد وانما يطعم عنه عند مالك اذا اوصى به والثالث يطعم عنه كل يوم نصف صاع
 روى ذلك عن ابن عباس وهو قول سفيان الثوري والرابع يطعم عنه عن كل يوم صاعا
 من غير البر ونصف صاع من البر وهو قول ابي حنيفة وهذا اذا اوصى به فان لم يوص فلا يطعم
 عنه والخامس التفرقة بين صوم رمضان وبين صوم النذر فيصوم عنه ولله ما عليه من نذر
 ويطعم عنه عن كل يوم من رمضان مدا وهو قول احد واسحق وحكاة النووي عن ابي عبيد ايضا
 والسادس انه لا يصوم عنه الاولياء الا اذا لم يجدوا ما يطعم عنه وهو قول سعيد بن المسيب
 والاوزاعي ووجه اصحابنا الحنفية ومن تبعهم في هذا الباب في ان من مات وعليه صيام لا يصوم عنه
 احد ولكنه ان اوصى به اطعم عنه وليد كل يوم مسكينا نصف صاع من بر او صاعا من تمر
 أو شعير مارواه النسائي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يصلي
 احد عن احد ولكن يطعم عنه وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين قال القرطبي
 في شرح الموطأ اسناده حسن قلت هذا الحديث رواه الترمذي وقال حديثا قتيبة حديثا عبث
 ابن القاسم عن اشعث عن محمد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال لانعرفه
 مرفوعا الا من هذا الوجه والصحيح عن ابن عمر موقوف ورواه ابن ماجه ايضا عن محمد بن
 يحيى عن قتيبة الا انه قال عن محمد بن سيرين عن نافع وقال الحافظ المزى وهو وهم وقال شيخنا
 وقد شك عبث في محمد هذا فلم يعرف من هو كارهوا ابن عدى في الكامل من رواية الوليد بن شجاع
 عن عبث ابي زيد عن الاشعث عن محمد لا يدري ابو زيد عن محمد فذكر الحديث ثم قال ابن عدى بعده

ومحمد هو ابن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال وهذا الحديث لا اعلم يرويه عن اشعث غير عبر
 ورواه البيهقي من رواية يزيد بن هرون عن شريك عن محمد بن عبد الوارث بن عبد الرحمن بن ابي ليلى
 عن نافع عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الذي يموت وعليه رمضان
 ولم يقضه قال يطعم عنه اكل يوم نصف صاع من بر قال البيهقي هذا خطأ من وجهين * احدهما
 رفعه الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما هو من قول ابن عمر * والآخر قوله نصف
 صاع وانما قال مدا من حنطة وضعفه عبد الحق في احكامه بأشعث وابن ابي ليلى وقال الدارقطني
 في علله المحفوظ موقوف هكذا رواه عبد الوهاب بن بخت عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
 وقال البيهقي في المعرفة لا يصح هذا الحديث فان محمد بن ابي ليلى كثير الوهم ورواه اصحاب نافع عن نافع
 عن ابن عمر قوله * قلت رفع هذا الحديث قتيبة في رواية الترمذي عن عبر بن القاسم قال اجد صدوق
 ثقة وقال ابوداود ثقة ثقة وروى له الجماعة وهو يروى عن الاشعث وهو ابن سوار الكندي الكوفي
 نص عليه المزي وثقه يحيى في روايته وروى له مسلم في المتابعات والاربعة ومحمد بن عبد الرحمن بن
 ابي ليلى قال العجلي كان قتيبة صاحب سنة صدوقا جائز الحديث روى له الاربعة فقل هؤلاء اذا
 رفعوا الحديث لا ينكر عليهم لان معهم زيادة علم مع ان القرطبي حسن اسناده * واما قول البيهقي هذا
 خطأ فمجرد حط ودعوى من غير بيان وجه ذلك على ان ابن سيرين قد تابع ابن ابي ليلى على رفعه فلقائل ان يمنع
 الوقف * واما الجواب عن حديث الباب فقد قال مهني سألت اجد عن حديث عبيد الله بن ابي جعفر عن
 محمد بن جعفر عن عروة عن عائشة مرفوعة مات وعليه صيام فقال ابو عبد الله ليس بمحفوظ وهذا من قبل
 عبيد الله بن ابي جعفر وهو منكر الاحاديث وكان قتيبة واما الحديث فليس هو فيه بذلك وقال البيهقي ورأيت
 بعض اصحابنا ضعف حديث عائشة بما روى عن عمارة بن عمير عن امرأة عن عائشة في امرأة ماتت وعليها
 الصوم قالت يطعم عنها قال وروى من وجه آخر عن عائشة انها قالت لا تصوموا عن موتاكم واطعموا عنهم
 ثم قال وفيهما نظر ولم يزد عليه قلت قال الطحاوي حدثنا روح بن الفرج حدثنا يوسف بن عدي
 حدثنا عبيد بن جريد عن عبد العزيز بن رفيع عن عمارة بنت عبد الرحمن قلت لعائشة ان امي توفيت
 وعليها صيام رمضان ايصلي ان اقضى عنها فقالت لا ولكن تصدق عنها مكان كل يوم على
 مسكين خير من صيامك وهذا سند صحيح * وقد اجمعوا على انه لا يصلي احد عن احد فكذلك الصوم
 لان كلا منهما عبادة بدنية وقال ابن القصار لما لم يحز الصوم عن الشيخ الهم في حياته فكذا بعد مماته
 فيرد ما اختلف فيه الى ما اجمع عليه وحكى ابن القصار ايضا في شرح البخاري عن المهلب انه قال لو جاز
 ان يصوم احد عن احد في الصوم لجاز ان يصلي الناس عن الناس فلو كان ذلك سائغا لجاز ان
 يؤمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عمه ابي طالب لحرصه على ايمانه وقد اجمعت الامة
 على انه لا يؤمن احد عن احد ولا يصلي احد عن احد فوجب ان يرد ما اختلف فيه الى ما اجمع عليه
 قلت فيه بعض عضاضة وترك محاسن الادب ومصادمة الاخبار الثابتة فيه والاحسن فيه ان
 يسلك فيها ما سلكناه من الوجوه المذكورة * ولنا قاعدة اخرى في مثل هذا الباب وهي ان الصحابي
 اذا روى شيئا ثم افترى بخلافه فالعبرة لما رآه وقال بعضهم الراجح ان المعتبر ما رواه لا ما رآه لاحتمال
 ان يخالف ذلك الاجتهاد مستنده فيه لم يتحقق ولا يلزم من ذلك ضعف الحديث عنده واذا تحققت
 صحة الحديث لم يتركه المحقق للظنون انتهى قلت الاحتمال الذي ذكره باطل لانه لا يليق بخلافه

قدر الصحابي ان يخالف ما رواه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل اجتهاده وحاشي الصحابي ان يجتهد عند النص بخلافه لانه مصادمة للنص وذا لا يقال في حق الصحابي وانما يقتوا بخلاف ما رواه انما يكون لظهور نسخ عنده وقوله ومستند فيه لم يتحقق كلام واه لانه لو لم يتحقق عنده ما يوجب ترك العمل به لما افتي بخلافه ولا يلزم نسبة الصحابي العدل الموثوق الى العمل بخلاف ما رواه وقوله واذا تحققت الى آخره يستلزم العمل بالحديث الصحيحة المنسوخة الثابت نسخها ولا يلزم العمل بحديث تحققت صحته ونسخه حديث آخر وقوله للظنون يعني لاجل المظنون قلنا المظنون الذي يستند به هذا القائل هو المظنون عنده لا عند الصحابي الذي افتي بخلاف ما روى لان حاله يقتضي ان لا يترك الحديث الذي رواه بمجرد الظن والله اعلم **ص** تابعه ابن وهب عن ابن عمرو **ش** اي تابع والد محمد ابن موسى عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث المذكور في سند الحديث المذكور ووصل هذه المتابعة مسلم وابو داود وغيرهما فقال مسلم حدثنا هرون بن سعيد الايلي واحمد بن عيسى قالا حدثنا ابن وهب قال اخبرنا عمر بن الحارث عن عبيد الله بن ابي جعفر عن محمد بن جعفر ابن الزبير عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من مات وعليه صيام صام عنه وليه **ص** ورواه يحيى بن ايوب عن ابن ابي جعفر **ش** اي روى الحديث المذكور يحيى بن ايوب الغافقي المصري ابو العباس عن عبيد الله بن ابي جعفر بسنده المذكور وطريق يحيى هذا رواه البيهقي عن ابي عبد الله الحافظ وابي بكر بن الحسن وابي زكريا والسلي قالوا حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن اسحق الصغاني حدثنا عمرو بن الربيع بن طارق انبا يحيى بن ايوب عن عبيد الله بن ابي جعفر عن محمد بن جعفر عن عروة الحديث واخرجه ابو عوانة والدارقطني من طريق عمرو بن الربيع عن يحيى بن ايوب واخرجه ابن خزيمة من طريق سعيد بن ابي مريم عن يحيى بن ايوب والفاظهم متوافقة ورواه البرار من طريق ابن لهيعة عن عبيد الله بن ابي جعفر فزاد في آخر المتن ان شاء **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا زائدة عن الاعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم شهر افا قضيه عنها قال نعم قال فدين الله احق ان يقضى **ش** مطابقته للترجمة مثل مطابقة حديث عائشة لها **م** ذكر رجاله **م** وهم سبعة **هـ** الاول محمد بن عبد الرحيم ابو يحيى كان يقال له صاعقة لجودة حفظه مات سنة خمس وخمسين ومائتين **م** الثاني معاوية بن عمرو بن المهلب الازدي مرفي اول اقبال الامام علي الناس **م** الثالث زائدة بن قدامة ابو الصلت الثقفي البكري **هـ** الرابع سليمان الاعمش **م** الخامس مسلم بلفظ اسم الفاعل من الاسلام البطين بفتح الباء الموحدة وكسر الطاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره نون وهو مسلم بن ابي عمران ويقال ابن عمران يكنى ابا عبد الله **م** السادس سعيد بن جبير **هـ** السابع عبد الله بن عباس **م** ذكر لطائف اسناده **م** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه من افراده وانه ومعاوية بغداديان وان زائدة ومن بعده كوفيون وفيه ان معاوية من قدماء شيوخ البخاري حدث عنه بغير واسطة في اواخر كتاب الجمعة وحدث عنه هنا وفي الجهاد وفي الصلاة بواسطة وكان طلب معاوية هذا الحديث وهو كبير والا فلو

كان طلبه على قدر سنه لكان من اعلى شيخ البخارى وقد لقي البخارى جماعة من اصحاب زائدة المذكور
 ذكر من اخرجه غيره ✽ اخرجه مسلم في الصوم ايضا من اخدين عمر الوكيحي وعن ابي سعيد
 الاشج وعنه اسحق بن منصور وابن ابي خلف وعبد بن حنيد وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو
 داود في الايمان والنذر عن مسدد عن يحيى به وعن محمد بن العلاء عن ابي معاوية به واخرجه الترمذى
 في الصوم عن ابي سعيد الاشج وابي كريب واخرجه النسائي فيه عن الاشج باسناد مسلم وعن القاسم
 ابن زكريا وعن قتيبة وعن الحسن بن منصور وعن عمر بن يحيى واخرجه ابن ماجه فيه عن الاشج
 باسناد مسلم ✽ ذكر معناه ✽ قوله جاء رجل لم يدرا اسمه وكذا في رواية مسلم والنسائي من رواية
 زائدة عن الاعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس جاء رجل الى آخره نحو رواية
 البخارى وزاد مسلم فقال لو كان علي امك دين اكنت قاضيه عنها فقال نعم وفي رواية اخرى
 لمسلم من رواية عيسى بن يونس عن الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان امرأة أتت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ان امي ماتت وعليها صوم شهر الحديث وفي رواية اخرى
 لمسلم والنسائي من رواية عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيد بن ابي انيسة عن الحكم عن سعيد عن ابن
 عباس قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان امي ماتت
 وعليها صوم نذر الحديث وفي رواية الترمذى عن الاشج حدثنا ابو خالد الاحمر عن الاعمش
 عن سلمة بن كهيل ومسلم البطين عن سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد عن ابن عباس قال جاءت
 امرأة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ان اختي ماتت وعليها صوم شهرين متتابعين
 قال رأيت لو كان علي اختك دين اكنت تقضيه قالت نعم قال فحق الله احق قوله ان امي خالف
 ابو خالد جميع من رواه فقال ان اختي كما ذكرناه واختلف عن ابي بشر عن سعيد بن جبير فقال هشيم
 عنه ذات قرابة لها وقال شعبة عنه ان اختها اخرجهما احد وقال حاد عنه ذات قرابة لها ما اختها
 واما بنتها قوله وعليها صوم شهر هكذا في اكثر الروايات وفي رواية ابي جرير خمسة عشر يوما وفي
 رواية ابي خالد شهرين متتابعين وفي روايته هذه تقتضي ان لا يكون الذي عليها صوم شهر رمضان
 بخلاف رواية غيره فانها محتملة للارواية زيد بن ابي انيسة فقال ان عليها صوم نذر وهذا ظاهر في انه غير رمضان
 وبين ابو بشر في روايته سبب النذر فروى اخذ من طريق شعبة عن ابي بشر ان امرأة ركت البحر
 فنذرت ان تصوم شهرا فأتت قبل ان تصوم فأتت اختها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث
 قوله افاقضيه الهبة للاستفهام قوله فدين الله تقدير الكلام حق العبد يقضى فحق الله احق
 كما في الرواية الاخرى هكذا فيحق الله احق ✽ ذكر ما يستفاد منه ✽ اجمع به من ذكرناهم من اجمع
 بحديث عائشة السابق في جواز الصوم عن الميت وجواب المانع عن ذلك هو ما قاله ابن بطال
 ابن عباس راويه وقد خالفه بفتواه فدل على نسخ ما رواه وتشبيهه صلى الله تعالى عليه وسلم بدین
 العبادجة لنا لانها قالت افاقضيه عنها وقال رأيت لو كان علي امك دين اكنت قاضيته وانما سألها هل
 كنت تقضيه لانه لا يجب عليها ان تقضى دين امها وقال ابن عبد الملك فيه اضطراب عظيم يدل
 على وهم الرواة وبدون هذا يقبل الحديث وقال بعضهم ما لم يخصه ان الاضطراب لا يقدح في موضع
 الاستدلال من الحديث ورد بانه كيف لا يقدح والحال ان الاضطراب لا يكون الا من الوهم كما مر
 او هو مما يضعف الحديث وقال هذا القائل ايضا في دفع الاضطراب فيمن قال ان السؤال وقع عن

نذر فنه من فسرهم بالصوم ومنهم من فسرهم بالحج الذي يظهر انهما قضيان ويؤيده ان السائلة في نذر الصوم خشعية وعن نذر الحج جهنية ورد عليه بقوله ايضا وقد قدمنا في اواخر الحج ان مسلما روى من حديث بريدة ان امرأة سألت عن الحج وعن الصوم معا فهذا يدل على اتحاد القضية * واما حديث بريدة فاخرجه مسلم وابوداد والترمذي وابن ماجه من رواية عبدالله بن عطاء عن عبدالله بن بريدة عن ابيه قال بينما انا جالس عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ اتته امرأة فقالت اني تصدقت على امي ببحارية وانها ماتت قال فقال وجب اجرک وردها عليك الميراث قالت يا رسول الله انه كان عليها صوم شهر أفأصوم عنها قال صومي عنها قالت انها لم تحج قط عنها أفأحج عنها قال جئى عنها لفظ مسلم وقال القرطبي انما يقبل مالك بحديث ابن عباس لا يورد احدها انه لم يجد عليه عمل اهل المدينة * الثاني انه حديث اختلف في اسناده ومنه * الثالث انه رواه البرار وقال في آخره لمن شاء وهذا يرفع الوجوب الذي قالوا به * الرابع انه معارض لقوله تعالى (ولا تكسب كل نفس الا عليها) وقوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) وقوله تعالى (وان ليس للانسان الا ما سعى) * الخامس انه معارض لما اخرجته النسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مدا من طعام * السادس انه معارض للقياس الجلي وهوانه عبادة بدنية فلا مدخل للمال فيها ولا يفعل عن وجبت عليه كالصلاة ولا ينقض هذا بالحج لان للمال فيه مدخلا انتهى * وقد اعترض عليه في بعض الوجوه فن ذلك في قوله اختلف في اسناده ومنه قيل هذا لا يضره فان من اسنده أئمة ثقات واجيب بان الكلام ليس في الرواة والكلام في اختلاف المتن فانه يورث الوهن * ومنه في قوله رواه البرار قيل الذي زاده البرار من طريق ابن لهيعة ويحيى بن ايوب وحالهما معلوم واجيب بما حالهما فان لهيعة حدث عنه احد بحديث كثير وعنه من كان مثل ابن لهيعة بمصر في كثرة حديثه وضبطه واتقائه وروى عنه مثل سفيان الثوري وشعبة وعبدالله بن المبارك واليث بن سعد وهو من اقرانه وروى له مسلم مقرونا بغير ابن الحارث وابو داود والترمذي وابن ماجه واما يحيى بن ايوب الغافقي المصري فان الجماعة رويوا له * ومنه في قوله انه معارض لقوله تعالى الآيات الثلاث قيل هذه في قوم ابراهيم وموسى عليهما الصلاة والسلام واجيب بأن العبرة لعموم اللفظ * ومنه في قوله انه معارض لما اخرجته النسائي قيل ما في الصحيح هو العمدة واجيب بان ما رواه النسائي ايضا صحيح فيدل على نسخ ذاك كما قلنا * وما يستفاد من الحديث المذكور * ان قوله لو كان على امك دين اكنت قاضيته مشعر بان ذلك على النذبان طاعت به نفسه لانه لا يجب على ولي الميت ان يؤدى من ماله عن الميت دينه بالاتفاق لكن من تبرع به انتفع به الميت وبرئت ذمته وقال ابن حزم من مات وعليه صوم فرض من قضاء رمضان او نذر او كفارة راجبة ففرض على اوليائه ان يصوموه عنه هم او بعضهم ولا اطعام في ذلك اصلا او صلى بذلك او لم يوص به وبدؤ به على ديون الناس * وفيه صحة القياس * وفيه قضاء الدين عن الميت وقد اجمعت الائمة عليه فان مات وعليه دين لله ودين لآدمي قدم دين الله لقوله فدين الله احق وفيه ثلاثة اقوال للشافعي الاول احكامها تقديم دين الله تعالى الثاني تقديم دين الآدمي الثالث هما سواء فيقسم بينهما * ص قال سليمان فقال الحكم وسلة ونحن جعنا جلوس حين حدث مسلم بهذا الحديث قال سمعنا مجاهدا يذكر هذا عن ابن عباس ش * سليمان الاعمش يعني قال بالاسناد

المذكور في الحديث المذكور قوله فقال الحكم ويروى قال بدون الفاء والحكم بفتح الكاف هو ابن
 عتبة تصغير عتبة الباب وسلة بافتحات هو ابن كهيل مصغر الكهل الحضرمي الكوفي قوله
 ونحن جلوس جلة اسمية وقعت حالا وهي في نفس الامر مقول سليمان وجلوس بالضم جمع جالس
 والمراد ثلاثتهم اعني سليمان وحكما وسلة والحاصل ان هؤلاء الثلاثة كانوا حاضرين حين حدث
 مسلم بن عمران البطين المذكور في سند الحديث المذكور قوله قال اي الحكم وسلة سمعنا مجاهدا
 يذكر هذا الحديث عن ابن عباس قال الامر الى ان الاعمش سمع هذا الحديث من ثلاثة انفس في مجلس
 واحد من مسلم البطين اولا عن سعيد بن جبير ثم من الحكم وسلة عن مجاهد ص ويذكر عن
 ابي خالد حدثنا الاعمش عن الحكم ومسلم البطين وسلة بن كهيل عن سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد
 عن ابن عباس قالت امرأة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اختي ماتت ش ابو خالد هو الآخر
 ضد الابيض واسمه سليمان بن حيان بشديد البلاء آخر الحروف وفي آخره نون ذكره بصيغة التثنية
 و اشار الى مخالفة ابي خالد زائدة الذي يروى عن الاعمش في الحديث المذكور وفيه ايضا اشارة
 الى ان الاعمش جمع بين الشيوخ الثلاثة فيه وهم الحكم ومسلم وسلة وجمع هؤلاء الثلاثة ايضا بين
 الشيوخ الثلاثة وهم سعيد بن جبير وعطاء بن ابي رباح ومجاهد بن جبير وقال بعضهم ابو خالد جمع بين
 شيوخ الاعمش الثلاثة فحدث به عنهم عن شيوخ ثلاثة وظاهره انه عند كل منهم عن كل منهم ويحتمل
 ان يكون اراد به الف والنثر بغير ترتيب فيكون شيخ الحكم عطاء وشيخ البطين سعيد بن جبير وشيخ سلة
 مجاهدا قلت قال الكرماني فان قلت هؤلاء الثلاثة روا عن الثلاثة وهو على سبيل التوزيع بأن يروى
 بعضهم عن بعض قلت المتبادر الى الذهن رواية الكل عن الكل انتهى قلت حق الكلام الذي تقضيه
 العبارة ما قاله الكرماني ووصل هذا الترمذي حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو خالد الآخر عن
 الاعمش عن سلة بن كهيل ومسلم البطين عن سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد عن ابن عباس قال جاءت
 امرأة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ان اختي ماتت وعليها صوم شهرين متابعين قال ارأيت
 لو كان على اخنك دين ا كنت تقضيه قالت نعم قال فحق الله احق قال الترمذي حديث حسن صحيح
 ورواه النسائي وابن ماجه وابن خزيمة والدارقطني كذلك ورواه مسلم حدثنا ابو سعيد الاشج قال
 حدثنا ابو خالد الآخر قال حدثنا الاعمش عن سلة بن كهيل والحكم بن عتيبة ومسلم البطين عن سعيد
 ابن جبير ومجاهد وعطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا الحديث يعني حديث
 زائدة الذي رواه قبله فأحاله عليه ولم يسق المتن ص وقال يحيى وابو معاوية حدثنا الاعمش عن
 مسلم عن سعيد عن ابن عباس قالت امرأة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اخي ماتت ش يحيى
 هو ابن سعيد وابو معاوية محمد بن خازم بالجعمتين والاعمش سليمان ومسلم هو البطين فأشار بهما
 الى ان يحيى وابو معاوية وافقا زائدة المذكور على ان شيخ مسلم البطين فيه هو سعيد بن جبير ورواه ابو
 داود وفي رواية ابي الحسن ابن العبد من رواية يحيى وابو معاوية كلاهما عن الاعمش عن مسلم عن سعيد
 ابن جبير عن ابن عباس ص قال عبيد الله عن زيد بن ابي انيسة عن الحكم عن سعيد بن جبير عن
 ابن عباس قالت امرأة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اخي ماتت وعليها صوم نذر ش
 عبيد الله هو ابن عمرو الرقي هذا التعليق وصله مسلم قال حدثنا اسحق بن منصور وابن ابي
 خلف وعبد بن حديد جميعا عن زكريا بن عدي قال عبد حدثني زكريا بن عدي قال اخبرنا عبيد الله

ابن عمرو عن زيد بن ابي انيسة قال حدثنا الحكم بن عتيبة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال
 جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان امي ماتت
 وعليها صوم نذر افاصوم عنها قال ارأيت لو كان على امك دين فقضيته اكان يؤدى ذلك عنها
 قالت نعم قال فصومي عن امك **ص** وقال ابو حريز حدثنا عكرمة عن ابن عباس قالت امرأة
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماتت امي وعليها خمسة عشر يوما ش **ص** ابو حريز بفتح
 الحاء المهملة وكسر الراء وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره زاي واسمه عبد الله بن حسين
 قاضي سجستان ضعفه احمد وابن معين والنسائي وغيرهم وهذا التعليق رواه البيهقي عن ابي عبد الله
 الحافظ اخبرني ابو بكر بن عبد الله انبأنا الحسن بن سفيان حدثنا محمد بن عبد الاعلى حدثنا المعتمر
 قال قرأت على الفضيل عن ابي حريز قال حدثني عكرمة عن ابن عباس به وفيه امرأة من خثعم
ص **باب** متى يحل فطر الصائم ش **ص** اي هذا باب يذكر فيه متى يحل فطر الصائم
 وجواب الاستفهام مقدر تقديره بغروب الشمس ولا يجب امساك جزء من الليل لتحقيق مضي
 النهار وما ذكره في الباب من الاثر والحديثين يبين ما ابهمه في الترجمة **ص** وافطر ابو سعيد
 الخدري حين غاب قرص الشمس ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انه جواب للاستفهام الذي
 فيها وابو سعيد الخدري سعيد بن مالك الانصاري وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور وابن ابي شيبة
 من طريق عبد الواحد بن ايمن عن ابيه قال دخلنا على ابي سعيد فافطر ونحن نرى ان الشمس لم تغرب وجه
 ذلك ان اباسعيد لما تحقق غروب الشمس لم يطلب مزيدا على ذلك ولا التفت الى موافقة من عنده على ذلك
 فلموكان يجب عنده امساك جزء من الليل لاشتراك الجميع في معرفة ذلك **ص** حدثنا الحميدي حدثنا
 سفيان حدثنا هشام بن عروة قال سمعت ابي يقول سمعت عاصم بن عمر بن الخطاب عن ابيه رضى الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قبل الليل من ههنا وادبر النهار من ههنا وغربت
 الشمس فقد افطر الصائم ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انه يوضح الابهام الذي فيها بالاستفهام
 من ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول الحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشي الاسدي ابو
 بكر المكي **ص** الثاني سفيان بن عيينة **ص** الثالث هشام بن عروة **ص** الرابع ابو عروة بن الزبير بن العوام
ص الخامس عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عمر القرشي **ص** السادس ابو عمر بن الخطاب رضى الله عنه **ص** ذكر
 لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العمنة في موضع واحد وفيه
 السماع في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه وسفيان مكيان ومن بعدهما
 مدنيون وفيه رواية الابن عن الاب في موضعين وفيه رواية تابعي صغير عن تابعي كبير هشام عن ابيه
 وفيه رواية صحابي صغير عن صحابي كبير عاصم عن ابيه وكان مولدا عاصم في عهد النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لكن لم يسمع منه شيئا كذا قاله بعضهم حيث اطلق على عاصم انه صحابي صغير قلت قال الذهبي
 ولد قبل موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعامين وذكره ابن حبان في الثقات **ص** ذكر من اخرجه غيره **ص**
 اخرجه مسلم ايضا في الصوم عن يحيى بن يحيى وعن ابي كريب وعن ابن نمير واخرجه ابو داود
 فيه عن احمد بن حنبل وعن مسدد واخرجه الترمذي فيه عن هرون بن اسحق وعن ابي كريب وعن
 محمد بن المثنى واخرجه فيه عن اسحق بن ابراهيم **ص** ذكر معناه **ص** قوله اذا قبل الليل من ههنا
 اي من جهة المشرق وادبر النهار من ههنا اي من المغرب وقد مر الكلام فيه في باب الصوم في السفر

والافطار في آخر حديث عبدالله بن ابي اوفى قوله فقد افطر الصائم اى دخل في وقت الفطر
وقال ابن خزيمة لفظه خبر ومعه الامر اى فليفطر الصائم **ص** حدثنا اسحق الواسطي
حدثنا خالد عن الشيباني عن عبدالله بن ابي اوفى قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في سفر وهو صائم فلما غربت الشمس قال لبعض القوم يا فلان قم فاجدح لنا فقال ان عليك نهارا قال انزل فاجدح
قال انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله فلو امسيت قال انزل فاجدح لنا قال ان عليك نهارا قال انزل فاجدح
لنا فنزل فجدح لهم فشرّب النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم الليل قد اقبل من ههنا فقد افطر الصائم
ش **ص** مطابقته لا ترجع في قوله اذا رأيتم الليل الى آخره وقدم هذا الحديث في باب الصوم في السفر
والافطار فانه اخرجه هناك عن علي بن عبدالله عن سفيان عن ابي اسحق الشيباني سمع ابن ابي اوفى قال كنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر الحديث وقدم الكلام فيه بجميع تعلقاته مستوفي واسحق
ابن شاهين الواسطي وخالد هو ابن عبدالله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحاوي الواسطي يكنى
ابا الهيثم ويقال ابو محمد يقال انه اشترى نفسه من الله ثلاث مرات سنة تسع وسبعين ومائة والشيباني
هو ابو اسحق سليمان بن سليمان بن قولبة او امسيت كلمة او اما التمتي واما الشرط وجزاؤه محذوف اى لكانت
مما للصوم ونحوه قوله فقال يا رسول الله الضمير المرفوع المستكن فيه يرجع الى عبدالله بن ابي اوفى بطريق
الانفصاف عدل عن حكاية نفسه الى الغيبة ويجوز ان يرجع الى فلان **ص** **باب** **ص** يفطر بما ليس
عليه بالماء وغيره **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه يفطر الصائم بأى شئ يتهيؤ ويتيسر عليه
سواء كان بالماء او غيره وقال الترمذي باب ما يستحب عليه الافطار ثم قال حدثنا محمد بن عمر بن علي
المقدمي حدثنا سعيد بن عامر حدثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وجد تمرا فليفطر عليه ومن لا فليفطر على ماء فان الماء طهور
وقال هو حديث غير محفوظ واخرجه النسائي وقال هذا خطأ والضواب حديث سليمان بن عامر
اورده في الصوم وفي الوليمة ايضا ورواه الترمذي من حديث الرباب عن سلمان بن عامر الضبي
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا افطر احدكم فليفطر على تمر فان لم يجد فليفطر على ماء فانه طهور
وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح والرباب بنت ضليع وهو ام الراجح ورواه الترمذي ايضا من حديث
ثابت عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفطر على رطبات قبل ان يصلي فان لم
يكن رطبات فتمرات فان لم يكن تمرات خشيا حسوات من ماء ثم قال هذا حسن غريب
وقال شيخنا زين الدين رجه الله هذا مخالف لما يقول اصحابنا من استحباب الافطار على شئ خلو
وعلوه بان الصوم يضعف البصر والافطار على الخلو يقوى البصر لكن لم يذكر في الحديث
بعد التمر الا الماء فلهذا خرج مخرج الغالب في المدينة من وجود الرطب في زمنه ووجود التمر في بقية
السنة وتيسير الماء بعدهما بخلاف الخلو او العسل وان كان العسل موجودا عندهم لكن يحتاج
الى ما يحمل فيه اذا كانوا خارج منازلهم او في الاسفار واستحب القاضي حسين ان يكون فطره على
ماء يتناوله بيده من النهر ونحوه حرصا على طلب الخلال للفطر لغلبة الشبهات في المأكلي
ورويناه عن ابن عمر انه كان زبما افطر على الجماع رواه الطبراني من رواية محمد بن سيرين عنه
واسناده حسن وذلك يحتمل امرين احدهما ان يكون ذلك لغلبة الشهوة وان كان الصوم يكسر
الشهوة والثاني ان يكون لتحقيق الحل من اهله وزبما يرد في بعض الماء كولات وفي المستدرك عن

فتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يصلي المغرب حتى يفطر ولو على شربة من ماء وذهب ابن حزم الى وجوب الفطر على التمران وجدده فان لم يجدده فعلى الماء وان لم يفعل فهو عاص ولا يبطل صومه بذلك **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الوهاب حدثنا الشيباني قال سمعت عبد الله بن ابي اوفى رضى الله تعالى عنه قال سرنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صائم فلما غربت الشمس قال انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله لو امسيت قال انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله ان عليك نهارا قال انزل فاجدح لنا فنزل فجدح ثم قال اذا رأيتم الليل اقبل من ههنا فقد افطر الصائم وأشار باصبعه قبل المشرق **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الجدح هو تحريك السويق بالماء وتحويله وفيه الماء وغيره والترجمة بالماء وغيره والحديث تقدم قوله فنزل اى عبد الله بن ابي اوفى هذا الذى يقتضيه سياق الكلام ولكن رواه ابو داود عن مسدد شيخ البخارى وفيه فقال يا بلال انزل الى آخره واخرجه الاسمعيلى وابو نعيم من طرق عن عبد الواحد بن زياد شيخ مسدد فيه فاتفقت رواياتهم على قوله يا بلال فلعلها تحسفت بقوله يا بلال وقال بعضهم فى الحديث الذى قبله من رواية خالد بن الشيباني يا فلان وجاء فى حديث عمر رضى الله تعالى عنه رواه ابن خزيمة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قبل الليل الى آخره فيحتمل ان يكون الخطاب بذلك عمر رضى الله تعالى عنه فان الحديث واحد فلما كان عمر هو المقول له اذا قبل الليل الى آخره احتمل ان يكون هو المقول له اجدح انتهى قلت هذا احتمال بعيد لانه لا يستلزم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر اذا قبل الليل ان يكون المأمور بالجدح لهم عمر مع وجود بلال هناك الذى هو صاحب شرابه ومتولى خدمته وقوله ايضا فان الحديث واحد فيه نظر لا يخفى قوله فجدح لنا كلام انس قوله ثم قال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** باب تجميل الافطار **ش** اى هذا باب فى بيان استحباب تجميل الافطار للصائم وروى عبد الرزاق باسناد صحيح عن عمرو بن ميمون الاودى قال كان اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اسرع الناس افطارا وابطاهم سحورا وقال ابو عمر احديث تجميل الافطار وتأخير السحور صحاح متواترة وروى الترمذى من حديث ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله عز وجل احب عبادى الى عجلهم فطرا والعلة فيه ان اليهود والنصارى يؤخرون وروى الحاكم من حديث سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال امتى على سنتى ما لم تنتظر بفطرها النجوم وقال هذا حديث حسن صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى حازم عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة و ابو حازم بالخاء المعجمة وبازى اسمه سلمة بن دينار واخرجه مسلم عن زهير بن حرب وعن محمد بن يحيى واخرجه ابن ماجه عن هشام بن عمار واخرجه الترمذى ايضا وفى الباب عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه رواه ابو داود عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال الدين ظاهرا ما عجل الناس الفطر وعن ابن عباس رواه ابو داود الطيالسى فى مسنده عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما معاشر الانبياء امرنا ان نجعل افطارنا ونؤخر سحورنا ونضع ايما لنا على شمالكنا فى الصلاة ومن طريق ابى داود رواه البيهقى فى سننه قال هذا حديث يعرف بطلمحة بن عمرو المكي وهو ضعيف **و** اختلف عليه فيه فقيل عنه هكذا وقيل عنه عن عطاء عن ابى هريرة وروى من وجه آخر ضعيف عن ابى هريرة ومن وجه آخر ضعيف عن ابن عمرو روى عن عائشة من قولها ثلاثة من النبوة فذكرهن

وهو اصح ما ورد فيه وعن عائشة رواه مسلم والترمذي والنسائي من رواية ابي عطية قال دخلت
انا ومسروق على عائشة فقلنا يام المؤمنين رجلان من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
احدهما يعجل الافطار ويعجل الصلاة والاخر يؤخر الافطار ويؤخر الصلاة قالت ايهما يعجل
الافطار ويعجل الصلاة قلنا عبد الله بن مسعود قالت هكذا صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والاخر ابو موسى قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وابو عطية اسمه مالك بن ابي عامر الحمداني
ويقال مالك بن عامر وعن ابن عمر رواه ابن عدى في الكامل عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال انا معاصر الانبياء امرنا بثلاث بتجيل الفطر وتأخير السحور ووضع اليد اليمنى على اليد اليسرى
في الصلاة قال وهذا غير محفوظ وعن انس رواه ابو يعلى في مسنده حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا
حسين الجعفي عن زائدة عن حيد عن انس قال ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قط صلى
صلاة المغرب حتى يفطر ولو كان على شربة من ماء واستاده جيد قوله ما عجلوا الفطر زاد ابو
ذر في حديثه وأخروا السحور أخرجه احمد وكلمة ما ظرفية اى مدة فعلهم ذلك امتثالاً للاسنة
واقفين عند حدها غير متنطعين بعقولهم ما يغير قواعدها وزاد ابو هريرة في حديثه لان اليهود والنصارى
يؤخرون أخرجه ابو داود وابن خزيمة وتأخير اهل الكتاب له أمد وهو ظهور النجم وقال المهلب
الحكمة في ذلك ان لا يزاد في النهار من الليل ولانه ارفق للصائم واغوى له على العبادة واتفق العلماء
على ان محل ذلك اذا تحقق غروب الشمس بالرؤية او باخبار عدلين وكذا عدل واحد في الارجح
عند الشافعية وقال ابن دقيق العيد في هذا الحديث رد على الشيعة في تأخيرهم الفطر الى
ظهور النجوم قال بعضهم الشيعة لم يكونوا موجودين عند حديثه صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك
قلت يحتمل ان يكون انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان عابداً يصدر في المستقبل من امر الشيعة
في ذلك الوقت باطلاع الله عز وجل اياه **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابو بكر عن
سليمان عن ابن ابي اوفى قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فصام حتى امسى قال لرجل
انزل فاجدح لي قال لو انتظرت حتى تمسى قال انزل فاجدح لي اذ رأيت الليل قد اقبل من ههنا فقد
افطر الصائم **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال للرجل
المذكور فيه انزل فاجدح لي لانه لما تحقق غروب الشمس عجل الافطار والترجمة في تعجيل الافطار
ولهذا كرر عليه بالجرح وقدم الكلام فيه عن قريب وعن بعيد وابو بكر هو ابن عياش المقرئ
وسليمان هو الشيباني **ص** باب **ب** اذا افطر في رمضان ثم طلعت الشمس **ش**
اى هذا باب يذكر فيه اذا افطر الصائم وهو يظن غروب الشمس ثم طلعت عليه الشمس وجواب
اذا محذوف ولم يذكره لمكان الاختلاف في وجوب القضاء عليه **ص** حدثني عبد الله بن
ابى شيبة حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة عن فاطمة عن اسماء بنت ابي بكر رضى الله تعالى عنهما
قالت افطرننا على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم غيم ثم طلعت الشمس قيل لهشام فأمروا
بالقضاء قال لا بد من قضاء وقال معمر سمعت هشام لا ادرى اقصوا أم لا **ش** مطابقته للترجمة
في قوله فأمروا بالقضاء ويقدر من هذا جواب لكلمة اذا في الترجمة والتقدير اذا افطر في رمضان
ثم طلعت الشمس عليه القضاء لان مقتضى قوله فأمروا بالقضاء عليهم القضاء **و** ذكر رجاله
وهم خمسة الاول عبد الله بن ابي شيبة هو عبد الله بن محمد بن ابي شيبة ابو بكر واسم ابي شيبة ابراهيم

ابن عثمان م الثاني ابو اسامة حاد بن اسامة الليثي ه الثالث هشام بن عروة بن الزبير بن
العوام م الرابع فاطمة بنت المنذر وهي ابنة عم هشام وزوجته م الخامس اسماء بنت ابي بكر
الصديق م ذكر لطائف اسناده م فيه الحديث بصيغة الافراد اولا وبصيغة الجمع ثانيا
وفيه العنعنة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه و ابا اسامة كوفيان والبقية مدنيون وفيه رواية
الراوي عن زوجته وهو هشام فان فاطمة امرأته وروايته ايضا عن ابنة عمه كما ذكرنا وفيه رواية
الراوية عن جدتها لان اسماء جدة فاطمة وفيه رواية السابعة عن الصحابة م ذكر من اخرج
غيره م اخرج ابو داود في الصوم ايضا عن هرون بن عبد الله ومحمد بن العلاء واخرجه ابن
ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي اسامة م ذكر معناه م قوله يوم غيم نصب يوم على الظرفية
وفي رواية ابي داود وابن خزيمة في يوم قوله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمته
وايام حياته قوله قيل لهشام وفي رواية ابي داود قال اسامة قلت لهشام وكذا اخرج ابن ابي شيبة
في مصنفه واحد في مسنده قوله لا بد من قضاء يعني لا يترك وهذه رواية ابي ذر وفي رواية
الاكثرين بدمن قضاء قال بعضهم هو استفهام انكار محذوف الاداة والمعنى لا بد من قضاء قلت هذا
كلام محبط وليس كذلك بل الصواب ان يقال هنا حرف استفهام مقدر تقديره هل بدمن قضاء وقال
هذا القائل ايضا لا يحفظ في حديث اسماء اثبات القضاء ولا نفيه قلت ان كان كلامه هذا من جهة
الشارع صريحا فسلم والافهمام يقول فامر و ابا القضاء ويقول لا بد من القضاء وقوله فامر و استند
الى امر الشارع لان غير الشارع لا يستند اليه الامر م ذكر ما يستفاد منه م دل الحديث على ان من افطر
وهو يرى ان الشمس قد ضربت فاذا هي لم تغرب امسك بقية يومه وعليه القضاء ولا كفارة عليه وبه
قال ابن سيرين وسعيد بن جبير والاوزاعي والثوري ومالك واحمد والشافعي واسحق
واوجب اجد الكفارة في الجماع وروى عن مجاهد وعطاء وعروة بن الزبير انهم قالوا لا قضاء
عليه وجعلوه بمنزلة من اكل ناسيا وعن عمر بن الخطاب روايتان في القضاء وعن عمر انه قال
من اكل فليقض يوما مكانه رواه الاثرم وروى مالك في الموطأ عن عمر رضي الله تعالى
عنه فيه انه قال الخطب يسير واجتهدنا * وعن عمر انه افطروا فافطر الناس فصعد المؤذن ليؤذن فقال
ايها الناس هذه الشمس لم تغرب فقال عمر من كان افطر فليصم يوما مكانه وفي رواية اخرى لابن ابي
والله تنقضي يوما مكانه رواهما البيهقي وقال البيهقي روى زيد بن وهب قال يلتمنا نحن جلوس في مسجد
المدينة في رمضان والسماء متغمة قد غابت وانا قد امسينا فاخرجت لنا عساس من ابن من بيت حفصة
فتحرب وشربنا فلم نلبث ان ذهب السحاب وبدت الشمس فجعل بعضنا يقول لبعض تنقضي يوما
هذا فسمع عمر ذلك فقال والله لا تنقضيه وما تجا تقنا الاثم وغلطوا زيد بن وهب في هذه الرواية
المخالفة لبقية الروايات وقال المنذري في هذه الرواية ارسال ويعقوب بن سفيان كان يحمل على زيد
ابن وهب بهذه الرواية المخالفة لبقية الروايات وزيد ثقة الا ان الخطأ غير مأمون قلت عساس بكسر
العين المهملة وبسيتين مهملتين جمع عس بضم العين وتشديد السين وهو القدح ومنهم من وفق فقال
ترك القضاء اذ لم يعلم وقوع الفطر على الشك والقضاء فيما اذا وقع الفطر في النهار بغير شك وهو خلاف
ظاهر الاثرم وفي المبسوط في حديث عمر بعدما افطروا وقد صعد المؤذن المأذنة قال الشمس يا امير المؤمنين
قال بعثناك داعيا ولم نبعثك راعيا ما تجافنا الاثم وقضاء يوم علينا يسير وروى البيهقي ان صهيبا

افطر في رمضان في يوم غيم قطعت الشمس فقال طعمة الله اتموا صيامكم الى الليل واقضوا يوم ماكانه
 وفي الاشراف اختلفوا في الذي اكل وهو لا يعلم بطلوع الفجر ثم علم به فتألت طائفة يتم صومه
 ويقضى يوم ماكانه روى هذا القول عن محمد بن سيرين وسعيد بن جبير وبه قال مالك والثوري
 والاوزاعي والشافعي واحدوا وسحق وابوثور وابو حنيفة وحكى عن اسحق انه لا قضاء عليه واحب اليانا
 ان نقضه قوله وقال معمر بفتح الميمين هو ابن راشد الازدي الحراني البصري وهذا التعليق وصله
 عبد بن حنيد قال اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر سمعت هشام بن عروة فذكر الحديث وفي آخره فقال انسان
 له شام اقضوا ام لا فقال لا ادري والله اعلم **مخصص** باب صوم الصبيان ش **م** اي هذا
 باب في بيان صوم الصبيان هل يشرع ام لا والجمهور على انه لا يجب على من دون البلوغ واستحب جماعة
 من السلف منهم ابن سيرين والزهري وبه قال الشافعي انهم يؤمرون به للترين عليه اذا طاقوه
 وحد ذلك عند اصحاب الشافعي بالسبع والعشر كالصلاة وعند اسحق حده اثنتي عشرة سنة وعند
 احمد في رواية عشرين وقال الاوزاعي اذا طاق صوم ثلاثة ايام تباعا لا يضعف فيهن حل على
 الصوم والمشهور عند المالكية انه لا يشرع في حق الصبيان وقال ابن بطال اجمع العلماء انه لا يلزم
 العبادات والفرائض الا عند البلوغ الا ان اكثر العلماء استحسنا تدريب الصبيان على العبادات رجاء
 البركة وانهم يعتادونها فتسهل عليهم اذا ازمهم وان من فعل ذلك بهم مأجور وفي الاشراف اختلفوا
 في الوقت الذي يؤمر فيه الصبي بالصيام فكان ابن سيرين والحسن والزهري وعطاء وعروة وقنادة
 والشافعي يقولون يؤمر به اذا طاقه ونقل عن الاوزاعي مثل ما ذكرنا الآن واحتج بحديث ابن ابي ليبة
 عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا صام الغلام ثلاثة ايام متتابعة فقد وجب
 عليه صيام رمضان وقال ابن الماجشون اذا طاقوا الصيام الزموا فاذا افطروا بغير عذر ولا علة
 فعليه القضاء وقال اشهب يستحب لهم اذا طاقوه وقال عروة اذا طاقوا الصوم وجب عليهم قال عياض
 وهذا غلط يرده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة فذكر الصبي حتى يحتمل وفي رواية
 حتى يبلغ **مخصص** وقال عمر رضي الله تعالى عنه انشوان في رمضان وبلك وصبيانا صيام فضره
 ش **م** مطابقته للترجة في قوله وصبيانا صيام وانما كانوا يصومونهم لاجل التمرين ليتعودوا
 بذلك ويكونوا على نشاط بذلك بعد البلوغ قوله لانشوان اي لرجل سكران بفتح النون وسكون
 الشين المججمة من نشي الرجل من الشراب نشوا ونشوة ونشئ وانتشى كله سكر ورجل نشوان ونشيان
 على العاقبة والانشى نشواء وجمعه نشاوى كسكاري وزاد القزاز والجمع النشوات وقال الزمخشري
 وهو نش وامرأة نشئة ونشوانة وفعلانة قليل الا في بني اسد هكذا ذكر الفراء وفي نوادر اللحياني
 يقال نشئت من الشراب انشأ نشوة ونشوة وقال ابن خالويه سكر الرجل وانتشى ونمل ونزف
 واترف فهو سكران ونشوان وقال ابن التين النشوان السكر الخفيف قيل كانه من كلام المولدين
 قوله صيام جمع صائم ويروى صوام ثم هذا التعليق وهو اثر عمر رضي الله تعالى عنه وصله
 سعيد بن منصور والبعوى في الجعديات من طريق عبد الله بن ابي الهديران عمر بن الخطاب اتى رجل
 شرب الخمر في رمضان فلما دنا منه جعل يقول للخنزير والقمل وفي رواية البغوى فلما رفع اليه عثر
 فقال عمر على وجهك ويحك وصبيانا صيام ثم امر فضر بثمانين سوطا ثم سيره الى الشام وفي رواية
 البغوى فضر به الحد وكان اذا غضب على انسان سيره الى الشام وقال ابو اسحق من شرب الخمر

في رمضان ضرب مائة انتهى هذا كان في مستهذه ما ذكره سفيان عن عطاء بن ابي مروان عن ابيه ان
 علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه اتى بالتجاشي الشاهر وقد شرب الخمر في رمضان فضربه
 ثمانين ثم ضربه من الغد عشرين وقال ضربتك العشرين جرأتك على الله تعالى وافطارك في رمضان
ص حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت ارسل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غداة عاشوراء الى قرى الانصار من اصبح مفطرا فليتيم بقية يومه ومن
 اصبح صائما فليصم قالت فكنا نصومه ونصوم صبياننا ونجعل لهم اللعبة من العهن فاذا بكى احدهم
 على الطعام اعطيناه ذلك حتى يكون عند الافطار **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ونصوم
 صبياننا **و** ذكر رجاله **و** هم اربعة **و** الاول مسدد **و** الثاني بشر بكسر الباء الموحدة وسكون
 الشين المعجمة ابن الفضل بلفظ المفعول من التفضيل بالضاد المعجمة مر في العلم **و** الثالث خالد بن
 ذكوان ابو الحسن **و** الرابع الربيع بضم الراء وقح الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف وفي آخره
 عين مهملة بنت معوذ بلفظ الفاعل من التعويد بالعين المهملة والذال المعجمة الانصارية من المبايعات
 تحت الشجرة ولها قدر عظيم وقال الغساني معوذ بفتح الواو ويقال بكسرها **و** ذكر لطائف اسناده **و**
 فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنفة في موضع واحد وفيه ان مسددا وشيخه
 بصريان وان خالدا من اهل المدينة سكن البصرة وفيه رواية التابعي عن الصحابة وخالد تابعي صغير
 ليس له من الصحابة سوى الربيع هذه وهي ايضا من صغار الصحابة ولم يخرج البخاري من حديثه
 عن غيرها والحديث اخرجه مسلم ايضا في الصوم عن ابي بكر بن نافع وعن يحيى بن يحيى **و** ذكر
 معناه **و** قوله عن الربيع في رواية مسلم من وجه آخر عن خالد سألت الربيع قوله الى قرى انصار
 وزاد مسلم التي حول المدينة قوله صبياننا زاد مسلم الصغار ونذهب بهم الى المسجد قوله فليصم
 اي فليستمر على صومه قوله كنا نصومه اي نصوم عاشوراء قوله اللعبة بضم اللام وهي التي
 يقال لها لعب البنات قوله من العهن بكسر العين المهملة وسكون الهاء وهو الصوف وقد فسره
 البخاري في رواية المستملي في آخر الحديث وقيل العهن الصوف المصبوغ قوله اعطيناه ذلك حتى
 يكون عند الافطار وهكذا رواه ابن خزيمة وابن حبان ووقع في رواية مسلم اعطيناها اياه عند
 الافطار وقال القرطبي وصنع اللعب من العهن وهو الصوف الاحمر لصوم الصبيان ولعل النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لم يعلم بذلك ويعيد ان يكون امر بذلك لانه تعذيب صغير بعبادة شاقة غير متكررة في السنة
 ورد عليه بما رواه ابن خزيمة من حديث رزينة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأمر برضاعته
 في عاشوراء ورضعاه فاطمة فيتفل في افواههم ويأمر امهاتهم ان لا يرضعن الى الليل ورزينة بفتح الراء وكسر
 الزاي كذا ضبطه بعضهم وضبطه شيخنا بخطه بضم الراء وقال الذهبي في تجريد الصحابة رزينة خادمة رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاة زوجته صفية روت عنها ابنتها امه الله وروى ابو يعلى الموصلي حدثنا
 عبد الله بن عمر القواريري حدثنا علي عن امها قالت قلت لامة الله بنت رزينة يا امه الله حدثك امك رزينة
 انها سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر صوم يوم عاشوراء قالت نعم وكان يعظمه حتى
 يدعو برضاعته ورضعاه ابنته فاطمة فيتفل في افواههن ويقول للامهات لا ترضعنهن الى الليل
 ورواه الطبراني فقال علي بنت الكهيت عن امها اممية **و** وما يستفاد منه **و** ان صوم عاشوراء كان

فرضا قبل ان يفرض رمضان * وفيه مشروعية تمرين الصبيان * وفيه ان الصحابي اذا قال
 فعلنا كذا في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان حكمه الرقع لان سكوته صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن ذلك يدل على تقريرهم عليه اذ لو لم يكن راضيا بذلك لانكر عليهم * ص باب *
 الوصال ش * اي هذا باب في بيان وصال الصائم صومه بالنهار وبالليل جميعا ولم يذكر
 حكمه اكتفاء بما ذكره في الباب من الاحاديث * ص ومن قال ليس في الليل صيام لقوله تعالى
 ثم اتوا الصيام الى الليل ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنه رجة لهم وابقاء عليهم وما يكره
 من التعمق ش * كل هذا من الترجمة وهي تشمل على ثلاثة فصول * الاول قوله ومن قال وهو
 في محل الجر عطفًا على لفظ الوصال تقديره وباب في بيان من قال ليس في الليل صيام يعني الليل ليس
 محلاً للصوم لان الله تعالى جعل حد الصوم الى الليل فلا يدخل في حكم ما قبله واستدل عليه بقوله
 تعالى ثم اتوا الصيام الى الليل وقد ورد فيه حديث مرفوع رواه ابو سعيد الخيري ان الله لم يكتب الصيام بالليل
 فمن صام فقد تقى ولا اجر له اخرج ابن السكن وغيره من الصحابة والدولابي وغيره في الكنى
 كلهم من طريق ابي فروة الراوى عن معقل الكندي عن عباد بن نسي عنه وقال ابن مندة
 غريب لانعرفه الا من هذا الوجه وقال الترمذي سألت البخاري عنه فقال ما رى عبادة سمع
 من ابي سعيد الخير وقال شيخنا زين الدين حديث ابي سعد الخير لم اقف عليه وقد اختلف في صحته
 فقال ابوداود ابوسعيد الخير صحابي روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عنه قيس بن
 الحارث الكندي وفراس الشعباني وقال شيخنا وروى عنه ممن لم يذكره يونس بن حبيب ومهاجر بن
 دينار وابن لابي سعد الخير غير مسمى وذكره الطبراني في الصحابة وروى له خمسة احاديث وقيل
 هو ابوسعيد الخير بزيادة ياء آخر الحروف وهكذا ذكر ابواجد الحاكم في الكنى فقال سعد الخير
 له صحبة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حديثه في اهل الشام وقال الحافظ الذهبي في تجريد
 الصحابة ابوسعيد الخير الانماري وقيل ابوسعيد الخير اسمه عامر بن سعد شامي له في الشفاعة وفي الوضوء
 روى عنه قيس بن الحارث وعبادة بن نسي وقال ابواجد الحاكم بعد ان روى له حديثا قال ابوسعيد
 الانماري ويقال ابوسعيد الخير له صحبة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ولست احفظ له
 اسما ولا نسبا الى اقصى ابا فجعلهما اثنين وجمع الطبراني بين الترجتين فجعلهما ترجمة واحدة وقال
 شيخنا وقد قيل ان ابوسعيد الخير هو ابوسعيد الخيري الذي روى عن ابي هريرة وروى عنه
 حصين الخيري وعلى هذا فهو تابعي وهكذا ذكره العجلي في الثقات فقال شامي تابعي ثقة وكذا
 ذكره ابن حبان في الثقات التابعين واختلف في اسمه فيقال اسمه زياد ويقال عامر بن سعد قال الحافظ
 المزى وازاهما اثنين والله اعلم * الفصل الثاني قوله ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنه اي
 عن الوصال وهذا التعليق وصله البخاري من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها بلفظ نهى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم رجة لهم على ما يأتي عن قريب قوله وابقاء عليهم اي على الامة وارايد
 حفظا لهم في بقاء ابدانهم على قوتها وروى ابو داود وغيره من طريق عبد الرحمن بن ابي ليلى
 عن رجل من الصحابة قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحجامة والمواصلة ولم يحرمهما
 ابقاء على اصحابه واسناده صحيح * الفصل الثالث قوله وما يكره من التعمق قال الكرماني هو عطف
 اما على الضمير المجرور واما على قوله رجة اي لكرهة التعمق وهو تكلف ما لم يتكلف وعق

الوادي قعره وقيل وما يكره من التعمق من كلام البخاري معطوف على قوله الوصال اي باب ذكر الوصال وذكر ما يكره من التعمق وقدروى البخاري في كتاب التمني من طريق ثابت بن قيس عن انس في قصة الوصال فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لومدي الشهر لو اصلت وصلا يدع المتعمقون تعمقهم ص حدثنا مسدد قال حدثني يحيى عن شعبة قال حدثني قتادة عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تواصلوا قالوا انك تواصل قال لست كأحد منكم اني اطعم واسقي او اني ابنت اطعم واسقي ش مطابقتها للترجمة ظاهرة فانه بو ضح جواب الترجمة ورجاله قد ذكرنا غير مرة ويحيى ابن سعيد القطان واخرجه مسلم من رواية سليمان عن ثابت عن انس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في رمضان الحديث بطوله وفيه فأخذ يواصل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك في آخر الشهر فأخذ رجال من اصحابه يواصلون فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما بال رجال يواصلون انكم لستم مثلي اما والله لو تمادى الشهر لو اصلت وصلا يدع المتعمقون تعمقهم وفي لفظ له اني لست مثلكم اني اظل بطمعي ربي ويسقيني وفي لفظ اني لست كهيتكم قوله اني لست كأحد منكم وفي رواية الكشيمني كأحدكم وفي حديث ابن عمر اني لست مثلكم وفي حديث ابى زرعة عن ابى هريرة عند مسلم لستم في ذلك مثلي وفي حديث ابى هريرة سيأتى واياكم مثلي اي على صفتي او منزلتي من ربي قوله او اني ابنت الشك من شعبة وفي رواية احمد عن بزرغ عن ابى اظل او قال اني ابنت وقدرواه سعيد بن ابى عروبة عن قتادة بلفظ ان ربي يطعمني ويسقيني اخرج الترمذي قوله لا تواصلوا وهي وادناه يقتضى الكراهة ولكن اختلفوا هل هي كراهة تنزيه او تحريم على وجهين حكاهما صاحب المذهب وغيره احكما عندهم ان الكراهة للتحريم قال الرافعي وهو ظاهر كلام الشافعي وحكي صاحب المذهب عن قوم انه يحرم قال وهو مذهب اهل الظاهر قال وذهب الجمهور ومالك والشافعي وابو حنيفة والثوري وجاعة من اهل الفقه الى كراهته وذهب آخرون الى جواز الوصال لمن قوى عليه وبمن كان يواصل عبد الله بن الزبير وابن عامر وابن وضاح من المالكية كان يواصل اربعة ايام حكاه ابن حزم وقد حكي القاضي عياض عن ابن وهب واسحق وابن حنبل انهم اجازوا الوصال والجمهور ذهبوا الى ان الوصال من خواص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقوله اني لست كأحد منكم وهذا دال على التخصيص واما غيره من الامة فحرام عليه وفي سنن ابى داود من حديث عائشة كان يصلي بعد العصر وينهى عنها ويواصل وينهى عن الوصال ومن قال به من الصحابة على بن ابى طالب وابو هريرة وابو سعيد وعائشة رضي الله تعالى عنهم واحتج من اباح الوصال بقول عائشة نهاهم عن الوصال رحمة لهم فقالوا ائمانهاهم رقنا لا الزام لهم واحتجوا ايضا بكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصل بأصحابه يومين حين ابوا ان ينتهوا قال صاحب المذهب وهو يدل على ان الوصال ليس بحرام ولا مكروه من حيث هو وصال لكن من حيث يذهب بالقوة واجاب المحرمون عن الحديثين بان قالوا لا يمنع قوله رحمة لهم ان يكون منهيها عنه للتحريم وسبب تحريمه الشفقة عليهم لئلا يتكفوا ما يشق عليهم قالوا واما وصاله بهم فلأنكيد الزجر وبيان الحكمة في تهيبهم والمفسدة المترتبة على الوصال وهي الملل من العبادة وخوف التقصير في غيره من العبادات وقال ابن العربي وتمكينهم منه تنكيل لهم وما كان على طريق العقوبة لا يكون من الشريعة فان قلت كيف يحسن قولهم له بعد النهي عن الوصال فانك تواصل وهم اكثر الناس آدابا قلت لم يكن ذلك على سبيل

الاعتراض ولكن على سبيل استخراج الحكم او الحكمة او بيان التخصيص قوله اني اطعم واسقى
 اختلف في تأويله فقيل انه على ظاهره وانه يؤتى على الحقيقة بطعام وشراب يتناولهما فيكون ذلك
 تخصيص كرامة لا شركة فيها لاحد من اصحابه ورد صاحب الفهم هذا وقال لانه لو كان كذلك لما صدق عليه
 قولهم انك تواصل ولا ترفع اسم الوصال عنه لانه حينئذ يكون مفطرا او كان يخرج كلامه عن ان يكون جوابا
 لما سئل عنه ولان في بعض الفاظه اني اظل عند ربى يطعمني ويسقيني وظل انما يقال فيمن فعل الشئ نهارا ويا
 فيمن فعله ليلا وحينئذ كان يلزم عليه فساد صومه وذلك باطل بالاجماع وقيل ان الله تعالى يخلق فيه
 من الشيع والرى ما يغنيه عن الطعام والشراب واعتراض صاحب الفهم على هذا ايضا وقال وهذا القول
 ايضا يبعد النظر الى حاله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه كان يجوع اكثر مما يشبع ويربط على بطنه الجحارة من
 الجوع وبعده ايضا النظر الى المعنى وذلك لانه لو خلق فيه الشيع والرى لما وجد لعبادة الصوم روحها
 الذي هو الجوع والمشقة وحينئذ يكون ترك الوصال اولى وقيل ان الله تعالى يحفظ عليه قوته من غير
 طعام وشراب كما يحفظها بالطعام والشراب فغير بالطعام والسقيا عن فائدتها وهي القوة وعليه اقصر ابن
 العربي وحكى الراغب عن المسعودي قال اصح ما قيل في معناه اني اعطى قوة الطاعم والشارب حص
 حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال نهى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوصال قالوا انك تواصل قال اني لست مثلكم اني
 اطعم واسقى ش مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث قدم في باب بركة السحور فانه رواه
 هناك عن موسى بن اسمعيل عن جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم واصل فواصل الناس فشق عليهم قنهام الحديث وقدم الكلام هنا مستوفي حص
 حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث حدثني ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد انه
 سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تواصلوا فايكم اذا اراد ان يواصل فليواصل حتى
 السحر قالوا فانك تواصل يا رسول الله قال اني لست كهيتكم اني ابيت لي مطعم يطعمني وساق يسقيني
ش مطابقة للترجمة ظاهرة وابن الهاد هو يزيد بن اسامة بن الهاد الليثي المدني مر في الصلاة
 وعبد الله بن الحباب بالخاء المجمية وتشديد الباء الموحدة الاولى الانصاري المدني من موالى الانصار
 وليس الحباب بن الارت الصحابي وايسر له رواية الاعن ابي سعيد الخدري ولم يذكر له رواية عن
 غير ابي سعيد الخدري وتوقف الجوزجاني في معرفة حاله ووقفه ابو حاتم الرازي وابو سعيد هو الخدري
 والحديث اخرجه ابوداود ومن رواية ابن الهاد ايضا ولم يخرج مسلم حديث ابي سعيد وعنه والشيخ
 تقي الدين بن دقيق العيد الى مسلم وهم قوله فليواصل الى السحر وفيه رد على من قال ان الامساك
 بعد الغروب لا يجوز وحقيقة الوصال هو ان يصل صوم يوم بصوم يوم آخر من غير اكل او شرب
 بينهما هذا هو الصواب في تحقيق الوصال وقيل هو الامساك بعد تحلة الفطر وحكى في حكمه
 ثلاثة اقوال الحريم والجواز وثالثها انه يواصل الى السحر قاله احمد واسحق قوله كهيتكم
 الهيئة صورة الشئ وشكله وحالته والمعنى اني لست مثل حالتكم وصفتكم في ان من اكل منكم
 او شرب انقطع وصاله وانى لست مثلكم ولى قرب من الله وهو معنى قوله ابيت ولى مطعم يطعمني
 لى صياحى وساق يسقيني فان جلناه على الحقيقة يكون هذا كرامة له من الله تعالى وخصوصية
 والا يكون هذا فيضا من الله تعالى عليه بحيث يسد مسد طعامه وشرابه من حيث انه يشقه عن احسان

الجوع والعطش ويقويه على الطاعة ويحرسه من تحليل يقضى الى كلال القوى وضعف الاعضاء وقوله الى مطعم جلة اسمية وقعت حالا بدون الواو وقوله يطعمني جلة فعلية حال ايضا من الاحوال المتداخلة قوله وساق اى ولى ساق والكلام فيه مثل الكلام فى الى مطعم فافهم **ح** حدثنا عثمان بن ابي شيبة ومحمد قالا اخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قالت نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم فقالوا انك تواصل قال انى لست كهيتكم انى يطعمنى ربى ويسقىنى شئ **ح** مطابقته للترجمة ظاهرة وعثمان بن ابي شيبة هو اخو ابي بكر بن ابي شيبة وكلاهما من مشايخ البخارى ومحمد هو ابن سلام وعبدة هو ابن سليمان والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الايمان عن محمود بن غيلان واخرجه مسلم فى الصوم عن اسحق بن ابراهيم وعثمان بن ابي شيبة واخرجه النسائى فيه عن اسحق بن ابراهيم قوله رحمة لهم نصب على التعليل اى لاجل الترحمهم وهذه اشارة الى بيان السبب فى منعهم عن الوصال **ح** ص قال ابو عبد الله لم يذكر عثمان رحمة لهم شئ **ح** ابو عبد الله هو البخارى قوله لم يذكر عثمان يعنى ابن ابي شيبة شيخه فى الحديث المذكور قوله رحمة لهم يعنى لم يذكر عثمان هذا اللفظ فى روايته فدل هذا على ان هذا من رواية محمد بن سلام وحده وقد اخرجه مسلم عن اسحق بن راهويه وعثمان بن ابي شيبة جميعا وفيه رحمة لهم ولم يبين انها ليست لى فى رواية عثمان وقد اخرجه ابو يعلى والحسن ابن سفيان فى مسنديهما عن عثمان وليس فيه رحمة لهم واخرجه الاسمعىلى عنهما كذلك واخرجه الجوزقى من طريق محمد بن حاتم عن عثمان وفيه رحمة لهم فدل هذا على ان عثمان كان تارة يذكرها وتارة يحفظها وقد رواه الاسمعىلى عن جعفر الفريابي عن عثمان فجعل ذلك من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظه قالوا انك تواصل قال انما هى رحمة رحكم الله بها انى لست كهيتكم الحديث وهذا كما رأيت البخارى قد اخرج حديث الوصال من خمسة من الصحابة وهم انس وعبد الله بن عمر وابو سعيد الخدرى وعائشة وابو هريرة وفى الباب عن على وجابر وبشير بن الخصاصية وعبد الله بن ذر **ح** فحديث على رضى الله تعالى عنه رواه عبد الرزاق عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا مواصلة ورواه احمد عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يواصل من السحر الى السحر **ح** وحديث جابر رواه عبد الرزاق عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا مواصلة فى الصيام واسناده ضعيف وحديث بشير رواه الطبرانى عنها قالت كنت اصوم فاواصل فنهانى بشير وقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهانى عن هذا قال انما يفعل ذلك النصراني ولكن صومى كما امر الله تعالى ثم اتمى الصيام الى الليل فاذا كان الليل فافطرى **ح** وحديث عبد الله بن ذر رواه البغوى وابن قانع فى معجميهما عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصل بين يومين وليلة فانه جبريل عليه السلام فقال قبلت مواصلتك ولا يحل لامتك فهذه الاحاديث كلها تدل على ان الوصال من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ان غيره ممنوع منه الا ما وقع فيه الترخيص من الاذن فيه الى السحر **ح** ص **باب** التنكيل لمن اكثر الوصال شئ **ح** اى هذا باب فى بيان تنكيل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمن اكثر الوصال فى صومه والتنكيل من النكال وهو العقوبة التى تنكل الناس عن فعل جعلت له جزاء وقد نكل به تنكيلا ونكل به اذا جعله عبرة لغيره وقد الاكثرية يقتضى عدم النكال فى القليل ولكن لا يلزم من عدم النكال الجواز **ح** ص رواه انس عن

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ش** اى روى التثكيل لمن اكثر الوصال انس بن مالك
 رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق وصله البخارى فى كتاب التمنى فى باب ما يجوز من الو من طريق
 حديد عن ثابت عن انس قال واصل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آخر الشهر واصل انس من الناس
 فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لومدى الشهر لو اصلت وصلا يدع المتعمقون تعمقهم
 اى لست مثلكم اى اظلم بطعمنى ربي ويسقنى ورواه مسلم ايضا من حديث حديد عن ثابت عن انس
 قال واصل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى اول شهر رمضان فواصل ناس من المسلمين فبلغه
 ذلك فقال لومدنا الشهر لو اصلنا وصلا يدع المتعمقون تعمقهم انكم لستم مثلى او قال اى لست
 مثلكم اى اظلم بطعمنى ربي ويسقنى **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال
 حدثنى ابوسلمة بن عبد الرحمن ان اباه روى رضى الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن الوصال فى الصوم قال له رجل من المسلمين انك تواصل يا رسول الله قال واياكم مثلى اى
 ابيت يطعمنى ربي ويسقنى فلما ابوا ان ينتهوا **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله لو تأخر لزدتكم
 الى آخره و ابو اليان الحكم بن نافع وشعيب بن ابى جزة واخرجه النسائى فى الصوم ايضا عن عمرو بن عثمان
 عن ابيه عن شعيب بن قوله حدثنى ابوسلمة وروى اخبرنى هكذا رواه شعيب عن الزهرى وتابعه عقيل
 عن الزهرى كما سأتى فى باب التعزير ومعمركا سأتى فى التمنى وتابعه يونس عند مسلم وخالفهم عبد
 الرحمن بن خالد بن مسافر فرواه عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة علقه المصنف
 فى المحاربين وفى التمنى وليس اختلافا ضارا فقد اخرج الدارقطى فى العمل من طريق عبد الرحمن بن خالد
 هذا عن الزهرى عنهما جميعا وكذلك رواه عبد الرحمن بن عمر عن الزهرى عن سعيد و ابى سلمة جميعا
 عن ابى هريرة اخرجهم الاسمعىلى وكذا ذكر الدارقطى ان الزيد تابع ابن عمر على الجمع بينهما قوله
 قال له رجل وفى رواية عقيل فقال له رجل قوله فلما ابوا قيل كيف جاز للصحابة مخالفة حكم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم واجيب بانهم فهموا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه للتنبيه لا التحريم
 قوله عن الوصال فى رواية الكشمينى من الوصال قوله يومئذ يومئذ رأوا الهلال ظاهرا ان
 المواصلة بهم كانت يومين وقد صرح بذلك فى رواية معمركا قيل كيف جوز رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لهم الوصال واجيب بانه احتمال للمصلحة تأكيذا لئلا يجرهم ويؤاخذوا
 للمفسدة المترتبة على الوصال وهى الملل من العبادة والتعرض للتقصير فى سائر الوظائف قوله
 او تأخر اى الهلال وهو الشهر ويستفاد منه جواز قول ابو فان قلت ورد النهى عن ذلك قلت
 النهى فيما لا يتعلق بالامور الشرعية قوله لزدتكم اى فى الوصال الى ان تعجزوا عنه فتسألو التخفيف
 عنه بالترك قوله كالتثكيل وفى رواية معمركا كالتثكيل لهم ووقع عند المستمل كالتثكيل من الانكار
 بالراء فى آخره ووقع فى رواية الحموى المنكى بضم الميم وسكون النون على صيغة اسم الفاعل
 من الانكاء قال بعضهم المنكى من النكابة قلت ليس كذلك بل من الانكاء لانه من باب المزيد لا يذوق
 مثل هذا الامن له يد فى التصريف قوله حين ابوا اى حين امتنعوا قوله ان ينتهوا كلمة ان
 مصدرية اى الانتهاء **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمركا عن همام انه سمع
 اباه روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اياكم والوصال مرتين قيل انك تواصل قال

انى ابيت يطعمنى ربى ويسقنى فاكفوا من العمل ما تطيقون ش مطابقتها للترجمة ظاهرة
 ويحيى وقع كذا غير منسوب في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابى ذر حدثنا يحيى بن موسى
 وقال الكرماني يحيى هو اما يحيى بن موسى البلخي واما يحيى بن جعفر البخاري قلت يحيى بن
 موسى بن عبد ربه بن سالم ابو زكريا السخيتاني الحداني البلخي يقال له خت قال البخاري مات
 سنة اربعين ومائتين ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخاري البكندى مات سنة ثلاث واربعين
 ومائتين قوله اياكم والوصال مرتين وفي رواية احمد عن عبد الرزاق بهذا الاسناد اياكم
 والوصال فعلى هذا قوله مرتين اختصار من البخاري او من شيخه ورواه ابن ابى شيبة من طريق
 ابى زرعة عن ابى هريرة بلفظ اياكم والوصال ثلاث مرات واسناده صحيح وانتصاب الوصال
 على التحذير يعنى احذروا الوصال قوله ابيت كذا في الطريقين عن ابى هريرة لفظ ابيت وقد تقدم
 في رواية انس بلفظ اظلم وكذا في رواية الاسمعيلى عن عائشة واكثر الروايات وكان بعض الرواة
 عبر عن ابيت بلفظ اظلم نظرا الى اشتراكهما في مطلق الكون الابرى انه يقال اضحى فلان كذا مثلا
 ولا يراد به تخصيص ذلك بوقت الضحى وكذلك قوله تعالى (واذا بشر احدكم بالانثى ظل وجهه
 مسودا) فان المراد به مطلق الوقت ولا اختصاص ذلك بنهار دون ليل قوله فاكفوا بفتح اللام لانه من
 كلفت بهذا الامر اكف من باب علم يعلم اى اولعت به والمعنى ههنا تكفوا ما تطيقونه وكلمة
 ما موصولة وتطيقونه صلة وعائد اى الذى تقدرون عليه ولا تكفوا فوق ما تطيقونه فتجزوا
 ص باب الوصال الى السحر ش اى هذا باب في بيان جواز الوصال
 الى السحر وقدمضى انه مذهب احد وطائفة من اصحاب الحديث ومن الشافعية من قال ان هذا ليس
 بوصال ص حدثنا ابراهيم بن حنيفة حدثني ابن ابى حازم عن يزيد عن عبد الله بن
 خباب عن ابى سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول لا تواصلوا فأيكم اراد ان يواصل فليواصل حتى السحر قالوا فانك تواصل يا رسول الله
 قال انى لست كهيئتكم انى ابيت الى مطعم يطعمنى وساق يسقبنى ش مطابقتها للترجمة في قوله
 فأيكم اراد ان يواصل فليواصل حتى السحر وابراهيم بن حنيفة بالخاء المعجمة والزاى مرفى باب سؤال
 جبريل عليه السلام في كتاب الايمان وابن ابى حازم هو عبد العزيز وزيد من الزيادة هو ابن
 عبد الله بن الهاد وقدمر هذا الحديث في باب الوصال فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف
 عن الليث عن ابن الهاد الى آخره فان قلت روى ابن خزيمة من طريق عبيدة بن حميد عن الاعمش
 عن ابى صالح عن ابى هريرة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يواصل الى السحر ففعل
 بعض اصحابه ذلك فتهاد فقال يا رسول الله انك تفعل ذلك الحديث فظاهره يعارض حديث ابى
 سعيد هذا فان في حديث ابى صالح اطلاق النهى عن الوصال وفي حديث ابى سعيد جوازه الى
 السحر قلت ذكروا ان رواية عبيدة ابن حميد شاذة وقد خالفه ابو معاوية وهو اضطرب اصحاب
 الاعمش فلم يذكروا ذلك اخرجه احمد وغيره عن ابى معاوية قيل على تقدير ان تكون رواية
 عبيدة محفوظة فالجواب ان ابن خزيمة جمع بينهما بأن يكون النهى عن الوصال اولا مطلقا سواء
 في ذلك جميع الليل او بعضه ثم خص النهى بجميع الليل فاباح الوصال الى السحر فيحمل حديث ابى
 سعيد على هذا وحديث عبيدة على الاول وقيل يحمل النهى في حديث ابى صالح على كراهة التنزيه

وفي حديث أبي سعيد على ما فوق البحر على كراهة التحريم **ص** باب من اقسم على
 اخيه ليفطر في التطوع ولم ير عليه قضاء اذا كان الافطار ارفق له **ش** اي هذا باب
 في بيان حكم من حلف على اخيه وكان صائما ليفطر والحال انه كان في صوم التطوع ولم ير على
 هذا المفطر قضاء عن ذلك اليوم الذي افطر فيه قوله اذا كان الافطار ارفق له اي للمفطر بأن
 كان معذورا فيه بأن عزم عليه اخوه في الافطار وهذا القيد يدل على انه لا يفطر اذا كان بغير عذر
 ولا يعتمد ذلك ويروى اذ كان يعني حين كان ويروى ارفق ايضا باراء وبالواو والمعنى صحيح
 فيها وهذا تصرف البخاري واختباره وفيه خلاف بين الفقهاء سند كره ان شاء الله تعالى **ص**
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا جعفر بن عون حدثنا ابو العيميس عن عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال
 اخي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين سلمان وابي الدرداء فزار سلمان ابا الدرداء فرأى ام الدرداء
 متبذلة فقال لها ما شأنك قالت اخوك ابو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع
 طعاما فقال كل قال فاني صائم قال ما انا بك كل حتى تأكل قال فأكل فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء يقوم فقال
 نعم فنام ثم ذهب يقوم فقال نعم فلما كان من آخر الليل قال سلمان قم الآن فصليا فقال له سلمان ان ربك
 عليك حق وانفسك عليك حقا ولا هلك عليك حق فأعط كل ذي حق حقه فأتى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق سلمان **ث** مطابقة الترجمة
 من حيث ان ابا الدرداء صنع لسلمان طعاما وكان سلمان صائما فافطر بعد محاورة ثم لما أتى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخبره بذلك لم يأمره بالقضاء وقال بعضهم ذكر القسم
 لم يقع في حديث ابي جحيفة هنا واما القضاء فليس في شيء من طرقه الا ان الاصل عدمه وقد اقره
 الشارع ولو كان القضاء واجبا لبينه مع حاجته الى البيان انتهى قلت في رواية البرار عن محمد بن
 بشار شيخ البخاري في هذا الحديث فقال اقسمت عليك لتفطرن وكذا في رواية ابن خزيمة
 والدارقطني والطبراني وابن حبان فكان شيخ البخاري محمد بن بشار لما حدث بهذا الحديث لم يذكر
 له هذه الجملة وبلغ البخاري ذلك من غيره فذكرها في الترجمة وان لم يقع في روايته وقد ذكر البخاري
 هذا الحديث ايضا في كتاب الادب عن محمد بن بشار بهذا الاسناد ولم يذكر هذه الجملة ايضا وقيل
 القسم مقدر قبل قوله ما انا بك كل كما في قوله تعالى (وان منكم الاواردها) واما قوله واما القضاء الى
 آخره فالجواب عنه ان القضاء ثبت في غيره من الاحاديث وتذكرها الآن وقوله فليس في شيء
 من طرقه لا يستلزم عدم ذكره القضاء في طرق هذا الحديث في وجوب القضاء في طرق غيره وقوله الا
 ان الاصل عدمه اي عدم القضاء غير مسلم بل الاصل وجوب القضاء لان الذي يشرع في عبادة يجب
 عليه ان يأتي بها والا يكون مبطلا لعمله وقد قال تعالى (ولا تبطلوا اعمالكم) فان قلت قال ابو عمر
 اما من احتج في هذه المسألة بقوله تعالى ولا تبطلوا اعمالكم فجاهل باقوال اهل العلم وذلك ان العلماء
 فيها على قولين فيقول اكثر اهل السنة لا تبطلوها بالرياء اخلصوها لله تعالى وقال آخرون لا تبطلوا
 اعمالكم بارتكاب الكبائر قلت من اين لابي عمر هذا الحصر وقد اختلفوا في معناه فقيل لا تبطلوا
 الطاعات بالكبائر وقيل لا تبطلوا اعمالكم بمعصية الله ومعصية رسوله وعن ابن عباس لا تبطلوها بالرياء
 والسعة وعنه بالشك والنفاق وقيل بالعجب فان العجب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب
 وقيل لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى على ان قوله ولا تبطلوا اعمالكم عام يتناول كل من يبطل

سواء كان في صوم او في صلاة ونحوهما من الاعمال المشروعة فاذا نهي عن ابطاله يجب عليه
تضاؤه ليخرج عن عهدة ما شرع فيه وابطاله . واما الاحاديث الموعود بذكرها في غيرها
مارواه الترمذي قال حدثنا احمد بن منيع حدثنا كثير بن هشام حدثنا جعفر بن برقان عن الزهري
عن عروة عن عائشة قالت كنت انا وحفصة صائمتين فعرض لنا طعام اشتهيناه فاكلنا مندفعين
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبدرتني اليد حفصة وكانت ابنة ابيها فقالت يا رسول الله
انا كنا صائمتين فعرض لنا طعام اشتهيناه فاكلنا مندفعين فقال اقضيا يوما آخر مكانه ورواه ابو داود والنسائي
ايضا من رواية يزيد بن الهاد عن زميل مولى عروة عن عروة عن عائشة قالت اهدي لي ولحفصة طعام
وكنا صائمتين فافطرنا ثم دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلنا له يا رسول الله انا اهديت
لنا هدية فاشتبهيناها فافطرنا فقال لا عليكم صوما مكانه يوما آخر واخرجه النسائي من رواية
جعفر بن برقان عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها واخرجه ايضا من رواية
يحيى بن ايوب عن اسمعيل بن عقبة قال وعندي في موضع آخر واسمعيل بن ابراهيم عن الزهري
عن عروة عن عائشة قال يحيى بن ايوب وحدثني صالح بن كيسان عن الزهري مثله قال النسائي
وجدته في موضع آخر عندي حدثني صالح بن كيسان ويحيى بن سعيد مثله فان قلت قال الترمذي
رواه مالك بن انس ومعه وعبيد الله بن عمر وزيد بن سعد وغير واحد من الحفاظ عن الزهري
عن عائشة مرسله وقال الترمذي ايضا في العلل سألت محمدا يعني البخاري عن هذا الحديث فقال
لا يصح حديث الزهري عن عروة عن عائشة في هذا قال وجعفر بن برقان ثقة وربما يخطئ في الشيء
وكذا قال محمد بن يحيى الذهلي لا يصح عن عروة وقال النسائي في سننه بعد ان رواه هذا خطأ وقال
ابو عمر في التمهيد بعد ذكره لهذا الحديث مدار حديث صالح بن كيسان ويحيى بن سعيد على
يحيى بن ايوب وهو صالح واسمعيل بن ابراهيم متروك الحديث وجعفر بن برقان في الزهري ليس
بشيء وسفيان بن حسين وصالح بن ابي الاخير في حديثهما خطأ كثير قال وحفاظ ابن شهاب يروونه
مرسلا قلت وقد وصله آخرون فجعلوه عن الزهري عن عروة عن عائشة وهم جعفر بن برقان وسفيان
ابن حسين ومحمد بن ابي حفصة وصالح بن ابي الاخير واسمعيل بن ابراهيم بن عقبة وصالح بن كيسان
وحجاج بن ارطاة واذا دار الحديث بين الانقطاع والاتصال فطريق الاتصال اولى وهو قول
الاكثرين وذلك لان طريق الانقطاع ساكت عن الراوي وحاله اصلا وفي طريق الاتصال بيان له
ولا معارضة بين الساكت والناطق ولئن سلمنا انه روى مرسله انه اصح وقد وافقه حديث متصل
وهو حديث عائشة بنت طلحة رواه الطحاوي قال حدثنا المزني قال حدثنا الشافعي قال حدثنا سفيان
عن طلحة بن يحيى عن عمته عائشة بنت طلحة عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت
دخل علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له يا رسول الله انا قد خبأت لك حيسا فقال اما
اني كنت اريد الصوم ولكن قريه سأصوم يوما مكان ذلك قال محمد بن ادریس سمعت سفيان عامة
بجاستي اياه لا يذكر فيه سأصوم يوما مكان ذلك قال ثم اني عرضت عليه الحديث قبل ان يموت
بسنة فاجاب فيه سأصوم يوما مكان ذلك ورواه البيهقي في سننه الكبير من طريق الطحاوي وفي كتابه
المعرفة ايضا في هذا الحديث ذكر وجوب القضاء وفي حديث عائشة ما قد وافق ذلك ثم انظر
ما اقول لك من العجب العجيب وهوان احد قال هذا الحديث قد رواه جماعة عن سفيان دون هذه

اللفظة ورواه جماعة عن طلحة بن يحيى دون اللفظة منهم سفيان الثوري وشعبة بن الحجاج وعبد الواحد
 ابن زياد ووكيع بن الجراح ويحيى بن سعيد القطان ويعلى بن عبيد وغيرهم واخرجه مسلم في صحيحه من
 عبد الوهاب وغيره دون هذه اللفظة وقال البيهقي في السنن الكبير رواية هؤلاء تدل على خطأ هذه اللفظة
 وهذا العجب العجيب من ان يخطئ ههنا امامه الشافعي ويخطئ مثل سفيان بن عيينة والشافعي امام ثقة وروى
 هذه اللفظة من مثل سفيان الذي هو من اكبر مشايخه ثم لم يذكر خلافه عنه ثم يتلفظ بمثل هذا الكلام
 البشيع لاجل تضعيف ما احتجبت به الخفية ونغض عينه من جهة الشافعي ومن جهة شيخه وليس هذا من
 دأب العلماء الراسخين فضلا عن العلماء المقلدين واما قول البخاري والذهلي انه لا يصح فهو نقي والاثبات
 مقدم عليه وقوله قال النسائي هذا خطأ دعوى بلاقامة برهان لان كونه مرسلا على زعمهم لا يستلزم
 كونه خطأ وقول ابى عمر فيه وهما من اجد هما ان قوله مدار حديث يحيى بن سعيد على يحيى بن ايوب
 غفلة منه فانه هو بعد هذا باسطر رواد من رواية ابى خالد الاجر عن يحيى بن سعيد وغيره عن الزهري
 عن عروة عن عائشة والثاني ان قوله واسماعيل بن ابراهيم متروك الحديث قد انقلب عليه هذا الاسم
 فظن اسمعيل بن ابراهيم هو ابن حبيبة قال فيه ابو حاتم متروك الحديث وليس هو الراوي لهذا
 الحديث وهذا اسمعيل بن عقبة احتج به البخاري وثقة ابن معين وابو حاتم والنسائي فان قلت
 في رواية ابى داود التي تقدمت وذكرناها آتفا زميل مولى عروة عن عروة قال البخاري لا يصح زميل سماع
 من عروة ولا يزيد من زميل ولا يقوم به الحجة قلت في سنن النسائي التصريح بسماع يزيد منه
 وقول البخاري لا يصح زميل سماع عن عروة نقي فيقدم عليه الاثبات وزميل هو ابن عباس او عياش
 مولى عروة قيل بضم الزاي وقح الميم وقيل بفتح الزاي وكسر الميم والحديث عائشة طريق اخر رواد
 النسائي عن احمد بن عيسى عن ابن وهب عن جرير بن حازم عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة
 الحديث وفي آخره قال صوما يوما مكانه واخرجه ابن حبان في صحيحه عن ابن قتيبة عن حرمة
 عن ابن وهب وقال ابن عبد البر في التمهيد واحسن حديث في الباب حديث ابن الهاد عن زميل
 عن عروة وحديث جرير بن حازم عن يحيى بن سعيد عن عمرة ومنها ما رواه ابن عباس اخرجه
 النسائي من رواية خطاب بن القاسم عن خصيف عن حكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم دخل على حفصة وعائشة وهما صائمتان ثم خرج فرجع وهما باكلان فقال لم تكونا
 صائميتين قالتا بلى ولكن اهدى لنا هذا الطعام فاعجبنا فاكلنا منه فقال صوما يوما مكانه فان قلت
 قال النسائي وابن عبد البر هذا الحديث منكر قلت انما قال ذلك بسبب خطاب بن القاسم عن خصيف
 لان فيهما مقالا فيما قاله عبد الحق وقال ابن القطان خطاب ثقة قاله ابن معين وابوزرعة ولا احفظ
 غيرهما فيه ما يناقض ذلك وقال ابو داود ويحيى بن معين وابوزرعة والعجلي خصيف ثقة عن ابن
 معين صالح وعنه ليس به بأس وعن احمد ليس بحجة ومنها حديث ابى هريرة رواه العقيلي
 في تاريخ الضعفاء من حديث محمد بن ابى سلمة عن محمد بن عمر وعن ابى سلمة عن ابى هريرة قال اهديت
 لعائشة وحفصة هدية وهما صائمتان فاكلنا منها فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال اقضيا يوما مكانه ولا تعودا اورده في ترجمة محمد بن ابى سلمة المكي وقال لا يتابع على حديثه
 ومنها حديث ام سلمة رواه الدارقطني في الافراد من رواية محمد بن حديد عن الضحاك بن حرة
 عن منصور بن ابان عن الحسن عن امه عن ام سلمة انها صامت يوما تطوعا فافطرت فامرها رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم ان تقضى يوما مكانه فان قلت قال الدارقطني تفرد به الضحاك عن منصور
 والضحاك ليس بشيء قاله ابن معين ومحمد بن حنبل كذاب قاله ابو زرعة قلت الضحاك بن جرة
 بضم الحاء المهملة وبعد الميم راء الاملوكي الواسطي ذكره ابن حبان في الثقات واذا كان الضحاك
 ثقة لا يروى عن كذاب * ومنها حديث جابر روى الدارقطني من حديث محمد بن المنكدر عنه
 قال صنع رجل من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما فدعا النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم واصحابا له فلما اتى بالطعام تمنى احدهم فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم مالك
 فقال اتى صائم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم تكلف لك اخوك وصنع ثم تقول اتى صائم
 كل وصم يوما مكانه وروى الطحاوي من حديث سعيد بن ابى الحسن عن ابن عباس انه اخبر اصحابه انه صام
 ثم خرج عليهم ورأسه يقطر فقالوا الم تلك صائم قال بلى ولكن مرت بي جارية تلى فاعجبته فاصبتها وكانت
 حسنة ففهممت بها وانافضيتها يوما آخر واخرج ابن حزم في المحلى من طريق وكيع عن سيف بن سليمان المكي
 قال خرج عمر بن الخطاب رضى الله عنه يوما على الحجابة فقال اتى اصبت صائما فمرت بي جارية فوعدت
 عليها فاترون قال فلم يألوا ما شكوا عليه وقال له على رضى الله تعالى عنه اصبت حلالا وتقضى يوما مكانه
 قال له عمر رضى الله تعالى عنه انت احسنهم فتيا وروى ابن ابى شيبعة في مصنفه حدثنا اسماعيل بن
 ابراهيم عن عثمان البتي عن انس بن سيرين انه صام يوم عرفة فعطش عطشا شديدا فافطر فسأل عدة
 من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأمروه ان يقضى يوما مكانه به وروى وجوب القضاء عن
 ابى بكر وعمر وعلى وابن عباس وجابر بن عبد الله وعائشة وام سلمة رضى الله تعالى عنهم وهو قول
 الحسن البصرى وسعيد بن جبيرة في قول ابى حنيفة ومالك وابى يوسف ومحمد رحمهم الله * ومذهب
 مجاهد وطاوس وعطاء والثوري والشافعي واحمد واسحق ان المنطوع بالصوم اذا افطر بعذر
 او بغير عذر لا قضاء عليه الا انه يحب هو ان يقضيه وروى ذلك عن سلمان وابى الدرداء واحتجوا
 في ذلك بحديث ام هانئ روى احمد عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شرب شرابا
 فناولها التمر فقاتلت اتى صائمة ولكنى كرهت ان ارد سورك فقال ان كان من قضاء رمضان فاقضى
 يوما مكانه وان كان تطوعا فان شئت فاقضى وان شئت فلا تقضى واخرجه الطحاوي من ثلاث طرق
 واخرجه الترمذى حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا ابو داود قال انبا ناسبعة كنت اسمع سمك بن حرب
 يقول حدثني احد بني ام هانئ فلقبت افضلهم وكان اسمه جعدة فحدثني عن جدته ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها فدعا بشراب فشرب ثم ناولها فشربت فقالت يا رسول الله
 اما انى كنت صائمة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصائم المتطوع امير نفسه ان شاء صام
 وان شاء افطر قال شعبة فقلت له انت سمعت هذا من ام هانئ قال لا اخبرني ابو صالح واهلنا عن
 ام هانئ * وزاوية شعبة احسن وقال الترمذى حديث ام هانئ في اسناده مقال قلت هذا الحديث
 فيه اضطراب متنا وسندا اما الاول فظاهر وقد ذكر فيه انه كان يوم الفتح وهى اسلمت عام الفتح
 وكان الفتح في رمضان فكيف لا يلزمها قضاؤه وقال الذهبي في مختصر سنن البيهقي ولا اراه يصح فان
 يوم الفتح كان صومها فرضا لانه رمضان وقال غيره ومما يوهن هذا الخبر انها يوم الفتح فلا يجوز لها
 ان تكون متطوعة لانها كانت في شهر رمضان قطعا واما اضطراب سنده فاختلف سمك فيه فتارة رواه
 عن ابى صالح وتارة عن جعدة وتارة عن هرون اما ابو صالح فهو باذان ويقال باذام ضعفوه وقال

البهقي ضعيف لا يحتاج بحججه وقال في باب اصل القسامة ابو صالح عن ابن عباس ضعيف وعن الكلبي قال ابو صالح كل ما حدثك به كذب وفي السنن الكبرى للنسائي هو ضعيف الحديث وعن حبيب بن ابي ثابت كنا نسميه الدروود وهو باللغة الفارسية الكذاب وقال النسائي وقدروى انه قال في مرضه كل شيء حدثكم به فهو كذب واما جمعة فجهول وقال النسائي لم يسمعه جمعة عن ام هاني واما هرون فجهول الحال قاله ابن القطان واختلف في نسبه فميل ابن ام هاني وقيل ابن هاني وقيل ابن ابنة ام هاني وقيل هذا وهم فانه لا يعرف لها بنت وقال النسائي اختلف على سمالك فيه وسمالك لا يعتمد عليه اذا انفرد بالحديث وقدرواه النسائي وغيره من غير طريق سمالك فيه وليس فيه قوله فان شئت فاقضيه وان شئت فلا تقضيه لم يرو هذا اللفظ عن سمالك غير جاد بن سلمة واخرجه البهقي من رواية حاتم بن ابي صعيرة وابي عوانة كلاهما عن سمالك وليس فيه هذه اللفظة ذكر رجال الحديث وهم خمسة الاول محمد بن بشار بالبلاء الموحدة وتشديد الشين المعجمة الثاني جعفر بن عون بفتح العين المهملة وسكون الواو وفي آخره نون ابو عون الخزوعي القرشي الثالث ابو العيميس بضم العين المهملة وفتح الميم وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة واسمه عتبة بن عبدالله بن مسعود وقدم في زيادة الايمان الرابع عون بن ابي جحيفة الخامس ابو جحيفة بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الفاء واسمه وهب بن عبدالله السوائي ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العننة في موضعين وفيه ان محمد بن بشار بصري وبلقب ببندار لانه كان بندارا في الحديث والبندار الحافظ وهو شيخ الجماعة والبقية كوفيون وفيه ان هذا الحديث لم يروه الا ابو العيميس عن عون بن ابي جحيفة ولا يابى العيميس راو الاجعفر بن عون وانهما متفردان بذلك به عليه البرار واخرج البخاري هذا الحديث ايضا في الادب واخرجه الترمذي ايضا عن محمد بن بشار في الزهد وقال حديث حسن صحيح ذكر معناه قوله آخى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المواخاة وهي اتخاذ الاخوة بين الاثنين يقال واخاه مواخاة واخاه وتأخيا على تفاعلا وتأخيت اخاي اتخذت اخا ذكر اهل السير والمغازي ان المواخاة بين الصحابة وقعت مرتين الاولى قبل الهجرة بين المهاجرين خاصة على المواساة والمناصرة وكان من ذلك اخوة زيد بن حارثة وحزرة بن عبد المطلب ثم آخى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين المهاجرين والانصار بعد ان هاجر وذلك بعد قدومه المدينة فان قلت روى الواقدي عن الزهري انه كان ينكر كل مواخاة وقعت بعد بدر ويقول قطعت بدر الموارث وسلمان انما سلم بعد وقعة احد واول مشاهدة الخندق قلت الذي قاله الزهري انما يريد به المواخاة المخصوصة التي كانت عقدت بينهم ليتوارثوا بها ومواخاة سلمان وابي الدرداء انما كانت على المواساة والمواخاة المخصوصة لا يدفع المواخاة من اصلها وروى ابن سعد من طريق حميد بن هلال قال وآخى بين سلمان وابي الدرداء فنزل سلمان الكوفة ونزل ابو الدرداء الشام قوله فزار سلمان ابا الدرداء يعني في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوجد ابا الدرداء غائبا فرأى ام الدرداء متبذلة بفتح التاء المثناة من فوق والبلاء الموحدة وتشديد الذال المعجمة المكسورة اي لابسة ثياب البذلة بكسر الباء الموحدة وسكون الذال المعجمة وهي المهنة وزنا ومعنى والمراد انها تاركة للباس ثياب الزينة وفي رواية الكشميهني مبتذلة بتقديم الباء الموحدة

والتحفيف من الابتذال من باب الافعال ومعناها ما واحد ووقع في الحلية لابي نعيم باسناد آخر الى ام الدرداء
عن ابي الدرداء ان سلمان دخل عليه فرأى امرأته رثة الهيئة فذكر القصة مختصرة وام الدرداء هذه
اسمها خيرة بفتح الخاء المعجمة وسكون الپاء آخر الحروف بنت ابي حدرد الاسلية صحابة بنت
صحابي وحديثها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مسد احد وغيره وماتت قبل ابي الدرداء
ولابي الدرداء امرأة اخرى ايضا يقال لها ام الدرداء ايضا اسمها هجيمة تابعة عاشت بعده دهرها
وروت عنه وقدم الكلام فيه فيامضى في الصلاة وغيرها قوله فقال لها ماشأئك وزاد
الترمذى في روايته يام الدرداء قوله ليست له حاجة في الدنيا وفي رواية الدار قطنى من وجهه
آخر عن محمد بن عون في نساء الدنيا وزاد فيه ابن خزيمة عن يوسف بن موسى عن جعفر بن عون
يصوم النهار ويقوم الليل قوله فجاء ابو الدرداء وفي رواية الترمذى فرحب بسلمان وقرب اليه طعاما
قوله فقال كل قال فاني صائم كذا في رواية ابي ذر وفي رواية الترمذى فقال كل فاني صائم
فعلى رواية ابي ذر القائل بقوله كل هو سلمان والمقول له هو ابو الدرداء وهو المجيب بأنه صائم
وعلى رواية الترمذى القائل بقوله كل هو ابو الدرداء والمقول له سلمان قوله قال ماانا بأكل اى
قال سلمان ماانا بأكل من طعامك حتى تأكل والخطاب لابي الدرداء قوله فأكل اى ابو الدرداء ويروى فا كلا
يعنى سلمان وابا الدرداء قوله فلما كان الليل يعنى اول الليل ذهب ابو الدرداء يقوم يعنى للصلاة ومحل يقوم
نصب على الحال قوله فقال نعم اى قال سلمان لابي الدرداء نعم وفي رواية ابن سعد من وجه آخر مر سلا فقال
له ابو الدرداء اتمنعنى ان أصوم لربى واصلى لربى قوله فلما كان من آخر الليل اراد عند السحر وكذا هو في رواية
ابن خزيمة وعند الترمذى فلما كان عند الصبح وفي رواية الدار قطنى فلما كان في وجه الصبح قوله قال سلمان
ثم الآن اى قال سلمان لابي الدرداء قم في هذا الوقت يعنى وقت السحر قوله فصليا فيه حذف تقديره فقاما
وصليا وفي رواية الطبرانى فقاما وتوضأ ثم ركعا ثم خرجا الى الصلاة قوله ولاهلك عليك حقا وزاد
الترمذى وابن خزيمة ولضيفك عليك حقا وزاد الدار قطنى فصم وافطر وصل ونم واثت اهلك قوله
فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى فأتى ابو الدرداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك
اى ما ذكر من الامور له اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الترمذى فأتيا بالثنية وفي
رواية الدار قطنى ثم خرجا الى الصلاة فدنا ابو الدرداء ليخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالذى قال له
سلمان فقال له يا ابا الدرداء ان جسدك عليك حقا مثل ما قال سلمان ففي هذه الرواية ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اشار اليهما بانه علم بطريق الوحى ما دار بينهما وليس ذلك في رواية البخارى عن محمد
ابن بشار ويمكن الجمع بينهما بأنه كاشفهما بذلك اولا ثم اطالعده ابو الدرداء على صورة الحال فقال له
صدق سلمان وروى هذا الحديث الطبرانى من وجه آخر عن محمد بن سيرين مر سلا فبين الليلة التى بات
سلمان فيها عند ابي الدرداء ولفظه قال كان ابو الدرداء يحب ليلة الجمعة ويصوم يومها فأتاه سلمان فذكر
القصة مختصرة وزاد في آخرها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عويمر سلمان افقه منك انتهى وعويمر
تصغير عامر اسم لابي الدرداء وفي رواية ابي نعيم في الحلية فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لقد اوتى سلمان من العلم وفي رواية ابن سعد لقد اشبع سلمان علما رضى الله تعالى عنه ذكر ما يستفاد
منه في جواز الفطر من صوم التطوع لما ترجمه البخارى ثم القضاء هل يجب عليه ام لا قد ذكرناه
مع الخلاف فيه وقد نقل ابن التين عن مذهب مالك انه لا يفطر لضيف نزل به ولا لمن حلف عليه بالطلاق
والعتاق وكذا لو حلف هو بالله ليفطرن كفر ولا يفطر وسيأتى من حديث انس ان النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم لم يفطر لما زاره سليم وكان صائماً تطوعاً وقد صح عن عائشة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفطر من صوم التطوع وزاد بعضهم فيه فاكل ثم قال لكن اصوم يوماً مكانه وفي المبسوط بعد الشروع في الصوم لا يباح له الافطار بغير عذر عندنا فيكون بالافطار جانياً فيلزمه القضاء ولا خلاف انه يباح له الافطار بعذر واختلفت الروايات في الضيافة فروى هشام عن محمد انه يباح الفطر وروى الحسن عن ابي حنيفة انه لا يكون عذراً وروى ابن ابي مالك عن ابي يوسف عن ابي حنيفة انه عذر وهو الاظهر ويجب القضاء في الافطار بعذر كان او بغير عذر وكان الافطار بصنعه او بغير صنعه كالصائمة تطوعاً اذا حاضت عليها القضاء في اصح الروايتين وفي الفتاوى دعى الى طعام وهو صائم في النفل ان صنع لاجله فلا بأس بأن يفطر وعن محمد ان دخل على اخ له فدماء افطر وقيل ان تأذى بامتناعه افطر وعن الحسن انه لا يفطر الا بعذر وفي المتنق له ان يفطر قبل تأويله بعذر وقيل قبل الزوال له ان يفطر وبعده لا يفطر وفي القضاء وصوم الفرض لا يفطر وعن محمد لا بأس به ✎ وان حلف غيره بطلاق امرأته ان يفطر قال نصير وخلف بن ايوب لا يفطر ودعه يحنث وعن محمد لا بأس بان يفطر وان كان في قضاء وفي المحيط ان حلف بطلاق امرأته يفطر في التطوع دون القضاء وهو قول ابي الليث وفي المرغيناني الصحيح من المذهب ان صاحب الدعوة اذا كان رضى بمجرد حضوره لا يفطر وقال الحلواني احسن ما قيل فيه ان كان يثق من نفسه بالقضاء يفطر والا فلا يفطر وان كان فيه اذى لسلم وفي المأمونية للحسن بن زياد اذا دعى الى وليمة فليجب ولا يفطر في التطوع فان اقسم عليه اهل الولاية فافطر فلا بأس به وان كان يتأذى يفطر ويقضى وبعد الزوال لا يفطر الا اذا كان في تركه عقوق بالوالدين او باحدهما ✎ وفيه مشروعية المواخاة في الله ✎ وفيه زيارة الاخوان والمبيت عندهم ✎ وفيه جواز مخاطبة الاجنية للحاجة ✎ وفيه السؤال عما يترتب عليه المصلحة وان كان في الظاهر لا يتعلق بالسائل ✎ وفيه النصح للمسلم وتبنيه من كان غافلاً ✎ وفيه فضل قيام آخر الليل ✎ وفيه مشروعية تزين المرأة لزوجها ✎ وفيه ثبوت حق المرأة على الزوج في حسن العشرة وقديؤخذ منه ثبوت حقتها في الوطئ لقوله ولا هلك عليك حقاً ✎ وفيه جواز النهي عن المستحبات اذا خشي ان ذلك يفضي الى السامة والملل وتقويت الحقوق المطلوبة الواجبة او المندوبة الراجح فعلها على فعل المستحب ✎ وفيه ان الوعيد الوارد على من نهى مصلية عن الصلاة مخصوص بمن نهاه ظلاً وعدواناً ✎ وفيه كراهية الحمل على النفس في العبادة ✎ وفيه النوم للتقوى على الصيام ✎ وفيه النهي عن الغلو في الدين ✎ ص ✎ باب ✎ صوم شعبان ✎ ش ✎ اي هذا باب في بيان فضل صوم شهر شعبان وهذا الباب اول شروعه في التطوعات من الصيام واشتقاق شعبان من الشعب وهو الاجتماع سمي به لانه يتشعب فيه خير كثير كرمضان وقيل لانهم كانوا يتشعبون فيه بعد التفرقة ويجمع على شعابين وشعبانات وقال ابن دريد سمي بذلك لتشعبهم فيه اي لتفرقهم في طلب المياه وفي المحكم سمي بذلك لتشعبهم في الغارات وقال ثعلب قال بعضهم انما سمي شعباناً لانه شعب اي ظهر بين رمضان ورجب وعن ثعلب كان شعبان شهراً يتشعب فيه القبائل اي يتفرق لقصد الملوك والتماس العطفة ✎ وفي التلويح واما الاحاديث التي في صلاة النصف منه فذكر ابو الخطاب انها موضوعة وفيها عند الترمذي حديث مقطوع قلت هو الحديث الذي رواه الترمذي في باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان قال حدثنا احمد بن منيع حدثنا يزيد بن هارون اخبرنا الحجاج بن ارطاة عن محمد

ابن ابي كثير عن عروة عن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فخرجت
 فاذا هو بالقيع فقال ا كنت تخافين ان يحيف الله عليك ورسوله قلت يا رسول الله شئت انك اتيت
 بعض نسائك فقال ان الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان الى سماء الدنيا فيغفر لاكثر من عدد
 شعر غنم بني كلب قال الترمذي حديث عائشة لانعرفه الا من هذا الوجه من حديث الحجاج وسمعت
 محمدا يضعف هذا الحديث وقال يحيى بن ابي كثير لم يسمع من عروة والحجاج لم يسمع من يحيى بن ابي كثير
 واخرجه ابن ماجه ايضا من طريق يزيد بن هارون وقول ابي الخطاب انه مقطوع هو انه منقطع في
 موضعين احدهما بين الحجاج ويحيى والاخر ما بين يحيى وعروة فان قلت اثبت ابن معين ليحيى السماع
 من عروة قلت اتفق البخاري وابوزرعة وابوحاتم على انه لم يسمع منه والمثبت مقدم على النافي ولئن سلمنا
 ذلك فهو مقطوع في موضع واحد ولا يخرج عن الانقطاع وروى ابن ماجه من رواية ابن ابي سبرة
 عن ابراهيم بن محمد عن معاوية بن عبد الله بن جعفر عن ابيه عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا
 نهارها فان الله تعالى ينزل فيها الغروب الشمس الى سماء الدنيا فيقول الا من يستغفرني فاغفر له الا من يستترق
 فارزقه الا من مبتلى فامطه الا كذا حتى يطلع الفجر واسناده ضعيف وابن ابي سبرة هو ابو بكر بن عبد الله
 ابن محمد بن سبرة مقبى المدينة وقاضى بغداد ضعيف و ابراهيم بن محمد هو ابن ابي يحيى ضعفه الجمهور ولعل
 ابن ابي طالب حديث آخر قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة النصف من شعبان قام فصلى
 اربع عشرة ركعة ثم جلس فقرأ بأم القرآن اربع عشرة مرة وفي آخره من صنع هكذا لكان له كعشرين حجة
 مبرورة وكصيام عشرين سنة مقبولة فان اصبح في ذلك اليوم صائما كان له كصيام ستين سنة ماضية وستين
 سنة مستقبلة رواه ابن الجوزى في الموضوعات وقال هذا موضوع واسناده مظلم ولعللى رضى الله تعالى
 عنه حديث آخر رواه ايضا في الموضوعات فيه من صلى مائة ركعة في ليلة النصف من شعبان الحديث
 وقال لاشك انه موضوع وكان بين الشيخ تقي الدين بن الصلاح والشيخ عز الدين بن عبد السلام في هذه
 الصلاة مقاولات فان الصلاح يزعم ان لها اصلا من السنة وابن عبد السلام ينكره * واما الوقود في تلك
 الليلة فرعم ابن دحية ان اول ما كان ذلك زمن يحيى بن خالد بن برمك انهم كانوا مجوسا فادخلوا في دين
 الاسلام ما يعمهون به على الطعام قال ولما اجتمعت بالملك الكامل وذكرت له ذلك قطع دابر هذه
 البدعة المجوسية من سائر اعمال البلاد المصرية **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا مالك عن ابي
 النضر عن ابي سلمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم
 حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم فارأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استكمل
 صيام شهر الارمضان ومارأيت اكثر صياما منه من شعبان **ش** **ش** مطابقته للترجمة في قوله
 ومارأيت اكثر صياما منه من شعبان وابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة اسمه سالم بن ابي امية
 قدمر في باب المسح على الخفين والحديث اخرجه مسلم في الصوم ايضا عن يحيى بن يحيى واخرجه
 ابو داود فيه عن القعنبي عن مالك واخرجه الترمذي في الشمائل عن ابي مصعب الزهرى عن مالك
 واخرجه النسائي في الصوم عن الربيع بن سليمان عن ابن وهب عن مالك وعمرو بن الحارث قوله كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر يعنى ينتهى صومه الى غاية نقول انه لا يفطر
 فينتهى افطاره الى غاية حتى نقول انه لا يصوم وذلك لان لعمال التي يتطوع بها ليست منوطة باوقات

معلومة وانما عني على قدر الارادة لها والنشاط فيها قوله فما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استكمل صيام شهر الارمضان وهذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصم شهرا تاما غير رمضان فان قلت روى ابو داود ومن حديث ابى سلمة عن ام سلمة لم يكن يصوم في السنة شهرا كاملا الا شعبان يصله رمضان وهذا يعارض حديث عائشة وكذلك روى الترمذى من حديث سالم بن ابى الجعد عن ابى سلمة عن ام سلمة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان وهذا ايضا يعارضه قلت قال الترمذى روى عن ابن المبارك انه قال في هذا الحديث قال هو جائز في كلام العرب اذا صام اكثر الشهر ان يقال صام الشهر كله ويقال قام فلان ليلة اجمع ولعله تمشى واشتغل ببعض امره ثم قال الترمذى كان ابن المبارك قد رأى كلا الحديثين متفقين يقول انما معنى هذا الحديث انه كان يصوم اكثر الشهر وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى هذا فيه ما فيه لانه قال فيه الاشعبان ورمضان فحذف رمضان عليه بعد ان يكون المراد بشعبان اكثره اذ لا جائز ان يكون المراد بـ رمضان بعضه والعطف يقتضى المشاركة فيما عطف عليه وان مشى ذلك فاما ما مشى على رأى من يقول ان اللفظ الواحد يحمل على حقيقته وبجازه وفيه خلاف لاهل الاصول انتهى قلت لا يمشى هنا ما قاله على رأى البعض ايضا لان من قال ذلك قال في اللفظ الواحد وهذا لفظان شعبان ورمضان وقال ابن التين اما ان يكون في احدهما وهم او يكون فعل هذا وهذا او اطلق الكل على الاكثر مجازا وقيل كان يصومه كله في سنة وبعضه في سنة اخرى وقيل كان يصوم تارة من اوله وتارة من آخره وتارة منهما لا يخلى منه شيئا بلا صيام فان قلت ما وجه تخصيصه بشعبان بكثرة الصوم قلت لكون اعمال العباد ترفع فيه في التماسى من حديث اسامة قلت يا رسول الله اراك لا تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان قال ذاك شهر ترفع فيه الاعمال الى رب العالمين فاجب ان يرفع على وانا صائم وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما لى اراك تكثر صيامك فيه قال يا عائشة انه شهر ينسخ فيه ملك الموت من يقبض وانا احب ان لا ينسخ اسمى الا وانا صائم قال المحب الطبرى غريب من حديث هشام بن عروة بهذا اللفظ رواه ابن ابى الفوارس في اصول ابى الحسن الحمادى عن شيوخه وعن جاتم بن اسمعيل عن نصر بن كثير عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة قالت لما كانت ليلة النصف من شعبان انسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مرطى الحديث وفي آخره هل تدري ما في هذه الليلة قالت ما فيها يا رسول الله قال فيها ان يكتب كل مؤلف من بنى آدم في هذه السنة وفيها ان يكتب كل هالك من بنى آدم في هذه السنة وفيها ترفع اعمالهم وفيها تنزل ارزاقهم رواه البيهقي في كتاب الادعية وقال فيه بعض من يجهل وروى الترمذى من حديث صدقة بن موسى عن ثابت عن انس رضي الله تعالى عنه سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان لتعظيم رمضان وسئل اى الصدقة افضل قال صدقة في رمضان ثم قال حديث غريب وصدقة ليس عندهم بذلك القوى وقد روى ان هذا الصيام كان لانه كان يلتزم صوم ثلاثة ايام من كل شهر كما قال ابن عمر فرما يشتغل عن صيامها اشهر فجميع ذلك كله في شعبان فيتدارك قبل رمضان حكاه ابن بطال وقال الداودى ارى الاكثر فيه انه يقطع عنه التطوع بـ رمضان وقيل يجوز انه كان يصوم صوم داود عليه السلام فيبقى عليه بقية يعملها في هذا الشهر ويجمع المحب الطبرى فيه ستة اقوال احدها انه كان يلتزم صوم ثلاثة ايام من كل شهر فرما تداركها فيه ثانيا تعظيما

رمضان * ثالثها انه ترفع فيه الاعمال رابعها لانه يعقل عبد الناس خامسها لانه تسخ فيه الاجال
سادسها ان نساءه كن يصمن فيه ما تهن من الحيض فيتشاغل عنه به والحكمة في كونه لم يستكمل غير
رمضان لثلاثيظن وجوبه فان قلت صح في مسلم افضل الصوم بعد رمضان شهر الله المحرم فكيف اكثر
منه في شعبان ويعارضه ايضا رواية الترمذي اى الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان قلت لعلة
كان يعرض له فيه اعذار من سفر او مرض او غير ذلك اولعله لم يعلم بفضل المحرم الا في آخر عمره
قبل التمكن منه ولان مارواه الترمذي لا يقاوم مارواه مسلم قوله اكثر صياما كذا هو بالنصب عند اكثر
الرواة وحكى السهيلي انه روى بالخفض قيل هو وهم ولعل بعض النساخ كتب الصيام بعير الف
على رأى من يقف على المصوب بغير الف فتوهم تخفوضا او ظن بعض الرواة انه مضى اليه فلا يصح
ذلك واما لفظه اكثر فانه منصوب لانه مفعول ثان لقوله وما رأيت قوله من شعبان وزاد يحيى
بن ابي كثير في روايته فانه كان يصوم شعبان كله وزاد ابن ابي ليبيد عن ابي سلمة عن عائشة انها قالت
ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكثر صياما منه في شعبان فانه كان يصوم شعبان الا قليلا
وفي رواية الترمذي عن ابي سلمة عن عائشة انها قالت ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في شهر
اكثر صياما فيه في شعبان كان يصومه الا قليلا بل كان يصومه كله انتهى قالوا معنى كله اكثره فيكون مجازا
قلت فيه نظر من وجوه * الاول ان هذا المجاز قليل الاستعمال جدا * والثاني ان لفظه كل تأكيذا لارادة
الشمول وتفسيره بالعوض مناف له * والثالث ان فيه كلمة الاضراب وهي تنافي ان يكون المراد الاكثر اذ لا يبقى
فيه حينئذ فائدة والاحسن ان يقال فيه انه باعتبار حامين فاكثروا وكان يصومه كله في بعض السنين وكان
يصوم اكثره في بعض السنين وذكر بعض العلماء انه وقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم وصل شعبان برمضان
وفصله منه وذلك في سنتين فاكثروا وقال الغزالي في الاحياء فان وصل شعبان برمضان فجاء فعل
ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرة وفصل مرارا كثيرة انتهى قلت على هذا الوجه
بعد وجوده منصو صاعليه في الحديث نعم وقع منه الوصل والفصل به اما الموصل فهو في حديث
الترمذي عن ابي سلمة عن ام سلمة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم
شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان واما الفصل ففي حديث ابي داود من رواية عبد الله بن ابي قيس
عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحتفظ من هلال شعبان ما لا يحتفظ من غيره ثم يصوم
رمضان فان غم عليه عدل اثنين يوما ثم صام واخرجه الدارقطني وقال هذا اسناد صحيح والحاكم في المستدرک
وقال هذا صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وروى الطبراني من حديث ابي امامة ان انسى صلى الله
تعالى عليه وسلم كان يصل شعبان برمضان ورجال اسناده ثقات وروى ايضا من حديث ابي ثعلبة بلفظ
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم شعبان ورمضان يصلهما وفي اسناده الاحوص ابن حكيم
وهو مختلف فيه وروى ايضا من حديث ابي هريرة بلفظ حديث ابي امامة وفي اسناده يوسف بن عطية وهو
ضعيف فان قلت كيف التوفيق بين هذه الاحاديث وبين حديث ابي هريرة الذي رواه اصحاب السنن
فاوداد من حديث الدراوردي والترمذي كذلك والنسائي من رواية ابي العيمس وابن ماجه من رواية
مسلم بن خالد كلهم عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذ بقي نصف من شعبان فلا تصوموا هذا لفظ الترمذي ولفظ ابي داود اذا انتصف شعبان فلا تصوموا ولفظ
النسائي فكفوا عن الصوم ولفظ ابن ماجه اذا كان النصف من شعبان فلا صوم وفي لفظ ابن حبان فافطروا

حتى يحيى رمضان وفي الثمانين عدى اذا انصف شعبان فاقطروا وفي لفظ البيهقي اذا مضى النصف من شعبان
 همسكوا عن الصيام حتى يدخل رمضان قلت اما ولا فقد اختلف في صحة هذا الحديث فصححه
 الترمذي وابن حبان وابن عساكر وابن حزم وضعفه احمد فنيا حكاها البيهقي عن ابي داود قال قال
 احمد هذا حديث منكر قال ويان عبد الرحمن لا يحدث به واما ثانيا فقال قوم ممن لا يقول بحديث
 العلماء بان اباهريه كان يصوم في النصف الثاني من شعبان فدل على ان ما رواه منسوخ وقيل يحمل
 النبي على من لم يدخل تلك الايام في صيام او عبادة **ص** حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام
 عن يحيى عن ابي سلمة بن عائشة حدثته قالت لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم شهرا اكثر من
 شعبان فانه كان يصوم شعبان كله وكان يقول خذوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا واحب
 الصلاة الى السى صلى الله تعالى عليه وسلم ما دووم عليه وان قلت وكان اذا صلى صلاة داوم عليها
 ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهشام هو الدستوائى ويحيى هو ابن ابي كثير والحديث اخرجه مسلم
 والنسائي في الصوم ايضا عن اسحق بن ابراهيم عن معاذ بن هشام عن ابيه به قوله كله قال في التوضيح اى
 اكثره وقد جاء عنهما مفسرا كان يصوم شعبان او عامة شعبان وفي لفظ كان يصومه كله الا قليلا وقدم الكلام
 فيه عن قريب قوله خذوا من العمل ما تطيقون اى تطيقون الدوام عليه بلا ضرر واجتناب التعق في جميع
 انواع العبادات قوله فان الله لا يمل قال النووى الملل والسامة بالمعنى المتعارف في حقنا وهو محال في حق
 الله تعالى فيجب تأويل الحديث فقال المحققون معناه لا يعاملكم معاملة الملل فيقطع عنكم ثوابه وفضله
 ورجته حتى تقطعوا عما لكم وقيل معناه لا يمل اذا ملتم وحتى بمعنى حين وقال الهروى لا يمل ابا
 ملتم ام لا تملوا وقيل سمي مللا على معنى الازدواج كقوله تعالى (فن اعتمدى عليكم فاعندوا عليه)
 وكأنه قال لا يقطع عنكم فضله حتى حتى تملوا سواء قال الكرماني اطلاق الملل على الله تعالى اطلاق
 مجازى عن ترك الجزء قوله ما دووم عليه بواوين وفي بعض النسخ بواو والصواب الاول
 لان مجهول ماض من المداومة من باب المفاعلة ويروى ما ديم عليه وهو مجهول دام والاول
 مجهول داوم وقال النووى الديمة المطر الدائم في سكون شبه عمله في دوامه مع الاقتصاد بديمة
 المطر واصله الواو فانقلبت ياء لكسرة ما قبلها وقدم الكلام في هذه الالفاظ في كتاب الايمان
 في باب احب الدين الى الله ادومه **ص** باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله تعالى وسلم
 وافطاره ش **ص** اى هذا باب في بيان ما يذكر من صوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من
 التطوع وبيان افطاره في خلال صومه قيل لم يضاف البخارى الترجمة التى قبل هذه للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم واطلقها ليفهم الترغيب للامة في الاقتداء به في اكثر الصوم في شعبان وقصد
 بهذه الترجمة شرح حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك قلت الباب السابق ايضا في شرح حال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صومه وصلاته غير انه اطلق الترجمة في ذلك لاظهار فضل شعبان
 وفضل الصوم فيه **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد عن
 ابن عباس قال ما صام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا كاملا قط غير رمضان ويصوم حتى يقول
 القائل لا والله لا يفطر ويفطر حتى يقول القائل لا والله لا يصوم ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انه يبين
 صومه وفطره **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة الاول موسى بن اسمعيل ابو سلمة المنقرى والتبوذكى
 الثانى ابو عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو وبعد الالف نون واسمه الوضاح بن عبد الله

ليشكري الثالث ابو بشر بكسر الهمزة والموحدة وسكون الشين المجمة واسمه جعفر بن ابي وحشية اياس
 اليشكري الرابع سعيد بن جبير الخامس عبد الله بن عباس ذكر لطائف اسناده في الحديث
 بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ بصري وشيخ شيندو ابا بسر واسطيان
 وقيل ابو بشر بصري وسعيد بن جبير كوفي وفيه ابو بشر عن سعيد وفي رواية شعبة حدثني سعيد بن جبير
 ومسلم من طريق عثمان بن حكيم سالت سعيد بن جبير عن صيام رجب فقال سمعت ابن عباس يذكر من
 اخرجه غيره اخرجه مسلم في الصوم عن ابي الربيع الزعري عن ابي عوانة به وعن محمد بن يشار
 وابي بكر بن نافع واخرجه الترمذي في الشمائل عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي وابن ماجه جميعا
 فيه عن محمد بن بشارة قوله ويصوم في رواية مسلم من الطريق التي اخرجها البخاري وكان
 يصوم قوله غير رمضان قال الكرماني تقدم انه كان يصوم شعبان كله ثم قال اما انه اراد بالكل
 معظمه واما انه ما رأى الارمضان فاخبر بذلك على حسب اعتقاده **ص** حدثني عبد العزيز بن
 عبد الله قال حدثني محمد بن جعفر عن جبير انه سمع انسا يقول كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يفطر من الشهر حتى نطق ان لا يصوم منه ويصوم حتى نطق ان لا يفطر منه شيئا وكان
 لاتشاء تراه من ائيل مصليا الارأية ولانأما الارأية ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انه
 يذكر عن صومه صلى الله تعالى عليه وسلم وعن افطاره على الوجه المذكور فيه **ص** ورجاله
 اربعة عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي العامري الاويسى المدني وهو من افراد
 البخاري ومحمد بن جعفر بن ابي كثير المدني وحيد الطويل البصري والبخاري اخرجه ايضا
 في صلاة الليل بهذا الاسناد بعينه وبعين هذا المتن وقدمضى الكلام فيه ونكلم هنا لزيادة التوضيح
 وان كان فيه تكرار فلا بأس به قوله حتى نطق فيه ثلاثة اوجه الأول نطق بنون الجمع والثاني نطق
 بتاء الخطاب والثالث نطق بالياء آخر الحروف على بناء المجهول قوله ان لا يصوم بفتح همزة ان
 ويجوز في يصوم الرفع والنصب لان ان اما ناسبة ولانافية واما مفسرة ولاناهية قوله وكان لاتشاء
 تراه اي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاتشاء بتاء الخطاب وكذلك تراه وقوله الارأية بفتح التاء
 ومعناه ان حاله صلى الله تعالى عليه وسلم في التطوع بالصيام والقيام كان يختلف فكان تارة يصوم
 من اول الشهر وتارة من وسطه وتارة من آخره كما كان يصلي تارة من اول الليل وتارة من وسطه وتارة
 من آخره فكان من اراد ان يراه في وقت من اوقات الليل قائما او في وقت من اوقات النهار صائما فراقبه مرة
 بعد مرة فلا بد ان يصادفه قائما او صائما على وفق ما اراد ان يراه وهذا معنى الخبر وليس المراد
 انه كان يسرد الصوم ولا انه كان يستوعب الليل قائما وقال الكرماني كيف يمكن انه متى شاء
 يراه مصليا ويراه نائما ثم قال غرضه انه كانت له حالتان يكثر هذا على ذلك مرة وبالعكس
 اخرى فان قلت يعارض هذا قول عائشة في الحديث الذي مضى قبله وكان اذا صلى دام عليها
 وقوله الذي سيأتي في الرواية الاخرى وكان عمله ديمة قلت المراد بذلك ما اتخذ راتبا لا مطلق النافلة
ص قال سليمان عن جبير انه سأل انسا في الصوم ش **ص** قال بعضهم كنت اظن ان
 سليمان هذا هو ابن بلال لكن لم أره بعد التبتع التام من حديثه فظهر انه سليمان بن حيان ابو خالد
 الاحمر انتهى قلت هذا الكرماني قال سليمان هو ابو خالد الاحمر ضد الابيض من غير ظن ولا حساب
 واو قال مثل ما قاله لم يحوجه شيء الى ما قاله ولكنه كانه لما رأى كلام الكرماني لم يعتمد عليه لقلة

مبالاته يدهم لما قش يتبع تام ظهر له ان الذي قاله الكرماني هو هو وفي جملة الامثال خبر الشمر
 يؤكل ويذم وقد وصل البخاري هذا الذي ذكره معلقا عقيب هذا وفيه سألت انسا عن صيام
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث اتم من طريق محمد بن جعفر فان قلت قد ذكرنا
 تقدم هذا الحديث في الصلاة في باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونوده وما نسخ من
 قيام الليل وفي آخره تابعه سليمان وابو خالد الاجر عن جريد فهذا يقتضي ان سليمان هذا غير اني خالدا لعطف
 فيه قلت قال بعضهم يحتمل ان يكون الواو زائدة وردنا عليه هناك ان زيادة الواو نادرة بخلاف
 الاصل سيما الحكم بذلك بالاحتمال وقدمر الكلام فيه هناك مستوفي **ص** حدثني محمد
 اخبرنا ابو خالد الاجر اخبرنا جريد قال سألت انسا رضى الله تعالى عنه عن صيام النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال ما كنت احب ان اراه من الشهر صائما الا رأيتاه ولا مفطرا الا رأيتاه ولا من الليل
 قائما الا رأيتاه ولا نائما الا رأيتاه ولا مسست خزة ولا حريرة البين من كف رسول صلى الله تعالى عليه
 وسلم ولا شمت مسكة ولا عيرة اطيب رائحة من رائحة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
 مطابقة للترجمة ظاهرة مثل ما تقدم في الحديث السابق ومحمد شيخه هو ابن سلام نص عليه الحافظ المزي
 في الاطراف وابو خالد الاجر هو سليمان بن جيان والحديث اخرجه البخاري ايضا في الصلاة قوله
 احب ان اراه كلمة ان مصدرية اي ما كنت احب رؤيته من الشهر حال كونه صائما الا رأيتاه قوله
 ولا مفطرا اي ولا كنت احب ان اراه حال كونه مفطرا الا رأيتاه قوله ولا من الليل قائما اي ولا كنت
 احب ان اراه من الليل حال كونه قائما الا رأيتاه وكذلك التقدير في قوله ولا نائما من النوم قوله ولا مسست
 بسنين مهملتين او لهما مكسورة وهى اللغة الفصحى وحكى ابو عبيدة الفتح يقال مسست الشي امسه مسا
 اذا مسته يدك ويقال مست في مسست بخذف السين الاولى وتحويل كسرتها الى الميم ومنهم من يقر
 فتحها بحالها فيقول مست كما يقال ظلت في ظلت قوله خزة واحدة الخز وفي الاصل الخز بالفتح وتشديد
 الزاى اسم دابة ثم سمي الثوب المتخذ من وبره خزاوا واحدة منه خزة وقال ابن الاثير الخز المعروف
 او لا ياب تنسج من صوف وبريسم وهى مباحة وقد لبسها الصحابة رضى الله تعالى عنهم والتابعون
 ومنه النوع الآخر وهو المعروف الآن فهو حرام لان جميعه معمول من الابريسم وهو المراد من الحديث
 قوم يستحلون الخز والخز قوله ولا شمت بكسر الميم الاولى وقال ابو عبيدة وبالفتح لغة **و** ذكر
 ما يستفاد منه **ك** فيه استحباب التنفل بالليل **و** فيه استحباب التنفل بالصوم في كل شهر وان الصوم
 النفل مطلق لا يختص بزمان الا ما نهى عنه **و** فيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصم الدهر
 ولا قام الليل كله وانما ترك ذلك لئلا يقتدى به فيشق على الامة وان كان قد اعطى من القوة مالو
 التزم ذلك لاقتدر عليه لكنه سلك من العبادة الطريقة الوسطى فصام وافطروا قام ونام واما طبيب
 رآه فاما طبيبها الرب عز وجل لمباشرته الملائكة ولما جات له **ص** **باب** حق الضيف
 في الصوم **ش** **اي** هذا باب في بيان حق الضيف في الصوم الضيف يكون واحدا وجهما وقد
 يجمع على الاضياف والضيوف والضيفان والمرأة ضيف وضيقة ويقال ضفت الرجل اذا نزلت
 به في ضيافته واضفته اذا ازلته وتضيفته اذا نزلت به وتضيفني اذا ازلني وفي الصحاح اضفت
 الرجل وضيفته اذا ازلته بك ضيفا وقرينه وضيقة الرجل ضيافة اذا نزلت عليه ضيفا وكذلك
 تضيفته والضيفن الذي يجئ مع الضيف والنون زائدة ووزنه فعلن وليس بفعل وقيل لو قال

حق الضيف في الفطر لكان اوضح قلت الذي قاله البخاري اُصوب واحسن لان الضيف ليس له
تصرف في فطر المضيف بل تصرفه في صومه بان يتركه لاجله فيتعين له الطلب فيه فحقه اذا
في الصوم لافي الفطر **ص** حدثنا اسحق اخبرنا هرون بن اسمعيل حدثنا علي بن المبارك حدثنا
يحيى قال حدثني ابوسلمة قال حدثني عبدالله بن عمرو بن العاص قال دخل على رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فذكر الحديث فقال ان تزورك عليك حقوا وان تزورك عليك حقا فقلت وما صوم داود
قال نصف الدهر **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله ان تزورك عليك حقا وانزور هو الضيف
ص ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول اسحق قال الغساني لم ينسبه ابونصر ولا غيره من شيوخنا
وذكره ابونعيم في المستخرج بانه ابن راهويه لانه اخرجه في مسنده عن ابى احمد حدثنا ابن شبرويه
حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا هرون بن اسماعيل حدثنا علي بن المبارك انتهى واسحق بن ابراهيم
هو اسحق بن راهويه ثم قال اخرجه البخاري عن اسحق **ص** الثاني هرون بن اسمعيل ابو الحسن الخزاز
ص الثالث علي بن المبارك الهنائي **ص** الرابع يحيى بن ابي كثير **ص** الخامس ابوسلمة بن عبد الرحمن **ص**
السادس عبدالله بن عمرو بن العاص **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه ان هرون بن اسمعيل ليس له
في البخاري الاحاديثان احدهما هذا والاخر في الاعتكاف كلاهما من روايته عن علي بن المبارك وفيه
القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه مروزي وهرون وعلي بصريان ويحي طائى ويماحى وابوسلمة
مدنى **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في الصوم وفي النكاح عن
محمد بن مقاتل عن عبدالله بن المبارك عن الازاعي وفي الادب عن اسحق بن منصور عن روح بن عبادة
عن حسين المعلم ثلاثهم عن يحيى بن ابي كثير عنه به واخرجه مسلم في الصوم عن زهير بن حرب عن روح
به وعن عبدالله بن الرومي واخرجه النسائي فيه عن يحيى بن درست وعن اسحق بن منصور وعن جريد
ابن مسعدة وعن احمد بن بكار **ص** ذكر معناه **ص** قوله دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فذكر الحديث هكذا اورده ههنا مختصرا وذكر ما يطابق الترجمة وهو قوله فقال ان تزورك عليك
حقوا وانزور الضيف والرجل يأتيه زائر الواحد والاثنان والثلاثة والمذكر والمؤنث في ذلك بلفظ واحد
يقال هذا رجل زور ورجلان زورا وقوم زورا وامرأة زور فيؤخذ في كل موضع ما يلائمه لانه في الاصل
مصدر وضع موضع الاسم ومثل ذلك هم قوم صوم وفطرو عدل وقيل الزور جمع زائر مثل تاجر
وتجر **ص** قوله ان تزورك عليك حقا وحقها هنا الوطء فاذا سرد الزوج الصوم ووالى قيام الليل
ضعف عن حقها ويروى تزوجتك والاول افصح ويروى وان لاهلك بدل زوجك والمراد بهم
هنا الاولاد والقراة ومن حقهم الرفق بهم والاتفاق عليهم وشبه ذلك قوله فقلت القائل هو عبدالله
ابن عمرو بن العاص واما صوم داود عليه الصلاة والسلام فسيأتي في الحديث الذي يلي في الباب الذي
يليه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما قال له فصم صيام نبي الله داود عليه الصلاة والسلام ولا ترد
عليه قلت وما كان صيام نبي الله داود عليه السلام قال نصف الدهر وسيأتي هو في باب مستقل
ان شاء الله تعالى **ص** **ص** باب **ص** حق الجسم في الصوم **ص** **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حق الجسم
في الصوم على المتطوع وليس المراد بالحق ههنا بمعنى الواجب بل المراد مراعاته والرفق به كما يقال له
حق الصحة على فلان يعنى مراعاته والتلطف به فالصائم المتطوع ينبغي ان يراعى جسمه بما يقيه

ويشده لئلا يضعف فيحجز عن اداء الفرائض واما اذا خاف التلف على نفسه او عضو من اعضائه التي
يضره الجوع فينثني يتعين عليه اداء حقه حتى في الصوم القرض ايضا وقال بعضهم المراد بالحق
هنا المندوب قلت لا يطلق على الحق مندوب وانما المراد منه ما ذكرناه **ص** حدثنا ابن مقاتل
اخبرنا عبد الله اخبرنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن قال
حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبد الله الم اخبر انك
تصوم النهار وتقوم الليل فقلت بلى يا رسول الله قال فلا تفعل صم وافطروا ثم وان جسدك عليك حقا
وان لعينك عليك حقا وان لزوجك عليك حقا وان لزورك عليك حقا وان يحسبك ان تصوم من كل
شهر ثلاثة ايام فان لك بكل حسنة عشر امثالها فان ذلك صيام الدهر كله فشددت فشددت على قلت
يا رسول الله اني اجد قوة قال فصم صيام نبي الله داود عليه الصلاة والسلام ولا تزد عليه قلت
وما كان صيام نبي الله داود عليه الصلاة والسلام قال نصف الدهر فكان عبد الله يقول بعدما كبر
يا ليتني قبلت رخصة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فان جسدك
عليك حقا فالجسد والجسم واحد وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي المجاور بمكة وهو
من افراد عبد الله هو ابن المبارك المروزي والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو قوله الم اخبر البهزة
للاستفهام واخبر على صيغة المجهول قوله انك تصوم النهار وتقوم الليل اى في الليل وفي رواية مسلم من
رواية عكرمة بن عمار عن يحيى فقلت بلى يا نبي الله ولم ارد بذلك الاخير وفي الباب الذي يليه اخبر
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني اقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت وفي رواية
النسائي من طريق محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة قال قال عبد الله بن عمرو يا ابن اخي اني قد كنت اجعت على
ان اجتهد اجتهادا شديدا حتى قلت لا صوم من الدهر ولا قرآن القرآن في كل ليلة قوله فلا تفعل وزاد
البخاري فانك اذا فعلت ذلك هجمت له العين الحديث وقدمضى هذا في كتاب التهجيد قوله ان لعينك
عليك حقا بالافراد في رواية الكشميهني وفي رواية غيره لعينك بالثنية قوله وان يحسبك الباء فيه
زائدة ومعناه ان صوم الثلاثة الايام من كل شهر كافيك ويأتى في الادب من طريق حسين المعلم عن يحيى ان
من حسبك قوله ان تصوم ان مصدريه اى حسبك الصوم من كل شهر وفي رواية الكشميهني في كل
شهر ثلاثة ايام قوله فان لا ويروى فاذا لك بالتونين وهي التي يحجب بها ان وكذا لو صريحا او تقديرا
وان ههنا مقدرة تقديره ان صمها فاذا لك صوم الدهر وروى بالتونين بلفظ اذا للمفاجأة قال
بعضهم وفي توجيهها هنا تكلف قلت لا تكلف اصلا ووجهه ان عاملها فعل مقدر مشتق
من لفظ المفاجأة تقديره ان صمت ثلاثة ايام من كل شهر فاجأت عشر امثالها كما في قوله
تعالى ثم اذا دعاكم الآية تقديره ثم دعاكم فاجأتكم الخروج في ذلك الوقت قوله فان ذلك
اى المذكور من صوم كل شهر ثلاثة ايام قوله فشددت اى على نفسي قوله فشددت على على صيغة
المجهول قوله اني اجد قوة اى على اكثر من ذلك قوله قال فصم اى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ان كنت تجد قوة فصم صيام نبي الله داود عليه السلام قوله نصف الدهر اى نصف صوم الدهر
وهو ان تصوم يوما وتفطر يوما قوله بعدما كبر بكسر الباء يقال كبر يكبر من باب علم يعلم هذا في السنن
واما كبر بالضم بمعنى عظم وهو من باب حسن يحسن قال النووي معناه انه كبر وبجزم عن المحافظة
على ما لزمه ووظفه على نفسه عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فشق عليه فعله لعجزه

ولم يعجبه ان يتركه لالتزامه له فتنى ان اوقبل الرخصة فاخذ بالاخف **ص** **باب** صوم الدهر ش **ش** اى هذا باب في بيان صوم الدهر هل هو مشروع ام لا وانما لم يبين الحكم في الترجمة لتعارض الأدلة واحتمال ان يكون عبد الله بن عمرو مخصص بالمنع لما اطلع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مستقبل حاله فيلتحق به من في معناه ممن يتضرر بسرد الصوم ويبقى غيره على حكم الجواز لعموم الترغيب في مطلق الصوم كما في حديث ابى سعيد مرفوعا من صام يوما في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار وسجي في الجهاد ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن ان عبد الله بن عمرو قال اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى اقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت فقلت له قد قلته باى واحى قال فانك لا تستطيع ذلك فصم وافطر وتم وصم من الشهر ثلاثة ايام فان الحسنة بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر قلت انى اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما من ذلك قال فصم يومين قلت انى اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما فذلك صيام داود عليه السلام وهو افضل الصيام فقلت انى اطيق افضل من ذلك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا افضل من ذلك **ش** **ش** مطابقته للترجمة في قوله وذلك مثل صيام الدهر وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابى حنيفة الحمصيان والزهري هو محمد بن مسلم قوله اخبر على صيغة الجهول ورسول الله مرفوع به قوله باى واحى اى انت مقدى باى واحى قوله فانك لا تستطيع ذلك اى ما ذكرته من قيام الليل وصيام النهار وقد علم صلى الله تعالى عليه وسلم باطلاع الله اياه انه يعجز ويضعف عن ذلك عند الكبر وقد اتفق له ذلك ويجوز ان يراد به الحالة الراهنة لما علمه صلى الله تعالى عليه وسلم من انه يتكلف ذلك ويدخل به على نفسه المشقة ويفوت ما هو اهم من ذلك قوله وصم من الشهر ثلاثة ايام بعد قوله فصم وافطر لبيان ما اجل من ذلك قوله مثل صيام الدهر يعنى في الفضيلة واكتساب الاجر والمثلية لا تقتضى المساواة من كل وجه لان المراد به هنا اصل التضعيف دون التضعيف الحاصل من الفعل ولكن يصدق على فاعل ذلك انه صام الدهر مجازا قوله افضل من ذلك اى من صوم ثلاثة ايام من الشهر وكذلك المعنى فى افضل من ذلك الثانى والثالث والا فضل هنا بمعنى الازيد ولا كثر ثوابا قوله لا افضل من ذلك اى من صيام داود عليه السلام فان قلت هذا لا ينفى المساواة صريحا قلت حديث عمرو بن اوس عن عبد الله بن عمرو احب الصيام الى الله تعالى صيام داود عليه السلام يقتضى الافضية مطلقا وهنا افضل بمعنى اكثر فضيلة قال الكرماني فان قلت ماذا يكون افضل من صيام الدهر قلت ذلك ليس صيام الدهر بل هو مثله والفرق ظاهر بين من صام يوما ومن صام عشرة ايام اذا لاول جاء بالحسنة وان كانت بعشر وهذا جاء بعشر حسنات حقيقة وقال بعضهم لا افضل من ذلك في حقه **ص** وامام صوم الدهر فقد اختلف العلماء فيه فذهب اهل الظاهر الى منعه اظاهرا حديث النهي عن ذلك وذهب جاهير العلماء الى جوازه اذ لم يصم الايام المنهى عنها كالعيدين والتشريق وهو مذهب الشافعي بغير كراهة بل هو مستحب وفي سنن الكلبى من حديث ابى نعيم الهجيمى عن ابى موسى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صام الدهر ضيق عليه جهنم هكذا وضم اصابعه على تسعين وروى ابن ماجه بسند فيه ابن لهيعة عن ابن عمر وقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صام نوح عليه السلام الدهر الا يومين الاضحى والفطر وكان جاعة من الصحابة يسردون الصوم منهم عمر بن الخطاب وابنه عبد الله بن عمرو عائشة وابو طلحة وابو امامة فان قلت ما الفرق بين صيام الوصال وصيام الدهر قلت هما حقيقةتان مختلفتان

فان من صام يومين او اكثر ولم يفطر ليلتهما فهو مواصل وليس هذا صوم الدهر ومن صام
 عمره وافطر جميع ليلاته وهو صائم الدهر وليس مواصل والله اعلم بالصواب **ص**
باب **ح** حق الاهل في الصوم **ش** **ح** اي هذا باب في بيان حق اهل الرجل في الصوم
 وقد ذكرنا ان المراد بالاهل الاولاد والقراية ومن حقهم الرفق بهم والاتفاق عليهم **ص**
 رواه ابو جحيفة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ح** اي روى حق الاهل ابو جحيفة وهب
 ابن عبد الله السوائي وقدم حديثه في قصة سلمان وابي الدرداء رضي الله تعالى عنهما في باب من اقسام علي
 اخيه ليفطر في التطوع وفيها قول سلمان لابي الدرداء وان لاهلك عليك حقوا وقره النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم على ذلك **ص** حدثنا عمرو بن علي اخبرنا ابو عاصم عن ابن جريج سمعت عطاء بن
 ابي العباس الشامي اخبره انه سمع عبد الله بن عمرو بلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني اسرد الصوم
 واصلي الليل فاما ارسل الي واما لقيته فقال الم اخبراك تصوم ولا تقطر وتصل ولا تنام فصم وافطر وقم ونم
 فان لعينك عليك حظا وان لنفسك واهلك عليك حظا قال اني لا قوى لذلك قال فصم صيام داود
 عليه السلام قال وكيف قال كان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفر اذا لاقى قال من لي بهذه يابني الله
 قال عطاء لأدرى كيف ذكر صيام الابد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا صام من صام الابد
 مرتين **ش** **ح** مطابقتها للترجمة في قوله واهلك عليك حظا وعمرو بن علي ابن بحر بن كثير
 الباهلي ابو حفص البصري الصير في الفلاس الخافض وابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد وهو من
 شيوخ البخاري الذين اكثر عنهم وربما روى عنه بواسطة ما فاته منه كما في هذا الموضع وابن جريج
 هو عبد الملك بن عبد العزيز المكي وعطاء هو ابن ابي رباح المكي وابو العباس بالباء الموحدة والسين
 المهملة اسمه السائب بن فروخ الشاعر الاعشى المكي وقدم في باب ما يكره من التشديد في كتاب التمجيد
 قاله الكرماني وليس كذلك بل هو مذكور في باب مجرد عن الترجمة عقيب باب ما يكره من ترك قيام
 الليل وفيه قطعة من هذا الحديث قوله بلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني اسرد الصوم الذي
 بلغ صلى الله تعالى عليه وسلم هو عمر بن العاص والد عبد الله صاحب القضية واسرد بضم
 اراء اي اصوم متابعا ولا افطر بالنهار قوله فاما ارسل الي واما لقيته يعني من غير ارسال وكلمة اما
 للتفصيل ولا تفصيل الاين الشئيين وهما هنا اما ارسل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليه لما بلغه ابوه
 قصته وامانه لقي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غير طلب قوله الم اخبر على صيغة المجهول
 قوله فان لعينك بالافراد في رواية السرخسي والكشيري وفي رواية غيرهما لعينك بالثنية قوله
 حظا اي نصيبا كذا هو في الموضوعين وكذا وقع في رواية مسلم وعبد الاسماعيل حقا بالقاف وعنده وعند
 مسلم من الزيادة وصم من كل عشرة ايام يوما لك اجر التسعة قوله واني لا قوى بلفظ المتكلم من المضارع
 قوله لذلك اي لسرد الصوم دائما ويروى على ذلك وفي رواية مسلم اني اجدني اقوى من ذلك يابني الله
 قوله وكيف اي قال عبد الله كيف صيام داود عليه السلام وفي رواية مسلم قال وكيف كان داود عليه
 السلام يصوم يابني الله قوله ولا يفر اذا لاقى اي لا يهرب اذا لاقى العدو وقيل في ذكر هذا عقيب ذكر
 صومه اشارة الى ان الصوم على هذا الوجه لا يهلك البدن ولا يضعفه بحيث يضعفه عن لقاء العدو بل يستعين
 بفطر يوم على صيام يوم فلا يضعف عن الجهاد وغيره من الحقوق ويجد مشقة الصوم في يوم الصيام لانه
 لم يعتده بحيث يصير الصيام له عادة فان الامور اذا صارت عادة سهلت مشاقها فله وقال من

لي بيذه يابني الله اى قال عبد الله من تكفل لي بهذه الخصلة التي لداود عليه السلام لاسماعيل الفراق قوله
 قال عطاء اى قال عطاء بن ابي رباح بالاسناد المذكور قوله لا ادري كيف ذكره صيام الابد يعنى ان عطاء
 لم يحفظ كيف جاء ذكر صيام الابد في هذه القصة الا انه حفظ فيها انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 لا صام من صام الابد وقدروى النسائي واحد هذه الجملة وحدها من طرق عن عطاء قوله لا صام
 من صام الابد مرتين يعنى قالها مرتين وفي رواية مسلم قال عطاء فلا ادري كيف ذكر صيام الابد
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا صام من صام الابد لا صام من صام الابد لانه يستلزم صوم
 يوم العيد وايام التشريق وقال ابن العربي اما انه لم يفطر فلانه امتنع عن الطعام والشراب في النهار
 واما انه لم يصم فيعنى لم يكتب له ثواب الصيام وفي قول معنى لا صام الدعاء قال ويا بؤس من اخبر
 عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه لم يصم واما من قال انه اخبر فيا بؤس من اخبر عنه النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه لم يصم فقد علم انه لم يكتب له ثواب لوجوب الصدق في خبره وقد نفي الفضل
 عنه فكيف ما يطلب ما نفاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت ما جواب المخبرين صوم الدهر عن هذا
 قلت اجابوا عن هذا باجوبة اولها ما قاله الترمذي انما يكون صيام الدهر اذا لم يفطر يوم الفطر ويوم
 الاضحية وايام التشريق فن افطر في هذه الايام فقد خرج من حيز الكراهة والا يكون قد صام الدهر
 كله ثم قال هكذا روى مالك وهو قول الشافعي والثاني انه محمول على من تضر به او فوت به حقا
 والثالث ان معناه ان من صام الابد لا يحد من المشقة ما يجده غيره فيكون خبرا لا دعاء وفيه نظر وحديث
 لا صام من صام الابد اخرجه مسلم وابوداود والترمذي والنسائي عن ابي قتادة واخرجه النسائي ايضا من
 حديث عبد الله بن الشخير من رواية ابنته مطرف قال حدثني ابي انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وذكرك عنده رجل يصوم الدهر فقال لا صام ولا افطر واخرجه ابن ماجه ايضا ولفظه من صام
 الابد فلا صام ولا افطر واخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين واخرجه
 النسائي ايضا من حديث عمران بن حصين من رواية مطرف عنه قال قيل يا رسول الله ان فلانا
 لا يفطر نهار الدهر كله فقال لا صام ولا افطر واخرجه الحاكم ايضا وقال صحيح على شرطهما
 واخرجه النسائي من حديث عمر رضى الله تعالى عنه من رواية ابي قتادة عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فررنا برجل فقالوا يابني الله هذا لا يفطر منذ كذا وكذا فقال لا صام ولا افطر او ما
 صام وما افطر وقال ابو القاسم بن عساكر والصحيح انه من مسند ابي قتادة واخرجه احمد في مسنده من
 حديث اسماء بنت يزيد من رواية شهر بن حوشب عنها قالت اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بشراب فدار على القوم وفيهم رجل صائم فلما بلغه قيل له اشرب فقبل يا رسول الله انه ليس يفطر او
 انه يصوم الدهر فقال لا صام من صام الابد واخرج النسائي حديث صحابي لم يسم ولفظه قبل للنبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم رجل يصوم الدهر قال وددت انه لم يصم الدهر **ص** باب **ص**
 صوم يوم وافطار يوم **ش** اى هذا باب يذكر فيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لعبد الله بن عمرو صم يوما وافطر يوما وذلك بعد ان قال له صم من الشهر ثلاثة ايام قال اطيع
 اكثر من ذلك فزال حتى قال صم يوما وافطر يوما كما يأتى الآن في متن حديث الباب وهذا التقدير
 الذي قدرناه على ان يكون لفظ باب منونا مقطوعا عن الاضافة واذا قرئ بالاضافة يكون
 تقديره هذا باب في بيان فضل صوم يوم وافطار يوم **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر
 حدثنا شعبة عن مغيرة قال سمعت مجاهدا عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال صم من الشهر ثلاثة ايام قال اطيعي اكثر من ذلك فانزال حتى قال صم يوما وافطر يوما فقال
 انرا القرآن في كل شهر قال اني اطيعي اكثر فانزال حتى قال في ثلاث ش ^{مطابقة} للترجمة
 في قوله صم يوما وافطر يوما ^{ورجاله قد ذكروا} وعند بعضهم القين المججمة وسكون النون وفتح
 الدال وفي آخره راء اسم شهمدين جعفر البصري ومغيرة بضم الميم وكسرهما بلام التعريف وبدونها
 ابن مقسم بن هشام الضبي الكوفي الفقيه الاعمى مات سنة ثلاث وثلاثين ومائة واخرجه البخاري ايضا في
 فضائل القرآن من طريق ابي عوانة عن مغيرة عن لا قوله واقرأ القرآن بلفظ الامر قوله في ثلاث اي في
 ثلاث ليال والمستحب ان يقرأ القرآن في اقل من ثلاثة ايام وقال النووي عادات السلف في وظائف القراءة
 كان بعضهم يختم في كل شهر وهو واقله واما كثره فثمان ختمات في يوم وليلة على ما بلغنا ^{باب} ص
 صوم داود عليه السلام ش ^{اي} هذا باب في بيان صوم داود عليه الصلاة والسلام واما
 ذكر اول الصوم يوم وافطار يوم ثم اعقبه بصوم داود عليه الصلاة والسلام وهو هو تنبيهها بالاول على
 افضلية هذا الصوم وبالثاني اشارة الى الاقتداء به في ذلك ^ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا
 حبيب بن ابي ثابت قال سمعت ابا العباس المكي وكان شاعرا وكان لا يتهم في حديثه قال سمعت عبد الله
 ابن عمرو بن العاص قال قال لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انك لتصوم الدهر وتقوم الليل فقلت نعم قال انك
 اذا فعلت ذلك هجمت له العين ونفقت له النفس لا صام من صام الدهر صوم ثلاثة ايام صوم الدهر كله
 قلت فاني اطيعي اكثر من ذلك قال فصم صوم داود وكان يصوم يوما ولا يفطر اذا لاقى ش ^{مطابقة}
 للترجمة في قوله صم صوم داود عليه الصلاة والسلام الى آخره وهذا الحديث مر في باب حق الاهل
 في الصوم فانه اخرجه هناك من عمرو بن علي عن ابي عاصم عن ابن جريج عن ابي العباس الشاعر الى
 آخره وبين تنبيه بعض اختلاف وحبيب ضد العدو وابن ابي ثابت ضد الزائل ابو يحيى الاسدي
 الكاهلي الا عور المفتي المجتهد مات سنة تسع عشرة ومائة قوله وكان شاعرا وهناك قال الشاعر
 قوله وكان لا يتهم في حديثه فيه اشارة الى ان الشاعر بصدد ان يمنع حديثه لما يقتضيه صناعته من
 الغلو في الاشياء والاغراق في المدح والذم لكن الراوي عدله ووثقه حتى روى عنه لانه لم يكن متهمًا
 و اشار بقوله في حديثه الى ان المروي عنه اعم من ان يكون من الحديث النبوي او غيره والالم يروى
 عنه على ان الواقع انه حجة عند كل من اخرج الصحيح ووثقه احمد وابن معين وغيرهما وليس له
 في البخاري سوى هذا الحديث وحديثان آخران احدهما في الجهاد والاخر في المغازي واعادها
 معا في الادب قوله هجمت له العين اي غارت ودخلت وعن صاحب العين هجمت تهجم
 هجومًا وهجمًا وعن ابي عمرو الكثير اهجم وعن الاصمعي انه هجمت عنه ذمعت ذكره في الموعظ
 قوله ونفقت النون وكسر الفاء اي تعبت وكلت ووقع في رواية النسفي نهبت بالشاء المثناة
 بدل الفاء وقال ابن التين هذا غريب ولا عرف معناها وقال بعضهم وكأنها ابدلت عن الفاء فانها
 تبدل منهما كثيرا قلت ادعى ان الفاء تبدل من الاء المثناة كثيرا ولم يأت بمثال فيه ولا نسبة الى احد
 من اهل العربية ولا ذكر احد هذا في الحروف التي تبدل بعضها من بعض وان كان يوجد هذا ربما
 يوجد في لسان ذي لغة فلا يبنى عليه شيء وقال التيمي نهبت بالنون والمثناة ولا عرف هذه الكلمة وقد
 ورد في اللغة نهث الرجل يعني سمل وهو بعيد هنا وجاء في رواية الكشي نهيت ونهكت اي هزلت وضعت
 ولا وجه له الا اذا ضم النون من نهكته الخبي اذا اضند وفي التوضيح نهيت بالنون ثم هاء ثم مشاء من فوق
 ثم اخرى مثلها ومعناه ضعفت قلت قال الجوهري يقول نهيت نهيت بالكسر من النهيت قال النهيت

كازجير الا انه دونه يقال رجل نهات اى زجار وهذا الذى ضبطه صاحب التوضيح لا يناسب هنا
 على ما لا يخفى فافهم قوله صوم ثلاثة ايام اى من كل شهر ومعنى البقية من المتن تقدم ﴿ص﴾
 حدثنا اسحق الواسطي حدثنا خالد عن خالد عن ابي قلابة قال اخبرني ابو المليح قال دخلت مع ابيك
 على عبد الله بن عمرو فحدثنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر له صومى فدخل على فالتقت
 له وسادة من آدم حشوها ليف فجلس على الارض وصارت الوسادة بيني وبينه فقال اما بكيفيك من
 كل شهر ثلاثة ايام قال قلت يا رسول الله قال سبعا قلت يا رسول الله قال تسعا
 قلت يا رسول الله قال احدى عشرة ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا صوم فوق صوم داود
 عليه السلام شطر الدهر صم يوما وافر يوما ﴿ش﴾ مطابقتها للترجمة فى قوله لا صوم فوق صوم
 داود عليه الصلاة والسلام ﴿ذكر رجاله﴾ وهم سبعة ﴿الاول اسحق بن شاهين ابو بشر الواسطي
 * الثانى خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحان ابو الهيثم الواسطي من الصالحين * الثالث
 خالد بن مهران الخداز البصرى * الرابع ابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي احد الائمة
 الاعلام * الخامس ابو زيد بن عمرو ويقال عامر * السادس ابو المليح بفتح الميم وكسر اللام وسكون
 الياء آخر الحروف وفى آخره حاء مهملة واسمه عامر وقيل زيد وقيل زياد بن اسامة بن غير الهذلى *
 السابع عبد الله بن عمرو ﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع والاختبار بصيغة
 الافراد فى موضع وفيه العنونة فى موضعين وفيه القول فى موضعين وفيه ان شيخه ذكر مجردا عن نسبة ولكنه
 ذكر منسوب الى واسط وهى المدينة التى بناها الحجاج وفيه ان ابا المليح ليس له حديث فى البخارى سوى هذا
 الحديث واعاده فى الاستيذان وحديث آخر فى المواقيت فى موضعين من روايته عن بريدة ﴿ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره﴾ اخرجه البخارى ايضا فى الاستيذان عن اسحق بن شاهين ايضا وفى الاستيذان
 ايضا عن عبد الله بن محمد بن عمرو بن عون واخرجه مسلم فى الصوم عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائى
 فيه عن زكريا بن يحيى خياط السنة ﴿ذكر معناه﴾ قوله دخلت مع ابيك الخطاب لابى قلابة وابوه
 زيد كما ذكرناه الآن وفى روايته فى الاستيذان مع ابيك زيد وصرح به فى قوله فحدثنا بفتح التاء المثلثة
 قوله ذكر على صيغة المجهول قوله فالتقت له اى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 اما بكيفيك بفتح الهمزة وتخفيف الميم قوله قال قلت يا رسول الله اى قال عبد الله فان قلت ابن الجواب
 وكيف يقع لفظ يا رسول الله جوابا قلت الجواب محذوف تقديره لا يكفينى الثلاثة يا رسول الله
 وكذلك يقدر فى البواقى قوله خسا اى خمسة ايام من كل شهر وانتصابه على المفعولية اى صم
 خمسة ايام من كل شهر وكذلك التقدير فى سبعا وتسعا وفى رواية الكشميهنى خمسة والتأنيث فيه
 باعتبار ارادة الايام واما خسا فباعتبار ارادة الليالى وكذلك الكلام فى البواقى قوله لا صوم
 فوق صوم داود اى لا فضل ولا كمال فى صوم التطوع فوق صوم داود عليه الصلاة والسلام
 وهو صوم يوم وافر يوم والذين لا يكرهون السرد يقولون هذا مخصوص بعبد الله بن عمرو
 قوله احدى عشرة زاد فى رواية عمرو بن عون يا رسول الله قوله شطر الدهر اى نصفه ويجوز
 فى شطر الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو شطر الدهر والنصب على انه مفعول لفعل مقدر
 تقديره هالك شطر الدهر او خذ او اجعله ونحو ذلك ويجوز الجر على انه بدل من صوم داود
 عليه الصلاة والسلام قوله صم يوما وافر يوما وفى رواية عمرو بن عون صيام يوم وافر يوم ويجوز
 فيه الاوجه الثلاثة المذكورة ﴿ذكر ما استفاد منه﴾ فيه بيان ان افضل الصيام صوم داود عليه

الصلاة والسلام . وفيه بيان رفق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأمتد وشفقته عليهم
 وارشاده اياهم الى ما يصلحهم وحثه اياهم على ما يطيقون الدوام عليه ونهيه عن التعمق في العبادة
 لانه يقتضي الى الملل المفضي الى الترك . وفيه جواز الاخبار عن الاعمال الصالحة والاوراد ومحاسن
 الاعمال ولكن محل ذلك ان يتخلو عن الرياء . وفيه بيان ما كان عليه صلى الله تعالى عليه وسلم
 من التواضع وترك الاستيثار على جليسه وفي كون الوسادة من ادم حشوها ليف بيان ما كان
 عليه الصحابة في غالب احوالهم في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم من الضيق اذ لو كان عند عبد الله
 ابن عمرو اشرف منها لا كرم بهانيه صلى الله تعالى عليه وسلم . **باب** ص ص **باب** ص ص **باب** ص ص
 البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة ش **باب** اي هذا باب في بيان فضل صيام
 ايام البيض وهي الايام التي لياليهن مقمرات لا ظلة فيها وهي الثلاثة المذكورة ليلة البدر وما قبلها وما بعدها
 والبيض بكسر الباء جميع ابيض اضيف اليها الايام تقديره ايام الليالي البيض وقيل المراد بالبيض الليالي
 وهي التي يكون القمر فيها من اول الليل الى آخره حتى قال الجوابي من قال الايام البيض فجعل البيض
 صفة الايام فقد اخطأ قال بعضهم فيه نظر لان اليوم الكامل هو النهار بليته وليس في الشهر يوم ابيض كله
 الا هذه الايام لان لياليها ابيض ونهارها ابيض فصح قول الايام البيض على الوصف انتهى قلت هذا كلام واد
 وقصر غير موجه لان قوله لان اليوم الكامل هو النهار بليته غير صحيح لان اليوم الكامل في
 اللغة عبارة عن طلوع الشمس الى غروبها وفي الشرع عن طلوع الفجر الصادق وليس ليلة دخل
 في حد النهار . قوله ونهارها ابيض يقتضي ان يبيض نهار الايام البيض من بياض الليلة وليس كذلك
 لان بياض الايام كلها بالذات وايام الشهر كلها بياض فسقط قوله وليس في الشهر يوم ابيض كله الا هذه
 الايام وهل يقال ليوم من ايام الشهر غير ايام البيض هذا يوم بياضه غير كامل او يقال هذا كله ليس
 بأبيض او يقال بعضه ابيض فبطل قوله فصح قول الايام البيض على الوصف والقول ما قاله الجوابي
 . اذا قالت حذام فصدقوها . ثم سبب التسمية بأيام البيض ما روى عن ابن عباس انه قال انما سمي
 بايام البيض لان آدم عليه الصلاة والسلام لما هبط الى الارض احرقته الشمس فاسود فآوى الى الله تعالى
 اليه ان صام ايام البيض فصام اول يوم فابيض ثلث جسده فلما صام اليوم الثاني ابيض ثلثا جسده
 فلما صام اليوم الثالث ابيض جسده كله وقيل سميت بذلك لان ليالي ايام البيض مقمرة ولم يزل القمر
 من غروب الشمس الى طلوعها في الدنيا فتصير الليالي والايام كلها بياض قوله ثلاث عشرة واربع عشرة
 وخمس عشرة كذا هو في رواية الاكثر وفي رواية التميمية صيام ايام البيض ثلاثة عشر واربعة
 عشر وخمس عشرة وذلك باعتبار الايام والاول باعتبار الليالي فان قلت كيف عين الثالث عشر
 والرابع عشر والخامس عشر من الشهر والحديث الذي ذكره في الباب ليس فيه التعيين لذلك
 قلت جرت عادته في الاشارة الى ما ورد في بعض طرق الحديث وان لم يكن على شرطه فقد روى
 القاضي يوسف بن اسماعيل في كتاب الصيام حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة
 ابن قدامة عن حكيم بن جبير عن موسى بن طلحة قال قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه لا يذر
 وعمار وابي الدرداء رضي الله تعالى عنهم انذكرون يوما كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بمكان كذا وكذا فأتاه رجل بأرنب فقال يا رسول الله اني رأيت بها دما فامرنا فاكلنا ولم يأكل قالوا
 نعم ثم قال له ادنه فاطعم قال اني صائم قال اي صوم قال صوم ثلاثة ايام من كل شهر اوله وآخره وكذا
 تيسر علي فقال عمر رضي الله تعالى عنه هل تدرون الذي امر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قالوا نعم بصوم ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة قال عمر رضى الله تعالى عنه هكذا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكيم بن جبير ضعفه الجمهور وموسى بن طلحة عن عمر مرسل قاله ابو زرعة وبينهما ابن الخوتكية واصل الحديث عند النسائي في كتاب الصيد وليس فيه ذكر العمار وابى الدرداء رواه من طريق حكيم بن جبير وعمر بن عثمان ومحمد بن عبد الرحمن عن موسى بن طلحة عن ابن الخوتكية قال قال عمر رضى الله تعالى عنه من حاضرنا يوم القاحه قال ابو الدرداء فذكر الحديث وفيه قال فأين انت عن البيض الغر ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة وابن الخوتكية سماه بعضهم يزيد وقال ابن ابى حاتم في الجرح والتعديل وماسماه احد الاحجاج بن ارطاة عن عثمان ابن عبد الله بن موهب عن موسى بن طلحة عن يزيد بن الخوتكية والقاحه بالقاف وتخفيف الحاء المهملة مكان من المدينة على ثلاث مراحل وروى النسائي من رواية زيد بن ابى ابيسة عن ابى اسحق عن جرير ابن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم قال صيام ثلاثة ايام من كل شهر صيام الدهر وایام البيض صبيحة ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة واسناده صحيح وفي رواية ايام البيض بغير واء وروى ايام البيض صبيحة بالرفع فيها وروى بالجر فيها حكاه صاحب المفهم وروى ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن المنهال عن أبيه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يأمر بصيام ايام البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة ويقول هو كصوم يوم الدهر او كهيئة صوم الدهر وروى ايضا حدثنا اسحق بن منصور قال حدثنا حيان بن هلال قال حدثنا همام عن انس بن سيرين قال حدثني عبد الملك بن قتادة بن ملحان القيسي عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحوه ورواه النسائي الا انه قال قدامة بن ملحان قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمرنا بالصيام ايام الليالي الغر البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة ورواه ابو داود الا انه قال عن انس عن ابن ملحان القيسي عن أبيه فذكره ولم يسمه وقال الحافظ المزي تبعا للحافظ ابن عساكر ويشهدان يكون ابن كثير اى شيخ ابى داود نسبته الى جده وقال الحافظ ابو الحسن على بن الفضل المقدسى قيل انه ملحان بن شبل البكرى والد عبد الملك بن ملحان ذكره ابن عبد البر فى الصحابة قال وقيل بل هو قتادة ابن ملحان والد عبد الملك بن قتادة بن ملحان وذكروهما عنى قتادة وملحان ابو عمر بن عبد البر فى الاستيعاب ولا ابو القاسم البغوى فى معجم الصحابة قال وذكروهما عنى قتادة وملحان ابو عمر بن عبد البر فى الاستيعاب فان قلت روى النسائي باسناد صحيح من رواية سعيد بن ابى هندان مطرفا حدثه ان عثمان بن ابى العاص قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول صيام حسن ثلاثة ايام من كل شهر واخرجه ابن حبان ايضا فى صحيحه هذا ولم يعين فيه اياما بعينه وروى النسائي ايضا من حديث حفصة رضى الله تعالى عنها قالت اربع لم يكن يدعون النبی صلى الله تعالى عليه وسلم صيام عاشوراء واول العشر وثلاثة ايام من كل شهر وركعتين قبل الغداة وروى ابو داود من حديث حفصة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم ثلاثة ايام من الشهر الاثنين والخميس والاثنين من الجمعة الاخرى وهذا فيه غير ايام البيض* وروى ابو داود والنسائي من رواية الحسن بن عبيد الله عن هنيذة الخزازى عن اُمِّ امِّد قالت دخلت على ام سلمة رضى الله تعالى عنها فسألتها عن الصيام فقالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمرنى ان اصوم ثلاثة ايام من كل شهر اولها الاثنين والخميس والاثنين لفظ ابى داود وقال النسائي يأمر بصيام ثلاثة ايام اول خميس والاثنين وقد رواه ابو داود والنسائي

من رواية الحر بن الصباح عن هنية عن امرأته عن بعض أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير مسماة وروى ابن عدى في الكامل من حديث ابن الدارداء قال اوصاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يغسل يوم الجمعة وركعتي الضحى ونوم علي وتزو صيام ثلاثة ايام من كل شهر * وروى يوسف القاضي في كتاب الصيام من حديث علي رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صوم شهر الصبر وثلاثة ايام من كل شهر صوم الدهر ويذهب بوجع الصدر * والوحر بفتح الحاء المهملة الغل وروى الطبراني في المعجم الكبير من حديث الثري بن ثوبان من حديث الجزيري عن ابي الهلاء قال كنا بالمربد فأتانا اعرابي ومعه قطعة اديم فقال انظروا ما فيها فاذا كتاب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه فقلت انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم وسمعت يقول صوم شهر الصبر وصيام ثلاثة ايام من الشهر يذهب وجع الصدر وفيه فسألت عنه فقبل هذا من ثوبان ثوبان واصل الحديث رواه ابو داود والترمذي ولبست فيه قصة الصيام ولم يسم فيه الصحابي هو الوحر بالتسكين الضغن والعداوة وبالتحريك المصدر قلت هو بالعين المهملة واصله من الوغرة وهي شدة الحر * وروى ابو نعيم في الحلية من حديث جابر رضي الله تعالى عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الا خبركم بعرف الجنة الحديث وفيه فقلنا لمن تلك فقال لمن افشى السلام وادام الصيام الحديث وفيه ومن صام رمضان ومن كل شهر ثلاثة ايام فقد ادام الصيام قلت التوفيق بين هذه الاحاديث ان كل من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل نوعا ذكره وكانت عائشة رضي الله تعالى عنها رأت منه جميع ذلك فلذلك اطلقت فيما رواه مسلم من حديثها انها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة ايام ما يبالي من اى الشهر صام والذي امر به وحث عليه وصلى له وروى بذلك عن جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما ذكره فهو اولى من غيره واما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلعله كان يعرض له ما يشغله عن مراعاة ذلك او كان يفعل ذلك لبيان الجواز فان قلت اى الفصلين يترجح قلت ايام البيض لكونها وسط الشهر ووسط الشهر اعدله ولان الكسوف غالبا يقع فيها فاذا اتفق الكسوف صادف الذي يعتاده صيام البيض صائما فيتهيا أن يجمع بين العبادات من الصيام والصلاة والصدقة بخلاف من لم يصمها فانه لا يتهيا له استدراك صيامها فان قلت قال القاضي ابوبكر العربي ثلاثة ايام من كل شهر صحيح وقال القاضي ابوالوليد الباجي في صيام البيض قد روى في اباحة تعمدتها بالصوم احاديث لا تثبت قلت بل في التعيين احاديث صحيحة منها حديث جرير فهو صحيح لاختلاف فيه وقد ذكرناه عن قريب وقد صححه من المالكية ابو العباس القرطبي في المفهم وفيه تعيين البيض * ومنها حديث قرعة بن اياس المزني فهو صحيح ايضا لاختلاف فيه رواه الطبراني في الكبير قال حدثنا محمد بن محمد الثمار البصري حدثنا ابوالوليد الطيالسي حدثنا شعبة عن معاوية بن قرعة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صيام البيض صيام الدهر وافتطاره * وقرعة هو ابن اياس بن هلال بن ذياب ورواه ابن حبان في صحيحه ولكن ليس عنده تعيين البيض وصحح ابن حبان ايضا حديث ابى ذر وحديث عبد الملك بن منهل عن ابيه في تعيين الايام البيض وصحح ايضا حديث ابن مسعود في تعيين غرة الشهر * فحديث ابى هريرة اخرجه الامام ابو محمد عبد الله بن عطاء الابراهمي من حديث يونس بن يعقوب عن

ابيد عن ابى صادق عن ابى هريرة اوصانى خليلي ثلاث الوتر قبل ان انام واصلى الضحى ركعتين
وصوم ثلاثة ايام من كل شهر ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة وحشى البيض وحديث
ابى ذر رواه الترمذى من حديث موسى بن طلحة قال سمعت ابا ذر يقول قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يا ابا ذر اذا صمت من الشهر ثلاثة ايام فصم ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة وقال
حديث ابى ذر حديث حسن ورواه النسائى وابن ماجه ايضا وحديث عبد الملك بن مهنال قد مر عن
قريب ه واما حكم المسألة فقد حكى النووى فى شرح مسلم الاتفاق على استحباب صيام الايام
البيض وهى الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر قال وقيل هى الثانى عشر والثالث
عشر والرابع عشر وقال شيخنا وفيما حكاه من الاتفاق نظر فقد روى ابن القاسم عن مالك فى
المجموعة انه سئل عن صيام ايام الغر ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة فقال ما هذا بلدنا
وكره تعمد صومها وقال الايام كلها لله تعالى وقال ابن وهب وانه لعظيم ان يجعل على نفسه شيئا
كالقرض ولكن يصوم اذا شاء قال واستحب ابن حبيب صومها وقال اراها صيام الدهر وقال
ابن حبيب كان ابو الدرداء يصوم من كل شهر ثلاثة ايام اول اليوم ويوم العاشر ويوم العشرين
ويقول هو صيام الدهر كل حسنة بعشر امثالها وقال شيخنا وحاصل الخلاف ان فى المسألة
تسعة اقوال ه احدها استحباب صوم ثلاثة ايام من الشهر غير معينة فاما تعيينها فمكروه وهو
المعروف من مذهب مالك حكاه القرطبي * الثانى استحباب الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر
وهو قول اكثر اهل العلم وبه قال عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وابو ذر وآخرون من
التابعين والشافعى واصحابه وابن حبيب من المالكية وابو حنيفة وصاحبه واحد واسحق *
الثالث استحباب الثانى عشر والثالث عشر والرابع عشر حكى ذلك عن قوم * الرابع استحباب ثلاثة
من اول الشهر وبه قال الحسن البصرى * الخامس استحباب السبت والاحد والاثنين من اول شهر ثم الثلاثة
والاربعة والخميس من اول الشهر الذى بعده وهو اختيار ما نشأه رضى الله عنها فى آخرين * السادس
استحبابها من آخر الشهر وهو قول ابراهيم النخعى ه السابع استحبابها فى الاثنين والخميس ه
الثامن استحباب اول يوم الشهر والعاشر والعشرين وروى ذلك عن ابى الدرداء ه التاسع
استحباب اول يوم والحادى عشر والعشرين وهو اختيار ابى اسحق بن شعيبان من المالكية
ص حديثنا ابو معمر حديثنا عبد الوارث حديثنا ابوالتياح قال حدثنى ابو عثمان عن ابى
هريرة رضى الله تعالى عنه قال اوصانى خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث صيام ثلاثة ايام
من كل شهر وركعتى الضحى وان اوتر قبل ان انام شى * قال الاسمعيلى وابن بطال وآخرون
ليس فى الحديث الذى اوردته البخارى فى هذا الباب ما يوافق الترجة لان الحديث مطلق فى
ثلاثة ايام من كل شهر والترجة مذكورة بما ذكره قلت قد اجبنا عن هذا عند تفسيرنا قوله
ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة على انا قد ذكرنا عن قريب عن ابى هريرة فى بعض طرق
حديثه ما يوافق الترجة * ذكر رجاله * وهم خمسة ه الاول ابو معمر بفتح الميم واسمه عبد الله
ابن عمرو المنقرى المقعد * الثانى عبد الوارث بن سعيد التميمى ه الثالث ابوالتياح بفتح التاء
المثناة من فوق وتشديد الياه آخر الحروف وفى آخره حاء مهملة واسمه يزيد بن جند الصبغى * الرابع ابو عثمان
هو ابو عبد الرحمن بن مل الهمدى ه الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه ه ذكر لطائف

استاده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الأفراد في موضع وفيه العتمة في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ثلاثة من الرواة المذكورون بالكنى وقيل ابو التباس القب غير كنية ويكنى اباحاد وفيه ان زواته الثلاثة الاول كلهم بصريون وابو عثمان كوفي ولكنه سكن البصرة وقد روى عن ابي هريرة جماعة منهم ابو عثمان لكن لم يقع في البخاري حديث موصول من رواية ابي عثمان عن ابي هريرة الا من رواية النهدى وليس له في البخاري سوى هذا وآخر في الاطعمة ووقع عند مسلم عن شيبان عن عبد الوارث بهذا الاسناد فقال فيه حدثني ابو عثمان النهدى وقد مضى هذا الحديث في باب صلاة الضحى في السفر فانه اخرج به هناك عن مسلم بن ابراهيم عن شعبة عن عباس الجريري عن ابي عثمان النهدى عن ابي هريرة وبين بعض متنبه اختلاف وقد مر الكلام فيه مستوفي قوله خليلي اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثلاث اي ثلاث اشياء قوله صيام ثلاثة ايام بالجر على انه بدل من ثلاث قوله وركعتي الفجر عطف عليه قوله وان اوتركته ان مصدرية اي بأن اوتر اي بالوتر اي بصلاته قبل ان اتمام اي قبل النوم وانما افرد به هذه الوصية لانه كان يوافقه في اشار الاشتغال بالعبادة على الاشتغال بالدنيا لان ابا هريرة كان يصبر على الجوع في ملازمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ألا ترى كيف قال اما اخواني فكان يشغلهم الصفيق بالاسواق وكنت الزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ص ص باب من زار قوما فلم يفرط عندهم ش شيء اي هذا باب في بيان من زار قوما وهو صائم في التطوع فلم يفرط عندهم وهذا الباب يقابل الباب الذي قبله بعشرة ابواب وهو باب من اقسام علي اخيه ليفطر في التطوع ص حدثنا محمد بن المثنى قال حدثني خالد هو ابن الحارث حدثنا جريد عن انس رضي الله تعالى عنه دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ام سليم فأتته بتمر وسمن قال اعيدوا سمنكم في سقائه وتمركم في وعائه فأتى صائم ثم قام الى ناحية من البيت فصلى غير المكتوبة فدعا ام سليم واهل بيته فقالت ام سليم يا رسول الله ان لي خويصة قال ماهي قالت خادمك انس فأتك خير آخرة ولادنيا الادعالي به قال اللهم ارزقه مالا وولدا وبارك له فأتى ابن اكثر الانصار مالا وحدثني ابنتي امينة انه دفن لصلبي مقدم الحجاج البصرة بضع وعشرون ومائة ش شيء مطابقته لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكرنا وهم كلهم بصريون قوله هو ابن الحارث بيان من البخاري لان شيخه كانه قال حدثنا خالد واراد بالبيان رفع الابهام لاشتراك من سمى خالدا في الرواية عن جريد ولكن هذا غير مطرد له فانه كثيرا ما يقع له مثل هذا الابهام ولا يلتفت الى بيانه وهذا الحديث من افراده قوله على ام سليم بضم السين المهملة وقبح اللام واسمها القميصا وقبل الرميضاء وقال ابو داود الرميضاء ام سليم اسمها سهلة ويقال وصيلة ويقال رميثة ويقال انيفة ويقال مليكة وقال ابن التين كان صلى الله تعالى عليه وسلم يزور ام سليم لانها خالته من الرضاة وقال ابو عمر احدى خالاته من النسب لان ام عبد المطلب سلى بنت عمرو بن زيد بن اسد بن خداس بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار واخت ام سليم ام حرام بنت ملحان بن زيد بن خالد بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم وانكر الحفاظ الدعياطي هذا القول وذكر ان هذه خولة بعيدة لا تثبت حرمة ولا تمنع تكاحا قال وفي الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يدخل على احد من النساء الاعلى ازواجه الاعلى ام سليم فقيل له في ذلك قال ارجوها قتل اخوها حرام معي فبين تخصيصها بذلك فلو كان ثمة علة اخرى لذكرها لان تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز وهذه العلة مشتركة بينها وبين اختها ام حرام قال وليس في الحديث ما يدل على الخلوة بها فلعلة كان ذلك مع ولد او خادم او زوج او تابع وايضا فان قتل حرام

كان يوم بئر معونة في صفر سنة اربع وتزول الحجاب سنة خمس فلعل دخوله عليها كان قبل ذلك
 وقال القرطبي يمكن ان يقال انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا تستر منه النساء لانه كان معصوما
 بخلاف غيره قوله فأتته بتر وسمي اى على سبيل الضيافة قوله في سقائه بكسر السين وهو ظرف الماء
 من الجلد والجمع اسقية وربما يجعل فيها السمن والعسل قوله فصلى غير المكتوبة يعنى التطوع
 وفي رواية احمد عن ابن ابي عدى عن حميد فصلى ركعتين وصلينامعه وكان هذه القصة غير القصة التي
 تقدمت في ابواب الصلاة التي صلى فيها على الحصير واقام انسا خلفه وام سليم من رواه ووقع
 لمسلم من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت ثم صلى ركعتين تطوعا فأقام ام حرام وام سليم خلفنا
 واقامنى عن يمينه وهذا ظاهر في تعدد القصة من وجهين احدهما ان القصة المقدمة لا ذكر فيها
 لام حرام والاخر انه صلى الله تعالى عليه وسلم هنالم يأكل وهناك اكل قوله خويصة تصغير
 الخاصة وهو ما اغتفر فيه التقاء الساكنين وفي رواية خويصتك انس فصغرت له لصغر سنه يومئذ
 ومعناه هو الذى يختص بخدمتك قوله قال ماهى اى قال النبي صلى الله عليه وسلم ما الخويصة
 قالت خادمك انس وقال بعضهم قوله خادمك انس هو عطف بيان او بدل والخبر محذوف قلت
 توجيه الكلام ليس كذلك بل قوله خادمك مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو خادمك
 لانها لما قالت ان لى خويصة قال صلى الله تعالى عليه وسلم ماهى قالت خادمك يعنى هذه الخويصة
 هو خادمك ومقصودها ان ولدى انسالة خصوصية بك لانه يخدمك فادع له دعوة خاصة وقوله
 انس مرفوع لانه عطف بيان او بدل ووقع في رواية احمد من رواية ثابت عن انس لى خويصة
 خويصتك انس ادع الله له قوله فترك خير آخرة اى ماترك خيرا من خيرات الآخرة وتشكير
 آخرة يرجع الى المضاف وهو الخير كأنه قال ماترك خيرا من خيور الآخرة ولا من خيور
 الدنيا الادمالى به وقوله اللهم ارزقه مالا وولدا وبارك له بيان لدعائه صلى الله تعالى عليه
 وسلم له ويدل عليه رواية احمد من رواية عبيدة بن حميد عن حميد الادمالى به فكان من قوله اللهم
 الى آخرة فان قلت المال والولد من خير الدنيا فيذكر خير الآخرة في الدعاء له قلت الظاهر ان الراوى
 اختصره يدل عليه ما رواه ابن سعد باسناد صحيح عن الجعد عن انس قال اللهم اكثرماله وولده واطل
 عمره واغفر ذنبه ووقع في رواية عن الجعد عن انس فدعا لى ثلاث دعوات قدرأيت منها اثنتين في الدنيا
 وانا رجوا الثالثة في الآخرة فلم يبين الثالثة وهى المغفرة كما بينها ابن سعد في روايته وقال الكرمانى اولفظ
 بارك اشارة الى خير الآخرة والمال والولد الصالحان من بركة خير الآخرة ايضا لانهما يستلزمانها قوله
 وبارك له وفي رواية الكشميهنى وبارك فيه وانما افرد الضمير نظر الى المذكور من المال والولد وفي رواية
 احمد فيهم نظر الى المعنى قوله فاني لمن اكثر الانصار مالا الفاء فيها معنى التفسير فانها تنقسم معنى البركة في ماله
 واللام في لمن التأكيد ومالا نصب على التمييز فان قلت وقع عند احمد من رواية ابن عدى انه لا يملك ذهابا
 ولا فضة غير خاتمه وفي رواية ثابت عند احمد قال انس وما اصبح رجل من الانصار اكثر منى مالا
 قال يا ثابت وما مالك صفرا ولا يضا الا خاتمى قلت مراده ان ماله كان من غير التقدين وفي جامع
 الترمذى قال ابو العالية كان لانس بستان يحمل في السنة مرتين وكان فيه ريحان يجي منه رائحة
 المسك وفي الحلية لابي نعيم من طريق حفصة بنت سيرين عن انس قال وان ارضى لثمر في السنة مرتين
 وما في البلد شئ يثمر مرتين غيرها قوله وحدثني ابنتي امينة بضم الهمزة وقبح الميم وسكون الياء

في سيرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في رواية أبي عبيدة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 من بين رواية من قسّم رواية الأبناء عن أبيه فخر له أنه قد تسمي ابن من وشمه دون
 السبعة والحمد لله فخر له منه الحجاج هو ابن يوسف الثقفي وكان قدومه البصرة سنة خمس وسبعين
 وعمر ابن سبعة وثلاثين سنة وقد عاش انس بعد ذلك إلى سنة ثلاث وبقل تنزيه وبقيل إحدى
 ونسعين وقد قرب المائة فن قلت البصرة منسوبة بما ذا ولا يجوز أن يكون العمل فيها
 سنة متقدم لأنه أمير زمان وشو لا يعمل كذا قاله الكرماني قلت فيه مقدار تقديره زمان قدومه
 البصرة والمتقدم شئ مصدر مبي والكرماني لما رآه على وزن اسم الفاعل ظن أنه أمير زمان فلذلك
 تكلف في السؤال والبطواب وإما لفظ مقدم فانه منصوب بنزع الخافض تقديره إلى مقدم الحجاج
 أي إلى قدومه أي إلى وقت قدومه حاصله أن من مات من أول أولاده إلى قدوم الحجاج البصرة
 بضع وعشرون ومائة وفي رواية ابن عدي ثمانين ومائة وفي رواية البيهقي من رواية
 الأنصاري عن جديس وعشرون ومائة وعند الخطيب في رواية الأبناء عن الأولاد من هذا الوجه
 ثلاث وعشرون ومائة وفي رواية حفصة بنت سيرين ولقد دفنت من صليبي سوى وادولدي خمسة
 وعشرين ومائة وفي الحلية أيضا من طريق عبد الله بن أبي طلحة عن انس قال دفنت مائة لاسقطا
 ولأولاد ولدوا لاجل هذا الاختلاف وجاء في رواية البخاري بضع وعشرون ومائة فان البضع مابين
 الثلاث إلى التسع وقيل مابين الواحد إلى العشرة لأنه قطعة من العدد وقال الجوهري تقول بضع مابين
 وبضعة عشر رجلا فإذا جاوزت لفظ العشر لا تقول بضع وعشرون قلت الذي جاء في الحديث ورد عليه
 وهو سهو منه وكيف لا وانس من قصصاء العرب وإما الذين بقوا في رواية اسحق بن أبي طلحة عن انس وان
 ولدي ووادولدي ليعا دون على نحو المائة رواه مسلم ذكر ما يستفاد منه في حجة المالك والكوفيين
 منهم أبو حنيفة رضي الله تعالى عنده ان الصائم انطوع لا ينبغي له أن يفطر بغير عذر ولا سبب يوجب الافطار
 فان قلت هذا يعارض حديث أبي الدرداء حين زار سلمان رضي الله تعالى عنه وقد تقدم قلت لامارضة
 بينهما لان سلمان امتنع أن يأكل أن لم يأكل أبو الدرداء معه وهذه علة للفطر لان للضيف حقا كما قال
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان الصائم اذا دعى إلى طعام فليدع إلى أهله بالبركة وبؤنسهم بذلك لان فيدجير
 خاطر المزور اذا لم يأكل عنده وفيه جواز التصغير على معنى التعطف له والترجم عليه والمودة له بخلاف
 ما اذا كان للتحقير فانه لا يجوز وفيه جواز رد الهدية اذا لم يشق ذلك على المهدى وان اخذ من
 ردت عليه ليس من العود في الهبة وفيه حفظ الطعام وترك التفريط وفيه التلطف بقواها خادما
 انس وفيه جواز الدماء بكثرة الولد والمال وفيه التارخ بولاية الامراء لقوله مقدم الحجاج
 وبيننا وقت قدومه وفيه مشروعية الدماء عقيب الصلاة وفيه تقديم الصلاة امام طلب
 الحاجة وفيه زيارة الامام بعض رعيته وفيه دخول بيت الرجل في غيبته لانه لم يقل في طرق
 هذه القصص ان ايا طلحة كان حاضرا قلت ينبغي ان يكون هذا بالتفصيل وهو انه اذا علم ان
 الرجل لا يصعب عليه ذلك جاز والام يحجز وليس احد من الناس مثل سيد الاولين والآخرين
 وفيه الحديث بنم الله تعالى والخبار عنها عند الانسان والاعلام بمواهبه وان لا يمجده نعمه بذلك
 امراته في كتابه الكريم حيث قال (واما بنعمة ربك فحدث) وفيه بيان معجزة الرسل الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم في دعائه لانس بركة المال وكثرة الولد مع كون بستانه صار يثر مرتين

قوله فقال يا ابا فلان بالكسبية في رواية ابو ذر وفي رواية الاكثرين يادلان قوله سرر هذا الشهر بالسين المحملة
وقتها وفتح الراء وقل النووى ضبطوه بفتح السين وكسرها وحكى ضمها ويقال ايضا سرار
بكسر السين وفتحها وكلمه من الاستمرار وقال الجمهور المراد به آخر الشهر لاستمرار القمر فيه
وقال بعضهم هو وسط الشهر وسرر كل شئ وسطه والسرة الوسط وهى الايام البيض وروى
ابوداود عن الاوزاعى ان سرره اوله وقال ابن قرقول سرر بفتح السين عند الكافة وعند العذرى
سرر بضم السين وقال ابو عبيد سرار الشهر آخره حيث يستتر الهلال وسرره ايضا وانكر غيره
وقال لم يأت فى صوم آخر الشهر حض وسرر كل شئ وسطه وافضله فكانه يريد الايام الغر
من وسط الشهر وقال عبد الملك بن حبيب السرر آخر الشهر حين يستسر الهلال لثمان وعشرين
ولتسع وعشرين وان كان تاما فليلة ثلاثين وتبويب البخارى يدل على انه عنده آخر الشهر وقال
الخطابى يتأول امره اياه بصوم السرر على ان الرجل كان اوجبه على نفسه نذرا فأمره
بالوفاء او انه كان اعتاده فأمره بالمحافظة عليه وانما تأولناه لاننى عن تقدم رمضان بصوم
يوم او يومين **بـ** فائدة **بـ** اسماء ليالى الشهر عشرة لكل ثلاث منها اسم فائثلاث الاولى غر
لان غرة كل شئ اوله **بـ** والثانية نفل على وزن صرد ونفر لزيادتها على الغر والنفل
الزيادة **بـ** وثلاث تسع اذ آخرها تاسع **بـ** وثلاث عشر لان اولها حاشر وزنها وزن زحل
بـ وثلاث تبع **بـ** وثلاث درع ووزنها كزحل ايضا لاسوداد اوائلها وايضا او آخرها
بـ وثلاث ظلم لا ظلامها **بـ** وثلاث حنادس لشدة سوادها **بـ** وثلاث دأدى **بـ** كسلام لانها
بقايا **بـ** وثلاث محاق بضم الميم لان محاق القمر او الشهر والمحق المحو ويقال لها سرر
ايضا عند الجمهور كما ذكرنا قوله اظنه يعنى هذه اللفظة غير محفوظة وهذا الظن من
ابى النعمان لتصريح البخارى فى آخره بأن ذلك لم يقع فى رواية الصلت وكان ذلك وقع
من ابى النعمان لما حدث به البخارى والا فقد رواه الجوزى من طريق احمد بن يوسف
السلى عن ابى النعمان بدون ذلك وهو الصواب ونقل الحميدى عن البخارى انه قال شعبان
اصح وقيل ان ذلك ثابت فى بعض الروايات فى الصحيح وقال الخطابى ذكر رمضان هنا
وهم لان رمضان يتعين صوم جميعه وكذا قال الداودى وابن الجوزى فان قلت روى مسلم
حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة قال حدثنا يزيد بن هرون عن الجريرى عن العلاء عن مطرف
عن عمران بن حصين ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لرجل هل صمت من سرر هذا الشهر
شيئا قال لا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا افطرت من رمضان فصم يومين
مكانه قلت روى مسلم ايضا من حديث هدا بن خالد عن عمران بن حصين ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال له او لا خرا صمت من سرر شعبان قال لا قال فاذا افطرت فصم يومين
فهذا يدل على ان المراد من قوله فى رواية البخارى اما صمت سرر هذا الشهر انه شعبان وقول ابى النعمان
اظنه يعنى رمضان وهم كما ذكرنا وقيل يحتمل ان يكون قوله رمضان فى قوله رمضان ظر فالقول الصادر
منه صلى الله تعالى عليه وسلم للصيام المخاطب بذلك فيوافق رواية الجريرى عن العلاء عن مطرف وقد
ذكرناه الا ان قلت التحقيق فيه ان المراد من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اصمت سرر هذا الشهر فى رواية
البخارى انه شعبان يؤيده ويوضحه رواية مسلم من حديث هدا بن عمران وكذلك يوضح حديث

غداً ب رواية مسلم من حديث مطرف فانه ليس فيه اذ كر شعبان والاحاديث يفسر بعضها بعضها بغير
 الكلام في قوله فاذا افطرت من رمضان فصم يومين فتقول هذا ابتداء كلام معناه انك اذا تركت السرر
 من رمضان الذي هو فرض فصم يومين عوضاً لان السرر يومان من آخر الشهر كاذكرناه بخلاف
 سرر شعبان فانه ليس بمعتين عليه فلذلك لم يأمره بالتضاء بعد قول الرجل يا رسول الله يعني ما صمت
 سرر هذا الشهر الذي هو شعبان فان قلت كيف قال فصم يومين في رواية بعد قوله فاذا افطرت رمضان
 والذي يفطر رمضان هل يكتفي في قضاؤه بيومين قلت تقديره من رمضان وحذفت لفظة من وهي
 مرادة كافي الرواية الاخرى وهو من قبل قوله تعالى واختار موسى قومه اى من قومه وهذا هو
 تحرير هذا الموضع الذي ولم أراحداً من شراح البخارى ومن شراح مسلم حرر هذا الموضع كما ينبغي
 ولا سيما من يدعى في هذا الفن بدعاوى عريضة بمقدمات ليس لها نتيجة **ص** قال ابو عبد الله
 وقال ثابت عن مطرف عن عمران عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من سرر شعبان شئ **ص** ابو
 عبد الله هو البخارى وليس في بعض النسخ هذا واراد بالتعليق ان المراد من قوله اصمت سرر هذا
 الشهر هو سرر شعبان وليس هو برمضان كما ظنه ابو النعمان وقد وصل هذا التعليق مسلم حدثنا هدا
 ابن خالد قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت ولم افهم مطرفاً من هدا ب عن عمران بن حصين ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال له اولا آخر الحديث وقد ذكرناه عن قريب والله اعلم **ص** باب **ص**
 صوم يوم الجمعة واذا اصبح صائماً يوم الجمعة فعليه ان يفطر يعني اذا لم يصم قبله ولا يريد ان
 يصوم بعده **ش** اى هذا باب في بيان حكم صوم يوم الجمعة وحكمه انه اذا اصبح صائماً يوم
 الجمعة فان كان صام قبله ولا يريد ان يصوم بعده فليصمه وان كان لم يصم قبله ولا يريد ان يصوم بعده
 فليفطر لورود النهى عن صوم يوم الجمعة وحده على ما يحكى عن قريب ان شاء الله تعالى ووقع في كثير من
 الروايات باب صوم يوم الجمعة واذا اصبح صائماً يوم الجمعة فعليه ان يصوم هكذا وقع لا غير ووقع
 في رواية ابى ذر وابى الوقت زيادة وهي قوله يعني اذا لم يصم قبله ولا يريد ان يصوم بعده
 وقال بعضهم وهذه الزيادة تشبه ان تكون من القربرى او من دونه فانها لم يقع في رواية النسقى
 عن البخارى ويعدان بغير البخارى عما يقوله بلفظ يعنى ولو كان ذلك من كلامه لقال اعنى بل
 كان يستغنى عنها اصلاً قلت عدم وقوع هذه الزيادة في رواية النسقى عن البخارى لا يستلزم عدم
 وقوعها من غيره سواء كان من القربرى او من غيره والظاهر انها من البخارى وقوله يعنى في محله وليس
 بعيداً لانه يوضح المراد من قوله واذا اصبح صائماً يوم الجمعة فعليه ان يفطر فأوضح بقوله يعنى ان
 هذا ليس على اطلاقه وانما عليه الافطار اذا لم يصم قبله ولا يريد ان يصوم بعده فتقوله واذا اصبح الى آخره
 اذا كان من كلام غيره فلفظ يعنى في محله واذا كان من كلامه فكأنه جعل هذا لغيره بطريق التبريد
 ثم اوضحه بقوله يعنى فافهم فانه دقيق **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن عبد الحميد بن جبير عن
 محمد بن عباد قال سألت جابراً رضى الله تعالى عنه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الجمعة قال نعم
 زاد غير ابى عاصم يعنى ان يفرد بصومه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان صوم يوم الجمعة
 منفرد مكرره لانه منهى عنه والترجمة تتضمن معنى الحديث **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة الاول ابو عاصم
 النبيل الضحاك ابن مخلد الثاني عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الثالث عبد الحميد بن جبير مصغر
 الجبر ابن شيبه بن عثمان بن ابى طلحة عبد الله الحنبل الرابع محمد بن عباد بفتح العين وتشديد الباء الموحدة
 المخزومي الخامس جابر بن عبد الله الانصارى رضى الله تعالى عنه **ص** ذكر اطائف اسناده **ص** فيه التحديث

بصفة الجمع في موضع واحد وفيه المنعنة في ثلاثة مواضع وفيه السؤال وفيه القول في موضع واحد وفيه
 ان رواية ما خلا شيخه مكين وفيه عبد الحميد وهو تابعي صغير روى عن عمته صفية بنت شيبة قال بعضهم هي
 من صفار الصحابة قلت قال ابن الاثير اختلف في صحبه او قال الدارقطني لا تصح له رواية وفيه رواية التابعي
 عن التابعي عن الصحابي وفيه ان عبد الحميد ليس له في البخاري الا ثلاثة احاديث هذا وآخر في بدأ الخلق وآخر
 في الادب وفيه رواية ابن جريج عن عبد الحميد وفي رواية عبد الرزاق عن ابن جريج اخبرني عبد الحميد
 وابن جريج ربما رواه عن محمد بن عباد نفسه ولم يذكر عبد الحميد كذلك اخرج النسائي قال اخبرنا عمرو بن
 علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا ابن جريج قال اخبرني محمد بن عباد بن جعفر قال قلت لجابر ا سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى ان يفرد يوم الجمعة بصوم قال اي ورب الكعبة وروى النسائي ايضا عن ابن
 جريج عن عبد الحميد بن جبير عن محمد بن عباد * ذكر من اخرج غيره * اخرج مسما ايضا في الصوم
 عن عمرو الناقد وعن محمد بن رافع واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن يوسف بن سعيد وعن عمرو بن
 علي وعن سليمان بن سالم وعن احمد بن عثمان واخرجه ابن ماجه فيه عن هشام بن عمار * ذكر معناه *
 قوله سألت جابرا وفي رواية مسلم سألت جابر بن عبد الله وهو يطوف بالبيت انهي رسول الله صلى
 تعالى عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة فقال نعم ورب الكعبة قوله زاد غير ابى حاصم اي قال البخاري
 زاد غيره من الشيوخ لفظ ان يفرد بصومه اي بصوم يوم الجمعة وفي رواية الكشميهني ان يفرد بصوم
 وغير ابى حاصم هو يحيى بن سعيد القطان وقال النسائي حدثنا عمرو بن علي عن يحيى عن ابن جريج اخبرني
 محمد بن عباد بن جعفر قال قلت لجابر ا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى ان يفرد
 يوم الجمعة بصوم قال اي ورب الكعبة وروى النسائي ايضا من طريق النضر بن شميل ولفظه ان
 جابرا سئل عن صوم يوم الجمعة فقال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفرد وروى ايضا من
 طريق حفص بن غياث ولفظه نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة منفردا وروى
 النسائي ايضا من حديث سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل
 على جويرة بنت الحارث يوم الجمعة وهي صائمة فقال لها اصمت امس قالت لا قال اريدن ان تصومي غدا
 قالت لا قال فافطري * وروى النسائي ايضا من حديث محمد بن سيرين عن ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم يا ابا الدرداء لا تنص يوم الجمعة بصيام دون الايام ولا تنص ليلة الجمعة بقيام دون الليالي
 وابن سيرين لم يسمع من ابى الدرداء وقد اختلف فيه على ابن سيرين فقليل هكذا قيل عن هشام عن ابن سيرين
 عن ابى هريرة وروى احمد عن ابن عباس بلفظ لا تصوموا يوم الجمعة وفي اسناده الحسين بن عبد الله
 ابن عبيد الله وثقه ابن معين وضعفه الجمهور وروى الطبراني في الكبير من حديث بشير بن الخصاصية
 بلفظ لا تصم يوم الجمعة الا في ايام هو احدها ورجاله ثقات * وروى الطبراني ايضا من رواية صالح
 ابن جبلة عن انس انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صام الاربعاء والخميس والجمعة
 بنى الله له في الجنة قصرا من لؤلؤ وياقوت وزبرجد وكتب له براءة من النار * وصالح بن جبلة ضعفه
 الازدي ففي هذا صوم يوم الجمعة مع يوم قبله وروى البرار من حديث عامر بن كدين بلفظ ان يوم الجمعة
 فلا تصوموه الا ان تصوموا يوما قبله او بعده وروى النسائي من رواية حذيفة البارقى عن
 جنادة الازدي انهم دخلوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية نفر وهو ثامنهم فقرأ
 اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما يوم جمعة قالوا قالوا صيام قال صتم امس قالوا
 لا قال فصائمون غدا قالوا لا قال فافطروا فان قلت يعارض هذه الاحاديث ما رواه الترمذي من حديث

حاصم عن زر عن عبدالله قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم من غرة كل شهر ثلاثة ايام وقل ما كان يفطر يوم الجمعة وقال حديث حسن غريب ورواه النسائي ايضا ومارواه ابن ابي شيبة حدثنا حفص حدثنا ليث عن عمار بن ابي عمير عن ابن عمر قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مفطرا يوم جعة قط وما اخرجته ايضا عن حفص عن ليث عن طاوس عن ابن عباس قال ما رأيت مفطرا يوم جعة قط قلت لانسلم هذه المعارضة لانه لادلالة فيها على انه صلى الله تعالى عليه وسلم صام يوم الجمعة وحده فنهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن صوم يوم الجمعة في هذه الاحاديث يدل على ان صومه يوم الجمعة لم يكن في يوم الجمعة وحده بل انما كان يوم قبله او يوم بعده وذلك لانه لا يجوز ان يحمل فعله على مخالفة امره الا بنص صريح صحيح فيثبت يكون نسخا او تخصيصا وكل واحد منهما منتف * واما حكم المسألة فاختلّفوا في صوم يوم الجمعة على خمسة اقوال * احدها كراهته مطلقا وهو قول الشافعي والشافعي والزهري ومجاهد وقدرى ذلك عن علي رضي الله تعالى عنه وقد حكى ابو عمر عن احمد واسحق كراهته مطلقا ونقل ابن المنذر وابن حزم منع صومه عن علي وابي هريرة وسلمان وابي ذر رضي الله تعالى عنهم وشبهوه يوم العيد ففي الحديث الصحيح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان هذا يوم جعله الله عيدا وروى النسائي من حديث ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صيام يوم عيد * القول الثاني اباحته مطلقا من غير كراهة وروى ذلك عن ابن عباس ومحمد بن المنكدر وهو قول مالك وابي حنيفة ومحمد بن الحسن وقال مالك لم اسمع احدا من اهل العلم والفقه ومن يقتدى به ينهى عن صيام يوم الجمعة قال وصيامه حسن * القول الثالث انه يكره افرادة بالصوم فان صام يوما قبله او بعده لم يكره وهو قول ابى هريرة ومحمد بن سيرين وطاوس وابي يوسف وفي كتاب الطراز واختاره ابن المنذر واختلف عن الشافعي في كراهية المزني عنه جوازه وحكى ابو حامد في تعليقه عنه كراهته وكذا حكاها ابن الصباغ عن تعليق ابى حامد وهذا هو الصحيح الذي يدل عليه حديث ابى هريرة وبه جزم الرافعي والنووي في الروضة وقال في شرح مسلم انه قال به جمهور اصحاب الشافعي ومن صححه من المالكية ابن العربي فقال وبكراهته يقول الشافعي وهو الصحيح * القول الرابع ما حكاها القاضي عن الداودي ان النهي انما هو عن تحريمه واخصاصه دون غيره فانه متى صام مع صومه يوما غيره فقد خرج عن النهي لان ذلك اليوم قبله او بعده * اذ لم يقل اليوم الذي يليه قال القاضي عياض وقد يرجح ما قاله قوله في الحديث الآخر لا تخلصوا يوم الجمعة بصيام من بين الايام ولا ليلة بقيام من بين الاليل قلت وهذا ضعيف جدا ويرده حديث جرير بن عبيد في صحيح البخاري وقوله لها اصمت امس قالت لا قال تصومين غدا قالت لا قال فافطري فهو صريح في ان المراد بما قبله يوم الخميس وبما بعده يوم السبت * القول الخامس انه يحرم صوم يوم الجمعة الا لمن صام يوما قبله او يوما بعده او وافق عاداته بأن كان يصوم يوما ويفطر يوما فوافق يوم الجمعة صيامه وهو قول ابن حزم لظواهر الحديث الواردة في النهي عن تخصيصه بالصوم وقال بعضهم واستدل الحنفية بحديث ابن مسعود كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة ايام وقل ما كان يفطر يوم الجمعة قال وليس فيه حجة لانه لا يحتمل ان يريد كان لا يشهد فطره اذا وقع في الايام التي كان يصومها قلت هذا الحديث رواه الترمذي وقال حديث حسن ورواه النسائي ايضا وصححه ابن حبان وابن عبد البر وابن حزم والعجب من هذا القائل يترك ما يدل عليه ظاهر الحديث ويدفع حجته بالاحتمال

لثلاث عن غير دليل النبي لا يعتبر ولا يعمل به وهذا كله عسف ومكابرة ثم اعرف انهم اختلفوا ابتداء في الحكمة
من النبي عن صوم يوم الجمعة مفردا على اقوال الاول ما ذكره النووي عن العلماء انه يوم دين
او ذكر وعيادة من النفس والتبكير الى الصلاة وانتظارها واستماع الخطبة واكثر الذكر بعدها
بقوله تعالى (عذرا قضيت الصلاة فالتسروا في الارض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا) وغير
ذلك من العبادات في يومها استحباب الفطر فليكون اعون له على هذه الوظائف وادائها بنشاط وانسراح
انها والتذاذ بها من غير ملل ولا سأم قال وهو نظير الحاج يوم عرفته فان السنة له الفطر ثم قال النووي
ان قيل لو كان كذلك لم يزل النهي و لكرهه بصوم يوم قبله او بعده لبقاء المعنى ثم اجاب عن ذلك
بأنه يحصل له فضيلة الصوم الذي قبله او بعده ما يجبر ما قد يحصل من فتورا وتقصير في وظائف يوم
الجمعة بسبب صومه انتهى فانه في نظرنا جبر ما فاته من اعمال يوم الجمعة بصوم يوم آخر لا تختص بكون الصوم
قبله بيوم او بعده بيوم بل صوم الاثنين افضل من صوم يوم السبت الثاني هو كونه يوم عيد
والعيد لا صيام فيه واعترض على هذا بالاذن بصيامه مع غيره ورد بان شبهه بالعيد لا يستلزم استواءه
معه من كل جهة الا ترى انه لا يجوز صومه مع يوم قبله ويوم بعده الثالث لاجل خوف المبالغة
في تعظيمه فيقتضي به كما افتتن اليهود بالسبت واعترض عليه بثبوت تعظيمه بغير الصيام وايضا فاليهود
لا يعظمون السبت بالصيام فلو كان المحفوظ موافقتهم لتحتم صومه لانهم لا يصومون وروى النسائي
من حديث ام سلمة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصوم يوم الاثنين والخميس وكان يقول
انهما يوما عيد للمشركين فاحب ان اخالفهم واخرجه ابن حبان وصححه الرابع خوف اعتقاد
وجوبه واعترض عليه بصوم الاثنين والخميس الخامس خشية ان يفرض عليهم كما خشي
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قيام الليل قيل هو منقوض باجازة صومه مع غيره ولانه لو كان
ذلك لجاز بعده صلى الله تعالى عليه وسلم لارتفاع السبب السادس مخالفة النصارى لانه
لا يجب عليهم صومه ونحن مأمورون بمخالفتهم نقله القمولى قال بعضهم وهو ضعيف ولم يبين
وجهه قيل اقوى الاقوال واولاها بالصواب ما ورد فيه صريح احدين احدهما مارواه الحاكم
 وغيره من طريق عامر بن لدين عن ابي هريرة مرفوعا يوم الجمعة يوم عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم
يوم صيامكم الا ان تصوموا قبله او بعده والثاني مارواه ابن ابي شيبة باسناد حسن عن علي رضي الله
تعالى عنه قال من كان منكم متطوعا من الشهر فليصم يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فانه يوم طعام وشراب
وذكر ~~ص~~ حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حنيفة حدثنا ابو حنيفة حدثنا ابو صالح عن
ابن هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يصوم من احدكم يوم الجمعة الا يوما
قبله او بعده ~~ش~~ مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والاعمش هو سليمان
وابو صالح ذكوان الزيات السمان والحديث اخرجه مسلم وابن ماجه جميعا في الصوم ايضا عن
ابن بكر بن ابي شيبة قوله لا يصوم من بنون التأكيد رواية الكشميهني وفي رواية غيره لا يصوم
بدون النون ولفظ النفي والمراد به النهي قوله الا يوما قبله تقديره الا ان يصوم يوما قبله
لان يوما لا يصلح ان يكون استثناء من يوم الجمعة وقال الكرماني هو ظرف ليصوم المقدر او يوما
منصوب بترفع الخافض وهو باء المصاحبة اي بيوم واخذ بعضهم الوجه الاول من كلام
الكرماني وسكت عنه ثم ذكر الوجه الثاني بقوله وقال الكرماني وفي طريق الاعمش
من رواية محمد بن اشكاب عن عمر بن حفص شيخ البخاري فيه الا ان تصوموا يوما قبله او بعده وفي رواية مسلم

من طريق ابى معاوية عن الاعمش لا يصم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او يصوم بعده ولمسلم من طريق هشام عن ابن سيرين عن ابى هريرة لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا يوم الجمعة بصوم من بين الايام الا ان يكون في صوم يصومه احدكم ورواه احمد بن طريق عوف عن ابن سيرين بلفظ نهى ان يفرد يوم الجمعة بصوم ومن طريق ابى الاوبر زياد الخارثي ان رجلا قال لابي هريرة انت الذى تهى الناس عن صوم يوم الجمعة قال هاورب الكعبة ثلاثا لقد سمعت محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يصوم احدكم يوم الجمعة وحده الا في ايام معه وله من طريق ليلى امرأة بشير بن الخصاصية انه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تصم يوم الجمعة الا في ايام هو احدها وهذه الاحاديث تفيد النهى المطلق في حديث جابر المذكور ويؤخذ من الاستثناء جوازه لمن صام قبله او بعده او اتفق وقوعه في ايام له مادة يصومها كن يصوم ايام البيض او من له مادة يصوم يوم معين كيوم عرفة فوافق يوم الجمعة **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة (ح) وحدثني محمد حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة عن ابى ايوب عن جويرية بنت الخارث رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهى صائمة فقال اصمت امس قالت لا قال تريدان ان تصومين غدا قالت لا قال فافطرى **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد عن يحيى القطان عن شعبة عن قتادة عن ابى ايوب يحيى بن مالك المراغى البصرى عن جويرية تصغير الجارية بالجيم الخزاعية كان اسمها برة وسماها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وكانت امرأة حلوة مليحة لا يكاد يراها احد الا اخذت بنفسه وهى من سبايا بنى المصطلق ولما تزوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بها ارسل كل الصحابة ما في ايديهم من سهم المصطلقين فلا يعلم امرأة كانت اعظم بركة على قومها منها ماتت سنة ست وخمسين **ب** الطريق الثانى عن محمد اختلاف في محمد هذا عن غندر فذكر ابو نعيم في مستخرجه والاسمعى انه محمد بن بشار الذى يقال له بندار وقال الجياني لا ينسبه احد من شيوخنا فى شىء من المواضع ولعله محمد بن بشار وان كان محمد بن المثني يروى ايضا عن غندر وغندر هو محمد بن جعفر يروى عن شعبة عن قتادة الى آخره والحديث اخرجه ابو داود ايضا في الصوم عن محمد بن كثير وحفص بن عمر كلاهما عن هشام عن قتادة به واخرجه النسائي فيه عن ابراهيم ابن محمد التميمي القاضي عن يحيى القطان به وليس لجويرية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في البخارى من روايتها سوى هذا الحديث **ب** ذكر معناه **ب** قوله وهى صائمة جلة اسمية وقعت حالا قوله اصمت الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله ان تصومين ويروى ان تصومى باسقاط النون على الاصل قوله فافطرى زاد ابو نعيم في روايته اذا **ص** قال حاد بن الجعد سمع قتادة حدثني ابو ايوب ان جويرية حدثته فامرها فافطرت **ش** هذا التعليق وصله ابو القاسم البغوي في جمع حديث هدية بن خالد قال حدثنا حاد الجعد سئل قتادة عن صيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال حدثني ابو ايوب فذكره وقال في آخره فامرها فافطرت وحاد بن الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة ويقال له ابن ابى الجعد وفي التوضيح ضعفه وقال ابو حاتم مابحديثه بأس وذكره عبد الغنى في الكمال وقال استشهده البخارى بحديث واحد متابعة ولم يذكر ان غيره اخرج له واسقطه الذهبي في الكاشف وليس له في البخارى سوى هذا الموضع **ص** باب **ب** هل يخص شيئا من الايام **ش** اى هذا باب يذكر فيه هل

يختص الشخص الذي يريد الصوم شيئا من الايام وفي رواية النسفي هل يختص شيء على صيغة بناء المجهول وانما لم يذكر جواب الاستفهام الذي هو الحكم لان ظاهر حديث الباب يدل على عدم التخصيص وجاء عن عائشة ما يقتضي نفى المداومة وهو ما رواه مسلم من طريق ابي سلمة ومن طريق عبد الله بن شقيق جميعا عن عائشة انها سئلت عن صيام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم حتى نقول قد صام قد صام ويفطر حتى نقول قد افطر قد افطر فلاجل هذا ذكر الترجمة بالاستفهام ولينظر فيه اما بالترجيح او بالجمع بينهما

ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها هل كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يختص من الايام شيئا قالت لا كان عمله ديمة واياكم يطبق ما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطبق شيء من مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه جوابا للاستفهام المذكور فيها وهو انه لا يختص شيئا من الايام وارا هذا الحديث بهذه الترجمة يدل على ان ترك التخصيص هو المرجح عنده ويحيى هو القطان وسفيان هو الثوري ومنصور هو ابن العتمر وابراهيم هو النخعي وعلقمة هو بن قيس النخعي وهو خال ابراهيم المذكور وعم الاسود بن زيد وهذا الاسناد بما بعد من اصح الاسانيد ومسدد ويحيى بصريان والبقية كوفيون وفيه رواية الراوي عن خاله ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا في الرقاق عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير وخرجه مسلم في الصوم ايضا عن اسحق بن ابراهيم وزهير بن حرب كلاهما عن جويرية وخرجه ابوداود في الصلاة عن عثمان به وخرجه الترمذي في الشمائل عن الحسين ابن حريث عن جويرية به ذكر معناه قوله هل كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يختص من الايام شيئا قالت لا نعمانه كان لا يختص شيئا من الايام دائما ولا رتبة الا انه كان اكثر صيامه في شعبان وقد خص على صوم الاثنين والخميس لكن كان صومه على حسب نشاطه فربما وافق الايام التي رغب فيها وربما لم يوافقها وفي افراد مسلم عن معاذة العدوية انها سالت عائشة أ كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة ايام قالت نعم فقلت لها من اى ايام الشهر كان يصوم قالت لم يكن يبالى من اى ايام الشهر يصوم ونقل ابن التين عن بعض اهل العلم انه يكره ان يتخري يوما من الاسبوع بصيام لهذا الحديث قوله يختص من باب الافعال وفي رواية جرير عن منصور في الرقاق يخص بغير ثاء مشتاة من فوق قوله ديمة بكسر الدال وسكون الياء آخر الحروف اى دائما لا يقطع ومن ذلك قيل للطرا الذي يدوم ولا يقطع اباما الديمة ص باب

صوم يوم عرفة ش اى هذا باب في بيان حكم صوم يوم عرفة ولما لم يثبت عنده الاحاديث الواردة في الترغيب في صومه على شرطه ايهم ولم يبين الحكم ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن مالك قال حدثني سالم قال حدثني عمير مولى ام الفضل حدثه (ج) وحدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن عمير مولى عبد الله بن العباس عن ام الفضل بنت الحارث ان ناسا تماروا عندها يوم عرفة في صوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فارسلت اليه بقدر ابن وهو واقف على بعيره فشره بش مطابقتها للترجمة من حيث انه يوضح الابهام الذي في الترجمة ويكون التقدير باب صوم يوم عرفة غير مستحب بل ذهب قوم الى وجوب الفطر يوم عرفة على ما ذكره ان شاء الله

تعالى ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم سبعة لانه روى من طريقين * الاول مسدد * الثاني يحيى القطان *
 الثالث مالك بن انس * الرابع سالم هو ابو النضر بفتح النون ويسكون الضاد المتجمة مولى عمر
 ابن عبد الله بن معمر القرشي * الخامس عمير مصغر عمر تارة يقال له انه مولى ام الفضل ام ابن عباس
 واسمها لبابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف بام موحدة اخرى وتارة يقال انه مولى
 عبد الله بن عباس والظاهر انه لام الفضل حقيقة وينسب الى ابيها للملازمة له واخذه عنه مر في التيمم
 في الحضرة * السادس ام الفضل المذكورة بنت الحارث بن حزن الهلالية زوج العباس بن عبد المطلب
 وهي اخت ميمونة بنت الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * السابع عبد الله بن يوسف النيسبي
 (ذكر لطائف اسناده) فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد كذلك وفيه الاخبار
 بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع وفيه قال مالك
 حدثني سالم ذكر في هذا الطريق باسمه وفي الثانية بكنيته وهو بكنيته اشهر وربما جاء باسمه
 وكنيته فيقال حدثنا سالم ابو النضر وفيه انه ساق الطريق الاول مع نزولها لما فيه من التصريح
 بالحديث في المواضع التي وقعت بالعنونة في الطريق الثاني مع علوه وفيه ان عميرا ليس له
 في البخاري سوى هذا الحديث وقد اخرج في الحج ايضا في موضعين وفي الاشربة في ثلاثة
 مواضع وحديث آخر تقدم في التيمم ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره ﴾ اخرج البخاري
 ايضا في الحج عن القعني وعن علي بن عبد الله ايضا وفي الاشربة عن الحميدي وعن مالك بن اسمعيل
 وعن عمرو بن العباس واخرجه مسلم في الصوم عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن اسحق
 ابن ابراهيم وابن ابي عمرو عن زهير بن حرب وعن هارون بن سعيد الايلي واخرجه ابو داود
 فيه عن القعني به وقدم في هذا الحديث مختصرا في كتاب الحج في موضعين احدهما باب صوم
 يوم عرفة والآخر باب الوقوف على الدابة بعرفة ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله ان ناسا تماروا اى
 اختلفوا وجادلوا ووقع عند الدار قطنى في الموطآت من طريق ابي روح عن مالك اختلف ناس
 من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فارسلت بلفظ المتكلم والغيبة وفي الحديث
 الذى يأتى عقيب ان ميمونة بنت الحارث هي التي ارسلت فيحتمل التعدد ويحتمل انهما ارسلتا معا فتسبب
 ذلك الى كل منهما لانها اختان كما ذكرنا وتكون ميمونة ارسلت بسؤال ام الفضل لها بذلك بكشف
 الحال في ذلك ويحتمل العكس قوله وهو واقف على بعيره جملة اسمية وقعت حالا وزاد
 ابو نعيم في المستخرج من طريق يحيى بن سعيد عن مالك وهو يحط بالناس بعرفة وللبخاري في الاشربة
 من طريق عبد العزيز بن ابي سلمة عن ابي النضر وهو واقف عشية عرفة ولاحد والنسائي من
 طريق عبد الله بن عباس عن امه ام الفضل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افطر بعرفة
 قوله فشربه زاد في حديث ميمونة والناس ينظرون وفي هذا الحديث استحباب الفطر للواقف
 بعرفة والوقوف راكبا وجواز الشرب قائما واباحة الهدية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقبول هدية المرأة المتزوجة الموثوق بدينها * وجواز تصرف المرأة في مالها خرج من الثلث ام لا
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسأل هل هو من مالها او مال زوجها وقد بسطنا الكلام فيه في باب
 صوم يوم عرفة في كتاب الحج ص حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب او قرئ عليه
 قال اخبرني عمرو عن بكير عن كريب عن ميمونة ان الناس شكوا في صيام النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يوم عرفة فارسلت اليه بحلاب وهو واقف فشرب منه والناس ينظرون ش

مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا في وجه مطابقة الحديث الذي قبله **ذكر رجاله** وهم ستة
الاول يحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفي قدم مصر وحدث بها وتوفي بها سنة ثمان
ويقال سبع وثلاثين ومائتين **الثاني** عبدالله بن وهب **الثالث** عمرو بن الحارث **الرابع** بكير بن
عبدالله بن الاشج **الخامس** كريب بن ابي مسلم القرشي مولى عبدالله بن عباس **السادس** ميمونة بنت
الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة
الجمع في موضعين والاختبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه اشان
من الرواة مصغران بكبر وكريب وفيه ان شيخه من افراده وهو كوفي الاصل وابن وهب وعمرو
مصريان والبقية مديون وفيه قوله او قرئ عليه شك من يحيى في ان الشيخ قرأ او قرئ على الشيخ
والحديث اخرجه مسلم في الصوم ايضا عن هارون بن سعيد الايلي رحمه الله تعالى **ذكر معناه** قوله
شكوا بتشديد الكاف في صيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم من قال انه صائم بناء على ما دلتهم
في الحضر ومنهم من قال انه غير صائم لكونه مسافرا وقد عرف نفيه عن صوم الفرض في السفر فضلا
عن النفل قوله بحلاب بكسر الحاء المهملة وتخفيف اللام وهو الاناء الذي يحلب فيه اللبن وقيل الحلاب
اللبن المحلوب وقد يطلق على الاناء ولو لم يكن فيه لبن **ذكر ما استفاد منه** استدلل بهذين الحديثين
على استحباب الفطر يوم عرفة بعرفة وفيه نظر لان فعلة المجرى لا يدل على نفى الاستحباب اذ قد
يترك الشيء المستحب لبيان الجواز ويكون في حقه افضل لمصلحة التبليغ نعم يتم الاستدلال بما رواه
ابو داود والنسائي من طريق عكرمة ان ابا هريرة حدثهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة وصححه ابن خزيمة والحاكم واخذ بظاهره بعض السلف فنقل عن يحيى
ابن سعيد الانصاري انه قال يجب فطريوم عرفة للحاج وقال الطبري انما افطر صلى الله تعالى عليه
وسلم بعرفة ليدل على الاختيار للحاج لكن بأن لا يضعف عن الدعاء والذكر المطلوب يوم عرفة وقيل انما
افطر لموافقته يوم الجمعة وقد نهى عن افراده بالصوم وقيل لانه يوم عيد لاهل الموقف لاجتماعهم
فيه. ويؤيده ما رواه اصحاب السنن عن عقبة بن عامر مرفوعا يوم عرفة ويوم النحر وايام منى عيدنا اهل
الاسلام وفيه ان العيان اقطع للحجة وانه فوق الخبر وفيه ان الاكل والشرب في المحافل مباح
ولا كراهة فيه للضرورة وفيه تأسي الناس بافعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه البحث
والاجتهاد في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم والمناظرة في العلم بين الرجال والنساء والتحليل على الاطلاع
على الحكم بغير سؤال وفيه فطنة ميمونة وام الفضل ايضا لاستكشافهما عن الحكم الشرعي بهذه
الوسيلة اللائقة بالحال لان ذلك كان في يوم حر بعد الظهيرة قيل لم ينقل انه صلى الله تعالى عليه وسلم
ناول فضله احدا فلعله علم انها خصته به فيؤخذ منه مسألة التملك المقيد وفيه نظر وقد وقع في حديث
ميمونة فشرب منه فهذا يدل على انه لم يستوف شربه والله اعلم **ص** **باب** **صوم يوم**
الفطر **ش** اي هذا باب في بيان صوم يوم الفطر ما حكمه لم يصرح بالحكم اكتفاء بما يذكر
في الحديث على عادته قيل لعله اشار الى الخلاف فيمن نذر صوم يوم فوافق يوم العيد هل يعتد نذره ام
لا قلت اذا قال لله على صوم يوم النحر افطر وقضى فهذا النذر صحيح عندنا مع اجماع الامة على ان صومه
وصوم الفطر منهيان قال مالك لو نذر صوم يوم فوافق يوم فطر او نحر يقضيه في رواية ابن القاسم
وابن وهب عنه وهو قول الاوزاعي والاصل عندنا ان النهي لا ينفي مشروعية الاصل وقال صاحب
المحصول اكثر الفقهاء على ان النهي لا يفيد الفساد وقال الرازي لا يدل النهي على الفساد اصلا واطال

الكلام فيه وعلى هذا الأصل مشي اصحابنا فيما ذهبوا اليه ويؤيد هذا ما رواه البخاري من حديث زياد بن جبير قال جاء رجل ابن عمر فقال نذر رجل صوم الاثنين فوافق يوم عيد فقال ابن عمر امر الله بوفاء النذر ونهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صوم هذا اليوم فتوقف في الفتيا وسجى في الباب الذي بعده وقال ابن عبد الملك لو كان صومه ممنوعا منه لعينه ماتت وقف ابن عمر وقال الشافعي وزفر واجد لا يصح صوم يومى العيدين ولا النذر بصومهما وهورواية ابى يوسف وابن المبارك عن ابى حنيفة وروى الحسن عن ابى حنيفة انه ان نذر صوم يوم النحر لا يصح وان نذر صوم غدوه هو يوم النحر صح واحتج بحديث ابى سعيد الخدرى الا ترى هنا ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابى عبيد مولى ابن ازره قال شهدت العيد مع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فقال هذان يومان نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صيامهما يوم فطركم من صيامكم واليوم الآخر تأكلون فيه من نسككم **ش** **ط** سابقته للترجمة من حيث انه بين ابهام الترجمة وهو ان صوم يوم الفطر لا يصح وابو عبيد اسمه سعد مولى ابن عبد الرحمن بن ازره بن عوف وينسب ايضا الى عبد الرحمن بن عوف لانهما ابنا عم القرشى الزهرى مات سنة ثمان وتسعين وقال ابن الاثير قد غلط من جعله ابن عم عبد الرحمن بن عوف بل هو عبد الرحمن بن ازره بن عبد عوف **ذ** كرتعدد موضعه ومن اخرجه غيره **خ** اخرجه البخاري ايضا في الاضاحى عن حبان عن ابن المبارك واخرجه مسلم في الصوم ايضا عن يحيى بن يحيى عن مالك به وفي الاضاحى عن عبد الجبار بن العلى وعن حرمة ابن يحيى وعن زهير بن حرب وعن حسن الخلوانى وعن عبد بن حميد واخرجه ابوداود في الصوم عن قتيبة وزهير بن حرب واخرجه الترمذى عن محمد بن عبد الملك واخرجه النسائى فيه عن اسحق بن ابراهيم وفي الذبايح عن يعقوب بن ابراهيم الدورقى واخرجه ابن ماجه في الصوم عن سهل بن ابى سهل **ذ** ذكر معناه **ق** قوله مولى ابن ازره وفي رواية الكشميهنى مولى بنى ازره وكذا في رواية مسلم قوله شهدت العيد زاذ يونس عن الزهرى في روايته التى تأتى في الاضاحى يوم الاضحى قوله هذان يومان فيه التغليب وذلك ان الحاضر يشار اليه بهذا والغائب يشار اليه بذلك فلما ان جمعهما اللفظ قال هذان تغليباً للحاضر على الغائب قوله يوم فطركم مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره احدهما يوم فطركم وقال بعضهم او على البدل من قوله يومان قلت هذا ليس **ب** صحيح على ما لا يخفى قوله من صيامكم كلمة من بيانية وفي رواية يونس في الاضاحى اما احدهما فيوم فطركم قوله من نسككم بضم السين وسكونها اى اضحيتكم وفائدة وصف اليومين الاشارة الى العلة وهى في احدهما وجوب الفطرو وفي الآخر الاكل من الاضحية **ص** قال ابو عبد الله قال ابن عيينة من قال مولى ابن ازره فقد اصاب ومن قال مولى عبد الرحمن فقد اصاب **ش** **ط** هذا ليس بموجود في كثير من النسخ ابو عبد الله هو البخاري وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وهذا حكاية عنه على بن المدنى في العلل وقد اخرجه ابن ابى شعبة في مسنده عن ابن عيينة حدثنى الزهرى فقال عن ابى عبيد مولى ابن ازره واخرجه الحميدى في مسنده عن ابن عيينة حدثنى الزهرى سمعت ابا عبيد فذكر الحديث ولم يصفه بشئ ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهرى فقال عن ابى عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف وقال ابن التين وجه كون القولين صوابا ما روى انهما اشتركا في ولائه وقيل يحمل احدهما على الحقيقة والآخر على المجاز اما باعتبار كثرة ملازمته

لاحد من الخدمة أو للاخذ عنه أو لانتقاله من ملك احدهما الى الآخر وقد مر بعض الكلام فيه عن قريب
 ص حديثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد الخدري
 رضي الله تعالى عنه قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صوم يوم الفطر والنحر وعن الصماء
 وان يحتج الرجل في ثوب واحد وعن صلاة بعد الصبح والعصر ش حديثنا هذا الحديث
 قد مر في أوائل كتاب الصلاة في باب ما يستمر من العورة فانه اخرجه هناك عن قتيبة بن سعيد عن الليث
 ابن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي سعيد الخدري وليس فيه صوم
 يوم الفطر والنحر ولا ذكر الصلاة بعد الصبح والعصر وذكر في باب لا يتجرى الصلاة قبل
 غروب الشمس عن أبي سعيد حكم الصلاتين وذكر عن غيره ايضا في ابواب متفرقة هناك وقد بسطنا الكلام
 فيه هناك مستوفي ووهيب تصغير وهب ابن خالد البصري وعمرو بن يحيى ابن عمارة الانصاري
 مر في باب ما يستمر عورته وابوه يحيى بن عمارة بن ابي حسن المازني الانصاري ص باب الصوم
 يوم النحر ش حديثنا اي هذا باب في بيان حكم صوم يوم النحر والكلام في اهمه الحكم كاللحكمة في الذي قبله
 قوله باب الصوم كذا هو في رواية الكشيته وفي رواية غيره باب صوم يوم النحر ص حديثنا ابراهيم
 ابن موسى اخبرنا هشام عن ابن جريح قال اخبرني عمرو بن دينار عن عطاء بن ميناء قال سمعته يحدث عن أبي
 هريرة قال نهى عن صيامين ويعتني الفطر والنحر والملاسة والمنازمة ش حديثنا مطابقتها للترجمة في
 قوله والنحر فان صومه احد الصيامين المهيئين و ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازي يعرف
 بالصغير وهشام ابن يوسف الصنعاني وفي بعض النسخ هو مذكور بنسبته الى ابيه وابن جريح هو عبد
 الملك بن عبد العزيز بن جريح وعطاء بن ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون المشهور
 انه مقصور مولى ابي ذباب الحيوان المعروف المدني والحديث اخرجه مسلم في البيوع عن محمد بن رافع
 عن عبد الرزاق قوله نهى كذا هنا بضم اوله على البناء للجھول وفي مسلم بلفظ نهى او نهى عن يعتني
 الملاسة والمنازمة ولم يذكر صوما قوله عن صيامين وفي رواية الاسمعيلى عن ابي هريرة انه قال نهى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم عن صيام يومين وعن لبستين وعن يعتني فاما صيام يومين فالفطر والاضحى
 واما البعتان فالملاسة ولم يذكر المنازمة وعند البيهقي نهى عن صيام يوم الاضحى ويوم الفطر وعند ابن
 ماجه ايام منى ايام اكل وشرب قوله الفطر والنحر فيه لف ونثر يرجع الى صيامين وقوله الملاسة والمنازمة
 يرجع الى البعتين وقد روى عن ابي هريرة في باب ما يستمر من العورة وقال نهى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن يعتني عن الملاسة والنباذ الحديث وقد مر بيانه هناك ص حديثنا محمد بن
 المثني حدثنا معاذ اخبرنا ابن عون عن زياد بن جبير قال جاء رجل الى ابن عمر فقال رجل نذر ان
 يصوم يوما قال اظنه قال الاثنين فوافق يوم عيد فقال ابن عمر امر الله بوفاء النذر ونهى النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم عن صوم هذا اليوم ش حديثنا مطابقتها للترجمة في قوله ونهى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن صوم هذا اليوم وهو بوضع الابهام الذي في الترجمة فان قلت لم يقصر العبد
 في الاثر فكيف يكون التطابق قلت السؤال عنه يوم النحر لانه مصرح به في رواية يزيد بن زريع عن
 يونس عن زياد بن جبير قال كنت مع ابن عمر فسأله رجل فقال نذرت ان اصوم كل يوم ثلاثا او اربعا
 ما عشت فوافقت هذا اليوم يوم النحر فقال امر الله تعالى بوفاء النذر ونهينا ان نصوم يوم النحر
 فاعاد عليه فقال مثله لا يزيد عليه رواه البخاري في كتاب الايمان والنذور في باب من نذر ان يصوم اياما
 فوافق يوم النحر على ما يحى ان شاء الله تعالى واخرجه مسلم عن زياد بن جبير قال جاء رجل

الى ابن عمر فقال اني نذرت ان اصوم يوما فوافق يوم اضحى او فطر الحديث وكذلك في رواية احمد
عن اسماعيل بن علي بن يونس وفي رواية وكيع فوافق يوم اضحى او فطر ﴿ذكر رجاله﴾ وهم
اربعة * الاول محمد بن المثني وقد مر غير مرة * الثاني معاذ بن معاذ العنبري * الثالث ابن عون
هو عبيد الله بن عون بن اربطان البصري * الرابع زياد بن جبير بضم الجيم وقبح الباء الموحدة
ابن حية بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف الثقفى وقد مر في باب نحر الابل المقيدة
بالحج ﴿ذكر معناه﴾ قوله جابر رجل لم يدر اسمه وفي رواية احمد عن هشيم عن يونس بن عبيد
عن زياد بن جبير رأيت رجلا جاء الى ابن عمر فذكره وفي رواية له عن اسمعيل عن يونس بسنده سأل
رجل ابن عمر وهو يمشى بمنى قوله قال اظنه اى قال الرجل الجائى اظنه قال يوم الاثنين فهذا يدل على
ان القضية ليست للرجل الجائى لانه قال فقال رجل نذرت ورواية مسلم التي ذكرناها الآن تدل على ان
القضية للرجل الجائى حيث قال زياد بن جبير كنت مع ابن عمر فسأله رجل فقال نذرت ان اصوم
الحديث وكذلك في رواية البخارى عن يزيد بن زريع وقدمضى الآن قوله فوافق ذلك اى وافق
نذره بصوم يوم عيد قوله فقال ابن عمر الى آخره حاصله ان ابن عمر توقف عن الجزم بجوابه
لتعارض الأدلة عنده ويحتمل انه عرض للسائل بأن الاحتياط لك القضاء فجمع بين امر الله وهو
قوله فليوفوا نذورهم وبين امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو امره بترك صوم يومى
العيد وقال الخطابي قد تورع ابن عمر عن قطع الفتيا فيه انتهى وقيل اذا تلاقى الامر والنهي في محل
قدم النهى وقيل يحتمل ان يكون ابن عمر اراد ان كلا من الدليلين يعمل به فيصوم يوما مكان يوم
النذر ويترك صوم يوم العيد وقيل ان ابن عمر نبه على ان الوفاء بالنذر عام والمنع من صوم يوم العيد خاص
فكانه افهمه انه يقضى بالخاص على العام ورد عليه بأن النهى عن صوم يوم العيد فيه ايضا عموم للمخاطبين
ولكل عيد فلا يكون من جنس الخاص على العام **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة حدثنا
عبد الملك بن عمير قال سمعت قزعة قال سمعت ابا سعيد الخدرى وكان غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ثنتى عشرة غزوة قال سمعت اربعا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاجبني قال لا تسافر المرأة
مسيرة يومين الا ومعها زوجها او ذو محرم ولا صوم في يومين الفطر والاضحى ولا صلاة بعد
الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد
الحرام ومسجد الاقصى ومسجدى هذا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ولا صوم في يومين
الفطر والاضحى وهذا الحديث بعينه قد مضى في او اخر الصلاة في باب مسجد بيت المقدس
فانه اخرجه هناك عن ابى الوليد عن شعبة عن عبد الملك عن قزعة مولى زياد قال سمعت
ابا سعيد الخدرى الى آخره وقوله وكان غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثنتى عشرة غزوة
ليس هناك وبعد قوله فاجبني واتقنى هناك والباقي سواء وقد بسطنا الكلام فيه هناك مستقصى
وقرعة بفتح القاف والزاى والعين المهملة هو ابن يحيى وهذا الحديث مشتمل على احكام والغرض
من ايراده هنا حكم الصوم وقال بعضهم استدل به على جواز صيام ايام التشريق للاقتصار فيه على
ذكر يومى الفطر والنحر خاصة قلت لا يحتاج الى هذا الاستدلال لان الاصل جواز الصوم في الايام
كلها ولكن جاء النهى عن صوم يومى الفطر والاضحى وصوم ايام التشريق ايضا على ما يحى
بيانه مع الخلاف فيه **ص** **باب** * صيام ايام التشريق **ش** اى هذا باب في

بيان صوم ايام التشريق ولم يذكر الحكم لاختلاف العلماء فيه واكتفاء بما في الحديث وايام التشريق يقال لها الايام المعدودات وايام منى وهى الحادى عشر والثانى عشر والثالث عشر من ذى الحجة وسميت ايام التشريق لان لحوم الاضاحى تشرق فيها اى تشرق فى الشمس وضافتها الى منى لان الحاج فيها منى وقيل لان الهدى لا تفر حتى تشرق الشمس وقيل لان صلاة العيد عند شروق الشمس اول يوم منها فصارت هذه الايام تبع اليوم النحر وهذا بعضه قول من يقول يوم النحر منها وقال ابو حنيفة التشريق التكبير در الصلاة واختلفوا فى تعيين ايام التشريق والاصح انها ثلاثة ايام بعد يوم النحر وقال بعضهم بل ايام النحر وعند ابى حنيفة ومالك واجد لا يدخل فيها اليوم الثالث بعد يوم النحر واختلفوا فى صيام ايام التشريق على اقول **١** احدها انه لا يجوز صيامها مطلقا وليست قابلة للصوم ولا للمتنع الذى لم يجد الهدى ولا غيره وبه قال على بن ابي طالب والحسن وعطاء وهو قول الشافعى فى الجديد وعليه العمل والفتوى عند اصحابه وهو قول الليث بن سعد وابن علية وابى حنيفة واصحابه قالوا اذا نذر صيامها وجب عليه قضاؤها **٢** والثانى انه يجوز الصيام فيها مطلقا وبه قال ابو اسحق المروزي من الشافعية وحكاه ابن عبد البر فى التمهيد عن بعض اهل العلم وحكى ابن المنذر وغيره عن الزبير بن العوام وابى طحمة من الصحابة الجواز مطلقا **٣** والثالث انه يجوز للمتنع الذى لم يجد الهدى ولم يصم الثلاث فى ايام العشر وهو قول عائشة وعبد الله بن عمرو بن عروة بن الزبير وبه قال مالك والاوزاعى واسحق ابن راهويه وهو قول الشافعى فى القديم وقال المزنى انه رجع عنه **٤** والرابع جواز صيامها للمتنع وعن النذر ان نذر صيامها ان قدر صيام ايام قبلها متصلة بها وهو قول لبعض اصحاب مالك **٥** والخامس التفرقة بين اليومين الاولين منها واليوم الآخر فلا يجوز صوم اليومين الاولين الا للمتنع المذكور ويجوز صوم اليوم الثالث له ولانذروكذا فى الكفارة ان صام قبله صياما متابعا ثم مرض وصح فيه وهى رواية ابن القاسم عن مالك **٦** والسادس جواز صيام اليوم الاخر من ايام التشريق مطلقا حكاه ابن العربى عن علمائهم فقال قال علماءنا صوم يوم الفطر ويوم النحر حرام وصوم اليوم الرابع لانها فيه **٧** والسابع انه يجوز صيامها للمتنع بشرطه وفى كفارة الظهار حكاه ابن العربى عن مالك قولاه **٨** والثامن جواز صيامها عن كفارة اليمين وقال ابن العربى توقف به مالك **٩** والتاسع انه يجوز صيامها للنذر فقط ولا يجوز للمتنع ولا غيره حكاه الخراسانيون عن ابى حنيفة وقال ابن العربى لا يساوى سماعه قلت لم يصح هذا عن ابى حنيفة ولا يساوى سماع هذا النقل **١٠** وقال محمد بن المنى حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني ابى قال كانت عائشة تصوم ايام منى وكان ابوها يصومها شى **١١** مطابقته للترجمة من حيث انه يوضح الابهام الذى فيها وهو موقوف على عائشة رضى الله تعالى عنها وقال بعضهم كانه لم يصرح فيه بالتحديث لكونه موقفا على عائشة قلت انما ترك الحديث لانه اخذ من محمد بن المنى مذاكرة وهذا هو المعروف من عادته ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة بن الزبير قوله ايام منى وفى رواية المستملى ايام التشريق بمنى قوله وكان ابوها اى ابو عائشة وهو ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه يصومها اى ايام التشريق هذا فى رواية كريمة وفى رواية غيرها وكان ابوها اى ابو هشام وهو عروة كان يصوم ايام التشريق والقائل لهذا الكلام اعنى وكان ابو هو يحيى القطان وفى رواية كريمة القائل هو عروة **١٢** ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة سمعت عبد الله بن عيسى عن الزهرى عن عروة عن عائشة وعن

سالم عن ابن عمر قال لم يرخص في ايام التشريق ان يصمن الا لمن لم يجد الهدى ش  مطابقتها
 للترجمة من حيث انه يوضح الاطلاق الذي فيها وكان اطلاقها لاجل الاختلاف في صوم ايام التشريق
 فاوضح الخلاف الذي يتضمن هذا الاطلاق بأثر عائشة وبأثرها ايضا واثر ابن عمر ان الجواز لمن لم
 يجد الهدى لا مطلقا فان قلت اثر عائشة المذكورة اولا مطلق والثاني مقيد فوجه ذلك قلت يجوز
 ان تكون عائشة عدت ايام التشريق من ايام الحج وخفي عليها ما كان من نهى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم عن الصيام في هذه الايام الذي يدل على انها لا تدخل فيما اباح الله عز وجل صومه من ذلك فان قلت كيف
 يخفى عليها هذا المقدار مع مكانتها في العلم وقربها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت هذا
 منها اجتهدوا والمجتهدون يخفى عليه ما لا يخفى على غيره  ذكر رجاله  وهم تسعة  الاول محمد بن بشار بالبلاء
 الموحد وقد تكرر ذكره  الثاني غندر هو محمد بن جعفر  الثالث شعبة بن الجراح  الرابع عبد الله
 ابن عيسى بن عبد الرحمن بن ابي ليلى وهو ابن اخي محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى الفقيه المشهور وكان عبد
 الله اسن من عمه محمد وكان يقال انه افضل من عمه  الخامس محمد بن مسلم الزهري  السادس عروة بن
 الزبير بن العوام  السابع عائشة ام المؤمنين  الثامن سالم بن عبد الله بن عمر  التاسع ابو
 عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم  ذكر لطائف اسناده  فيه الحديث بصيغة الجمع في
 ثلاثة مواضع وفيه الغنة في أربعة مواضع وفيه السماع وفيه ان عبد الله بن عيسى ليس له في البخاري
 سوى هذا الحديث وآخر في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام من روايته عن جده عبد الرحمن
 عن كعب بن عجرة وفيه شعبة سمعت عبد الله بن عيسى عن الزهري وفي رواية الدارقطني من طريق
 النضر بن شميل عن شعبة عن عبد الله بن عيسى سمعت الزهري وفيه وعن سالم هو من رواية الزهري
 عن سالم فهو موصول  ذكر معناه  قوله قالا اي عائشة وعبد الله بن عمر قوله لم يرخص بضم
 الياء على صيغة المجهول كذا رواه الحفاظ من اصحاب شعبة وقوله يصمن على صيغة المجهول للجمع
 المؤنث اي يصام فيهن فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير وقال بعضهم ووقع في رواية يحيى بن
 سلام عن شعبة عند الدارقطني والطحاوي رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للمجتمع اذ لم يجد
 الهدى ان يصوم ايام التشريق قلت هذا لفظ الدارقطني ولفظ الطحاوي ليس كذلك قال حدثنا
 محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال حدثنا يحيى بن سلام قال حدثنا شعبة عن ابن ابي ليلى عن الزهري عن
 سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في التمتع اذ لم يجد الهدى ولم يصم في العشر
 انه يصوم ايام التشريق وذكر الطحاوي هذا في معرض الاحتجاج لما لاك والشافعي واجد فانهم
 قالوا للمجتمع اذ لم يصم في ايام العشر لعدم الهدى يجوز له ان يصوم في ايام التشريق وكذا القارن
 والمحصر  ثم احتج لابي حنيفة واصحابه بحديث علي رضي الله تعالى عنه قال خرج من ادى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في ايام التشريق فقال ان هذه الايام ايام اكل وشرب واخرجه باسناد حسن
 واخرجه النسائي وابن ماجه واحمد والدارمي والطبراني والبيهقي بأطول منه وفيه ان هذه الايام ايام
 اكل وشرب واخرج ايضا من حديث اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه عن جده قال امرني
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان انادى ايام منى انها ايام اكل وشرب فلا يصوم فيها يعني ايام التشريق
 واخرجه احمد في مسنده واخرج ايضا من حديث عطاء عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ايام التشريق ايام اكل وشرب واخرج ايضا من حديث سعيد بن ابي كثير ان جعفر بن المطلب

اخبره ان عبد الله بن عمرو بن العاص دخل على عمرو بن العاص فذاعه الى الغداة فقال اني صائم ثم الثانية
 فكذلك ثم الثالثة فكذلك فقال لا الا ان تكون سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاني سمعته من
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني النهي عن الصيام ايام التشريق * واخرج ايضا من حديث سليمان
 ابن يسار عن عبد الله بن خذافة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امره ان ينادى في ايام التشريق انها ايام اكل
 وشرب واسناده صحيح واخرجه الطبراني * واخرج ايضا من حديث عمر بن ابي سلمة عن ابيه عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايام التشريق ايام اكل وشرب وذكر لله عز وجل * واخرج
 ايضا من حديث ابي المالح الهذلي عن نيسة الهذلي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله واخرجه مسلم
 * واخرج ايضا من حديث عمرو بن دينار ان نافع بن جبير اخبره عن رجل من اصحاب النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال عمر وقد سماه نافع فسميته ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لرجل من بني غفار
 يقال له بشر بن سحيم قم فأذن في الناس انها ايام اكل وشرب في ايام مني واخرجه النسائي وابن ماجه
 * واخرجه ايضا من حديث يزيد الرقاشي عن انس بن مالك قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من
 صوم ايام التشريق الثلاثة بعد يوم النحر * واخرجه ابو يعلى في مسنده من حديث يزيد الرقاشي عن انس
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن صوم خمسة ايام من السنة يوم الفطر ويوم النحر وايام
 التشريق وهذه حجة قوية لاصحابنا في حرمة الصوم في الايام الخمسة * واخرج ايضا من حديث عبد
 الرحمن بن جبير عن معمر بن عبد الله العدوي قال بعثني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اؤذن في ايام
 التشريق بمنى لا يصوم من احد فانها ايام اكل وشرب واخرجه ابو القاسم البغوي في معجم الصحابة
 * واخرج ايضا من حديث سليمان بن يسار وقبيصة بن ذؤيب يحدثان عن ام الفضل امرأة عباس بن عبد
 المطلب قالت كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ايام التشريق فسمعت مناديا يقول ان هذه الايام
 ايام طعم وشرب وذكر لله قالت فارسلت رسولا من الرجل ومن امره فخافني الرسول فحدثني انه
 رجل يقال له خذافة يقول امرني به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * واخرج ايضا عن ابن خلد
 الزرقى عن امه قالت بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علي بن ابي طالب في اوسط ايام التشريق
 فنادى في الناس لا تصوموا في هذه الايام فانها ايام اكل وشرب وبعل واخرجه ابن شبة في مسنده
 * واخرج ايضا من حديث مسعود بن الحكم الزرقى قال حدثني امي قالت لكائي انظر الى علي بن ابي طالب
 رضي الله تعالى عنه على بغلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيضاء حين قام الى شعب الانصار وهو يقول
 يا معشر المسلمين انها ليست بايام صوم انها ايام اكل وشرب وذكر لله عز وجل واخرجه النسائي ايضا *
 واخرج ايضا من حديث مخزومة بن بكير عن ابيه قال سمعت سليمان بن يسار يزعم انه سمع ابن الحكم الزرقى يقول
 حدثنا ابني انهم كانوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعوا راكبا وهو يصرخ لا يصوم من احد فانها
 ايام اكل وشرب وابن الحكم هو مسعود بن الحكم وابوه الحكم الزرقى ذكره ابن الاثير في الصحابة * واخرج
 ايضا من حديث يحيى بن سعيد انه سمع يوسف بن مسعود بن الحكم الزرقى يقول حدثني جدتي فذكر نحوه
 وجدته حبيبة بنت شريق * واخرج ايضا من حديث مسعود بن الحكم الانصاري عن رجل من اصحاب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن خذافة ان يركب راحلته
 ايام مني فيصبح في الناس الا لا يصوم من احد فانها ايام اكل وشرب قال فلقد رأيتني على راحلته ينادي
 بذلك واخرجه الدارقطني باسناد ضعيف وفي آخره الا ان هذه ايام عيد واكل وشرب وذكر

ولا يصوم من الاخصاص او تمتنع لم يجدها ولم يصم في ايام الحج المتابعة فليصم في هذا الطحاوى اخرج
احاديث النهى عن الصوم في ايام التشريق عن ستة عشر نفسا من الصحابة وهذا هو الامام الجليل
صاحب اليد الطولى في هذا الفن وفي الباب حديث ام عمرو بن سليم عند احمد وعقبة بن عامر عند الترمذى
وحجرة بن عمرو الاسلمى عند الطبرانى وكعب بن مالك عند احمد ومسلم وعبد الله بن عمرو عند النسائى
وعمر بن العاص عند ابى داود وبديل بن ورقاء عند الطبرانى وزيد بن خالد عند ابى يعلى الموصلى
ولفظه الا ان هذه الايام ايام اكل وشرب وتكاح وجار عند

الطحاوى فثبت بهذه الآثار عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النهى عن صيام ايام التشريق
وكان نهيد عن ذلك مبنى والحاج مقيمون بها وفيهم المتمتعون والقارنون ولم يستثن منهم متمتعوا ولا
قارنا دخل المتمتعون والقارنون في ذلك ثم اجاب عن حديثهم وهو حديث عبد الله بن عمران في اسناده يحيى
ابن سلام انه حديث منكر لا يثبت اهل العلم بالرواية لضعف يحيى بن سلام وابن ابى ليلى وفساد حفظهما
والدارقطنى ايضا ضعف يحيى بن سلام وابن ابى ليلى فيه مقال وكان يحيى بن سعيد بضعف وعنه احمد
كان سىء الحفظ مضطرب الحديث وعن ابى حاتم يكتب ولا يحتج به فان قلت ابن ابى ليلى هو عبد الله بن
عيسى بن عبد الرحمن بن ابى ليلى وهو ثقة عند الكل قلت ذكر الطحاوى ابن ابى ليلى بفساد حفظه
وضعفه يدل على انه محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى اذ لو كان هو عبد الله بن عيسى لما ذكره هكذا على اننا نقول
قد قال ابن المدينى عبد الله بن عيسى بن ابى ليلى عندي منكر وكان يشيع وايضا فالحديث الذى فيه
عبد الله بن عيسى ليس بمرفوع بخلاف الحديث الذى ذكره الطحاوى وقد اختلفوا في قول الصحابي
امرنا بكذا ونهينا عن كذا هل له حكم الرفع على اقوال ثلثها ان اضافته الى عهد النبى صلى الله تعالى
عليه وسلم فله حكم الرفع والا فلا واختلف الترجيح فيما اذالم يصفه ويلحق به رخص لنا في كذا او عزم
علينا ان لا نفعل كذا فالكل في الحكم سواء وقد حصل الجواب عن اثر عائشة وابن عمر عند ذكره عن
عبد الله بن عيسى **ص** حديثا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله
عن ابن عمر قال الصيام لمن تمتع بالعمرة الى الحج الى يوم عرفة فان لم يجد هديا ولم يصم صام ايام منى
ش **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله صام ايام منى لانه بوضوح اطلاق الترجمة كاذ كرنا
في الحديث السابق قوله الصيام اى الصيام الذى يفعل للمتمتع بالعمرة الى الحج ينتهى الى يوم عرفة فان لم يجد
هديا وفي رواية الجموى فن لم يجد وكذا هو في الموطأ قوله صام ايام منى وهى ايام التشريق فهذا
والذى قبله من الحديث يدل على جواز الصوم للمتمتع الذى لا يجد الهدى في ايام التشريق واليه مال
البخارى وعن هذا قال بعضهم ويترجح الجواز قلت كيف يترجح مع رواية جماعة من الصحابة
ما يناهز ثلاثين صحابيا انتهى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصوم في ايام التشريق ومع هذا
فالبخارى ما روى في هذا الباب الا ثلاثة من الآثار موقوفة **ص** وعن ابن شهاب عن عروة
عن عائشة مثله ش **ص** اى وروى محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن عروة بن الزبير عن عائشة
مثله اى مثل ما روى ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر **ص** تابعه ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب
ش **ص** يعنى تابعه مالك ابراهيم بن سعد بن عبد الرحمن في روايته عن ابن شهاب الزهرى ووصله
الشافعى قال اخبرنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة في المتمتع اذ لم يجد هديا ولم يصم
قبل عرفة فليصم ايام منى وعن سالم عن ابيه مثله ووصله الطحاوى من وجه آخر عن ابن شهاب

عن عروة عن عائشة وعن سالم عن ابيه انه ساء كما يرخصان للشيخ اذا لم يجد هديا ولم يكن صام
 ذبل عرفة ان يصوم ايام التشريق واخرجه ابن ابي شيبة من حديث الزهري عن عروة عن عائشة
 وعن سالم عن ابن عمر نحوه والله اعلم **باب** صوم يوم عاشوراء **ش**
 اى هذا باب في بيان حكم صوم يوم عاشوراء والكلام فيه على انواع **١** الاول في بيان اشتقاق
 عاشوراء ووزنه **٢** فاشتقاقه من العشر الذي هو اسم للعهد المعين وقال القرطبي عاشوراء معدول عن عاشرة
 للمبالغة والتعظيم وهو في الاصل صفة لليلة العاشرة فكأنه قيل يوم الليلة العاشرة لانهم لما عدلوا به
 عن الصفة غلبت عليها الاسمية فاستعوا عن الموصوف فخذوا الليلة وقيل هو مأخوذ من العشر
 بالكسر في اوراد الابل تقول العرب وردت الابل عتراء اذا وردت اليوم التاسع وذلك لانهم يحسبون
 في الاضواء يوم الورد فاذا قامت في الرعي يومين ثم وردت في الثالثة قالوا وردت ربعا وان رعت
 ثلاثا وفي الرابع وردت قالوا وردت خسا لانهم حسبوا في كل هذا بقية اليوم الذي وردت فيه قيل
 الرعي واول اليوم الذي ترد فيه بعده وعلى هذا القول يكون التاسع عاشوراء **٢** واما وزنه ففاعولاء
 قال ابو منصور اللغوي عاشوراء ممدود ولم يحن فاعولاء في كلام العرب الا عاشوراء والصاروراء
 اسم الضراء والصاروراء اسم للسراء والدالولاء اسم للدالة وخابوراء اسم موضع وقال الجوهري
 يوم عاشوراء وعشوراء ممدودان وفي تقيف السان للحميري عن ابي عمرو الشيباني عاشورا بالقصر
 وروى عن ابي عمر قال ذكر سيويه فيه القصر والم بالهمز واهل الحديث تركوه على القصر وقال
 الخليل بنوه على فاعولاء ممدود لانها كلمة عبرانية وفي الجمهرة هو اسم اسلامي لا يعرف في الجاهلية
 لانه لا يعرف في كلامهم فاعولاء ورد على هذا بأن الشارع نطق به وكذلك اصحابه قالوا بأن عاشوراء
 كان يسمى في الجاهلية ولا يعرف الا بهذا الاسم **٣** النوع الثاني اختلفوا فيه في اى يوم فقال الخليل
 هو اليوم العاشر والاشتقاق يدل عليه وهو مذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن
 بعدهم فمن ذهب اليه من الصحابة عائشة ومن التابعين سعيد بن المسيب والحسن البصري ومن الائمة
 مالك والشافعي واحد واسحق واصحابهم وذهب ابن عباس الى ان عاشوراء هو اليوم التاسع
 وفي المصنف عن الضحاك عاشوراء اليوم التاسع وفي الاحكام لابن تيزة اختلف الصحابة فيه هل هو
 اليوم التاسع او اليوم العاشر او اليوم الحادي عشر وفي تفسير ابي الليث السمرقندي عاشوراء يوم الحادي
 عشر وكذا ذكره المحب الطبري واستحب قوم صيام اليومين جميعا وروى ذلك عن ابي رافع صاحب ابي
 هريرة وابن سيرين وبه يقول الشافعي واحد واسحق وروى عن ابن عباس انه كان يصوم اليومين خوفا
 ان يفوته وكان يصومه في السفر وفعله ابن شهاب وصام ابو اسحق عاشوراء ثلاثة ايام يوما قبله ويوما
 بعده في طريق مكة وقال انما اصوم قبله وبعده كراهية ان يفوتني وكذا روى ابن عباس ايضا
 انه قال صوموا قبله وبعده يوما وخالفوا اليهود وفي المحيط وكره افراد يوم عاشوراء بالصوم لاجل
 التشبه باليهود وفي البدائع وكره بعضهم افراده بالصوم ولم يكرهه عامتهم لانه من الايام الفاضلة
 وقال الترمذي باب ما جاء في يوم عاشوراء اى يوم هو حدثنا هناد وابو كريب قال حدثنا وكيع عن
 حاجب بن عمر عن الحكم بن الاعرج قال انتهيت الى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم فقلت اخبرني
 عن يوم عاشوراء اى يوم اصومه فقال اذا رأيت هلال المحرم فاعد ثم اصبح من اليوم التاسع صائما
 قلت اهكذا كان يصومه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوارث

عن يونس عن الحسن عن ابن عباس قال امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بصوم يوم عاشوراء
اليوم العاشر قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح قلت حديث ابن عباس الاول
رواه مسلم وابوداود والثاني انفرد به الترمذى وهو منقطع بين الحسن البصرى وابن عباس
فانه لم يسمع منه وقول الترمذى حديث حسن صحيح لم يوضح مراده اى حديثي ابن عباس اراد
وقد فهم اصحاب الاطراف انه اراد تصحيح حديثه الاول فذكر واكلامه هذا عقيب حديثه الاول
فتبين ان الحديث الثانى منقطع وشاذ ايضا لمخالفته للحديث الصحيح المتقدم فان قلت هذا الحديث
الصحيح يقتضى بظاھرہ ان عاشوراء هو التاسع قلت اراد ابن عباس من قوله فاذا اصبحنا من
تاسعه فاصبح صائما اى صم التاسع مع العاشر واراد بقوله نعم ماروى من عنده صلى الله تعالى عليه
وسلم على صوم التاسع من قوله لا صوم من التاسع وقال القاضى ولعل ذلك على طريق الجمع مع العاشر
لثلاثة شبهة باليهود كما ورد في رواية اخرى فصوموا التاسع والعاشر وذكر رزين هذه الرواية عن عطاء عنه
وقيل معنى قول ابن عباس نعم اى نعم يصوم التاسع لوعاش الى العام المقبل وقال ابو عمر وهذا
دليل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصوم العاشر الى ان مات ولم يزل يصومه حتى قدم
المدينة وذلك محفوظ من حديث ابن عباس والآثار في هذا الباب عن ابن عباس مضطربة
النوع الثالث لم سمي اليوم العاشر عاشوراء اختلفوا فيه فقليل لانه عاشر المحرم وهذا ظاهر وقيل
لان الله تعالى اكرم فيه عشرة من الانبياء عليهم الصلاة والسلام بعشر كرامات * الاول موسى
عليه السلام فانه نصر فيه وقلق البحر له وغرق فرعون وجنوده * الثانى نوح عليه السلام استوت
سفينه على الجودي فيه * الثالث يونس عليه السلام انجى فيه من بطن الحوت * الرابع فيه تاب الله
على آدم عليه السلام قاله عكرمة * الخامس يوسف عليه السلام فانه اخرج من الجب فيه * السادس
عيسى عليه السلام فانه ولد فيه وفيه رفع * السادس داود عليه السلام فانه تاب الله عليه * الثامن ابراهيم
عليه السلام ولد فيه * التاسع يعقوب عليه السلام فيه رد بصره * العاشر نبينا محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم فيه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر هكذا ذكروا عشرة من الانبياء عليهم الصلاة والسلام
قلت ذكر بعضهم من العشرة ادريس عليه السلام فانه رفع الى مكان في السماء وايوب عليه السلام فيه
كشف الله ضره وسليمان عليه السلام فيه اعطى الملك * النوع الرابع اتفق العلماء على ان صوم
يوم عاشوراء سنة وليس بواجب واختلفوا في حكمه اول الاسلام فقال ابو حنيفة كان واجبا
واختلف اصحاب الشافعى على وجهين اشهرهما انه لم يزل سنة من حين شرع ولم يك واجبا
قط في هذه الامة ولكنه كان يتأكد الاستحباب فلما نزل صوم رمضان صار مستحبا دون ذلك الاستحباب
والثاني كان واجبا كقول ابى حنيفة وقال عياض كان بعض السلف يقول كان فرضا وهو
باق على فرضيته لم يشيخ قال وانقرض القائلون بهذا وحصل الاجماع على انه ليس بفرض انما
هو مستحب * النوع الخامس في فضل صومه وروى الترمذى من حديث ابى قتادة ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال صيام يوم عاشوراء اتي احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله ورواه
مسلم وابن ماجه ايضا وروى ابن ابى شيبة بسند جيد عن ابى هريرة يرفع يوم عاشوراء تصومه الانبياء
عليهم الصلاة والسلام فصومه اتم وفي كتاب الصيام للقاضى يوسف قال ابن عباس ليس ليوم فضل
على يوم في الصيام الا شهر رمضان او يوم عاشوراء وروى الترمذى من حديث على رضى الله

تعالى عند سأل رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى شىء تأمرنى ان اصوم بعد رمضان
قال صم المحرم فانه شهر الله وفيه يوم تاب فيه على قوم ويتوب فيه على قوم آخرين وقال حسن
غريب وعند القاش فى كتاب عاشوراء من صام عاشوراء فكأنما صام الدهر كله وقام ليله وفى لفظا
من صامه يحتسب له بالف سنة من سنى الآخرة ه النوع السادس ماورد فى صلاة ليلة عاشوراء
ويوم عاشوراء وفى فضل الكحل يوم عاشوراء لا يصح ومن ذلك حديث جوير عن الضحاك عن
ابن عباس رفعه من اكحل بالائمه يوم عاشوراء لم يرمدا ابدا وهو حديث موضوع وضعه قتلة
الحسين رضى الله تعالى عنه وقال الامام احمد والاكحال يوم عاشوراء لم يرو عن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فيه اثر وهو بدعة وفى التوضيح ومن اغرب ما روى فيه ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال فى الصردانه اول طائر صام عاشوراء وهذا من قلة الفهم فان الطائر لا يوصف بالصوم
قال الحاكم وضعه قتلة الحسين رضى الله عنه قلت اطلاق الصوم للطائر ليس بوجه الصوم الشرعى
حتى ينسب قائله الى قلة الفهم وانما غرضه ان الطائر ايضا يمسك عن الاكل يوم عاشوراء تعظيما له
وذلك بالهام من الله تعالى فبدل ذلك على فضله بهذا الوجه **ص** حدثنا ابو عاصم عن عمر بن
محمد عن سالم عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم عاشوراء ان شاء صام **ش** مطابقت
لترجمة من حيث انه يوضح الابهام الذى فيها ثم انه اورد فيه احاديث وقدم منها ما هو دال على عدم وجوب
صوم عاشوراء ثم ذكر ما يدل على الترغيب فى صيامه **ب** ذكر رجاله **ك** وهم اربعة **ج** الاول ابو عاصم النبيل
الضحاك بن مخلد **د** الثانى عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر **هـ** الثالث سالم بن عبد الله بن عمر **و** الرابع
عبد الله بن عمر رضى الله عنهما **ز** ذكر اطائف اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضع واحد
وفيه العنقة فى ثلاثة مواضع وفى رواية مسلم عن ابى عاصم شيخ البخارى فصرح فيها بالحديث فى جميع
اسناده وفيه رواية عمر عن عمه سالم بن عبد الله بن عمر وفيه ان شيخه بصرى والبقية مدينون واخرجه
مسلم ايضا فى الصوم عن احدهن عثمان النوفلى عن ابى عاصم شيخ البخارى **ط** ذكر معناه **ي** قوله
ان شاء صام كذا وقع فى جميع النسخ من البخارى مختصرا وعند ابن خزيمة فى صحيحه عن ابى
موسى عن ابى عاصم بلفظ ان اليوم يوم عاشوراء فمن شاء فليصمه ومن شاء فليفطره وعند
الاسمبلى قال يوم عاشوراء من شاء صامه ومن شاء افطره وفى رواية مسلم ذكر
عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عاشوراء فقال كان يوم يصومه اهل الجاهلية فمن شاء
صامه ومن شاء تركه وروى الطحاوى حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا
عبد الله بن عمرو الليث بن سعد عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احب
منكم ان يصوم يوم عاشوراء فليصمه ومن لم يحب فليدعه واخرجه الداريمى فى سننه اخبرنا يعلى
عن محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا يوم عاشوراء
كانت قريش تصومه فى الجاهلية فمن احب منكم ان يصومه فليصمه ومن احب منكم ان يتركه
فليتركه وكان ابن عمر لا يصوم الا ان يوافق صيامه وهذا كله يدل على الاختيار فى صومه فان قلت
قدمضى فى اول كتاب الصوم من حديث ابن عمر قال صام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عاشوراء
وامر بصيامه فلما فرض رمضان تركه وهذا يدل على انه كان واجبا وقدرى فى ذلك احاديث كثيرة
ث منها ما رواه الطحاوى من حديث حبيب بن هند ابن اسماء عن ابيه قال بعثنى رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم الى قومي من اسلم فقال قل لهم فليصوموا يوم عاشوراء فن وجدت منهم قداكل في صدر يومه فليصم آخره واخرجه احد ايضا في مسنده وهذا ايضا يدل على ان صوم عاشوراء كان واجبا ومنها ما رواه الطحاوي ايضا حدثنا علي بن شيبه قال حدثنا روح قال حدثنا شعبة عن قتادة عن عبد الرحمن بن سلة الخزاعي هو المنهال عن عمه قال غدونا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صليحة يوم عاشوراء وقد تغدينا فقال أصمت هذا اليوم فقلنا قد تغدينا فقال اتموا بقية يومكم وقد استدل به من كان يقول ان صوم يوم عاشوراء كان فرضا لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم باتمام بقية يومهم ذلك بعد ان تغدوا في اول يومهم فهذا يمكن الا في الواجب واجيب عن هذا بوجوه الاول قاله البيهقي بأن هذا الحديث ضعيف لان عبد الرحمن فيه مجهول ومختلف في اسمائه ولا يدري من عمه ورد عليه بان النسائي اخرجه من حديث عبد الرحمن هذا عن عمه ان اسلم أنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال أصمت يومكم هذا قالوا لا قال فأتوا بقية يومكم واقضوا وعبد الرحمن ابن سلة ويقال ابن مسلة الخزاعي ويقال ابن منهال بن مسلة الخزاعي ذكره ابن حبان في الثقات وروى له ابو داود والنسائي هذا الحديث الواحد وعنه صحابي لم يذكر اسمه وجهالة الصحابي لا تضر صحة الحديث الوجه الثاني ما قيل بان هذا كان حكما خاصا بعاشوراء ورخصة ليست لسواه وزيادة في فضله وتأكيده صومه وذهب الى ذلك ابن حبيب المالكي - الوجه الثالث ما قاله الخطابي كان ذلك على معنى الاستحباب والارشاد لاوقات الفصل ثلثا يغفل عنه عند مصادفة وقته ورد هذا ايضا بان الظاهر ان هذا كان لاجل فرضية صوم يوم عاشوراء ولهذا جاء في رواية ابي داود والنسائي فأتوا بقية يومكم واقضوه فهذا صريح في دلالة على الفرضية لان القضاء لا يكون الا في الواجبات ومنها ما رواه عبد الله بن احمد في زيادته على المسند من حديث علي رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصوم يوم عاشوراء ويأمر به ورواه البرار ايضا ومنها ما رواه ابن ماجه من حديث محمد بن صبيح قال قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم عاشوراء منكم احد طعم اليوم فلنا من طعم ومنا من لم يطعم قال اتوا بقية يومكم من كان طعم ومن لم يطعم فارسلوا الى اهل العروض فليتموا بقية يومهم قال يعني باهل العروض حول المدينة ومنها حديث سلة بن الاكوع على ما يجي ومنها حديث ابن عباس على ما يجي ومنها حديث الربيع بنت معوذ على ما يجي ومنها ما رواه احمد والبرار والطبراني من حديث عبد الله بن الزبير قال وهو على المنبر هذا يوم عاشوراء فصوموه فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بصومه ومنها ما رواه البرار من حديث عائشة بلفظ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بصيام عاشوراء يوم العاشر ورجاله رجال الصحيح ومنها ما رواه الطبراني في الاسط ان اباموسي قال يوم عاشوراء صوموا هذا اليوم فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرنا بصومه ومنها ما رواه الطبراني ايضا في الاوسط من رواية سعيد بن المسيب انه سمع معاوية على المنبر يوم عاشوراء سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بصيام هذا اليوم ومنها ما رواه احمد من حديث ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صائما يوم عاشوراء فقال لاصحابه من كان اصبح صائما فليتم صومه ومن اكل من غداء اهله فليتم بقية يومه ومنها ما رواه احمد ايضا والطبراني من حديث جابر رضي الله تعالى عنه قال امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم عاشوراء ان نصومه ومنها ما رواه الطبراني ايضا

في الحديث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر يوم عاشوراء فنعظم مندم قال
 ابن حنبل من كان لم يطعم منكم فليصم يومه هذا ومن كان قد طعم منكم فليصم بقية يومه ورجاله
 ثقات ومنها ما رواه الطبراني ايضا من حديث عبادة الصامت بلفظ بعث رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اتمام بن عبدالله يوم عاشوراء فقال انت قومك فمن ادركت منهم لم يأكل فليصم
 ومن لم يلم فليصم لئلا ومنها ما رواه الطبراني ايضا من حديث خباب بن الارت ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم عاشوراء ابها الناس من كان منكم اكل فلا يأكل بقية يومه
 ومن نوى منكم الصوم فليصم ومنها ما رواه الطبراني من حديث معبد القرشي انه قال
 لرجل انا بقد يد اطمعت اليوم شيئا قال اتي شربت ماء قال فلا تأكل شيئا حتى تغرب الشمس
 وامر من وراءك ان يصوموا هذا اليوم ورجاله ثقات ومنها ما رواه البرار والطبراني من حديث
 مجزأة بن زاهر عن ابيه بلفظ سمعت منادى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم عاشوراء وهو
 يقول من كان صائما اليوم فليتم صومه ومن لم يكن صائما فليتم ما بقي او ليصم ورجال البرار ثقات
 ومنها ما رواه احمد والبرار والطبراني من حديث عبدالله بن بدر من رواية ابنه بجعة ان اباة اخبره
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهم يوما هذا يوم عاشوراء فصوموه الحديث ومنها حديث
 رزيقة قد ذكرناه في الماضي قلت روى مسلم من حديث جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يأمرنا بصوم يوم عاشوراء ويحسنا عليه ويتعاهدنا عنده فلما فرض رمضان لم يأمرنا ولم ينهنا عنه
 ولم يتعاهدنا عنده وروى ابن ابى شيبة من حديث قيس بن سعد قال امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بصيام عاشوراء فلما نزل رمضان لم يأمرنا ولم ينهنا ونحن نفعله وروى مسلم ايضا من حديث عبدالرحمن
 ابن زيد قال دخل الاشعث بن قيس على عبدالله وهو يتغدى فقال يا با محمد ادن الى الغداء فقال او ليس اليوم
 يوم عاشوراء قال وهل تدري ما يوم عاشوراء قال وما هو قال انما هو يوم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يصومه قبل ان ينزل شهر رمضان فلما نزل رمضان تركوا ابو كريب تركه في هذه الآثار نسخ وجوب
 صوم يوم عاشوراء ودليل ان صومه قدر الى التطوع بعد ان كان فرضا واختلف اهل الاصول ان
 ما كان فرضا اذا نسخ هل تبقى الاباحة ام لا وهي مسألة مشهورة بينهم وسيأتي ان حديث عائشة ومعاوية
 يدلان على ما دلت عليه الاحاديث المذكورة ~~ص~~ حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال
 اخبرني عمرو بن الزبير ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم امر بصيام يوم عاشوراء فلما فرض رمضان كان من شاء صام ومن شاء افطر ~~ش~~
 مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وهذا الاسناد بعينه قد ذكره غير مرة و ابو اليان الحكم
 ابن نافع الحمصي وشعيب ابن ابى حزة الحمصي والزهري محمد بن مسلم واخرجه النسائي ايضا بهذا الاسناد
 فهذا ايضا يدل على انتساح وجوب صوم يوم عاشوراء وفرض رمضان كان في السنة الثانية
~~ص~~ حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قال كان يوم
 عاشوراء تصوم قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصومه فلما قدم المدينة
 صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه ~~ش~~ مطابقتها
 مثل مطابقة الحديث الذي مضى في اول الباب وهو طريق آخر عن عائشة قوله تصوم قريش
 في الجاهلية يعني قبل الاسلام قوله وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصومه يعني قبل

الهجرة وقال بعضهم ان اهل الجاهلية كانوا يصومونه وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 يصوم في الجاهلية اى قبل ان يهاجر الى المدينة انتهى قلت هذا كلام غير موجه لان الجاهلية انما
 هى قبل البعثة فكيف يقول وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصوم في الجاهلية ثم يفسره
 بقوله اى قبل الهجرة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقام نبيا في مكة ثلاث عشرة سنة فكيف يقال
 صومه كان في الجاهلية قوله فلما قدم المدينة وكان قدومه في ربيع الاول قوله صامه اى صام يوم
 عاشوراء على عادته والحديث اخرجه النسائي ايضا باسناد البخارى وهذا ايضا يدل على النسخ
ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن ابي
 سفيان يوم عاشوراء عام حج على المنبر يقول يا اهل المدينة ابن علماؤكم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقول هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه وانا صائم فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر **ش**
 مطابقة للترجمة مثل مطابقة ما قبله وجريد بن عبد الرحمن بن عوف واخرجه مسلم في الصوم ايضا
 عن حرمله وعن ابي الطاهر وعن ابن ابي عمر واخرجه النسائي فيه عن قتيبة عن سفيان بدو عن
 محمد بن منصور وعن ابي داود الحرامى قوله عام حج قال الطبرى اى اول حجة حجها معاوية بعد ان
 استخلف كانت في اربع واربعين واخر حجة حجة سنة سبع وخسين وقال بعضهم والذي يظهر ان
 المراد بها في هذا الحديث الحجة الاخيرة قلت يحتمل هذه الحجة ويحتمل ثلاث الحجج ولا دليل على
 الظهور ان حجة التى قال فيها ما قال كانت هى الاخيرة قوله على المنبر يتعلق بقوله سمع اى سمعه حال
 كونه على المنبر بالمدينة وصرح يونس في روايته بالمدينة ولفظه يونس عن ابن شهاب قال اخبرني
 جريد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن ابي سفيان خطيبا بالمدينة يعنى في مقدمة قدمها خطبهم يوم
 عاشوراء الحديث رواه مسلم عن حرمله عن ابن وهب عن يونس قوله ابن علماؤكم قال النووى
 الظاهر انما قال هذا لما سمع من يوجهه او يحرمه او يكرهه فاراد اعلامهم بأنه ليس بواجب ولا محرم
 ولا مكروه وقال ابن التين يحتمل ان يريد به استدعاء موافقتهم او بلغه انهم يرون صيامه فرضا او نفلا
 او لتبليغ قوله ولم يكتب اى لم يكتب الله تعالى عليكم صيامه وهذا كله من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 كما بينه النسائي في روايته قوله وانا صائم فيه دليل على فضل صوم يوم عاشوراء لانه لم يخصه بقوله وانا صائم
 الا لفضل فيه وفي رسول الله اسوة حسنة **ص** حدثنا ابو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا
 ايوب حدثنا عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا هذا يوم صالح هذا يوم نجى الله بنى
 اسرائيل من عدوهم فصامه موسى عليه السلام قال فانا احق بموسى منكم فصامه وامر بصيامه
ش مطابقة للترجمة من حيث انها في مطلق الصوم يوم عاشوراء وهو يتناول كل صوم
 يوم عاشوراء على اى وصف كان من الوجوب والاستحباب والكراهة وظاهر حديث ابن عباس
 يدل على الوجوب لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صام وامر بصيامه ولكن نسخ الوجوب وبقي
 الاستحباب كما ذكرنا وقال النجاشي بعد ان روى هذا الحديث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم انما صامه شكرا لله تعالى في اظهار موسى عليه السلام على فرعون فذلك على الاختيار
 لاعلى الفرض انتهى قلت وفيه بحث لان لقائل ان يقول لاننا لان ذلك على الاختيار دون الفرض
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بصومه والامر المجرد عن القرائن يدل على الوجوب

وكونه صامدا شكرا لا يشفي كونه لوجوب كما في سجدة ص فان اصلها لا شكر مع انها واجبة
 من ذكر ربائه وهم ستة الاول ابو عمر بفتح الميمين عبدالله بن عمرو المقرئ المقعد الثاني
 عبد الوارث بن سعيد - الثالث ايوب السخيتاني - الرابع عبدالله بن سعيد بن جبير - الخامس
 سعيد بن جبير - السادس عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما من ذكر لطائف
 اسناده - فيه الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه العنقة في موضعين وفيه ان الرواة
 الثلاثة الاول بصريون والثلاثة الاخر كوفيون وفيه ان عبد الوارث راوى ابى عمر
 شيخ البخارى وفيه ايوب عن عبدالله بن سعيد ووقع في رواية ابن ماجه من وجه آخر عن
 سعيد بن جبير والمحفوظ انه عن ايوب بواسطة ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره
 اخرجه البخارى ايضا في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن علي بن عبدالله عن سفيان
 واخرجه مسلم في الصوم ايضا عن محمد بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابوداود فيه
 عن زياد بن ايوب واخرجه النسائي فيه عن محمد بن منصور عن سفيان وعن اسماعيل بن يعقوب
 واخرجه ابن ماجه عن سهل بن ابى سهل عن سهل عن سفيان **ذكر معناه** قوله فرأى اليهود تصوم
 وفي رواية مسلم فوجد اليهود يصومون وفي لفظ له فوجد اليهود صياما فقال ما هذا وفي لفظ
 للبخارى في تفسيره فسألهم وفي رواية مسلم فسئلوا عن ذلك فقالوا هذا اليوم الذى اظهر الله فيه
 موسى وبني اسرائيل على فرعون ونحن نصومه تعظيما له وفي لفظ له قالوا هذا يوم عظيم انجى الله
 تعالى فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى عليه الصلاة والسلام شكرا فحسن
 نصومه قوله فصامه اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس معناه انه صامه ابتداء لانه قد علم
 في حديث آخر انه كان يصومه قبل قدمه المدينة فعلى هذا معناه انه ثبت على صيامه وداوم على
 ما كان عليه قبل يحتمل انه كان يصومه بمكة ثم لما علم ما عند اهل الكتاب فيه صامه فان قيل ظاهر
 الخبر يقتضى انه صلى الله تعالى عليه وسلم حين قدم المدينة وجد اليهود صياما يوم عاشوراء والحال
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم قدم المدينة في ربيع الاول واجيب بان المراد ان اول علمه بذلك وسؤاله
 عنه بعد ان قدم المدينة لاقبل ان يقدمها علم ذلك وقيل في الكلام حذف تقديره قدم النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاقام الى يوم عاشوراء فوجد اليهود فيه صياما وقيل يحتمل ان يكون اولئك
 اليهود كانوا يحسبون يوم عاشوراء بحساب السنين الشمسية فصادف يوم عاشوراء بحسابهم اليوم الذى
 قدم فيه صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وفيه نظر لا يخفى قوله وامر بصيامه والبخارى في تفسيره يونس
 من طريق ابى بشر قال لاصحابه انتم احق بموسى منهم فصوموا فان قلت خبر اليهود غير مقبول
 فكيف عمل صلى الله تعالى عليه وسلم بخبرهم قلت لا يلزم ان يكون عمله في ذلك اعتادا على خبرهم
 لاحتمال ان الوحي نزل حينئذ على وفق ما حكوا من قصة هذا اليوم وقيل انما صامه باجتهاده وقيل
 انه اخبره من اسلم منهم كعبد الله بن سلام رضى الله تعالى عنه او كان المخبرون من اليهود عددا التواتر ولا يشترط
 في التواتر الاسلام قاله الكرماني وقال القاضى عياض قد ثبت ان قريشا كانت تصومه وان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان يصومه فلما قدم المدينة صامه فلم يحدث له صوم اليهود حكما يحتاج الى التكلم
 عليه وانما هى صفة حال وجواب سؤال فدل ان قوله في الحديث فصامه ليس ابتداء صومه بذلك
 حينئذ ولو كان هذا لوجب ان يقال صح هذا من اسلم من علمهم ووثقه ممن هداه من احبارهم

كان سلام بن سعيد وغيرهم **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا ابو اسامة عن ابي عيسى عن
 قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابي موسى رضي الله تعالى عنه قال كان يوم عاشوراء تعده
 اليهود عيدا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصوموه انتم **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله
 فصوموه انتم فانه من جملة ما يدخل تحت اطلاق الترجمة **ر** ذكر رجاله **و** هم ستة **الاول**
 علي بن عبد الله المعروف بابن المديني **الثاني** ابو اسامة واسمه حاد بن اسامة الليثي **الثالث** ابو
 عيسى بضم العين المهملة وقح الميم وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة واسمه عتبة بضم
 العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الهذلي المسعودي
الرابع قيس بن مسلم الجدلي العدواني ابو عمرو **الخامس** طارق بن شهاب بن عبد شمس الجبلي
 الاحمسي ابو عبد الله الصحابي وقال ابو داود رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسمع منه
 شيئا **السادس** ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس **ذكر لطائف اسناده** **فيه التحديث**
 بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصري والبقية كوفيون
 وفيه رواية الصحابي عن الصحابي **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه البخاري** ايضا
 في باب اتيان اليهود النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن احمد او محمد بن عبد الله القداني واخرجه مسلم
 في الصوم ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن عمير واخرجه النسائي فيه عن حسين بن حريث عن ابي
 اسامة عن ابي عيسى **ذكر معناه** قوله تعده اليهود عيدا وفي رواية مسلم كان يوم عاشوراء يوما
 تعظمه اليهود وتخذ عيدا وفي رواية اخرى له كان اهل خير يصومون يوم عاشوراء يتخذونه
 عيدا ويلبسون نساءهم فيه حلپهم وشارتهم قلت شارتهم بالشين المعجمة وبعد الالف راء وهو بالنصب
 عطف على قوله حلپهم وهو منصوب بقوله يلبسون من الالباس قال ابن الاثير اي لباسهم الحسن
 الجميل وقال بعضهم شارتهم بالشين المعجمة اي هيئتهم الحسنة قلت هذا التفسير هنا بهذه العبارة
 خطأ فاحش والتفسير الصحيح ما قاله ابن الاثير وهوان الشارة هو الالباس الحسن الجميل والتفسير
 الذي ذكره هذا القائل تفسير الشورة بالضم لان الشورة هي الجمال والهيئة الحسنة وهنا الشارة
 وقع مفعولا لقوله يلبسون من الالباس وهو تقتضي الملبس والملبس لا يكون الهيئة وانما يكون
 اللباس فن له اذني تمييز يدرى هذا **قل** ما وجه التوفيق بين قوله عيدا وبين ما تقدم ان اليهود تصوم
 يوم عاشوراء ويوم العيد يوم الافطار واجب بانه لا يلزم من عدمه اياه عيدا كونه عيدا ولا من كونه
 عيدا الافطار لاحتمال ان صوم يوم العيد جائز عندهم او هؤلاء اليهود غير يهود المدينة فوافق
 المدينيين حيث عرف انه الحق وخالف غيرهم خلافة **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن موسى عن ابن
 عيينة عن عبيد الله بن يزيد عن ابن عباس قال ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتحرى صيام يوم
 فضله على غيره الا هذا اليوم يوم عاشوراء وهذا الشهر يعني شهر رمضان **ش** **ص** مطابقتها للترجمة
 من حيث انه يدخل تحت اطلاق الترجمة **و** رجاله قد ذكرنا **وابن عيينة** هو سفيان بن عيينة
 وعبيد الله بن ابي يزيد من الزيادة مر في الوضوء والحديث اخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمرو
 الناقد كلاهما عن سفيان وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق واخرجه النسائي فيه عن قتيبة عن سفيان
 قوله يتحرى من التحري وهو المبالغة في طلب الشيء قوله فضله جملة في محل الجر لانها صفة يوم
 قوله وهذا الشهر عطف على هذا اليوم قيل كيف صح هذا العطف ولم يدخل في المستثنى منه واجيب

بانه يتدر في المستثنى منه وصيام شهر فضله على غيره وهو من ألف التقديرى اويعتبر في الشهر ايامه
 يوما فيوما وصوم فلهذا الوصف وقل الكرماني قالوا سبب تخصيصهما ان رمضان فريضة و عاشوراء كان
 اولاً فريضة وقال وردان افضل الايام يوم عرفة والمستفاد من الحديث ان افضل الايام عاشوراء
 قال في التلخيص بينهما فأجاب بان عاشوراء افضل من جهة الصوم فيه وعرفة افضل من جهة اخرى
 قال ولو جعل الهاء في فضله راجعا الى الصيام لكان سقوط السؤال ظاهرا قلت فيه نظر لا يخفى
 وقيل انما جمع بين عاشوراء ورمضان وان كان احدهما واجبا والاخر مندوبا لاشتراكهما في حصول
 الثواب لان معنى يتجرى اى يقصد صومه لتحصيل ثوابه والرغبة فيه قلت فيه نظر لا يخفى لان الاشتراك
 في الثواب غير مقصور عليهما فانهم ص حديثنا المكي بن ابراهيم حدثنا يزيد عن سلمة بن
 الاكوع قال امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا من اسلم ان اذن في الناس ان من كان اكل
 فليصم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء ش مطابقتها للترجمة مثل
 مطابقة الحديث السابق وكل منهما في الترغيب في صيام عاشوراء وقد مضى الحديث في اثناء الصوم
 في باب اذا نوى بالنهار صوما وقد بسطنا الكلام فيه هناك ويزيد هو ابن ابي عبيد وهو السادس
 من ثلاثيات البخارى وهناك ايضا اخرجه عن ثلاثة انفس عن ابي عاصم عن يزيد عن سلمة قوله
 من كان اكل فليصم اى فليصم لان الصوم الحقيقي هو الامساك من اول النهار الى آخره والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب صلاة التراويح ش

اي هذا كتاب في بيان صلاة التراويح كذا وقع هذا في رواية المستملى وحده وفي رواية غيره لم يوجد
 هذا والتراويح جمع ترويقة ويجمع ايضا على ترويحات والترويقة في الاصل اسم للجلسة وسميت
 بالترويقة لاستراحة الناس بعد اربع ركعات بالجلسة ثم سميت كل اربع ركعات ترويقة مجازا لما في آخرها
 من الترويقة ويقال الترويقة اسم لكل اربع ركعات وانها في الاصل ايصال الراحة وهى الجلسة
 وفي المغرب رويحت بالناس اى صليت بهم التراويح ص باب فضل من قام رمضان
 ش اي هذا باب في بيان فضل من قام رمضان قال الكرماني اتفقوا على ان المراد بقيامه
 صلاة التراويح قلت قال النووي المراد بقيام رمضان صلاة التراويح ولكن الاتفاق من اين
 اخذه بل المراد من قيام الليل ما يحصل به مطلق القيام سواء كان قليلا او كثيرا ص حديثنا
 يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لرمضان من قامه ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ش
 مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكرنا غير مرة وعقيل بضم العين ابن خالد وابن شهاب محمد
 ابن مسلم وابو سلمة ابن عبد الرحمن والحديث مر في باب تطوع قيام رمضان من الايمان في اوائل كتاب
 الايمان فانه اخرجه هناك عن اسماعيل عن مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قام رمضان ايمانا والحديث قوله عن ابن شهاب وفي
 رواية ابن القاسم عند النسائي عن مالك حدثني ابن شهاب قوله اخبرني ابو سلمة كذا رواه عقيل
 وتابعه يونس وشعيب وابن ابي ذئب ومعمر وغيرهم وخالفه مالك فقال عن ابن شهاب عن حميد
 ابن عبد الرحمن بدل ابي سلمة وقد صحح الطريقان عند البخارى فاخرجهما على الولى وقد اخرجه

النسائي من طريق جويرية بن أسماء عن مالك عن الزهري عنهما جميعا وذكر الدارقطني الاختلاف فيه
وصحح الطريقتين وحكى ان اباهما مرواه عن ابن عينة عن الزهري فخالف الجماعة فقال عن سعيد
ابن المسيب عن ابى هريرة قوله يقول لرمضان اى فضل رمضان او لاجل رمضان قال بعضهم يحتمل
ان يكون اللام بمعنى عن اى يقول عن رمضان قلت هذا بعدوان كان اللام تأتى بمعنى عن نحو (وقال الذين
كفروا الذين آمنوا) وجه البعدان لفظا من مادة القول اذا استعمل بكلمة عن يكون بمعنى النقل وهذا بعيد
جدابا لغير وجه ويجوز ان يكون اللام هنا بمعنى فى اى يقول فى رمضان اى فى فضله ونحو ذلك وذلك
كافى قوله تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) اى فى يوم القيامة ويجوز ان يكون ايضا بمعنى عند
اى يقول عند رمضان اى عند مجيئه كما فى قولهم كتبته لخمس خلون اى عند خمس خلون قوله ايمانا
اى تصديقا بأنه حق اى معتقدا فضيلته قاله النووى قوله واحتسابا اى طلبا للآخرة وقال الخطابي اى
نية وعزيمة وانتصابهما على الحال اى مؤمنا ومحسبا قوله غفرله ما تقدم من ذنبه ظاهره يتناول كل
ذنب من الكبائر والصغائر وبه قطع ابن المنذر وقال النووى المعروف انه يختص بالصغائر وبه قطع
امام الحرمين وقال القاضى عياض هو مذهب اهل السنة وفى رواية النسائي من رواية قتيبة عن
سفيان وماتناخر وكذا زادها حامد بن يحيى عند قاسم بن اصيبغ والحسين بن الحسن المروزى فى كتاب
الصيام له وهشام بن عمار فى الجزء الثانى عشر من فوائده ويوسف بن يعقوب النجاشى فى فوائده
كلهم عن ابن عينة ووردت هذه الزيادة ايضا من طريق ابى سلمة من وجه آخر اخرجها احمد من طريق جاد
ابن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابى هريرة وقد وردت هذه الزيادة عنى لفظ وماتناخر فى عدة احاديث
فان قلت المغفرة تستدعى سبق شئ من ذنب والمتأخر من الذنوب لم يأت فكيف يغفر قلت هذا كناية
عن حفظ الله اياهم من الكبائر فلا يقع منهم كبيرة بعد ذلك وقيل معناه ان ذنوبهم تقع مغفورة **ص**
حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن عن ابى هريرة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفرله ما تقدم له من ذنبه قال ابن شهاب
فتوفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والامر على ذلك ثم كان الامر على ذلك فى خلافة ابى بكر
رضى الله تعالى عنه وصدر امر خلافة عمر رضى الله تعالى عنه **ص** هذا مضى فى كتاب الايمان
وقد ذكرناه عن قريب قوله قال ابن شهاب اى محمد بن مسلم بن شهاب الزهري قوله والامر على ذلك جملة
حالية والمعنى استمر الامر فى هذه المدة المذكورة على ان كل احد يقوم رمضان فى اى وجه كان
جمعهم عمر رضى الله تعالى عنه قوله والامر ذلك رواية الكشيته وفى رواية غيره والناس
على ذلك يعنى على ترك الجماعة فى التراويح فان قلت روى ابن وهب عن ابى هريرة خرج رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم واذا الناس فى رمضان يصلون فى ناحية المسجد فقال ما هذا فقل ناس
يصلون بهم ابى بن كعب فقال أصابوا ونعم ما صنعوا ذكره ابن عبد البر قلت فيه مسلم بن خالد وهو
ضعيف والمحموظ ان عمر رضى الله تعالى عنه هو الذى جمع الناس على ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه
ص وعن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القارى انه قال خرجت مع
عمر بن الخطاب ليلة فى رمضان الى المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون يصلون الرجل لنفسه ويصلى الرجل
فيصلى بصلاته الرهط فقال عمر ائى أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان امثل ثم عزم فجمعهم
على ابى بن كعب ثم خرجت معه ليلة اخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم قال عمر نعم البدعة

هذه والتي ينامون عنها افضل من التي يقومون يريد آخر الليل وكان الناس يقومون اوله
 قوله وعن ابن شهاب عطف على قوله قال ابن شهاب وهو موصول بالاستناد المذكور قوله عن
 عبدالرحمن بن عبدالقاري بشديد الياء نسبة الى القارة بن ديش حلم بن غالب المدني وكان عامل عمر
 رضى الله تعالى عنه على بيت المسلمين مات بالمدينة سنة ثمانين وله ثمان وسبعون سنة قال ابن معين هو
 ثقة وقيل ان له صحبة قوله فاذا الناس كلمة اذا لفجاء قوله اوزاع بسكون الواو بعدها زاي قال
 ابن الاثير اى متفرقون اراد انهم كانوا يتفلقون في المسجد بعد صلاة العشاء متفرقين وقال الجوهري
 اوزاع من الناس اى جماعات قال الخطابي لا واحد لها من لفظها قلت فعلى قوله متفرقون في الحديث
 يكون صفة لاوزاع اى جماعات متفرقون وعلى قول ابن الاثير يكون متفرقون تأكيداً لفظياً قوله
 يصلى الرجل يحوز ان يكون الالف واللام فيد الجنس او العهد قوله الرهط ما بين الثلاثة الى العشرة
 ويقال الى الاربعين قوله انى ارى هذا من اجتهاد عمر واستنباطه من اقرار الشارع الناس يصلون خلفه
 ليلتين وقاس ذلك على جمع الناس على واحد في القرض ولما في اختلاف الائمة من افتراق الكلمة
 ولانه انشط لكثير من الناس على الصلاة قوله لكان امثل اى افضل وقيل اسد قوله فجمعهم على
 ابي بن كعب اى جعله لهم اماما يصلى بهم التراويح وكان عمر رضى الله تعالى عنه اختاره عملاً بقوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يؤمهم اقرؤهم لكتاب الله وروى سعيد بن منصور من طريق عروة ان عمر
 جمع الناس على ابي بن كعب فكان يصلى بالرجال وكان تميم الدارى يصلى بالنساء ورواه محمد بن نصر في
 كتاب قيام الليل له من هذا الوجه فقال سليمان بن ابي حنيفة بدل تميم الدارى ولعل ذلك كان في وقتين
 قوله ثم خرجت معه اى مع عمر ليلة اخرى وفيه اشعار بان عمر كان لا يواظب الصلاة معهم وكان
 يرى ان الصلاة في بيته افضل ولا سيما في آخر الليل وعن هذا قال الطحاوي التراويح في البيت افضل
 قوله نعم البدعة وروى نعمت البدعة بزيادة التاء ويقال نعم كلمة تجمع المحاسن كلها وليس كلمة تجمع
 المساوي كلها وانما دعاها بدعة لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسنها لهم ولا كانت في زمن
 ابي بكر رضى الله تعالى عنه ورغب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها بقوله نعم ليدل على فضلها ولثلا
 يمنع هذا القلب من فعلها والبدعة في الاصل احداث امر لم يكن في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ثم البدعة على نوعين ان كانت مما يندرج تحت مستحسن في الشرع فهي بدعة حسنة وان مما يندرج تحت
 مستحسن في الشرع فهي بدعة حسنة وان كانت مما يندرج تحت مستقبح في الشرع فهي بدعة مستقحة قوله
 والتي ينامون عنها الى الفرقة التي ينامون عن صلاة التراويح افضل من الفرقة التي يقومون يريد آخر الليل
 وفيه تصريح ان الصلاة في آخر الليل افضل من اوله ولم يقع في هذه الرواية عدد الركعات التي كان يصلى بها
 ابي بن كعب وقد اختلف العلماء في العدد المستحب في قيام رمضان على اقوال كثيرة فقلل احمدى واربعون
 وقال الترمذى رأى بعضهم ان يصلى احدى واربعين ركعة مع الوتر وهو قول اهل المدينة والعمل على
 هذا عندهم بالمدينة قال شيخنا رحمه الله وهو اكثر ما قيل فيه قلت ذكر ابن عبد البر في الاستذكار عن الاسود بن
 يزيد كان يصلى اربعين ركعة ويوتر بسبع هكذا ذكره ولم يقل ان الوتر من الاربعين وقيل ثمان
 وثلاثون روى محمد بن نصر من طريق ابن ايمن عن مالك قال يستحب ان يقوم الناس في رمضان ثمان
 وثلاثين ركعة ثم يسلم الامام والناس ثم يوتر بهم بواحدة قال وهذا العمل بالمدينة قبل الحرة منذ بضع
 ومائة سنة الى اليوم هكذا روى ابن ايمن عن مالك وكانه جمع ركعتين من الوتر مع قيام رمضان وسماها

من قيام رمضان والاكثر شهر عن مالك ست وثلاثون والوتر ثلاث والعدد واحد وقيل ست
وثلاثون وهو الذي عليه عمل اهل المدينة وروى ابن وهب قال سمعت عبد الله بن عمر يحدث عن نافع
قال لم ادرك الناس الا وهم يصلون تسعا وثلاثين ركعة ويوترون منها ثلاث * وقيل اربع وثلاثون
على ما حكى عن زرارة ابن اوفى انه كذلك كان يصلي بهم في العشر الاخير * وقيل ثمان وعشرون
وهو المروى عن زرارة بن اوفى في العشرين الاولين من الشهر وكان سعيد بن جبير يفعلها
في العشر الاخير وقيل اربع وعشرون وهو مروى عن سعيد بن جبير وقيل عشرون وحكاها
لترمذي عن اكثر اهل العلم فانه روى عن عمر وعلى وغيرهما من الصحابة وهو قول
اصحابنا الحنفية * اما اثر عمر رضى الله تعالى عنه فرواه مالك في الموطأ باسناد منقطع فان
اقلت روى عبدالرزاق في المصنف عن داود بن قيس وغيره عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد ان
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه جمع الناس في رمضان على ابي بن كعب وعلى تميم الداري على احدى
وعشرين ركعة يقومون بالمئين وينصرفون في بزوغ الفجر قلت قال ابن عبد البر هو محمول على
ان الواحدة * للوتر وقال ابن عبد البر وروى الحارث بن عبد الرحمن بن ابي ذباب عن السائب بن يزيد
قال كان القيام على عهد عمر ثلاث وعشرين ركعة قال ابن عبد البر هذا محمول على ان الثلاث للوتر
وقال شيخنا وما حله عليه في الحديثين صحيح بدليل ما روى محمد بن نصر من رواية يزيد بن خصيفة
عن السائب بن يزيد انهم كانوا يقومون في رمضان بعشرين ركعة في زمان عمر بن الخطاب رضى الله
تعالى عنه * واما اثر عمر رضى الله تعالى عنه فذكره وكيع عن حسن بن صالح عن عمرو بن قيس عن ابي الحسن
عن علي رضى الله تعالى عنه انه امر رجلا يصلي بهم رمضان عشرين ركعة * واما غيرهما من الصحابة
فروى ذلك عن عبد الله بن مسعود رواه محمد بن نصر المروزي قال اخبرنا يحيى بن يحيى اخبر
حفص بن غياث عن الاعمش عن زيد بن وهب قال كان عبد الله بن مسعود يصلي لنا في شهر رمضان
فينصرف وعليه ليل قال الاعمش كان يصلي عشرين ركعة ويوتر ثلاث * واما القائلون به من التابعين
فشهير بن شكي وابن ابي مليكة والحارث الهمداني وعطاء بن ابي رباح وابو الجحزي وسعيد بن ابي الحسن
البصري اخو الحسن وعبد الرحمن بن ابي بكر وعمران العبدى وقال ابن عبد البر وهو قول جمهور
العلماء وبه قال الكوفيون والشافعي واكثر الفقهاء وهو الصحيح عن ابي بن كعب من غير خلاف من الصحابة
وقيل ست عشرة فهو مروى عن ابي مجلز انه كان يصلي بهم اربع ترويعات ويقرأ لهم سبع القرآن
في كل ليلة رواه محمد بن نصر من رواية عمران بن حدير عن ابي مجلز * وقيل ثلاث عشرة واختاره
محمد بن اسحق روى محمد بن نصر من طريق ابن اسحق قال حدثني محمد بن يوسف بن عبد الله بن يزيد
ابن اخت نمر عن جده السائب بن يزيد قال كنا نصلي في زمان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
في رمضان ثلاث عشرة ركعة ولكن والله ما كنا نخرج الا في وجاه الصبح كان القاري يقرأ في كل
ركعة بخمسين آية وستين آية قال ابن اسحق وما سمعت في ذلك حديثا هو اثبت عندي ولا احرى
بأن يكون من حديث السائب وذلك ان صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت من الليل
ثلاث عشرة ركعة وقال شيخنا لعل هذا كان من فعل عمر اولا ثم نقلهم الى ثلاث وعشرين * وقيل
احدى عشرة ركعة وهو اختيار مالك لنفسه واختاره ابو بكر العربي * ص حدثنا اسمعيل
قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله

عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى وذلك في رمضان **ش** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة لانه في التراويح واستعمل هو ابن ابي اويس وقد ذكر البخاري هذا الحديث تاما في ابواب
 التهجيد في باب تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيام الليل فقال حدثنا عبدالله بن يوسف
 قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة ابن الزبير عن عائشة ام المؤمنين ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من القسابة فكثر الناس ثم اجتمعوا
 من الليلة الثالثة والرابعة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما أصبح قال قد رأيت الذي
 صنعتم فلم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت ان يفرض عليكم وذلك في رمضان وقدم الكلام
 فيه مستوفي وهنا اورد هذا الحديث مختصرا جدا فذكر من اوله ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلى ثم اختصر الى قوله في آخر الحديث وذلك في رمضان قوله ذلك اشارة الى ما فعله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من صلاته في الليلتين **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل
 عن ابن شهاب اخبرني عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج ليلة من جوف
 الليل فصلى في المسجد وصلى رجال بصلاته فاصبح الناس فحدثوا فاجتمع اكثر منهم فصلوا معه
 فاصبح الناس فحدثوا فكثر اهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فصلى فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن اهلها حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى
 الفجر اقبل على الناس فتشهد ثم قال اما بعد فانه لم يخف على مكانكم ولكني خشيت ان تفرض عليكم
 فتعجزوا عنها فتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والامر على ذلك **ش** مطابقتها
 للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وهذا الحديث بعين هذا الاسناد والمتن مضى في كتاب
 الجمعة في باب من قال في الخطبة بعد الشاء اما بعد قوله فتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 والامر على ذلك من كلام ابن شهاب الزهري فافهم **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك
 عن سعيد المقبري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في رمضان فقالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيرها على احدى عشرة ركعة يصلي اربعا فلا تسأل عن
 حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان
 توتر قال يا عائشة ان عيني تامان ولا ينام قلبي **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ما كان يزيد في
 رمضان وهذا الحديث قدمضى في كتاب التهجيد في باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل
 في رمضان وغيره فانه اخرج ههنا عن عبدالله بن يوسف عن مالك وهذا عن اسمعيل بن ابي اويس
 عن مالك وقدمضى الكلام فيه هناك مستوفي قوله في الحديث السابق خشيت ان تفرض عليكم
 قيل يؤخذ منه ان الشروع ملزم اذ لا يظهر مناسبة بين كونهم يفعلون ذلك ويفرض عليهم الا ذلك
 وقال بعضهم فيه نظر لانه يحتمل ان يكون السبب في ذلك ظهور اقتدارهم على ذلك من غير
 تكلف فيفرض عليهم انتهى قلت في نظره نظر لان السبب في ذلك ليس ما ذكره لان ما ذكره امر
 لا يوقف عليه في نفس الامر وانما السبب في ذلك هو انه صلى الله تعالى عليه وسلم خشى ان يفرض
 عليهم لما جرت به عادتهم ان ما داوم عليه من القرب فرض على امته وايضا خاف ان يظن احد
 من امته بعده اذا داوم عليها انها واجبة فتركها شفقة على امته قوله ما كان يزيد في رمضان الى
 آخره فان قلت روى ابن ابي شيبة من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر قلت هذا الحديث رواه ايضا ابو القاسم البغوي في صحيح
 الصحابة قال حدثنا منصور بن ابي مزاحم حدثنا ابو شيبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس الحديث
 وابوشية هو ابراهيم بن عثمان العبسي الكوفي قاضي واسط جد ابي بكر بن ابي شيبة كذبه شعبة
 وضعفه احمد وابن معين والبخاري والنسائي وغيرهم واوردله ابن عدي هذا الحديث في الكامل في
 مناكيره **ص** باب فضل ليلة القدر **ش** اي هذاباب في بيان فضل ليلة القدر ثبت في رواية
 ابي ذر قبل الباب بسلسلة ومعنى ليلة القدر ليلة تقدير الامور وقضائها والحكم والفصل يقضى الله فيها قضاء
 السنة وهو مصدر قولهم قدر الله الشيء قدرا وقدرا لغتان كالنهر والنهر وقدره تقديره بمعنى
 واحد وقيل سميت بذلك لخطرها وشرفها وعن الزهري هي ليلة العظمة والشرف من قول
 الناس لفلان عند الامير قدر اى جاء ومنزلة ويقال قدرت فلانا اى عظمته قال الله تعالى (وما قدر والله
 حق قدره) اى اعظموه حق عظمتهم وقال ابو بكر الوراق سميت بذلك لانه من لم يكن ذا قدر وخطر
 يصير في هذه الليلة ذا قدر وخطر اذا ادركها واحياها **و** وقيل لان كل عمل صالح يوجد فيها من
 المؤمن يكون ذا قدر وقيمة عند الله لكونه مقبولا فيها **و** قيل لانه انزل فيها كتاب ذو قدر وقال سهل
 ابن عبد الله لان الله تعالى يقدر الرحمة فيها على عباده المؤمنين وقيل لانه ينزل فيها الى الارض
 ثلاثة من الملائكة اولى قدر وخطر وعن الخليل بن احمد لان الارض يضيق فيها بالملائكة من قوله
 ويقدره ومن قدر عليه رزقه **و** قيل القدر هنا بمعنى القدر بفتح الدال الذى يواخى القضاء والمعنى
 انه يقدر فيها احكام تلك السنة لقوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم **و** قيل انما جاء القدر بسكون الدال
 وان كان الشائع في القدر الذى هو يواخى القضاء فتح الدال ليعلم انه لم يرد به ذلك وانما اريد به
 تفصيل ما جرى به القضاء واظهاره وتحديد به تلك السنة لتحصيل ما يلحق اليهم فيها مقدارا
 بمقدار **ص** وقول الله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر وما ادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير
 من الف شهر تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر سلام هي حتى مطلع الفجر **ش**
 قول الله بالجرح عطف على قوله فضل ليلة القدر اى وفي بيان تفسير قول الله تعالى وفي رواية ابي ذر
 وقال الله تعالى انا انزلناه الى آخره وفي رواية كريمة السورة كلها مذكورة ومطابقة ذكر هذه
 السورة عقيب الترجمة لكونها في هذه السورة قد ذكرت مكررة لاجل تفضيلها وهذه السورة
 مائة واثنى عشر حرفا وثلاثون كلمة وخمسة آيات وهي مدنية قاله الضحاك ومقائل والاكثر
 على انها مكية وقال الواقدي هي اول سورة نزلت بالمدينة انا انزلناه اى القرآن جملة واحدة في ليلة
 القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا فوضعناه في بيت الغزة واملاه جبريل عليه السلام على
 السفارة ثم كان ينزله جبريل عليه السلام على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بنحو ما فكان بين
 اوله الى آخره ثلاثة وعشرون سنة ثم يحب نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال وما ادراك
 ما ليلة القدر يعنى ولم تبلغ درايك غاية فضلها ومنتهى علو قدرها قوله ليلة القدر خير من الف
 شهر **و** وسبب نزولها ما ذكره الواحدى باسناده عن مجاهد قال ذكر النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم رجلا من بني اسرائيل لبس السلاح في سبيل الله الف شهر فحجب المسلمون من ذلك فانزل الله
 تعالى عز وجل انا انزلناه في ليلة القدر وما ادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر قال خير
 من الذى لبس السلاح فيها ذلك الرجل انتهى وذكر بعض المفسرين انه كان في الزمن الاول نبى

يقال له شمسون عليه السلام قاتل الكفرة في دين الله الف شهر ولم ينزع الثياب والسلاح فقالت
الصحابة يا ليت لنا عمرا طويلا حتى نقاتل مثله فنزلت هذه الآية واخبر صلى الله تعالى عليه
وسلم ان ليلة القدر خير من الف شهر الذي لبس السلاح فيها شمسون في سبيل الله والظاهر ان
ذلك الرجل الذي ذكره الواحدى هو شمسون هذا وعن ابي الخطاب الجارود بن سهيل حدثنا
مسلم بن قتيبة حدثنا القاسم بن فضل حدثنا عيسى بن مازن قال قلت للحسن بن علي رضى الله
تعالى عنهما عمدت لهذا الرجل فبايعته له يعنى معاوية فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ارى بنى امية يعلون منبره خليفة بعد خليفة فشق ذلك عليه فانزل الله سورة القدر قال
القاسم فحسبنا ملك بنى امية فاذا هو الف شهر* وقيل ذكر رسول صلى الله تعالى عليه وسلم يوما ربيعة
من بنى اسرائيل عبدوا الله ثمانين سنة لم يعصوا طرفة عين فنجبت اصحاب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من ذلك فأتاه جبريل عليه السلام فقال يا محمد عجت امتك من عبادة هؤلاء النفر
ثمانين سنة لم يعصوا الله طرفة عين فقد انزل الله عليك خيرا من ذلك ثم قرأ عليه انا انزلناه
في ليلة القدر الايات وقال هذا افضل مما عجت انت وامتك فسر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والناس
معهم وذكر في بعض الكتب ان اباعروة قال ذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما ربيعة
من بنى اسرائيل فقال عبدوا الله ثمانين عاما لم يعصوه طرفة عين فذكر ايوب وزكريا وحزقيل
ويوشع بن نون عليهم الصلاة والسلام ثم ذكر الباقي نحو ما ذكرنا وعن ابن عباس تفكر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في اعمار امته واعمار الامة السالفة فانزل الله هذه السورة وخص هذه الامة
بتضعيف الحسنات لقصر اعمارهم ويقال ان الرجل فيما مضى كان لا يستحق ان يقال له فلان عابد
حتى يعبد الله الف شهر وهى ثلاث وثمانون سنة واربعة اشهر فجعل الله لامة محمد صلى الله تعالى
وسلم ليلة خيرا من الف شهر كانوا يعبدون فيها وقيل معناه عمل صالح في ليلة القدر خير من عمل
الف شهر ليس فيها ليلة القدر وقال مجاهد سلام الملائكة والروح عليك تلك الليلة خير من سلام الخلق
عليك الف شهر قوله تنزل الملائكة والروح اى جبريل عليه السلام فيها اى في ليلة القدر قوله من كل
امر اى تنزل من اجل كل امر قضاء الله وقدره في تلك السنة الى قابل تم الكلام عند قوله من كل امر ثم ابتدا
فقال سلام اى ماليلة القدر السلامة وخير كلها ليس فيها شر وقال الضحاك لا يقدر الله في تلك الليلة
الا السلامة كلها فاما الليالى الاخر فيقضى فيها البلاء والسلامة وقيل هو تسليم الملائكة ليلة القدر
على اهل المساجد من حين تغيب الشمس الى ان يطلع الفجر يعمرون على كل مؤمن ويقولون السلام عليك
يامؤمن حتى مطلع الفجر اى الى مطلع الفجر قرأ الكسائى وخلف مطلع بكسر اللام فانه موضع
الطلوع والباقون بفتح اللام بمعنى الطلوع **ص** قال ابن عينة ما كان في القرآن وما ادراك
فقد اعلمه وما قال وما يدريك فانه لم يعلمه **ش** هذا التعليق عن سفيان بن عيينة وصلى محمد بن
يحيى بن ابي عمر في كتاب الايمان له من رواية ابي حاتم الرازى عنه قال حدثنا سفيان بن عيينة فذكره
بلفظ كل شئ في القرآن وما ادراك فقد اخبره به وكل شئ فيه وما يدريك فلم يخبره به وقد اعترض
عليه في هذا الحصر بقوله وما يدريك لعله يزكى فانها نزلت في ابن ام مكتوم وقد علم صلى الله
تعالى عليه وسلم بحاله وانه ممن يزكى ونفعته الذكرى وقال بعضهم وعزاه مغلطاي فيما قرأت بخطه
لتفسير ابن عينة زواية سعيد بن عبد الرحمن عنه وقد راجعت منه نسخة بخط الحافظ الضياء فلم

اجده فيه انتهى قلت في هذه العبادة اساءة الادب لا يخفى ذلك على المنصف وعدم وجدانه ذلك في نسخة الحافظ الضياء بخطه لا يستلزم عدمه بخط غيره **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حفظناه وايعا حفظ من الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه **ش** مطابقتة للترجمة في قوله ومن قام ليلة القدر الى آخره وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة **قوله** قال حفظناه اي قال سفيان حفظنا هذا الحديث **قوله** وايعا حفظ معترض بين قوله حفظناه وبين قوله من الزهري وقوله من الزهري متعلق بقوله حفظناه وايعا بفتح الهمزة وتشديد الياء آخر الحروف وكلمة ما زائدة وحفظ بكسر الحاء وسكون الفاء مصدر من حفظ بحفظ واي مرفوع على الابتداء وخبره محذوف تقديره واي حفظ حفظناه من الزهري بدل عليه حفظناه او لا وحاصله انه يصف حفظه بكمال الاخذ وقوة الضبط لان احدي معاني اي للكمال كما تقول زيد رجل اي رجل اي كامل في صفات الرجال وروى ايعا حفظ بنصب اي على انه مفعول مطلق لحفظناه المقدور ورأيت في نسخة صحيحة مقروءة وانما حفظ بكلمة ان التي اضيف اليها كلمة ما المحصر وحفظ على صيغة الماضي فان صححت هذه تكون هذه الجملة من كلام علي بن عبد الله شيخ البخاري فافهم **قوله** من صام رمضان قد تقدم في كتاب الايمان في باب صوم رمضان احتسابا من الايمان **قوله** ومن قام ليلة القدر الى آخره من زيادة سفيان بن عيينة في روايته هنا وروى الترمذي فقال حدثنا هناد حدثنا عبدة والمجاري عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صام رمضان وقامه ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه **قال ابو عيسى** هذا حديث حسن **صحيح** **ص** تابعه سليمان بن كثير عن الزهري **ش** اي تابع سفيان سليمان بن كثير العبدى البواسطى ويقال البصرى في روايته عن محمد بن مسلم الزهري وقال بعضهم وصله الذهلي في الزهريات ولم يزد عليه شيئا والظاهر انه لم يورد فيها **ص** **باب** التماس ليلة القدر في السبع الاواخر **ش** اي هذا باب في بيان ان التماس اي طلب ليلة القدر ينبغي ان يكون في السبع الاواخر وفي رواية البكشيمني باب التماس ليلة القدر بصيغة الامر ولفظ باب فيه منون تقديره هذا باب يذكر فيه التماسا وهنا ثلاثة اسباع السبع الاوائل في العشر الاول من الشهر والسبع الاواسط في العشر الثاني والسبع الاواخر في العشر الاخير منه ويكون طلبها في الحادى والعشرين والثالث والعشرين والخامس والعشرين والسابع والعشرين وجاء اطلبوها في العشر الاواخر فتدخل فيها ليلة التاسع والعشرين **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اروا ليلة القدر في المنام في السبع الاواخر فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارى رؤياكم قد تواطأت فمن كان متحريرا فليتحررها في السبع الاواخر **ش** مطابقتة للترجمة في قوله فليتحررها في السبع الاواخر والحديث اخرجه مسلم في الصوم ايضا عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي في الرؤيا عن محمد بن سلمة والحارث بن سكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك به **قوله** اروا بضم الهمزة مجهول فعل ماض من الاراءة وقال بعضهم اي قيل لهم في المنام انها في السبع الاواخر قلت هذا التفسير ليس **صحيح** لانه يقتضى

ان ناسا قالوا لهم ان ليلة القدر في السبع الاواخر وليس هذا تفسير قوله اروا ليلة القدر في المنام بل
 تفسيره ان ناسا اروهم اياها فراوا وعلى تفسير هذا القائل اخبروا بانها في السبع الاواخر ولا يستزم
 هذا رؤيتهم قوله في السبع الاواخر ليس ظرفا للاراءة قاله الكرماني ومكت ومعناه انه صفة
 لقوله في المنام اي في المنام الواقع او الكائن في السبع الاواخر قوله قد تواطأت اي توافقت واصل
 الكلمة بالهمزة وفي رواية البخاري في التعبير من طريق الزهري عن سالم عن ابيه ان ناسا اروا ليلة
 القدر في السبع الاواخر وان ناسا اروا انها في العشر الاواخر فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 التمسوها في السبع الاواخر ولم يقبل في العشر الاواخر لانه كانه نظر الى المتفق عليه من الرؤيتين
 فامر به قوله فن كان متحريرا اي طالبها وقاصدها لان التحري القصد والاحتهاج في الطلب ثم ان
 هذا الحديث دل على ان ليلة القدر في السبع الاواخر لكن من غير تعيين * وقد اختلف العلماء
 فيها قيل هي اول ليلة من رمضان * وقيل ليلة سبع عشرة * وقيل ليلة ثمان عشرة * وقيل ليلة
 تسع عشرة * وقيل ليلة احدى وعشرين * وقيل ثلاث وعشرين * وقيل ليلة خمس وعشرين * وقيل
 ليلة سبع وعشرين * وقيل ليلة تسع وعشرين * وقيل آخر ليلة من رمضان * وقيل في اشفاق هذه الافراد
 * وقيل في السنة كلها * وقيل جميع شهر رمضان * وقيل يحول في ليالي العشر كلها * وذهب ابو حنيفة
 الى انها في رمضان تقدم وتأخر وعند ابي يوسف ومحمد لا تقدم ولا تأخر لكن غير معينة وقيل
 هي عندهما في النصف الاخير من رمضان وعند الشافعي في العشر الاخير لا تنقل ولا تزال الى
 يوم القيامة وقال ابو بكر الرازي هي غير مخصوصة بشهر من الشهور وبه قال الحنفيون وفي قاضيخان
 المشهور عن ابي حنيفة انها تدور في السنة كلها وقد تكون في رمضان وقد تكون في غيره وصح ذلك عن
 ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وغيرهم وقد زيف المهلب هذا القول وقال لعل صاحبه بناء على دوران
 الزمان لنقصان الالهة وهو فاسد لان ذلك لم يعتبر في صيام رمضان فلا يعتبر في غيره حتى تنقل ليلة القدر عن
 رمضان انتهى قلت تزيفه هذا القول فاسد لان قصده تزيف قول الحنفية ولا يدري انه في نفس
 الامر تزيف قول ابن مسعود وابن عباس وهذا جرأة منه ومع هذا مأخذ ابن مسعود كما ثبت
 في صحيح مسلم عن ابي بن كعب انه اراد ان لا يتكل الناس وقال الامام نجم الدين ابو حفص عمر النسفي
 في منظومته * وليلة القدر بكل الشهر * دائرة وعيناها قادر * وذهب ابن الزبير الى ليلة سبع
 عشرة وابو سعيد الخدري الى انها ليلة احدى وعشرين واليه ذهب الشافعي وعن عبد الله بن ابيس
 ليلة ثلاث وعشرين وعن ابن عباس وغيره من جماعة من الصحابة ليلة سبع وعشرين وعن بلال ليلة اربع
 وعشرين وعن علي رضي الله تعالى عنه ليلة تسع عشرة * وقيل هي في العشر الاوسط والعشر الاخير
 * وقيل في اشفاق العشر الاواخر * وقيل في النصف من شعبان * وقال الشيعة انها رفعت وكذا حكى
 المتولي في التتمة عن الرواض وكذا حكى الفاكهاني في شرح العمدة عن الحنفية قلت هذا النقل عن
 الحنفية غير صحيح وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم التمسوها في كذا وكذا يرد عليهم وقد روى عبد
 الرزاق من طريق داود بن ابي عاصم عن عبد الله بن خنيس قلت لابي هريرة زعموا ان ليلة القدر رفعت
 قال كذب من قال ذلك وقال ابن حزم فان كان الشهر تسعا وعشرين فهي في اول العشر الاخير بلا شك
 فهي اما في ليلة عشرين او ليلة اثنين وعشرين او ليلة اربع وعشرين او ليلة ست وعشرين او ليلة
 ثمان وعشرين وان كان الشهر ثلاثين فالاول العشر الاواخر بلا شك اما ليلة احدى وعشرين او ليلة

ثلاث وعشرين أو ليلة خمس أو ليلة سبع أو ليلة تسع وعشرين في وترها وعن ابن مسعود أنها ليلة سبع عشرة من رمضان ليلة بدر وحكام ابن أبي عاصم أيضاً عن زيد بن أرقم وقيل إن ليلة القدر خاصة بسنة واحدة وقعت في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وحكام ألفا كهاتين وهو قيل خاصة بهذه الأمة ولم تكن في الأمم قبلهم جزم به ابن حبيب وغيره من المالكية ونقله عن الجمهور صاحب العدة من الشافعية وورجحه ويرد عليهم ما رواه النسائي من حديث أبي ذر حيث قال فيه قلت يا رسول الله أتكون مع الانبياء فإذا ما توارفت قال بل هي باقية فإن قلت روى مالك في الموطأ بلغني أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تقاصر أعمار أمته عن أعمار الأمم الماضية فأعطاه الله تعالى ليلة القدر قلت هذا محتمل للتأويل فلا يدفع الصريح في حديث أبي ذر وذكر بعضهم فيها خمسة وأربعين قولاً وكثيراً يتداخل وفي الحقيقة يقرب من خمسة وعشرين فإن قلت ما وجه هذه الأقوال قلت مفهوم العدد لا اعتبار له فلا منافاة وعن الشافعي والذي عندى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجب على نحو ما يسأل عنه يقال له تلتسها في ليلة كذا فيقول التمسوها في ليلة كذا وقيل إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحدث بمقاتها جزماً فذهب كل واحد من الصحابة بما سمعه والذاهبون إلى سبع وعشرين هم الأكثرون **ص** حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة قال سألت أبا سعيد وكان لي صديقاً قال اعتكفنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العشر الأوسط من رمضان فخرج صليحة عشرين فخطبنا وقال إنى أريت ليلة القدر ثم أنسيتها وأنسيتها فالتمسوها في العشر الأواخر في الوتر وإنى رأيت أنى أسجد في ماء وطين فمن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليرجع فرجعنا وما نرى في السماء قزعة فجاءت سحابة فطرت حتى سال سقف المسجد وكان من جريد النخل وأقيمت الصلاة فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جبهته **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فالتمسوها في العشر الأواخر وهذا الحديث أخرجه البخاري في مواضع متعددة منها في كتاب الصلاة في باب السجود على الأنف في الطين فإنه أخرجه هناك عن موسى عن همام عن يحيى عن أبي سلمة وهنا أخرجه عن معاذ بن فضالة بفتح الفاء وتخفيف الضاد المجمة عن هشام الدستوائى عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وقد مر الكلام فيه في باب السجود على الأنف في الطين ونسكهم أيضاً زيادة للبيان فقوله أبا سعيد هو الخدرى واسمه سعد بن مالك وهنا لم يذكر المسؤل عنه في هذه الطريق وفي رواية علي بن المبارك تأتي في الاعتكاف سألت أبا سعيد هل سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر ليلة القدر فقال نعم فذكر الحديث وفي رواية مسلم من طريق معمر عن يحيى تذاكرنا ليلة القدر في نفر من قریش فأثبت أبا سعيد فذكره وفي رواية همام عن يحيى في باب السجود في الماء والطين من صفة الصلاة انطلقت إلى أبي سعيد فقلت لا تخرج بنا إلى النخل نتحدث فخرج فقلت حدثني ما سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة القدر فأفاد بيان سبب السؤال قوله اعتكفنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العشر الأوسط هكذا وقع في أكثر الروايات والمراد من العشر إلى الألى وكان من حقها أن توصف بلفظ التأنيث لأن المشهور في الاستعمال تأنيث العشر وأما تذكيره فهو باعتبار الوقت أو الزمان ووقع في الموطأ العشر الأوسط بضم الواو والسين جمع وسطى مثل كبر وكبرى ورواه البايع في الموطأ بأسكانها على أنه جمع واسط كبازل وبزل ووقع في رواية محمد بن إبراهيم في الباب الذى يليه كان يحاور العشر

التي في وسط الشهر وفي رواية مائة الآتية في اول الاعتكاف كان يعتكف وفي رواية لمسلم من طريق ابى
 نضرة عن ابى سعيد اعتكف الشهر الاوسط من رمضان بثلث ليلة القدر قبل ان تبارك له قال فلما انقضى
 امر بالبناء فتوض ثم ايتت له انها في العشر الاواخر فامر بالبناء فاعيد وزاد في رواية عمارة بن غزينة عن
 محمد بن ابراهيم انه اعتكف العشر الاول ثم اعتكف العشر الاوسط ثم اعتكف العشر الاواخر ومثله
 في رواية همام المذكورة وزاد فيها ان جبريل عليه السلام اتاه في المرتين فقال له ان الذي تطلب امامك يفتح
 الممزة اى قدامك قال الطيب وصف الاول والاوسط بالفرد والاخير بالجمع اشارة الى تصور ليلة
 القدر في كل ليلة من ليالى العشر الاخير دون الاولين قوله فخرج صبيحة عشرين فخطبنا فان قلت بشكل
 على هذا رواية مائة من حديث ابى سعيد على ما يأتى فان فيه كان يعتكف في العشر الاوسط من رمضان
 فاعتكف اما حتى اذا كان ليلة احدى وعشرين وهى الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه
 قلت معنى قوله وهى الليلة التي يخرج من صبيحتها اى من الصبح الذي قبلها فيكون في اضافة الصبح
 اليها تجوز ويوضحه ان في رواية الباب الذي يليه فاذا كان حين يمسي من عشرين ليلة تمضي وتستقبل
 احدى وعشرين رجع الى مسكنه قوله وقال انى اربت على صيغة المجهول من الرؤيا اى اعلمت
 بها او من الرؤية اى ابصرتها وانما ارى علامتها وهو السجود في الماء والطين كما وقع في رواية
 همام في باب السجود على الانف في الطين قوله ثم انسيتهما من الانساء قوله او نسيتهما شك من
 الراوى من التنسية فالاول من باب الافعال والثاني من باب التفعيل والمعنى انه انسى علم
 تعيينها في تلك السنة وسيأتى سبب النسيان في حديث عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه
 بعد باب وقال الكرمانى وانسيتهما وفي بعضها من النسيان ثم قال فان قلت اذا جاز النسيان في هذه المسألة
 جاز في غير هاتيفوت منه التبليغ الى الامة قلت نسيان الاحكام التي يجب عليه التبليغ لها لا يجوز
 ولو جاز ووقع لذكره الله تعالى قوله في الوتر اى اوتار الليالى كليلة الحادى والعشرين والثالث
 والعشرين لافى اشغاعها قوله انى اسجد وفي رواية الكشميهنى ان اسجد قوله فليرجع اى الى
 معتكفه في العشر الاوسط لانهم كانوا معتكفين في العشر المتقدم على العشر الاخر قوله قرعة
 يفتح القاف والزاى والعين المهملة وهى القطعة الرقيقة من العجائب قوله فطرت بالفتحات وبأى
 في الباب الذى يليه من وجه آخر فاستهلت السماء فامطرت قوله حتى سال سقف المسجد وفيه مجاز
 من قيل ذكر المحل وارادة الحال كما يقال سال الوادى وفي رواية مائة فوكف المسجد اى قطر الماء
 من سقفه قوله وكان من جريد النخل الجريد سعف النخل سميت به لانه قد جرد عنه خوصه ذكر
 ما يستفاد منه فيه ترك مسح جهة المصلى من اثر التراب وفيه السجود في الطين وفيه الامر
 بطلب الاولى والارشاد الى تحصيل الافضل وفيه ان النسيان جاز على النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لكن لافى الاحكام كما مر ذكره وفيه جواز استعمال لفظ رمضان بدون ذكر شهر
 وفيه استحباب الاعتكاف وترجيحه في العشر الاخير وفيه ترتيب الحكم على رؤيا الانبياء عليهم السلام
 وفيه تقديم الخطبة على التعليم وتقريب البعيد في الطاعة وتسهيل المشقة فيها بحسن التلطف
 والتدريج اليها **ص** باب تحرى ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر **ش**
 اى هذا باب في بيان طلب ليلة القدر بالاجتهاد في الوتر من العشر الاواخر مثل الحادى والعشرين
 والثالث والعشرين والخامس والعشرين والسابع والعشرين والتاسع والعشرين و اشار بهذه

الترجة الى ان ليلة القدر منحصرة في العشر الاخير من رمضان لافي ليلة منه بعينها وروى مسلم
والنسائي من حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
اريت ليلة القدر ثم ايقظني بعض اهلي فنسيتها فالتمسوها في العشر الغواير وروى الطبراني في
الكبير من رواية عاصم بن كليب عن أبيه ان خاله الفلتان بن ماصم اخبره ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال امالية القدر فالتمسوها في العشر الاواخر وروى النسائي من حديث طويل
لابي ذر وفيه في السبع الاواخر وروى الترمذي من حديث ابي بكرة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول التمسوها في تسع بيقين اوسبع بيقين او ثلاث او آخر ليلة وقال حديث حسن صحيح
ورواه النسائي ايضا والحاكم وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وروى ابن ابي عاصم بسند صالح
عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ليلة القدر
فقال في العشر الاواخر في الخامسة او السابعة وعن ابي الدرداء بسند فيه ضعف قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم التمسوها في العشر الاواخر من رمضان فان الله تعالى يفرق فيها كل
امر حكيم وفيها انزلت النورية والزبور وصحف موسى والقرآن العظيم وفيها غرس الله الجنة
وجبل طينة آدم عليه الصلاة والسلام وقد ورد ليلة القدر علامات منها في صحيح مسلم
عن ابي بن كعب ان الشمس تطلع في صبيحتها لاشعاع لها ومنها مارواه البرار في مسنده من حديث
جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التمسوا ليلة القدر في العشر الاواخر فاني قد رأيتها
فنسيتها وهى ليلة مطر وريح او قال قطر وريح وقال ابو عمر في الاستذكار هذا يدل على انه اراد في
ذلك العام ومنها مارواه ابن حبان في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اني كنت اريت ليلة القدر ثم نسيتها وهى في العشر الاواخر وهى طلقة بلجة
لاحارة ولا باردة كان فيها قرا يفصح كواكبها لا يخرج شيطانها حتى يضى فجرها ومنها
مارواه احمد من حديث عبادة بن الصامت مرفوعا انها صافية بلجة كان فيها قرا ساطعا ساكنة
ضاحية لحر فيها ولا بارد ولا يحل لكوكب يرمى به فيها وان من امارتها ان الشمس في صبيحتها
تخرج مستوية ليس لها شعاع مثل القمر ليلة البدر لا يحل للشيطان ان يخرج معها يومئذ
ومنها مارواه ابن ابي شيبة من حديث ابن مسعود ان الشمس تطلع كل يوم بين قرني شيطان الا
صبيحة ليلة القدر ومنها مارواه ابن خزيمة من حديث ابي هريرة مرفوعا ان الملائكة تلك
الليلة اكثر في الارض من عدد الحصى ومنها مارواه ابن ابي حاتم من طريق مجاهد لا يرسل
فيها شيطان ولا يحدث داء ومن طريق الضحاك يقبل الله التوبة فيها من كل تائب وتفتح فيها
ابواب السماء وهى من غروب الشمس الى طلوعها وذكر الطبري عن قوم ان الاشجار في تلك
الليلة تسقط الى الارض ثم تعود الى منابتها وان كل شئ يعجد فيها وروى البيهقي في فضائل الاوقات
من طريق الاوزاعي من عبدة بن ابي لبابة انه سمعه يقول ان المياه المالحه تعذب تلك الليلة وروى
ابو عمر من طريق زهرة بن معبد نحوه ص فيه عبادة شى في هذا الباب
حديث عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه ويحى في الباب الذى يليه ويروى فيه عن عبادة
ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسماعيل بن جعفر حدثنا ابو سهيل عن أبيه عن عائشة
رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تحروا ليلة القدر في الوتر من

الاواخر من رمضان ش **مطابقته للترجمة** فاعرة واسماعيل بن جعفر ابو ابراهيم الانصاري
 المؤدب المديني وابوسهل اسمعيل بن مالك بن ابي عامر الاصمعي المديني عم مالك بن انس
 وليس لايد في الصحيح عن عائشة غير هذا الحديث قوله تحري من التحري وهو الطلب بالاجتهاد
 ص حدثنا ابراهيم بن حنيفة قال حدثني ابن ابي حازم والدروري عن يزيد عن محمد
 بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحاور
 في رمضان العشر التي في وسط الشهر فاذا كان حين يمسي من عشرين ليلة تمضي ويستقبل احدى وعشرين
 رجع الى مسكنه ورجع من كان يحاور معه وانه اقام في شهر جاور فيه الليلة التي كان يرجع فيها فخطب
 الناس فامرهم ماشاء الله ثم قال كنت اجاور هذه العشرة ثم قدت الى ان اجاور هذه العشرة الاواخر
 فمن كان اعتكف معي فليثبت في معتكفه وقد اريت هذه الليلة ثم انسيها فابتغوها في العشر الاواخر
 وابتغوها في كل وتر وقد رأيتني امجد في ماء وطين فاستهلت السماء في تلك الليلة فامطرت فوكف المسجد
 في مصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة احدى وعشرين فبصرت عيني ثم نظرت اليه انصرف
 من الصبح ووجهه ممتلئ طينا وماء ش **مطابقته للترجمة** في قوله فابتغوها في العشر
 الاواخر وابراهيم بن حنيفة ابو اسحق الزيري الاسدي المديني وهو من افراده وابن ابي حازم هو
 عبد العزيز بن ابي حازم واسم ابي حازم سلمة بن دينار والدروري بالمهملات هو عبد العزيز
 ابن محمد قسبته الى دراورد قرية من قرى خر اسان ويزيد من الزيادة هو ابن الهاد وهو يزيد
 ابن عبدالله بن اسامة بن الهاد الليثي ومحمد بن ابراهيم ابن الحارث ابو عبدالله التميمي القرشي المديني
 قوله يحاور اي يعتكف قوله التي في وسط الشهر وفي رواية الكشميهني وسط الشهر بدون
 كلمة في قوله فاذا كان حين يمسي بالرفع اسم كان وبالنصب ظرف قوله تمضي في محل النصب على انها
 صفة لقوله ليلة التي هي منصوبة على التمييز قوله ويستقبل عطف على قوله يمسي لا على قوله تمضي
 وهو بالافراد رواية الكشميهني وفي رواية غيره مضمين بالجمع قوله ورجع من كان يحاور معه اي
 من كان يعتكف مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة من فاعل قوله رجع قوله ثم بدالى اي ظهر لي
 من الراي او من الوحي قوله العشر الاواخر وانما وصف العشر بالاواخر باعتبار جنس الاعشار
 كما يقال الدرهم البيض وايام العشر الاواخر فوصفه به باعتبار الايام قوله فليثبت من الثبات وهو
 رواية الاكثرين ويروى فليثبت من البت وهو المكث قوله وقد اريت بضم الهمزة على بناء المجهول
 قوله ثم انسيها بضم الهمزة من الانساء من باب الافعال قوله فابتغوها بالياء الموحدة والغين المحممة
 ومعناه اطلبوها قوله وقد رأيتني بضم التاء اجتمع فيه الفاعل والمفعول ضمير ان لشيء واحد وهذا من
 خصائص افعال القلوب والتقدير رأيت نفسي قوله فاستهلت السماء من الاستهلال يقال استهلت السماء
 اذا امطرت بشدة وصوت منه استهل الهلال اذا رفع الصوت بالكبير عند رؤيته قوله فامطرت تأكيد
 لما قبله لان استهلت تضمن معنى امطرت قوله فوكف المسجد من قولهم وكف الدمع اذا تقاطر وكذا
 وكف البيت قوله فبصرت عيني هو مثل اخذت يدي وانما يؤكده ذلك في امر يعز الوصول اليه اظهارا
 للتعجب من حصول تلك الحالة الغريبة قوله ثم نظرت اليه اي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ووجهه
 ممتلئ بجملة اسمية وقعت حالا لقوله طين انصب على التمييز وماء عطف عليه **ص** حدثنا محمد بن الثني
 حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 التمسوا (ح) وحدثني محمد اخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى

لله تعالى عليه وسلم يجاور في العشر الاواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشر
 الاواخر من رمضان **ش** مطابقتها لجزء الترجمة وهو قوله ليلة القدر واخرجه من
 طريقين احدهما عن محمد بن المني عن يحيى القطان عن هشام بن عروة عن ابيه عروة
 ابن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التمسوا كذا اخرج
 مختصرا كأنه حال بقيته على الطريق الثاني ومنقول التمسوا محذوف اي التمسوا ليلة القدر
 اي اطلبوها وفي بعض النسخ التمسوها وعلى هذا فسر الكرماني وقال قوله التمسوها الضمير مبهم
 مفسره ليلة القدر كقوله تعالى (فسواهن سبع سموات) وهو غير ضمير الشأن اذ مفسره لا بد ان يكون
 جملة وهذا مفرد وبهذا الطريق اخرج احده عن يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة عن ابيه عن
 عائشة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعتكف في العشر الاواخر ويقول التمسوها
 في العشر الاواخر يعني ليلة القدر **و** الطريق الثاني عن محمد بن المني ايضا وقيل هو محمد بن سلام
 عن عبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن سليمان الكوفي عن هشام بن عروة الى آخره
 واخرجه الترمذي حدثنا هارون بن اسحق حدثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عن
 عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجاور في العشر الاواخر من رمضان ويقول
 تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان انتهى وهذا كما رأيت في الطريق الاول التمسوا وفي
 الثاني تحروا والفرق بينهما ان كلا منهما طلب وقصد ولكن معنى التحري ابلغ لاشتماله على الطلب
 بالجد والاجتهاد **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن
 عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال التمسوها في العشر الاواخر من رمضان ليلة القدر في تاسعة
 تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة ووهيب تصغير
 وهب ابن خالد ابوبكر البصري وايوب هو السخيتاني قوله التمسوها مقدم الكلام فيه عن قريب قوله
 ليلة القدر بالنصب على البديل من الضمير الذي في قوله التمسوها ويجوز رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف
 اي هي ليلة القدر قوله في تاسعة بدل من العشر وتبقى صفة للتاسعة وهي الحادية والعشرون لان
 المحقق المقتطوع بوجوده بعد العشرين من رمضان تسعة ايام لاحتمال ان يكون الشهر تسعة وعشرين يوما
 وليرافق الاحاديث الدالة على انها في الاوتار قوله في سابعة تبقى ليلة ثلاث وعشرين قوله
 في خامسة تبقى ليلة خمس وعشرين وانما يصح معناه ويوافق ليلة القدر وترا من الليالي على ما ذكر
 في الحديث اذا كان الشهر ناقصا فاما ان كان كاملا فانه لا تكون الا في شفع فتكون التاسعة الباقية ليلة
 ثنتين وعشرين والخامسة الباقية ليلة اربع وعشرين فلا يصادف واحدة منهن وترا وهذا دال
 على الانتقال من وتر الى شفع والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمرته بالتماسها في شهر كامل دون
 ناقص بل اطلق طلبها في جميعه التي قدر منها الله تعالى على التمام مرة وعلى النقص اخرى ثبت
 انتقالها في العشر الاواخر وقيل انما خاطبهم بالنقص لانه ليس على تمام شهر على يقين **ص**
 حدثنا عبد الله بن ابى الاسود حدثنا عبد الواحد حدثنا عاصم عن ابى مجلز وعكرمة قال قال ابن
 عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي في العشر هي في تسع يمضين اوسبع يقين يعني ليلة
 القدر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن محمد بن ابى الاسود واسمه حميد البصري
 الحافظ مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين وهو من افراده وعبد الواحد بن زياد وعاصم هو ابن

سليمان الاحول البصري وابو بجز بكسر الميم وسكون الجيم وقح اللام وفي آخره زاي واسمه لاحق
 ابن حديد بن سعيد السدوسي البصري وقدم فيما مضى قوله هي اى ليلة القدر في العشر قوله هي
 في تسع آخره الى بيان للعشر اى في ليلة التاسع والعشرين قوله اوسع يقين اى ليلة السابع والعشرين وفي
 رواية الاكثرين هنا في تسع بالتاء المثناة من فوق قبل السين مقديا وبعده في سبع بتقديم السين قبل الباء
 الموحدة. وبلفظ المضى في الاول ولفظ البقاء في الثاني والكشميهني بلفظ المضى فيهما وفي رواية
 الاسمعيلى بتقديم السين في الموضعين وقال الكرمانى واما رواية في سبع يقين فيحمل ليلة الثالث
 والعشرين او هي مع سائر اثباتى التي بعدها الى آخر الشهر كلهن وقد قيل ان هذا الحديث الذي ذكره
 البخارى مرفوعا موقوف رواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وعاصم انهما سمعا عكرمة يقول قال
 ابن عباس دعا عمر رضى الله تعالى عنه اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسألهم عن
 ليلة القدر فاجعوا على انها في العشر الاواخر قال ابن عباس لعمر انى لاعلم او اظن اى ليلة هي قال
 عمر رضى الله تعالى عنه اى ليلة هي فقلت سابعة تمضى او سابعة تبقى من العشر الاواخر فقال من
 اين علمت ذلك قلت خلق الله سبع سموات وسبع ارضين وسبعة ايام والدهريدور في سبع والانسان
 خلق من سبع ويسجد على سبع والطواف والجار واشياء ذكرها فقال عمر لقد فطنت لامر ما فطناله
 وله طريق آخر اخرجها اسحق بن راهويه في مسنده والحاكم في مستدركه والبيهقي عنه في سننه من
 رواية عاصم بن كليب الجرمي عن ابيه عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب يدعوني مع اصحاب
 محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ويقول لى لاتكلم حتى تكلموا قال فدعاهم وسألهم عن ليلة القدر
 فقال ارايت قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التمسوها في العشر الاواخر اى ليلة ترونها قال
 فقال بعضهم ليلة ثلاث وقال آخر خمس وانا ما كت فقال مالك لاتكلم قال فقلت احذركم برأى قال
 عن ذلك نسألك قال فقلت السبع رأيت الله ذكر سبع سموات ومن الارض سبعاء وخلق الانسان من
 سبع ونبات الارض سبع وذكر بقيقه فقال عمر ما رى القول الا كما قلت وفي آخره فقال عمر اعجزتم
 ان تكونوا مثل هذا الفلام الذي ما استوت شؤون رأسه ورواه محمد بن نصر في قيام الليل من هذا
 الوجه وزاد فيه وان الله جعل النسب في سبع والطهر في سبع ثم تلا حرمت عليكم امهاتكم ص
 تابعه عبد الوهاب عن ايوب ش اى تابع وهيب عبد الوهاب الثقفي في روايته عن ايوب
 السخيتاني ووصل هذه المتابعة احمد وابن ابى عمر في مسنديهما عن عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي عن
 ايوب متابعا وهيب في اسناده ولفظه وهذه المتابعة وقعت عند الاكثرين من رواية الفربرى وعند
 النسفي وقعت عقيب طريق وهيب عن ايوب ص وعن خالد عن عكرمة عن ابن عباس
 التمسوا في اربع وعشرين ش اى وروى عن خالد الخذاء عن عكرمة عن ابن عباس قيل
 هذه موصولة بالاسناد الاول وانا محذفها اصحاب المسندات لكونها موقوفة قلت جزم الحافظ المزني
 بان طريق خالد هذه معلقة وروى انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتخري ليلة ثلاث وعشرين
 وليلة اربع وعشرين وقال ابن حبيب يتخري يوم الشهر او ينقص فيتخراها في ليلة من السبع البواقي
 فان كان تاما فهي ليلة اربع وعشرين وان كان ناقصا فثلاث ولعل ابن عباس انما قصد في الاربع احتياطا
 وروى احمد في مسنده من طريق سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال اتيت وانا نائم فقبل لي الليلة
 ليلة القدر وانا ناعس فتعلقت ببعض اطناب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا هو يصلي قال فنظرت

في تلك الليلة فإذا هي ليلة أربع وعشرين وروى الطيالسي من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد مرفوعاً
 ليلة القدر ليلة أربع وعشرين روى ذلك عن ابن مسعود والشعبي والحسن وقتادة وجمهورهم
 حديث واثلة أن القرآن نزل لأربع وعشرين من رمضان وروى أحمد من طريق ابن لهيعة عن يزيد
 ابن أبي حبيب عن أبي الخير عن الصنابحي عن بلال مرفوعاً التمسوا ليلة القدر ليلة أربع وعشرين قبل أخطأ
 ابن لهيعة في رفعه فقد رواه عمرو بن الحارث عن يزيد بهذا الإسناد موقوفاً بغير لفظه **ص**
باب رفع معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس **ش** أي هذا باب في بيان رفع ليلة القدر
 وأما قيد المعرفة لتلايظن أنهارفت بالكلية وأما رفعت معرفتها أي معرفة تعيينها قوله لتلاحي الناس
 أي لأجل مخالفتهم والتلاحي والملاحاة الخاصة والمعارلة يقال لحيت الرجل الحام لحياً إذا لته
 وعذله ولا حيته ملاحاة ولحاء إذا نازعته **ص** حدثنا محمد بن المثنى حدثنا خالد بن الحارث
 حدثنا جريد حدثنا أنس عن عبادة بن الصامت قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ليخبرنا بليلة القدر فتلاحي رجلان من المسلمين فقال خرجت لا خبركم بليلة القدر فتلاحي فلان
 وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيراً لكم **ف** التمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة **و** رجاله **ق** قد ذكرنا وخالد بن الحارث الهجيمي مر في الجمعة
 والحديث مضى في كتاب الإيمان في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله وهو لا يشعر فإنه أخرجه
 هناك عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر عن جريد عن أنس عن عبادة بن الصامت وقدم الكلام
 فيه هناك قوله أنس عن عبادة بن الصامت وهناك أنس أخبرني عبادة بن الصامت كذا رواه
 أكثر أصحاب جريد عن أنس عن عبادة ورواه مالك فقال عن جريد عن أنس قال خرج علينا
 ولم يقل عن عبادة فجعل الحديث من مسند أنس وقال أبو عمر والصواب إثبات عبادة وإن الحديث
 من مسنده قوله فتلاحي رجلان وفي رواية أبي نضرة عن أبي سعيد عند مسلم فجاء رجلان
 يختصمان معهما الشيطان قوله فلان وفلان قبل هما عبد الله بن أبي حذرد وكعب بن مالك
 قوله فرفعت أي من قلبي فنسبت تعيينها للاشتغال بالخاصين وقيل المعنى رفعت بركتهم في تلك
 السنة وقبل التاء في رفعت للملائكة لاليلة وقال الطبري قال بعضهم رفعت أي معرفتها والحامل له
 على ذلك أن رفعها مسبوق بوقوعها فإذا وقعت لم يكن لرفعها معنى قال ويمكن أن يقال المراد
 برفعها أنها شرعت أن تقع فلما تخاصموا رفعت فنزل التروع منزلة الوقوع انتهى قلت
 هذا القول الذي نقله الطبري هو موافق للترجمة على ما لا يخفى فإن قلت هذا الحديث يدل على أن
 سبب الرفع هو ملاحاة الرجلين وقد روى مسلم من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال أريت ليلة القدر ثم أيقظني بعض أهلي فنسيتها وهذا يدل على أن
 سبب الرفع هو النسيان قلت يمكن أن يحمل على التعدد بأن يكون الرؤيا في حديث أبي
 هريرة مناماً فيكون سبب النسيان الإيقاظ وأن يكون الرؤيا في حديث غيره في البقطة فيكون سبب
 النسيان ما ذكر من الخاصة ويمكن أن يحمل على اتحاد القضية ويكون النسيان وقع مرتين عن
 سبعين فإن قلت لما تقرر أن الذي ارتفع علم تعيينها في تلك السنة فهل أعلم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بعد ذلك بتعيينها قلت روى عن ابن عيينة أنه أعلم بعد ذلك بتعيينها فإن قلت روى محمد بن نصر
 من طريق وأهب المغيرة أنه سأل زبيب بنت أم سلمة هل كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يعلم ليلة القدر فقالت لا أعلمها لما قام الناس في غيرها قلت الذي قالته زينب انما قالته احتمالا وهذا لا ينافي عليه بذلك قوله وعسى ان يكون خير لكم يريد ان البحث عنها والطالب لها بكثير من العمل هو خير من هذه الجهة قاله ابن بطال وقال ابن التين لعله يريد انه لو اخبرهم بعينها لاقولوا من العمل في غيرها واكثره فيها واذا غيبت عنهم اكثروا العمل في سائر الليالي رجاء موافقتها قوله فالتسوها في التاسعة والسابعة والخامسة يحتمل ان يريد بالتاسعة تاسع ليلة من العشر الاخير فتكون ليلة تسع وعشرين ويحتمل ان يريد بها تاسع ليلة تبقى من الشهر فيكون ليلة احدى او اثنتين بحسب تمام الشهر ونقصانه **ص** **باب** العمل في العشر الاواخر من رمضان **ش** **ش** اي هذا باب في بيان الاجتهاد في العمل في العشر الاواخر من شهر رمضان وفي رواية المستملى في رمضان **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن ابي يعفور عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل العشر شد مئزره واحيى ليله وايقظ اهله **ش** **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان شد المئزر واحياء الليل وايضا الادل كلهما من العمل في العشر الاواخر **ذ** ذكر رجاله **و** هم ستة **ال** اول علي بن ابن عبدالله المعروف بابن المديني **ث** الثاني سفيان بن عيينة **ث** الثالث ابو يعفور بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وضم الفاء وبالراء منصرفا اسمه عبدالرحمن بن عبيد البكائي العامري **ر** الرابع ابو الضحى مسلم بن صبيح مصغر الصبح **خ** الخامس مسروق بن الاجدع **س** السادس عائشة ام المؤمنين **ذ** ذكر لطائف اسناده **ف** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغتنة في اربعة مواضع وفيه رواية التابعي عن التابعي ثلاثة في نسق واحد عن الصحابة وذلك لان ابا يعفور تابعي صغير ولهم ابو يعفور آخر اسمه وقدان تابعي كبير ومسروق تابعي كبير وفيه عن سفيان عن ابي يعفور وفي رواية اجدع عن ابن عبيد بن نسطاس وهو ابو يعفور لانه عبدالرحمن بن عبيد كما ذكرنا وعبيد بن نسطاس وفيه اثنان مذكوران باسمهما من غير نسبة واثنان مذكوران بالكنى احدهما يعفور وهو الظبي وقيل الخشف والاخر بالضحى وهو فوق الضحوة وهو ارتفاع اول النهار وفيه ان شيخه بصري وسفيان مكي والبقية كوفيون **ذ** ذكر من اخرجه غيره **خ** اخرجه مسلم ايضا في الصوم عن اسحق بن ابراهيم وابن ابي عمر واخرجه ابو داود في الصلاة عن نصر بن علي وداود بن امية واخرجه النسائي فيه وفي الاعتكاف عن محمد بن عبدالله بن يزيد المقرئ واخرجه ابن ماجه في الصوم عن عبدالله بن محمد الزهري **ذ** ذكر معناه **ق** قوله اذا دخل العشر اي العشر الآخر وصرح به في حديث علي عند ابن ابي شيبة قوله شد مئزره اي ازاره كقواهم ملحفة وخاف وهو كناية اما عن ترك الجماع واما عن الاستعداد للعبادة والاجتهاد لها زائدا على ما هو عادة صلى الله تعالى عليه وسلم واما عنهما كليهما معا ولا ينافي ارادة الحقيقة ايضا بان شد مئزره ظاهرا ايضا وجزم عبد الرزاق عن الثوري ان المراد به الاعتزال من النساء واستشهد بقول الشاعر **ق** قوم اذا حاربوا شدوا مآزرهم **ع** عن النساء ولو باتت بأطهار **و** ذكر ابن ابي شيبة عن ابي بكر بن عياش نحوه وفي التلويح المئزر والازار ما يأتزر به الرجل من اسفله وهو يذكر ويؤنث وهو كناية عن الجذو والتشمير في العبادة وعن الثوري انه من الطف الكنايات عن اعتزال النساء وقال القرطبي وقد ذهب بعض ائمتنا الى انه عبارة عن الاعتكاف قال وفيه بعد لقوله اي قضاؤه وهذا

بدل على انه كان معهم في البيت وهو كان في حال اعتكافه في المسجد وما كان يخرج منه الا الحاجة للانسان على انه يصح ان يوقلن من موضعه من باب الخوخة التي كانت له الى بيته في المسجد وقال صاحب التلويح يحتمل ايضا ان يكون قوله يوقظ اهله اى المعتكفة معه في المسجد ويحتمل ان يوقظهن اذا دخل البيت لحاجته قوله واحي ليله يعنى باجتهاده في العشر الآخر من رمضان لاحتمال ان يكون الشهر اماتاما واما ناقصا فاذا احى ليل العشر كلها لم يفقه منها شفع ولا وتر وقيل لان العشر آخر العمل فينبغي ان يحصر على تجويد الخاتمة ونسبة الاحياء الى الليل مجاز فاذا سهر فيه للطاعة فكأنه احياه لان اليوم اخو الموت ومنه قوله لا تجعلوا بيوتكم قبورا اى لا تناموا فتكونوا كالموات فتكون بيوتكم كالقبور قال شيخنا وفي حديث عائشة في الصحيح احياء الليل كله والظاهر والله اعلم معظم الليل بدليل قولها في الحديث الصحيح ما علمته قام ليلة حتى الصباح وقال النووى وقولها احى الليل اى استغرقه بالسهر في الصلاة وغيره قال وفيه استحباب احياء ليلته بالعبادات قال واما قول اصحابنا يكره قيام الليل فغناه الدوام عليه ولم يقولوا بكره ليله وليلتين والعشر ولهذا اتفقوا على استحباب احياء ليلتي العبدین وغير ذلك قوله وايظ اهله اى للصلاة والعبادة وروى الترمذى من حديث على رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوقظ اهله في العشر الاواخر من رمضان وقال هذا حديث حسن صحيح وروى ايضا من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجتهد في العشر الاواخر ما لا يجتهد في غيرها وقال هذا حديث حسن صحيح وروى محمد بن نصر من حديث زينب بنت سلم لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ادا بقى من رمضان عشرة ايام يدع احدا من اهله يطبق القيام الاقامه

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الاعتكاف ش

اى هذا كتاب في بيان الاعتكاف واحواله وهذا بالبسملة ولفظ الكتاب في رواية النسفى ولم يقع هذا في رواية غيره الا في رواية المستلى وقعت بالبسملة بعد قوله ابواب الاعتكاف وهو في اللغة البث مطلقا ويقال الاعتكاف والعكوف الاقامة على الشئ وبالمكان وتزومها في اللغة ومنه يقال لمن لازم المسجد عاكف ومعتكف هكذا ذكره ابن الاثير في النهاية وفي المغنى هو لزوم الشئ وحبس النفس عليه برا كان او غيره ومنه قوله تعالى (ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون) وقوله تعالى (يعكفون على اصنام لهم) وقوله تعالى (وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا) وفي الشرع الاعتكاف الاقامة في المسجد والبث فيه على وجه التقرب الى الله تعالى على صفة تأتى ذكرها قال الجوهري عكفه اى حبسه بعكفه بضم عينها وكسر ها عكفا وعكف على الشئ بعكف عكفا اى اقبل عليه مواظبا يستعمل لازما فصدرة عكوف ومتعديا فصدرة عكف والاعتكاف مستحب قاله في بعض كتب اصحابنا وفي المحيط سنة مؤكدة وفي المبسوط قربة مشروعة وفي منية الممتى سنة وقيل قربة وفي التوضيح قام الاجماع على ان الاعتكاف لا يجب الا بالنذر فان قلت كان الزهرى يقول عجباً من الناس كيف تركوا الاعتكاف ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل الشئ ويتركه وما ترك الاعتكاف حتى قبض قلت قال اصحابنا ان اكثر الصحابة لم يعتكفوا وقال مالك لم يبلغنى ان ابابكر وعمر وعثمان وابن المسيب ولا احدا من سلف هذه الائمة اعتكف الا ابابكر بن عبد الرحمن وارا هم تركوه لشدة ليله ونهاره سواء وفي المجموعة للمالكية تركوه لانه مكروه في حقهم اذ هو كالوصال المدهى وقل الاعتكاف نفلا يوم عند ابى حنيفة وبه قال مالك وعند ابى يوسف اكثر اليوم وعند

محمد ساعته وبه قال الشافعي واحد في رواية وحكى أبو بكر الرازي عن مالك أن مدة الاعتكاف عشرة أيام
 فيلزم بالشروع ذلك وفي الجلاب أقله يوم والاختيار عشرة أيام وفي الأكل استحباب مالك أن يكون أكثره
 عشرة أيام وهذا يرد نقل الرازي عنه وقال أبو البركات بن تيمية الخبلي وقالت الأئمة الأربعة واتباعهم
 الصوم من شرط الاعتكاف الواجب وهو مذهب علي وابن عمر وابن عباس وعائشة والشعبي والنخعي
 ومجاهد والقاسم بن محمد ونافع وابن المسيب والأوزاعي والزهري والثوري والحسن بن حي وقال عبد الله
 ابن مسعود وطاوس وعمر بن عبد العزيز وأبو ثور وداود واسحق واحد في رواية أن الصوم ليس بشرط
 في الواجب والنفل وبه قال الشافعي واحد وما ذكره أبو البركات قول قديم لشافعي واحتجوا بما روى عن
 ابن عباس أنه قال ليس على المعتكف صوم إلا أن يجعله على نفسه ورواه الدارقطني قال ورفع أبو بكر
 محمد بن إسحق السوسي وغيره لا يرفعه وهو شيخ الدارقطني لكنه خالف الجماعة في رفعه مع أن الثاني
 لا يحتاج إلى دليل واحتجت الطائفة الأولى بحديث عائشة الذي رواه أبو داود وفيه ولاعتكاف
 إلا بصوم والمراد به الاعتكاف الواجب وعند الخفية الصوم شرط لصحة الواجب منه رواية واحدة
 ولصحة التطوع فيما روى الحسن عن أبي حنيفة فلذلك قال أقله يوم والمراد به الاعتكاف مطلقا عند
 أصحابنا لأن من شرط الاعتكاف الصوم مطلقا فنقلت روى البخاري على ما يأتي أن عمر سأل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال كنت نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال فإوف
 بذكرك فهذا يدل على جواز الاعتكاف بغير صوم لأن الليل لا يصلح ظرفا للصوم قلت عند مسلم
 يوما بدل ليلة وأيضاً روى النسائي أن عمر رضي الله تعالى عنه قال يا رسول الله اني نذرت أن اعتكف
 في الجاهلية فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يعتكف ويصوم وأيضاً هذا محمول
 على أنه كان نذر يوماً وليلة بدليل أن في لفظ مسلم عن ابن عمر أنه جعل على نفسه يوماً باعتكفه فقال
 صلى الله تعالى عليه وسلم أوف بذكرك وقال ابن بطال أصل الحديث قال عمر اني نذرت أن اعتكف
 يوماً وليلة في الجاهلية فنقل بعض الرواة ذكر الليلة وحدها ويجوز للراوي أن ينقل بعض ما سمع
 وفي الذخيرة أن الصوم كان في أول الإسلام بالليل ولعل ذلك كان قبل نسخته وقال النووي قد تقرر
 أن النذر الجاري في الكفر لا ينعقد على الصحيح فلم يكن ذلك شيئاً واجبا عليه وقال المهلب كل ما كان
 في الجاهلية من الإيمان والطلاق وجب العقود يهدمها الإسلام ويسقط حرمة ما يكون الأمر بذلك أمر
 استحباب كيلا يكون خلفاً في الوعد وقال ابن بطال محمول عند الفقهاء على الحض والندب لأن الإسلام
 يجب ما قبله **ح** ص أبواب الاعتكاف **ش** أي هذه أبواب الاعتكاف هكذا هو في رواية
 المستملى وليس لغيره ذلك إلا لفظ كتاب في الاعتكاف في رواية النسفي والمراد بالأبواب الأنواع لأن
 في كل باب نوعاً من أحكام الاعتكاف وقد ذكرنا فيما مضى أن الكتاب يجمع الأبواب والأبواب
 تجمع الفصول **ح** ص ***** باب ***** الاعتكاف في العشر الأواخر **ش** أي هذا باب
 في بيان الاعتكاف في العشر الأواخر من رمضان وقد ورد الاعتكاف بلفظ المجاورة في الصحيح من حديث
 أبي سعيد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجاور في العشر الأوسط من رمضان الحديث وفي الصحيح
 في قصة بدء الوحي أنه كان يجاور بمحراء ***** وقد اختلفوا هل المجاورة الاعتكاف أو غيره فقال عمرو بن دينار
 الجوارو الاعتكاف واحد وسئل عطاء بن أبي رباح رأيت الجوارو الاعتكاف أمختلفان هما أو شيء واحد
 قال بل هما مختلفان كانت بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد فلما اعتكف في شهر رمضان
 خرج من بيوته إلى بطن المسجد فاعتكف فيه قلت له فإن قال إنسان على اعتكاف أيام في جوفه لاند قال

نعم وان قال علي جوار ايام فبابه او في جوفه ان شاء هكذا رواه عبد الرزاق في المصنف عنهما
 قال شيخنا وقول عمرو بن دينار هو الموافق للاحاديث ولما ذكر صاحب الاكمال حدا لاعتكاف
 قال ويسمى ايضا جوارا **ص** والاعتكاف في المساجد كلها لقوله تعالى ولا تبشروهن
 وانتم ما كفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك بين الله آياته للناس لعلهم
 يتقون **ش** والاعتكاف بالجر عطفًا على لفظ الاعتكاف الاول وقيد بالمساجد لانه لا يصح
 في غير المساجد وجع المساجد وأكدها بلفظ كلها اشارة الى ان الاعتكاف لا يختص بمسجد دون
 مسجد وفيه خلاف فقال حذيفة لا اعتكاف الا في المساجد الثلاثة مسجد مكة والمدينة والاقصى
 وقال سعيد بن المسيب لا اعتكاف الا في مسجد نبي وفي الصوم لابن ابي عاصم بإسناده الى حذيفة
 لا اعتكاف الا في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى الحارث عن علي رضي الله
 تعالى عنه لا اعتكاف الا في المسجد الحرام ومسجد المدينة وذهب هؤلاء الى ان الآية خرجت
 على نوع من المساجد وهو ما بناه نبي لان الآية نزلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهو معتكف في مسجده وكان القصد والاشارة الى نوع تلك المساجد بما بناه نبي وذهب طائفة
 الى انه لا يصح الاعتكاف الا في مسجد تقام فيه الجمعة روى ذلك عن علي وابن مسعود وعروة وعطاء
 والحسن والزهرى وهو قول مالك في المدونة قال اما من تلزمه الجمعة فلا يعتكف الا في الجامع وقالت
 طائفة الاعتكاف يصح في كل مسجد روى ذلك عن النخعي وابي سلمة والشعبي وهو قول ابني حذيفة
 والثوري والشافعي في الجديد واحد واسحق وابي ثور وداود وهو قول مالك في الموطأ وهو
 قول الجمهور والبخاري ايضا حيث استدلل بعموم الآية في سائر المساجد وقال صاحب الهداية
 الاعتكاف لا يصح الا في مسجد الجماعة وعن ابني حذيفة رضي الله تعالى عنه انه لا يصح الا في مسجد
 يصلى فيه الصلوات الخمس وقال الزهرى والحكم وحجاده هو مخصوص بالمساجد التي يجمع فيها
 وفي الذخيرة للمالكية قال مالك يعتكف في المسجد سواء اقيم فيه الجماعة ام لا وفي المنتقى عن ابني يوسف
 الاعتكاف الواجب لا يجوز ادائه في غير مسجد الجماعة والنفل يجوز ادائه في غير مسجد الجماعة
 وفي النبايع لا يجوز الاعتكاف الواجب الا في مسجده امام ومؤذن معلوم يصلى فيه خمس
 صلوات ورواه الحسن عن ابني حذيفة ثم افضل الاعتكاف ما كان في المسجد الحرام ثم في مسجد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم في بيت المقدس ثم في المسجد الجامع ثم في المساجد التي يكثر اهلها
 ويعظم وقال النووي ويصح في سطح المسجد ورحبته كقولنا لانهم من المسجد وقال ايضا المرأة لا يصح
 اعتكافها الا في المسجد كارجل **و** وقال ابن بطال قال الشافعي تعتكف المرأة والعبد والمسافر حيث
 شاؤا وقال اصحابنا المرأة تعتكف في مسجد بيتها وبه قال النخعي والثوري وابن علية ولا تعتكف في
 مسجد جماعة ذكره في الاصل وفي منية المفتي لو اعتكف في المسجد جاز وفي المحيط روى الحسن
 عن ابني حذيفة جوازه وكرهته في المسجد وفي البدائع لها ان تعتكف في مسجد الجماعة في رواية الحسن
 عن ابني حذيفة ومسجد بيتها افضل لها من مسجد حيها ومسجد حيها افضل لها من المسجد الاعظم
 قوله لقوله تعالى ولا تبشروهن الآية وجه الدلالة من الآية انه لو صح في غير المسجد لم يختص
 تحريم المباشرة به لان الجماع مناف للاعتكاف بالاجماع فعلم من ذكر المساجد ان المراد ان الاعتكاف
 لا يكون الا فيها ونقل ابن المنذر الاجماع على ان المباشرة في الآية الجماع وقال علي بن طلحة عن ابن عباس
 هذا في الرجل يعتكف في المسجد في رمضان او في غير رمضان يحرم عليه ان ينكح النساء ايلًا او

فنهرا حتى يقضى اعتكافه وقال الضحاك كان الرجل اذا اعتكف فخرج من المسجد جامع ان شاء
 فقال الله تعالى ولا تبشروهن وانتم ما كفون في المساجد اي لا تقربوهن مادتم ما كفن في المساجد
 ولا في غيرها وكذا قال مجاهد وقادة وغير واحد انهم كانوا يفعلون ذلك حتى نزلت هذه الآية
 وقال ابن ابي حاتم وروى عن ابن مسعود ومحمد بن كعب ومجاهد وعطاء والحسن وقنادة والضحاك
 والسدي والربيع بن انس ومقاتل قالوا لا يقربها وهو معتكف وهذا الذي حكاه عن هؤلاء هو الامر
 المتفق عليه عند العلماء ان المعتكف يحرم عليه النساء مادام معتكفا في مسجده ولو ذهب الى منزله
 حاجة لا بد منها فلا يحل له ان يلبث فيه الا بمقدار ما يفرغ من حاجته تلك من غائط او بول او اكل
 وايس له ان يقبل امرأته ولا يضيها اليه ولا يشتغل بشئ سوى اعتكافه ولا يغفو المريض لكن يسأل
 عنه وهو مار في طريقه قوله تلك حدود الله اي هذا الذي بيناه وفرضناه وحددناه من الصيام واحكامه
 وما انحافيه وما حرمنا وما ذكرنا آياته ورخصه وعزائمه حدود الله فلا تقربوها اي تجاوزوها او تعدوها
 وكان الضحاك ومقاتل يقولان في قوله تلك حدود الله اي المباشرة في الاعتكاف قوله كذلك بين
 الله آياته أي كذلك بين الله سائر احكامه على لسان نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لعلمهم يتقون اي
 يعرفون كيف يمتدنون وكيف يطيعون **ص** حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال حدثني ابن
 وهب عن يونس ان نافعا اخبره عن عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يعتكف العشر الاواخر من رمضان **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسماعيل بن عبد الله هو
 المشهور باسماعيل بن ابي اويس وابو اويس اسمه عبد الله المدني ابن اخت مالك بن انس وابن وهب هو
 عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد بن ابي النجاد الابلبي والحديث اخرجه مسلم في الصوم ايضا
 عن ابي الطاهر احمد بن عمرو بن السرح واخرجه ابوداود فيه عن سليمان بن داود المهدي واخرجه
 الترمذي من حديث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ومن حديث عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى قبضه الله تعالى واخرجه النسائي ايضا عن اسحق
 ابن ابراهيم عن عبد الرزاق واخرجه ابن ماجه عن ابن السرح عن ابن وهب وفي الباب عن ابي بن كعب
 رواه ابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية حماد عن ثابت عن ابي رافع عن ابي بن كعب ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان الحديث وابورافع هو الصائغ اسمه نفع
 وعن رجل من بني بياضة رواه النسائي عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعتكف العشر من
 رمضان الحديث وعن انس رواه الترمذي عنه وانقرذه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يعتكف في العشر الاواخر من رمضان فلم يعتكف ما قلما كان في العام المثل اعتكف عشرين وقال ابو
 عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب واخرجه ابن حبان والحاكم وقال هذا حديث صحيح على
 شرط الشيخين ولم يخرجاه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن
 عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعتكف
 العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله ثم اعتكف ازواجه من بعده **ش** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة ورجاله قد تكرروا وهم والليث هو ابن سعد وعقيل بضم العين هو ابن خالد الابلبي وابن شهاب
 هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه مسلم في الصوم ايضا عن قتيبة عن الليث واخرجه
 ابو داود والنسائي جميعا فيه عن قتيبة وحديث عائشة هذا مثل حديث ابن عمر السابق غير ان
 فيه زيادة وهي قولها حتى توفاه الله ثم اعتكف ازواجه من بعده وهذه الزيادة تدل على انه لم ينجح

لقوله حتى توفاه الله تعالى واكد ذلك بقوله ثم اعتكفت ازواجه من بعده اى استمر حكمه بعده حتى
 فى حق النساء ولا هو من الخصائص وفيه استحباب الاعتكاف فى العشر الاواخر من شهر رمضان وهو
 يجمع عليه استحبابا مؤكدا فى حق الرجال واختلف العلماء فى النساء قال النووى وفى هذا الحديث
 دليل لصفة اعتكاف النساء لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذن لمن ولكن عند ابي حنيفة انما يصح
 اعتكاف المرأة فى مسجد بيتها وهو الموضع المهيأ فى بينها الصلواتها قال ولا يجوز للرجل فى مسجد بيته ومذهب
 ابي حنيفة قول قديم للشافعى ضعيف عند اصحابه **صلص** حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن يزيد
 بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التميمي عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سعيد الخدرى
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعتكف فى العشر الاوسط من رمضان فاعتكف عاما
 حتى اذا كان ليلة احدى وعشرين وهى الليلة التى يخرج من صبيحتها من اعتكافه قال من كان اعتكف معي
 فليعتكف العشر الاواخر وقد اريت هذه الليلة ثم انسيها وقد رأيتني اسجد فى ماء وطين من صبيحتها
 فالتسوها فى العشر الاواخر والتسوها فى كل وتر فطرت السماء تلك الليلة وكان المسجد من عريش
 فوكف المسجد فصرت عيناى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جبهته اثر الماء والطين من صبح
 احدى وعشرين ش **صلص** مطابقته للترجمة فى قوله فليعتكف العشر الاواخر والحديث قدمضى عن قريب
 فى باب تحرى ليلة القدر فى الوتر من العشر الاواخر فانه اخرج ههنا عن ابراهيم بن حنيفة عن ابن ابي
 حازم والدر وروى عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدرى وههنا اخرج ههنا عن
 اسماعيل بن ابي اويس عن مالك عن يزيد الى آخره وقد تقدمت مباحثه هناك قوله اذا كان ليلة احدى
 وعشرين يفهم من ههنا صدور هذا القول وهو من كان اعتكف كان قبل الحادى والعشرين وسبق فى
 باب تحرى ليلة القدر ان صدوره كان بعده حيث قال كان جاوز فيه الليلة التى كان يرجع فيها قوله هذه
 الليلة مفعول به لا ظرف قوله وقد رأيتني اى رأيت نفسى قوله من عريش وروى على عريش وهو
 ما يستظل به **صلص** باب **صلص** الحائض ترحل المعتكف ش **صلص** اى هذا باب فى بيان
 امر الحائض حال كونها ترحل المعتكف اى تمشط وتسرح الشعر وهو من الترحيل والترجيل والترجل
 تسريح الشعر وتنظيفه وتحسينه والمرجل بكسر الميم المشط وكذلك المسرح بالكسر وقال بعضهم
 قوله ترحل المعتكف اى تمشطه وتدهنه قلت التدهين ليس داخلا فى معنى الترحيل لغة **صلص**
 حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت
 كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصغى الى رأسه وهو مجاور فى المسجد فأرجله وانا حائض ش **صلص**
 مطابقته للترجمة فى قوله فأرجله وانا حائض ويحيى هو القطان وهشام هو ابن عروة بن الزبير قوله يصغى
 بضم الياء من الاصغاء اى يدنى ويميل ورأسه منصوب به قوله وهو مجاور بجملة حالية اى معتكف وفى
 رواية احمد كان يأبى وهو معتكف فى المسجد فيسكى على باب جرتى فأغسل رأسه وسأره فى المسجد
 ويؤخذ منه ان المجاورة والاعتكاف واحد وقدم الكلام فيه عن قريب **صلص** وفيه جواز التنظيف
 والتنظيف والفعل كالترجل والجمهور على انه لا يكره فيه الا ما يكره فى المسجد وفى جوامع الفقهاء ان
 يأكل ويشرب بعد الغروب ويحدث وينام ويدهن ويصعد المأذنة وان كان بابها خارج المسجد ويغسل
 رأسه ويخرجه الى باب المسجد فيغسله اهله وذكر انه يخرج للاكل والشرب بعد الغروب
 وفيه ان بدن الحائض طاهر الاموضع الدم اذ لو كان نجسا لما مكنتها رسول الله صلى الله تعالى

فيدرسم من غسل رأسه وفيدان المرأة ليست بعورة لان المسجد لا يتخلو عن بعض الصحابة فاذا
 غسلت رأسه شاعروا بدشائره وفيه ان الاعتكاف لا يباح في غير المسجد والا لكان يخرج منه لترجيل
 الرأس وفيدان اخراج البعض لا يحرم بخزي الكل ولهذا لو حلف لا يدخل بيتا فادخل رأسه لم يحنث
باب لا يدخل البيت الحاجة شئ اى هذا باب يذكر فيه لا يدخل المعتكف البيت
 الحاجة لا بدله منها **عن** حديث ثقات عن ابن شهاب عن عروة وعمره بنت عبد الرحمن
 ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت وان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليدخل على
 رأسه وهو في المسجد فارجله وكان لا يدخل البيت الحاجة اذا كان معتكفا **شئ** مطابقة للترجمة
 في قوله وكان لا يدخل البيت الحاجة والحديث اخرجه مسلم في الطهارة عن قتيبة ومحمد بن ربح واخرجه
 ابو داود في الصوم عن القعنبى وقييبة واخرجه الترمذى فيه والنسائى في الاعتكاف جميعا عن قتيبة
 ثلاثهم عن الليث واخرجه ابن ماجه في الصوم عن محمد بن ربح بدو لم يذكر قصة الترجيل قوله
 عن عروة اى ابن الزبير بن العوام وعمره بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة كذا في رواية
 الليث جمع بينهما ورواه يونس والاوزاعى عن الزهرى عن عروة وحده ورواه مالك عنه
 عن عروة عن عمرة وقال ابو داود وغيره لم يتابع عليه **وذكر** البخارى ان عبيد الله بن
 عمر تابع مالكا وذكر الدارقطنى ان ابا اويس رواه كذلك عن الزهرى واتفقوا على ان الصواب
 قول الليث وان الباقيين اختصروا منه ذكر عمرة وان ذكر عمرة في رواية مالك من المزيد في متصل
 الاسانيد وقدرناه بعضهم عن مالك فوافق الليث اخرجه النسائى ايضا وقال ابن بطال واهذه العلة
 لم يدخل البخارى حديث مالك وان كان فيه زيادة تفسير لكونه ترجيح للحديث تلك الزيادة اذ كان ذلك
 عنده معنى الحديث قوله وكان لا يدخل البيت الحاجة وفي رواية مسلم الحاجة الانسان وفسرها
 الزهرى بالبول والغائط وقد اتفقوا على استثنائها واختلفوا في غيرهما من الحاجات مثل عيادة المريض
 وشهود الجمعة والجنائز فراه بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم وبه
 قال الثورى وابن المبارك وقال بعضهم ليس له ان يفعل شيئا من هذا قال الترمذى ورواوا ان المعتكف
 اذا كان في مصر يجتمع فيه ان لا يعتكف الا في المسجد الجامع لانهم كرهوا الخروج من معتكفه الى
 الجمعة ولم يروا له ان يترك الجمعة وقال احمد لا يعود المريض ولا يتبع الجنائز وقال اسحق ان اشترط
 ذلك فله ان يتبع الجنائز ويعود المريض **و** واختلفوا في حضور مجالس العلم فذهب مالك الى ان
 المعتكف لا يشتغل بحضور مجالس العلم ولا بفيز ذلك من القرب مما لا يتعلق بالاعتكاف كما ان المصلى
 مشغول بالصلاة عن غيرها من القرب فكذلك المعتكف **و** وذهب اكثر اهل العلم الى جواز ذلك بل الى
 استحباب الاشتغال بالعلم وحضور مجالس العلم لان ذلك من افضل القرب ويجوز له الاشتغال بالصنائع
 اللائقة بالمسجد كالحياطة والنسخ ونحوهما والكلام المباح مع الناس وعن مالك انه اذا اشتغل بحرفة
 في المسجد يطل اعتكافه وحكى عن القديم للشافعى وخصه بعضهم بالاعتكاف المنذور وفي البدائع
 يحرم خروجه من معتكفه ليلا او نهارا الحاجة الانسان ولا يخرج لاكل ولا شرب ولا نوم ولا
 عيادة مريض ولا صلاة جنازة فان خرج فقد اعتكافه عامدا او ناسيا بخلاف ما لو اخرج مكرها
 او انه قدم المسجد فخرج منه فدخل مسجدا آخر استحسنانا وفي خزائن الاكل لو تحول من مسجد الى
 مسجد بطل اعتكافه يعنى من غير عذر وفي التتبع يجوز له ان يتحول الى مسجد آخر في خمسة اشياء

أحدهما أن ينهدم مسجده في الثاني أن يفرق أهله فلا يجتمعوا فيه . الثالث أن يخرج منه سلطان
 الرابع أن يأخذه ظالم الخامس أن يخاف على نفسه وماله من المكابرين وعند الشافعي خروجه
 من المسجد يبطل وفي التامسي لا يبطل على الأصح وعند الشافعي يخرج إلى بيته للأكل والشرب ومنعدين
 سريح وابن سلة كقولنا وكذا له الخروج إلى بيته ليشرب الماء إذا لم يجده في المسجد وإن وجد
 فخرج فوجهان أحدهما الملع وقال النووي في شرح المذهب في الاعتكاف الواجب لا يعود مريضا
 ولا يخرج لجنازة سواء تعينت عليه أم لا في الصحيح وفي التطوع يجوز لعبادة المريض وصلاة الجنازة
 قال صاحب الشامل هذا يخالف السنة فإنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يخرج من الاعتكاف
 لعبادة المريض وكان اعتكافه نفلا لا نذرا وإن تعين عليه أداء الشهادة وأخرج له يبطل اعتكافه
 وفي الذخيرة للمالكية يؤدبها في المسجد ولا يخرج وقالت الشافعية المسألة على أربعة أحوال الأولى
 أن لا يتعين التحمل ولا الأداء الثاني أن يتعين عليه التحمل دون الأداء فيبطل فيهما والثالث أن يتعين
 عليه الأداء دون التحمل فيبطل على المذهب والرابع أن يتعين عليه التحمل والأداء فالمذهب أنه لا
 يبطل **ص** باب غسل المعتكف **ش** أي هذا باب في بيان غسل المعتكف
 يعني يجوز ولم يذكر الحكم اكتفاء بما في الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان
 عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يباشرني
 وأنا حائض وكان يخرج رأسه من المسجد وهو معتكف فأغسله وأنا حائض **ش** مطابقتها
 للترجمة من حيث أنه أوضح حكمها وسفيان هو ابن عيينة ومنصور هو ابن المعتمر وإبراهيم هو
 النخعي والأسود هو ابن يزيد النخعي وقد تقدمت مباحث هذا الحديث في باب مباشرة الحائض
 فانه أخرج هناك عن قبيصة عن سفيان عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة الحديث وأخرج بعضه أيضا في باب
 غسل الحائض زوجها وترجيله قوله فأغسله وفي رواية النسائي فأغسله بخطمي **ص** باب
 الاعتكاف ليلا **ش** أي هذا باب في بيان حكم الاعتكاف ليلا بغير نهار **ص** حدثنا مسدد
 حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر أن عمر رضي الله تعالى عنه سأل النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال كنت نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال فإوف بنذرك
ش مطابقتها للترجمة في قوله كنت نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة ويحيى بن سعيد
 هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث أخرجه البخاري أيضا في الاعتكاف عن اسمعيل
 ابن عبد الله على ما سيأتي أن شاء الله تعالى وأخرجه مسلم في الإيمان والنذور عن أبي بكر وأبي كريب
 وإسحاق بن إبراهيم وأخرجه أبو داود فيه عن أحمد بن حنبل عن يحيى بن سعيد وأخرجه الترمذي
 فيه عن إسحاق بن منصور عن يحيى بن به وأخرجه النسائي فيه وفي الاعتكاف عن إسحاق بن موسى
 الأنصاري وعن يعقوب بن إبراهيم وأخرجه ابن ماجه في الصيام عن إسحاق بن موسى الخطمي
 وفي الكفارات عن أبي بكر بن أبي شيبة به قوله حدثنا مسدد كذا رواه مسدد من مسند ابن عمر
 ووافقه المقدمي وغيره عند مسلم وغيره وخالفهم يعقوب بن إبراهيم عن يحيى فقال عن ابن عمر عن عمر أخرجه
 النسائي وكذا أخرجه أبو داود لكنه في المسند كما قال مسدد قوله أن عمر سأل النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ولم يذكر موضع السؤال وسيأتي في النذر من وجه آخر أن ذلك كان بالجرمارة لما رجسوا
 من حنين وفيه الرد على من زعم أن اعتكاف عمر كان قبل المنع من الصيام في الليل لأن غزوة حنين
 متأخرة عن ذلك قوله كنت نذرت في الجاهلية وفي رواية مسلم من طريق حفص بن غياث عن

عليه وسلم من غسل رأسه وقيدان يد المرأة ليست بعورة لأن المسجد لا يدخلون بعض الحجاب فإذا
غسلت رأسه شاعروا بدعائه وفيه أن الاعتكاف لا يباح في غير المسجد والألکان يخرج منه لترجيل
الرأس وقيدان إخراج البعض لا يجري مجرى الكل ولهذا لو حلف لا يدخل بيتاً فدخل رأسه لم يحنث
بعض باب لا يدخل البيت إلا حاجة شئ من هذا باب يذكر فيه لا يدخل المعتكف البيت
الإحاجة لا بدله منها حديثان حديث الثابت عن ابن شهاب عن عروة وعمر بن عبد الرحمن
أن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت وإن كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدخل على
رأسه وهو في المسجد فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا حاجة إذا كان معتكفاً مطابقة للترجمة
في قوله وكان لا يدخل البيت إلا حاجة والحديث أخرجه مسلم في الطهارة عن قتبية ومحمد بن ربح وأخرجه
أبو داود في الصوم عن القعني وقتبية وأخرجه الترمذي فيه والنسائي في الاعتكاف جميعاً عن قتبية
ثلاثهم عن الثابت وأخرجه ابن ماجه في الصوم عن محمد بن ربح ولم يذكر قصة الترجيل قوله
عن عروة أي ابن الزبير بن العوام وعمر بن عبد الرحمن بن سعيد بن زرارة كذا في رواية
الليث جمع بينهما ورواه يونس والأوزاعي عن الزهري عن عروة وحده ورواه مالك عنه
عن عروة عن عمرة وقال أبو داود وغيره لم يتابع عليه وذكر البخاري أن عبد الله بن
عمر تابع مالكاً وذكر الدارقطني أن أبا الويس روى كذلك عن الزهري واتفقوا على أن الصواب
قول الليث وأن الباقيين اختصروا منه ذكر عمرة وأن ذكر عمرة في رواية مالك من المزيدي متصل
الأسانيد وقدر رواه بعضهم عن مالك فوافق الليث أخرجه النسائي أيضاً وقال ابن بطال ولهذا العلة
لم يدخل البخاري حديث مالك وإن كان فيه زيادة تفسير لكونه ترجم للحديث تلك الزيادة ذكر ذلك
عنده معنى الحديث قوله وكان لا يدخل البيت إلا حاجة وفي رواية مسلم الإحاجة الإنسان وفسرها
الزهري بالبول والغائط وقد اتفقوا على استئذانهم واختلقوا في غيرهما من الحاجات مثل عيادة المريض
وشهود الجمعة والجنائز فرآه بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم وبه
قال الثوري وابن المبارك وقال بعضهم ليس له أن يفعل شيئاً من هذا قال الترمذي ورأوا أن للمعتكف
إذا كان في مصر يجمع فيه أن لا يعتكف إلا في المسجد الجامع لأنهم كرهوا الخروج من معتكفه إلى
الجمعة ولم يروا له أن يترك الجمعة وقال أحمد لا يعود المريض ولا يتبع الجنائز وقال إسحاق إن اشترط
ذلك فله أن يتبع الجنائز ويعود المريض * واختلفوا في حضور مجالس العلم فذهب مالك إلى أن
المعتكف لا يشتغل بحضور مجالس العلم ولا يغير ذلك من القرب مما يتعلق بالاعتكاف كما أن المصلي
مشغول بالصلاة عن غيرها من القرب فكذلك المعتكف * وذهب أكثر أهل العلم إلى جواز ذلك بل إلى
استحباب الاشتغال بالعلم وحضور مجالس العلم لأن ذلك من أفضل القرب ويجوز له الاشتغال بالصنائع
اللازمة بالمسجد كالحياطة والنسخ ونحوهما والكلام المباح مع الناس وعن مالك أنه إذا اشتغل بحرقته
في المسجد يبطل اعتكافه وحكي عن القديم للشافعي وخصصه بعضهم بالاعتكاف المنذور وفي البدائع
يحرم خروجه من معتكفه ليلاً أو نهاراً إلا حاجة الإنسان ولا يخرج لا كل ولا شرب ولا نوم ولا
عيادة مريض ولا صلاة جنازة فإن خرج فسد اعتكافه حامداً أو ناسياً بخلاف ما لو أخرج فذكرها
أو أنه قدم المسجد فخرج منه فدخل مسجداً آخر استخسناً وفي خزائن الأكل لو تحول من مسجد إلى
مسجد بطل اعتكافه يعني من غير عذر وفي التتبع يجوز له أن يتحول إلى مسجد آخر في حصة أشياء

١٤
 * احدها ان يهدم مسجده * الثاني ان يفرق اهله فلا يجتمعوا فيه * الثالث ان يخرج منه سلطان
 الرابع ان يأخذه ظالم * الخامس ان يخاف على نفسه وماله من المكابرين وعند الشافعي خروجه
 من المسجد يبطل وفي التامسي لا يبطل على الاصح وعند الشافعي يخرج الى بيته للاكل والشرب ومنه ما بن
 سريج وابن سلة كقولنا وكذا له الخروج الى بيته ليشرب الماء اذا لم يجده في المسجد وان وجده
 فخرج فوجهان اصحهما الميع وقال الووي في شرح المذهب في الاعتكاف الواجب لا يعود مريضا
 ولا يخرج لجأزة سواء تعينت عليه ام لا في الصحيح وفي التطوع يجوز لعبادة المريض وصلاة الجنائز
 قال صاحب الشامل هذا يخالف السنة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يخرج من الاعتكاف
 لعبادة المريض وكان اعتكافه نقلا لانذرا وان تعين عليه اداء الشهادة وخروج له يبطل اعتكافه
 وفي الذخيرة للمالكية يؤدبها في المسجد ولا يخرج وقالت الشافعية المسألة على اربعة احوال * الاول
 ان لا يتعين التحمل ولا الاداء * الثاني ان يتعين عليه التحمل دون الاداء فيبطل فيهما * والثالث ان يتعين
 عليه الاداء دون التحمل فيبطل على المذهب * والرابع ان يتعين عليه التحمل والاداء فالمذهب انه لا
 يبطل **ص** باب * غسل المعتكف **ش** اي هذا باب في بيان غسل المعتكف
 يعني يجوز ولم يذكر الحكم اكتفاء بما في الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان
 عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يباشرني
 رانا حائض وكان يخرج رأسه من المسجد وهو معتكف فأغسله وانا حائض **ش** مطابقة
 للترجمة من حيث انه اوضح حكمها وسفيان هو ابن عيينة ومنصور هو ابن المعتمر و ابراهيم هو
 النخعي والاسود هو ابن يزيد النخعي وقد تقدمت مباحث هذا الحديث في باب مباشرة الحائض
 فانه اخرج هناك عن قبيصة عن سفيان عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة الحديث واخرج بعضه ايضا في باب
 غسل الحائض زوجها ترجمه قوله فأغسله وفي رواية للنسائي فأغسله بخطمي **ص** باب *
 الاعتكاف ليلا **ش** اي هذا باب في بيان حكم الاعتكاف ليلا بغير نهار **ص** حدثنا مسدد
 حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله اخبرني نافع عن ابن عمر ان عمر رضى الله تعالى عنه سأل النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال كنت نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال فواف بنذرك
ش مطابقة للترجمة في قوله كنت نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة ويحيى بن سعيد
 هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتكاف عن اسمعيل
 ابن عبد الله على ما سياتي ان شاء الله تعالى واخرجه مسلم في الايمان والنذور عن ابي بكر وابي كريب
 واسحق بن ابراهيم واخرجه ابودارد فيه عن احمد بن حنبل عن يحيى بن سعيد واخرجه الترمذي
 فيه عن اسحق بن منصور عن يحيى به واخرجه النسائي فيه وفي الاعتكاف عن اسحق بن موسى
 الانصاري وعن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الصيام عن اسحق بن موسى الخطمي
 وفي الكفارات عن ابي بكر بن ابي شيبة به قوله حدثنا مسدد كذا رواه مسدد من مسند ابن عمر
 ووافقه المقدمي وغيره عند مسلم وغيره وخالفهم يعقوب بن ابراهيم عن يحيى بن يحيى فقال عن ابن عمر عن عمر اخرج
 النسائي وكذا اخرج ابوداود لكنه في المسند كما قال مسدد قوله ان عمر سأل النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ولم يذكر موضع السؤال وسيأتي في النذر من وجد آخر أن ذلك كان بالجرانة لما رجعوا
 من حنين وفيه الرد على من زعم ان اعتكاف عمر كان قبل الميع من الصيام في الليل لان غزوة حنين
 متأخرة عن ذلك قوله كنت نذرت في الجاهلية وفي رواية مسلم من طريق حفص بن غياث عن

عبيد الله فلما سئلت سألت وفي رواية الدارقطني موضع في الجاهلية في الشرك قوله ان اعتكف ليلة قال الكرمانى فيه انه لا يشترط الصوم لعملة الاعتكاف انتهى لان الليل ليس ظرفا للصوم فلو كان شرطا لامره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم به ويرد عليه بأن في رواية شعبة عن عبيد الله عند مسلم يومابدل ليلة وقد جمع ابن حبان وغيره بين الروايتين بانه تذر اعتكاف يوم وليلة في اطلق ليلة اراد يومها ومن اطلق يوما اراد بليته على انه ورد الامر بالصوم في رواية عمرو بن دينار عن ابن عمر صريحا رواه النسائي قال اخبرنا ابو بكر بن علي قال حدثنا الحسن بن جاد الوراق قال اخبرنا عمرو بن محمد العبقرى عن عبد الله بن بديل بن ورقاء عن عمرو بن دينار عن ابن عمر ان عمر رضى الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن اعتكاف عليه فامره ان يعتكف ويصوم وقدمضى الكلام فيه في آخر باب العمل في العشر الاواخر وقال بعضهم عبد الله بن بديل ضعيف قلت قد وثق وعلق له البخارى فان قلت قال ابن حزم ولا يعرف هذا الخبر من مسند عمرو بن دينار اصلا ولا يعرف لعمر بن دينار عن ابن عمر حديث مسند الاثلاث ايس هذا منها قلت لعمر بن دينار في الصحيح نحو عشرة احاديث عن ابن عمر فا هذا الكلام **ص** باب **م** اعتكاف النساء **ش** اى هذا باب في بيان حكم اعتكاف النساء **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد حدثنا يحيى عن عمرة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعتكف في العشر الاواخر من رمضان فكنت اضرب له خباء فيصلى الصبح ثم يدخله فاستأذنت حفصة عائشة رضى الله تعالى عنها عنها ان تضرب خباء فاذنت لها فضربت خباء فلما رآته زينب ابنة جحش رضى الله تعالى عنها ضربت خباء آخر فلما اصبح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى الاخبية فقال ما هذا فاخبر فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آلبرتون بهن فترك الاعتكاف ذلك الشهر ثم اعتكف عشرة من شوال **ش** مطابقتها للترجمة في ضرب حفصة وزينب خباء في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للاعتكاف وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي ويحيى هو ابن سعيد الانصارى وعمرة بنت عبد الرحمن الانصارية وقد مرّت غير مرة **م** والحديث اخرجه البخارى ايضا في الصوم عن عبد الله بن يوسف عن مالك وعن محمد بن سلام عن محمد بن فضيل وعن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن الازواعى على ما سأتى كله واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى وعن ابن ابى عمرو عن سلمة بن شبيب وعن عمرو بن سواد وعن محمد بن رافع وعن زهير بن حرب واخرجه ابوداود عن عثمان بن ابي شيبة واخرجه الترمذى فيه عن هناد واخرجه النسائي في الصلاة عن ابى داود الحارثى وفي الاعتكاف عن محمد بن منصور وعن احمد بن سليمان واخرجه ابن ماجه في الصوم عن ابى بكر بن ابي شيبة وفي الفاظهم اختلاف والمعنى متقارب **م** ذكر معناه **م** قوله عن عمرة وفي رواية الازواعى التى تأتى في اواخر الاعتكاف عن يحيى بن سعيد حدثنى عمرة بنت عبد الرحمن قوله عن عائشة وفي رواية ابى عوانة من طريق عمرو بن الحارث عن يحيى بن سعيد عن عمرة حدثنى عائشة قوله خباء بكسر الخاء المعجمة وبالد هو الخيمة من وبر او صوف ولا يكون من الشعر وهو على عمودين او ثلاثة ويجمع على الاخبية نحو الحمار والاخرة قوله فيصلى الصبح ثم يدخله اى الخباء وفي رواية ابن فضيل عن يحيى بن سعيد التى تأتى في باب الاعتكاف في شوال كان يعتكف في كل رمضان فاذا صلى الغداة دخل واستدل به على ان مبدء الاعتكاف من اول النهار وفيه خلاف يأتى قوله فاستأذنت حفصة عائشة ان تضرب خباء حفصة هو الفاعل وعائشة هو المفعول وكلمة ان مصدرية والاصل بان تضرب

اي تضرب خباء وفي رواية الاوزاعي على ما ياتي فاستأذنت عائشة فاذن لها وسالت حفصة عائشة ان تستأذن لها ففعلت وفي رواية ابن فضيل على ما ياتي فاستأذنت عائشة ان تعتكف فاذن لها فضربت قبة فسمعت بها حفصة فضربت قبة وزاد في رواية عمرو بن الحارث لتعتكف معه وهذا يشعر بانها فعلت ذلك بغير اذن ولكن جاء في رواية ابن عينة عند النسائي ثم استأذنته حفصة فاذن لها قوله فلما رآته زينب بنت جحش ضربت خباء وفي رواية ابن فضيل وسمعت بها زينب فضربت قبة اخرى وفي رواية عمرو بن الحارث فلما رآته زينب ضربت معهن وكانت امرأة غيورا قوله فلما اصبح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى الاخبية وفي رواية مالك التي بعد هذه فلما انصرف الى المكان الذي اراد ان يعتكف فيه اذا اخبية وفي رواية ابن فضيل فلما انصرف من الغداة ابصر اربع قباب يعني قبة له وثلثا لثلاث وفي رواية الاوزاعي وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى انصرف الى بيته اي الذي بنى له ليعتكف فيدو وقع في رواية ابي معاوية عند مسلم وابي داود فامرت زينب بنحباها فضرب وامر غيرها من ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنحباها فضرب قال بعضهم وهذا يقتضي تعميم ازواج بذلك وليس كذلك وقد فسرت ازواج في الروايات الاخرى بعائشة وحفصة وزينب فقط وبين ذلك قوله في هذه الروايات اربع قباب وفي رواية ابن عينة عند النسائي فلما صلى الصبح اذا هو اربعة ائمة قال لمن هذه قالوا لعائشة وحفصة وزينب انتهى قلت هذا القائل كأنه نسي كلمة من ههنا فان من في قوله من ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للتبعيض فمن اين ياتي التعميم ومعنى قوله وامر غيرها اي غير زينب وهي حفصة قوله أكبر ترون بهن الهمة فيه للاستفهام على سبيل الانكار والبر هو الطاعة والخير وهو منصوب بلفظ ترون المعلوم من الرأي ولفظ المجهول بمعنى تظنون ويجوز الرفع والغاء الفعل لانه توسط بين المفعولين قاله الكرماني قلت وجه النص على انه مفعول ترون مقدما ووجه الرفع

وفي رواية مالك أكبر تقولون بهن اي تظنون والقول يطلق على الظن ووقع في رواية الاوزاعي ابراردن بهذا وفي رواية ابن فضيل ما جعلهن على هذا أكبر ائرعوها فلا أراها فترعت وكلمة ما استفهامية وقوله أكبر بهمة الاستفهام مرفوع على الابتداء وخبره محذوف تقديره أكبر يردنه قوله فلا أراها الفاء يجوز ان تكون زائدة اي لا ارى الاخبية المذكورة وقال ابن التين الصواب حذف الالف من اراها لانه مجزوم قلت ليس كذلك لانه نفي وليس بنهي قوله فترك الاعتكاف وفي رواية ابي معاوية فامر بنحباها ففوض بضم القاف وتشديد الواو المكسورة وفي آخره ضاد معجمة اي نقض وقال القاضي عياض قال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الكلام اسكارا لفعلهن لانه خاف ان يكون غير مخلصات في الاعتكاف بل اردن القرب منه والمباهاة به ولان المسجد يجمع الناس ويحضره الاصحاب والمنافقون وهن محتاجات الى الدخول والخروج فيبتذلن بذلك ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم اذا راهن عنده في المسجد فصار كأنه في منزله بحضوره مع ازواجه وذهب المقصود من الاعتكاف وهو التخلي عن ازواج ومتعلقات الدنيا اولاهن ضيقن المسجد باخيتهن ونحوها قوله فترك الاعتكاف الى آخره وفي رواية ابن فضيل فلم يعتكف في رمضان حتى اعتكف في آخر العشر من شوال وفي رواية ابي معاوية حتى اعتكف في العشر الاول من شوال والنوفيق بين الروايتين هو ان المراد بقوله آخر العشر من شوال انتهاء اعتكافه وقال الاسمعي في دليل على جواز الاعتكاف بغير صوم لان اول شوال هو يوم الفطر وصومه حرام قلت ليس فيه دليل

لما قاله لان المراد من قوله اعتكف في العشر الاول اى كان ابتداءه في العشر الاول فاذا اعتكف من اليوم الثاني من شوال يصدق عليه انه ابتداء في العشر الاول واليوم الاول منه يوم اكل وشرب ويقال كما ورد في الحديث والاعتكاف هو التحلى للعبادة فلا يكون اليوم الاول بحال له بالحديث ذكر ما يستفاد منه فيه في قوله فيصلى الصبح ثم يدخله احتياج من يقول يبدو بالاعتكاف من اول النهار وبه قال الاوزاعي والليث في احد قوله واختاره ابن المنذر وذهب الاربعة والنخعي الى جواز دخوله قبل الغروب اذا اراد اعتكاف عشر او شهر وأولوا الحديث على انه دخل المعتكف وانقطع فيه وتخلى بنفسه بعد صلاة الصبح لان ذلك وقت ابتداء الاعتكاف اول الليل ولم يدخل الخباء الا بعد ذلك وقال ابو ثور ان اراد الاعتكاف عشرا ليالى دخل قبل الغروب وهل بيت ليلة الفطر في معتكفه ولا يخرج منه الا اذا خرج لصلاة العبد فيصلى وحينئذ يخرج الى منزله او يجوز له ان يخرج عند الغروب من آخر يوم من شهر رمضان قولان للعلماء الاول قول مالك واحد وغيرهما وسبقهم بوقلاية وابو جندب واختلف اصحاب مالك اذا لم يفصل هل يبطل اعتكافه ام لا يبطل قولان وذهب الشافعي والليث والزهري والاوزاعي في آخرين الى انه يجوز خروجه ليلة الفطر ولا يلزمه شيء وفيه ان المسجد شرط للاعتكاف لان النساء شرعن لهن الاحتجاب في البيوت فلو لم يكن المسجد شرطا ما وقع ما ذكر من الاذن والمنع وقال ابراهيم بن عبيدة في قوله آبر يردن دلالة على انه ليس لهن الاعتكاف في المسجد اد مفهومه ليس برهن وقال بعضهم وليس ما قاله بواضح قلت بلى هو واضح لانه اذا لم يكن برهن يكون فعله غير برأى غير طاعة وارتكاب غير الطاعة حرام ويلزم من ذلك عدم الجواز وفيد جواز ضرب الاخبية في المسجد وفيه شؤم الغيرة لانها ناشئة عن الحسد المفضى الى ترك الافضل لاحله وفيه ترك الافضل اذا كان فيه مصلحة وان من خشي عمله الرياء جاز له تركه وقطعه وقال بعضهم وفيه ان الاعتكاف لا يجب بالنية واما قضاؤه صلى الله تعالى عليه وسلم له فعلى طريق الاستحباب لانه كان اذا عمل عملا ابته ولهذا لم ينقل ان نساء اعتكفن معه في شوال انتهى قلت قوله ان الاعتكاف لا يجب بالنية ليس بمقتصر على الاعتكاف بل كل عمل ينوي الشخص ان يعمل لا يلزمه بمجرد النية بل انما يلزمه بالشروع وقال الترمذي اختلف اهل العلم في المعتكف اذا قطع اعتكافه قبل ان يته على ما نوى فقال بعض اهل العلم اذا انقض اعتكافه وجب عليه القضاء واحتجوا بالحديث وهو الحديث الذي رواه عن انس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعتكف في العشر الاواخر من رمضان فلم يعتكف عاما فلما كان في العام المقبل اعتكف عشرين ثم قال هذا حديث حسن صحيح غريب وانفرد به وقال انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج من اعتكافه فاعتكف عشرا من شوال وهو قول مالك بن انس قلت ما وجه استدلالهم بهذا الحديث في وجوب القضاء وفي الحديث المذكور يقول صريحا فلم يعتكف عاما فلما كان في العام المقبل اعتكف عشرين فاذا لم يعتكف كيف يستدل به على وجوب القضاء والظاهر ان اعتكافه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن في العام المقبل الا لانه قد عزم عليه ولكنه لم يعتكف ثم وفي الله عز وجل بما نواه من فعل الخير واعتكف في شوال وهو اللائق في حقه وقال ابن عبد البر غير تكبر ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى الاعتكاف من اجل انه نوى ان يعمل وان لم يدخل فيه لانه كان اوفى الناس لربه فيما عاهد عليه وقال شيخنا رحمه الله وعلى تقدير شروعه ففيه دليل على جواز خروج المعتكف المتطوع من اعتكافه وقد اختلف العلماء في ذلك فقال مالك في الموطأ المتطوع في الاعتكاف والذي عليه الاعتكاف امرها سواء فيما يحل لهما ويحرم

عليهما قال ولم يبلغني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اعتكافه الا تطوعا وقال ابن عبد البر قوله
هذا قول جواهر العلماء لان الاعتكاف وان لم يكن واجبا الاعلى من نذره فانه يجب بالدخول فيه كالصلاة
النافلة والحج والعمرة * وقال ابن المنذر وفي الحديث ان المرأة لا تعتكف حتى تستأذن زوجها وانها اذا
اعتكفت بغير اذنه كان له ان يخرجها وان كان باذنه فله ان يرجع فيمنعها وعن اهل الرأي اذا اذن لها الزوج
ثم منعها اثم بذلك وامتنعت وعن مالك ليس له ذلك وهذا الحديث حجة عليهم قلت كيف يكون الحديث حجة
عليهم وليس فيه ما ذكره من ذلك صريحا وليس فيه الا ما ذكر من استيذان حفصة من عائشة في ضرب
الخباء واذن عائشة لها بذلك وضربت زينب خباء آخر من غير استيذان من احدية وفيه انكاره صلى الله
تعالى عليه وسلم عليهن بذلك ووجه انكاره ما ذكرناه عن القاضي عياض عن قريب وليس فيه ما يدل على
ما ذكره ابن المنذر على ما لا يخفى على المتأمل * وقال بعضهم وفيه جوز الخروج من الاعتكاف بعد الدخول
فيه وانه لا يلزم بالنية ولا بالشروع فيه اى لا يلزم الاعتكاف بالشروع فيه ويستنبط منه سائر التطوعات
خلاف ما قال بالزوم انتهى قلت ليس في الحديث ما يدل على ما ذكره لان الحديث لا يدل على انه صلى الله
تعالى عليه وسلم دخل في الاعتكاف ثم خرج منه عاية ما في الباب انه بطل الاعتكاف في ذلك الشهر
بدل عليه قوله فترك الاعتكاف ذلك الشهر وقوله ولا بالشروع فيه اى لا يلزم الاعتكاف بالشروع فيه
دعوى من الخارج والحديث لا يدل عليه وكيف لا يلزم بالشروع في عبادة والقول بذلك يؤدي
الى ابطال العمل وقد قال الله تعالى (ولا تبطلوا اعمالكم) وقوله ويستنبط منه غير مسلم لان الذى ذكره
لا يدل عليه الحديث وكيف يستنبط منه عدم لزوم سائر التطوعات لان الاستنباط لا يكون الا من
دليل صحيح فافهم **ص** * باب * الاخبية في المسجد **ش** اى هذا باب فيما جاء في
ذكر نصب الاخبية في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا عبد الله بن
يوسف اخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضى الله تعالى عنها
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يعتكف فلما انصرف الى المكان الذى اراد ان يعتكف
فيه اذا اخبية خباء عائشة وخباء حفصة وخباء زينب فقال آلبر تقولون بهن ثم انصرف فلم
يعتكف حتى اعكتف عشرة من شوال **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله اذا اخبية وهو هذا
الحديث الذى مضى في الباب السابق غير انه ذكره ايضا مختصرا من طريق مالك عن يحيى بن
سعيد الانصارى ووقع في اكثر الروايات عن عمرة عن عائشة وسقط قوله عن عائشة في رواية النسفي
والكني يهني وكذا هو في الموطآت كلها واخرجه ابو نعيم في المستخرج من طريق عبد الله بن يوسف
شيخ البخارى مرسلا ايضا وجزم بأن البخارى اخرجه عن عبد الله بن يوسف موصولا وقال
الترمذى رواه مالك وغير واحد عن يحيى مرسلا وقال ابو عمر في التمهيد رواة الموطأ اختلفوا
في قطعه واسناده فهم من يرويه عن مالك عن يحيى بن سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا يذكر غيره ومنهم من يرويه عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة وخالفهم يحيى بن يحيى
فرواه عن مالك عن ابن شهاب عن عمرة قال في التمهيد وهو غلط وخطأ مفرط لم يتابعه احد على
ذلك ولا يعرف هذا الحديث لابن شهاب لامن حديث مالك ولا من حديث غيره من اصحاب ابن
شهاب وهو من حديث يحيى بن سعيد محفوظ صحيح اخرجه البخارى فذكره قوله اذا اخبية
كلمة اذا المفاجأة وخبر المبتدأ محذوف تقديره اذا اخبية مضروبة ونحوها قوله خباء

عاشته خبره بديراً محذوف أي أحد ما خفيه عائشة والثاني خياه حفصة والثالث خياه زينب قوله آلبر
 ذكر تفسيره قوله تقولون أي تعتقدون أو تقتنون والعرب تجرى تتول في الاستفهام تجري السن
 في العمل وكان القياس أن يقال يظن بلفظ جمع المؤنث ولكن الخطاب للناس الحاضرين الشامل للرجال
 والنساء والمفعول الثاني لقوله تقولون هو قوله بمن اذ تقديره ملتبساً بمن **ص** باب هـ هل يخرج
 المنة تكف لخوايجه إلى باب المسجد **ش** أي هذا باب يذكر فيه هل يخرج المعتكف من معتكفه لأجل
 حوايجه إلى باب المسجد الذي هو فيه معتكف ولم يذكر جواب الاستفهام اكتفاء بما في الحديث
ص حدثنا أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني علي بن الحسين رضي الله تعالى
 عنهما أن صفيد زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أخبره أنها جاءت إلى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم تزوره في اشتكافه في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فحدثت عنده ساعة ثم قامت تتقلب
 فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معها يلقبها حتى إذا بلغت باب المسجد عند باب أم سلمة مر
 رجلان من الانصار فلما على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لهما النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم على رسلكما انما هي صفية بنت حيي فقالا سبحان الله يا رسول الله وكبر عليهما فقال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم وانى خشيت ان يقذف
 في قلوبكما شيئاً **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معها
 يلقبها حتى إذا بلغت باب المسجد **و** رجاله أبو اليان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن أبي
 حزة الحمصي ومحمد بن مسلم الزهري قد ذكرنا غير مرة وعلى بن الحسين بن علي بن أبي طالب
 القرشي أبو الحسين المدني زين العابدين ولد سنة ثلاث وعشرين وعن الزهري كان مع ابيه يوم
 قتل وهو ابن ثلاث وعشرين سنة ومات سنة اثنتين وتسعين بالمدينة وقيل غير ذلك وصفية
 بنت حيي بضم الحاء المهملة مصغرا ابن اخطب وكان أبو هارث بن خير وكانت تكنى أم يحيى ذكر
 تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **و** أخرجه البخاري ايضا في الادب عن أبي اليان ايضا في صفة
 ابليس عن محمود عن عبد الرزاق وفي الاعتكاف ايضا عن اسما عيل بن عبدالله وفي الاحكام
 عن عبدالعزيز بن عبدالله وفي الاعتكاف ايضا عن علي بن عبدالله وفيه وفي الخمس عن سعيد بن
 عفيرة عن عبدالله بن محمد وأخرجه مسلم في الاستيذان عن اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد
 وعن عبدالله بن عبد الرحمن عن أبي اليان به وأخرجه ابوداود في الصوم وفي الادب عن احمد بن
 محمد شبويه المروزي وعن محمد بن يحيى وأخرجه النسائي في الاعتكاف عن اسحق بن ابراهيم به
 وعن محمد بن خالد عن محمد بن يحيى وعن محمد بن حاتم وأخرجه ابن ماجه في الصوم عن ابراهيم
 ابن المنذر الحزامي **م** ذكر معناه **ق** قوله أنها جاءت أي صفية جاءت إلى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قوله تزوره من الاحوال المقدرة وفي رواية معمر التي تأتي في صفة ابليس
 فأتيته أزوره لبلا وفي رواية هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري كان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في المسجد وعنده أزواجه فرحن وقال لصفية لا تعجلي حتى انصرف معك وذلك
 لانه خشى عليها وكان مشغولا فامرها بالتأخر ليفرغ من شغله ويشيعها وروى عبد الرزاق من
 طريق مروان بن سعيد بن المعلی ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان معتكفا في المسجد فاجتمع
 اليه نسأؤه ثم تفرق فقال لصفية اقبلك إلى بيتك فذهب معها حتى ادخلها بيتها وفي رواية

هشام المذكورة وكان يتنفي دار اسامة زاد وفي رواية عبد الرزاق عن معمر وكان مسكنا في دار اسامة بن
 زيد اى الدار التي صارت بعد ذلك لاسامة بن زيد لان اسامة اذ ذاك لم يكن له دار مستقلة بحيث تسكن فيها
 صفية وكانت بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حوالى ابواب المسجد قوله فتحدثت
 عنده ساعة اى فتحدثت صفية عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الادب عن الزهرى
 ساعة من العشاء قوله ثم قامت تغلب اى ترد الى بيتها فقام معها يلقبها بفتح الياء وسكون
 القاف اى يردها الى منزلها يقال قلبه يلقبه وانقلب هو اذا انصرف قوله فلقبه رجلان من الانصار
 قيل هما اسيد بن حضير وعباد بن بشر وقال ابن التين في رواية سفيان عند البخارى فابصره رجل
 من الانصار وقال لعله وهم لان اكثر الروايات فابصره رجلان وقال القرطبي يحتمل ان يكون
 هذا مرتين ويحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم اقبل على احدهما بالقول بحضرة
 الآخر فتصحح على هذانسبة القصة اليهما جميعا وافرادا وفي رواية مسلم من حديث انس بالافراد
 فوجهه ما ذكره القرطبي بالاحتمال الثانى قوله فسما على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وفي رواية معمر فنظرا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اجازا اى مضيا يقال جاز واجاز
 بمعنى ويقال جاز الموضع اذا سار فيه واجازه اذا قطعه وخلفه وفي رواية ابن ابي عتيق ثم نفذ
 وهو بالفاء وبالدال المعجمة اى خلفاه وفي رواية معمر فلما رآيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسرعا
 اى فى المشى وفي رواية عبد الرحمن بن اسحق عن الزهرى عند ابن حبان فلما رآياه استحيا فرجعا
 قوله على رسلهما بكسر الراء اى على هئتكما وقال ابن فارس الرسل السير السهل وضبطه
 بالفتح وجاء فيه الكسر والفتح بمعنى التؤدة وترك العجلة وقيل بالكسر التؤدة وبالفتح الرفق
 واللين والمعنى متقارب وفي رواية معمر فقال لهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعاليا بفتح اللام
 قال الداودى اى قفا ذكره بعضهم بالنسبة الى الداودى وفى التلويح قال النووى معناه قفا
 ولم يرد المجئ اليه وقال ابن التين فاخرجه عن معناه بغير دليل واصلح وقال الجوهري تعالى
 الارتفاع تقول منه اذا امرت تعال يارجل بفتح اللام والمرأة تعالى وقال ابن قتيبة تعال تفاعل
 من علوت وقال الفراء اصله طال البناء وهو من العلوت ثم ان العرب لكثرة استعمالهم اياها صارت
 عندهم بمنزلة لم حتى استجازوا ان يقولوا لرجل وهو فوق شرف تعال اى اهبط وانما اصلها
 الصعود قوله انما هى صفية بنت حبي في رواية سفيان هذه صفية قوله فقالا سبحان الله
 اما حقيقة اى انزه الله تعالى عن ان يكون رسوله متهما بما لا ينبغي او كناية عن التعجب من هذا
 القول قوله وكبر بضم الباء الموحدة اى عظم وشق عليهما وسيأتى فى الادب وكبر عليهما ما قال
 وعن معمر فكبر ذلك عليهما وفي رواية هشيم فقالا يارسول الله وهل نظن بك الا خيرا قوله
 ان الشيطان يبلغ من ابن آدم مبلغ الدم اى كبلغ الدم ووجه الشبه بين طرفي التشبيه شدة الاتصال
 وعدم المفارقة وفي رواية معمر يجري من الانسان مجرى الدم وكذا في رواية ابن ماجه
 من طريق عثمان بن عمر التيمي عن الزهرى وزاد عبد الاعلى فقال انى خفت ان تظنا ظنا
 ان الشيطان يجري الى آخره وفي رواية عبد الرحمن بن اسحق ما قول لكم هذا ان تكونا
 تظنان شرا ولكن قد علمت ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم قوله وانى خشيت
 ان يقذف في قلوبكما شيئا وفي رواية معمر سوا او قال شيئا وفي رواية مسلم وابى داود واحد

لانه لم يثبت ان منزل صفية كان بينه وبين المسجد فاصل زائد وقد حدوا اليسير بنصف يوم وليس في الخبر ما يدل عليه انتهى قلت ليس مذهب ابي يوسف ومحمد في حد اليتيم بنصف يوم وانما مذهبها انه اذا خرج اكثر النهار يفسد اعتكافه لان في القليل ضرورة والعجب منهم انهم ينقلون عن احد من اصحابنا ما هو ليس مذهبه ثم يردون عليه بما لا وجود له في اي كتاب من كتب اصحابنا ذكر انهما حدا اليسير بنصف يوم مستدلين بالحديث المذكور * وفيه جواز التسليم على رجل معه امرأة بخلاف ما يقوله بعض الاغبياء **ص** باب * الاعتكاف وخروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صبيحة عشرين **ش** اي هذا باب في بيان اعتكاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخروجه منه صبيحة عشرين من الشهر وكأنه ذكر هذه الترجمة لارادة تأويل ما وقع في هذا الحديث من رواية مالك من قوله حتى اذا كان ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه وقد ذكرنا هناك ان المراد بقوله من صبيحتها الصبيحة التي قبلها وقال ابن بطلال هو مثل قوله تعالى (لم يلبثوا الا عشية او ضحاها) فاضاف الضحى الى العشية وهو قبلها وكل متصل بشئ فهو مضاف اليه سواء كان قبله او بعده **ص** حدثني عبد الله بن منير سمع هارون ابن اسمعيل حدثنا علي بن المبارك قال حدثني يحيى بن ابي كثير قال سمعت اباسمة بن عبد الرحمن قال سألت اباسميد الخدرى رضى الله تعالى عنه قلت هل سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر ليلة القدر قال نعم اعتكفنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان قال فخرجنا صبيحة عشرين قال فخطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صبيحة عشرين فقال اني رأيت ليلة القدر واني نسيته فالتمسوها في العشر الاواخر في وتر رأيت أن اسجد في ما وطين ومن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليرجع فراجع الناس الى المسجد وما ترى في السماء قزعة فجاءت سحابة فطرت واقيمت الصلاة فمجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الطين والماء حتى رأيت اثر الطين في اربنته وانفه **ش** مطابقتة للترجمة في قوله فخرجنا صبيحة عشرين وقد مضى هذا الحديث في باب الاعتكاف في العشر الاواخر فانه اخرجه هناك عن اسماعيل عن مالك عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدرى وهذا اخرجه عن عبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون المروزي وقد مر في الوضوء عن هارون بن اسمعيل ابي الحسن البصرى وقد مر في الصوم عن علي بن المبارك الهناى البصرى عن يحيى بن ابي كثير الى آخره قوله فاني نسيته بفتح النون وفي رواية الكشميهنى نسيته بضم النون وتشديد السين قوله فاني رأيت كذا هو في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره رأيت بضم الهمزة وكسر الراء قوله رأيت ان اسجد كذا هو في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره رأيت اني اسجد قوله في اربنته بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح النون والباء الموحدة طرف الانف وقد مر الكلام فيه مستوفى هناك فليراجع اليه **ص** باب * اعتكاف المستحاضة **ش** اي هذا باب في بيان حكم اعتكاف المستحاضة **ص** حدثنا قتيبة حدثنا يزيد بن زريع عن خالد عن عكرمة عن عائشة قالت اعتكفت امرأة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ازواجه مستحاضة فكانت ترى الحجرة والصفرة فرما وضعنا الطشت تحتها وهي تصلى **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة والحديث قدمضى في كتاب الحيض في باب اعتكاف المستحاضة بهذه الترجمة بعينها فانه اخرجه هناك عن اسحق بن شاهين عن خالد بن عبد الله عن خالد عن عكرمة عن عائشة الى آخره ووقع في رواية سعيد بن منصور عن اسمعيل هو ابن علية حدثنا خالد وهو الحذاء الذي اخرجه البخارى من طريقه فذكر الحديث

وزاد فيه وقال حدثنا به خالد مرة أخرى عن عكرمة أن أم سلمة كانت ما كفة وهي مستحاضة فافاد بذلك
 معرفة عنها **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها في اعتكافه **ش** **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني
 في بيان حكم زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني
 الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن علي بن الحسين أن صفة زوج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم أخبرته (ح) **ش** **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص**
 أخرجه عن سعيد بن عفير يضم العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء المصرية وقدم
 في العلم عن الليث بن سعيد عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب وهو محمد بن مسلم
 الزهري عن علي بن الحسين زين العابدين فذكره مختصرا وقدم في تمامه في باب هل يخرج
 المعتكف لحوائجه إلى باب المسجد والوجه الآخر مرسل وهو قوله **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص**
 ابن محمد حدثنا هشام أخبرنا عمر عن الزهري عن علي بن الحسين كان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في المسجد وعنده أزواجه فرحن فقال لصفية بنت حيي لا تعجلي حتى أنصرف معك
 وكان يتيها في دار أسامة فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معها فلقبه رجلا من الانصار
 فنظرا إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اجازا وقال لهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 تعاليا انهما صفة بن حيي قال اسبحان الله يا رسول الله قال ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم
 وانى خشيت ان يلتقي في انفسكما شيئا **ش** **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص**
 وهشام هو ابن يوسف الصغاني اليماني إلى آخره قوله فرحن من الرواح وهو فعل جماعة النساء
 قوله ثم اجازا أي مضيا وقد ذكرناه مرة قوله في انفسكما وفي الرواية التي هناك في قلوبكما
 وازافة لفظ الجمع إلى المتني كثير كما في قوله تعالى (فقد صفت قلوبكما **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص**
 المعتكف عن نفسه **ش** **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص**
 والفعل وقد ورد في حديث الباب الدفع بالقول وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم هي صفة
 او هذه صفة ويجوز بالفعل ايضا لان المعتكف ليس بأشد في ذلك من المصلي **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص**
 اسماعيل بن عبد الله قال أخبرني اخي عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن علي بن الحسين
 ان صفة أخبرته (ح) **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص**
 ابن الحسين ان صفة انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معتكف فلما رجعت مشي معها فابصره
 رجل من الانصار فلما ابصره قال تعال هي صفة ورمي قال سفيان هذه صفة فان الشيطان يجري من ابن آدم
 مجرى الدم قلت لسفيان انه ليل قال وهل هو الا ليل **ش** **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص**
 البخاري ايضا حديث صفة من وجهين **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص**
 مالك بن انس عن اخيه عبد الحميد بن ابي اويس مرفي العلم عن سليمان بن بلال مولى عبد الله بن ابي عتيق عن
 محمد بن ابي عتيق هو محمد بن عبد الله ابن ابي عتيق بن ابي بكر الصديق عن محمد بن مسلم بن شهاب
 الزهري عن علي بن الحسين فذكره مختصرا وهو موصول **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص**
 سفيان بن عيينة عن الزهري فذكره وهو مرسل قوله فابصره رجل ولا منافاة بين هذا وبين قوله
 في الرواية المتقدمة انه رجلا من متطوقا وامامه فاما في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص** **باب** زيارة المرأة زوجها وهو في الاعتكاف **ص**
 قوله يجري من ابن آدم هذا في الاصل مخصوص بذكر الامميين لكن في عرف الاستعمال لاو لاو

آدم كما يقال بنو اسرائيل والمراد اولاده قوله هل هو الاليل وروى ليلا اي فهل الايتان في وقت الاليل
 ص باب من خرج من اعتكافه عند الصبح ش اي هذا باب في بيان حكم من خرج
 من اعتكافه عند الصبح وذلك عند ارادة اعتكاف الالبالي دون الالبام ص حدثنا عبد الرحمن
 حدثنا سفيان عن ابن جريج عن سليمان الاحول خال ابن ابي نجيح عن ابي سلمة عن ابي سعيد (ح) قال سفيان
 وحدثنا محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي سعيد قال واظن ان ابن ابي ليبيد حدثنا عن ابي سلمة عن ابي سعيد قال
 اعتكفنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العشر الاوسط فلما كان صبيحة عشرين نقلنا
 متاعنا فأتانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كان اعتكف فليرجع الى معتكفه فاني رأيت
 هذه الليلة ورأيتني أجمع في ماء وطين فلما رجعت الى معتكفه قال وهاجت السماء فطرنا فوالذي بعثه
 بالحق لقد هاجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد عربشا فلقد رأيت على انفه واربته اثر الماء
 والطين ش مطابقتة للترجمة في قول فلما كان صبيحة عشرين وقد اخرج حديث ابي سعيد
 المذكور فيما مضى هنا ايضا بهذه الترجمة من ثلاثة اوجه الاول عن عبد الرحمن هو ابن بشر بكسر الباء
 الموحدة وسكون الشين المعجمة العبدى النيسابورى مات سنة ستين ومائتين وهكذا وقع عبد الرحمن
 مجردا من غير نسبة الى ابيه في رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية الاكثرين وقع منسوباً عبد الرحمن بن
 بشر يروى عن سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج عن سليمان الاحول وزاد الحميدى
 ابن ابي مسلم خال عبد الله بن ابي نجيح المكي عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سعيد الوجه الثاني عن
 سفيان عن محمد بن عمرو بن علقمة بن ابي وقاص الليثي عن ابي سلمة عن ابي سعيد الوجه الثالث عن سفيان
 عن عبد الله بن ابي ليبيد هو قوله قال اى سفيان واظن ان ابن ابي ليبيد حدثنا عن ابي سلمة وليبيد بفتح اللام
 وكسر الباء الموحدة وكان عبد الله بن ابي ليبيد هذا يكنى بابي المغيرة المدني حليف المدنيين وكان من عباد اهل
 المدينة وكان يرى القدرمات في اول خلافة ابي جعفر المنصور وحاصل الكلام ان لسفيان بن عيينة
 في هذا الحديث ثلاثة اشياخ حدثوه به عن ابي سلمة وهم ابن جريج ومحمد بن عمرو وعبد الله بن ابي
 ليبيد وقد اخرجهم احد عن سفيان قال حدثنا محمد بن عمرو عن ابي سلمة وابن ابي ليبيد عن ابي سلمة سمعت
 ابا سعيد ولم يقل واظن قوله هاجت السماء اى طلعت السحب قوله واربته امامن باب العطف التأكيدي
 وامان يراد بالانف الوسط وبالا رتبة الطرف ص باب الاعتكاف في شوال ش
 اي هذا باب في بيان الاعتكاف في شوال ص حدثنا محمد اخبرنا محمد بن فضيل بن غزوان عن
 يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يعتكف في كل رمضان واذا صلى الغداة دخل مكانه الذي اعتكف فيه قال فاستأذنته عائشة ان تعتكف
 فاذن لها فضربت فيه قبة فسمعت بها حفصة فضربت قبة وسمعت زينب بها فضربت قبة اخرى فلما
 انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الغد ابصر اربع قباب فقال ما هذا فاخبر خبرهن
 فقال ما جلن علي هذا أبر اترعوها فلا أراها فتزعت فلم يعتكف في رمضان حتى اعتكف في آخر
 العشر من شوال ش مطابقتة للترجمة في قوله اعتكف في آخر العشر من شوال وقدمضى
 هذا الحديث في باب اعتكاف النساء فانه اخرجته هناك عن ابي النعمان عن جاد بن زيد عن يحيى عن
 عمرة عن عائشة الى آخره وهنا اخرجته عن محمد بن سلام الى آخره قوله محمد هكذا هو مجردا عند الاكثرين
 وفي رواية كريمة محمد بن سلام قوله دخل مكانه من الدخول وفي رواية الكشميهني حل مكانه

من الخلول وهو النزول ومكانه هو موضعه الخاص من المسجد الذي خصصه منه للاعتكاف
وهو موضع خيمته قوله اربع قباب واحدة منها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثلاث
لما نشأ وحفصة وزينب قوله ما جلمن مانافية والبر فاعل جلم او ما استفهامية وأبر بهمزة
الاستفهام مرفوع على انه مبتدأ وخبره محذوف تقديره أبر كائن او حاصل قوله انزعوها
اي القباب المذكورة من التزع وهو القلع قوله فلا راها قال الكرمانى بالرفع والجزم قلت
لا وجه للجزم فان لانا فية لانا هية **ص** **باب** من لم ير عليه صوما اذا اعتكف
ش اي هذا باب في بيان قول من لم ير على الشخص صوما اذا اعتكف وصوما منصوب لانه
مفعول الرؤية يعنى لم يشترط الصوم لجهة الاعتكاف وقدم الكلام في هذا الباب عن قريب
ص حدثنا اسمعيل بن عبد الله عن اخيه عن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن عبد الله بن
عمر عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال يا رسول الله انى نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة
في المسجد الحرام فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوف نذك فاعتكف ليلة **ش** **ص** مطابقته
للترجة في قوله اوف نذك فاعتكف ليلة حيث امره النبي صلى الله عليه وسلم بوفاء نذره ولم يأمره بصوم
فدل على ان الصوم ليس بشرط للاعتكاف وقدم الكلام فيه في باب الاعتكاف ليلا فانه اخرج هذا الحديث
هناك عن مسدد عن يحيى بن سعيد عن عبيد الله عن نافع الى آخره وهنا اخرجه عن اسمعيل بن عبد الله بن
ابي اويس عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن عبيد الله بن عمر العمري عن نافع **ص**
باب اذا نذر في الجاهلية ان يعتكف ثم اسلم **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا نذر الى آخره
وجواب اذا محذوف تقديره هل يلزمه الوفاء بذلك ام لا **ص** حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا
ابو اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان عمر رضى الله تعالى عنه نذر في الجاهلية ان يعتكف في
المسجد الحرام قال اراه قال ليلة قال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوف بنذك **ش** **ص**
مطابقته للترجة من حيث ان عمر نذر في الجاهلية ان يعتكف في المسجد الحرام ثم اسلم بعد ذلك فلما ذكر
ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له اوف بنذك والحديث تكرر ذكره بحسب وضع التراجم
وعبيد بن اسمعيل اسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد الهبارى القرشى الكوفى وهو من افراد
وابو اسامة جاد بن اسامة الليثى وعبيد الله بن عمر العمري قوله قال اراه اي قال عبيد بن اسمعيل
شيخ البخارى اراه بضم الهمزة اي اظنه وقال الكرمانى قوله قال اراه الظاهر انه لفظ البخارى نفسه
والله اعلم **ص** **باب** الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان **ش** اي هذا باب
في بيان مباشرة الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان وكا انه اشار بذلك الى ان الاعتكاف لا يختص
بالعشر الاخير وان كان فيه افضل **ص** حدثنا عبد الله بن ابي شيبه حدثنا ابو بكر عن ابي
حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعتكف في كل رمضان
عشرة ايام فلما كان في العام الذي قبض فيه اعتكف عشرين يوما **ش** **ص** مطابقته للترجة في
قوله عشرين يوما لان فيه العشر الاوسط من رمضان وعبد الله هو ابن محمد بن ابي شيبه ابو بكر الكوفى
وابو بكر هو ابن عياش المقرئ وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين اسمه عثمان بن عاصم
وابو صالح ذكوان الزيات السمان واخرجه البخارى ايضا في فضائل القرآن عن خالد بن زيد واخرجه
ابوداود في الصوم عن هناد بن السرى بقصة الاعتكاف واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن

عمرو بن منصور وفي الاعتكاف عن موسى بن حزام واخرجه ابن ماجه في الصوم عن هناد بن تامة
 ويحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم انما صاعف اعتكافه في العام الذي قبض فيه من اجل
 انه علم بانقضاء اجله فاراد استكثار عمل الخير ليسن لامته الاجتهاد في العمل اذا بلغوا اقصى
 العمر ليقوا الله على خير احوالهم وقيل السبب فيه ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يعارضه
 بالقرآن في كل رمضان فلما كان العام الذي قبض فيه عارضه به مرتين فلذلك اعتكف قدر ما كان
 يعتكف مرتين وقال ابن العربي يحتمل ان يكون سبب ذلك انه لما ترك الاعتكاف في العشر الاخير
 بسبب ما وقع من ازواجه واعتكف بدله عشرة من شوال اعتكف في العام الذي يليه عشرين ليتحقق قضاء
 العشر في رمضان وقيل يحتمل انه كان في العام الذي قبله كان مسافرا فإعتكف فلما كان العام المقبل اعتكف
 عشرين وقال ابن بطال مواظبته صلى الله تعالى عليه وسلم على الاعتكاف يدل على انه من السنن المؤكدة
 قلت قاعدة اصحابنا ان مواظبته صلى الله تعالى عليه وسلم على عمل يدل على الوجوب والسنة المؤكدة
 في قوة الواجب وقال ابن المنذر ورونا عن عطاء الخراساني انه كان يقول مثل المعتكف كمثل عبد الله
 نفسه بين يدي ربه ثم قال رب لا ابرح حتى تغفر لي لا ابرح حتى ترجني ﴿ص﴾ باب * من اراد
 ان يعتكف ثم بداله ان يخرج ش ﴿ص﴾ اى هذا باب في بيان شان من اراد الاعتكاف ثم بداله اى
 ظهر له ان يخرج ومراده ان يترك ولا يباشر ﴿ص﴾ حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا
 عبدالله اخبرنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن سعيد قال حدثني عمرة بنت عبدالرحمن عن عائشة
 رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر ان يعتكف العشر الاواخر من
 رمضان فاستأذنته عائشة فاذن لها وسألت حفصة عائشة ان تستأذن لها ففعلت فلما رأت ذلك زينب
 ابنة جحش امرت ببناء فبنى لها قالت وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى انصرف
 الى بناءه فبصر بالابنية فقال ما هذا قالوا بناء عائشة وحفصة وزينب فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم أبرار دن بهذا ما اناعتكف فرجع فلما افطر اعتكف عشرة من شوال ش ﴿ص﴾
 مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر ان يعتكف ثم بداله من جهة ابنية نسائه
 فرجع ولم يعتكف وعبدالله هو ابن المبارك والاوزاعي عبدالرحمن بن عمرو ويحيى بن سعيد الانصارى
 ومباحث هذا الحديث قدممت مستقصاة قوله ذكر اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للناس
 انه يريد ان يعتكف قوله فاستأذنته عائشة في موافقتها في الاعتكاف فاذن لها قوله امرت ببناء اى
 بضرب خيمة لها ايضا في المسجد قوله بالابنية جمع بناء والمراد هى الخيم قوله البرهمة الاستفهام
 وبالنصب بقوله اردن انكر عليهن في ذلك لاحد الاسباب المذكورة في باب الاعتكاف لئلا قوله
 فرجع اى من الاعتكاف اى تركه قال الكرماني فان قلت تقدم انه اعتكف العشر الاواخر فالتلفيق بينهما
 قلت لا بد من التزام اختلاف الوقتين جمعا بين الحديثين وفيه اشارة الى الجزم بأنه صلى الله تعالى عليه
 وسلم لم يدخل في الاعتكاف ثم خرج منه بل تركه قبل الدخول فيه وهو ظاهر خلافا لمن خالف فيه
 ﴿ص﴾ باب * المعتكف يدخل رأسه البيت للغسل ش ﴿ص﴾ اى هذا باب في بيان شان
 المعتكف الذى يدخل رأسه في البيت لاجل غسل الرأس ويدخل بضم الياء من الادخال والبيت
 منصوب على المفعولية واللام في الغسل لام التعليل ﴿ص﴾ حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا هشام
 اخبرنا معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة انها كانت ترجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهى
 حائض وهو معتكف في المسجد وهى في حجرتها ينالها رأسه ش ﴿ص﴾ مطابقتها للترجمة ظاهرة

ومباحثه مرت في باب الحائض ترجل المعتكف في اوائل كتاب الاعتكاف وعبد الله بن محمد المعروف بابن المديني وهشام بن يوسف الصنعاني البجلي قوله ترجل اي تمشط شعر رأسه صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وهي حائض جلة حالية وكذلك قوله وهو معتكف اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معتكف قوله يناولها اي يميل رأسه اليها لتمشطه وكان باب الحجر الى المسجد وكانت مائسة تقعد في حجرته من وراء القبة ويقعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد خارج الحجر فيميل اليها والله اعلم بحقيقة الحال

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب البيوع ش

اي هذا كتاب في بيان احكام البيوع ولما فرغ البخاري من بيان العبادات المقصود منها التحصيل الاخرى شرع في بيان المعاملات المقصود منها التحصيل الديني فقدم العبادات لاهتمامها ثم ثنى بالمعاملات لانها ضرورية وآخر النكاح لان شهوته متأخرة عن الاكل والشرب ونحوهما واخر الجنائيات والمخاصات لان وقوع ذلك في الغالب انما هو بعد الفراغ من شهوة البطن والفرج واغرب ابن بطال فذكر هنا الجهاد واخر البيع الى ان فرغ من الايمان والتذوق قال صاحب التوضيح ولا ادري لما فعل ذلك وكذلك قدم الصوم على الحج ايضا قلت لعله نظر الى ان الجهاد ايضا من العبادات المقصود منها التحصيل الاخرى لان جل المقصود ذلك لان فيه اعلاء كلمة الله تعالى و اظهار الدين ونشر الاسلام وبعض اصحابنا قدم النكاح على البيوع في مصنفاتهم نظر الى انه مشتمل على المصالح الدينية والدنيوية الا ترى انه افضل من التخلي للنوافل وبعضهم قدم البيوع على النكاح نظرا الى ان احتياج الناس الى البيع اكثر من احتياجهم الى النكاح فكان اهم بالتقديم قلت لما كان مدار امور الدين بخمسة اشياء وهي الاعتقادات والعبادات والمعاملات والزواجر والآداب به فلا اعتقادات محلها علم الكلام والعبادات قدينها شرع في بيان المعاملات وقدم منها البيوع نظرا الى كثرة الاحتياج اليه كما ذكرناه الآن ثم انه ذكر لفظ الكتاب لانه مشتمل على الابواب وهي كثيرة في انواع البيوع وجع البيع لاختلاف انواعه وهي المطلق ان كان بيع العين بالثمن والمقايضة ان كان عينا بعين والسلم ان كان بيع الدين بالدين والصرف ان كان بيع الثمن بالثمن والمرابحة ان كان بالثمن مع زيادة والتولية ان لم يكن مع زيادة والوضيعة ان كان بالنقصان واللازم ان كان تاما وغير اللازم ان كان بالخيار والصحيح والباطل والفساد والمكروه ثم البيع تفسير لغة وشرعا وركن وشرط ومحل وحكم وحكمة اما تفسيره لغة فطلق المبادلة وهو ضد الشراء والبيع الشراء ايضا باعه الشيء وباعه منه جميعا فيهما وابتاع الشيء اشتراه واباعه عرضه للبيع وباعه مبيعة وباعا عارضه للبيع والبيعان البائع والمشتري وجعه باعة عند كراعه والبيع اسم البيع والجمع بيوع والبياعات الاشياء المتباعدة للتجارة ورجل يبيع جيد البيع وياع كثير البيع ذكره سيبويه فيما قاله ابن سيدة وحكى النووي عن ابي عبيدة اباع بمعنى باع قال وهو غريب شاذ وفي الجامع ابعته ايعه اباعة اذا عرضه للبيع ويقال بعته وابعته بمعنى واحد وقال ابن طريف في باب فعل وافعل باتفاق معنى باع الشيء واباعه عن ابي زيد وابى عبيدة وفي الصحاح والشيء مبيع ومبيوع والبياعة السلعة ويقال بيع الشيء على ما لم يسم فاعله ان شئت كسرت الباء وان شئت ضمتها ومنهم من يقلب الياء واوا فيقول يوع الشيء وقال ابن قتيبة بعث الشيء بمعنى بعته وبمعنى اشتريته وشريت الشيء اشتريته

وبمعنى بعته ويقال استبعته أى سألته البيع قال الخليل المحذوف من مبيع واو مفعول لانها زائدة فهى
اولى بال حذف وقال الاخفش المحذوف عين الكلمة وقال المازرى كلاهما حسن وقول الاخفش اقيس
وقيل سمي البيع بيعا لان البائع يمد بضاعه الى المشتري حالة العقد غالبا ورد هذا بانه غلط لان الباع من
ذوات الواو والبيع من ذوات الياء * واما تفسيره شرعا فهو مبادلة المال بالمال على سبيل التراضى * واما
ركنه فالايجاب والقبول * واما شرطه فاهلية المتعاقدين * واما محله فهو المال لانه ينبئ عنه شرعا
واما حكمه فهو ثبوت الملك للمشتري فى المبيع وللبائع فى الثمن اذا كان تاما وعند الاجازة اذا كان موقوفا
* واما حكمته فهى كثيرة * منها اتساع امور المعاش والبقاء * ومنها اطفاء نار المنازعات
والنهب والسرقة والظن والخيانات والحيل المكروهة * ومنها بقاء نظام المعاش وبقاء العالم
لان المحتاج تميل الى ما فى يد غيره فبغير المعاملة يفضى الى التقاتل والنزاع وفناء العالم واختلال
نظام المعاش وغير ذلك * وثبوته بالكتاب لقوله تعالى (واحل الله البيع وحرم الربوا) والسنة وهى
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث والناس يتعاملون فاقهرهم عليه والا جاع منعقد على
شرعيته **ص** وقول الله عز وجل واحل الله البيع وحرم الربوا * وقوله الا ان تكون تجارة
حاضرة تدبرونها بينكم **ش** * وقول الله بالرفع عطف على المضاف فى كتاب البيوع وقيل ليس
فيه واو العطف وانما اصل النسخة هكذا كتاب البيوع قال الله تعالى واحل الله البيع وحرم الربوا
وقد ذم الله تعالى عز وجل أكلة الربوا بقوله الذين يأكلون الربوا اول الآية وكانوا يعترضوا على
احكام الله تعالى فى شرعه فقالوا انما البيع مثل الربوا فرد الله عليهم بقوله واحل الله البيع وحرم الربوا
وقال ابن كثير قوله واحل الله البيع وحرم الربوا يحتمل ان يكون من تمام كلامهم اعتراضا على
الشرع اى هذا مثل هذا وقد احل هذا وحرم هذا ويحتمل ان يكون من كلام الله تعالى ردا عليهم وقال
الشافعى فى قوله هذا اربعة اقوال * احدها انه عامة فان لفظها لفظ عموم يتناول كل بيع او يقتضى
جميعها الا ما خصه الدليل قال فى الام وهذا اظهر معانى الآية الكريمة وقال صاحب الحاوى والدليل
لهذا القول ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع كانوا يعتادونها ولم يبين الجائز فدل
على ان الآية تناولت اباحة جميع البيوع الا ما خص منها وبين صلى الله تعالى عليه وسلم الخصوص *
القول الثانى ان الآية مجملة لا يعتقل منها صحة بيع من فساد الابيان من سيدنا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم * القول الثالث يتناولهما جميعا فيكون عموما يدخله التخصيص ومجمل لحقد
التفسير لقيام الدلالة عليهما * القول الرابع انها تناولت بيعا معهودا ونزلت بعد ان احل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بيعا وحرم بيعا فقوله احل الله البيع اى البيع الذى بينه صلى الله
تعالى عليه وسلم من قبل وعرفه المسلمون منه فنزلت الآية بيعا معهودا ولهذا دخلت الالف
واللام لانها للعهد واجعت الامة على ان المبيع بيعا صحيحا يصير بعد انقضاء الخيار ملكا للمشتري قال
الغزالي اجعت الامة على ان البيع سبب لافادة الملك ثم ان البخارى ذكر هذه القطعة من الآية الكريمة
التي اولها الذين يأكلون الربوا الى قوله هم فيها خالدون اشارة الى امور * منها ان مشروعية البيع
بهذه * ومنها ان البيع سبب للملك * ومنها ان الربوا الذى يعمل بصورة البيع حرام قوله وقوله الا
ان تكون الى آخره عطف على قوله وقول الله عز وجل وهذه قطعة من آية المدائنت وهى اطول آية فى القرآن
اولها قوله يا ايها الذين امنوا اذا تدانتم بدين واخرها والله بكل شئ عليم وقال الثعلبي اى لكن اذا

كانت تجارة وهو استثناء منقطع اى الا التجارة فانها ليست باطل اذا كان البيع بالحاضر يدايد فلا
بأس بعدم الكتابة لاتقاء المحذور في تركها وقرأ اهل الكوفة تجارة بالنصب وهو اختيار ابى عبيد
وقرأ الباقر بالرفع واختاره ابو حاتم وقال الزمخشري قرئ تجارة حاضرة بالرفع على كان التامة
وقيل هي الناقصة على ان الاسم تجارة والخبر تدبرونها وبالنصب على الا ان تكون التجارة تجارة
حاضرة قوله حاضرة يعنى يدايد تدبر وفيها اجال اباح الله ترك الكتابة
فيها لان ما يخاف من النساء والتأجيل يؤمن فيه واشار بهذه القطعة من الآية ايضا الى مشروعية
البيع بهذه والله اعلم **ص** **باب** * ما جاء في قول الله تعالى عز وجل فاذا قضيت الصلاة
فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون واذا رأوا تجارة
اولهوا انقضوا اليها وتركوا قائمائل ما عند الله خیر من اللهو ومن التجارة والله خير الرازيين وقوله
تعالى لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم **ش** اى هذا
باب في بيان ما جاء في قوله عز وجل فاذا قضيت الصلاة الى آخر الآية هذه الآية والتي بعدها من
سورة الجمعة وهي مدنية وهي سبع مائة وعشرون حرفا ومائة وثمانون كلمة واحدى عشرة آية
قوله فاذا قضيت الصلاة اى فاذا اديت والقضاء يحى بمعنى الاداء وقيل معناه اذا فرغ منها فانتشروا
في الارض للتجارة والتصرف في حوائجكم وابتغوا من فضل الله اى الرزق ثم اطلق لهم ما خطر
عليهم بعد قضاء الصلاة من الانتشار وابتغاء الربح مع التوصية بالكثارة الذكروا ولا يلهمهم شئ من التجارة
ولا غير ما عنده والامر فيهما الاباحة والخير كما في قوله تعالى (واذا حلتم فاصطادوا) وقيل هو امر على يابه
وقال الداودي هو على الاباحة لمن له كفاف ولا يطبق التكسب وفرض على من لا شئ له ويطبق التكسب
وقبل من يعطف عليه بسؤال او غيره ايس طلب الكفاف عليه بفريضة قوله واذكروا الله كثيرا اى
على كل حال ولعل من الله واجب والفلاح الفوز والبقاء قوله واذا رأوا تجارة سبب تزولها
ماروى عن جابر بن عبد الله قال اقبلت عير ونحن نصلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الجمعة فانقض الناس اليها فابقي غير اثني عشر رجلا وانافهم فنزلت واذا رأوا تجارة وروى
ان اهل المدينة اصابهم جوع وغلاء شديد فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام والنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فلما رأوه قاموا اليه بالبيع خشوا ان يسبقوا اليه فلم يبق
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا رهط منهم ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما قيل ثمانية
وقيل احد عشر وقيل اثني عشر وقيل اربعون فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفس محمد
بيده لو تابعتم حتى لم يبق منكم احد لسال بكم الوادى نار او كانوا اذا اقبلت العير استقبلوها بالطليل والتصفيق
فهو المراد باللهو وعن قتادة نزلوا ذلك ثلاث مرات في كل مقدم عير قوله انقضوا اى تفرقوا قوله اليها
اى الى التجارة فان قلت المذكور شيان التجارة واللهو وكان القياس ان يقال اليهما قلت تقديره واذا رأوا
تجارة انقضوا اليها اولهوا انقضوا اليه فحذفت احداهما للدلالة المذكور عاينه قوله وتركوا الخطاب
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قائما اى على المنبر قل يا محمد ما عند الله خير من اللهو الذى لانفع فيه بل هو خير من
التجارة التى فيها نفع في الجملة قدم اللهو على التجارة في الآخر والتجارة على اللهو في الاول فان المقام يقتضى
هكذا قوله والله خير الرازيين لانه موجد الارزاق فايها فاسألوا ومنه فاطلبوا وقيل لم يكن بفوتكم
الرزق لو اقمتم لان الله هو خير الرازيين قوله لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل اى بغير حق وقام
الاجماع على ان التصرف في المال بالحرام باطل حرام سواء كان اكلا او بيعا او هبة او غير ذلك

والباطل اسم جامع لكل ما لا يحل في الشرع كالربا والغصب والسرقة والخيانة وكل محرم ورد
 الشرع به قوله الا ان تكون تجارة فيه قراءتان الرفع على ان تكون تامة والنصب على تقدير الا ان تكون
 الاموال اموال تجارة فمحذوف المضاف وقيل الاجود الرفع لانه ادل على انقطاع الاستثناء ولانه
 لا يحتاج الى ضمير قوله عن تراض منكم اى يرضى كل واحد منكم بما في يده وقال اكثر المفسرين
 هو ان يخبر كل واحد من البايعين صاحبه بعد العقد عن تراض والخيار بعد الصفقة ولا يحل
 لمسلم ان يفسد مسلمان من الايات التي ذكرها البخاري ظاهرة في اباحة التجارة الا قوله واذا رأوا تجارة
 فانها عتبت عليها وهى ادخل في النهى منها في الاباحة لها لكن مفهوم النهى عن تركه قائما اهتماما
 بها يشعر بانها لو دخلت من العارض الراجح لم يدخل في العتب بل كانت حينئذ مباحة وقد اباح الله
 التجارة في كتابه وامر بالابتغاء من فضله وكان افضل الصحابة رضى الله تعالى عنهم كانوا يتجرون
 ويحترفون في طلب المعاش وقد نهى العلماء والحكماء عن ان يكون الرجل لاحرفة له ولا صناعة
 خشية ان يحتاج الى الناس فيذل لهم وقد روى عن لقمان عليه السلام انه قال لابنه يا بني خذ من الدنيا
 بلاغك وانفق من كسك لا تخترك ولا ترفض الدنيا كل الرفض فتكون عيالاً وعلى اعناق الرجال كلالاً
 ص حدثنا ابو اليان حدثنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن
 عبد الرحمن ان ابا هريرة قال انكم تقولون ان ابا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ويقولون ما بال المهاجرين والانصار لا يتحدثون عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل حديث
 ابي هريرة وان اخوانى من المهاجرين كان يشغلهم صفق بالاسواق وكنت ازم رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم على ملء بطني فاشهد اذا غابوا واحفظ اذا نسوا وكان يشغل اخوانى من الانصار عمل اموالهم
 وكنت امرأ مسكيناً من مساكين الصفقة اعى حين ينسون وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث
 يحدثه انه لن يبسط احد ثوبه حتى اقضى مقالتي هذه ثم يجمع اليه ثوبه الا وعى ما اقول فبسطت ثمره على حتى
 اذا قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقالته جمعها الى صدرى فانسيت من مقالة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم تلك من شئ شئ مطابقة للترجمة في قول صفق بالاسواق وهو التجارة والترجمة
 مشتقة على التجارة نوعيهما احدى التجارة الحاصلة بالتراضى وهى حلال والاخر التجارة الحاصلة بغير
 التراضى وهى حرام دل عليه قوله عز وجل لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الآية ورجاله قد ذكروا
 غير مرة وابو اليان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن ابي حنيفة الحمصي والزهري هو محمد بن مسلم والحديث
 اخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن ابي اليان عن شعيب عن الزهري
 به واخرجه النسائي في العلم عن محمد بن خالد بن خلي بن بشر بن شعيب عن ابي حنيفة عن ابيه به
 قوله يكثر الحديث بضم الياء من الاكثر قوله ما بال المهاجرين اى ما حالهم قوله وان اخوانى
 ويروى ان اخوتى اى في الدين قوله يشغلهم يفتح الياء وهو فعل متعد قوله صفق بالصاد
 المهملة كذا في رواية ابي ذر ه وعند غيره سفق بالسين وقال الخليل كل صاد تجى قبل القاف وكل
 سين تجى بعد القاف فللعرب فيه لغتان سين وصاد لا يبالون اتصلت او انفصلت بعد ان تكونا في كلمة
 الا ان الصاد في بعض احسن والسين في بعض احسن وقال الخطابي كانوا اذا تباعوا تصافقوا بالا كف
 اشارة لانتزاع البيع وذلك ان الاملاك انما تضاف الى الايدي والقبوض تبع لها فاذا تصافقت الا كف
 انتقلت الاملاك واستقرت كل يد منها على ماصار لكل واحد منهما من ملك صاحبه وكان المهاجرون تجارا

والانصار اصحاب زرع فغلبوا بها عن حضرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اكثر احواله ولا يستمعون من حديثه الا ما كان يحدث به في اوقات شهودهم وابو هريرة حاضر دهره لا يفوته شئ منها الا ما شاء الله ثم لا يستولى عليه النسيان لصدق عنايته بضبطه وقلة استعماله بغيره وقد لحقته دعوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقامت له الحجة على من انكر امره واستغرب شأنه قوله على مل بطنى بكسر الميم اى مقتنعا بالقوت قوله فاشهد اى فاحضر اذا غابوا قوله نسوا بفتح النون وضم السين المخففة واصله نسوا فنقلت ضمة الياء الى ما قبلها فاجتمع ساكنان فحذفت الياء فصار نسوا على وزن فعوا قوله وكان يشغل بفتح الياء وفاعله قوله فعل اموالهم بالرفع واخوانى فى محل نصب على المنعولية قوله الصفة اى صفة مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التى كانت منزل غرباء فقراء اصحابه وقال ابن الاثير اهل الصفة هم فقراء المهاجرين ومن لم يكن له منهم منزل يسكنه فكانوا يأوون الى موضع يظلم فى مسجد المدينة يسكنونه وكان ابو هريرة رئيسهم قوله اى اى احفظ من وعى يعى وعيا اذا حفظ واصله او عى حذفت الواو منه تبع ليعى اذا صله يعى حذفت الواو منه لوقوعها بين الياء والكسرة قيل اى حال عن فاعل كنت والحال مقارن له فكيف يكون هو ماضيا وهذا مستقبلا واجيب بأنه استئناف مع انه لو كان حالا يصح لان المضارع يكون للحكاية الحال وانما اختصر فى حق الانصار بهذا وترك ذكر اشهد اذا غابوا لان غيبة الانصار كانت اقل وكيفا لاو المدينة بلدهم ومسكنهم ووقت الزراعة وقت معلوم فلم يعتد بغيبتهم لقلتها وان هذا عام للطائفتين كان اشهد اذا غابوا واحفظ اذا نسوا يعى بأن يقدر فى قضية الانصار ايضا بقرينة السياق قوله نمر بفتح النون وكسر الميم وهى كساء ملون ولعله اخذ من الثمر لما فيه من سواد وبياض وفى الحديث الحرص على التعلم واشار طلبه على طلب المال وفضيلة ظاهرة لابي هريرة وانه صلى الله تعالى عليه وسلم خصه ببسط رداؤه وضمه فانسى من مقالته شيئا قبل اذا كان ابو هريرة اكثر اخذا للعلم يكون افضل من غيره لان الفضيلة ليست الا بالعلم والعمل واجيب بأنه لا يلزم من اكثرية الاخذ كونه اعم ولا باشتغالهم عدم زهدهم مع ان الافضية معناها اكثرية الثواب عند الله واسبابه لا تنحصر فى اخذ العلم ونحوه وقد يكون باعلاء كلمة الله ونحوه كذا قيل والاحسن ان يقال لا يستلزم الافضية فى نوع الافضية فى كل الانواع فافهم ص حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده قال قال عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه لما قدمنا المدينة آخى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينى وبين سعد بن الربيع فقال سعد بن الربيع انى اكثر الانصار مالا فاقسم لك نصف مالى وانظر اى زوجتى هويت لك عنها فاذا حلت تزوجتها قال فقال له عبد الرحمن لا حاجة لى فى ذلك هل من سوق فيه نجارة قال سوق قينقاع قال فقدا اليه عبد الرحمن فأتى بسمن واقط قال ثم تابع العدو فالبث ان جاء عبد الرحمن عليه اثر صفرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تزوجت قال نعم قال ومن قال امرأة من الانصار قال كم سقت قال زنة نواة من ذهب او نواة من ذهب فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أولم ولو بشاة ش مطابقته للترجمة فى قول هل من سوق فيه نجارة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن اويس القرشى العامرى الاويسى المدني وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف كان على قضاء بغداد وابوه سعد بن ابراهيم ابواسحق القرشى المدني وجده ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحق المدني ورجال هذا

الاسناد كلهم مديون وظاهره الارسال لانه ان كان الضمير في جده يعود الى ابراهيم بن سعد بن
ابراهيم بن عبدالرحمن فيكون الجد فيه ابراهيم بن عبدالرحمن وابراهيم لم يشهد امر المواخاة لانه
توفي بعد التسعين بغير خلاف وعمره خمس وسبعون سنة وعلى تقدير صحة قول من قال ولد في حياة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم تصح له رواية عنه وامر المواخاة كان حين الهجرة وان عاد
الضمير الى جد سعد فيكون على هذا سعد روى عن جده عبدالرحمن وهذا لا يصح لان عبدالرحمن بن
عوف توفي سنة اثنتين وثلاثين وتوفي سعد سنة ست وعشرين ومائة عن ثلاث وسبعين سنة ولكن
الحديث المذكور هنا متصل لان ابراهيم قال فيه قال عبدالرحمن بن عوف يوضح ذلك ما رواه
ابو نعيم الحافظ عن ابى بكر الطلحي حدثنا ابو حصين الوادعي حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا
ابراهيم بن سعد عن أبيه عن جده عن عبدالرحمن بن عوف قال لما قدمنا المدينة الحديث وكذا
ذكره ابو العباس الطريقي واصحاب الاطراف ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله آخى من المواخاة قال القرطبي
المواخاة مفاعلة من الاخوة ومعناها ان يتعاقدا الرن جلا على الناصر والمواساة حتى يصيرا
كالاخوين نسبا قوله وبين سعد بن الربيع ضد الخريف الانصارى الخرجى النقيب العقبي البدرى
استشهد يوم احد وهذه المواخاة ذكرها ابن اسحق في اول سنة من سنى الهجرة بين المهاجرين
والانصار وقالوا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آخى بين اصحابه مرتين مرة بمكة
قبل الهجرة واخرى بعد الهجرة قال ابو عمر الصحيح ان المواخاة في المدينة بعد بناء المسجد فكانوا
يتوارثون بذلك دون القرابات حتى تزلت (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) وقبل كان ذلك
والمسجد بيني وقيل بعد قدومه المدينة بخمسة اشهر وفي تاريخ ابن ابي خيثمة عن زيد بن اوفى انها
كانت في المسجد وكانوا مائة خمسون من المهاجرين وخمسون من الانصار وقال ابو الفرج وللمواخاة
سببان ﴿ احدهما انه اجراهم على ما كانوا القوا في الجاهلية من الحلف فانهم كانوا يتوارثون به فقال
صلى الله تعالى عليه وسلم لا حلف في الاسلام واثبت المواخاة لان الانسان اذا فطم عما يألوه يحنس
الثاني ان المهاجرين قدموا محتاجين الى المال والى المنزل فنزلوا على الانصار فأكد هذه المخالطة
بالمواخاة ولم تكن بعد بدر مواخاة لان الغنائم استغنى بها قوله اى زوجتى بلفظ المثني المضاف
الى ياء المتكلم واى اذا اضيف الى المؤنث يذكر ويؤنث يقال اى امرأة واى امرأة قوله هويت
اى اردت من هوى بالكسر هوى هوى اذا احب قوله تزلت لك عنها اى طلقته لك قوله
فاذا حلت اى انتقضت عدتها قوله سوق فينقاع بفتح القاف الاولى وسكون الباء آخر الحروف
وضم النون وبالقاف وفي آخره عين مبهمة منصرفا وغير منصرف وهو بطن من اليهود والمرأة
التي تزوجها عبدالرحمن هى ابنة ابى الخيسر انس بن رافع بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل
قال الزبير ولدت له القاسم واباعثمان عبد الله بن عبدالرحمن بن عوف قوله تابع الغد ويلفظ المصدر اى غدا
اليوم الثاني والمتابعة الخاق الشئ بغيره ويروى بلفظ الغد ضد الامس قوله اثر صفرة اى الطيب
الذى استعمل عند الزفاف وفي لفظه على ما يأتى وعليه وضر من صفرة بفتح الواو والضاد المججمة
هو التلطيخ بخلوق او طيبه لون وقد صرح به في بعض الروايات بأنه اثر زعفران فان قلت جاء
النهي عن الزعفران فالجمع بينهما قلت كان يسيرا فلم يكره وقيل ان ذلك علق من ثوب المرأة من غير
قصص وقيل كان في اول الاسلام ان من تزوج لبس ثوبا مصبوغا لسروره وزواجه وقيل كانت

المرأة تكسوه يامه وقيل انه كان يفعل ذلك ليعان على الوليمة وقال ابن العباس احسن الالوان الصفرة وقال عز
 وجل (صفراء فاقع لونها تسر الناظرين) قال فقرن السرور بالصفرة ولما سئل عبد الله عن الصبغ بها قال رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ فانما يصبغ بها واحبها وقال ابو عبيد كانوا يحرصون في ذلك للشباب ايام
 عرسه وقيل يحتمل ان ذلك كان في ثوبه دون بدنه ومذهب مالك جوازه وحكاه عن علماء بلده وقال الشافعي
 وابو حنيفة لا يجوز ذلك للرجال قوله قال ومن اى ومن التي تزوجت بها وفي لفظه فقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم مهم قال تزوجت ومهم مهم مفتوحة وهاء ساكنة وقفع الياء آخر الحروف وفي آخره مهم وهى كلمة
 بمانية معناها ما هذا وما امرك ذكره الهروي وغيره قوله كم سقت اى كم اعطيت يقال ساقه اليه
 كذا اى اعطاه قوله زنة نواة بكسر الزاى اى وزن نواة من ذهب قال ابو عبيد النواة زنة خمسة
 دراهم قال الخطابي ذهبا كان اوفضة وعن احمد بن حنبل زنة ثلاثة دراهم وقيل وزن نواة
 النمرة من ذهب وفي الترمذي عن احمد زنة ثلاثة دراهم وثلاث وقيل النواة ربع دينار
 وعن بعض المالكية هى ربع دينار قوله اولم امر اى اتخذ وليمة وهى الطعام الذى يصنع
 عند العرس ومن ذهب الى ايجابها اخذ بظاهر الامر وهو محمول عند الاكثر على النذب
 وفي التلويح والولاية في العرس مستحبة وبه قال الشافعي وفي رواية عنه واجبة وهو قول داود
 وقتها بعد الدخول وقيل عند العقد وعن ابن حبيب استحبابها عند العقد وعند الدخول وان لا يتقص
 عن شاة قال القاضى الاجاع انه لاحد لقدرها المجزئ وقال الخطابي انها قدر الشاة لمن قدر عليها
 فن لم يقدر فلا حرج عليه فقد اولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالسويق والتمر على بعض
 نسائه وكرهت طائفة الولاية اكثر من يومين وعن مالك اسبوعا ص حدثنا احمد بن
 يونس حدثنا زهير حدثنا حميد عن انس رضى الله تعالى عنه قال قدم عبد الرحمن بن عوف رضى الله
 تعالى عنه المدينة فآخى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع الانصارى وكان
 سعد ذا غنى فقال لعبد الرحمن اتاسمك مالى نصفين وازوجك قال بارك الله لك في اهلك ومالك دلونى
 على السوق فارجع حتى استفضل اقاطا وسمنافانى به اهل منزله فكشاي سير او ماشاء الله فجاء وعليه
 وضر من صفرة فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مهم قال يا رسول الله تزوجت امرأة من الانصار
 قال ما سقت اليها قال نواة من ذهب او وزن نواة من ذهب قال اولم ولو بشاة ش ص مطابقته
 للترجة في قوله دلونى على السوق فانه ما طلب السوق الا للتجارة واحمد بن يونس هو احمد
 ابن عبد الله بن يونس بن عبد الله ابو عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي وزهير تصغير زهر ابن معاوية
 الجعفي وحيد هو الطويل ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله قدم عبد الرحمن وروى لما قدم قوله فآخى من
 المواخاة قوله فارجع حتى استفضل اى ربح يقال افضلت منه الشئ واستفضلته اذا افضلت منه شيئا قوله
 وعليه وضر من صفرة بفتح الواو والضاد المعجمة وهو التلطيخ بخلق او طيب له لون وقد ذكرناه
 في الحديث السابق وكذا امر تفسير مهم قوله او وزن نواة شك من الراوى وفي هذا الحديث ما يدل على
 انه لا بأس للشريف ان يتصرف في السوق بالبيع والشراء ويتعفف بذلك عما يبذل له من المال وغيره
﴿ وفيه الاخذ بالشدة على نفسه في امر معاشه ﴾ وفيه ان العيش من الصناعات اولى بتراهة الاخلاق
 من العيش من الهبات والصدقات وشبههما ﴿ وفيه البركة للتجارة ﴾ وفيه المواخاة على التعاون في
 امر الله تعالى وبذل المال لمن يواخى عليه ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو

عن ابن عباس قال كان عكاظ ومجنة وذو النجاشي اسواقا في الجاهلية فلما كان الاسلام فكأنهم تأموا فيه
فنزلت ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج قرأها ابن عباس **ش** مطابقتها
لترجمة من حيث انه يشمل على انهم كانوا يتجرون في الاسواق المذكورة بعد نزول قوله تعالى ليس عليكم
جناح الا بة وعبد الله بن محمد الجعفي البخاري المعروف بالسندی وسفيان بن عيينة وعمر بن قتيبة العيني هو
ابن دينار المكي وقدم في الحديث في الحج في باب التجارة ايام الموسم والبيع في اسواق الجاهلية فانه اخرج
هناك عن عثمان بن الهيثم عن ابي جريح عن عمرو بن دينار الى آخره وعكاظ بضم العين المهملة وتخفيف
الكاف وفي آخره ظامجة ومجنة بفتح الميم والجيم وتشديد النون قوله فلما كان الاسلام كان تامة
قوله تأموا يعني اجتنباوا الاثم قوله في مواسم الحج جمع موسم سمي بالموسم لانه معلّم يجتمع الناس اليه
وقرأ ابن عباس هذه اللفظة في جلة القرآن زائدة على ما هو المشهور **ص** باب **ح** الحلال بين
والحرام بين وبينهما مشبهات **ش** اي هذا باب يذكر فيه الحلال بين الى آخره **ص**
حدثنا محمد بن المثنى حدثنا ابن ابي عدي عن ابن عون عن الشعبي سمعت النعمان بن بشير رضي الله
تعالى عنه سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا علي بن عبد الله حدثنا ابن عيينة عن ابي
فروة عن الشعبي سمعت النعمان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا
ابن عيينة عن ابي فروة سمعت الشعبي سمعت النعمان بن بشير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
(ح) وحدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن ابي فروة عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال قال النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشبهة فمن ترك ما شبه عليه من الاثم كان لما
استبان تركه ومن اجتأ على ما يشك فيه من الاثم اوشك ان يواقع ما استبان والمعاصي حى الله من يرتع
حول الحمى يوشك ان يواقع **ش** مطابقتها لترجمة من حيث انها جزء من الحديث **ح** ذكر
رجالهم **ح** وهم احدى عشر رجلا لانه اخرجهم من اربع طرق **الاول** عن محمد بن المثنى عن محمد بن ابي
عدي بفتح العين المهملة وكسر الدال واسم ابي عدي ابراهيم مولى بنى سليم بن القساملة عن عبد الله
ابن عون بفتح العين المهملة وسكون الواو ابن اربطان عن عامر بن شراحيل الشعبي عن النعمان
بن بشير **الثاني** عن علي بن عبد الله المعروف بابن المديني عن سفيان بن عيينة عن ابي فروة بفتح الفاء
وسكون الراء واسمه عروة بن الحارث المشهور بابي فروة الكبير عن الشعبي عن النعمان بن بشير **الثالث**
عن عبد الله بن محمد المعروف بالسندی عن سفيان بن عيينة الى آخره **الرابع** عن محمد بن كثير
ضد القليل عن سفيان الثوري عن ابي فروة الى آخره **وذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع
في خمسة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه
العنونة في ثمانية مواضع وفيه السماع في اربعة مواضع وفيه القول عن الراوى في موضع وفيه ان
هذه الطرق والتحويلات للتقوية والتأكيد سيما اذا كان فيه لفظ سمعت وفيه ان محمد بن المثنى وابن
ابي عدي ومحمد بن كثير وابن عون بصريون وعبد الله بن محمد بخاري وابن عيينة مكي والشعبي وابو
فروة وسفيان الثوري كوفيون وقد ذكرنا تعدد موضعه ومن اخرج غير في كتاب الايمان في باب من
استبرأ لدينه فانه اخرجهم هناك عن ابي نعيم عن زكريا عن عامر عن النعمان بن بشير وقد مر الكلام
فيه مستقصى غاية الاستقصاء **ص** باب **ح** تفسير المشبهات **ش** اي هذا باب
في بيان تفسير المشبهات بضم الميم وفتح الشين المعجمة والباء الموحدة المشددة المفتوحة جمع مشبهة وهي

شهادة المرأة الواحدة في الرضاع وقال ابن عباس تجوز شهادة امرأة واحدة في الرضاع وتؤخذ
 بيمينها وبه يقول احمد واسحق وقد قال بعض اهل العلم لا تجوز شهادة امرأة واحدة في الرضاع حتى
 يكونا كثر وهو قول الشافعي وقال صاحب التلويح ذهب جمهور العلماء الى ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم افتاه بالتمرز من الشبهة وامره بمجانبة الربة خوفا من الاقدام على فرج يخاف ان يكون
 الاقدام عليه دريعة الى الحرام لانه قد قام دليل التحريم بقول المرأة لكن لم يكن قاطعا ولا قويا لاجماع
 العلماء على ان شهادة امرأة واحدة لا تجوز في مثل ذلك لكنه اشار عليه بالاحوط بدل عليه انه لما
 اخبره اعرض عنه فلو كان حراما لما اعرض عنه بل كان يحببه بالتحريم لكنه لما كرر عليه مرة
 بعد اخرى اجابه بالورع انتهى قلت قوله لاجماع العلماء على ان شهادة امرأة واحدة لا تجوز
 في مثل ذلك غلط يطهر من كلام الترمذي وانه متبع في ذلك ابن بطال ص حدثنا
 يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى
 عنها قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد بن ابي وقاص ان ابن وليدة زمعة
 منى فاقبضه قالت فلما كان عام الفتح اخذه سعد بن ابي وقاص وقال ابن اخي قد عهد الى فيه
 فقال عبد بن زمعة اخي وابن وليدة ابي ولد على فراشه فتساوقا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال سعد يا رسول الله ابن اخي كان قد عهد الى فيه فقال عبد بن زمعة اخي وابن وليدة ابي ولد
 على فراشه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هولك يا عبد بن زمعة ثم قال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الوالد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم احتجبي منه لما رأى من شبهه بعتبة فارأها حتى لقي الله عز وجل ش
 مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه توضيح الشبهة والاجتناب عنها ولذلك قال لسودة احتجبي منه
و ذكر رجاله و وهم خمسة قد ذكرنا كلهم ويحيى بن قزعة بالقاف والزاى والعين المهملة المفتوحات
 قد مر في آخر الصلاة و ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره و اخرجه البخارى ايضا في الفرائض
 عن عبدالله بن يوسف وفي الاحكام عن اسماعيل بن عبدالله وفي الوصايا وفي المغازى عن القعنبي
 كلهم من مالک به واخرجه ايضا في باب شراء المملوك من الحربى عن قتيبة بن سعيد واخرجه
 مسلم حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث وحدثنا محمد بن ربح قال اخبرنا الليث عن ابن شهاب
 عن عروة عن عائشة انها قالت اختصم سعد بن ابي وقاص وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد
 هذا يا رسول الله ابن اخي عتبة بن ابي وقاص عهد الى انه ابنه انظر الى شبهه وقال عبد بن زمعة
 هذا اخي يا رسول الله ولد على فراش ابي من وليدته فنظر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى
 شبهه فرأى شهما بينا بعتبة فقال هولك يا عبد الولد للفراش وللعاهر الحجر واحتجبي منه ياسودة
 بنت زمعة فلم ير سودة قط واخرجه النسائي في الطلاق عن قتيبة و ذكر بيان الاسامى الواقعة
 فيه و عتبة بضم العين وسكون التاء المشاة من فوق وبالباء الموحدة ابن ابي وقاص ذكره
 العسكري في الصحابة وقال كان اصاب دما في قريش وانتقل الى المدينة قبل الهجرة ومات في الاسلام
 وكذا قال ابو عمر وجزم به الذهبي في معجمه فاخطأ ولم يذكره الجمهور في الصحابة وذكره ابن
 منده فيهم واحتج بوصيته الى اخيه سعد بن ابي وليدة زمعة وانكره ابو نعيم وقال هو الذى شج وجه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكسر ربا عيته يوم احدثوا ما علمت له اسلا ما ولم يذكره احد من المتقدمين

من الصحابة وقيل انه مات كافرا وروى معمر عن عثمان الجزري من مقسم ان عتبة لما كسر رباعية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دما عليه فقال اللهم لا يحول عليه الحول حتى يموت كافرا فاحال عليه الحول حتى مات كافرا وام عتبة هند بنت رهب بن الحارث بن زهرة وعتبة هذا اخو سعد بن ابى وقاص لاخته وابو وقاص اسمه مالك بن اهيب ويقال وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة ابن كعب بن لؤى بن غالب القرشي ابو اسحق الزهرى احد العشرة المبشرة بالجنة يلتقى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كلاب بن مرة ويقال له فارس الاسلام مات سنة خمس وخمسين وهو المشهور في قصره بالعقيق وحل على رقاب الناس الى المدينة ودفن بالبقيع وهو آخر العشرة وفاة وكان عمره حين مات بضعا وسبعين سنة وقيل ثلاثا وثمانين وقيل غير ذلك وامه جنة بنت سفيان بن ابى امية بن عبد شمس وقيل بنت ابى سفيان وقيل بنت ابى اسد وعبد بن زمعة بن قيس بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر وقال ابو نعيم عبد زمعة بن الاسود العامري اخو سودة ام المؤمنين كان شريفا سيدا من سادات الصحابة قال الذهبي كذا نسبه ابو نعيم فوهم انما هو ابن زمعة بن قيس وزمعة بالزاي والميم والعين المهملة المفتوحات وقيل بسكون الميم والولد المتنازع فيه اسمه عبد الرحمن ابن زمعة بن قيس وكانت امه من موالى اليمن ولعبد الرحمن هذا عقب بالمدينة وله ذكر في الصحابة وقال الذهبي في تجريد الصحابة عبد الرحمن بن زمعة بن قيس القرشي العامري هو ابن وليد زمعة صاحب القصة وسودة بنت زمعة بن قيس القرشية العامرية ام المؤمنين يقال كنيتهما ام الاسود وامها الشموس بنت قيس تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موت خديجة رضى الله تعالى عنها وكانت قبله عند السكران بن عمرو اخى سهل بن عمرو روت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عنها عبد الله بن عباس ويحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد ويقال ابن اسعد ابن زرارة الانصاري مات في آخر خلافة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ذكر معناه قوله عهد اليه اى اوصى اليه قوله ان ابن وليدة الوليد الجارية وجعها ولائد وقال الجوهري الوليد الصبية وقال ابن الاثير تطلق الوليدة على الجارية والامة وان كانت كبيرة والوليد الطفل ويجمع على ولدان والانى وليدة وفى الحديث تصدقت احدى بوليدة اى جارية قوله فاقبضه من جلة كلام عتبة لاخته سعد اى فاقبض ابن وليدة زمعة قوله ابن اخى اى هو ابن اخى عتبة قد عهد الى فيه اى فى الابن المذكور قوله فقال عبيد بن زمعة اخى اى هو اخى وابن وليدة ابى اى ابن جاريته ولد على فراشه قوله فتساوقا اى بعد ان تنازعا وتخاصما فيه ذهبا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سائقين قوله هو لك اختلف في معناه على قولين احدهما معناه هو اخوك قضاء منه صلى الله تعالى عليه وسلم لعله لا بالاستحقاق لان زمعة كان صهره صلى الله تعالى عليه وسلم وسودة ابنته كانت زوجته صلى الله تعالى عليه وسلم فيمكن ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم علم ان زمعة كان يسمها والثاني معناه هو لك يا عبد على كالاته ابن وليدة زمعة وكل امة تلد من غير سيدها فولد لها عبد ولم يقرن زمعة ولا شهد عليه والاصول تدفع قول ابيه فلم يبق الا انه عبد تبع لاه قاله ابن جرير وقال الطحاوى معنى هو لك اى بيدك لملكك له لكنك تمنع منه غيرك كما قال لللتقط اى فى اللقطة هى لك اى بيدك تدفع عنها حتى تأتيها صاحبها لانها ملك لك ولا يجوز ان يضاف الى الرسول انه جعله ابنا لزمعه وامر اخته ان تتحجب منه لكن لما كان لعبد شريك فيما ادماه وهو سودة لم يجعله

اخاها وامرها ان تحتجب منه انتهى قبل فيه نظر لان في رواية البخاري في المغازي هو لك هو اخوك
 يا عبد بن زمعة من اجل انه ولد على فراشه قلت في مسند احمد وسنين النسائي ليس لك باخ
 فان قلت اعل هذه الزيادة البيهقي والمذري والمازري قلت الحاكم استدرکها وصحح اسنادها
 فهو له يا عبد بن زمعة يجوز رفعه على البعث ونصبه على الموضع ويجوز في عدم ضم داله على
 الاصل وفتح انما لوان ابن وقيل الرواية فيه هو لك عدد باسقاط حرف الداء الذي هو يا ونسب
 لقرطى هذا القول الى بعض الحنفية فقال قد وقع لبعض الحنفية عبد بغير ياء ومعناه هو لك لابن
 امة ايست فترث هذا الولد وانه ثم رده القرطى بقوله الرواية ثابت ياء الداء وعبد هنا
 اسم علم منادى يريد به عبد الله هو ان زمعة وان سلم الرواية بغير ياء للمخاطب هو عبد بن زمعة وهو
 ملائكة منادى الا ان العرب تحذف حرف الداء من الاسماء الاعلام كما في قوله تعالى (يوسف اعرض عن
 هذا) وهذا كثير فقولهم الولد للفراش اي لصاحب الفراش انما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك
 عقيب حكمه لعبد بن زمعة اشارة بان حكمه لم يكن بمجرد الاستلحاق بل بالفراش فمال الولد
 للفراش وواجهت جماعة من العلماء بان الحرة فراش بالعقد عليها مع امكان الوطء وامكان الحمل فاذا
 كان عقد السكاح يمكن معه الوطء والحمل فالولد لصاحب الفراش لا يفتني عنه ابدا بدعوى غيره
 ولا بوجه من الوجوه الا بالامان واختلف الفقهاء في المرأة يطلقها زوجها من حين العقد عليها
 بحضرة الحاكم والشهود فتأني بولد لستة اشهر فصاعدا من ذلك الوقت عقيب العقد فقال مالك
 والشافعي لا يلحق به لانها ليست بفراش له اذ لم يتمكن من الوطء في العصمة وهو كالصغير او الصغيرة
 اللذين لا يمكن منهما الولد وقال ابو حنيفة واصحابه هي فراش له ويلحق به ولدها واختلفوا في الامة
 فقال مالك اذا اقر بوطئها صارت فراشا ان لم يدع استبراء الحق به ولدها وان ادعى استبراء
 حلفه وبرئ من ولدها وقال العراقيون لا يكون الامة فراشا بالوطء الا بان يدعى سيدها ولدها
 واما ان نساء فلا يلحق به سواء اقر بوطئها او لم يقر وسواء استبرأ او لم يستبرأ فقله وللعاهر الحنبل
 العاهر الزاني وقد عهر يعهر عهرا وعهرا اذا أتى المرأة ليلا للفجور بها ثم غلب على الزنا مطلقا
 وقد عهر الرجل الى المرأة ويعهر اذا أتاهما للفجور وقد عيهرت هي تعيهر اذا زنت والعهر
 الزنى ومنه الحديث اللهم ابدله بالعهر العفة ثم معنى قوله وللعاهر الحنبل ان الزاني له الخيبة ولا حظ
 له في الولد والعرب تجعل هذا مثلا في الخيبة كما يقال له التراب اذا ارادوا له الخيبة وقيل الولد
 لصاحب الفراش من الزوج او السيد ولا زاني الخيبة والحرمان كقولك مالك عندي شيء غير
 التراب وما يسدك غير الحنبل وقال بعضهم كنى بالحنبل عن الرجم وليس كذلك لانه ليس كل زان
 برجم وانما يبرجم المحصن خاصة فقله احتجبي منه اشكل معناه قديما على العلماء فذهب اكثر القائلين بان
 الحرام لا يحرّم الحلال وان الزنى لا تأثير له في التحريم وهو قول عبد الملك بن الماجشون الا ان
 قوله كان ذلك منه على وجه الاختيار والتزمر ان للرجل ان يمنع امرأته من رؤية اخيها هذا قول الشافعي
 وقالت طائفة كان ذلك منه لقطع الذريعة بعد حكمه بالظاهر فكأنه حكم بحكمين حكم ظاهر وهو الولد
 للفراش وحكم باطن وهو الاحتجاب من اجل الشبه كأنه قال ليس بأخ لك يا سودة الا في حكم الله
 تعالى فامرها بالاحتجاب منه فقله لما رأى من شبهه بعبته هو يفتح الشين والباء وبكسر الشين مع
 سكون الباء ذكر ما استفاد منه اصل القضية فيه انهم كانت لهم في الجاهلية اماء يغيبن اي

زين وكانت السادة تأييدهن في خلال ذلك فاذا أتت احداهن بولد فربما يدعيه السيد وربما
 يدعيه الزاني فان مات السيد ولم تكن ادعاه ولا انكره فادعاه ورثته لحق به الا انه لا يشارك مستحقه
 في ميراثه الا ان يستحقه قبل القسمة وان كان السيد انكره لم يلحق به وكان لزمعة بن قيس والدسودة
 زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امة على ما وصف من ان عليها ضريبة وهو لم يظهر بها
 جل كان يظن انه من عتبة اخي سعد بن ابي وقاص وهلك كافرا فعهد الى اخيه سعد بن موهبة فقال
 استلحق الحمل الذي بامة لزمعة فلما استلحقه سعد خاصمه عبد بن زمة فقال سعد هو ابن اخي
 الى ما كانوا عليه في الجاهلية وقال عبد بن زمة بل هو اخي ولد على فراش ابي يشير الى ما استقر عليه
 الحكم في الاسلام فقضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد بن زمة ابطالا لحكم الجاهلية
 ثم الذي يستفاد منها على انواع * منه ان اياخينة اخذ من قوله احتجبي منه ان من فجر بامرأة
 حرمت على اولاده وبه قال احد وهو مذهب الاوزاعي والثوري وقال مالك والشافعي وابو ثور
 لا يحرم والاحتجاب للتنزيه وقال اصحابنا الامر للوجوب والحديث حجة عليهم * ومنها ما قال
 ابو عمر الحكم للظاهر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم حكم للولد للفراش ولم يلتفت الى الشبهة
 وكذلك حكم في الامان بظاهر الحكم ولم يلتفت الى ما جاء به على النعت المكروه وحكم الحاكم
 لا يحل الامر في الباطن لامره سودة بالاحتجاب * ومنها ان الشافعي تمسك بقول عبد اخي على
 ان الاخ يجوز ان يستلحق الوارث نسباً لمورثه بشرط ان يكون حاثراً للارث او يستحقه كل الورثة
 وبشرط ان يمكن كون المستلحق ولد الميث وبشرط ان لا يكون معروف النسب من غيره وبشرط
 ان يصدقه المستلحق ان كان بالغاً ما قلنا وقال النووي وهذه الشروط كلها موجودة في هذا الولد الذي
 احقه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بزمعة حين استلحقه عبد قال وتناول اصحابنا هذا بتأويلين
 احدهما ان سودة اخت عبد استلحقته معه وواقته في ذلك حتى يكون كل الورثة مستحقين والتأويل
 الثاني ان لزمعة مات كافراً فلم ترثه سودة لكونها مسلمة ووورثه عبد وقال مالك لا يستلحق الا الاب
 خاصة لانه لا ينزل غيره في تحقيق الاصابة بمنزلة * ومنها ان الشعبي ومحمد بن ابي ذئب وبعض
 اهل المدينة احتجوا بقوله الولد للفراش ان الرجل اذا نفى ولد امرأته لم ينفه به ولم يلا عنه قالوا
 لان الفراش يوجب حق الولد في اثبات نسبه من الزوج والمرأة فليس لهما اخرجه منه بلعان ولا غيره
 وقال جاهلير الفقهاء من التابعين ومن بعدهم منهم الائمة الاربعة واصحابهم اذا نفى الرجل ولد امرأته
 يلاعن وينفي نسبه منه ويلزم امه وفيه تفصيل يعرف في الفروع واحتجوا في ذلك بما رواه نافع عن
 ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرق بين المتلاعنين والزيم الولد امه وهذا اخرجه
 الجماعة على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى * فائدة * حديث الولد للفراش وللعاهر الحجر روى عن جماعة
 من الصحابة رضى الله تعالى عنهم * فعن عائشة رضى الله تعالى عنها زواه البخاري ومسلم والنسائي
 * وعن عثمان بن عفان روى عنه الطحاوي انه قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى ان الولد
 للفراش واخرجه ابوداد في حديث طويل * وعن ابي هريرة اخرجه مسلم من حديث ابن المسيب وابي
 سلمة عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الولد للفراش وللعاهر الحجر وزواه الترمذي
 والطحاوي ايضا * وعن ابي امامة عنه مثله واخرجه الطحاوي ايضا * وعن ابن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه اخرجه الشافعي في مسنده وابن ماجه في سننه من حديث عبيد الله بن ابي يزيد عن ابيه

عن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى بالولد للفراش وعن عمرو بن خارجة اخرجه
الترمذى من حديث عبدالرحمن بن غنم عنه انه قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
عن الحديث وفيه الا لوصية لوارث الولد للفراش وللعاهر الحجر وعن عبدالله بن عمرو اخرجه
ابو داود من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قام رجل فقال يا رسول الله ان فلانا
ابنى عاهرت بامه فى الجاهلية فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لادعوة فى الاسلام ذهب
امر الجاهلية الولد للفراش وللعاهر الحجر وعن البراء بن زيد بن ارقم اخرجه الطبرانى من حديث
ابى اسحق عنهما قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم غدير خيم الحديث وفى آخره
الولد لصاحب الفراش وللعاهر الحجر ليس لوارث وصية وعن عبدالله بن الزبير اخرجه
النسائى وقد ذكرناه عن قريب وعن عبدالله بن مسعود اخرجه النسائى ايضا من حديث ابى وائل
عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الولد للفراش وللعاهر الحجر ص
حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة قال اخبرنى عبد الله بن ابى السفر عن الشعبي عن عدى بن حاتم رضى
الله عنه قال سألت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن المعراض فقال اذا اصاب بحده فكل واذا
اصاب بمرضه فلا تأكل فانه وقيد قلت يا رسول الله ارسل كلى واسمى فاجد معه على
الصيد كلها آخر لم اسم عليه ولا أدري ايها اخذ قال لا تأكل انما سميت على كلبك ولم تسم على
آخر ش مطابقة للترجمة من حيث انه لا يدري حله او حرمة ويحتمل ان فلما كان له
شبهها بكل واحد منهما كان الاحسن التنزه كما فعل الشارع فى التمرة الساقطة وقدمضى الحديث
فى كتاب الوضوء فى باب الماء الذى يغسل به شعر الانسان فانه اخرجه هناك عن حفص بن عمر عن
شعبة عن ابن ابى السفر عن الشعبي عن عدى بن حاتم الى آخره وهذا اخرجه عن ابى الوليد هشام
ابن عبد الملك الطيالسى عن شعبة بن الحجاج عن ابن ابى السفر ضد الحضر وقدم الكلام فيه
هناك مستوفى والمعارض بكسر الميم ضد المطوأل وهو سهم لاريش عليه خشبة وقيل ثقبلة وعصى
وقبل هو عود دقيق الطرفين غليظ الوسط اذا رمى به ذهب مستويا قوله وقيد فعيل بمعنى
الموقود بالذال المججمة وهو المقتول بالخشب وقيل هو الذى يقتل بغير محمد من عصى او حجر او
غيرهما والله اعلم ص باب ما يتنزه من الشبهات ش اى هذا باب
فى بيان ما يتنزه من التنزه يقال تنزه تنزها اذا بعد واصله من نزه نزهة ومنه تنزبه
الله وهو تبعيده عما لا يجوز عليه من النقائص قوله من الشبهات بضم الشين والباء وهو جمع شبهة
ص حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن منصور عن طلحة عن انس رضى الله تعالى عنه
قال مر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بتمر مسقطة فقال لولان تكون صدقة لا كلتها ش
مطابقته للترجمة من حيث ان فيه التنزه عن الشبهة وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتنزه من كل
مثل هذه التمرة الساقطة لاجل الشبهة وهو احتمال كونها من الصدقة ورجاله خمسة قبيصة بفتح القاف
وكسر الباء الموحدة وبالصاد المهملة ابن عقبة بن عامر السوائى العامرى الكوفى وسفيان الثورى ومنصور
هو ابن المعتمر وطلحة هو ابن مصرف على وزن اسم الفاعل من التصريف الياضى بالياء آخر الحروف
الكوفى كان يقال له سيد القراء مات سنة ثلثى عشرة ومائة واخرجه البخارى ايضا فى المظالم عن محمد بن
يوسف واخرجه مسلم فى الزكاة عن يحيى بن يحيى وعن ابى كريب واخرجه النسائى فى اللقطة عن محمود

ابن غيلان قوله مسقطه على صيغة المنعول من الاسقاط والقياس ان يقال ساقطة لحكمه قد يجعل لازم
 كالتعدي وتأويل كقراءة من قرأ فعموا وصوابه لفظ الجهول وقال التيمي هو كلمة غريبة لان المشهور ان سقط
 لازم على انا العرب قد تذكر الفاعل بلفظ المنعول وبالعكس اذا كان المعنى مفهوما ويجوز ان يقال ج مسقط
 متعديا ايضا بدليل قوله تعالى سقط في ايديهم وقال الخطابي يأتي المفعول بمعنى الفاعل كقوله تعالى (كان وعده
 مائيا) اي آتيا وقال المهاب انما ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكل التمرة تنزهها عنها لجواز ان تكون من تمر
 الصدقة وليس على غيره بواجب ان يقع الجوازات لان الاشياء مباحة حتى يقوم الدليل على الحظر فالتنزه
 عن الشبهات لا يكون الا فيما اشكل امره ولا يدري احلال هو ام حرام واجتمعت المعنيين ولا دليل على احدهما
 ولا يجوز ان يحكم على من اخذ مثل ذلك انه اخذ حراما لاحتمال ان يكون حلالا غير انما تستحب من باب
 الورع ان تقتدى بسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما فعل في التمرة وقد قال صلى الله تعالى عليه
 وسلم لو ابصت بن معبد البرما اطمانت اليه نفسك والانتم ما حاك في الصدر وقال ابو عمر لا يبلغ احد حقيقة
 التقوى حتى يدع ما حاك في الصدر وقال ابو الحسن القاسبي ان قال قائل اذا وجد التمرة في بيته فقد بلغت
 محلها وليست من الصدقة قيل له يحتج ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقسم الصدقة
 ثم ينزل الى اهله فربما عاقت تلك التمرة بشوبه فسقطت على فراشه فصارت شبهة انتهى * وقيل في
 هذا الحديث تحريم قليل الصدقة وكثيرها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ان اموال المسلمين
 لا يحرم منها الا مالها قيمة ويتشاح في مثله واما التمرة واللبابة من الخبز او التينة او الزبيدة وما شبهها فقد
 اجمعوا على اخذها ورفعها من الارض واکرامها بالاكل دون تعريفها استدلالا بقوله لا كلتها وانما
 مخالفة لحكم اللقطة وقال الخطابي وفيه انه لا يجب على اخذها التصديق بها لانه لو كان سبيلها
 التصديق لم يقل لا كلتها وفي المدونة يتصدق بالطعام تافها كان او غير تافه اعجب الى اذا خشى عليه
 بالفساد بوطء او شبهه وعن مطرف اذا كلف غرمه وان كان تافها وهذا الحديث حجة عليه قال وان
 تصدق به فلا شيء عليه * ص وقال همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال اجد تمره ساقطة على فراشي * ث همام على وزن فعال بالتشديد هو ابن منبه بن كامل
 يكنى ابا عتبة الانبأى الصنعاني اخو وهب بن منبه وهذا التعليق ذكره البخاري مسندا في كتاب اللقطة
 عن محمد بن مقاتل انبأنا عبد الله انبأنا معمر عن همام عن ابي هريرة يرفعه اني لانقلب الى اهلي فأجد
 تمره ساقطة على فراشي فارفعها لا كلها ثم اخشى ان تكون صدقة فالتقيها فقوله اجد ذكر بلفظ المضارع
 استحضار الصورة الماضية وقال الكرماني فان قلت ما تعلقه بهذا الباب قلت تمام الحديث غير مذكور
 وهو لو لان تكون صدقة لا كلتها ارناب صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك التمرة فتركها تنزهها انتهى قلت
 لم يقف الكرماني على تمام الحديث في اللقطة ولو وقف لما احتاج الى هذا التكلف ولاذ كبريق الحديث
 على غير ما هي في رواية البخاري * ص باب * من لم ير الوسواس ونحوها من الشبهات
 * ث اي هذاباب في بيان حال من لم ير الوسواس وهو ما يليقه الشيطان في القلب وكذلك
 الوسوسة والوسواس الشيطان ايضا واصله الحركة الخفيفة ويقال الوسواس والوسوسة الحديث
 الخفي لقوله تعالى فوسوس اليه الشيطان وصوت الخلق يسمى وسواسا والموسوس هو الذي يكثر الحديث
 في نفسه ووسوسة الشيطان تصل الى القلب في خفاء ووسواس الناس من نفسه وهي وسوسته التي
 تحدث بها نفسه قوله من الشبهات وفي بعض النسخ من المشبهات وفي بعضها من المشبهات * ص

حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن عبيدة عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه قال سئى الى الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم الرجل يجحد في الصلاة شيئاً أقطع الصلاة قال لا حتى يسمع صوتاً او يجحد بياش
 مطابقتها للترجمة من حيث انه يدل على ان الشخص اذا كان في شيء يقين ثم عرض له وسوسة لا
 يرى تلك الوسوسة من الشبهات التي ترفع حكم ذلك الشيء الا يرى ان البخاري ترجم على هذا
 الحديث في كتاب الوضوء بقوله لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن ثم اخرج هذا الحديث عن علي عن
 سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعن عباد بن تميم عن عمه انه سئى الحديث وقدم الكلام فيه
 هناك وابو نعيم هو الفضل بن دكين وابن عبيدة هو سفيان وعباد على وزن فعال بالشديد وعمه
 هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازني قوله شيئاً اي وسوسة في بطلان الوضوء وحاصله ان يقين
 الطهارة لا يزول بالشك بل يزول يقين الحديث ص وقال ابن ابي حفصة عن الزهري لا
 وضوء الا فيما وجدت الريح او سمعت الصوت ش ابن ابي حفصة هذا هو ابو سلمة محمد
 ابن ابي حفصة ميسرة البصري وهو يروي عن محمد بن مسلم الزهري قوله لا وضوء الى آخره
 والاصل في هذا الباب ان الوسواس لا يدخل في حكم الشبهات المأمور باجتنابها لقوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان الله تجاوز لامتي عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل به او تسكلم فالوسوسة ملغاة مطرحة
 لاحكامها ما لم تستقر وثبت ص حدثنا احمد بن المقدم العجلي حدثنا محمد بن عبد الرحمن
 الطفاوى حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان قوما قالوا يا رسول الله
 ان قوما يأتوننا باللحم لاندرى اذكروا اسم الله عليه ام لا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 سمو الله عليه وكلوه ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من مطابقة الحديث السابق للترجمة ورجاله
 خمسة احمد بن المقدم بكسر الميم للمبالغة العجلي بكسر العين المهملة وسكون الجيم البصري الحافظ
 الجودمات سنة ثلاث وخسين ومائتين والطفاوى بضم الطاء المهملة وخفة الفاء نسبة الى الطفاوة بنت
 جرم بن ريان بن الحاف بن قضاة وقيل الطفاوة موضع بالبصرة قلت يحتمل ان يكون هذا الموضع
 نزله بنو طفاوة فسمى بهم وهذا كثير فيهم والطفاوى هذا مات في سنة سبع وثمانين ومائة والحديث
 انقرد به البخاري وقال الكرماني قوله سمو الى اذكروا اسم الله عليه وفيه دليل على ان التسمية عند الذبح غير
 واجبة اذ هذه التسمية هي المأمور بها عند اكل الطعام وشرب الشراب انتهى قلت كيف غفل الكرماني
 عن هذه الآية (ولانأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) وهذا عام في كل ذبيح ترك عليه التسمية لكن
 المتروك سهوا صار مستثنى بالايجاع فبقى الباقي تحت العموم ولا يجوز جعل الآية على تحريم الميتة لانه
 صرف الكلام الى مجازة مع امكان الاجراء على حقيقته كيف وتحريم الميتة منصوص عليه في الآية
 وقد قيل في معنى هذا الحديث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما امرهم باكلها في اول الاسلام
 قبل ان ينزل عليه (ولانأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) وقال ابن التين وهذا القول ذكره مالك في الموطأ
 وقد روى ذلك مينا في حديث عائشة من ان الذابحين كانوا حديثي عهد بالاسلام ممن يصحح ان لا يعملوا
 ان مثل هذا شرع واما الآن فقد بان ذلك حتى لا تجد احداً انه لا يعلم ان التسمية مشروعة ولا يظن
 بالمسلمين تعمد تركها واما الساهي فليس اذ ذكرها ويسمى الآكل لما يخشى من النسيان فان قلت
 قال ابو عمر مما يدل على بطلان قول من قال ان ذلك كان قبل نزول ولا تأكلوا ان هذا الحديث كان بالمدينة
 وان اهل باديتها هم الذين اشير اليهم بالذكر في الحديث ولا يختلف العلماء ان الآية نزلت في الانعام

بمكة والانعام مكة قلت ذكر ابو العباس الضرير في كتابه مقامات التنزيل والتعليق وغيرهما
 ان في الانعام آيات ست مدنيات نزل بها فاطلاق ابي عمر كلامه بأن كلها مكة غير صحيح وقال ابن
 الجوزي سموا انتم وكلوا ليس معنى انه يحزى بمعالم يسم عليه ولكن لان التسمية على الطعام سنة
 وقال ابن التين اقرار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا السؤال وجوابه لهم بما جاء بهم يدل
 على اعتبار التسمية في الذبائح والله اعلم بحقيقة الحال **ص** **باب** **﴿** قول الله تعالى واذا
 رأوا تجارة اولهوا فانقضوا اليها **﴾** اي هذا باب في بيان سبب نزول قول الله عز وجل
 واذا رأوا الآية وقد ذكر هذه الآية في اول كتاب البيوع في باب ما جاء في قول الله عز وجل فاذا
 قضيت الصلاة الآية وقد مر الكلام هناك مستوفي وكان قصده من اعادتها هنا اشارة بان التجارة وان
 كانت في نفسها مدحوة باعتبار كونها من المكاسب الحلال فانها قد تدم اذا اقترنت على ما يجب تقديمه
 عليها وكان من الواجب المقدم عليها ثباتهم مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين كان يخطب
 يوم الجمعة الى ان يفرغ من الصلاة فلما تفرقوا حين اقبلت العير ولم يبق معه غير اثني عشر رجلا نزل
 الله تعالى هذه الآية وفيها عتب عليهم وانكار واخبر بأن كونهم مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان خيرا لهم من التجارة **ص** حدثنا طلق بن غنم حدثنا زائدة عن حصين عن سالم قال
 حدثني جابر رضي الله تعالى عنه قال بينما نحن نصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قبلت من
 الشام غير تحمل طعاما فالتفتوا اليها حتى ما بقي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا اثني عشر رجلا
 فنزلت واذا رأوا تجارة اولهوا فانقضوا اليها **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فنزلت واذا رأوا تجارة
 الآية فان قلت ما وجه ذكر هذا الباب في كتاب البيوع قلت فيها ذكر التجارة وهي من انواع البيوع
 والحديث قدمه في كتاب الجمعة في باب اذا نفر الامام في صلاة الجمعة فانه اخرجها هناك عن معاوية بن
 عمرو عن زائدة عن حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر الى آخره وهنا اخرجها عن طلق بن غنم على وزن
 فعال بالتشديد وهو بالغين المجمة وبالنون ابن طلق بن معاوية ابو محمد النخعي الكوفي وهو من افراد
 وزائدة هو ابن قدامة ابو الصلت الكوفي وحصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن
 السلمي الكوفي وسالم هو ابن ابي الجعد واسمه رافع الاشجعي الكوفي وهو لاء كلهم كوفيون قوله بصلي
 اي صلاة الجمعة قيل كانت التفرقة في الخطبة واجيب بان المنتظر للصلاة كالصلي وقد مر الكلام فيه مستوفي
 والله اعلم **ص** **باب** **﴿** من لم يبال من ابن كسب المال **﴾** اي هذا باب في بيان حال من لم يبال
 من حيث كسب المال و اشار بهذه الترجمة الى ذم من لم يبال في مكاسبه من ابن بكسب **ص** حدثنا
 آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يأتي على
 الناس زمان لا يبال المرء ما اخذ منه أمن الحلال أم من الحرام **ص** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله لا يبال
 المرء ما اخذ منه أمن الحلال أم من الحرام وآدم هو ابن اياس وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن
 ابي ذئب والحديث اخرجاه النسائي ايضا في البيوع عن القاسم بن زكريا بن دينار قوله يأتي على الناس
 وفي رواية احمد عن يزيد عن ابن ابي ذئب بسنده ليأتين على الناس زمان وفي رواية النسائي
 من وجه آخر يأتي على الناس زمان ما يبال الرجل من ابن اصابه المال من حل او حرام وروى
 الحاكم من حديث الحسن عن ابي هريرة يرفع يأتني على الناس زمان لا يبال فيه احدا الا اكل
 الربوا فان لم يأكله اصابه من غباره وقال ان صح سماع الحسن عن ابي هريرة فهذا حديث صحيح

الحجاج بن محمد قال ابن جرير اخبرني عمرو بن دينار وعامر بن مصعب انهما سمعا ابا المنهال يقول سمعت البراء
ابن عازب وزيد بن ارقم عن الصرف فقالا كنا تاجرين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسادنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن الصرف فقال ان كان يدايد فلا بأس و كان نساء فلا يصح ش **ص** مطابقة
للترجمة في قوله كنا تاجرين على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رجاله **ص**
وهم تسعة لاندروى من طريقين **ص** الاول ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد **ص** الثاني عبد الملك بن عبد العزيز
ابن جرير **ص** الثالث عمرو بن قحط العيين ابن منهل **ص** الرابع ابو المنهال بكسر الميم وسكون النون وفي آخره لام
اسمه عبد الرحمن بن مطعم ولهم ابو المنهال الآخر صاحب ابى برزة واسمه سيار بن سلامة **ص** الخامس الفضل
ابن يعقوب الرخاوى **ص** السادس الحجاج بن محمد الاعور **ص** السابع عامر بن مصعب بضم الميم وقحط العيين
المهملة الثامن البراء بن عازب الانصارى **ص** التاسع زيد بن ارقم الانصارى الخزرجى **ص** ذكر لطائف
اسناده **ص** في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد
في موضعين وفيه العننة في موضعين وفيه السؤال وفيه السماع في موضعين وفيه القول في اربعة
مواضع وفيه ابو عاصم شيخه بصرى وابن جرير وعمرو بن دينار مكبان وابو المنهال كوفي وفضل بن
يعقوب شيخه بغدادى وهو من افراده والحجاج بن محمد اصله ترمذى سكن المصيصة **ص** ذكر
تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخارى ايضا في البيوع عن عمرو بن على وعن حفص
ابن عمر وفي هجرة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن على بن عبد الله واخرجه مسلم في البيوع
ايضا عن محمد بن حاتم وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه النسائى فيه عن محمد بن منصور وعن ابراهيم
ابن الحسن وعن احمد بن عبد الله وذكر كلهم في حديثهم زيد بن ارقم سوى عمرو بن على قوله عن الصرف قال
الداودى يعنى عن الذهب والفضة وقال الخليل الصرف فضل الدرهم على الدرهم ومنه اشتق اسم الصيرفي
لتصرفه بعض ذلك في بعض قلت الصرف من انواع البيع وهو بيع الثمن بالثمن قوله ان كان يدايد يعنى
متقايضين في المجلس وان كان نساء بفتح النون وبالدهور ورواية الكشميهنى وفي رواية غيره نسيئاً بفتح
النون وكسر السين وسكون الياء آخر الحروف بعدها همزة وفي المطالع وان كان نسيئاً على وزن فاعيل وعند
الاصبلى نساء مثل فعال وكلاهما صحيح يعنى التأخر والتمسئ اسم وضع موضع المصدر الحقيقي ومثله انما
النسي زيادة في الكفر يقال انساأ الشيء نساء ونساء وسياأى الكلام في هذا الباب مفصلاً ان شاء الله تعالى
ص باب **ص** الخروج في التجارة ش **ص** اى هذا باب في بيان اباحة الخروج في التجارة وكلمة في هنا
للتعليل اى لاجل التجارة كافي قوله تعالى (لستكم فيما افضتم) وفي الحديث ان امرأة دخلت النار في هرة حبستها
اى لاجل هرة **ص** و قول الله تعالى فانشرها في الارض وابتغوا من فضل الله ش **ص** وقول الله
بالجر عطف على الخروج تقديره وفي بيان المراد في قول الله وهو اباحة الانتشار في الارض والابتغاء من
فضل الله وهو الرزق والامر فيه للاباحة كافي قوله تعالى واذا حلتم فاصطادوا **ص** حد شاحمد بن
سلام اخبرنا محمد بن يزيد اخبرنا ابن جرير قال اخبرني عطاء عن عبيد بن عمير ان ابا موسى الاشعري استأذن
على عمر بن الخطاب رضى الله عنه فلم يؤذن له وكأبه كان مشغولاً فرجع ابو موسى ففرغ عمر رضى الله عنه
فقال ألم اسمع صوت عبد الله بن قيس اذنوا له قيل قد رجع فدعاه فقال كناؤمر بذلك فقال تأييدى
على ذلك بالبيئة فانطلق الى مجلس الانصار فسألهم فقالوا لا يشهد لك على هذا الا اصغرنا ابو سعيد
الخدري فذهب بابى سعيد الخدري فقال عمر أخفى على من امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

الهاني الصفق بالاسواق يعني الخروج الى التجارة ش مطابقتها للترجمة في قوله الهاني
 الصفق ومخلد بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام ابن يزيد من الزيادة الحراني مر في آخر الصلاة
 وابن جريح عبد الملك وعطاء ابن ابي رباح وعبيد بن عمير مصغرين ابن قتادة ابو عاصم قاص
 اهل مكة فقال مسلم ولد في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال البخاري رأى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وابن جريح وعطاء وعبيد مكبون وابو موسى الاشعري اسمه عبدالله بن قيس
 وابو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك مشهور باسمه وبكنيته واخرجه البخاري ايضا في الاعتصام
 عن مسدد واخرجه مسلم في الاستيذان من طرق ~~في~~ احدها عن ابن جريح عن عطاء عن عبيد بن عمير
 ان ابا موسى استأذن على عمر رضي الله تعالى عنه ثلاثا فكانه وجده مشغولا فرجع فقال عمر الم
 نسمع صوت عبدالله بن قيس ايدنوا له فدعى فقال ما حالك على ما صنعت قال انا كنا نؤمر
 بهذا قال لتقين على هذا بينة او لا فعلن فخرج فانطلق الى مجلس من الانصار فقالوا لا يشهدك
 على هذا الا اصغرنا فقام ابو سعيد فقال كنا نؤمر بهذا فقال عمر خفي على من امر رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم الهاني عنه الصفق بالاسواق وفي رواية له من حديث ابي ردة عن ابي موسى الاشعري
 قال جاء ابو موسى الى عمر بن الخطاب فقال السلام عليكم هذا عبدالله بن قيس فلم يؤذن له فقال السلام عليكم
 هذا ابو موسى السلام عليكم هذا ابو موسى الاشعري ثم انصرف فقال ردوا على فجاء فقال يا ابا موسى ما ردك
 كنا في شغل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستيذان ثلاثا فان اذن لك والافارجع قال لتأتيني
 على هذا بينة والافعلت وفعلت الحديث وفي لفظ له قال عمر اقم عليه البينة والافارجعك وفي لفظ له لا وجعن
 ظهر لئو بطنك ولتأتيني بمن قال يشهدك على هذا واخرجه ابو داود ايضا في الادب عن يحيى بن حبيب وفي
 لفظه فقال عمر لابي موسى اني لم اتهمك ولكني خشيت ان يتقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم
~~في~~ ذكر معناه ~~في~~ قوله استأذن اى طلب الاذن على الدخول على عمر قوله فلم يؤذن له على صيغة المجهول
 قوله وكأنه اى وكان عمر كان مشغولا بامر من امور المسلمين قوله ايدنوا له اصله ايدنوا له بالهمزتين فلما نقلنا
 قلبت الثانية ياء لكسرة ما قبلها قوله قيل قدر جمع اى ابو موسى قوله فدعاه اى دعا عمر ابا موسى قوله فقال
 كما نؤمر فيه حذف تقديره فبعث عمرو راءه فحضر فقال له لم رجعت فقال كنا نؤمر بذلك اى
 بالرجوع حين لم يؤذن له استأذن قوله فقال اى قال عمر تأتيني بدون لام للتأكيد وفي رواية مسلم لتأتيني بنون
 التأكيد على ذلك اى على الامر بالرجوع قوله فقالوا اى الانصار قال ابو موسى انما قال ذلك الانصار
 انكارا على عمر رضي الله عنه فيما قاله انه حديث مشهور بيننا معروف عندنا حتى ان اصغرنا يحفظه
 وسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله أخفى على الهمة الاستفهام وعلى بتشديد الياء قوله الهاني
 الصفق قال المهلب الهاني الصفق من قوله تعالى (واداروا تجارة اولهوا انفسوا اليها) فقرن التجارة
 بالهوا فسميها عمر لهوا مجازا اراد شغلهم بالبيع والشراء عن ملازمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في كل احيائه حتى حضر من هو اصغر منى ما لم احضره من العلم ~~في~~ ذكر ما يستفاد منه ~~في~~ فيه ان الاستيذان
 لا بد منه عند الدخول على من اراد قال الله تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على
 اهليها) الاستيذان هو الاستيذان وقال بعض اهل العلم الاستيذان ثلاث مرات مأخوذ من قوله تعالى
 (ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات) قال يزيد ثلاث دفعات قال فورد
 القرآن في المالك والصبيان وسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الجميع وقال ابو عمر هذا وان كان

واجهه وليكده غير معروف عند العلماء في تفسير الآية الكريمة والذي عليه جمهورهم في قوله ثلاث مرات
 في ثلاثة اوقات ويدل على صحة هذا القول ذكره فيها (من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من
 الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء) ثم السنة ان يسلم ويستأذن ثلاثا ليمتع بينهما واختلفوا هل يستحب
 تقديم السلام ثم الاستيذان او تقديم الاستيذان ثم السلام وقد صح حديثان في تقديم السلام قد ذهب
 جماعة الى قوله السلام عليكم ادخل وقيل يقدم الاستيذان واختار الماوروي في الحاوي ان وقعت عين
 المستأذن على صاحب المنزل قبل دخوله قدم السلام والاقدم الاستيذان وفيه ان الرجل العالم قد يوجد
 عند من هو دونه في العلم ما ليس عنده اذا كان طريق ذلك العلم السمع واذا جاز ذلك على عمر فاظنك بغيره
 بعده قال ابن مسعود لو ان علم عمر وضع في كفة ووضع علم اهل الارض في كفة لرجح علم عمر
 عليهم وفيه دلالة على ان طلب الدنيا يمنع من استفادة العلم وكما ازداد المرء طلبا لهما ازداد جهلا وقل
 علماء وفيه طلب الدليل على ما يعكس من الاقوال حتى يثبت عنده وفيه الدلالة على ان قول الصحابي
 كائن مؤمرا بكذا محمول على الرفع يجوز ذكر الاسئلة والاجوبة منها ان طلب عمر البينة يدل على انه لا يحتاج
 بخبر الواحد وزعم قوم ان مذهب عمر هذا والجواب عنه ان عمر قد ثبت عنده خبر الواحد وقوله والحكم
 به ليس هو الذي نشد الناس يعني من كان عنده علم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الدية
 فلينظرنا وكان رأيه ان المرأة لا ترث من دية زوجها لانها ليست من عصبه الذين يعقلون عنه فقام
 الضحاک بن سفيان الكلبي فقال كتب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ورث امرأة
 اشيم من دية زوجها وكذلك نشد الناس في دية الحنين فقال حل بن الباغة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قضى فيه بغرة عبد او وليدة فقضى به عمر ولا يشك ذولب ومن له اقل منزلة من العلم ان
 وضع ابن موسى من الاسلام ومكانه من الفقه والدين اجل من ان يرد خبره ويقبل خبر الضحاک وحل
 وكلاهما لا يقاس به في حال وقت قال له عمر في الموطن اني لم اتهمك فدل ذلك على اعتماد كان من عمر وطلب البينة
 في ذلك الوقت لمعنى الله اعلم به وقد يحتمل ان يكون عمر عنده في ذلك الحين من ليست له صحبة من
 اهل العراق أو الشام ولم يتمكن الايمان في قلوبهم لقرب عهدهم بالاسلام فخشى عليهم ان يختلقوا
 الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند الرغبة او الرهبة ومنها ان قول عمر الهائي
 الصفيق بالاسواق يدل على انه كان يقل الجالسة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا لم يكن
 لا ثباته والجواب ان هذا القول من عمر على معنى الذم لنفسه وحاشاه ان يقل من مجالسته وملازمته
 وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا ما يقول فعلت انا وابوبكر وعمر وكنت انا وابوبكر وعمر
 ومكانهم امند حال وكان خروجه في بعض الاوقات الى الاسواق للكفاف وكان من ازهد الناس لانه وجد
 فترك ومنها ما قيل ان عمر قال لابن موسى اقم البينة والا اوجعتك وفي رواية فوالله لا اوجعن
 ظهرك وبطنك وفي رواية لاجعلنك نكالا فاعني هذا وابو موسى كان عنده امينا ولهذا استعماله
 وبعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا ساعيا وعاملا على بعض الصدقات وهذه منزلة رفيعة
 في الثقة والامانة واجيب بأن هذا كله محمول على ان تقديره لافعلن بك هذا الوعيد ان بان انك
 تعمدت كذبا **ص** باب التجارة في البحر **ش** اي هذا باب في بيان اباحة التجارة
 في ركوب البحر **ص** وقال مطر لا بأس به وما ذكره الله في القرآن الابحى ثم تلا وترى الفلك
 فيه مواخر لتبتغوا من فضله **ش** مطر هذا هو الوراق البصري وهو مطرب طهوان

ابورجاء الخراساني سكن البصرة وكان يكتب المصاحف فلذلك قيل له الوراق روى عن انس ويقال
 مرسل ضعفه يحيى بن سعيد في حديثه عن عطاء وكذا روى عن ابن معين وعنه صالح وذكره ابن
 حبان في الثقات روى له البخاري في كتاب الافعال وروى له الباقون وقال الكرماني الظاهر انه مطرب
 الفضل المروزي شيخ البخاري ووصفه المزي والشيخ قطب الدين الحلبي وغيرهما بانه الوراق ووقع
 في رواية الجوى وحده مطرف موضع مطر وليس بصحيح وهو محرف قوله لا بأس به اي بركوب
 البحر يدل عليه لفظ التجارة في البحر لانها لا تكون في البحر الا بالركوب قوله وما ذكره الله اي
 ما ذكر الله ركوب البحر في القرآن الا بحق والكلام في هذا الضمير مثل الكلام فيما قبله ولما رأى
 مطران الآية سبقت في موضع الامتنان استدله على الاباحة واستدل لاله حسن لانه تعالى جعل
 البحر لعباده لا تبغاه فضله من نعمه التي عددها لهم وأراهم في ذلك عظيم قدرته وسخر الرياح باختلافها
 لجلهم وترددهم وهذا من عظيم آياته ونبههم على شكره عليها بقوله ولعلكم تشكرون وهذه الآية
 في سورة فاطر واما التي في النحل وهي وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا بالواو وهذا برد قول من زعم
 منع ركوبه في ابان ركوبه وهو قول يروى عن عمر رضى الله تعالى عنه ولما كتب الى عمرو بن العاص
 يسأله عن البحر فقال خلق عظيم يركبه خلق ضعيف دود على عود فكذب اليه عمر رضى الله
 تعالى عنه ان لا يركبه احد طول حياته فلما كان بعد عمر لم يزل يركب حتى كان عمر بن عبد العزيز
 فاتبع فيه رأى عمر رضى الله تعالى عنه وكان منع عمر لشدة شفقته على المسلمين واما اذا كان ابان هيحانه
 واربحاجه فالامة مجمعة على انه لا يجوز ركوبه لانه تعرض للهلاك وقد نهى الله عباده عن ذلك
 بقوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) وقوله تعالى (ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم رحيمًا)
 ص والفلك السفن الواحد والجمع سواء ش الظاهر انه من كلام البخاري يعنى ان
 المراد من الفلك في الآية السفن اراد انه الجمع بدليل قوله مواخر والسفن بضم السين والفاء جمع
 سفينة قال ابن سيدة سميت سفينة لانها تسفن وجه الماء اي تقشره فعبارة بمعنى فاعلة والجمع سفائن
 وسفن وسفين قوله الواحد والجمع سواء يعنى في الفلك ويدل عليه قوله تعالى (في الفلك المتكئون) وقوله
 (حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم) فذكره في الافراد والجمع بلفظ واحد وقال بعضهم وقيل ان الفلك
 بالضم والاسكان جمع فلك بفتحين مثل اسد واسد قلت هذا الوجه غير صحيح وانما الذي يقال ان
 ان ضمة فاء فلك اذا قولت بضم همزة اسد الذي هو جمع يقال جمع واذا قولت بضم كاف فقل
 يكون مفردا ص وقال مجاهد تمخر السفن الريح ولا تمخر الريح من السفن الا الفلك العظام
 ش قال ابن النين يريد ان السفن تمخر من الريح ان صغرت اي تصوت والريح لا تمخر
 اي لا تصوت من كبار الفلك لانها اذا كانت عظيمة صوتت الريح وقال عيسى بن ضبطه
 الاكثر ينصب السفن وعكسه الاصيل وقيل ضبط الاصيل هو الصواب وهو ظاهر القرآن اذ جعل
 الفعل للسفينة فقال مواخر فيه وقيل ضبط الاكثر هو الصواب بناء ان الريح الفاعل وهي التي تصرف
 السفينة في الاقبال والادبار قوله تمخر بفتح الخاء المعجمة اي تشق يقال مخرت السفينة اذا شقت
 الماء بصوت وقيل المخر الصوت نفسه قوله من السفن صفة لشيء محذوف اي لا تمخر الريح
 شيء من السفن الا الفلك العظام وهو بالرفع بدل عن شيء ويجوز فيه النصب ومواخر جمع مأخرة
 ومعنى مواخر جوارى وقال الزمخشري سواق ص وقال ابي ثعلبة حدثني جعفر بن ربيعة
 عن عبد الرحمن بن هرم عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من

بنى اسرائيل خرج في البحر فتضى حاجته وساق الحديث ش **ص** مطابقتها للترجمة في
 قوله خرج في البحر وأشار بهذا الى انه لم يزل متعارفأماً اوفاً من قديم الزمان وايضاً ان
 شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يقص الله على انكاره وهذا الحديث طرف من حديث ساق
 يتامه في كتاب الكفالة على ما يأتي ان شاء الله تعالى ومضى ايضاً في كتاب الزكاة في باب
 ما يستخرج من البحر وذكره هناك بقوله وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة الى آخره بصورة
 التعليق هناك وهنا وقد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثني عبدالله بن صالح قال حدثني
 الليث بهذا ش **ص** صرح بهذا وصل المعلق المذكور بقوله وقال الليث وهذا لم يقع في اكثر
 الروايات في الصحيح وانما وقع ذكره في رواية ابي ذر وابي الوقت **ص** باب **ص** واذا
 رأوا تجارة اولهوا انفضوا اليها وقوله جل ذكره رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله
 ش **ص** اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى واذا رأوا تجارة الى قوله عن ذكر الله فالآية
 الاولى مر ذكرها عن قريب بقوله باب قول الله عز وجل واذا رأوا تجارة اولهوا انفضوا
 اليها ثم ذكر حديث جابر والآية الثانية ذكرها في اول باب التجارة في البر وانما امادهما في رواية
 المستملى لا غير قيل لم يدبر ما فائدة الاعادة وقيل ذكرها هنا لمنطوقها وهو الذم وذكرها في ماضى انفعولها
 وهو تخصيص ذمها بحالة اشتغل بها عن الصلاة والخطبة **ص** وقال قتاده كان القوم
 يخرجون ولكنهم كانوا اذا نابهم حق من حقوق الله لم تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله حتى يؤدوه
 الى الله ش **ص** هذا ايضاً ذكره في باب تجارة البر واماده هنا في رواية المستملى **ص**
 حدثني محمد قال حدثني محمد بن فضيل عن حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر رضى الله عنه
 قال اقبلت عيرون نحن نصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانفض الناس الاثني عشر رجلاً فزابت
 هذه الآية واذا رأوا تجارة اولهوا انفضوا اليها وتركوا قائماً ش **ص** هذا ايضاً ذكره في باب
 قول الله عز وجل واذا رأوا تجارة فانه اخرجه هناك عن طلق بن غنم عن زائدة عن حصين عن سالم
 الى آخره واخرجه هنا عن محمد هو ابن سلام اليكندى نص عليه الحافظان الديلمى والمزى
 عن محمد بن فضيل مصغر الفضل بن غزوان الضبي الكوفي عن حصين بضم الحاء المهملة وتقدم
 لكلام فيه هناك وانما اماده هنا ايضاً في رواية المستملى لا غير وفي رواية النسفي ذكر هذه المقامات
 كلها ههنا وحذفها فيما مضى **ص** باب **ص** قول الله تعالى انفقوا من طيبات
 ما كسبتم ش **ص** اي هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى انفقوا من طيبات ما كسبتم
 من حلال كسبكم وعن مجاهد المراد بها التجارة وقال ابن بطلان انه وقع في الاصل كلوا
 بدل انفقوا وقال انه غلط وفي التلويح وفي بعض النسخ كلوا من طيبات ما كسبتم فالاول التلاوة
 وكان الثاني من طغيان القلم **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور
 عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا انفق المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجرها بما انفق ولزوجها بما كسب وللخازن
 مثل ذلك لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئاً ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله بما كسب وقد
 مضى هذا الحديث في كتاب الزكاة في باب اجر المرأة اذا تصدقت فانه اخرجه هناك من ثلاث طرق
 الاول عن آدم عن شعبة عن منصور والاعمش عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها
 والثاني عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن شقيق عن مسروق عنها والثالث عن يحيى بن يحيى

عن جرير عن منصور عن شقيق عن مسروق عنها وهنا أخرجه عن عثمان بن أبي شيبة عن أبي بكر
 ابن أبي شيبة عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن أبي وائل عن شقيق عن مسروق بن الأجدع
 عنها وقدم الكلام فيه هناك قوله غير مفسدة أي غير منقطة في وجهه لا يحل **ص** حدثني
 يحيى بن جعفر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام قال سمعت أبا هريرة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال إذا انفقت المرأة من كسب زوجها من غير أمره فله نصف أجره **ش** **ص** مطابقته
 للترجمة في قوله من كسب زوجها فإن كسبه من التجارة وغيرها وهو مأمور بان ينفق من طيبات
 ما كسب ويحيى بن جعفر بن أعين أبو زكريا البخاري البيهقي وهو من أفراده وعبد الرزاق ابن همام
 الصنعاني اليماني ومعمر بن قتيبة الميموني ابن راشد وحماد بن منبه والحديث أخرجه البخاري أيضا
 عن يحيى في التفقات وأخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن رافع وأخرجه أبو داود فيه عن الحسن بن
 علي الخلال كلهم عن عبد الرزاق به قوله من غير أمره أي من غير أمر الزوج قال الكرمانى كيف يكون لها
 أجر وهو غير أمر الزوج فأجاب بقوله قد يكون بأذنه ولا يكون بأمره ثم قال قدم تقدم أنه لا ينقص
 بعضهم أجر بعض فلم يكن له النصف ثم أجاب بقوله ذلك فيما كان بأمره أو أجرها هو نصف الأجر
 ولا ينقص عما هو أجره الذي هو النصف وقال ابن التين الحديثان غير متناقضين وذلك أن قوله
 لها نصف أجره يريد أن أجر الزوج وأجر منأولة الزوجة يجتمعان فيكون للزوج النصف وللمرأة
 النصف فذلك النصف هو أجرها كله والنصف الذى للزوج هو أجره كله وقال المنذرى هو
 على المجازى أنهما سواء في الثوبة كل واحد منهما له أجر كامل وهما اثنان فكأنهما نصفان
 وقيل يحتمل أن أجرهما مثلان فاشبه الشيء المنقسم بنصفين **ص** **باب** * من أحب
 البسط في الرزق **ش** **ص** أي هذا باب في بيان من أحب البسط أي التوسع في الرزق وجواب من
 محذوف يعنى ماذا يفعل وأوضحه في الحديث بأن من أحب هذا فليصل رجه **ص** حدثنا
 محمد بن أبي يعقوب الكرمانى حدثنا حسان حدثنا يونس حدثنا محمد بن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من سره أن يبسط له رزقه أو ينسأله في أثره فليصل رجه **ش** **ص**
 مطابقته للترجمة أنه يوضحها وبين جوابها **ذكر رجاله** * وهم خمسة **الاول** محمد بن أبي
 يعقوب واسمه اسحق وكنية محمد بن أبي عبد الله **الثاني** حسان بن علي وزن فعال بالتشديد ابن
 إبراهيم أبو هشام العنزي بالعين المهملة والنون المفتوحتين وبالأزى قاضى كرمان مات سنة ست وثمانين
 ومائة وله مائة سنة **الثالث** يونس بن يزيد **الرابع** محمد بن مسلم الزهرى **الخامس** أنس بن مالك
ذكر لطائف أسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في أربعة مواضع وفيه العنفة في موضع واحد وفيه
 السماع والقول وفيه أن شيخه وحسان كرمانيان وكرمان صقع كبير بين فارس وسجستان ومكران
 وقال النووى كرمان اسم تلك الديار التي قصبتها برد سيرة وقد غلب على برد سيرة حين كانت يقصد
 القوافل والملوك والعساكر قلت برد سيرة بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وفتح الدال وكسر
 السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخر راء وقال النووى كرمان بفتح الكاف وقال
 الكرمانى الشارح بكسرهما قال هو بلدنا واهل البلد اعلم باسم بلدهم من غيرهم وهم متفقون
 على كسرهما وساعد بعضهم النووى فقال لعل الصواب فيها في الأصل الفتح ثم كثر استعمالها بالكسر
 تغييرا عن العامة قلت ضبط هذا بالوجهين ولكن الذى ذكره الكرمانى هو الاصول لأنه ادعى

اتفاق اهل بلده على الكسر ومع هذا ليس هذا محل المناقشة ولا ينبغي على الكسر ولا على الفتح
 حكم من ذكر من اخرجه غيره ^ب اخرجه مسلم في الادب عن حرمة بن يحيى واخرجه ابو داود في
 الزكاة عن احمد بن صالح ويعقوب بن كعب الانطاكي واخرجه النسائي في التفسير عن احمد بن يحيى بن
 الوزير ^ر ذكر معناه ^ب قوله من سره اي من افرحه قوله ان يبسط كلمة ان مصدرية في محل الرفع
 لانه فاعل سره ويبسط على صيغة المجهول قوله او ينسأ بضم الياء وسكون النون بعدها سين
 مهملة ثم همزة اي يؤخره وهو من الانساء وهو التأخير قوله في اثره اي في بقية اثر عمره قال زهير
 والمرء ما عاش مدوده امل ^ب لا ينتهي العيش حتى ينتهي الاثر * اي ما بقوله من العمر قوله فليصل
 رجه جواب من فلذلك دخلته الفاء واختلّفوا في الرجم فقيل كل ذي رجم محرم وقيل وارث
 وقيل هو القريب سواء كان محرما او غيره ووصل الرجم تشريك ذوى القربى في الخيرات وهو
 قديكون بالمال وبالخدمة وبالزيارة ونحوها ^ب وقال عياض لا خلاف ان صلة الرجم واجبة في الجملة
 وقطيعتها معصية كبيرة والاحاديث تشهد لهذا ولكن للصلة درجات بعضها ارفع من بعض وادناها
 ترك المهاجرة وصلتها بالكلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة فنها واجب ومنها
 مستحب واو وصل بعض الصلة ولم يصل غايتها لا يسمى قاطعا ولو قصر عما يقدر عليه وينبغي له لم يسم
 واصلا وفي كتاب الترغيب والترهيب للمحافظ ابي موسى المديني روى من حديث عبد الرحمن بن سمرة
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اني رأيت البارحة عجباً رأيت رجلاً من امتي اتاه ملك الموت
 عليه السلام ليقبض روحه فجاءه برواله فرد ملك الموت عنه الحديث وقال هو حسن جدا وروى
 من حديث داود بن الحبر عن عباد عن سهل عن ابيه عن ابي هريرة وابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال ابن آدم اتق ربك وبر والديك وصل رُجلك يمدلك في عمرك وييسر لك يسرك ويجنب عسر
 وييسر لك رزقك ^ب ومن حديث داود بن عدي بن علي عن ابيه عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان صلة الرحم تزيد في العمر ^ب ومن حديث عبد الله بن الجعد عن ثوبان قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم لا يزيد في العمر الا بر الوالدين ولا يزيد في الرزق الا صلة الرحم ^ب ومن حديث
 ابراهيم السامعي عن الاوزاعي عن محمد بن علي بن الحسين اخبرني ابي عن جدي عن علي انه سأل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن قوله لم يحو الله ما يشاء ويثبت فقال هي الصدقة على وجهيها وبر الوالدين
 واصطناع المعروف وصلة الرحم تحول الشقاء سعادة وتزيد في العمر وتقي مصارع السوء زاد محمد
 ابن اسحق العكاشي عن الاوزاعي ياعلي من كانت فيه خصلة واحدة من هذه الاشياء اعطاها الله
 تعالى ثلاث خصال وروى عن عمر وابن عباس وابن عمر وجابر بن عبد الله نحوه ^ب ومن حديث
 عكرمة بن ابراهيم عن زائدة بن ابي الرقاد عن موسى بن الصباح عن عبد الله بن عمرو بن العاص
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الانسان ليصل رجه وما بقى من عمره ثلاثون
 ايام فيزيد الله تعالى في عمره ثلاثين سنة وان الرجل ليقطع رجه وقد بقى من عمره ثلاثون
 سنة فينقص الله تعالى عمره حتى لا يبقى فيه الا ثلاثة ايام ثم قال هذا حديث حسن لا يعرفه الا بهذا
 الاسناد ^ب ومن حديث اسماعيل بن عياش عن داود بن عيسى قال مكتوب في التوراة صلة الرحم
 وحسن الخلق وبر القرابة تعمر الديار وتكثر الاموال وتزيد في الآجال وان كان القوم كفارا قال
 ابو موسى يروى هذا من طريق ابي سعيد الخدري مرفوعا عن التوراة قال ابو الفرج فان قيل ليس

قد فرغ من الاجل والرزق فالجواب من خمسة اوجه احدها ان يكون المراد بالزيادة توسعة الرزق وصحة البدن فان الغنى يسمى حياة والفقر موتا والثاني ان يكتب اجل العيد مائة سنة ويجعل تركته تعبير ثمانين سنة فاذا وصل رحمه زاد الله في تركته فعاش عشرين سنة اخرى فالحما ابن قتيبة الثالث ان هذا التأخير في الاصل مما قد فرغ منه لكنه علق الانعام به بصلة الرحم فكأنه كتب ان فلانا بقي خسين سنة فان وصل رحمه بقي ستين سنة الرابع ان يكون هذه الزيادة في المكتوب والمكتوب غير المعلوم فاعلم الله تعالى من نهاية العمر لا يتغير وما كتبه قديمي ويثبت وقد كان عمر بن الخطاب يقول ان كنت كتبني شقيا فامحني وما قال ان كنت علمني لان ما علم وقوعه لا بد ان يقع ويبقى على هذا الجواب اشكال وهو ان يقال اذا كان المختوم واقعا فالذي افاده زيادة المكتوب ونقصانه فالجواب ان المعاملات على الظواهر والمعلوم الباطن خفي لا يعلق عليه حكم فيجوز ان يكون المكتوب يزيد وينقص ويمحى ويثبت ليلغ ذلك على لسان الشرع الى الادعى فيعلم فضيلة البر وشؤم العقوق ويجوز ان يكون هذا مما يتعلق بالملائكة عليهم السلام فتؤمر بالاثبات والنحو والعلم الحتم لا يطلعون عليه ومن هذا ارسال الرسل الى من لا يؤمن بالخامس ان زيادة الاجل تكون بالبركة فيه وتوفيق صاحبه لفعل الخيرات وبلوغ الاغراض فقال في قصر العمل ما يناله غيره في طوبيله وزعم عياض ان المراد بذلك بقاء ذكره الجليل بعد الموت على الالسنه فكأنه لم يموت وذكر الحكيم الترمذي ان المراد بذلك فلة المقام في البرزخ **ص** باب ه شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسيئة ش اي هذا باب في بيان شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسيئة بفتح النون وسكون السين المهملة وفتح الهيمزة وهو الاجل وفي المغرب يقال بعته بنساء ونسيء ونسيئة بمعنى **ص** حدثنا معلى بن اسد حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش قال ذكرنا عند ابراهيم الرهن في السلم فقال حدثني الاسود عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى طعاما من يهودى الى اجل ورهنه درهما من حديد ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم ستة الاول معلى بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام المفتوحة ابن اسد ابو الهيثم الثاني عبد الواحد ابن زياد الثالث سليمان الاعمش الرابع ابراهيم النخعي الخامس الاسود بن يزيد السادس ام المؤمنين عائشة **ص** ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه وعبد الواحد بصريان والبقية كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم الاعمش وابراهيم والاسود وفيه رواية الراوى عن خاله وهو ابراهيم يروى عن الاسود وهو خاله **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخارى في احد عشر موضعا في البيوع وفي الاستقراض وفي الجهاد عن معلى بن اسد وفي السلم عن محمد بن محبوب وفي الشركة عن مسدد وفي البيوع ايضا عن يوسف بن عيسى وعن عمر بن حفص وفي السلم ايضا عن محمد بن يعلى بن عبيد وفي الرهن عن قتيبة وفي الجهاد ايضا عن محمد بن كثير وفي المغازى عن قبيصة بن عقبة واخرجه مسلم في البيوع عن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب وعن اسحق ابن ابراهيم وعلى بن خنيس وعنه ابى بكر بن ابي شيبة ايضا وعن اسحق بن ابراهيم ايضا واخرجه النسائي فيه عن محمد بن آدم وعن احمد بن حرب واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابى بكر بن ابن شيبة **ص** ذكر معناه **ص** قوله في السلم اي السلف ولم يرد به السلم الذي هو بيع الدين بالدين وهو ان

ان يعطى ذهباً وفضة في سلعة معلومة الى امد معلوم قوله اشترى طعاماً من يهودى واختلف في مقدار
 ما استدانه من الطعام ففي البخارى من حديث عائشة ثلاثين صاعاً من شعير وفي اخرى بعشرين
 وفي مصنف عبد الرزاق بوسق شعير اخذه لاهله وللبرار من طريق ابن عباس اربعين صاعاً وعند
 الترمذى من حديث ابن عباس رهن درعه بعشرين صاعاً من طعام اخذه لاهله وعند ابن ابي
 شيبة اخذها رزقاً لعياله وعند النسائى ثلاثين صاعاً من شعير لاهله وفي مسند الشافعى ان اليهودى
 يكنى ايا الشحمة وفي التوضيح وهذا اليهودى يقال له ابو الشحم قاله الخطيب البغدادى في مبهماته
 وكذا جاء في رواية الشافعى والبيهقى من حديث جعفر بن ابي طالب عن ابيه انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم رهن درعه عند ابى التهم اليهودى رجل من بنى طفر في شعير لكنه منقطع
 كما قال البيهقى ووقع في رواية امام الحرمين تسميته بابى الشحمة كما ذكرنا عن مسند الامام الشافعى
 قوله ورهنه درعاً من حديد الدرع بكسر الدال المهملة هو درع الحرب ولهذا قبده بالحديد لان
 القميص يسمى درعاً وقال ابن فارس درع الحديد مؤنثة ودرع المرأة قميصها مذكراً فان قلت كان
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم دروع فإى درع هذه قلت قال ابو عبد الله محمد بن ابى بكر التمساني
 في كتاب الجوهرة ان هذه الدرع هي ذات الفضول فان قلت ما معنى اختياره للرهن الدرع قلت رهن
 ما هو اشد حاجة اليه لانه ما وجد شيئاً يرهنه غيره فان قلت ما كانت ضرورته الى السلف حتى
 رهن عند اليهودى درعه قلت قدم انه اخذه لاهله ورزقاً لعياله ويحتمل انه فعل هذا بيانا
 للجواز فان قلت قد ورد في الصحيح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدخر لاهله قوت
 سنة فكيف استلف مد اليهودى قلت قديكون ذلك بعد فراغ قوت السنة وقد يكون كان
 يدخر قوت السنة لاهله على تقدير ان لا يرد عليه عارض وقيل انما اخذ النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الشعير من اليهودى لضيف طرقة ثم فداء ابو بكر رضى الله تعالى عنه فان قلت
 لم لم يرهن عند مياسير الصحابة قلت حتى لا يبقى لاحد عليه منة لو ابرأه منه فان قلت
 المعاملة مع من يظن ان اكثر ماله حرام ممنوعة فكيف عامل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مع هذا اليهودى وقد اخبر الله تعالى انهم اكلون لاسحت قلت هذا عند الثيق ان المأخوذ منه
 حرام بعينه ولم يكن ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خفياً ومع هذا ان اليهود كانوا باعة في المدينة
 حينئذ وكانت الاشياء عندهم ممكنة وكان وقتاً ضيقاً وربما لم يوجد عند غيرهم ذكر ما يستفاد
 منه فيه جواز البيع الى اجل ثم هل هو رخصة او عزيمة قال ابن العربي جعلوا الشراء الى اجل
 رخصة وهو في الظاهر عزيمة لان الله تعالى يقول في محكم كتابه (يا ايها الذين امنوا اذا تداينتم بدين
 الى اجل مسمى فاكتبوه) فانزله اصلاً في الدين ورتب عليه كثيراً من الاحكام وفيه جواز معاملة
 اليهود وان كانوا يأكلون اموال الربا كما اخبر الله عنهم ولكن مبايعتهم واكل طعامهم مأذون لنا فيه
 باباحة الله وقد ساقاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على خير فان قلت البصارى كذلك ام لا قلت
 روى ابو الحسن الطوسى في احكامه فقال حدثنا علي بن مسلم الطوسى ببغداد حدثنا محمد بن يزيد الواسطى
 عن ابى سامة عن جابر بن يزيد عن الربيع بن انس عن انس عن انس ماله قال بعثنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى
 حليق النصرانى يبعث اليه باثواب الى الميسرة قال فأتيته فقلت بعثنى اليك رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يبعث اليه باثواب الى الميسرة فقال وما الميسرة ومتى الميسرة ما لمحمد ثاغية

ولارغبة فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلما رآني قال كذب عدو الله انا خير من يابغ لان يلبس احداكم
 ثوبا من رفاع شئ خيره من ان يأخذ في امانته ما ليس عنده وفيه رهن في الحضرة ومنعه مجاهد
 في الحضرة وقال انما ذكر الله الرهن في السفر وتبعه داود وفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 بالمدينة والله تعالى ذكر وجهها من وجوهه وهو السفر وفيه جواز رهن السلاح وآلة الحرب
 في بلد الجهاد عند الحاجة الى الطعام لانه تعارض حينئذ امران تقدم الاهم منهما لان نفقة الاهل
 واجبة لا بد منها واتخاذ آلة الحرب من المصالح لامن الواجبات لانه يمكن الجهاد بدون آلة تقدم
 الاهم **ح** حدثنا مسلم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس (ح) وحدثني محمد بن عبد الله بن حوشب
 حدثنا اسباط ابو اليسع البصري حدثنا هشام الدستوائي عن قتادة عن انس انه مشى الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بنجر شعير واهالة سنخة ولقد رهن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 درعا له بالمدينة عند يهودى واخذ منه شعيرا لاهله ولقد سمعته يقول ما مضى عند آل محمد
 صاع بر ولا صاع حب وان عنده لتسع نساء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
 ذكر رجاله **و** هم ستة واخرجه من طريقين ومسلم على لفظ اسم الفاعل من الاسلام ابن
 ابراهيم الازدي الفراهيدي القصاب **و** وهشام هو الدستوائي **و** محمد بن عبد الله بن حوشب
 بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وقع الشين المججمة وفي آخره باء موحدة مر في الصلاة **و** اسباط
 بفتح الهمة وسكون السين المهملة وباء الموحدة وفي آخره طاء مهملة **و** ابو اليسع كنية
 بفتح الياء آخر الحروف والسين المهملة بلفظ المضارع من وسع يسع **و** ذكر لطائف اسناده **و**
 فيه الحديث بصيغة الجمع في خمسة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنة في ثلاثة مواضع
 وفيه ان رجال هذا الاسناد كلهم بصريون وفيه ان اسباطا هذا ليس له في البخارى سوى هذا الموضع
 وقد قيل ان اسم ابيه عبد الواحد وفيه ان البخارى قد ساقى هذا الحديث هنا على لفظ اسباط وساقه
 في الرهن على لفظ مسلم بن ابراهيم مع ان طريق مسلم اعلى وذلك لان ابا اليسع فيه مقال فاحتاج
 الى ذكره عقيب من يعتضده ويتقوى به ولان عاداته غالبا ان لا يذكر الحديث الواحد في موضعين
 اسناد واحد **و** ذكر معناه **و** قوله اهالة بكسر الهمة وتخفيف الهاء قال الداودي هي الالية
 وفي المحكم الاهالة ما ذيب من الشحم وقيل الاهالة الشحم والزيت وقيل كل دهن او تدم به اهالة
 واستأهل اهل الاهالة وفي كتاب الواعى الاهالة ما ذيب من شحم الالية وفي الصحاح الاهالة
 الودك وقال ابن المبارك هو الدسم اذا جدد على رأس المرققة وقال الخليل هي الالية تقطع ثم تذاب
 وقال ابن العربي هي الغلالة تكون من الدهن على المرققة رقيقة قوله سنخة بفتح السين المهملة وكسر النون
 بعدها خاء معجمة وهي المتغيرة الرائحة من طول الزمان من قولهم سنخ الدهن بكسر النون تغير وروى
 زينة بالزاي يقال سنخ وزنخ بالسين والزاي ايضا قوله لاهله يعنى لازواجه وهن تسع ومنه
 يؤخذ انه لا بأس للرجل ان يذكر عن نفسه انه ليس عنده ما يقوته ويقوت عياله دلى غير وجه
 الشكاية والتسخط بل على وجه الاقتداء به قوله ولقد سمعته يقول قال الكرمانى قوله لقد سمعته كلام
 قتادة وفاعل يقول انس وقال بعضهم ولقد سمعته يقول هو كلام انس والضمير في سمعته للنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اى قال ذلك لما رهن الدرع عند اليهودى مظهرا للسبب في شرائه الى
 اجل ووهل من زعم انه كلام قتادة وجعل الضمير في سمعته لانس لانه اخراج للسياق عن ظاهره بغير

دليل قلت الوجوه في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما ذكره الكرماني لان في نسبة ذلك الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم نوعان هما بعض الشكوى واظهار الفاقة على سبيل المبالغة وليس ذلك
 يذكر في جده صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ولا صاع حب تعميم بعد تخصيص قوله لتسمع بالنصب
 لانه اسم ان واللام فيه لتأكيده وفيه بيان ما كان عليه صلى الله تعالى عليه وسلم من النقل من
 الدنيا وذلك كله باختباره والافقه آتاه الله منافع خزائن الارض فردها تواضعا ورضى بزي
 المساكين ليكون ارفع لدرجته وقد قال كاتم الله موسى اني لما انزلت الى من خير فقير والخير كسرة
 من شعير اشتاقيا واشتهاها وقال صاحب التوضيح وفيه رد على زفر والاوزاعي ان الرهن بمذموم
 في السلم قلت ليس في الحديث الا الشراء بالدين وليس فيه ما يتعلق بالسلم فكيف يصح به الرد وكأن
 صاحب التوضيح ظن ان فيه شيئا من السلم والظاهر انه ظن ان قول الاعمش في سند الحديث الماضي
 ذكرنا عند ابراهيم الرهن في السلم انه السلم المتعارف وليس كذلك بل المراد به السلف كما ذكرنا وفي الحديث
 قبول ما تيسر وقد دعى صلى الله تعالى عليه وسلم الى خبز شعير واهالة سخنة فأجاب اخرجه
 البيهقي عن الحسن مرسله وفيه مباحثرة الشريف والعالم شراء الخوايج بنفسه وان كان له من يكفيه
 لان جميع المؤمنين كانوا حريصين على كفاية امره وما يحتاج الى التصرف فيه رغبة منهم في رضاه
 وطلب الآخرة والثواب **ص** **باب** كسب الرجل وعمله بيده **ش** **باب** اي
 هذا **باب** في بيان فضل كسب الرجل وعمله بيده قوله وعمله بيده من عطف الخاص على العام
 لان الكسب اعم من ان يكون بعمل اليد او بغيرها **ص** **حديثنا** اسمعيل بن عبد الله قال حدثني
 ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير ان عائشة رضى الله تعالى عنها
 قالت لما استخلف ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال لقد علم قومي ان حرفتي لم تكن تعجز
 عن مؤنة اهلي وشغلت بامر المسلمين فسيأكل آل ابى بكر من هذا المال ويحترف للمسلمين فيه
ش **مطابقته** للترجمة من حيث ان فيه ما يدل على ان كسب الرجل بيده افضل وذلك
 ان ابابكر رضى الله تعالى عنه كان يحترف اي يكتسب ما يكفي عياله ثم لما شغل بامر المسلمين حين
 استخلف لم يكن يتفرغ للاحتراف بيده فصار يحترف للمسلمين وانه يعتذر عن تركه الاحتراف
 لاهله فلو لا ان الكسب بيده لاهله كان افضل لم يكن يتأسف بقوله فسيأكل آل ابى بكر من هذا
 المال وشاربه الى بيت مال المسلمين وهذا الحديث موقوف وهو ما انفرد به البخاري واسماعيل بن
 عبد الله هو اسمعيل بن ابى اويس وقد تكرر ذكره وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري
 ويونس هو ابن زيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري المدني قوله ان حرفتي الحرفة والاحتراف
 الكسب وكان ابوبكر رضى الله تعالى عنه يتجر قبل استخلافه وقد روى ابن ماجه وغيره من حديث
 ام سلمة ان ابابكر خرج تاجرا الى بصرى في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وشغلت
 على صيغته المجهول قوله بامر المسلمين اي بالنظر في امورهم لكونه خليفة قوله فسيأكل آل
 ابى بكر يعني نفسه ومن تلزمه نطقه لانه لما اشتغل بامر المسلمين احتاج الى ان يأكل هو واهله
 من بيت المال وقال ابن التين يقال ان ابابكر ارتقى كل يوم شاء وكان شان الخليفة ان يطعم من حضره
 قصعتين كل يوم غدوة وعشيا وروى ابن سعد باسناد مرسل برجال ثقات قال لما استخلف ابوبكر
 رضى الله تعالى عنه اصبح غاديا الى السوق على رأسه اثواب يتجر بها فلقبه عمر بن الخطاب

وابوعبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنهما فقالا كيف تضيع هذا وقد وليت امر المسلمين قال
 فين ابن اطعم عيالي قال انقضت لك ففرضوا له كل يوم شطر شاة وفي الطبقات عن حميد بن هلال
 لما روى ابو بكر قالت الصحابة رضى الله تعالى عنهم افرضوا للخليفة ما يغنيه قالوا نعم برده اذا اخلقهما
 وضعهما واخذ مثلهما وظهرهما اذا سافروا نفقته على اهله كما كان ينفق قبل ان يستخلف فقال ابو بكر رضى
 عنه وعن ميمون قال لما استخلف ابو بكر جعلوا له الفين فقال زيد وني فان لي عيالا فزادوه خمس مائة قال اما
 ان يكون الفين فزادوه خمس مائة او كانت الفين وخمس مائة فزادوه خمسة مائة ولما حضرت ابا بكر
 الوفاة حسب ما اتفق من بيت المال فوجدوه سبعة آلاف درهم فامر بماله غير الرباع فادخل في بيت
 المال فكان اكثر مما اتفق قالت عائشة رضى الله تعالى عنها فرج المسلمون عليه وماربحووا على غيره
 وروى ابن سعد وابن المنذر باسناد صحيح عن مسروق عن عائشة قالت لما مرض ابو بكر مرضه
 الذى مات فيه قال انظروا ما زاد في مالي منذ دخلت الامارة فابعثوا به الى الخليفة بعدى قالت فلما مات
 نظرنا فاذا عبد بنو نبي كان يحمل صبيانه وناضح كان يسقى بستانا له فبعثنا بهما الى عمر رضى الله تعالى عنه فقال
 رحمة الله على ابى بكر لقد اتعب من بعده واخرج ابن سعد من طريق القاسم بن محمد عن عائشة نحوه وزاد ان
 الخادم كان صيقلا يعمل سيوف المسلمين ويخدم آل ابى بكر ومن طريق ثابت عن انس نحوه وفيه وقد كنت
 حريصا على ان اوفر مال المسلمين وقد كنت اصبت من اللحم واللبن وفيه وما كان عنده دينار ولا
 درهم ما كان الا خادم ولقحة ومحب قوله ويحترف للمساكين اى يتجر لهم حتى يعود عليهم من
 ربحه بقدر ما اكل او اكثر وليس بواجب على الامام ان يتجر في مال المسلمين بقدر مؤنته الا ان يتطوع
 بذلك كما تطوع ابو بكر قوله ويحترف على صبغة المضارع الغائب رواية الكشميى وفي رواية
 غيره واحترف على صبغة المنكلم وحده ذكر ما يستفاد منه فيه ان افضل الكسب ما يكسبه
 الرجل بيده وسيأتى في حديث المقدم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يدل على ذلك وروى
 الحاكم عن ابى بردة يعنى ابن نيار سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى الكسب اطيب
 وافضل قال عمل الرجل بيده او كل عمل مبرور وعن البراء بن عازب نحوه وقال صحيح الاسناد وعن
 رافع بن خديج مثله وروى النسائى من حديث عائشة ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وروى ابو
 داود من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا ان اطيب ما كسبتم من كسبكم وقال
 الماوردى اصول المكاسب الزراعة والتجارة والصناعة واياها اطيب فيه ثلاثة مذاهب للناس واشبهها
 مذهب الشافعى ان التجارة اطيب والاشبه عندي ان الزراعة اطيب لانها اقرب الى التوكل وقال
 النووي وحديث البخارى صريح في ترجيح الزراعة والصناعة لكونهما عمل يده لكن الزراعة
 افضلهما لعموم النفع بها للأدنى وغيره وعموم الحاجة اليها وفيه فضيلة ابى بكر وزهده وورعه
 غاية الورع وفيه ان للعامل ان يأخذ من عرض المال الذى يعمل فيه قدر عمله اذا لم يكن فوقه
 امام يقطع له اجرة معلومة وكل من يتولى عملا من اعمال المسلمين يعطى له شئ من بيت المال لانه
 يحتاج الى كفايته وكفاية عياله لانه ان لم يعط له شئ لا يرضى ان يعمل شيئا فيضيع احوال المسلمين
 وعن ذلك قال اصحابنا ولا بأس برزق القاضى وكان شريح رضى الله تعالى عنه يأخذ على القضاء
 ذكره البخارى في باب رزق الحكام والعاملين عليهما ثم القاضى ان كان فقيرا فلا فضل بل الواجب
 اخذ كفايته من بيت المال وان كان غنيا فلا فضل الامتناع رفقا ببيت المال وقيل الاخذ هو الاصح صيانة

بمقتضى عن الهوان لانه اذا لم يخذل لم ينفذ الى امور القضاء كما ينبغي لا يعتمد على غناه فاذا اخذ بزمه
 حينئذ اقدمه امور القضاء من حديثي محمد حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد قال حدثني
 ابو الاسود عن حررة قال قلت عائشة كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمال انفسهم
 وكان يكون لهم ارواح فقيل لو اغتسلتم شئ مطبقته لترجمة في قوله كان اصحاب رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عمال انفسهم اى كانوا يكتسبون بايديهم او بالتجارة او بالزراعة واصل هذا
 الحديث قد مر في كتاب الجمعة في باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس فليظرفه واعلم ان في جميع الروايات
 كذا حدثني او حدثنا محمد حدثنا عبد الله بن يزيد الا في رواية ابى علي بن شوبه عن القريبي عن البخاري
 حدثنا عبد الله بن يزيد فعلى هذا قوله حدثنا محمد هو البخاري وعبد الله بن يزيد هو المقرئ وهو
 احمد شايع البخاري وقد روى عند كثيرا وربما روى عنه بواسطة وقال الكرماني قوله محمد قال
 الغساني لعنه محمد بن يحيى الذهلي قلت وكذا قال الحاكم وجزم به فعلى هذا روى البخاري عنه عن عبد الله
 ابن يزيد الذي هو شيخه بواسطة محمد الذهلي وسعيد هو ابن ابى ابوب المصري وقد مر في التمهيد
 وابو الاسود هو محمد بن عبد الرحمن بن عروة بن الزبير وقد مر في الغسل قوله عمال انفسهم بضم
 العين وتشديد الميم جمع عامل قوله وكان يكون لهم ارواح وجه هذا التركيب ان في كان ضمير
 الشأن والمراد ماض وذكر يكون بلفظ المضارع استحضارا واردة الاستمرار والارواح
 جمع ربح واصله روح قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها وارجح اللحم اى انتم
 ركانوا يعملون فيعرفون ويحضرون الجمعة فتفوح تلك الروائح عنهم فقيل لهم لو اغتسلتم
 وجواب لو محذوف يعنى لو اغتسلتم لذ هبت عنكم تلك الروائح الكريهة وفيه ما كان عليه
 الصحابة من اختيارهم الكسب بأيديهم وما كانوا عليه من التواضع **ص** رواه همام
 عن هشام عن ابيه عن عائشة شئ **ص** اى روى الحديث المذكور همام بن يحيى بن دينار
 الشيباني البصري عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير وفي بعض النسخ وقال همام وهذا
 تعليق وصله ابو نعيم في المستخرج من طريق هدية عنه بلفظ كان القوم خدام انفسهم فكانوا
 يروحون الى الجمعة فأمروا ان يغتسلوا وبهذا اللفظ رواه قريش بن انس عن هشام عند ابن خزيمة
 والبرزار **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى عن ثور عن خالد بن معدان عن
 المقدم رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما كل احد طعاما قط خيرا من
 ان يأكل من عمل يده وان نى الله داود عليه الصلاة والسلام كان يأكل من عمل يده شئ **ص** مطبقته
 لترجمة ظاهره **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد اسمى القراء ابو
 اسحق الرازى يعرف بالصغيره الثانى عيسى بن يونس بن ابي اسحق واسمه عمرو بن عبيد الله الهمداني
 الثالث ثور بالهاء المثلثة ابن يزيد من الزيادة الكلاعى بفتح الكاف وتخفيف اللام وبالعين المهملة
 الشامى الحمصى الحافظ كان قدر يافأخرج من حص واجر قوا داره بها فارتحل الى بيت المقدس
 ومات به سنة خسين ومائة **ص** الرابع خالد بن معدان بفتح الميم وسكون العين المهملة بعدها دال
 مهملة وبعد الالف ثون الكلاعى ابو عبد الله كان يسبح في اليوم اربعين الف تسبيحة وقال
 لقيت من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سبعين رجلا مات بطرسوس سنة ثلاث او اربع ومائة
 الخامس المقدم بكسر الميم ابن معدى كرب الكندى مات سنة سبع وثمانين بمحصر **ص** ذكر لطائف

اسناده **ف**يد الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والاخبار كذا في موضع واحد وفيه العنعنة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه رازي والبقية الثلاثة شاميون وحصبون وفيه ادعى الاسمعيلى انقطاعا بين خالد والمقدام وبينهما جابر بن نفير يحتاج الى تحرير وفيدان المقدام ليس له في البخارى غير هذا الحديث وآخر في الاطعمة وفيه ان ثورين يزيد المذكور من افراد البخارى والحديث ايضا من افراد **م**ذ كرمناه **ق**وله ما اكل احد وفي رواية الاسمعيلى ما اكل احد من بنى آدم قوله خيرا بالنصب لانه صفة لقوله طعاما ويجوز فيه الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو خير فان قلت ما الخير يذ فيه قلت لان فيه اتصال النفع الى الكاسب والى غيره والسلامة عن البطالة المؤدية الى الفضول وكسر النفس والتعفف عن ذل السؤال قوله من ان يؤكل كلمة ان مصدرية اى من اكله قوله من عمل يده بالافراد وفي رواية الاسمعيلى من يديه بالثنية قوله فان نبى الله الفاء تصلح ان تكون لتعليل ويروى وان داود بالواو وفي رواية الاسمعيلى ان نبى الله داود بلا واو وفي رواية ابن ماجه من حديث خالد بن معدان عن المقدام مامن كسب الرجل اطيب من عمل يديه وفي رواية ابن المنذر من هذا الوجه ما اكل رجل طعاما قط احل من عمل يديه وفي رواية النسائي من حديث عائشة ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه **م** فان قلت ما الحكمة في تعليله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ما اكل احد طعاما قط خيرا من ان يأكل من عمل يديه قلت لان ذكر الشئ بدليله اوقع في نفس سامعه **م** فان قلت ما الحكمة في تخصيص داود بالذكر قلت لان اقتصاره في اكله على ما يعمل يده لم يكن من الحاجة لانه كان خليفة في الارض كما ذكر الله في القرآن وانما قصد الاكل من طريق الافضل ولهذا ورد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قصته في مقام الاحتجاج به على ما قدمه من ان خير الكسب عمل اليد وقال ابو الزاهرية كان داود عليه الصلاة والسلام يعمل القفاف ويأكل منها قلت كان يعمل الدروع من الحديد بنص القرآن وكان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم يأكل من سعيه الذي بعث الله عليه في القتال وكان يعمل طعامه يده لياكل من عمل يده قيل لعائشة كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعمل في اهله قالت كان في مهنة اهله فاذا اقيمت الصلاة خرج اليها **ص** حدثنا يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن همام بن منبه حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان داود عليه الصلاة والسلام كان لا يأكل الا من عمل يده **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة **م** ويحيى بن موسى بن عبد ربه ابو زكريا السخني في الحديث البخارى يقال له خت وكلهم قد ذكروا غير مرة والحديث من افراده وهو طرف من حديث سيأتي في ترجمة داود عليه الصلاة والسلام بخلاف الذى قبله وفي رواية الاسمعيلى زيادة وهي خفف على داود عليه الصلاة والسلام القراءة فكان يأمر به واباه لتسرج فكان يقرأ القرآن قبل تسرج وانه لا يأكل الا من عمل يده **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف انه سمع ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان يحتطب احدكم حزمة على ظهره خير من ان يسأل احدا فيعطيه او يمنعه **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان الاحتطاب من كسب الرجل يده ومن عمله ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو عبيد مصغر العبد مولى عبد الرحمن بن عوف ويقال له ايضا مولى ابن ازهر وقدمضى الحديث في كتاب الزكاة في باب قول الله لا يسألون الناس الخافا ولكن اخرجهم هناك من طريق الاعرج عن ابي هريرة وقدمضى الكلام فيه هناك مستوفى **ص** حدثنا يحيى بن موسى حدثنا وكيع حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن ابن الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى

الله تعالى عليه وسلم لان يأخذ احدكم احب له خيره من ان يسأل الناس شئ **مسألة** مطابقة لترجمة
 من حيث ان اخذ الاحل لاجل الاحتطاب وشد الحطب على ظهوره من كسبه يذره وعمله والحديث
 مضى في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة بأنهم منه حيث قال يأخذ احدكم حبله فيأتي بحزمة
 الحطب على ظهره فيبيعها فيكف الله تعالى بها وجهه خيره من ان يأتي رجلا فيسأله اعطاه او منعه قوله
 احب له بضم الباء الموحدة جمع حبل مثل فلس وفلس وقال ابن المنذر انما فضل عمل اليد على سائر المكاسب
 اذا انصح العامل جاء ذلك مبينا في حديث رواد القبري عن ابي هريرة قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم خير الكسب يد العامل اذا انصح **مسألة** باب في سهولة والسماحة في الشراء والبيع
 ومن طلب حقا فليطلبه في عفاف شئ **مسألة** اي هذا باب في بيان استحباب السهولة وهو ضد الصعب
 وضد الحزن قاله ابن الاثير وغيره والسماحة من سحر واسمح اذا جاد واعطى عن كرم وسخاء قاله ابن الاثير
 وفي المغرب السحر الجود قال بعضهم السهولة والسماحة متقاربان في المعنى فعطف احدهما على الآخر
 من التأكيذ اللفظي قلت قد عرفت انهما متغايران في اصل الوضع فلا يصح ان يقال من التأكيذ اللفظي لان
 التأكيذ اللفظي ان يكون المؤكد والمؤكد لفظا واحدا من مادة واحدة كما عرف في موضعه قوله ومن
 طلب كلمة من شرطية وقوله فليطلبه جوابه قوله في عفاف جلة في محل النصب على الحال من الضمير
 الذي في فليطلبه والعفاف بفتح العين الكف عما يحل وروى الترمذي وابن ماجه وابن حبان من حديث
 نافع عن ابن عمر وعائشة مرفوعا من طلب حقا فليطلبه في عفاف واف او غير واف وفي رواية اخرى خذ
 حقلك في عفاف واف او غير واف واخذ الخساري هذا وجعله جزءا من ترجمة الباب **مسألة** ص
 حدثنا علي بن عياش حدثنا ابو غسان محمد بن مطرف قال حدثني محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رحم الله رجلا سمحا اذا باع واذا اشترى واذا اقتضى
 شئ **مسألة** مطابقة لترجمة ظاهرة وعلى بن عياش بفتح العين المهملة وتشديد اليا آخر الحروف وفي
 آخره شين معجمة الالهائي الحمصي وهو من افراده ومطرف بالطاء المهملة على صيغة اسم الفاعل من
 التطريف والمنكدر على وزن اسم الفاعل من الانكدار والحديث اخرجه ابن ماجه في التجارات عن
 عمرو بن عثمان واخرجه الترمذي من حديث زيد بن عطاء عن ابن المنكدر عن جابر ولفظه غفر الله
 لرجل كان قبلكم كان سهلا اذا باع سهلا اذا اشترى سهلا اذا اقتضى وقال حديث حسن غريب صحيح من هذا
 الوجه قوله رحم الله رجلا يحتمل الدماء ويحتمل الخبر قال الداودي والظاهر انه دعاء وقال الكرماني
 ظاهره الاخبار عن حال رجل يكون سمحا لكن قرينة الاستقبال المستفاد من اذا تجعله دعاء وتقديره
 رحم الله رجلا يكون سمحا وقد يستفاد العموم من تقييده بالشرط والسمح بسكون الميم الجواد
 والمساهل والموافق على ما طلب قوله واذا اقتضى اي اذا طلب قضاء حقه بسهولة وفي رواية
 حكاه ابن التين واذا قضى اي اذا اعطى الذي عليه بسهولة بغير مطال وروى الترمذي والحاكم من
 حديث ابي هريرة مرفوعا ان الله يحب سمح البيع سمح الشراء سمح القضاء وروى الترمذي من حديث
 عثمان رفعه ادخل الله الجنة رجلا كان سهلا مشريا وباعا وقاضيا ومقتضيا وروى احمد من حديث
 عبد الله بن عمرو نحوه وفي الحديث الحظ على السماحة وحسن المعاملة واستعمال محاسن الاخلاق
 ومكارمها وترك المشاحنة في البيع وذلك سبب لوجود البركة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
 لا يحض امته الا على ما فيه النفع لهم دينا ودنيا واما فضله في الآخرة فقد دعا صلى الله تعالى عليه

وسلم بالرجعة والغفران لفاعله فمن احب ان تناله هذه الدعوة فليقتد به وليعمل به وفيه ترك التضيق على الناس في المطالبة واخذ العفو منهم وقال ابن حبيب يستحب السهولة في البيع والشراء وليس هي ترك المطالبة فيد اتمامها ترك المضاجرة ونحوها **ص** باب من انظر موسرا **ش** اي هذا باب في بيان فضل من انظر موسرا وقد اختلفوا في حد الموسر فقبل من عنده مؤنته ومؤنته من تلزمه نفقته وقال الثوري وابن المبارك واحد واسحق من عنده خسون درهما او قيمتها من الذهب فهو موسر وقال الشافعي فديكون الشخص بالدرهم غنيا بكسبه وقد يكون فقيرا بالالف مع ضعفه في نفسه وكثرة عياله وقيل الموسر من يملك نصاب الزكاة وقيل من لا يحل له الزكاة وقيل من يجد فاضلا عن ثوبه ومسكنه وخادمه ودينه وقوت من يمونه وعند اصحابنا على ما ذكره صاحب المبسوط والمحيط الغني على ثلاث مراتب المرتبة الاولى الغني الذي يتعلق به وجوب الزكاة في المرتبة الثانية الغني الذي يتعلق به وجوب صدقة الفطر والاضحية وحرمان الزكاة وهو ان يملك ما يفضل عن حوائجه الاصلية ما يبلغ قيمة مائتي درهم مثل دور لا يسكنها وحوائبت يوجرها ونحو ذلك في المرتبة الثالثة في الغني غنى حرمة السؤال قيل ما قيمته خسون درهما وقال عامة العلماء ان من ملك قوت يومه وما يستربه عورته يحرم عليه السؤال وكذا الفقير القوي المكتسب قلت هذا كله في حق من يجوز له السؤال واخذ الصدقة ومن لا يجوز واما ههنا اعني في انظار الموسر فالاعتماد على ان الموسر والمعسر يرجعان الى العرف فمن كان حاله بالنسبة الى مثله يعد يسارا فهو موسر وكذا عكسه فافهم **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا منصور بن ربيعي بن حراش حدثنا ان حذيفة حدثه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تلقت الملائكة روح رجل ممن كان قبلكم قالوا اعلمت من الخير شيئا قال كنت امر فتياي ان ينظروا ويتجاوزوا عن الموسر قال ف تجاوزوا عنه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كنت امر فتياي ان ينظروا ويتجاوزوا عن الموسر وهكذا وقع في رواية ابى ذر والنسفي عن الموسر وهو بطابق الترجمة ووقع في رواية الباقرين ان ينظروا المعسر ويتجاوزوا عن الموسر وكذا اخرجه مسلم عن احمد بن يونس شيخ البخاري المذكور فلي هذا الحديث لا يطابق الترجمة وقال بعضهم ولعل هذا هو السبب في ايراد التعاليق الآتية لان فيها ما يطابق الترجمة قلت الاصل هو المطابقة بين الترجمة وحديث الباب المسند على ما هو المأثور وفي وضعه لا يقال وجدت المطابقة هنا الا على رواية ابى ذر والنسفي ولا يحتاج الى ذكر شيء آخر فافهم **ذكر رجاله** وهم خمسة الاول احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس بن قيس ابو عبد الله التميمي اليربوعي الثاني زهير مضر غزيرا بن معاوية ابو خزيمة الجعفي الثالث منصور بن المعتمر ابو عتاب السلمي الرابع ربيعي بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وبالعين المهملة ونشديد الاء آخر الحروف ابن حراش بكسر الراء وتخفيف الراء وفي آخره شين معجمة مر في باب اثم من كذب في كتاب العلم الخلماس حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه القول في موضع مكرر وفيه ان رجاله كلهم كوفيون وفيه ان شيخه مذكور بالنسبة الى جده وفيه ان حذيفة حدثه وفي رواية مسلم من طريق نعيم بن ابى هند عن ربيعي اجتمع حذيفة وابو مسعود فقال حذيفة رجل لقي ربه فذكر الحديث وفي آخره فقال ابو مسعود هكذا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومثله رواية ابى عوانة عن عبد الملك عن ربيعي كما سيأتي في هذا الباب **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **خ** اخرجه البخاري ايضا في ذكر بني اسرائيل عن موسى بن اسماعيل وفي الاستقراض عن مسلم بن ابراهيم

وأخرج مسلم في البيوع عن أحمد بن يونس به وعن محمد بن المثنى عن عيسى بن عمار عن
 ابن جبير وأبي بصير عن إبراهيم بن أبي سعيد الأشج وأخرج ابن ماجه في الأحكام عن محمد
 بن بشر **ذكر معناه** قوله قلت أي استقبل روح رجل عند الموت وفي رواية عبد الملك
 بن عمار عن ربيعة في ذكر بني إسرائيل أن رجلا كان فيمن كان قبلكم أتاه ملك الموت ليقبض روحه
 قوله أعلمت الهمة فيه للاستفهام ويروي بحذف همزة الاستفهام وهي مقبولة وفي رواية
 عبد الملك المذكورة فقال ما أعلم شيئا غير أني ذكره وفي رواية لمسلم من طريق شقيق عن أبي مسعود
 رفعه حوسب رجل من كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيء إلا أنه كان يحاطل الناس وكان موسرا
 وكان يأمر غلاته أن يتجاوزوا عن المعسر قال قال الله تعالى تحق أحق بذلك منه يتجاوزوا عنه
 قوله فتباني بكسر الفاء جمع فتى وهو الخادم حرا كان أو مملوكا قوله أن ينظر وابعضم الياء من الانظار
 وهو الإمهال وقد ذكرنا أن هذا رواية أبي ذر والنسفي ورواية الباقي أن ينظروا المعسر ويتجاوزوا
 عن الموسر وقدم الكلام فيه أول الباب قوله ويتجاوزوا عن الموسر والتجاوز المسامحة في الاقتضاء
 والاستيفاء وقال الكرماني والظاهر أن صلة ينظروا محذوف وهو عن المعسر ولفظ عن الموسر
 يتعلق بالتجاوز لكن البخاري جعله متعلقا بذييل الترجمة بالموسر حيث قال باب من انظر موسرا
 انتهى قلت لو وقف الكرماني على رواية أبي ذر والنسفي التي ذكرناها في أول الباب لما احتاج إلى
 هذا التكلف وفيه والحديث الذي يأتي في الباب الذي يليه أن الرب جل جلاله يغفر الذنوب بأقل
 حسنة توجد للعبد وذلك والله أعلم إذا حصلت النية فيما لله تعالى وإن يريد بها وجهه واتقاء
 مرضاته فهو أكرم الأكرمين ولا يتخيب عبده من رحمة وقد قال الله تعالى (من ذا الذي يقرض الله
 قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر كريم) وفيه إباحة كسب العبد لقوله كنت أمر فتباني وفيه العبد
 يحاسب عند موته بعض الحساب وفيه أنه إن انظره أو وضع عنه ساغ ذلك وهو شرع من قبلنا
 وشرعنا لا يخالفه بل ندب إليه **ص** وقال أبو مالك عن ربيعة كنت أيسر على الموسر وانظر المعسر
ش أبو مالك اسمه سعد بن طارق الأشجعي الكوفي وهذا التعليق رواه مسلم في صحيحه
 عن أبي سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن أبي مالك سعد بن طارق عن ربيعة عن حذيفة قال أتى الله بعبد
 من عباده أتاه الله مالا فقال له ماذا عملت في الدنيا قال ولا يكتمون الله حديثا قال يارب آتيتني مالك
 فكنت أبايع الناس وكان من خلقي الجواز فكنت أيسر على الموسر وانظر المعسر فقال الله تعالى
 أنا أحق بذانك تجاوز واعن عبدی قال عقبه بن عامر الجهني وأبو مسعود الأنصاري هكذا سمعناه
 من في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كنت أيسر بضم الهمزة وتشديد السين من التيسير
 من باب التفعيل وقيل من أيسر يوسر أيسارا وليس يصحح لأن القاعدة الصرفية أن يقال أوسر
 وفي المطالع أيسر على الموسر أي أسامحه وأعامله بالمياسرة والمساهلة **ص** وتابعه شعبة
 عن عبد الملك عن ربيعة **ش** أي تابع أبا مالك شعبة عن عبد الملك بن أبي عمير عن ربيعة بن
 حراش عن حذيفة في قوله وانظر المعسر هذه المنايعة رواها البخاري في الاستقراض بسندده فقال
 حدثنا مسلم بن إبراهيم عن شعبة عن عبد الملك عن ربيعة عن حذيفة قال سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول مات رجل فقيل له قال كنت أبايع الناس فأبجوز عن الموسر وأخفف عن المعسر ففقر له
 قال أبو مسعود سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال أبو عوانة عبد الملك عن ربيعة

انظر الموسر وتجاوز عن المعسر ش **ابوعوانة** بفتح العين المسئلة الوضاح بن عبد الله
 الشكري هذا التعليق وصله البخاري في ذكر بني اسرائيل مطولا عن موسى بن اسماعيل عن ابي
 عوانة عن عبد الملك **ش** وقال نعيم بن ابي هند عن ربي فاقبل من الموسر وتجاوز عن
 المعسر **ش** نعيم بضم النون ابن ابي هند الاشجعي وهو نعيم بن النعمان بن اشيم وهو ابن عم
 سالم بن ابي الجعد وابن عم ابي مالك الاشجعي مات سنة عشر ومائة وهذا التعليق وصله مسلم حدثنا
 علي بن حجر واسحق بن ابراهيم واللفظ لابن حجر قال حدثنا جرير عن المغيرة عن نعيم بن ابي هند عن
 ربي بن حراش قال اجتمع حذيفة وابومسعود قال حذيفة لقي رجلا فقلت له فقال ما علمت قال ما علمت من الخير الا
 اني كنت رجلا ذاملا قال فكنت اطالب به الناس فكنت اقبل الميسور وتجاوز عن المعسر قال تجاوزوا
 عن عبدی قال ابومسعود هكذا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول **ش** **ص** باب **ش**
 من انظر معسرا **ش** اي هذا باب في بيان فضل من انظر معسرا **ش** **ص** حدثنا هشام
 ابن عمار حدثنا يحيى بن حزة حدثنا الزبيدي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله انه سمع ابا هريرة عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان تاجر يداين الناس فاذا رآى معسرا قال لفتياناه تجاوزوا عنه لعل الله
 ان يتجاوز عنا فتجاوز الله عنه **ش** **ش** مطابقته للترجمة في قوله فاذا رآى معسرا قال لفتياناه
 تجاوزوا عنه **ش** ذكر رجاله **ش** وهم ستة **ش** الاول هشام بن عمار بن نصير بن ميسرة ابي الوليد السلي
 ويقال الظفري مات في آخر المحرم سنة خمس واربعين ومائتين قال البخاري اراه بدمشق **ش** الثاني يحيى بن
 حزمة الحضرمي ابو عبد الرحمن قاضي دمشق فلم يزل قاضيا بها حتى مات سنة ثلاث وثمانين وكان
 مولده سنة ثلاث ومائة رجه الله **ش** الثالث الزبيدي بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر
 الحروف وبالذال المهملة واسمه محمد بن الوليد بن عامر ابو هذيل **ش** الرابع محمد بن مسلم الزهري **ش** الخامس
 عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود احد الفقهاء السبعة **ش** السادس ابو هريرة **ش** ذكر لطائف اسناده **ش**
 فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه السماع وفيه انه شيخه
 من افراد وهو اثنان بعده شاميون والزهري وعبيد الله مديان وفيه ان الزهري عن عبيد الله وفي
 رواية مسلم عن يونس عن الزهري ان عبيد الله بن عبد الله حدثه **ش** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ش**
 اخرجه البخاري ايضا في ذكر بني اسرائيل عن عبد العزيز بن عبد الله واخرجه مسلم في البيوع عن
 منصور بن ابي مزاحم ومحمد بن جعفر الوركاني واخرجه النسائي فيه عن هشام بن عمار به **ش** ذكر
 معناه **ش** قوله كان تاجر يداين الناس وفي رواية النسائي من حديث ابي صالح عن ابي هريرة ان
 رجلا لم يعمل خيرا قط وكان يداين الناس قوله تجاوزوا عنه وفي رواية النسائي فيقول لرسوله خذ
 مايسر واترك ما عسر وتجاوز **ش** وروى الحاكم على شرط مسلم ولفظه خذ مايسر واترك ما عسر
 وتجاوز لعل الله ان يجاوز عنا وفيه فقال الله تعالى قد تجاوزت عنك وروى مسلم من حديث
 حسين بن علي عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ربي قال حدثني ابو اليسر قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من انظر معسرا ووضع له اظله الله في ظل عرشه وروى ابن ابي شيبة عن يونس
 ابن محمد عن حاد بن سلمة عن ابي جعفر الخطمي عن محمد بن كعب عن ابي قتادة سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم من نفس عن غريمه او يحيى عنه كان في ظل العرش يوم القيامة **ش** **ص** **ش** باب **ش** اذا
 بين البيعان ولم يكتما ونصحا **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا بين البيعان اي اذا اظهر البيعان

ما في المبيع من العيب والبيعان بفتح الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف تشية بيع واراد بهما
 البائع والمشتري واطلاقه على المشتري بطريق التغليب او هو من باب اطلاق المشترك وارادة
 معنييه معا اذ الباع جاء لمعنيين وفيه خلاف قوله ولم يكن كما اى ما في المبيع من العيب قوله ونصحا
 من باب عطف العام على الخاص وجواب اذا محذوف تقديره اذ اينما ما فيه ولم يكن كما يورث لهما
 فيه او نحو ذلك ولم يذكره البخارى اكتفاء بما في الحديث على عاده ~~ص~~ ويذكر
 من العداء بن خالد قال كتب لى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا ما اشترى محمد رسول الله
 من العداء بن خالد بيع المسلم المسلم لاداء ولا خبثة ولا غائلة ~~ش~~ مطابقة هذا التعلق
 للترجمة تؤخذ من قوله لاداء ولا خبثة ولا غائلة لان في هذه الاشياء بيان بان المبيع سالم عنها وليس فيه
 كتمان شئ من ذلك والعداء بفتح العين المهملة وتشديد الدال المهملة وفي آخره همزة على وزن فعال
 هو ابن هودة بن ربيعة بن عمرو بن عامر بن صعصعة العامري اسلم بعد الفتح صحابي قليل الحديث
 وكان يسكن البادية وهذا التعلق هكذا وقع وقد وصله الترمذى وقال حدثنا محمد بن بشار قال
 حدثنا عباد بن ليث صاحب الكرابيس قال حدثنا عبد المجيد بن وهب قال قال لى العداء بن خالد
 ابن هودة الا قرئت كتابا كتبه لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قلت بلى فاخرج لى كتابا
 هذا ما اشترى العداء بن هودة من محمد رسول الله اشترى منه عبدا وامة لاداء ولا غائلة ولا خبثة بيع المسلم
 المسلم هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث عباد بن ليث وقد روى عنه هذا الحديث
 غير واحد من اهل الحديث واخرجه النسائى ايضا عن محمد بن المثني عن عباد بن ليث واخرجه ابن
 ماجه عن محمد بن بشار واخرجه غيرهم وكلهم اتفقوا على ان البائع هو النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم والمشتري العداء وحنا بالعكس قليل ان الذى وقع هنا مقلوب وقيل صواب وهو من الرواية
 بالمعنى لان اشترى وباع بمعنى واحد ولزم من ذلك تقديم اسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على
 اسم العداء وشرحه ابن العربى على ما وقع فى الترمذى فقال فيه البداء باسم المفضول فى الشروط
 اذا كان هو المشتري ~~م~~ ذكر معناه ~~ك~~ قوله بيع المسلم المسلم بيع المسلم منصوب على انه مصدر من
 غير فعله لان معنى البيع والشراء متقاربان ويجوز ان يكون منصوبا بزرع الخافض تقديره كبيع
 المسلم ويجوز فيه الزرع على انه خبر ابتداء محذوف اى هو بيع المسلم المسلم والمسلم الثانى منصوب
 بوقوع فعل البيع عليه قوله لاداء اى لا عيب وقال ابن قتيبة اى لاداء فى العبد من الادواء التى ترد
 بها كالجنون والجذام والبرص والسل والاوراجع المتقاربة ويقال الداء المرض وهو المشهور
 وعين فعله واو بدليل قولهم فى الجمع ادواء يقال داء الرجل واداءه واداءه يتعدى ولا يتعدى وقيل
 لاداء يكتمه البائع والافلو كان بالعبداء وبينه البائع لكان من بيع المسلم المسلم قوله ولا خبثة بكسر
 الخاء المعجمة وسكون الباء الموحدة وفتح الشاء المثناة وقال ابن التين ضبطناه فى اكثر الكتب
 بضم الخاء وكذلك سمعناه وضبط فى بعضها بالكسر وقال الخطابي خبثة على وزنه خيرة قيل اراد
 بها الحرام كما عبر عن الحلال بالطيب قال تعالى (ويحرم عليهم الخبائث) والخبثة نوع من انواع الخبث
 اراد انه عبدرقيق لانه من قوم لا يحل سبيهم وقيل المراد الاخلاق الخبيثة كالا باق قوله ولا غائلة
 بالغين المعجمة أى ولا فجور وقيل المراد الا باق وقال ابن بطال هو من قولهم اغتالى فلان
 اذا اجتال بحيلة يتلف بها مالى وقال ابن العربى الداء ما كان فى الخلق بالفتح والخبثة

ما كان في الخلق بالضم والنسالة سكوت البائع عما يعلم من مكروه في البيع ويقال الداء العيب
 الموجب للخيار والخبثة ان يكون محرما والغائلة ما فيه هلاك مال المشتري ككونه آبقا وقيل الغائلة
 الخيانة ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ على وجه تخريج الترمذي وغيره ذكر ابن العربي فيه ثمان
 فوائد ﴿ الاولى البداءة باسم الناقص قبل الكامل في الشروط والادنى قبل الاعلى وقد
 ذكرناه في الثانية في كتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك له وهو بمن يؤمن عهده ولا يجوز
 ابداء عليه نقضه لتعليم الامة لانه اذا كان هو يفعله فكيف غيره ﴿ الثالثة ان ذلك على الاستحباب
 لانه باع وابتاع من اليهودي من غير اشهاد ولو كان امرا مفروضا لقام به قبل الخلق وفيه نظر
 لان اتياعه من اليهودي كان برهن ﴿ الرابعة انه يكتب اسم الرجل واسم ابيه وجده حتى ينتهي
 الى جد يقع به التعريف ويرتفع الاشتراك الموجب للاشكال عند الاحتياج اليه انتهى هذا لما يتأتى اذا
 كان الرجل غير معروف اما اذا كان معروفا فلا يحتاج الى ذكر ابيه وان لم يكن معروفا وكان ابوه معروفا
 لم يحتاج الى ذكر الجد كما جاء في البخاري من غير ذكر جد العداء ﴿ الخامسة لا يحتاج الى ذكر النسب الا اذا
 اقام تعريف او رفع اشكالا ﴿ السادسة انه كرر الشراء لانه لما كانت الاشارة بهذا الى المكتوب
 ذكر الشراء في القول المنقول ﴿ السابعة قال عبد ولم يصفه ولا ذكر الثمن ولا قبضه ولا قبض
 المشتري قلت اذا كان المبيع حاضرا فلا يحتاج الى هذا والثمن ايضا اذا كان حاضرا فلا يحتاج الى ذكره ولا الى
 معرفة قدره ﴿ الثامنة قوله بيع المسلم المسلم لبيان ان الشراء والبيع واحد وقد فرق ابو حنيفة بينهما
 وجعل لكل واحد حدا منفردا وقال غيره فيه تولى الرجل البيع بنفسه وكذا في حديث اليهودي وكرهه
 بعضهم لئلا يسامح ذو المنزلة فيكون نقصا من اجره وجاز ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بعصته في نفسه ﴿ وفيه صحة اشتراط سلامة المبيع من سائر العيوب لانها نكرة في سياق النفي فتم ﴿ وفيه
 مشروعية كتابة الشروط وهو مستحب قطعا وهو امر زائد على الاشهاد فان قلت ما فائدة ذكر
 المفعول وهو قوله المسلم مع انه لو كان المشتري ذميا لم يحجز غشه ولان يكتم عنه عيبا يعلمه قلت فائدة
 ذلك ان المسلم انصح للمسلم منه للذي لما بينهما من علاقة الاسلام وغشه له افحش من غشه للذي
 ﴿ ص وقال قتادة الغائلة الزنا والسرقه والابق ش ﴿ هذا التعليق وصله ابن منده
 من طريق الاصمعي عن سعيد بن ابي عروبة عنه وفي المطالع الظاهر ان تفسير قتادة يرجع الى الخبثة
 والغائلة معا ﴿ ص وقيل لابراهيم ان بعض النخاسين يسمى آري خراسان وسجستان فيقول جاء
 امس من خراسان وجاء اليوم من سجستان فكره كراهية شديدة ش ﴿ مطابقته للترجمة من حيث
 ان الترجمة تدل على نفي التدليس والتغيير وهذه الصورة التي ذكرت لابراهيم النخعي فيها تدليس
 على المشتري فلذلك كرهه ابراهيم كراهية شديدة فقول النخاسين بفتح النون وتشديد الخاء المحجمة وكسر
 السين المحملة جمع النخاس وهو الدلال في الدواب قوله آري خراسان وسجستان الآري بضم الهمزة
 الممدودة وكسر الراء وتشديد الباء آخر الحروف هو معلق الدابة قاله الخليل وقال التيمي مرتبط الدابة
 وقال الاصمعي هو حبل يدفن في الارض ويرزطه تربط به الدابة واصله من الحبس والاقامة من قولهم
 تأري بالمكان اذا قام به وقال ابن قرقول الآري كذا قيده جل الرواة ووقع للمروزي اري بفتح الهمزة
 والراء على مثال دعي وليس بشئ ووقع لابي زيد اري بضم الهمزة وهو ايضا تصحيف وقال بعضهم
 ووقع لابي ذر الهروي بضم الهمزة اى اظن قلت قوله اظن غلط لان المنقول عن ابي زيد هو

مانقله عنه ابن قرقول ثم قال انه تحكيك وليس المعنى ان اباذر قال اظن انه كذلك يعنى مثل ما قال
 المروزي وقال ابن السكيت مما تضعه العامة في غير موضعه قولهم للمعلف آرى وانما هو محبس الدابة
 وهى الا وارى والا واخى واحدها ارى واخو عن الشعبي وزيد بن وهب وغيرهما امر سعد بن
 ابى وقاص رضى الله تعالى عنه ابا الهياج الاسدى والسائب بن الاقرع ان يقسم بالسبب يعنى الكوفة
 واحتطوا من وراء السهام فكان المسلمون يعلقون ابلهم ودوابهم في ذلك الوضع حول المسجد
 فسموه الا رى قلت وقد اضطربت الرواة فيها اضطرا باشد حتى قال بعضهم قرى خراسان موضع
 آرى خراسان بضم القاف جمع قرية والذي عليه الاعتماد ما قاله التيمي وهو الاصطبل ويدل عليه
 ما رواه ابن ابى شيبة عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال قيل له ان ناسا من النخاسين واصحاب الدواب
 يسمى احدهم باصطبل دوابه خراسان وسجستان ثم يأتى السوق فيقول جاءت من خراسان وسجستان قال
 فكره ذلك ابراهيم وسبب كراهته لما فيه من الغش والتدليس على المشتري لبظن انها طرية الجلب ورواه
 دعلج عن محمد بن علي بن زيد حدثنا سعيد بن قيس حدثنا هشيم ولفظه ان بعض النخاسين يسمى ارية خراسان
 وسجستان (ح) وخراسان بضم الخاء الاقليم المعروف موضع الكثير من علماء المسلمين وسجستان
 بكسر السين المهملة والجيم وسكون السين الثانية وقح الناء المثناة من فوق اسم للديار التى قصبتها زرنج بفتح
 الزاى والراء وسكون النون والجيم وهذه المملكة خلف كرمان بمسيرة مائة فرسخ وهى الى باحبة
 الهند ويقال له السبخ بكسر السين المهملة وسكون الجيم وبالزاى ص وقال عقبة بن عامر
 لا يحل لامرئ يبيع سلعة يعلم ان بهاء الا اخبره ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وعقبة بضم
 العين وسكون القاف ابن عامر الجهمي الشريف الفصيح الفرضي الشاعر شهد فتح الشام وهو كان
 البريد الى عمر رضى الله تعالى عنه بفتح دمشق ووصل المدينة في سبعة ايام ورجع منها الى الشام
 في يومين ونصف بدماه عند قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قريب طريقه مات بمصر اوليا
 سنة ثمان وخسين وقد مر ذكره في الصلاة وهذا التعليق وصله ابن ماجه قال حدثنا محمد
 ابن بشار قال حدثنا وهب بن جرير حدثنا ابى سمعت يحيى بن ايوب يحدث عن يزيد بن
 ابى حبيب عن عبد الرحمن بن شماسة عن عقبة بن عامر سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول المسلم اخو المسلم ولا يحل لمسلم باع من أخيه بيعا وبه عيب الا
 بينه له ورواه احمد والحاكم ايضا من طريق عبد الرحمن بن شماسة بكسر الشين المعجمة
 وتخفيف الميم وبعد الالف سين مهملة قوله الا اخبره وفي رواية الكشميهني الا اخبره وروى ابن
 ماجه ايضا من حديث مكحول وسليمان بن موسى عن وائلة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 من باع بيعا لم يبينه لم يزل في مقت الله ولم يزل الملائكة تلعنه ص حدثنا سليمان بن حرب
 حدثنا شعبة عن قتادة عن صالح ابى الخليل عن عبد الله بن الحارث رفعه الى حكيم بن حزام رضى الله
 تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وقال حتى يتفرقا فان صدقا
 وينابورك لهما في بيعهما وان كتما وكذبا محقت بركة بيعهما ش مطابقتها للترجمة في قوله فان
 صدقا وينا الى آخره ذكر رجاله وهم ستة الاول سليمان بن حرب ابو ايوب الواشحي الثاني شعبة
 ابن الجراح الثالث قتادة بن دعامة الرابع صالح بن ابى مریم ابو الخليل الضبي الخامس عبد الله بن
 الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ابو محمد الهاشمي السادس حكيم بفتح الحاء وكسر الكاف
 ابن حزام بكسر الحاء المهملة وخفة الزاى الاسدى وقدم في الزكاة ذكر لطائف اسناده فيه

الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العننة في ثلاثة مواضع وفيدان شيخه بصري وشعبة واسطى
 وقتادة وصالح بصرى بن عبد الله بن الحارث مدني تحول الى البصرة وفيد قتادة عن صالح وفي
 رواية تأتي بعد باين عن قتادة قال سمعت ابا الخليل يحدث عن عبد الله بن الحارث وفيد رفعه
 الى حكيم انما قال ذلك ليشمل سماعه عنه بالواسطة وبدونها وفيه ثلاثة من التابعين الاول
 قتادة والثاني صالح والثالث عبد الله بن الحارث وهو معدود في التابعين ومذكور في الصحابة
 لانه ولد في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاقى به فحكه ولم ينسب في شيء من طرق حديثه
 في الصحيح لكن وقع لاحد من طريق سعيد عن قتادة سمعت ابا الخليل يحدث عن عبد الله بن الحارث الهاشمي ورواه ابن خزيمة
 والاسم على عنده من وجه آخر عن شعبة فقال عن قتادة سمعت ابا الخليل يحدث عن عبد الله بن الحارث بن
 نوفل وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر عن العباس في قصة ابي طالب ذكر
 تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴿ اخرجه البخاري ايضا في البيوع عن بدل بن الحبر وعن سليمان
 ابن حرب فرقهما كلاهما عن شعبة وفي حديث بهز وجان عن همام وحدثني ابو التياح عن عبد الله
 ابن الحارث بهذا وعن حفص بن عمرو عن اسحق بن حبان عن همام به واخرجه مسلم في البيوع ايضا
 عن ابي موسى عن يحيى وعن عمرو بن علي عن يحيى وعن عمرو بن علي عن همام به واخرجه ابو داود وفيه عن
 ابي الوليد عن شعبة به واخرجه الترمذي فيه عن ابن بشار عن يحيى به واخرجه النسائي فيه وفي الشروط
 عن عمرو بن علي عن يحيى به وعن ابي الاشعث عن سعيد عن قتادة به ﴿ ذكر معناه ﴿ قوله البيعان
 هكذا هو في سائر طرق الحديث وفي بعضها المتبايعان قال شيخنا ولم أرف في شيء من طرقه البايعان
 وان كان لفظ البايع اشهر واغلب من البيع وانما استعملوا ذلك بالقصر والادغام من الفعل الثلاثي
 المعتل العين في الفاظ محصورة كطيّب وميت وكيس وريض ولين وهين واستعملوا في باع الامرين
 فقالوا بايع وبيع قوله ما لم يفرقا هو كذلك في اكثر الروايات بتقديم الباء وبالتشديد وعند مسلم
 ما لم يفرقا بتقديم الفاء والتخفيف وقد فرق بينهما بعض اهل اللغة عن ثعلب انه سئل هل يفرقان ويفترقان
 واحدا غير ان فقال اخبرنا ابن الاعرابي عن المفضل قال يفرقان بالكلام ويفترقان بالابدان انتهى
 وقال شيخنا زين الدين هذا يؤيد ما ذهب اليه الجمهور من ان المراد هنا التفرق بالابدان وقال
 ابن العربي والذي نقله المفضل او نقل عنه من الفرق بين التفعّل والافتعال لا يشهد له القرآن ولا
 بعضه الاشتقاق قال الله تعالى (وما تفرق الذين اوتوا الكتاب) فذكر التفرق فيما ذكر فيه النبي صلى الله
 عليه وسلم الافتعال في قوله افتترقت اليهود والنصارى على ثنتين وسبعين فرقة وستفرق امتي على ثلاث
 وسبعين فرقة قوله فان صدقا اي فان صدق كل واحد منهما في الاخبار عما يتعلق به من الثمن ووصف
 المبيع ونحو ذلك قوله وبينا اي وبين كل واحد منهما لصاحبه ما يحتاج الى بيانه من عيب ونحوه
 في السلعة او الثمن قوله بورك لهما في بيعهما اي كثر نفع المبيع والثمن قوله وان كنتم البايع عيب
 السلعة والمشتري عيب الثمن قوله وكذا باي وكذب البايع في وصف سلعة والمشتري في وصف ثمنه
 قوله محقق من الحق وهو النقصان وذهاب البركة وقيل هو ان يذهب الشيء كله حتى لا يرى منه
 اثر ومنه يحقّق الله الربواي يستأصله ويذهب بركته ويهلك المال الذي يدخل فيه والمراد بمحق
 بركة البيع ما يقصده التأخر من الزيادة والنماء فيعامل بنقيض ما قصده وعلق الشارع حصول البركة
 لهما بشرط الصدق والتبيين والحق ان وجد ضدّهما هو الكتم والكذب وهل يحصل البركة لاحدهما

اذا وجد منه المشروط دون الآخر ظاهر الحديث يقتضيه ولكن يحتمل ان يعود شؤم احدهما
 على الآخر ذكر ما يستفاد منه اختلاف العلماء في تأويل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما لم
 يفرقا فقال ابراهيم النخعي والثوري في رواية ورابعة ومالك وابوخيفة ومحمد بن الحسن المراد
 بالفرق هو الفرق بالاقرار فاذا قال البائع بعث وقال المشتري قبلت او اشتريت فقد تفرقا ولا يبقى
 لهما بعد ذلك خيار ويتم به البيع ولا يقدر المشتري على رد المبيع الانحياز الرؤية او خيار العيب
 او خيار الشرط وقال ابو يوسف وعيسى بن ابان وآخرون التفرقة التي تقطع الخيار هي الافتراق
 بالابدان بعد المخاطبة بالبيع قبل قبول الآخر وذلك الرجل اذا قال لا آخر قد بعثك عبيد بالف
 درهم فلم يخاطب بذلك القول ان يقبل ما لم يفارق صاحبه فاذا افتراق لم يكن له بعد ذلك ان يقبل
 وقال سعيد بن المسيب والزهري وعطاء بن ابي رباح وابن ابي ذئب وسفيان بن عيينة والاوزاعي
 والليث بن سعد وابن ابي مليكة والحسن البصري وهشام بن يوسف وابنه عبد الرحمن وعبيد الله
 ابن الحسن القاضي والشافعي واحمد واسحق وابوثور وابو عبيد وابو سليمان ومحمد بن جرير
 الطبري واهل الظاهر الفرقة المذكورة في الحديث هي التفرق بالابدان فلا يتم البيع حتى يوجد
 التفرق بالابدان والحاصل من ذلك ان اصحابنا قالوا ان العقد يتم بالايجاب والقبول ويدخل المبيع
 في ملك المشتري واثبات خيار المجلس لاحدهما يستلزم ابطال حق الآخر فينتفي بقوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار في الاسلام والحديث محمول على خيار القبول فانه اذا
 اوجب احدهما فلكل منهما الخيار ماداما في المجلس ولم يأخذا في عمل آخر وفي لفظه اشارة اليه
 فانهما متبايعان حالة البيع حقيقة وما بعده او قبله مجازا وبعد العقد خيار المجلس غير ثابت لقوله
 تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) فاباح
 الاكل بوجود التراضي عن التجارة فالبيع تجارة فدل على نفي الخيار وصحة وقوع البيع للمشتري
 بنفس العقد وجواز تصرفه فيه وقال تعالى (او فوا بالعقود) وهذا عقد يلزم الوفاء بظاهر الآية وفي
 اثبات الخيار نفي لزوم الوفاء به وفي الحديث ما يدل على ان نصيحة المسلم واجبة وهذا هو الاصل في هذا
 الباب وقد كان سيد الخلق يأخذها في البيعة على الناس كما يأخذ عليهم الفرائض قال جرير يا بعث
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السمع والطاعة فشرط على النصيح لكل مسلم وصح
 انه لا يؤمن احدكم حتى يجب لاخيه ما يحب لنفسه فخرم بهذا غش المؤمن وخديعته والله اعلم
 ص باب بيع الخلط من التمر ش اي هذا باب في بيان بيع الخلط من التمر الخلط
 بكسر الحاء المعجمة التمر المجتمع من انواع متفرقة وقال الاصمعي هو كل لون من التمر لا يعرف اسمه
 وقيل هو نوع ردي وقيل هو المختلط وعن المطرز هو نخل الدقل يعني تمر الدوم كذا ذكره
 عياض وقال ابن الاثير الدوم ضخام الشجر وقيل هو شجر المقل وقال ابن قرقول هو تمر من تمر
 النخل ردي يابس وكلمة من في قوله من التمر بيانية ص حدثنا ابو نعيم حدثنا شيان عن يحيى
 عن ابي سلمة عن ابي سعيد قال كنا نرزق تمر الجمع وهو الخلط من التمر وكنا نبيع صاعين بصاع
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا صاعين بصاع ولا درهمين بدرهم ش مطابقة للترجمة
 في قوله وكنا نبيع الصاعين بصاع يعني من تمر الجمع والجمع بفتح الجيم وسكون الميم وهو كل لون
 من النخل لا يعرف اسمه وفي المغرب الجمع الدقل لانه يجمع من خسين نخلة وقدهن النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم عن بيع هذا بقوله لاصاعين بصاع يعنى لا تتبعوا الصاعين بصاع لان التمر
 كله جنس واحد رديه وجيده فلا يجوز التفاضل في شئ منه على ما سيأتى الكلام فيه
 مفصلاً ذكر رجاله * وهم خمسة كلهم ذكروا غير مرة وابو نعيم بضم النون الفضل
 ابن دكين وشيبان ابن يحيى التميمى النخوى اصله بصرى سكن الكوفة ويحى هو ابن ابي كثير
 وابوسلمة هو ابن عبد الرحمن وابو سعيد هو الخدرى رضى الله تعالى عنه واسمه سعد بن مالك
 والحديث اخرجه مسلم في البيوع ايضا عن اسحق بن منصور واخرجه النسائي فيه عن اسمعيل بن مسعود
 وعن هشام بن علفان واخرجه ابن ماجه في التجارات عن ابي كريب * وفته الباب ان التمر كله جنس واحد
 لا يجوز التفاضل فيه * فان قلت قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا ربالا في النسبة قلت قد ثبت رجوعه
 عنه وذكر الاثر في سننه قلت لابي عبد الله التمر بالتمر وزنا بوزن قال لا ولكن كيلا بكيلا انما اصل التمر
 الكيل قلت لابي عبد الله صاع تمر بصاع واحد واحد التمر ين يدخل في المكبال اكثر فقال انما هو صاع
 بصاع اى جائز انتهى قلت ويدخل في معنى التمر جميع الطعام فلا يجوز في الجنس الواحد منه
 التفاضل ولا النساء بالاجاع فاذا كانا جنسين كحطة وشعير جاز التفاضل واشترط الخلول وسيجيئ
 البحث فيه عن قريب ان شاء الله تعالى قوله ولادرهمين بدرهم اى ولا تتبعوا بدرهم يؤيد الحديث
 الآخر الذهب بالذهب مثلاً مثل الى ان قال والتمر بالتمر حتى عدد النسبة ص باب ما قيل
 في اللحم والجزار ش * اى هذا باب في بيان ما قيل في اللحم وهو بيع اللحم والجزار الذى يحزر
 اى ينحر الابل وكلاهما على وزن فعال بالتشديد وهذا الباب وقع ههنا عند اكثرين ووقع عند
 ابن السكن بعد خمسة ابواب وقال بعضهم وهو اليق لتوالى تراجم الصناعات قلت توالى التراجم انما
 هو امر مهم والبخارى لا يتوقف غالباً في رعاية التناسب بين الابواب ص حدثنا عمرو بن
 حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش قال حدثني شقيق عن ابي مسعود قال جاء رجل من الانصار يكنى
 اباشعيب فقال لغلام له قصاب اجعل لى طعاما يكتفى خمسة فأتى اريدان ادعو النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم خامس خمسة فأتى قد صرفت في وجهه الجوع فدعاهم فجاء معهم رجل فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ان هذا قد تبعنا فان شئت ان تأذن له فأذن له وان شئت ان يرجع رجعت فقال لابل
 اذنت له ش * مطابقتها للترجمة في قوله لغلام له قصاب قال القرطبي اللحم هو الجزار
 والقصاب على قياس قولهم عطار وتमार لانى يبيع ذلك فهذا كما رأيت جعل اللحم والجزار والقصاب
 بمعنى واحد فعلى هذا تحصل المطابقة بين الترجمة والحديث ولكن في عرف الناس اللحم من يبيع
 اللحم والجزار من يحزر الجزور اى ينحره والقصاب من يذبح الغنم واصله من القصب وهو القطع
 يقال قصب القصاب الشاة اى قطعها عضوا عضوا * ذكر رجاله * وهم خمسة ذكروا غير مرة
 والاعمش هو سليمان وشقيق هو ابن سلمة ابو وائل وابو مسعود هو عقبة بن عمرو الانصارى البدرى
 * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا في المظالم عن ابي النعمان وفي الاطعمة
 عن محمد بن يوسف وعن عبد الله بن ابي الاسود واخرجه مسلم في الاطعمة عن قتيبة وعثمان وعن ابي بكر
 واسحق وعن نصر بن علي وابي سعيد الاشجعي وعن عبد الله بن معاذ وعن عبد الله بن عبد الرحمن وعن
 سلمة بن شبيب واخرجه الترمذى في النكاح عن هناد واخرجه النسائي في الوليمة عن اسمعيل بن
 مسعود وعن احمد بن عبد الله * ذكر معناه * قوله قصاب بالجر لانه صفة لغلام وسيأتى في المظالم

من وجه آخر عن الامام بن قيس كان له غلام طام قوله خامس خمسة اى احد خمسة وقال الداردي
 بن ابي نجران يقول خامس خمسة وخامس اربعة وعن المصنف طعام خمسة لعله ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم سيقبض من اصحابه غيره قوله فباء معهم رجل اى سادسهم قوله ان هذا قد تبعنا بكسر
 الباء الواحدة وقبح العين لانه فعل ماض والضمير الذى فيه يرجع الى الرجل ونا مفعوله قوله وان
 شئت ان يرجع اى الرجل الذى تبعهم رجوع ولا يدخل معهم ثم ذكر ما يستفاد منه فيه فيد جواز الاكتساب
 بصنعة الجزارة وانه لا بأس بذلك وقال ابن بطال وان كان في الجزارة شئ من الضعة لانه يتحقق فيها مقصد
 وان ذلك لا يقتضيه ولا يستلزم شهادته اذا كان عدلا به وفيه جواز استعمال السيد غلامه في الصناعات التي
 يطبقها واخذ كسبه منها وفيه بيان ما كانوا فيه من شغل العيش وقلة الشئ وانهم كانوا يؤثرون
 بما عندهم وفيه تأكيد اطعام الطعام والضيافة خصوصا لمن علم حاجته لذلك وفيه ان مع
 من صنع طعاما لغيره فلا بأس ان يدعو الى منزله لياكل معه عنده ولكن هل الاولى ان يدعو الى
 الطعام او يرسله اليه اختار مالك ارساله اليه لياكل مع اهله ان كان له اهل فقال في الرجل
 يدعو الرجل يلزمه اذا اراد ان يبعث بمثل ذلك اليه لياكله مع اهله فانه فيجوز بالرجل ان يذهب
 يأكل الطيبات ويترك اهله وفيه انه ينبغي ان يدعو الى طعامه ان يدعو معه اصحابه الذين هم
 اهل مجالسته كما فعل ابو شعيب رضى الله تعالى عنه وفيه انه ينبغي لمن اراد ان يدعو جماعة
 ان يصنع لهم من الطعام كفايتهم ولا يضيق عليهم محتجا بان طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام
 الاثنين يكفي الاربعة وطعام الاربعة يكفي الثمانية لانه لا ينبغي التقصير على الضيف ورجاءه من لم يدعه
 كما وقع في قصة ابي شعيب وفيه اجابة المدعو للداعي وانه لم ينص على اسمه بل ذكر تبعه
 لغيره بجلساء فلان واصحابه اذ لم ينقل انه سمى معه جلساءه لكن يحتمل ان ابا شعيب حين رأى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعرف في وجهه الجوع انه رأى معه اربعة جالسين فكان ذلك
 تخصيصا لهم وفيه انه لو دعا رجلا الى وليمة او طعام سواهما قلنا بالوجوب او بالاستحباب وكان مع المدعو
 حالة الدعوة غيره لم يدخل في الدعوة وليس كالهديفة عند قوم يشركونه فيها للحديث الوارد في ذلك
 من اهدى له هديفة عند قوم يشركونه فيها والحديث غير صحيح وفيه انه لا بأس لمن وجد جماعة يذهبون الى
 مكان ان يتبعهم لانه لو كان هذا امتنع انهاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولرده وانما الممتنع دخوله معهم
 بغير اذن صاحب الدعوة ورضاه وفيه انه لا ينبغي للمدعو ان يرد من تبعه الى الدعوة بل يستأذنه
 عليه لجواز ان يأذن له وفيه انه ينبغي للمدعو ان يستأذن صاحب المنزل فيمن تبعه الى الدعوة لئلا ينكسر
 خاطره ما لم يكن ثم دعاء لعدم دخوله وفيه انه ينبغي للمدعو اذا استأذن لمن تبعه ان يتلطف في الاستئذان
 ولا يتحكم على صاحب المنزل بقوله ائذن لهذا ونحو ذلك وفيه انه ينبغي للمدعو اذا استأذن لمن
 تبعه ان يعلم صاحب الدعوة ان الامر في الاذن اليه وانه ليس للمدعو ان يتحكم عليه ويدعو معه من اراد
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وان شئت رجعت هذا مع كونه صلى الله تعالى عليه وسلم له ان يتصرف
 في مال كل من الامة بغير حضوره وبغير رضاه ولكنه لم يفعل ذلك الا بالاذن تطيبا لقلوبهم
 وفيه انه ينبغي للداعي اذا استأذن المدعو فيمن تبعه ان يأذن له كما فعل ابو شعيب وهذا من مكارم الاخلاق
 وفيه في قوله ان هذا قد تبعنا دليل على انه لو كان معهم حالة الدعوة لدخل فيها ولم يحتاج الى الاستئذان
 وفيه قال القاضي عياض فيه تحريم طعام الطفيلين وقال اصحاب الشافعي لا يجوز التطفل الا اذا كان بينه

وبين صاحب الدار انبساط وروى ابو داود الطيالسي من حديث ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مشى الى طعام لم يدع اليه مشى فاسقاوا كل حراما ودخل سارقا وخرج مغبرا وروى البيهقي في سننه من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من دخل على قوم لطعام لم يدع اليه فاكل دخل فاسقاوا كل ما لا يحل له وفي اسناده يحيى بن خالد وهو مجهول

ص ٢٠ باب ٥ ما يحق الكذب والكتمان في البيع ش ١٠ اى هذا باب في بيان ما يحق اى الشئ الذى يحق اى يفسد ويطل الكذب من البائع في مدح سلعته ومن المشتري في التقصير في وفاء الثمن قوله والكتمان بالرفع عطف على الكذب وهو الاخفاء من البائع عن عيب سلعته ومن المشتري عن وصف الثمن ص ٢١ حدثنا بدل بن المحبر حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت ابا الخليل يحدث عن عبد الله بن الحارث عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا او قال حتى يتفرقا فان صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وان كتما وكذبا محقت بركة بيعهما ش ١١ مطابقتها للترجمة في قوله محقت بركة بيعهما والحديث مضى عن قريب في باب اذا بين البيعان ولم يكتما ونصحا فانه اخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة وههنا عن بدل بن المحبر عن شعبة والتكرار لاجل الترجمة وتعدد الذى يروى عنه وبدل بفتح الباء الموحدة والدال المهملة ابن المحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والباء الموحدة المشددة وفي آخره راء ابن منبه اليربوعي البصرى الواسطى ص ٢٢ باب ٦ قول الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا اضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون) ش ١٢ اى هذا باب في بيان النهى عن الربوا خاطب الله تعالى عباده في هذه الآية ناهيا عن تعاطى الربوا واكله اضعافا مضاعفة كانوا في الجاهلية اذا حل اجل الدين اما ان يقضى واما ان يربى فان قضاء والا زاده في المدة وزاده في الاخر في القدر وهكذا في كل عام فربما يضاعف القليل حتى يصير كثيرا مضاعفا وامر عباده بالتقوى لعلهم يفلحون في الدنيا والاخرة ثم توعدهم بالنار وحذرهم منها فقال (واتقوا النار التى اعدت للكافرين)

ص ٢٣ حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا سعيد المقبرى عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لياتين على الناس زمان لا يبالي المرء بما أخذ المال أمن حلال ام من حرام ش ١٣ مطابقتها للترجمة للآية الكريمة التى في موضع الترجمة من حيث ان آكل الربوا لا يبالي من اكله الاضعاف المضاعفة هل هى من الحلال ام من الحرام وهذا الحديث بعينه اسنادا ومتنا قد ذكره في باب من لم يبال من حيث كسب المال غير ان فى المتن بعض تفاوت يسير يعلم بالنظر فيدو هذا بعيد من عادة البخارى ولا سيما قريب العهد منه على ان فى رواية النسفى ليس فى الباب سوى هذه الآية وقال بعضهم ولعل البخارى اشار بالترجمة الى ما اخرجه النسائى من وجه آخر عن ابى هريرة مرفوعا يأتى على الناس زمان يأكلون الربوا فمن لم يأكله اصابه غبارة قلت سبحان الله هذا عجيب والترجمة هى الآية فكيف يشير بها الى حديث ابى هريرة والآية فى النهى عن اكل الربوا والامر بالتقوى وحديث ابى هريرة يخبر عن فساد الزمان الذى يؤكل فيه الربوا قوله بما اخذ القياس حذف الالف من كلمة ما الاستفهامية اذا دخل عليها حرف الجر ولكن ما حذف هنا لوجود عدم الحذف فى كلام العرب على وجه القلة ص ٢٤ باب آكل الربوا وشاهده وكتبه ش ١٤ اى هذا باب في بيان حكم آكل الربا والربوا اسم مقصور وحكى مدو وهو شانذ الاصل فيه الزيادة من رما المال يربو ربوا فيكتب بالالف ولكن وقع فى خط المصحف

بأنواع على لغة من يتختم وعن التعليل كنبوه في المحض بالواو وإجاز الكوفيون كتبه بالياء بسبب
كسرة أوله وغلطهم البصريون في ذلك وقال لفراء إنما كتبوا بالواو لأن أهل الحجاز تعلموا
الخط من أهل الخيرة ولقتهم الربو بمضموم وصورة الخط على لقتهم وزعم أبو الحسن طاهر بن غلبون
أن الأسماء قرأ الربو بفتح الراء وضم الياء ويحتمل معها واوا وقال ابن قتيبة قرأه أبو السماك وأبو
السوار يكتسر الراء وضم الياء ووا ساكنة وقراءة الحسن بالمد والهمزة وقراءة حمزة والكسائي
بالألف وقراءة الباقرين بالتخفيف وفي شرح المذهب انت بالخيار في كتبه بالألف والواو والياء والراء بالمد
والهمزة بالضم والربوة بالضم والتخفيف لغة فيه وهو في الشرع الزيادة على أصل المال من غير عقد تباع
إذا باع عشرة دراهم بأحد عشر درهما فإن الدرهم فيه فضل وليس في مقابله شيء وهو عين
الربو قوله وشاهده أي وفي حكم شاهده أو في أتم شاهده وأتم كتبه وفي رواية الأسمعي وشاهده
بالتثنية ص وقوله تعالى الذين يأكلون الربو لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان
من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربو وأحل الله البيع وحرم الربو فمن جاءه موعظة من ربه
ذمى فله ماسلف وأمره إلى الله ومن عاد فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ش وقوله
وقوله بالجور عطف على قوله أكل الربو أي وفي بيان قوله تعالى وقال الإمام أبو بكر محمد بن إبراهيم
ابن المنذر بإسناده إلى سعيد بن جبيرة قوله تعالى الذين يأكلون الربو قال يبعث يوم القيامة مجنوناً
يخون نفسه وبإسناده إلى أبي حيان كل الربو يعرف يوم القيامة كما يعرف الجنون في الدنيا وفي كتاب أبي
الفضل الجوزي من حديث أبان عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي أكل الربو
يوم القيامة مخبلاً يجر شقة ثم قرأ لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس وعن السدي
المس الجنون وعن أبي عبيدة المس من الشيطان والجن وهو الهم وفي كتاب الربو لمحمد بن اسم
السمري قندي حدثنا علي بن اسحق عن يوسف بن عطية عن ابن سمان عن مجاهد في قوله تعالى (اتقوا الله
وذروا ما بقي من الربو) قال فمن كان من أهل الربو فقد حارب الله ومن حارب الله فهو عدو لله ولرسوله
وحدثنا علي بن اسحق أخبرنا يحيى بن المنوكل حدثنا أبو عبيد عن أبيه عن جده عن أبي هريرة
يرفعه الربو اثنان وسبعون حوباً ادناها باباً بمنزلة الناحية وقال الماوردي اجتمع المسلمون على
تحريم الربو وعلى أنه من الكبائر وقيل أنه كان محرماً في جميع الشرائع قوله لا يقومون أي من
قبورهم يوم القيامة وقال الطبري إنما خص الأكل بالذكر لأن الذين نزلت فيهم الآيات المذكورة كانت
طعمتهم من الربو والألفو عبيد حاصل لكل من عمله سواء أكل منه أو لا فقوله ذلك بأنهم قالوا
أي الذي جرى لهم بسبب أنهم قالوا إنما البيع مثل الربا أي نظيره وليس هذا قياساً منهم الربو
على البيع لأن المشركين لا يعترفون بمشروعية أصل البيع الذي شرعه الله في القرآن ولو كان هذا من
باب القياس لقالوا إنما الربو مثل البيع وإنما قالوا إنما البيع مثل الربو فلم يحرم هذا و هذا اعتراض
منهم على الشرع فرد الله عليهم بقوله وأحل الله البيع وحرم الربو فليسا نظيرين قوله فمن جاءه
موعظة من ربه أي من بلغه نهى الله عن الربو فاتمى حال وصول الشرع إليه فله ماسلف من المعاملة
كقوله عفا الله عما سلف ولم يأمر الشارع برد الزيادة في الأخوة في الجاهلية بل عفا عما سلف
كما قال تعالى فله ماسلف وأمره إلى الله وقال سعيد بن جبيرة والسدي فله ماسلف فله ما أكل من الربو

قبل التحريم قوله ومن عاد اى الى الربوا ففعله بعد بلوغ نهى الله عنه فقد استوجب العقوبة وقامت
 عليه الحجة ولهذا قال فالولئك اصحاب النار هم فيها خالدون واختلف في عقد الربوا هل هو منسوخ
 لا يجوز بحال او بيع فاسد اذا ازيل فساد صح بيعه فجمهور العلماء على انه بيع منسوخ وقال
 ابو حنيفة هو بيع فاسد اذا ازيل عنه ما يفسده انقلب صحيحا **ص** حدثنا محمد بن بشار
 حدثنا غندر حدثنا شعبة عن منصور عن ابى الضمى عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت آخر
 البقرة قرأ هن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم في المسجد ثم حرم التجارة في الخمر ش **ص**
 مطابقته للآية التي هي مثل الترجمة من حيث ان آيات الربوا التي في آخر سورة البقرة مبينة
 لاحكامه وذات صلة لا كلبه فان قلت ليس في الحديث شئ يدل على كذب الربوا وشاهده قلت لما
 كانا معا ونين على الاكل صارا كأنهما قائلان ايضا انما البيع مثل الربوا او كانا راضين بفعله والرضى
 بالحرام حرام او عقد الترجمة لهما ولم يجد حديثا فيهما بشرطه فلم يذكر شيئا والحديث قدمى في ابواب
 المساجد في باب تحريم تجارة الخمر في المسجد فانه اخرجهم هناك عن عبدان عن ابى جزة عن الاعشى
 عن مسلم عن مسروق عن عائشة واخرجه هنا عن محمد بن بشار عن غندر وهو لقب محمد بن جعفر
 البصرى وابو الضمى اسمه مسلم بن صبيح الكوفي وقدم الكلام فيه هناك مستوفى **ص**
 حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جرير بن حازم حدثنا ابورجاء عن سمرة بن جندب رضى الله تعالى
 عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت الليلة رجلين أتيا فخرجاتى الى ارض مقدسة
 فانطلقنا حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى وسط النهر رجل بين يديه حجارة فاقبل الرجل
 الذى فى النهر فاذا اراد ان يخرج رمى الرجل بحجر فى فيه فردده حيث كان فجعل كلما جاء ليخرج رمى فى
 فيه بحجر فيرجع كما كان فقلت ما هذا قال الذى رأيت فى النهر أكل الرباش **ص** مطابقته للترجمة فى قوله
 الذى رأيت فى النهر أكل الربوا وهذا الحديث قد تقدم فى كتاب الجنائز بعد باب ما قيل فى اولاد المشركين
 فى باب كذا مجردا عن ترجمة فانه اخرجهم هناك مطولا بعين هذا الاسناد وقدم الكلام فيه مبسوطا
 وابو رجاء اسمه عمران الطاردي قوله رأيت من الرؤيا وروى أريت بضم الهمزة على صيغة
 المجهول قوله فى ارض مقدسة بالتذكير للتعظيم قوله وعلى وسط النهر هكذا بالواو وروى على
 وسط النهر بلا واو فعلى الرواية الاولى الواو للحال ولكن فيه المبتدأ محذوف تقديره وهو على وسط
 النهر وعلى الرواية الثانية يكون على متعلقة بقوله قائم فان قلت لم لا يجوز ان يكون رجل فى قوله
 رجل بين يديه حجارة مبتدأ وقوله وعلى وسط النهر يكون خبره مقدما قلت لا يجوز لانه جاء فى رواية
 ورجل بين يديه حجارة بالواو ولا يجوز دخول الواو بين المبتدأ والخبر ولان الرجل الذى بين يديه
 حجارة هو على شط النهر لا على وسطه كما تقدم فى آخر كتاب الجنائز **ص** باب **ص** موكل
 الربوا ش **ص** اى هذا باب فى بيان اثم موكل الربوا اى مطعمه وهو بضم الميم وكسر الكاف
 اسم فاعل من مزبد أكل وهواه كل بهمزتين فقلت الهمزة الثانية التى هى من نفس الكلمة الفا
 لا تتفتح ما قبلها فصار أكل على وزن افعال واسم الفاعل منه موكل على وزن مفعول واصله مؤكل
 بهمزة سا كنة بضم الميم فقلت واو الضمة ما قبلها **ص** لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا
 الله وذروا ما بقى من الربوا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وان تبتم فلنكن
 رؤس اموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم

ان كنتم تعاونوا واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ش
 لقوله تعالى وفي بعض النسخ لقول الله تعالى اللام فيه لتعليل بأن موكل الربوا وآكل دماءهم لان الله
 تعالى نهى عنه بقوله وذروا ما بيني من الربا فامر الله عباده المؤمنين بتقواه ناهياهم عما يقربهم الى سخطه
 ويبعدهم عن رضاه فقال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله اى خافوه وراقبوه فيما تفعلون وذروا ما
 تركوا ما بيني من الربوا وغير ذلك وقد ذكر زيد بن اسلم وابن جريج ومقاتل بن حيان والسدى
 ان هذا السياق نزل في بنى عمرو بن عير من ثقيف وبنى المغيرة من بنى مخزوم كان بينهم ربوا في الجاهلية
 فلما جاء الاسلام ودخلوا فيه طلب ثقيف ان يأخذ منهم قساجروا وقال بنو المغيرة لا نؤدى الربوا
 في الاسلام فكتب في ذلك عتاب بن اسيد نائب مكة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية
 فكتب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بيني من الربوا ان
 ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب) قال ابن عباس اى استيقنوا بحرب من الله ورسوله وعن
 سعيد بن جبير قال يقال يوم القيامة لا كل الربواخذ سلاحك للحرب ثم قرأ (فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب
 من الله ورسوله) وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله
 فمن كان مقبلا على الربوا لا ينزع منه فحق على امام المسلمين ان يستتبه فان نزع والا ضرب عنقه وقال
 ابن ابي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الله بن حسان عن الحسن
 وابن سيرين انهما قالوا والله ان هؤلاء الصيارفة لاكلة الربوا وانهم قد اذنوا بحرب من الله ورسوله
 واوكان على الناس امام عادل لاستتابهم فان تابوا والاوضع فيهم السلاح قوله وان تبتم اى عن
 الربا فلكم رؤس اموالكم من غير زيادة لا تظلمون بأخذ زيادة ولا تظلمون بوضع رؤس الاموال
 بل لكم ما بذلتكم من غير زيادة عليه ولا نقصان منه قوله وان كان ذو عسرة اى وان كان الذى عليه
 الدين فقير ففتنة اى الواجب الانتظار الى وقت الميسرة لا كما كان اهل الجاهلية يقول احدهم
 لمدينه اذا حل عليه الدين اما ان تقضى وامان تربي ثم ندب الله تعالى الى الوضع عنه وحرضه
 على ذلك الخير والثواب الجزيل بقوله وان تصدقوا خير لكم وروى الطبراني من حديث ابي امامة
 اسعد بن زرار قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سره ان يظله الله في ظله يوم لا ظل
 الاظله فليسر على معسر او ليضع عنه وروى احمد من حديث سليمان بن يريده عن ابيه قال سمعت
 النبی صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من انظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة ثم سمعت يقول من انظر معسرا
 فله بكل يوم مثله صدقة قلت سمعتك يا رسول الله تقول من انظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة ثم سمعتك تقول
 من انظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة قال له بكل يوم مثله صدقة قيل ان يحل الدين فاذا حل الدين فانظره فله
 بكل يوم مثله صدقة وروى الحاكم من حديث سهل بن حنيف ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 من امان مجاهدا في سبيل الله او غازيا او غارما في عسرتة او مكاتبا في رقبته اظله الله في ظله يوم لا ظل
 الاظله وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه والاحاديث في هذا الباب كثيرة قوله واتقوا يوما ترجعون
 فيه الى الله اى اتقوا عذاب يوم ويجوز ان يكون على ظاهره لان يوم القيامة يوم مخوف قوله ترجعون فيه
 اى تردون فيه الى الله اى الى حسابه وجزائه قوله ثم توفى كل نفس اى تجازى كل نفس بما كسبت من الخير
 والشروهم لا يظلمون لان الله عادل لا ظلم عنده **ح** قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هذه آخرة
 نزلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ح** هذه اشارة الى آية الربوا وهذا التعليق رواه

البخارى مسندا فى التفسير فقال حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عاصم عن الشعبي عن ابن عباس
 آخر آية نزلت آية الربوا وقال ابن التين عن الداودى عن ابن عباس آخر آية نزلت واتقوا يوم ترجعون فيه
 الى الله قال فاما ان يكون وهم من الرواة لقربها منها او غير ذلك انتهى واجيب بأنه ليس بهم
 بل هاتان الآيتان نزلتا بجملة واحدة فصيح ان يقال لكل منهما آخر آية وروى عن البراء ان آخر
 آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة وقال ابن بن كعب رضى الله تعالى عنه آخر آية نزلت
 (لقد جاءكم رسول من انفسكم) وقبل ان قوله تعالى واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله انها نزلت
 يوم النحر بمنى فى حجة الوداع وروى الثورى عن الكلبي عن ابى صالح عن ابن عباس قال آخر
 آية نزلت واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله فكان بين نزولها وبين موت النبی صلى الله تعالى عليه
 وسلم احد وثلاثون يوما وقال ابن جريج يقو لون ان النبی صلى الله تعالى عليه وسلم عاش
 بعدها تسع ليال وبنى يوم السبت ومات يوم الاثنين رواه ابن جرير وقال مقاتل توفى النبی
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعد نزولها بسبع ليال **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن عون
 ابن ابى جحيفة قال رأيت ابى اشترى عبدا حجاما فأمر بحجاجة فكسرت فسأله فقال نهى
 النبی صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب وثنى الدم ونهى عن الواشمة والموشومة وآكل
 الربوا وموكله ولعن المصور **ش** **م** مطابقته للترجمة فى قوله وآكل الربوا وموكله وابو
 الوليد اسمه هشام بن عبد الملك الطيالسى البصرى وعون بفتح العين المهملة وسكون الواو وفى آخره
 نون وابو جحيفة بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الفاء واسمه وهب
 ابن عبد الله ابى جحيفة السوائى وقدم فى الماضى **و** والحديث اخرجه البخارى ايضا فى البيوع عن
 حجاج بن منهال وفى الطلاق عن آدم وفى اللباس عن سليمان بن حرب وعن ابى موسى عن غندر
 وهذا الحديث من افراده وفى بعض طرقه زيادة كسب الامة وفى اخرى كسب البغى وتفرّد منه
 بلعن المصور ايضا **م** ذكر معناه **م** قوله بمحاجه بفتح الجيم جمع محجم بكسر الميم وهو الآلة التى
 يحجم بها الحجام قوله فسألته اى فسألت ابى الظاهر ان سؤاله عن سبب مشتراته ولكن لا يناسب
 جوابه بقوله نهى النبی صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن فيه اختصاره فى آخر البيوع من وجه آخر عن
 شعبة بلفظ اشترى حجاما فأمر بمحاجه فكسرت فسألته عن ذلك فقيه البيان بأن السؤال انما وقع
 عن كسر المحاجم وهو المناسب للجواب وسأل الكرماني هنا بقوله فلم اشتره ثم اجاب بأنه اشتره
 ليكسر محجمه ويمعنه عن تلك الصناعة قلت فيه نظر لا يخفى بل الصواب ما ذكرناه وهو ايضا تنبيه
 على هذا حيث قال وفى بعض الرواية بعد لفظ حجاما فأمر بمحاجه فكسرت فسألته يعنى من الكسر
 قوله وثنى الدم يعنى اجرة الحجامة واطلق الثمن عليه تجوزا قوله الواشمة هى فاعلة الوشم
 والموشومة مفعوله والوشم ان يغرز يده او عضوا من اعضائه بآبرة ثم يدر عليه انيل ونحوه قوله
 وآكل الربوا اى ونهى اكل الربا عن آكله وكذا نهى موكله عن اطعامه غيره ويقال المراد من
 الاكل اخذه كالمستقرض ومن الموكل معطيه كالمقرض والنهى فى هذا كله عن الفعل والتقدير عن فعل
 الواشمة وفعل الموشومة وفعل الأكل وفعل الموكل وخص الأكل من بين سائر الانتفاعات لانه
 اعظم المقاصد قوله ولعن المصور عطف على قوله نهى ولولا ان المصور اعظم ذنباً لالعنه النبی
 صلى الله تعالى عليه وسلم **م** ذكر ما يستفاد منه **و** وهو على وجوه **و** الاول فيه جواز شراء

العبد الجحام وسؤال عون بن جحيفة عن ابيه انما كان عن كسر محاجه لاعتن شرائه اياه كاذ كرناد
 الثاني فيه النهى عن ثمن الكلب وفيه اختلاف العلماء فقال الحسن وربيعة وجادين ابى سليمان
 والاوزاعي والشافعي واحد وداود ومالك في رواية ثمن الكلب حرام وقال ابن قدامة لا يختلف
 المذهب في ان بيع الكلب باطل على كل حال وكره ابو هريرة ثمن الكلب ورخص في كلب الصيد خاصة
 وبه قال عطاء والنخعي واختلاف اصحاب مالک فهم من قال لا يجوز ومنهم من قال الكلب المأذون في امساكه
 يكره بيعه ويصح ولا يجوز اجارته نص عليه اجد وهذا قول بعض اصحاب الشافعي وقال
 بعضهم يجوز وقال مالك في الموطأ اكره ثمن الكلب الضاري وغير الضاري لهيه صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن ثمن الكلب وفي شرح الموطأ لابن زرقون واختلف قول مالك في ثمن الكلب المباح
 اتخاذه فأجازه مرة ومنعه أخرى وبأجازه قال ابن كنانة وابو حنيفة قال سحنون ويحج بثمه
 وزوى عنه ابن القاسم انه كره بيعه وفي المدونة كان مالك يأمر ببيع الكلب الضاري في الميراث والدين
 والمغانم ويكره بيعه للرجل ابتداء قال يحيى بن ابراهيم قوله في الميراث يعني لليتيم وامالاهل الميراث
 البالغين فلا يباع الا في الدين والمغانم وروى ابو زيد عن ابن القاسم لا بأس باشتراء كلاب الصيد
 ولا يجوز بيعها وقال اشهب في ديوانه عن مالك يفسخ بيع الكلب الا ان يطول وحنى ابن
 عبد الحكم انه يفسخ وان طال وقال ابن حزم في المحلى ولا يحل بيع كلب اصلا لا كلب
 صيد ولا كلب ماشية ولا غيرها فان اضطر اليه ولم يجد من يعطيه اياه فله اتياعه وهو حلال
 للمشتري حرام للبايع ينتزع منه الثمن متى قدر عليه كرشوة في دفع الظلم وفداء الاسير ومصانعة
 الظالم ثم قال وهو قول الشافعي ومالك واحمد وابى سليمان وابى ثور وغيرهم انتهى وقال عطاء بن
 ابي رباح وابراهيم النخعي وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وابن كنانة وسحنون من المالكية الكلاب
 التي ينتفع بها يجوز بيعها وتباح اثمانها وعن ابي حنيفة ان الكلب العقور لا يجوز بيعه ولا يباح
 ثمنه وفي البدايع واما بيع ذئب من السباع سوى الخنزير كالكلب والفهد والاسد والتمر والذئب
 والذب والهرة ونحوها جائز عند اصحابنا وقال الشافعي لا يجوز ثم عندنا لافرق بين المعلم وغيره
 وفي رواية الاصيل فيجوز بيعه كيف ما كان وعن ابي يوسف انه لا يجوز بيع الكلب العقور واجاب
 الطحاوي عن النهى في هذا الحديث وغيره انه كان حين كان حكم الكلاب ان تقتل وكان لا يحل امساكها
 وقد وردت فيه احاديث كثيرة فما كان على هذا الحكم فثمنه حرام ثم ابيح الانتفاع بالكلاب
 للاصطياد ونحوه ونهى عن قتلها فسخ ما كان من النهى عن بيعها وتناول ثمنها فان قلت ما وجد
 هذا النسخ قلت ظاهر لان الاصل في الاشياء الاباحة فلما ورد النهى عن اتخاذها وورد الامر بقتلها
 علمنا ان اتخاذها حرام وان بيعها حرام وما كان الانتفاع به حراما فثمنه حرام كالخنزير ثم لما وردت الاباحة
 بالانتفاع بها للاصطياد ونحوه وورد النهى عن قتلها علمنا ان ما كان قبل من الحكمين المذكورين
 قد انسخ بما اورد بعده ولا شك ان الاباحة بعد التحريم نسخ لذلك التحريم ورفع حكمه
 الثالث فيه النهى عن ثمن الدم وهو اجرة الحجامة فقال الاكثر ون النهى فيه على
 التنزيه على المشهور وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم احتجم واعطى الجحام اجره ولو كان حراما
 لم يعطه ونقل ابن التين عن كثير من العلماء انه جائز من غير كراهة كالبناء والخياط وسائر
 الصناعات وقالوا يعني نهيه عن ثمن الدم اى السائل الذي حرمه الله وقال ابو حنيفة اجرة

الحجامة من ذلك اى لا يجوز اخذه وهو قول ابى هريرة والنخعي واعتلوا بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن مهر البغي وكسب الحجامة فجمع بينهما ومهر البغي حرام اجاماً فكذلك كسب الحجامة . واما الذين جملوا النهى على التنزيه فاستدلوا ايضا بقوله لمحيسة اعلفه ناضحك واعطهم رقيقك . وقال آخرون يجوز للمحتجم اعطاء الحجامة الاجرة ولا يجوز للحجامة اخذها وادان جرير عن ابى قلابه وعنده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى الحجامة اجر فجار لهذا الاقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في افعاله وليس للحجامة اخذها للنهي عن كسبه وبه قال ابن جرير الا انه قال ان اخذ الاجرة رأيت له ان يعلف به ناضك ومواسيد ولا يأكله فان اكله لم يأكله حراما وفي شرح المذهب قال الاكثر ان لا يحرم اكله لاعلى الحر ولا على العبد وهو مذهب احمد المشهور وفي رواية عنه وقال بها فقهاء المحدثين يحرم على الحر دون العبد الحديث لمحيسة المذكور . الرابع في النهى عن فعل الواشمة والموشومة لانه من عمل الجاهلية وفيه تغيير لخلق الله تعالى وروى الترمذى من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة قال نافع الوشم في اللثة واخرجه البخارى ايضا في الالباس على ما سأتى ان شاء الله تعالى وعن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الواشمت والمستوشمت والتمتصات مبتغيات للحسن مغيرات خلق الله اخرجه الجماعة . الخامس في آكل الربوا وموكله وانما اشتركا في الاثم وان كان الراجح احدهما لانهما في الفعل شريكان وسيأتى في آخر البيوع وفي آخر الطلاق انه لعن آكل الربوا وموكله . السادس في التصوير وهو حرام بالاجماع وفاعله يستحق اللعنة وجاء انه يقال للصوريين يوم القيامة احبوا ما خلقتم وظاهر الحديث العموم ولكن خفف منه تصوير ما لا روح فيه كالشجر ونحوه . **باب ٥** في تحقق الله الربوا وربى الصدقات والله لا يجب كل كفار اثم شئ **باب ٦** في تحقيق قول الله تعالى يحقق الله الربوا الآية ويمحق من محقق ويمحق محققا من باب فعل يفعل بفتح العين فيهما والمحقق النقصان وذهاب البركة وقيل هو ان يذهب كله حتى لا يرى منه اثر ومنه يحقق الله الربوا الى يستأصله ويذهب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه وفي تفسير الطبرى عن ابن مسعود ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الربوا وان كثرت فالى قل وقال المهلب سئل بعض العلماء وقيل نحن نرى صاحب الربوا يربو ماله وصاحب الصدقة انما كان مقلدا فقال يربى الصدقات يعنى ان اصحابها يحدها مثل احد يوم القيامة وصاحب الربوا يحده عمله محقوفا ان تصدق به او وصل رحمه لانه يكتب له بذلك حسنة وكان عليه اثم الربوا وقال ابن بطال وقالت طائفة ان الربوا يحقق في الدنيا والآخرة على عموم اللفظ وقال عبد الرزاق عن معمر انه قال سمعنا انه لا يأتى على صاحب الربوا اربعون سنة حتى يحقق قوله ويربى الصدقات اى يزيدهما من الارباء قال الطبرى الارباء الزيادة على الشئ يقال منه اربى فلان على فلان اذا زاد عليه وقرئ ويربى بضم الياء وفتح الراء وكسر الباء المشددة من التربة كما في الصحيح من تصدق بثلثمرة الحديث وفيه ثم يربىها لصاحبه كما يربى احدكم فلوله حتى يكون مثل الجبل وفي رواية ابن جرير وان الرجل ليتصدق بالقمعة فتربو في يده الله او قال في كف الله حتى يكون مثل احد فتصدقوا وهكذا رواه احمد ايضا وهذا طريق غريب صحيح الاسناد وليسكن لفظه عجيب والمحفوظ ما تقدم قوله والله لا يجب كل كفار اثم اى لا يجب كفور القلب اثم القول والفعل ومناسبة ختم هذه الآية بهذه الصفة هي ان المرابي لا يرضى بما اعطاه الله من الحلال ولا يكتفى بما شرع له من التكسب المباح فهو يسعى في اكل اموال الناس بالباطل

انواع المكاسب الخبيثة فهو جحود لما عليه من النعمة مظلوم آثم يأكل اموال الناس بالباطل وقال الطبري
 والله لا يحب كل مصر على كفر مقيم عليه مستحل اكل الربوا **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن
 يونس عن ابن شهاب قال ابن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الخلف منفقة
 للسلعة بمحقة البركة **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه كالتفسير لها لان الربا الزيادة والمحق
 القص فيقال كيف يجتمع الزيادة والقص فأوضح الحديث ان الخلف الكاذب وان زاد في المال فانه يمحى
 فكذلك قوله تعالى يمحى الله الربوا اى يمحى البركة من البيع الذى فيه الربوا وان كان العدد زائدا اكن
 محق البركة ينفضى الى اضمحلال العدد فى الدنيا كما فى حديث ابن مسعود رواه ابن ماجه واحمد وقد
 ذكرناه عن قريب وقال الكرماني وجه تعلق الحديث بالترجمة هو ان المقصود ان طلب المال بالمعصية
 مذهب للبركة ما لا وان كان محصلا له حالا قلت هذا وجد بعيد لان طلب المال بالمعصية هو طلبه بالربوا
 والحديث فى الخلف كاذبا فمن اين تأتى المناسبة بهذا الوجه والوجه ما ذكرناه ويحيى بن بكير يضم الباء الموحدة
 هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصرى والليث ابن سعد المصرى ويونس ابن يزيد الايبلى وابن شهاب هو محمد
 ابن مسلم الزهرى المدنى وابن المسيب هو سعيد بن المسيب بن حزن كان ختانا لابي هريرة على ما بينته واعلم الناس
 بحديث ابي هريرة والحديث اخرجه مسلم فى البيوع ايضا عن زهير بن حرب وعن ابى الطاهر بن السرح
 وحرمله بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن ابن السرح وعن احمد بن صالح واخرجه النسائى فيه عن ابن
 السرح به قوله الخلف بفتح الحاء المهملة وكسر اللام وعن ابن فارس يسكون اللام ايضا واراد به الميم
 الكاذبة قوله منفقة بفتح الميم وسكون النون وفتح الفاء والقاف على وزن مفعلة بلفظ اسم المكان من نفق المبيع
 اذ اراج ضدكس قد قوله بمحقة كذلك بفتح الميم من المحق وقد مر تفسيره عن قريب وقال ابن التين كلاهما بفتح
 الميم قلت كلاهما بلفظ اسم المكان للمبالغة وهما فى الاصل مصدران مميان والمصدر الميمى باقى
 للمبالغة ويروى كلاهما بصيغة اسم الفاعل يعنى يضم الميم فيهما وكسر الحاء فى محقة والفاء فى منفقة
ص فان قلت الخلف مبتدا ومنفقة خبره والمطابقة بين المبتدا والخبر شرط فى التذكير والتأنيث قلت التاء
 فى منفقة ومنحقة ليست للتأنيث بل هى للمبالغة وقوله بمحقة خبر بعد خبر **ص** **ه** باب *
 ما يكره من الخلف فى البيع **ش** **ص** اى هذا باب فى بيان كراهة الخلف فى البيع مطلقا يعنى سواء
 كان صادقا او كاذبا بان كان صادقا فكراهة تنزيهه وان كان كاذبا فكراهة تحريم **ص** حدثنا عمرو بن محمد
 حدثنا هشيم اخبرنا العوام عن ابراهيم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابي اوفى رضى الله عنه ان رجلا قام
 سلعة وهو فى السوق خلف بالله تعالى لقد اعطى بهما لم يعط ليقع فيها رجلا من المسلمين من رلت ان الذين
 يشترون بعهد الله واما انهم ثمننا قليلا **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وعمرو بن محمد النافذ البغدادي
 مات سنة اثنتين وثلاثين ومائتين وهشيم يضم الهاء ابن بشير يضم الباء الموحدة الواسطى والعوام على
 وزن فعال ابن حوشب الشيباني الواسطى مات سنة ثمان واربعين ومائة وابراهيم بن عبد الرحمن
 السكسكى ابو اسماعيل الكوفى وعبد الله بن ابي اوفى بلفظ افعال التفضيل واسم ابي اوفى علقمة الاسلمى له
 ولايه حجة وهو آخر من مات بالكوفة من الصحابة وهو من جملة من رآه ابو حنيفة من الصحابة رضى
 الله تعالى عنهم والحديث من افراد البخارى واخرجه ايضا فى التفسير عن علي بن ابي هاشم وفى الشهادات
 عن اسحق عن يزيد بن هارون قوله اقام اى روج يقال قامت السوق اى راجت ونفقت والسلعة المتاع
 والواو فى قوله وهو الحال قوله بالله يمحى ان يكون صلة لخلف وان لا يكون صلة له بل قسم وقوله ولقد

جواب قسم قوله بها اى بدل سلعته اى حلف بأنه اعطى كذا وكذا وما اخذت ويكذب فيه ترويحاً
لسلعته فتوله ليوقع اى لان يوقع فيها اى فى سلعت رجل من المسلمين الذين يريدون الشراء قوله فنزلت هذه
الآية وهى ان الذين يشترون الآية نزلت فحين يحلف يميناً فاجرة لينفق سلعتهم وقيل نزلت فى الاشعث بن
قيس نازع خصماً فى ارض فقام ليحلف فنزلت قلت روى الامام احمد قال حدثنا يحيى بن آدم حدثنا
ابو بكر بن عياش عن عاصم بن ابى الجود عن شقيق بن سلمة حدثنا عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من اقتطع مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان قال فجاء
الاشعث بن قيس فقال ما يحدثكم ابو عبد الرحمن فحدثناه فقال فى كان هذا الحديث خاصم
ابن عمى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى بئر كانت لى فى يده فنجحنى فقال رسول الله
صلى تعالى عليه وسلم بينك انما بئر والافيمه قال قلت يا رسول الله مالى بينة
وان تجعلها بينه ويذهب بئرى ان خصمى امرؤ فاجر فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من اقتطع الحديث قال وقرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الآية ان الذين يشترون الى
قوله ولهم عذاب اليم وفى تفسير الطبرى نزلت فى ابى رافع وكنانة بن ابى الحقيق وحبى بن اخطب
وقال الزخشرى نزلت فى الذين حرفوا التوراة وقال مقاتل نزلت فى رؤس اليهود كعب بن الاشرف
وابن سوريا قوله ان الذين يشترون بعهد الله اى بما عاهدوه من الايمان والاقرار بوحدانيته قوله
وايمانهم اى واما انهم الكاذبة ثمنا قليلا اى عوضا يسيرا قوله اولئك لا خلاق لهم اى لانصيب لهم
فى الآخرة ولا حظ لهم منها قوله ولا يكلمهم الله اى كلام لطيف ولا ينظر اليهم بعين الرحمة ولا يذكهم
من الذنوب والادناس وقيل لا يثنى عليهم بل يأمرهم الى النار ولهم عذاب اليم وقال ابن ابي حاتم
عن ابى العالية اليم الموضع فى القرآن كله قال وكذلك فسره سعيد بن جبير والضحاك ومقاتل
وقادة وابو عمران الجونى وما يتعلق بهذه الآية الكريمة ما رواه الامام احمد من حديث ابى ذر
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يذكهم
ولهم عذاب اليم قلت من هم خسروا وخابوا قال واعاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث مرات
المسبل ازاره والمنفق سلعتيه بالخلف الكاذب والمنان ورواه مسلم واهل السنن من طريق شعبة وروى
احمد ايضا من حديث ابى ذر وفيه ثلاثة يشنأهم الله التاجر الخلاف او قال البايغ الخلاف والفقر المختال
والبخيل المنان **ص** باب ما قيل فى الصواغ **ش** اى هذا باب فى بيان ما قيل فى حق
الصواغ والمراد بهذه الترجمة والترجم التى بعدها من اصحاب المصنابع التنبيه على ان هذه كانت فى
زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه اقرها مع العلم بها فكان كالنص على جوازها وما لم يذكر
يعمل فيه بالقياس والصواغ بفتح الصاد على وزن فعال بالتشديد هو الذى يعمل الصياغة وبضم الصاد
جمع صائغ **ص** وقال طاوس عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخنل خلاها
وقال العباس الا الاذخر فانه لقينهم وبيوتهم فقال الا الاذخر **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله لقينهم لان
القين يطلق على الحداد والصائغ قاله ابن الاثير وهذا ان التعليقان اسندهما البخارى فى كتاب الحج
فى باب لا ينفر صيد الحرم ومر الكلام فيه هناك مستوفى قوله لا يخنل بالخاء المعجمة اى لا يقطع
والخلا بفتح الخاء مقصورا الرطب من الحشيش **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا
يونس عن ابن شهاب قال اخبرني على بن الحسين ان حسين بن علي رضى الله تعالى عنه اخبره ان عليا
رضى الله تعالى عنه قال كانت لى شارف من نصيبى من الغنم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

اعطاني شارفاً من الخمس فلما اردت ان ابني بفاطمة رضى الله تعالى عنها بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعدت رجلاً صواغاً من بنى قينقاع ان يرتحل معي فأتني باذخر اردت ان ابعد تعالى عليه وسلم واعدت رجلاً صواغاً من بنى قينقاع ان يرتحل معي فأتني باذخر اردت ان ابعد من الصواغين واستعين به في وليمة عرسى ش مطابقتها للترجمة في قوله من الصواغين **يذكر** رجاله وهم سبعة الاول عبدان لقب عبدالله بن عثمان بن جبلة الازدي الثاني عبدالله بن المبارك الثالث يونس بن يزيد الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخامس علي بن الحسين بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم السادس حسين بن علي بن ابي طالب ابو عبدالله اخو الحسن ابن علي السابع علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه **يذكر** لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والاخبار كذلك في موضعين وبصيغة الافراد في موضعين وفيه العنونة في موضع واحد وفيه رواية ابن شهاب بالاسناد المذكور يقال هو اصح الاسانيد وفيه ان شيخه وشيخه مروزيان ويونس ابلي والبقية مديون **يذكر** تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **يذكر** اخرجه البخاري ايضا في اللباس وفي الخمس عن عبدان به واخرجه في المغازي عن احمد بن صالح وفي الشرب عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم في الاشربة عن محمد بن عبدالله عن عبدان به وعن يحيى بن يحيى وعن عبد بن حميد وعن ابي بكر بن اسحق واخرجه ابو داود في الخراج عن احمد بن صالح به **يذكر** معناه قوله شارف بالشين المعجمة وفي آخره فاء على وزن فاعل وهي المسنة من النوق وعن الاصمعي شارف وشروف قال سيدي به جمع الشارف شرف كالقول في البازل يعني خرج نابها وعن ابي حاتم شارفة والجمع شوارف ولا يقال للبعير شارف وعن الاصمعي انه يقال للذكر شارف وللانثى شارفة ويجمع على شرف ولم اسمع فل جمع فاعل الا قليلا قوله من المغنم وفي لفظ كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر وقال ابن بطال لم يختلف اهل السير ان الحسن لم يكن يوم بدر وذكر اسماعيل بن اسحق القاضي انه كان في غزوة بني النضير حين حكم سعد قال واحسب ان بعضهم قال نزل امر الخمس بعد ذلك وقيل انما كان الخمس بعد ذلك يقينا في غنائم حين وهي آخر غنيمة حضر بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال واذا كان كذلك فيحتاج قول علي رضى الله عنه الى تأويل قلت ذكر ابن اسحق عبدالله بن جحش لما بعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في السنة الثانية الى نخلة في رجب وقيل عمرو ابن الحضرمي وغيره واستاقوا الغنيمة وهي اول غنيمة قسم ابن جحش الغنيمة وعزل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك قبل ان يفرض الخمس فاخر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر الخمس والاسيرين ثم ذكر خروج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى بدر في رمضان فقسم غنائمها مع الغنيمة الاولى وعزل الخمس فيكون قول علي رضى الله تعالى عنه شارفاً من نصيبي من القنم يريد يوم بدر ويكون قوله وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارفاً قبل ذلك من الخمس يعني قبل يوم بدر من غنيمة ابن جحش وقال ابن التين فيه دليل على ان آية الخمس نزلت يوم بدر لانه لم يكن قبل بناءه بفاطمة رضى الله تعالى عنها مغنم الا يوم بدر وذلك كله سنة ثنتين من الهجرة في رمضان وكان بناؤه بفاطمة بعد ذلك وذكر ابو محمد في مختصره انه تزوجها في السنة الاولى قال ويقال في السنة الثانية على رأس اثنتين وعشرين شهرا وهذا كله كان بعد بدر وذكر ابو عمر عن عبدالله بن محمد بن سليمان الهاشمي نكحها علي بعد وقعة احد وقيل تزوجها بعد بناءه بعاشة سبعة اشهر ونصف وقال ابن الجوزي بنى بها في ذي الحجة وقيل في رجب وقيل في صفر من السنة الثانية قوله ان ابني اى ادخل بها قوله من بنى قينقاع بفتح القافين وسكون الياء آخر الحروف وضم النون وفي آخره عين مهملة وفي نونه ثلاث لغات الضم والفتح والكسر ويصرف

على ارادة الحى ولا يصرف عن ارادة القبيلة وهو رشط من اليهود وقبل قيتقاع ابو سبط من
يهود المدينة وهم اول يهود نقضوا ما بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحاربوا فيما
بين بدر واحد فحاصروهم حتى صلى الله تعالى عليه وسلم حتى نزلوا على حكمه قوله باذخر بكسر
الهمزة واخاء المجمة وهى حشيشة طيبة الريح يسقف بها البيوت فوق الخشب ويسنعملها
الصواغون ايضا قوله فى وليمة عرسى الوليمة طعام العرس وقيل الوليمة اسم لكل طعام والعرس
بضم الراء واسكانها بجملة الاملاك والبناء اثنى وقد يذكر وتصغيرها بغير هاء وهو نادر لان حقد
الهاء اذ هو يؤنث على ثلاثة احرف والجمع اعراس وعرسات والعروس نعت الرجل والمرأة يقال رجل
عروس فى رجال اعراس وامرأة عروس فى نسوة عرائس ذكره ابن سيدة وفى التهذيب للزهرى
العرس طعام الوليمة وهو من اعراس الرجل باهله اذ ابني عليها ودخل بها وتسمى الوليمة عرسا والعرب
تؤنث العرس وعن الفراء الاصمعى وابى زيد ويعقوب هى انثى وتصيرها عريس وعريسة وهو طعام
الزفاف والعرس مثل قرط اسم للطعام الذى يتخذ للعروس * ذكر ما يستفاد منه * فيه جواز
بيع الاذخر وسائر المباحات والاكتساب منها للرفع والوضع * وفيه الاستعانة باهل الصناعة
فيما يتفق عندهم * وفيه جواز معاملة الصائغ ولو كان يهوديا * وفيه الاستعانة على الولاثم والتكسب
لها من طيب ذلك الكسب * وفيه ان طعام الوليمة على الحاكم **ص** حدثنا اسحق حدثنا
خالد بن عبد الله عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله حرم
مكة ولم نحل لاحد قبلى ولا لاحد بعدى وانما حلت لى ساعة من نهار لا يختل خلاها ولا يعصد شجرها
ولا ينفر صيدها ولا يلبث لقطتها الا لعظماء الاعرف وقال عباس بن عبد المطلب الا الاذخر لصاغتنا ولسقف بيوتنا
فقال الا الاذخر فقال عكرمة هل تدري ما ينفر صيدها هو ان تنحية من الظل وتزول مكانه شئ * مطابقته
لترجمة فى قوله لصاغتنا وهو جمع صائغ واسحق هذا هو ابن شاهين الواسطى نص عليه ابن ماکولا
وابن البيع واكد ذلك قول الاسمعى حدثنا ابن عبد الكريم حدثنا اسحق بن شاهين حدثنا خالد وقول
ابى نعيم حدثنا احمد بن عبد الكريم الوزان حدثنا اسحق بن شاهين حدثنا خالد وخالد الاول هو
الطحان وخالد الثانى هو الخذاء وقد مضى الحديث فى كتاب الحج فى باب لا يفر صيد الحرم ومعنى
الكلام فيه هناك مستوفى **ص** قال عبد الوهاب عن خالد لصاغتنا وقبورنا شئ *
هذا التعليق وصله البخارى فى كتاب الحج وعبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفى **ص** باب *
ذكر القين والحداد شئ * اى هذا باب فى بيان ما جاء من ذكر القين بفتح القاف وسكون الياء
آخر الحروف وفى آخره نون وقال ابن دريد اصل القين الحداد ثم صار كل صائغ عند العرب قينا
وقال الزجاج القين الذى يصلح الاسنة والقين ايضا الحداد قوله والحداد عطف على القين من
عطف التفسير وقال بعضهم وكان البخارى اعتمد القول الصائر الى التغير بينهما وليس فى الحديث
الذى اوردته فى الباب الا ذكر القين فكأنه الحق الحداد به فى الترجمة لاشتراكهما فى الحكم قلت
لا يحتاج الى هذا التكلف الذى لا وجه له فالوجه ما ذكرناه لان القين يطلق على معان كثيرة
فيطلق على العبد قين وعلى الامة قينة وكذلك يطلق على الجارية المغنية وعلى الماشطة قينة تعطف
الحداد على القين ليعلم ان مراده من القين هو الحداد لا غير وذلك كما فى قوله تعالى (انما اشكو بثى
وحزنى الى الله) وفى الحديث ليلبنى منكم ذوا الاحلام والنهى وقالت النخاعة هذا من عطف الشئ

على مرادف والتقين التزين بانواع الزينة وقالت ام ايمن انا قنيت عائشة رضى الله تعالى عنها اى
 زينةها واليقين يجمع على افيان وقون وقان يقين قيادة صارقنا وقان الحديد قينا عملها وقان
 الاناء قينا اصلحه وفي النلويج وفي بعض الاصول لم يذكر الحداد **ص** حدثنا محمد بن بشار
 حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمان عن ابي الضحى عن مسروق عن خباب قال كنت قينا في
 الجاهلية وكان لى على العاص بن وائل دين فآتيته اتقاضاه فقال لا اعطيك حتى تكفر بمحمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لا اكفر حتى يمتك الله ثم تبعت قال دعني حتى اموت وابعث
 فمأوتى مالا وولد فاقضيك فترلت (افرايت الذي كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا اطلع
 الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله كنت قينا في الجاهلية **ذكر**
 رجاله **ص** وهم سبعة * الاول محمد بن بشار قد تكرر ذكره * الثاني ابن ابي عدي بفتح العين المهملة
 وكسر الدال وهو محمد بن ابي عدي واسمه ابراهيم * الثالث شعبة بن الحجاج * الرابع سليمان
 الاعمش * الخامس ابو الضحى بضم الصاد المعجمة واسمه مسلم بن صبيح وقدمر غير مرة * السادس
 مسروق بن الاجدع والاجدع لقب عبد الرحمن ابوه * السابع خباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد
 الباء الموحدة الاولى ابن الارت وقدمر في الصلاة **ذكر** لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة
 الجمع في موضعين وفيه العنينة في خمسة مواضع وفيه ان شيخه يلقب ببندار ويكنى بابي بكر وهو
 وشيخه بصريان وشعبة واسطى سكن البصرة والبقية **كوفيون** **ذكر** تعدد موضعه ومن
 اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في المظالم عن اسحق وفي التفسير عن بشر بن خالد وفيه
 ايضا عن الخيمدي وعن محمد بن كثير وعن يحيى بن وكيع وفي الاجارة عن عمرو بن حفص واخرجه
 مسلم في ذكر المناقبين عن ابي بكر وابي سعيد الاشج وعن ابي كريب وعن ابن نمير وعن اسحق بن
 ابراهيم وعن ابراهيم بن ابي عمير واخرجه الترمذي في التفسير عن ابن ابي عمير به وعن هناد بن السري
 واخرجه النسائي فيه عن محمد بن العلاء به **ذكر** معناه **ص** قوله كنت قينا اى حدادا قوله على
 العاص بن وائل بالهمزة بعد الالف وذكر ابن الكلبي عن جماعة في الجاهلية انهم كانوا زنادقة منهم
 العاص بن وائل وعقبة بن ابي معيط والوليد بن المغيرة وابي بن خلف قوله فآتيته اتقاضاه اى فآتييت
 العاص اطلب منه ديني قال مقاتل صاغ خباب للعاصي شيئا من الخلى فلما اطلب منه الاجر قال
 الستم ترعمون ان في الجنة الحرير والذهب والفضة والولدان قال خباب نعم قال العاص فيعاد
 ما ينسا الجنة وقال الواحدى قال الكلبي ومقاتل كان خباب قينا وكان يعمل للعاص بن وائل وكان
 العاصى يؤخر حقه فأتاه يتقاضاه فقال ما عندى اليوم ما اقضيك فقال خباب لست بمفارقك حتى
 تقضيني فقال العاصى يا خباب مالك ما كنت هكذا وان كنت لحسن الطلب قال ذلك اذا كنت
 على دينك واما اليوم فانا على الاسلام قال افلستم ترعمون ان في الجنة ذهبا وفضة وحريرا قال بلى
 قال فاخرني حتى اقضيك في الجنة استهزاء فوالله ان كان ما تقول حقاني لا فضل فيهما نصيبا منك فانزل الله تعالى
 الآية انتهى قلت الآية هي قوله تعالى (افرايت الذي كفر باياتنا قوله فقال لا اعطيك اى فقال
 العاصى لا اعطيك حقك حتى تكفر بمحمد قوله فقلت لا اكفر حتى يمتك الله ثم تبعت
 وفي رواية مسلم فقلت له ان اكفر به حتى تموت ثم تبعت وفي رواية الترمذي فقلت لا حتى تموت
 ثم تبعت قال واني لميت ثم مبعوث فقلت نعم فقال ان لى هنالك مالا وولدا فاقضيك فترلت

افرايت الذي كفر الآية فان قلت من عين للكفر اجلا فهو كافر الا ان اجاعا فكيف يصدر هذا عن خباب
ودينه اصح وعقيدته اثبت وايمانه اقوى واكد قلت لم يرد به خباب هذا وانما اراد لا تعطيني حتى تموت
وتبعث او انك لا تعطيني ذلك في الدنيا فهناك يؤخذ قسر امنك وقال ابو الفرج لما كان اعتقاد هذا المخاطب
انه لا يبعث خاطبه على اعتقاده فكأنه قال لا اكفر ابد او قيل اراد خباب انه اذا بعث لا يبقى كفر لان الدار دار
الآخرة قوله حتى اموت بالنصب اي حتى ان اموت قوله وابعث عطف عليه على صيغة المجهول
قوله فساوتى على صيغة المجهول قوله فترلت افرايت الذي كفر بآياتنا اي فترلت هذه الآية وهو قوله
تعالى افرايت الذي الآية قوله افرايت لما كان مشاهدة الاشياء ورؤيتها طريقا الى الاحاطة بها علما
والى صحة الخبر عنها استعملوا ارأيت في معنى اخبر والفاء جاءت لافادة معناها الذي هو التعقيب
كانه قال اخبر ابضا بقصة هذا الكافر واذكر حديثه عقيب حديث اولئك والفاء بعدهمزة الاستفهام
عاطفة على جملة الذي يعنى العاص بن وائل كفر بآياتناى بالقرآن * وقال لاوتين * اي لا عطين *
مالا وولدا * يعنى فى الجنة بعد البعث وقرأ حزة والكسائى ولد ابضم الواو وسكون اللام وقرأ
الباقون بفتحهما وهما لغتان كالعرب والعرب وقيس تجعل الولد جمعوا الولد واحدا وفى ديوان
الادب للفارابى فى باب فعل بضم الفاء وسكون العين الولد لغة فى الولد ويكون واحدا وجمعوا وكره
ايضا فى باب فعل بكسر الغاء وسكون العين وذكروه ايضا فى باب فعل بفتح الفاء والعين الولد وفى المحكم
الولد والولد ما ولد اياما كان وهو يقع على الواحد والجمع والذكر والانثى وقد يجوز ان يكون
الواد جمع ولد كوثن ووثن والولد كالم ولدليس يجمع والولد ايضا الرهط قوله اطلع الغيب
عن ابن عباس انظر فى اللوح المحفوظ وعن مجاهد اعلم علم الغيب حتى يعلم فى الجنة هو او لا من قولهم
اطلع الجبل اذا ارتقى الى علاه وطلع الثنية قوله ام اتخذ عند الرحمن عهدا عن ابن عباس ام
قال لا اله الا الله وعن قتادة ام قدم عملا صالحا فهو يرجوه ذكر ما يستفاد منه * فيه ان الحداد
لا يضره مهنة صناعته اذا كان عدلا قال ابو العتاهية * الا انما التقوى هو العز والكرم * وحبك للدنيا
هو الذل والعدم * وليس على حرقى نقيصة * اذا اسس التقوى وان حالك او حرم * وفيه ان الكلمة من
الاستهزاء يتكلم بها المرء فيكتب له بها سخطه الى يوم القيامة الا ترى وعبد الله على استهزائه بقوله (سكتب
مايقول ونمذله من العذاب مدا وزنه مايقول ويأتينا فردا) يعنى من المال والولد بعد اهلا كنايةا ويأتينا
فردا اي نبهته وحده تكذبا لظنه * وفيه جواز الاغلاظ فى اقتضاء الدين لمن خالف الحق وظهر منه الظلم
والعدوان ص باب باب ذكر الخياط شى * اي هذا باب ماجاء فيه من ذكر الخياط وهو
بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء آخر الحروف ويلبس هذا بالخياط بفتح الخاء المهملة وتشديد النون
وهو بيع الخنطة وبالخياط بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة وهو بيع الخبط منهم عيسى بن
ابى عيسى كان خباطا ثم صار حناطا ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن
اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة انه سمع انس بن مالك يقول ان خباطا دعا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لطعام صنعته قال انس بن مالك فذهبت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الى ذلك الطعام ف قرب الى رسول الله خبرا ومرقا فيه دباء وقديد فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يتبع الدباء من حوالى القصعة قال فلم ازل احب الدباء من يومئذ شى مطابقتها لترجمة
فى قوله ان خباطا واسحق بن عبد الله بن ابى طلحة اسمه زيد بن سهل الانصارى ابن اخى انس
ابن مالك والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاطعمة عن قتيبة بن سعيد والقعنبي وابى نعيم واسماعيل

ابن ابي اويس واخرجه مسلم في الاطعمة عن قتيبة واخرجه النسائي في الوليمة عن قتيبة واخرجه
 ابو داود وفيه عن القعني واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن ميمون الخياط وفي الثمالي عن قتيبة وقال الترمذي
 حسن صحيح والدباء بضم الدال المهملة وتشديد الباء الموحدة ممدودا وهو القرع قال ابن ولادواحدة
 دباء وفي الجامع للقرائز الدباء بالقصر لغة في القرع وذكره ابن سيدة في الممدود الذي ليس بمقصود من لفظه
 وفي شرح المذهب هو القرع اليابس قلت فيه نظر لان القرع اليابس لا يطبخ بدليل حديث الباب وقال
 ابو حنيفة في كتاب النبات الدباء من اليقطين يقرش ولا ينهض كجنس البطيخ والقثاء وقد روى عن ابن
 عباس كل ورقة اتسعت ورقة في يقطين قوله خبرنا قال الاسمعيلى الخبر الذي جاء به الخياط كان من شعر
 قوله ومر قافيه دباء وقديد قال الداودي فيه دليل على انه صنع بذلك الخبر والمرق ثريدا لقوله من حوالى
 القصعة وقال القرطبي اما تبعه من حوالى القصعة لان الطعام كان مختلطا فكان يأكل ما يعجبه منه وهو
 الدباء ويترك ما لا يعجبه وهو القديد ذكر ما يستفاد منه * فيه الاجابة الى الدعوة وقد اختلف
 فيها فتنهم من اوجها ومنهم من قال هي سنة ومنهم من قال هي مندوب اليها * وفيه دلالة على تواضع
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ اجاب دعوة الخياط وشبهه * وفيه فضيلة انس رضى الله تعالى عنه
 حيث بلغت محبة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى انه كان يحب ما احبه صلى الله تعالى عليه
 وسلم من الاطعمة * وفيه دليل على فضيلة القرع على غيره وذكر اصحابنا ان من قال كان النبي صلى الله
 يحب القرع فقال آخر لا احب القرع يخشى عليه من الكفر * وفيه ما قاله الكرمانى ان
 الصحيفة التى قربت اليه كانت له وحده فاذا كانت له واغيره فالمستحب ان يأكل مما يليه * وفيه جواز
 اكل الشريف طعام الخياط والصائغ واجابته الى دعوته * وفيه آية انه صلى الله تعالى عليه وسلم منازل
 اصحابه والايثار بامرهم وقد قال شعيب عليه الصلاة والسلام (وما ريد ان اخالفكم الى ما نهاكم عنه
 ان اريد الا اصلاح) فتأسى به فى الاجابة * وفيه الاجابة الى التريده وهو خير الطعام * قال الخطابي
 وفيه جواز الاجارة على الخياطة ردا على من ابطالها بعله انها ليست باعيان مربية ولا صفات معلومة
 وفى صناعة الخياطة معنى ليس فى سائر ما ذكره البخارى من ذكر القين والصائغ والتجار لان هؤلاء
 الصناع انما يكون منهم الصناعة المحضة فيما يستصنعه صاحب الحديد والخشب والفضة والذهب
 وهى امور من صناعة يوقف على حدها ولا يختلط بها غيرها والخياط انما يخطط الثوب فى الاغلب
 بخيوط من عنده فيجمع الى الصناعة الآلة واحداهما معناها التجارة والاخرى الاجارة وخصه
 احدهما بالتمييز من الاخرى وكذلك هذا فى الخراز والصباغ اذا كان يخرج بخيوطه ويصبغ هذا بصبغه
 على العادة المعتادة فيما بين الصناع وجميع ذلك فاسد فى القياس الا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجدهم
 على هذه العادة اول زمن الشريعة فلم يغيرها اذ لو طولبوا بغيرها لشق عليهم فصار بمنزل من
 موضع القياس والعمل به ماض صحيح لما فيه من الارفاق **ص** باب * ذكر النسيج
 ش **ص** اى هذا باب فيه ما جاء من ذكر النسيج بفتح النون وتشديد السين المهملة وفى آخره
 جيم ويلتبس بالنساج بالنساج بالحاء المعجمة فى آخره **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
 يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم قال سمعت سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه قال جاءت امرأة بردة
 قال اندرون ما البردة فقيل له نعم هى الثملة منسوج فى خاشيتها قالت يا رسول الله انى نسجت هذه
 يدي اكسوكها فأخذها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محتاجا اليها فخرج اليها وانها ازاره فقال

رجل من القوم يارسل الله اكسبها فقال نعم فجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المجلس ثم رجع
 فطواها ثم ارسل بها اليه فقال له القوم ما احسنت سألتها اياه لقد علمت انه لا يرد سائلا فقال الرجل
 والله ما سألته الا لتكون كفني يوم اموت قال سهل فكانت كفنه ش مطابقة للترجمة في
 قوله منسوج وفي قوله اني نجتها والكلماتان تدلان على النساج ضرورة والحديث مضى في كتاب
 الجنائر في باب من استعد الكفن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه هناك عن عبد الله
 ابن مسleme عن ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل رضى الله تعالى عنه ان امرأة جاءت الى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الى آخره وههنا قد اخرجه عن يحيى بن بكير عن يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن
 عبد القاري من قارة اصله مدني سكن الاسكندرية عن ابي حازم سلمة بن دينار المدني القاص من عباد
 اهل المدينة وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى قوله البردة بضم الباء الموحدة كساء مربع يلبسها
 الاعراب والشملة كساء يشتمل به قوله منسوج ويروى منسوجة وارتفعاعها على انه خبر مبتدأ
 محذوف اي هو منسوج قوله في حاشيتها قال الجوهرى حاشية الثوب احد جوانبه وقال القزاز
 حاشيته ناحيته الثانية في طرفها الهدب وقال الكرماني هو من باب القلب اي منسوج فيها
 حاشيتها وكذا هو فيما مضى من الباب المذكور قوله محتاجا اليها بالنصب على الحال وهى رواية
 الكشميني وفي رواية غيره محتاج بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو محتاج اليه قوله ثم رجع
 فطواها يعنى رجع الى منزله بعد قيامه من مجلسه قوله ما احسنت كلمة مانافية ص باب
 النجار ش اي هذا باب في بيان ما جاء من ذكر النجار بفتح النون وتشديد الجيم وفي رواية
 الكشميني باب النجارة بكسر النون وتخفيف الجيم وفي آخرها هاء وبه ترجم ابونعيم في المستخرج
 والاول اشبه لبقية التراجع ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن ابي حازم قال اتى
 رجال الى سهل بن سعد يسألونه عن المنبر فقال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى فلانة
 امرأة قد سماها سهل ان مري غلامك النجار يعمل لي اعوادا اجلس عليهن اذا كنت الناس فامرته
 بعملها من طرفاء الغابة ثم جاء بها فارسلت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بها فامرهم فوضعت
 فجلس عليها ش مطابقة للترجمة في قوله غلامك النجار والحديث قدمضى بأطول منه في
 كتاب الجمعة في باب الخطبة على المنبر فانه اخرجه هناك عن قتيبة بن يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي
 حازم ان رجلا أتوا سهل بن سعد الى آخره واخرجه هنا عن قتيبة ايضا عن عبد العزيز هو ابن ابي حازم سلمة
 ابن دينار المذكور في حديث الباب السابق وقدمر الكلام فيه هناك مستوفى ص حدثنا خلا بن
 يحيى حدثنا عبد الوحد بن ايمن عن أبيه عن جابر بن عبد الله ان امرأة من الانصار قالت لرسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يارسل الله الا جعل لك شيئا تقعد عليه فان لي غلاما نجارا قال ان شئت قال فعملت له
 المنبر فلما كان يوم الجمعة قعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر الذي صنع فصاحت النخلة التي
 كان يخطب عندها حتى كادت ان تنشق فبزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اخذها فضمها اليه
 فجعلت تن انين الصبي الذي يسكت حتى استقرت قال بكت على ما كانت تسمع من الذكر
 ش مطابقة للترجمة في قوله غلاما نجارا وقد مضى هذا الحديث في كتاب الجمعة
 في باب الخطبة على المنبر فانه اخرجه هناك عن سعيد بن ابي مريم عن محمد بن جعفر بن ابي كثير عن
 يحيى بن سعيد بن ابي مريم عن محمد بن جعفر بن ابي كثير عن يحيى بن سعيد عن ابن انس انه سمع جابر بن
 عبد الله قال كان جذع يقوم عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما وضع له المنبر سمعنا الجرع مثل اصوات العشار

حتى نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع يده عليه وهما أخرجه عن خلاد بفتح الحاء المعجمة
وتشديد اللام على وزن فعال ابن يحيى بن صفوان ابن محمد السلي الكوفي وهو من افراد البخارى
وعبد الواحد بن ايمن على وزن افعال ضد الايسر الخزومي المكي وابوه ايمن الحبشى مولى ابن ابي
عمر والخزومي المكي وابوه ايمن الحبشى مولى ابن عمر والخزومي وهو من افراد البخارى قوله
الفخلة اى الجذع قوله يسكت بضم الياء على صيغة المجهول من التسيكت قوله قال بكت
على ما كانت اى على فراق ما كانت تسمع من الذكر فان قلت من فاعل قال قلت
يحمل ان يكون احد الرواة للحديث ولكن خرج وكيع في روايته عن عبد الواحد بن ايمن
بانه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أخرجه ابن ابي شيبة واجد عنه وفيه فضيلة الذكرو ومجزة ظاهرة
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رد للقدرية لان الصباح ضرب من الكلام وهم لا يجوزون
الكلام الا من ذى قم ولسان كأنهم لم يسموا قوله تعالى (وقالوا الجلودهم لم تشهدتم علينا الآية) وفيه
ان الاشياء التى لا روح لها تعقل الا انها لا تتكلم حتى يؤذن لها **ص** باب **ش** شراء الامام الخوايج
بنفسه **ش** اى هذا باب فيما جاء من شراء الامام الخوايج بنفسه كذا هذه الترجمة عن ابى ذر
عن غير الكشميهنى وليست هذه الترجمة موجودة في رواية الباقرين وروى باب شراء الخوايج
بنفسه بغير ذكر لفظ الامام وهو اعم ولفظ الخوايج منصوب على المفعولية عند ذكر لفظ الامام
وعند سقوطه مجرور بالاضافة وفائدة هذه الترجمة دفع وهم من يتوهم ان تعطى ذلك يقدر
في المروءة **ص** وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما اشترى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اجلا من عمر رضى الله تعالى عنه **ش** هذا التعليق وصله البخارى في كتاب الهبة وسأئى
ان شاء الله تعالى **ص** واشترى ابن عمر بنفسه **ش** هذا التعليق وصله البخارى
في باب شراء الابل الهيم يأتي بعد باب ان شاء الله تعالى وهذا التعليق ماثبت في كتاب الا في رواية
الكشميهنى وحده **ص** وقال عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله تعالى عنهما جاء مشرك بغنم
فاشترى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه شاة **ش** هذا التعليق وصله البخارى في
حديث سبأئى في اواخر البيوع في باب الشراء والبيع مع المشركين **ص** واشترى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم من جابر بغيرا **ش** هذا طرف من حديث موصول يأتي في
الباب الذى يليه ان شاء الله تعالى وهذه التعليقات تطابق الترجمة بلا خلاف وفائدتها بيان جواز
مباشرة الكبير والشريف والحاكم شراء الخوايج بانفسهم وان كان لهم من يكفيهم اذا فعل ذلك
واحد منهم لظاهر التواضع والمسكنة والاقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن بعده من الصحابة
والتابعين والصالحين وكان فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك للتشريع لامته ولاظهار
التواضع **ص** حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن
الاسود عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت اشترى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يهودى
اطعاما بنسيئة ورهنه درعه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقدمضى الحديث في اوائل
البيوع في باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسيئة فانه أخرجه هناك عن معلى بن اسد عن
عبد الواحد عن الاعمش الى آخره وأخرجه هنا عن يوسف بن عيسى ابو يعقوب المروزي عن ابى
امعوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة والزائى الضرب عن سليمان الاعمش عن ابراهيم النخعي عن الاسود
بن يزيد عن عائشة ام المؤمنين وقدمضى الكلام فيه هناك **ص** باب **ش** شراء الدواب

والجبر ش **ش** اى هذا باب في بيان حكم شراء الدواب وهو جمع دابة وقد عرف ان الدابة في اصل الوضع لكل ما يدب على وجه الارض ثم استعملت في العرف لكل حيوان يمشى على اربع وهى تناول الجمر و ذكر الجمر لافائدة فيه حتى ان حديثى الباب ليس فيهما ذكر جمر وقل بعضهم وليس في حديثى الباب ذكر الجمر فكأنه اشار الى الحاقها في الحكم بالابل لان في حديثى الباب انما فيهما ذكر بعير وجل ولا اختصاص في حكم المذكور بدابة دون دابة فهذا وجه الترجة انتهى قلت ذكر كلاما ثم نقصه بنفسه لانه ذكر اولا بطريق المساعدة البخارى بقوله فكأنه اشار الى الحاقها اى الحاق الجمر في الحكم بالابل ثم قال ولا اختصاص في الحكم المذكور بدابة دون دابة فهذا ينقض كلامه الاول على ما لا يخفى على ان لقائل ان يقول ما وجه تخصيص الحاق الجمر في الحكم بالابل فان الحكم في البقر والغنم كذلك ووقع في رواية ابى ذر والجمر بضمين وفي رواية غيره الجمر وكلاهما جمع لان الجمار يجمع على جمر وجر واجرة ويجمع الجمر على جررات جمع صحة **ص** واذا اشترى دابة واجلا وهو عليه هل يكون ذلك قبضا قبل ان ينزل **ش** هذا ايضا من جملة الترجة قوله واجلا لا طائل تحته لانه يدخل في قوله دابة اللهم الا ان يقال انما ذكر الجمل على الخصوص لكونه مذكورا في حديث الباب لان الشراء وقع عليه فيه قوله وهو عليه اى والحال ان البائع عليه اى على الجمل وقال الكرماني اى البائع عليه لا المشتري قلت لا حاجة الى قوله قوله لا المشتري لان قوله اشترى قرينة على ان البائع هو الذى عليه وهذه القرينة تجوز عود الضمير الى البائع وان كان غير مذكور ظاهرا قوله هل يكون ذلك اى الشراء المذكور قبضا قبل ان ينزل البائع من دابته التى باعها وهو عليها وفيه خلاف فلذلك لم يذكر جواب الاستفهام **ص** وقال ابن عمر قال النبى صلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه بعنيه يعنى جلا صعبا **ش** هذا التعليق سيأتى في كتاب الهبة ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله بن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم في غزاة فأبطأ بى جلى واعى فأتى على النبى صلى الله عليه وسلم فقال جابر ماشأناك فقلت ابطأ على جلى واعى فتخلفت فنزل يحججه يحججه ثم قال اركب فركبت فلقد رأيته اكفه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تزوجت قلت نعم قال بكرة ام ثيبا قلت بل ثيبا قال افلا جارية تلاعبها وتلاعبك قلت ان لى احوات فاحببت ان اتزوج امرأة تجمعهم وتمشطهم وتقوم عليهم قال اما انتك قادم فاذا قدمت فالكيس الكيس ثم قال اتبع جلاك قلت نعم فاشترته منى بأوقية ثم قدم رسول الله عليه وسلم قبلى وقدمت بالغداة فحجنا الى المسجد فوجدته على باب المسجد قال الا ان قدمت قلت نعم قال فدع جلاك فادخل فصل ركعتين فدخلت فصليت فامر بلالا ان يزن لى اوقية فوزن لى بلال فارجح فى الميزان فانطلقت حتى ولبت فقال ادع الى جابر ا قلت الآن يرد على الجمل ولم يكن شئ ابغض الى منه قال خذ جلاك ولا ثمنه الكيس الولد كمنابة عن العقل **ش** مطابقته للترجمة في لفظ الجمل فانه ذكر فيه مكررا والجمل من الدواب وعبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفى البصرى وعبيد الله ابن عمرو وهب بن كيسان بفتح الكاف وسكون الياء آخر الحروف وبالسین المهملة وفي آخره نون ابو نعيم الاسدى **ش** وهذا الحديث ذكره البخارى في نحو عشرين موضعا وستقف على كلها في مواضعها ان شاء الله تعالى واخرجه في الشروط مطولا لاجدا وقال المزى حديث البعير مطول ومنهم من اختصره ورواه البخارى من طريق وهب بن كيسان عن جابر ومن طريق الشعبى عنه واخرجه مسلم وابوداود والترمذى والنسائى بالفاظ مختلفة واسانيد متغيرة **ش** ذكر معناه

قوله فابطأني جلي قال الفراء الجمل زوج الناقة والجمع جمال واجال
قوله في غزاة وجالات وجائل ويطاق عليه البعير لان جارا قال في الحديث في رواية ابى داود بعته يعني بعيره من النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم واشترطت حملاته الى امله وقال في آخره تراني انما ما كنتك لاذيب
بجمالك خذ جلاك وثمنه فها لك وقال اهل اللغة البعير الجمل البازل وقيل الجذع وقد يكون الاثنى
ويجمع على ابعة واباعر واباعير وبعران وبعران قوله واعني اى عجز عن الذهاب الى مقصده
اعيه ويجزه عن المشى يقال عييت بامرئ اذا لم تهتد لوجهه واعيانى هو ويقال اعني فهو معي ولا
يقال عيا واعياه الله كلاهما بالالف يستعمل لازما ومتعديا قوله فأتى على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وفي رواية الطحاوي فادركه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية البخاري غير
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فضربه فدهاله فسار سيرا ليس يسير مثله وفي رواية مسلم كان يعنى جابر
يسير على جلله فداعى فاراد ان يسيره قال فلحقني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فدهاله وضربه
فسار سيرا لم يسر مثله قوله فقال جابر قال الكرمانى جابر ليس هو فاعل قال ولا منادى بل هو
خبر مبتدأ محذوف قلت نعم قوله ليس هو فاعل قال صحيح واما قوله ولا منادى غير صحيح بل هو
منادى تقديره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا جابر وحذف منه حرف النداء وكذا وقع في رواية
الطحاوي فقال فادركه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما شاك يا جابر فقال اعني ناضحي
يا رسول الله فقال امعك شيء فأعطاه قضيا او عودا فخنسه او قال فضربه به فسار مسير فلم يكن يسير مثلها
وذكر هنا الناضح موضع البعير والناضح بالنون والاضاد المعجمة والحاء المهملة البعير الذى يستقي عليه
والاثنى ناضحة وسانية قوله ماشأناك اى ما حالك وما جرى لك حتى تأخرت عن الناس
قوله فنزل اى نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في التوضيح فيه نزول الشارع
لاصحابه قوله يحجنه جلة وقعت حالا وهو مضارع ججن بالحاء المهملة والجيم والدون يقال
ججنت الشئ اذا جذته بالحجن الى نفسك والحجن بكسر الميم نصى فى رأسه اعوجاج يلتقط به
الراكب ماسقط منه قوله اكفه اى امنه حتى لا يتجاوز رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
تزوجت اى أتزوجت وهمة الاستفهام مقسرة فيه قوله بكرا ام ثيبا اى أتزوجت بكرا ام تزوجت ثيبا
والثيب من ليس بكبر ويقع على الذكر والاثنى يقال رجل ثيب وامرأة ثيب وقد يطلق على المرأة
البالغة وان كانت بكرا مجازا او انساها والمراد ههنا العذراء قوله افلا جارية اى افلا تزوجت جارية
اى بكرا قوله تلاعبها وتلاعبك وفي رواية قال فأتيت من العذراء ولعابها وفي رواية اخرى
فها تزوجت بكرا تضاحكك وتضاحكها وتلاعبها وتلاعبك وقال النووى اما قوله صلى الله تعالى
عليه وسلم ولعابها فهو بكسر اللام ووقع لبعض رواة البخاري بضمها وقال القاضى عياض
واما الرواية في كتاب مسلم فبالكسر لا غير وهو من الملاعبة مصدر لاعب ملاعبة كقاتل مقاتلة
قال وقد جمل جمهور المتكلمين في شرح هذا الحديث قوله صلى الله تعالى عليه وسلم تلاعبها على
اللاعب المعروف ويؤيده تضاحكها وتضاحكك وقال بعضهم يحتمل أن يكون من اللعب وهو الرقيق
قوله قلت ان لى اخوات وفي رواية لمسلم قلت له ان عبد الله هلك وترك تسع بنات اوسع بنات فأتى
كرهت ان آتين أو أجيئن بملهن فأحببت ان أبجى بأمرأة تقوم عليهن وتصلحن قال فبارك الله
لك او قال لى خيرا وفي رواية اخرى لمسلم توفي والدى واستشهدولى اخوات صفار فكرهت

ان اتزوج اليهن مثلهن فلا تؤدبهن ولا تقوم عليهن فتزوجت ثيبا تقوم عليهن وتؤدبهن قوله وتمسطنه
من مشطت الماشطة المرأة اذا سرحت شعرها وهو من باب نصر ينصر والمصدر المشط والماشطة
ماسقط منه قوله اما انتك فاقدم قال الداودي يحتمل ان يكون اعلاما قوله فاذا قدمت اى المدينة قوله
فالكيس جواب اذا واتصابه بفعل مضى اى فازم الكيس وهو بفتح الكاف وسكون الياء آخر
الحروف وفى آخره سين مهملة واختلفوا فى معناه وقال البخارى انه الولد وقال الخطابى هذا
مشكل وله وجهان اما ان يكون حصه على طلب الولد واستعمال الكيس والرفق فيه اذ كان جابر
لاولده اذا ذاك او يكون امره بالتحفظ والتوقى عند اصابته اهله مخافة ان يكون حائضا فيقدم عليها
لطول الغيبة وامتداد العزبة والكيس شدة المحافظة على الشئ وقيل الكيس هنا الجماع وقيل العقل كانه
جعل طلب الولد عقلا وقال النووى والمراد بالعقل حصه على ابتغاء الولد قوله اتبع جلاك قلت نعم
وفى رواية لمسلم بعينه بوقية قلت لانهم قال بعينه بوقية واستثبت عليه جلانه الى اهلى وفى رواية له
افتيه بعينه فاشيخ ولم يكن لى ناضح غيره قال قلت نعم فبعته اياه على ان لى فقارظهم حتى ابلغ المدينة وفى رواية
خرى قال لى بعنى جلاك هذا قال قلت لابل هولاء يا رسول الله قال لا بعينه قال قلت فان لى رجل على
اوقية ذهب فهو لك بها قال قد اخذته فبلغ عليه الى المدينة قوله فاشترامنى بأوقية بضم الهمزة وكسر
القاف وتشديد الياء آخر الحروف والجمع يشدد ويخفف مثل انا فى واثاف وقد جاء فى رواية للبخارى وغيره
وقية بدون الهمزة وليست بلغة عالية وكانت الوقية قديما عبارة عن اربعين درهما وقد اختلفت
الروايات ههنا فى رواية انه باعه بخمس اواقى وزاد فى اوقية وفى بعضها بأوقيتين ودرهم
او درهمين وفى بعضها اوقية ذهب وفى رواية بأربعة دنانير وفى الاخرى بأوقية ولم يقل ذهب ولا فضة
وقال الداودي ليس لاوقية الذهب وزن يحفظ واما اوقية الفضة فاربعون درهما * فان قلت ما حكم
اختلاف هذه الروايات وسببها قلت سببها نقل الحديث على المعنى وقد نجد الحديث الواحد
قد حدث به جماعة من الصحابة والتابعين بالفاظ مختلفة وعبارات متقاربة ترجع الى معنى واحد
* فان قلت كيف التلقيق بين هذه الروايات قلت اما ذكر الاوقية المهمة فيفسرها قوله اوقية ذهب
واليه يرجع اختلاف الالفاظ اذ هى فى رواية سالم بن ابى الجعد عن جابر يفسرها بقوله ان لى رجل
على اوقية ذهب فهو لك بها ويكون قوله فى الرواية الاخرى فبعته منه بخمس اواقى اى فضة
صرف اوقية الذهب حيثئذ كانه اخبر مرة عما وقع به البيع من اوقية الذهب اولا ومرة عما كان به
القضاء من عدلها فضة والله اعلم ويعضد هذا فى آخر الحديث فى رواية مسلم خذ جلاك ودراهمك
فهو لك وفى رواية من قال مائتى درهم لانه خمس اواقى او يكون هذا كله زيادة على الاوقية كما قال
فازال يزيدنى واما ذكر الاربعة الدنانير فوافقة لاوقية اذ قد يحتمل ان يكون وزان اوقية الذهب
حيثئذ وزان اربعة دنانير لان دنانيرهم كانت مختلفة وكذلك دراهمهم ولان اوقية الذهب غير محقة
الوزن بخلاف الفضة او يكون المراد بذلك انها صرف اربعين درهما فاربعة دنانير موافقة لاوقية
الفضة اذ هى صرفها ثم قال اوقية ذهب لانه اخذ عن الاوقية عدلها من الذهب الدنانير
المذكورة او يكون ذكر الاربعة دنانير فى ابتداء المما كسة وانعقد البيع بأوقية واما قوله اوقيتان فيحتمل
ان الواحدة هى التى وقع بها البيع والثانية زادها اياه الا ترى كيف قال فى الرواية الاخرى وزادنى
اوقية وذكر الدرهم والدرهمين مطابق لقوله وزادنى قيراطا فى بعض الروايات قوله فدع اى

ترك قوله قد دخل وروى وادخل بالواو قوله حتى وليت بفتح اللام المشددة اى ادبرت
قوله ادع بصيغة المفرد وروى ادعوا بصيغة الجمع قوله منه اى من رد الجمل قوله الكيس الولد هذا
تفسير البخارى مر ذكر ما يستدعى منه فيذكر العمل الصالح لياتى بالامر على وجه لا يريد به فخر او هذا
في قوله كنت في غزاة وفيه تفقد الامام او كبير القوم اصحابه وذكرهم له ما ينزل بهم عند سؤاله
وهذا في قوله ما شئت وفيه توفير الصحابي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو واجب بلا شك وهذا في
قوله اكفهم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه حض على تزويج البكر وفضيلة تزويج الأبكار
وهو في قوله فهل جارية وفيه ملاعبة الرجل اهله وملاطفته لها وحسن العشرة وهو في قوله تلاعبها
وتلاعبك وفيه فضيلة جابر واشاره مصلحة اخواته على نفسه وهو في قوله ان الى اخوات وفيه استحباب
ركعتين عند القدوم من السفر وهو في قوله فادخل فصل ركعتين وفيه استحباب ارجاح الميراث في وفاة الثمن
وقضاء الديون وهو في قوله فارجم في الميراث وفيه صحة التوكيل في الوزن ولكن التوكيل لا يرجح الابان
وفي الزيادة في الثمن ومذهب مالك والشافعي والكوفي ان الزيادة في المبيع من البائع وفي الثمن من المشتري
والخط منه يجوز سواء قبض الثمن ام لا بحديث جابر رضى الله تعالى عنه وهى عند هم هبة مستأنفة وقال
ابن القاسم هبة فان وجد بالبائع عيبا رجع بالثمن والهبة وعند الحنفية الزيادة في الثمن او الخط منه يلحقان
بأصل العقد ولو بعد تمام العقد وكذلك الزيادة في المبيع تصح وتلتحق بأصل العقد وتعلق الاستحقاق
بكله اى بكل ما وقع عليه في العقد من الثمن والزيادة عليه وفيه جواز طلب البيع من الرجل سلعته ابتداء
وان لم يعرضها للبيع **ص** باب الاسواق التى كانت في الجاهلية فتبايع الناس
بها في الاسلام **ش** اى هذا باب في بيان جواز التبايع في الاسواق التى كانت
في الجاهلية قبل الاسلام وقصده من وضع هذه الترجمة الاشارة الى ان مواضع المعاصى
وافعال الجاهلية لا يمنع من فعل الطاعة فيها **ص** حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن
عمر وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كانت عكاظ ومجنة وذوالحجاز اسواقا في الجاهلية
فلما كان الاسلام تأثموا من التجارة فيها فأنزل الله تعالى ليس عليكم جناح في مواسم الحج ان تبتغوا
فضلا من ربكم قرأ ابن عباس كذا **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وقد مضى هذا الحديث
في كتاب الحج في باب التجارة ايام المواسم والبيع في الاسواق الجاهلية فانه اخرجهم هناك عن
عثمان بن الهيثم عن ابن جريج عن عمر وبن دينار عن ابن عباس وههنا اخرجهم عن علي بن
عبد الله الذى يقال له ابن المدينى عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس
وقد مر الكلام فيه هناك قوله تأثموا اى تخرجوا من الاثم وكفوا عنه يقال تأثم فلان اذا
فعل فعلا خرج به عن الاثم كما يقال تخرج اذا فعل ما يخرج به من الحرج **ص** باب
شراء الابل الهيم او الاجرب الهائم المخالف للقد في كل شئ **ش** اى هذا باب في
بيان شراء الابل الهيم الهيم بكسر الهاء جمع اهيم والمؤنث هيماء والاهيم العطشان
الذى لا يروى وهو من هامت الدابة تهيم هيمانا بالتحريك وقال ابن الاثير في حديث
الاستسقاء هامت دوابنا اى عطشت ومنه حديث ابن عمر ان رجلا باعه ابلا هيماء
مراسا جمع اهيم وهو الذى اصابه الهيام اليهام وهو داء يكسبها العطش فتقص الماء مصا ولا تروى
منه وقال ابن سيدة الهيام والهيام داء يصيب الابل عن بعض المياه بتهامة بصيها منه مثل الحمى وقال

المجرى الهيام داء يصيبها عن شرب النجل اذاكثر طحلده واكتفت به الذبان جمع ذباب وقال الفراء
 والهيام الهيام بضم الهاء وكسرها وفي كتاب الابل للنضر بن شميل واما الهيام فتحو الدوار جنون يأخذ
 الابل حتى تهلك وفي كتاب خلق الابل للاصمعي اذا سخن جلد البعير وله شره للماء ونحل جسمه
 فذلك الهيام وقيل الهيام داء يكون معه الجرب ولهذا ترجم البخاري شراء الابل الهيم والاجرب
 واما معنى قوله تعالى فشاربون شرب الهيم فقال ابن عباس هيام الارض الهيام بالفتح تراب
 يخالطه رمل ينشف الماء نشفا وفي تقديره وجهان احدهما ان الهيم جمع هيام جمع على فعل
 ثم خفف وكسرت الهاء لاجل الياء والثاني ان يذهب الى المعنى وان المراد الرمال الهيم وهي التي
 لا تروى يقال رمل اھيم قوله او الاجرب اى او شراء الاجرب من الابل وفي رواية النسفي
 والاجرب بدون الهمزة وقال بعضهم وهو من عطف المفرد على الجمع في الصفة لان الموصوف
 هنا الابل وهم اسم جنس صالح للجمع والمفرد قلت قال صاحب التخصص الابل اسم واحد
 ليس بجمع ولا اسم جمع وانما هو دال عليه وجعها آبال وعن سيويه قالوا ابلان لانه اسم
 لم يكسر عليه وانما يريدون قطيعين قوله الهائم المخالف للقصد في كل شئ اى يهيم ويذهب على
 وجهه وقال ابن التين وليس الهائم واحد الهيم فانظر لم ادخل البخاري هذا في تبويه واجيب
 عن هذا بان البخاري لما رأى ان الهيم من الابل كالذى قاله النضر بن شميل شبهها بالرجل الهائم من العشق
 فقال الهائم المخالف للقصد في كل شئ فكذلك الابل الهيم تخالف القصد في قيامها وقعودها
 ودورها مع الشمس كالحر باه ص حدثنا علي حدثنا سفيان قال قال عمرو كان ههنا رجل
 اسمه نواس وكانت عنده ابل هيم فذهب ابن عمر فاشترى تلك الابل من شريك له فجاء اليه
 شريكه فقال بعنا تلك الابل فقال ممن بعتمها قال من شيخ كذا وكذا فقال ويحك ذاك والله
 ابن عمر فجاءه فقال ان شريكى باعك ابلا هيماً ولم يعرفك قال فاستقها فلما ذهب يستاقها فقال
 دعها رضىنا بقضاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاعدوى سمع سفيان عمراً شئ
 مطابقته للترجة من حيث ان فيه شراء الابل الهيم وهو شراء عبدالله بن عمر وهذا الحديث
 من افراد البخاري وعلى هو ابن عبدالله المعروف بابن المدبني وفي بعض النسخ حدثنا علي بن
 عبدالله وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار المكي قوله كان ههنا اى بمكة
 وفي رواية ابن ابي عمر عن سفيان عند الاستمعيلى من اهل مكة قوله نواس بفتح النون
 وتشديد الواو وفي آخره نون وقال ابن قر قول هكذا هو عند الاصيلي والكافة وعند القابسي
 بكسر النون وتخفيف الواو وعد الكشميهني نواسى بالفتح والتشديد وباء النسب قوله فجاء اليه
 اى الى نواس قوله قال من شيخ ويروى فقال من شيخ بالفاء قوله ويحك كلمة ويح يقال لمن وقع
 في هلكة لا يستحقها بخلاف ويل فانها للذى يستحقها وذكر ابن سيدة انها كلمة يقال للرجة وكذلك
 ويحما وقبل ويح تقبيح وفي الجامع هو مصدر لافعله وفي الصحاح لك ان تقول ويحا زيد ويح
 زيد ولك ان تقول ويحك ويح زيد قوله ذاك اى الرجل الذى بعث الابل الهيم له والله ابن عمر
 قوله ولم يعرفك بفتح الياء ويروى عن المستملى ولم يعرفك بضم الياء من التعريف يعنى لم يعلمك بانها
 هيم قوله فاستقها بصيغة الامر قال الكرماني من السوق قلت لابل هو امر من الاستباق والقائل به
 هو ابن عمر وهذا يحتمل ان يكون قاله مجمعا على رد المبيع او مختبرا هل الرجل مسقط لها ام لا قوله فلما

ذهب اى شريك نواس قوله يستاقها بجلة حاية قوله فقال دعها اى قال ابن عمر دع الابل ولا
تستهان قوله لاعدوى تفسير لقوله رضينا بقضاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى بحكمه بانه
لاعدوى وهو اسم من الاعداء يقال اعداه الداء يعديه اعداءه وهو ان يصيبه مثل ما يصاحبه الداء
وذلك ان يكون يبيع جرب مثلا فيتنق محالطته بابل اخرى حذار ان يتعدى مابه من الجرب اليها
فيصيبها ما يصابه وقد ابطله الشارع بقوله لاعدوى يعنى ليس الامر كذلك وانما الله عز وجل هو
الذى يمرض ويترل الداء ولهذا قال فى الحديث فن اعدى البعير الاول اى من اين صار فيه الجرب
وقال الجوهري العدوى ما يعدى من جرب او غيره وهو مجاوزته من صاحبه الى غيره والعدوى
ايضا طلبك الى وال ليعديك على من ظلمك اى ينتقم منه وقيل معنى لاعدوى هنا رضيت بهذا البيع على
ما فيه من العيب ولا اعدى على البائع حاكما واختار ابن التين هذا المعنى وقال الداودى معنى قوله لاعدوى
النهى عن الاعتداء والظلم قلت الحديث يكون موقوفا على اختيار ابن التين ويكون من كلام ابن عمرو
على ما فسرنا او لا يكون فى حكم المرفوع قوله سمع سفيان عمرا هذا قول شيخ البخارى على بن عبد الله
اى سمع سفيان بن عيينة عمرو بن دينار ورواه الحميدى فى مسنده عن سفيان قال حدثنا عمرو بن وهب فى الحديث
جواز شراء المعيب ومنعه اذا كان البائع قد عرف عيبه ورضيه المشتري وليس هذا من الغش واما ابن
عمر فرضى بالعيب والتزمه فصحت الصفة فيه وفيه تجنب ظلم الصالح لقوله ويحك ذاك ابن عمر
ص * باب * بيع السلاح فى الفتنه وغيرها ش * اى هذا باب فى بيع السلاح
فى ايام الفتنه هل يمنع ام لا واما ايام الفتنه ما يقع من الحروب بين المسلمين ولم يذكر الحكم على عادة اى اكتفا
بما ذكره فى الباب من الحديث والاثر قوله وغيرها اى وغير ايام الفتنه والحكم فيه على التفصيل
وهو ان بيع السلاح فى ايام الفتنه مكروه لانه امانه لمن اشتراه وهذا اذا اشتبه عليه الحال اما اذا تحقق
الباعى فالباع لمن كان فى الجانب الذى على الحق لا بأس به واما البيع فى غير ايام الفتنه فلا يمنع لحديث الباب
فافهم ص * ذكره عمران بن الحصين يبع فى الفتنه ش * اى كره بيع السلاح فى ايام الفتنه
وهذا وصله ابن عدى فى الكامل من طريق ابى الاشهب عن ابى رجا عن عمران ورواه الطبرانى
فى الكبير من وجه آخر عن ابى رجا عن عمران مرفوعا واسناده ضعيف ص * حدثنا عبد الله
ابن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن ابن افلح عن ابى محمد مولى ابى قتادة عن ابى قتادة رضى الله تعالى
عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام حنين فاعطاه يعنى درعا فبعت الدرع
فابتعت به مخرفا فى بنى سلمة فانه لاول مال تأثله فى الاسلام ش * مطابقة للجزء الثانى من الترجمة
وهو قوله وغيرها اى وغير الفتنه فان بيع ابى قتادة درعه كان فى غير ايام الفتنه وبهذا رد على الاسعلى
فى قوله هذا الحديث ليس فى شئ من ترجمة الباب * ذكر رجاله * وهم ستة * الاول عبد الله
ابن مسلمة القعنبي * الثانى مالك بن انس * الثالث يحيى بن سعيد الانصارى * الرابع ابن افلح واسمه
عمر بن كثير ضد القليل مولى ابى ايوب الانصارى * الخامس ابو محمد واسمه نافع بن عيشاش
الاقرع مولى ابى قتادة * السادس ابو قتادة واسمه اخارث بن ربيع الانصارى * ولطائف اسناده
ان رواه كلهم مديون وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد اولهم يحيى * ذكر تعدد موضعه
ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا فى الجس عن القعنبي وفى المغازى عن عبد الله بن يوسف
وفى الاحكام عن قتيبة عن ليث بن وهب واخرجه مسلم فى المغازى عن قتيبة هشيم وعن يحيى بن يحيى عن

هشيم وعن ابي الطاهر عن ابن وهب واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعني به واخرجه الترمذي
 في السير عن اسحق بن موسى الانصاري وعن ابن ابي عمر واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن محمد
 ابن الصباح عن سفيان بعضه ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم عام حنين وكان عام حنين في السنة الثامنة من الهجرة وحينئذ بين مكة ثلاثه اميال وهذا الحديث
 وقع هنا مختصرا وقل الخطابي سقط من الحديث شيء لا يتم الكلام الابه وهو انه يعنى ابا قتادة قتل
 رجلا من الكفار فأعطاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سلبه وكان الدرع من سلبه ورد عليه
 ابن التين بانه تعسف في الرد على البخاري لانه انما اراد جواز بيع الدرع فذكر موضعه من الحديث
 وحذف سائر وهكذا يفعل كثيرا قوله فأعطاه اى فاعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ابا قتادة وكان مقتضى الحال ان يقول فأعطاني ولكنه من باب الالتفات وكان الدرع من سلب كافر
 قتله ابو قتادة والذي شهد له بالقتل الاسود بن خزاعي وعبيد الله بن انيس قاله المنذرى قوله
 فابتعت به اى اشتريت به اى ثمن الدرع قوله مخرفا بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الراء بعدها فاء وهو
 البستان وبكسر الميم الوعاء الذى يجمع فيه الثمار وقبل الحائط من النخل يحرف فيه الرطب اى يجتنى
 وقبل للنخلة مخرف وللا طريق مخرف وفي المحكم الحرف القطعة الصغيرة من النخل ست اوسبع يشتري
 بها الرجل الخرفة قوله في بنى سلمة بكسر اللام بطن من الانصار قوله فانه اى فان المخرف لاول
 مال بفتح اللام للتأكيد قوله تأثله اى جعته وهو من باب التفعّل فيه معنى التكلف مأخوذ من الاثلة
 وهو الاصل اى اتخذته اصلا للال ومادته همزة وناه مثله ولا يقال مال مؤنث ومجدمؤنث
 اى مجموع ذواصل ﴿ ص ﴾ باب ٩ العطار وبيع المسك ش ﴿ اى هذا باب
 في العطار على وزن فعال بالتشديد وهو الذى يبيع العطر وهو الطيب قوله وبيع المسك عطف
 على ما قبله ﴿ ص ﴾ حديثى موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا ابو بردة بن عبد الله
 قال سمعت ابا بردة بن ابي موسى عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل الجليس
 الصالح والجليس السوء كمثل صاحب المسك وكبير الحداد لا يعدمك من صاحب المسك اما شتره او تجد
 ريحك وكبير الحداد يحرق بدنك اذ ثوبك او تجد منه ريحا خبيثة ش ﴿ مطابقته للترجمة
 للجزء الثانى منها وهو بيع المسك وقال بعضهم وبيع المسك ليس في حديث الباب سوى ذكر المسك
 وكأني لالحق العطار به لاشتراكهما في الرائحة الطيبة قلت صاحب المسك اعم من ان يكون حامله او بايعه
 ولكن القرينة الحالية تدل على ان المراد منه بايعه فتقع المطابقة بين الحديث والترجمة واما انه ذكر
 العطار وان لم يكن له ذكر في الحديث فلانه قال وبيع المسك وهو يستلزم البايع وبيع المسك يسمى العطار
 وان كان المسك غير يبيع من انواع الطيب ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة ﴿ الاول موسى بن اسمعيل المقرئ
 النبوى ﴾ الثانى عبد الواحد بن زياد العبدى ٥ الثالث ابو بردة بضم الباء الموحدة واسمه
 بريد مصغر البرد بن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى ٦ الرابع ابو بردة بالضم ايضا واسمه عامر بن
 ابي موسى ٧ الخامس ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس ٨ ذكر لطائف اسناده ﴿
 فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العننة في موضع
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه وشيخ شيخه بصريان والبقية كوفيون وفيه رواية لابن عن الاب
 وعن الجد على ما لا يخفى واخرجه البخاري ايضا عن ابي كريب واخرجه مسلم في الادب عن ابي بكر بن ابي

شبهة وعن أبي كريب عن أبي اسامه رضي الله عنه ذكر معناه في قوله مثل الجليس الجليس على وزن فعيل هو الذي يجالس الرجل يقال جالسته فهو جليسي وجلسي قوله كبر الخداد بكسر الكاف وسكون الياء شوزق او جلد غليظ يتفخ به النار وفي رواية اسامة تكامل المسك ونافخ الكبر وفي الكلام لف ونشرو قال الكرماني المشبه به الكبر او صاحب الكبر لا احتمال عطف الكبر على صاحب وعلى المسك فأجاب بأن ظاهر اللفظة انه الكبر والمناسب للتشبيه انه صاحبه قوله لا يعدمك بفتح الياء وفتح الدال من عدم الشيء بالكسر اعدمه اي فقد به وقال ابن التين وضبط في البخاري بضم الياء وكسر الدال من عدم الشيء بالكسر اعدمه ومعناه ليس يعدوك قلت هو رواية أبي ذر فيكون من الاعدام وفاعل لا يعدمك قوله تشتريه واصله ان تشتريه وكلمة اما زائدة ويجوز ان يكون الفاعل ما يدل عليه اما اي لا يعدمك احدا لامرين قوله اما تشتريه او تجدر يحده وفي رواية أبي اسامة اما ان يجديك واما ان يتناع منه ورواية عبد الواحد راجح لان الاجداء وهو الاعطاء لا يتعين بخلاف الرأحة فانها لازمة سواء وجد البع او لم يوجد قوله وكبر الخداد الى آخره وفي رواية أبي اسامة ونافخ الكبر اما ان يحرق تيباك في ذكر ما يستفاد منه في فيه انتهى عن مجالسة من يتأذى بمجالسته كالغتاب والناحاض في الباطل والتدب الى من ينال بمجالسته الخير من ذكر الله وتعلم العلم وافعال البر كلها وفي الحديث المرء على دين خليله فليست احدهم من يتخالل في وفيه دليل على اباحة المقايسات في الدين قاله ابن حبان عند ذكر هذا الحديث في وفيه جواز ضرب الامثال به وفيه دليل على طهارة المسك وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسك اطيب الطيب وفي كتاب الاشراف وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستدجيدانه كان له مسك يطيب به وعلى هذا جل العلماء من الصحابة وغيرهم وهو قول علي بن ابي طالب وابن عباس وابن عمر وانس وسمان رضي الله تعالى عنهم ومحمد بن سيرين وسعيد بن المسيب وجابر بن زيد والشافعي ومالك والليث واجدوا صحق وخالف في ذلك آخرون فذكر ابن ابي شيبة قال عمر رضي الله تعالى عنه لا تحنطوني به وكرهه وكذا عمر بن عبد العزيز وعطاء والحسن ومجاهد والضحاك وقال اكثرهم لا يصلح للحى ولا للميت لانه ميتة وهو عندهم بمنزلة ما بين من الحيوان قال ابن المنذر لا يصح ذلك الا عن عطاء قلت روى ابن ابي شيبة عن عطاء من طريق جيدة انه سئل اطيب الميت بالمسك قال نعم اوليس الذي تخمرون به المسك فهو خلاف ما قاله ابن المنذر عنه وقولهم انه بمنزلة ما بين من الحيوان قياس غير صحيح لان ما قطع من الحى يجرى فيه الدم وهذا ليس سبيل نافجة المسك لانها تسقط عند الاحتكاك كسقوط الشعرة وقال ابو الفضل عياض وقع الاججاع على طهارته وجواز استعماله في وقال اصحابنا المسك حلال بالاججاع يحل استعماله للرجال والنساء ويقال انقرض الخلاف الذي كان فيه واستقر الاججاع على طهارته وجواز بيعه وقال المهلب اصل المسك التحريم لانه دم فلما تغير عن الحالة المكروهة من الدم وهى الزهم وفاح الرائحة صار حلا بطيب الرائحة وانتقلت حاله كالخمر تخلل قحلا بعد ان كانت حراما بانتقال الحال وفي شرح المذهب نقل اصحابنا عن الشيعة فيه مذهب باطلا وهو مستثنى من القاعدة المعروفة ان ما بين من حى فهو ميت او يقال هو في معنى الجنين والبيض والبن وذكر المسعودي في مروج الذهب انه تدفع مواد الدم الى سرة الغزال فاذا استحكم لون الدم فيها ونضج آذاه ذلك وحكه فيفزع حينئذ الى حد الصخور والاحجار الحارة من حر الشمس فيحت بها ملتذا بذلك فينفجر حينئذ وتسيل على تلك الاحجار كأنفجار الجراح والدمل ويجد بخروجه لذة فاذا فرغ ما في نافجته اندمل

حينئذ ثم اندفعت اليه مواد من الدم تجتمع ثانية فيخرج رجال نبت يقصدون تلك الحجارة والجبال فيجدونه قد جفت بعد احكام المواد ونضج الطبيعة وجنفته الشمس واثر فيه الهوى فيود عونهم في نوافج معهم قد اخذوها من غزلان اصطادوها معدة معهم ولغزاله نابان صغيران محدود ان الاعلى منها مدلى على اسنانه السفلى ويده قصيرتان ورجلاه طويلتان ورمارموها بالسهم فيصرعونها ويقطعون عنها نوافجها والدم في سررها خام لم ينضج وطرى لم يدرك فيكون لرايحته سهولة فيبقى زمانا حتى تزول عنه تلك الرياح السهلة الكريمة وتكتسب موادا من الهوى وتصير مسكا **ص** باب في ذكر الحجام
 عن ثمن الدم الذي هو الحجامة وظاهره التحريم عقد هذا الباب هنا وفيه حديثان يدلان على جواز الحجامة واخذ الاجرة فذكرهما ليدل على ان النهى المذكور فيه اما منسوخ كما ذهب اليه البعض واما انه محمول على التنزيه كما ذهب اليه آخرون وهذا الذي يذكره هنا هو الوجه لا ما ذكره بعضهم بما لا طائل تحته **ص** حديثا لعبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن حنيفة عن انس بن مالك قال حججنا ابوطيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر له بصاع من تمر وأمر اهله ان يخففوا من خراجه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيه ان اباطيبة حججنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيطلق عليه انه **حجام** ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه ابوداود في البيوع ايضا عن القعني وابوطيبة بفتح الطاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة قبل اسمه دينار وقيل نافع وقيل ميسرة وقال ابن الحذاء عاش مائة وثلاثا واربعين سنة وهو مولى محبصة بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالصاء المهملة ابن مسعود الانصاري واهله هم بنو بياضة **قوله** من خراجه بفتح الخاء وهو ما يقرر له السيد على عبده ان يؤديه اليه كل يوم ***** وفيه دليل على جواز الحجامة وجواز اخذ الاجرة عليها ***** وفيه دليل على اباحة مقاطعة المولى عبده على خراج معلوم مياومة او مشاهرة وفيه جواز وضع الضريبة عنه والتخفيف عليه وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سأله كم ضربيتك فقال ثلاثة أصع فوضع عنه صاعا وانما ضيف الوضع اليه لانه كان هو الأمر به وهذا رواه الطحاوي فقال حدثنا فهد قال حدثنا ابو غسان قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سليمان بن قيس عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعا اباطيبة فحجمه فسأله كم ضربيتك فقال ثلاثة أصع فوضع عنه صاعا وأخرجه ابو يعلى في مسنده باسناده الى جابر ولفظه قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ابي طيبة فحجمه الى آخره نحوه وابو بشر اسمه جعفر بن اياس اليشكري وعلل بعضهم الحديث بانه لم يسمع من سليمان بن قيس واخرج الطحاوي ايضا من حديث ابي جبلة عن علي رضي الله تعالى عنه قال احتجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعطى اجره ولو كان به بأس لم يعطه واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه وابو جيلة اسمه ميسرة وثقه ابن حبان ***** فان قلت روى الطحاوي عن المزني عن الشافعي عن ابن ابي فديك عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن ابن شهاب عن حرام بن سعد بن محبصة احديثي حارثة عن ابيه انه سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن كسب الحجام فنهاه ان يأكل من كسبه ثم مادفها ثم عاد فنهاه فلم يزل يراجع حتى قال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلف كسبه ناضحا واطعمه رقيقا قلت في اباحته صلى الله تعالى عليه وسلم ان يطعمه الرقيق والناضح دليل على انه ليس بحرام الا ترى ان المال الحرام الذي لا يحل للرجل لا يحل له ايضا ان يطعمه رقيقه ولا ناضحه لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال في الرقيق اطعموهم مما تأكلون فلما ثبت اباحة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمحبصة ان يعلف ذلك ناضحه

ويظهر رفقة من كتب حجة على ذلك على نسخ ما تقدم من ثبوت ذلك وثبت حل ذلك له ولغيره
 في الحديث وفي غيره قول أبي حنيفة وأبي يوسف شهد رحمهم الله تعالى **ص** حديثنا
 مسدد بن مسدد بن عيسى بن عطاء بن رباح عن ابن عباس قال احتجتم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وأصحابه الذين حجهوا ولو كان حراما لم يبعده شئ **ش** **ص** مطابقتنا لترجمة ظاهرة لأن قوله حجهوا
 يقتضي الحج بهم وذلك الذين عبد الله هو النجاشي والواسطي وخالد الثاني وهو خالد بن مهران الخذاء البصري
 والحديث أخرجه البخاري أيضا في الإجازة عن مسدد عن يزيد بن زريع وأخرجه أبو داود
 في البصير عن مسدد بن قتادة قوله اعلموا الذي حجهوا لم يذكر المفعول الثاني وهو نحو شيئا أو صاعا
 من عمر بن بريدة الحديث السابق قوله ولو كان أي الذي أعطاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 له حراما لم يبعده وهذا نص في إباحة أجر الحج بهم وفيه استعمال الأجبرين غير تسمية أجره
 وأعطاه قدرها وأكثر ذلك الداودي ولعل يحمل الحديث أنهم كانوا يعلمون مقدارها فدخلوا
 على العادة **ص** **باب** التجارة فيما يكره للبس الرجال والنساء **ش** **ص** أي
 هذا باب في بيان حكم التجارة في الشيء الذي يكره للبس الرجال والنساء والمراد من قوله لبسه
 يعني استعماله ويذكر اللبس ويراد به الاستعمال كما في حديث أنس فقمت إلى حصير لنا قد أسود
 من طول ما لبس أي من طول ما استعمل والذي يكره استعماله للرجال والنساء مثل الثرقة التي فيها
 تصاوير فإن استعمالها يكره للرجال والنساء جميعا وبهذا يدفع اعتراض من قال جعل البخاري هذه
 الترجمة فيما يكره للبس الرجال والنساء وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قصة علي رضي الله
 تعالى عنه شققها خرا بين الفواطم وكان على زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 حلة سيرة فأنما المعنى من لاختلاق له من الرجال فاما النساء فلا فإن أراد شراء ما فيه تصاوير فحديث
 عمر لا يدخل في هذه الترجمة انتهى قلت بل يدخل لأن الترجمة لها جزآن أحدهما قوله للرجال
 والآخر قوله للنساء فحديث عمر يدخل في الجزء الأول وحديث عائشة يدخل في الجزء الثاني إن كان
 اللبس على معناه الأصلي وإن جعلناه بمعنى الاستعمال كما ذكرناه يدخل في الجزءين جميعا فافهم فانه
 موضع تعسف فيه الشراح وهذا الذي ذكرته فتح لي من الأنوار الإلهية والقبوض الربانية
ص حديثنا آدم حديثنا شعبة حديثنا أبو بكر بن حفص عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال
 أرسل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى عمر رضي الله تعالى عنه بحلة حرير أو سيرة فأرأها
 عليه فقال أتني لم أرسل بها إليك لتلبسها إنما يلبسها من لاختلاق له إنما بعثت إليك لتستمع
 بها يعني تبعها **ش** **ص** مطابقتنا للجزء الأول من الترجمة وقد ذكرناه الآن **و** رجاله
 قد ذكره أبو بكر بن حفص بن عمر بن سعد بن أبي وقاص الزهري **و** في أول الفصل **و** الحديث أخرجه
 مسلم بالفاظ مختلفة في لفظ أتني لم أبعث بها لتلبسها ولكن بعثت إليك بها لتصيب بها
 وفي لفظ تبعها وتصيب بها حاجتك وفي لفظ إنما بعثت بها إليك لتستمع بها وفي لفظ إنما بعثت بها إليك
 لتتبع بها ولم أبعث إليك لتلبسها وفي لفظ إنما بعثت بها إليك لتصيب بها ما لا قوله بحلة بضم الحاء
 المهملة وهي واحدة الخلل وهي يرود البين ولا تسمى حلة إلا أن تكون ثوبين من جنس واحد
 قوله أو سيرة بكسر السين المهملة وفتح الياء آخر الحروف وبالمد وهو يرد فيه خطوط صفرو قبل هي
 المضلعة بالحرير وقيل إنها حرير محض وقال ابن الأثير هو نوع من البرد يخاط به حرير كالسبور فهو
 فعلا من السير القده كذا يروى على الصفة وقال بعض المتأخرين إنما هو حلة سيرة على الإضافة

واخرج بان سيويه قال لم يأت فعلاء صفة لكن اسما وقد مر في كتاب الجمعة حديث عمر بأطول من
 هذا من وجه آخر **عن** حديثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن القاسم بن محمد
 عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها انها اخبرته انها اشترت نمرقة فيها نساوير فلما رآها رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قام على الباب فلم يدخله فعرفت في وجهه الكراهية فقلت يا رسول الله
 اتوب الى الله والى رسوله ماذا ذنبت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بال هذه النمرقة قلت
 اشتريتها لثقة عليهما وتوسد بها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور
 وم القيامة يعذبون فيقال لهم احيوا اما خلقتم وقال ان البيت الذي فيه الصورة لا تدخله الملائكة
ش وجه المطابقة بين الحديث والترجمة قد مر في اول الباب وقال الكرماني الاشتراء اعم
 من التجارة فكيف يدل على الخاص الذي هو التجارة التي عقد عليها الباب فأجاب بأن حرمة الجزء
 مستلزمة لحرمة الكل وهو من باب اطلاق الكل وارادة الجزء **ور** رجاله مشهورون مذكورون
 غير مرة **عن** الحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن اسمعيل بن عبد الله وفي اللباس عن القعني وفي
 اللباس ايضا عن حجاج بن منهال وفي بدء الخلق عن محمد هو ابن سلام عن محمد هو ابن يزيد واخرجه
 مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن اسحق بن ابراهيم وعن عبد الوارث بن عبد الصمد
 وعن قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح وعن هرون بن سعيد وعن ابى بكر بن اسحق قوله نمرقة بضم
 النون والراء ضبطه ابن السكيت هكذا وضبطها ايضا بكسر النون والراء وبغيرها وجمعها نمارق
 وقال ابن التين ضبطناها في الكتب بفتح النون وضم الراء وقال عياض وغيره هي وسادة وقيل
 مرفقة وقيل هي المجالس ولعله يعنى الطنافس وفي المحكم التمرق والنمرقة قد قيل هي التي يلبسها الرجل
 وفي الجامع التمرق يجعل تحت الرجل وفي الصحاح النمرقة وسادة صغيرة وربما سموها الطنفسة التي تحت
 الرجل نمرقة قوله الصور بضم الصاد وفتح الواو جمع صورة الصورة ترد في كلام العرب على
 ظاهرها وعلى معنى حقيقة الشيء وهيئته وعلى معنى صفته يقال صورة الفعل كذا وكذا اي
 هيئته وصورة الامر كذا وكذا اي صفته قوله احيوا بفتح الهزة امر تعجير من الاحياء قوله ما خلقتم
 اي صورتم كصورة الحيوان قوله لا تدخله الملائكة اي غير الحفظة وقيل ملائكة الوحي واما
 الحفظة فلا تفارقه الا عند الجماع والخلاء كما اخرجه ابن عدى وضعفه **و** ذكر ما يستفاد منه
 وهو على وجوه **الاول** ان بيع الثياب التي فيها الصور المكروهة فظاهر حديث عائشة ان بيعها
 لا يجوز لكن قد جاءت آثار مرفوعة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تدل على جواز بيع ما يمتن فيها
 الصورة منها ستر عائشة فيه تصاوير فنهكه صلى الله تعالى عليه وسلم فجعلته قطعتين فأتى صلى الله
 تعالى عليه وسلم على احدهما رواه وكيع عن اسامة بن زيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عنها فاذا
 تعاظمت الآثار فالاصل الاباحة حتى يرد الحظر ويحتمل ان يكون معنى حديث عائشة في النمرقة لو لم
 يعارضه غيره محمول على الكراهة دون التحريم بدليل انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفسخ البيع في النمرقة التي
 اشترتها عائشة **الثاني** ان تصوير الحيوان حرام واختلفوا في هذا الباب فقال قوم من اهل الحديث وطائفة
 من الظاهرية التصوير حرام سواء في ذلك تصوير ذي روح وغيره واحتجوا في ذلك بظاهر حديث عبد الله
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون رواه مسلم وغيره وقال
 الجمهور من الفقهاء واهل الحديث كل صورة لاتشبه صورة الحيوان كصور التجر والحجر
 والجلبل ونحو ذلك فلا بأس بها واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم قال قرأت على نصر بن علي الجهضمي

عن عبد الله بن علي قال حدثنا يحيى بن اسحق عن سعيد بن ابي الحسن قال جاء رجل الى ابن عباس فقال
 ان رجلا اسور عند العصور فقتني فيها فقال ابن مني ثم قال اذن مني قدنا مند حتى وضع يده
 على راسه قال انك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 كل مسور في الزنجي جعل له بكل صورة صورته تنفسا فيعذب في جهنم وقال ان كنت لا بد فاعلا فاصنع الشجر
 وما لتنس له فاقربا نصربن علي والدليل على ذلك ما رواه الطحاوي من حديث ابي هريرة قال استأذن
 جبريل عليه السلام على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ادخل فقال كيف ادخل وفي بيتك
 سترية تماثيل خيل ورجال ثاما ان تقطع رؤسها واما ان تجعلها بساطا فانما عشر الملائكة لا تدخل
 بيتا فيه تماثيل قال الطحاوي قلنا ابحت التماثيل بعد قطع رؤسها الذي لو قطع من ذي الروح
 لم يبق دل ذلك على اباحة تصوير مالا روح له وعلى خروج مالا روح لمثله من الصور
 مما قد نهى عنه في الآثار الثالثة فيه ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة وقد مر عن قريب ان المراد
 من الملائكة غير الحفظة وقال النووي اما الملائكة الذين لا يدخلون بيتا فيه كلب او صورة فهم ملائكة
 يطوفون بالرحمة والاستغفار وقال الخطابي انما لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب او صورة مما يحرم
 اقتناؤه من الكلاب والصور فاما ما ليس بحرام من كلب الصيد والزرع والماشية والصورة التي تمنهن
 في البساط والوسادة وغيرها فلا يمنع دخول الملائكة بسببه و اشار القاضي الى نحو ما قال الخطابي
 والظاهر انه عام في كل كلب وكل صورة وانهم يمنعون من الجميع لاطلاق الاحاديث قاله النووي
 وقال ايضا ولان الجرو الذي كانت في بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تحت السرير كان له فيه
 عذر ظاهر فانه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبريل عليه السلام من دخول البيت وعلل بالجرو
 فلو كان العذر في وجود الصورة والكلب لا يمنعهم لم يمنع جبريل عليه السلام انتهى قلت العلم وعدمه
 لا يؤثر في هذا الامر والعلة في امتناعهم عن الدخول وجود الصورة والكلب مطلقا والله اعلم
 ص ١٠٠ باب ١٠ صاحب السلعة احق بالسوم ش ١٠ اي هذا باب في بيان ان صاحب
 السلعة اي المتاع احق بالسوم بفتح السين وسكون الواو اي احق بذ كقدر الثمن وتقديره يقال
 سام البائع السلعة عرضها على البيع وذ كرمناها وسامها المشتري بمعنى استامها سوما يعني يسأل
 شراها وقال ابن بطال لا خلاف بين العلماء في هذه المسئلة وان متولى السلعة من مالك او وكيل او لي
 بالسوم من طالب شراؤها وبعضهم نقل كلام ابن بطال هذا ثم قال لكنه ليس ذلك بواجب انتهى
 قلت لا معنى لهذا الاستدراك لان ابن بطال قد صرح بالاولوية وهو لا يفهم منه الوجوب اصلا
 حتى يقال لكن كذا ص ١٠١ حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الوارث عن ابي التياح عن انس
 قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا بني النجار ثامنوني بحائطكم وفيه خرب ونخل ش ١٠٢
 مطابقتها للترجمة في قوله ثامنوني لان معناه قدروا لي ثمن حائطكم اي قيمته وثامنه بكذا اي قدر معه الثمن
 * وعبد الوارث هو ابن سعيد والتياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره ماء
 مهملة واسمه يزيد بن حميد والاسناد كله بصريون وقدمضى هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب نبش
 قبور المشركين فانه اخرجه هناك مطولا عن مسدد عن عبد الوارث وقدمضى الكلام فيه هناك مستوفي
 قوله يا بني النجار هم قبيلة من الانصار قوله بحائطكم وهذا الحائط الذي بنى فيه مسجد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قوله وفيه خرب
 ص ١٠٣ باب ١١ كم يجوز الخيار ش ١١ اي هذا باب
 بذ كرفيد كم يجوز الخيار هكذا هو التقدير لان الباب ممنون ولكن ليس في حديثي الباب بيان لذلك قيل

له انه اخذ من عدم تعديده في الحديث انه لا يتبدل بعرض الامر فيه الى الحاجة لتفاوت السلع في
 ذلك قلت فعلى هذا كان ينبغي ان لا يدكر في الترجعة لفظه كم التي هي استهائية بمعنى اى عدد نعم معنى
 الخيار ذل ابن الاثير الخيار اسم من الاختيار وهو طلب خير الامرين اما مضاء البيع او فخذ قال بعضهم
 وهو خيار ان خيار المجلس وخيار الشرط قلت قال ابن الاثير الخيار على ثلاثة اضرب خيار المجلس
 وخيار الشرط وخيار النقيصة وبين الكل فقال واما خيار النقيصة فان يظهر بالبيع عيب يوجب
 الرد او يلتزم البائع فيه شرط المالك فيدائمه ص حدثنا صدقة اخبرنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى
 قال سمعت نافع عن ابن عمر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المتبايعين بالخيار في بيعهما
 ما لم ينفرا او يكون البيع خيارا قال نافع وكان ابن عمر اذا اشترى شيئا يعجبه فارق صاحبه شى ص
 فذكرنا الآن اننا ليس في هذا الحديث ولا في الذى بعده بيان مقدار مدة الخيار وليس فيها
 الا بيان ثبوت الخيار وقال بعضهم يحتمل ان يكون مراد البخارى بقوله كم يجوز الخيار اى كم يخير احد
 المتبايعين الاخر مرة و اشار الى ما في الطريق الآتية بعد ثلاثة ابواب من زيادة همام ويختار ثلاث
 مرار لكنه لما تمكن الزيادة ثابتة ابقى الترجعة على الاستهزام كعادته انتهى قلت هذا الاحتمال الذى
 ذكره لا يساعد البخارى في ذكره لفظه كم لان موضوعه العدد والعدد في مدة الخيار لا في تخيير احد المتبايعين
 الاخر وليس في حديثي الباب ما يدل على هذا وقوله و اشار الى زيادة همام لا يفيد لانه يعقد ترجمة
 ثم يشير الى ما تضمنته الترجعة في باب آخر وهذا مما لا يفيد ورجال الحديث كلهم ذكروا وصدقة بالفتح
 هو ابن الفضل المروزي من افراده ومضى ذكره في باب العلم بالليل وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد
 الثقفي ويحيى ابن سعيد الانصارى والحديث اخرجه مسلم في البيوع ايضا عن محمد بن المثنى وابن
 ابي عمر كلاهما عن عبد الوهاب واخرجه الترمذى فيه عن واصل بن عبد الاعلى واخرجه النسائى
 فيه عن عمرو بن على عن الثقفى وعن على بن حجر ص ذكر معناه ص قوله ان المتبايعين بالخيار هكذا
 في رواية الاكثرين على الاصل وحكى ابن التين عن القاسمى ان المتبايعان قال وهى لغة قلت هذه لغة
 بلحارث بن كعب في اجراء المثنى بالالف دائما وفي رواية ايوب عن نافع في الباب الذى يليه البيعان
 بتشديد الياء آخر الحروف وقد ذكرنا في باب اذا بين البيعان ان البيع بمعنى البائع كالضيق بمعنى
 الضائق قوله ما لم ينفرا مضى الكلام فيه هناك مستوفى قوله او يكون البيع خيارا كلمة او بمعنى
 الا ان ويكون بالنصب اراد ان يكون البيع بخيار وقال الترمذى معناه ان يخير البائع المشتري بعد
 ايجاب البيع فاذا خيره فاختر البائع فليس له بعد ذلك خيار في فسخ البيع وان لم ينفرا ثم قال الترمذى
 وهكذا فسر الشافعى وغيره وقلت ومن فسر بذلك الثورى والاوزاعى وسفيان بن عيينة واسحق
 ابن راهويه حكاه ابن المنذر في الاشراف عنهم وقال شيخنا في شرح الترمذى وفي تأويل ذلك قولان
 احدهما ان المراد الايعا شرط فيه خيار الشرط فلا يقضى الخيار بشراق المجلس بل يمتد الى
 انقضاء خيار الشرط والقول الثانى ان المراد الايعا شرط فيه نفي خيار المجلس فانه يعقد في الحال
 ويقضى خيار المجلس قال وهذا وجه لا صحابنا والعجيج الذى ذكره الترمذى قلت روى الطحاوى
 حديث ابن عمر هذا ولفظه البيعان بالخيار ما لم ينفرا او يقول احدهما لصاحبه اختر و ربما
 قال او يكون بيع خيار وقال اصحابنا المعنى كل بيعين فلا بيع بينهما حاصل الا في صورتين احدهما
 عند التفرق اما بالاقرار واما بالابدان والاخرى عند وجود شرط الخيار لاحد المتبايعين
 بأن يشترط احدهما الخيار ثلاثة ايام او نحوها والى هذا ذهب الليث وابو ثور

وقالت طائفة معنى هذا الكلام ان يقول احد المتبايعين بعد تمام البيع لصاحبه اختر انفاذ البيع
او فسخه فان اختار امضاء البيع تم البيع بينهما وان لم يتفرقا واليه ذهب الثوري والاوزاعي وروى
ذلك عن الشافعي وكان احديهما يقول هما بالخيار ابدان هذا القول ولم يقولوا حتى يتفرقا بايد انهما من مكانهما
قوله قال نافع الى آخره هو موصول بالاسناد المذكور وانما كان ابن عمر يفارق صاحبه ليلزم العقد وقد
ذكره مسلم ايضا فقال قال نافع فكان يعني ابن عمر اذا باع رجلا واراد ان لا يبقيله قام فشى هنيهة
ثم رجع اليه وذكره الترمذي ايضا فقال قال اي نافع كان ابن عمر اذا ابتاع بيعا وهو قاعد قام ليحبله
ص حديثا حفص بن عمر حدثنا همام عن قتادة عن ابي الخليل عن عبد الله بن الحارث
عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا شى قد ذكرنا
ما يتعلق بالترجمة عن قريب وقدمضى هذا الحديث عن قريب في باب اذا بين البيعان فانه اخرجه
هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن قتادة عن صالح ابي الخليل الى آخره وهنا اخرجه عن حفص بن عمر بن
الحارث الازدي وهو من افراد همام بن يحيى الازدي البصري عن قتادة عن ابي الخليل واسمه
صالح بن ابي مریم قوله عن ابي الخليل وفي رواية شعبة التي تأتي بعد باب عن قتادة عن صالح ابي الخليل
وفي رواية احمد عن غندر عن شعبة عن قتادة سمعت ابا الخليل ص وزاد احمد حدثنا بهز قال همام
فذكرت ذلك لابي التياح فقال كنت مع ابي الخليل لما حدثه عبد الله بن الحارث بهذا الحديث شى
ذكر عن ابي العالى احمد بن يحيى هبة الله بن البيع ان احمد هذا هو ابن حنبل وبهز بفتح الباء الموحدة وسكون
الهاء وفي آخره زاي ابن راشد مرقى باب الغسل بالصاع وهما هو ابن يحيى وابو التياح اسمه يزيد وقدمر عن
قريب وهذا الطريق وصله ابو عوانة في صحيحه عن ابي جعفر الدارمي واسمه احمد بن سعيد عن بهز به
ص باب اذا لم يوقت في الخيار هل يجوز البيع شى اي هذا باب يذكر فيه الخيار
ولكن اذا لم يوقت البياع او المشتري زمانا في الخيار بيوم او نحوه هل يجوز ذلك البيع وقال الكرماني يعني
اذا لم يوقت في البيع زمان الخيار بمدة هل يكون ذلك البيع لازما في تلك الحال او جائزا ومعنى اللزوم
ان لا يسعه الفسخ والجواز ضد ذلك انتهى قلت لم يذكر جواب الاستفهام لما فيه من الخلاف ص
حدثنا ابو النعمان حدثنا حاد بن زيد حدثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا او يقول احدهما لصاحبه اختر وربما قال او يكون بيع خيار شى
مطابقته للترجمة في مجرد ذكر الخيار ولكنه عن التوقيت ساكت وهو وجه آخر في حديث ابن عمر
رواه عن ابي النعمان محمد بن الفضل السدوسي عن حاد بن زيد عن ايوب السخيتاني الى آخره
واخرجه مسلم ايضا من هذا الوجه عن ابي الربيع وابي كامل كلاهما عن حاد بن زيد عن ايوب عن
نافع عن ابن عمر الحديث قوله او يقول احدهما معناه الا أن يقول احد البيعين لصاحبه اختر بلفظ
الامر من الاختيار ولفظ يقول منصوب بأن وقال بعضهم في اثبات الواو في يقول نظر لانه مجزوم
عطفًا على قوله ما لم يتفرقا قلت ظن هذا ان كلمة او للعطف وليس كذلك بل بمعنى الا ان كاذر
ولم ينحصر معنى او للعطف بل تأتي لاثني عشر معنى كما ذكره النحاة منها انها تكون بمعنى الى وينصب
المضارع بعدها بأن مضمرة نحو لازمك او تقضيني حتى والعجب من هذا القائل انه لم يكف بما تعسف
في ظنه ثم وجهه بقوله فلعل الضمة اشبهت كاشبهت الياء في قراءة من قرأ انه من يتقى ويصبر وترك المعنى
الصحيح وذكره بالاحتمال فقال ويحتمل ان يكون بمعنى الا ان قوله او يكون بيع خيار اي الا ان يكون بيع
خيار يعني بيع شرط الخيار فيه فلا يبطل بالتفرق ص باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا شى

اى هذا باب يذكر فيه البيعان بالخيار **ص** وبه قال ابن عمر رضى الله عنهما **ش** اى بخيار
 البيعين ما لم يتفرقا قال عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقدمضى ان ابن عمر كان اذا اشترى شيئا
 يعجبه فارق صاحبه وروى الترمذى من طريق ابن فضيل عن يحيى بن سعيد وكان ابن عمر اذا ابتاع بيعا
 وهو قاعد قام ليحب له وقذذ كرا عن مسلم نحوه **ص** وشرح والشعبى وطاوس وعطاء وابن ابى
 مليكة **ش** وشرح بالرفع عطف على قوله ابن عمر وما بعده عطف عليه وشرح بضم الشين
 المعجمة وفي آخره حاء مهملة ابن الحارث الكندى ابوامية الكوفى ادرك النبي صلى الله عليه وسلم
 ولم يلقه استقصاه عمر بن الخطاب رضى الله عنه على الكوفة واقراه على بن ابى طالب رضى الله عنه
 واقام على القضاء ستين سنة مات ثمان وسبعين وقيل سنة ثمانين وكان له عشرون ومائة سنة وتعليق
 شريح وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن محمد بن علي سمعت ابا الضحى يحدث انه شهد شريحا
 واختصم اليه رجلان اشترى احدهما من الآخر دارا بأربعة آلاف فاولجهما له ثم بداله في بيعها قبل ان
 يفارق صاحبه فقال لا حاجة لى فيها فقال البائع قد بيعت لك فاختصما الى شريح فقال هو
 بالخيار ما لم يتفرقا قال محمد وشهدت الشعبى قضى بذلك قوله والشعبى هو عامر بن شراحيل ووصل
 تعليقه ابن ابى شيبة فقال حدثنا جرير عن مغيرة عن الشعبى فى رجل اشترى من رجل برذونا فآراد ان
 يرد قبل ان يتفرقا فقضى الشعبى انه قد وجب عليه فشهد عنده ابو الضحى ان شريحا اتى مثل ذلك فردّه
 على البائع فرجع الشعبى الى قول شريح قوله وطاوس هو ابن كيسان النخعي ووصل الشافعى فى الام تعليقه
 فقال اخبرنا ابن عيينة عن عبد الله بن طاوس عن ابيه قال خير رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا بعد البيع
 وقال وكان ابن ابي يحلف ما بالخيار الا بعد البيع قوله وعطاء هو ابن ابي رباح المكي وابن ابى مليكة بضم الميم
 هو عبد الله بن ابى مليكة ووصل تعليقه ابن ابى شيبة عن جرير عن عبد العزيز بن رفيع عن ابن ابى
 مليكة وعطاء قال البيعان بالخيار حتى يتفرقا عن رضى **ص** حدثنى اسحق اخبرنا حبان حدثنا
 شعبة قال قال قتادة اخبرنى عن صالح ابى الخليل عن عبد الله بن الحارث قال سمعت حكيم بن حزام عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فان صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وان كذبا وكتما محقت
 بركة بيعهما **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وقدمضى الحديث فى باب اذا بين البيعان ولم يكتما ونسكا فانه
 اخرج ههنا عن سليمان بن حرب عن شعبة عن قتادة الى آخره واخرجه ايضا عن قريب فى باب كم يجوز
 الخيار عن حفص بن عمر عن همام عن قتادة الى آخره واخرجه ههنا عن اسحق قال الغسانى لم اجد اسحق
 هذا منسوبا عند احد من رواة الجامع ولعله اسحق بن منصور فقد روى مسلم فى صحيحه عنه عن حبان
 ابن هلال وحبان بن فتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن هلال وقدمضى البحث فيه مستوفى فى باب
 اذا بين البيعان **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله
 تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا
 الابيع الخيار **ش** هذا الحديث رواه البخارى اولامن طريق يحيى عن نافع ثم من طريق ايوب
 عن نافع ثم من طريق الليث عن نافع على ما يأتى وكذلك اخرج مسلم من هذه الطرق واخرجه
 ابن جريج ايضا عن نافع ومن طريق عبد الله عن نافع ايضا وروى ايضا من طريق الضحاك بن عثمان
 عن نافع وروى اسمعيل ايضا عن نافع واسمعيل هذا قال ابو العباس الطرقى واطنه ابن ابراهيم
 ابن عتبة وقال ابن عساكر هو اسمعيل بن امية بن عمرو بن سعيد بن العاص واخرج من طريقه

النسائي قال اخبرنا محمد بن علي بن حرب حدثنا محمير بن بن الوضاح عن اسمعيل عن نافع عن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا الا ان يكون بيع عن خيار
فاذا كان البيع عن خيار فقد وجب البيع قال الكرماني قوله البيع الخيار فيه ثلاثة اقوال **اصحها**
انه استثناء من اصل الحكم اي هما بالخيار الا يباعا جرى فيه الخيار وهو اختيارا مضاء العقد فان العقد
يلزم به وان لم يتفرقا بعد **والثاني** ان الاستثناء من مفهوم الغاية اي انهما بالخيار ما لم يتفرقا الا يباعا
شرط فيه خيار يوم مثلا فان الخيار باق بعد التفرق الى مضي الامد المشروط **والثالث** ان معناه
البيع الذي شرط فيه ان لا خيار لهما في المجلس فلزم البيع بنفس العقد ولا يكون فيه خيار اصلا
قلت قد ذكرنا في هذا فيما مضى عن قريب بما فيه الكفاية **ص** **باب** اذا خير احدهما
صاحبه بعد البيع فقد وجب البيع **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا خير احدا المتبايعين
صاحبه بعد البيع قبل التفرق فقد وجب البيع اي لزم **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن نافع
عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا تباع الرجلان فكل واحد منهما
بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعا او يخير احدهما الآخر فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع وان تفرقا
بعد ان يتبايعا ولم يترك واحد منهما البيع فقد وجب البيع **ش** **مطابقته** للترجمة في قوله
ان يخير احدهما الآخر فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع **و** اخرجه مسلم ايضا في البيوع عن قتيبة
عن الليث عن نافع الى آخره **نحو** رواية البخاري سند او متناو **اخرجه** للنسائي فيه وفي الشروط **و** اخرجه
ابن ماجه في التجارات جميعا باسناده الذي قبله قوله اذا تباع تفاعل **و** باب التفاعل يأتي بمعنى المفاعلة
وكانا جميعا تأكيده لما قبله قوله او يخير احدهما الآخر قال بعضهم يخير باسكان المراء عطفًا على قوله
ما لم يتفرقا ويحتمل نصب المراء على ان او بمعنى الا ان انتهى قلت قد ذكرت عن قريب ان هذا
القائل ظن ان أوحرف العطف وليس كذلك بل هو بمعنى الا وتضمن ان بعدها والمعنى الا ان يخير
احدهما الآخر قال النووي معنى او يخير احدهما الآخر يقول له اختر اي امضاء البيع فاذا اختار
وجب البيع اي لزم وانبرم فان خير احدهما الآخر فسكت لم يقطع خيار الساكت وفي انقطاع
خيار القائل وجهان **لاصح** ابنا **الانقطاع** لظاهر لفظ الحديث وقال الخطابي هذا اوضح
شيء في ثبوت خيار المجلس وهو مبطل لكل تأويل يخالف لظاهر الاحاديث وكذلك قوله
في آخره وان تفرقا بعد ان تباعا فيه البيان الواضح ان التفرق بالبدن هو القاطع للخيار ولو كان
معناه التفرق بالقول لخلا الحديث عن فائدة انتهى قلت قوله اوضح شيء في ثبوت خيار
المجلس فيما اذا وجب احدا المتبايعين والآخر مخير ان شاء قبله وان شاء رده واما اذا حصل الايجاب
والقبول في الطرفين فقد تم العقد فلا خيار بعد ذلك الا بشرط شرط فيه او خيار العيب والدليل
عليه حديث سمرة اخرجه النسائي ولفظه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال البيعان بالخيار
ما لم يتفرقا ويأخذ كل واحد منهما من البيع ما هوى ويتخير ان ثلاث مرات قال الطحاوي قوله
في هذا الحديث ويأخذ كل منهما ما هوى يدل على ان الخيار الذي للمتبايعين انما هو قبل انعقاد البيع بينهما
فيكون العقد بينهما وبين صاحبه فيما يرضاه منه لا فيما سواه مما لا يرضاه اذ لا خلاف بين القائلين في هذا الباب
بان الافتراق المذكور في الحديث هو بعد البيع بالابدان انه ليس للمبتاع ان يأخذ ما رضى به من المبيع ويترك
بقية وانما له عنده ان يأخذه كله او يدعه كله انتهى قلت فدل هذا ان التفرق بالقول لا بالابدان وقول

الخطابي وهو مبطل لكل تأويل الى آخره غير مسلم لان التأويلين اذا تقابلا وقف الحديث ويعمل بالقياس وهو ان يقاس العقود من البيع ونحوها التي تكون بالمسافع كالأجارات على ما كان يملك بد من الإبزاع كالأنكحة فكما لا تشتط فيها الفرقة بالأبدان بعد العقد فكذلك لا تشتط في عقود البيع والجامع كون كل منهما عقدا يتم بالإيجاب والقبول وقال مالك ليس لفرقتهما حد معروف ولا وقت معلوم وهذه جهالة وقف البيع عليها فيكون كبيع الملامسة والمباذلة وكبيع بخيار الى أجل مجهول وما كان كذلك فهو فاسد قطعاً **ص ٩ باب *** اذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع شي **ص ١٠** اي هذا باب يذكر فيه اذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع اي هل يكون العقد جائزاً حينئذ ام لازماً ولم يذكر الجواب اكتفاء بما في الحديث وهو قوله لا بيع بينهما اي بين المتبايعين مادام في المجلس سواء كان البائع بالخيار او المشتري لا بيع الخيار اذا شرط فيه **ص ١١** فان قلت كيف خص البائع بالخيار اذا كان المشتري كذلك قلت كائنه اراد به الرد على من حصر الخيار في المشتري دون البائع فان الحديث سوى بينهما في ذلك **ص ١٢** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل بيعين لا بيع بينهما حتى يتفرقا لا بيع الخيار شي **ص ١٣** مطابقتها للترجمة في قوله لا بيع بينهما اي لا بيع لازماً حتى يتفرقا لا بيع الخيار يعني فيلزم باشتراطه كما ذكرناه واعترض ابن التين على هذا التوبيخ فقال لم يأت فيه هنا ما يدل على خيار البائع وحده قلت قوله كل بيعين لا بيع بينهما اهم من ان يكون الخيار للبائع او للمشتري فانه غير لازم الا اذا شرط الخيار كما ذكرناه الآن وسفيان هو الثوري نص عليه المزي في الأطراف **ص ١٤** والحديث اخرجه النسائي في البيوع وفي الشروط عن عبد الحميد بن محمد الحراني وقد مر وجه الاستثناء عن قريب **ص ١٥** حدثني اسحق حدثنا حبان حدثنا همام حدثنا قتادة عن ابي الخليل عن عبد الله بن الحارث عن حكيم بن حزام ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال البائع بالخيار مالم يتفرقا شي **ص ١٦** هذا الحديث قد مر غير مرة في كتاب البيوع واسحق هو ابن منصور وحبان بالفخ هو ابن هلال وابو الخليل هو صالح بن ابي مريم قوله حدثني وفي بعض النسخ بصيغة الجمع وهو الاكثر قوله مالم يتفرقا هو رواية الكشميهني وفي رواية غيره حتى يتفرقا **ص ١٧** قال همام وجدت في كتابي بخيار ثلاث مرات فان صدقا وبيننا بورك لهما في بيعهما وان كذبا وكتماننا فاعسى ان يربحنا ببحارنا ويخسرنا ببيعهما شي **ص ١٨** همام هو ابن يحيى قوله وجدت في كتابي يعني المحفوظ هو الذي رويته لكن الموجود في كتابي بخيار منكر ابدون الالف واللام وهو مكتوب ثلاث مرات وفي بعضها باضافته الى ثلاث مرار وفي بعضها يختار بلفظ الفعل وحينئذ يحتمل ان يكون ثلاث مرار متعلقا بقوله يختار وقال ابن التين وقول همام الى آخره غير محفوظ والرواية على خلافه واذا خالف الواحد الرواية جميعا لم يقبل قوله سيما انه وجده في كتابه وربما ادخل على الرجل في كتبه اذا لم يكن شديد الضبط وقال ابو داود ان هماما تفرد بذلك عن اصحاب قتادة ووقع في رواية احمد عن عثمان عن همام قال وجدت في كتابي الخيار ثلاث مرار ولم يصرح همام عن حديثه بهذه الزيادة قلت فرجع الامر الى ما قاله ابن التين قوله فان صدقا الى آخره من تمة حديث حكيم بن حزام وقال الكرماني **ص ١٩** فان قلت صدقا الى آخره هل هو داخل تحت الموجود في كتابه او هو مروي من الحفظ متعلق بما قبله قلت يحتملهما والظاهر هو الثاني قلت لاشك انه من جملة حديث حكيم كما ذكرناه وقوله قال همام الى قوله مرار معترض في اثناء حديث حكيم وقد مر

حديثه في باب اذابين البعان وقد مر الكلام فيه مستقصى **ص** قال وحدثنا همام حدثنا
ابو التياح انه سمع عبدالله بن الحارث يحدث بهذا الحديث عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** اى قال حبان بن هلال المذكور وحدثنا همام بن يحيى المذكور
حدثنا ابو التياح يزيد بن حديد الى آخره وقال الكرماني فان قلت لم قال ههنا حدثنا وقال فيما قبله قال
همام قلت الثاني فيما سمع منه في مقام النقل والتحمل والاول في مقام المذاكرة والمحاوره وقال بعضهم
وفي جزمه بذلك نظر والذي يظهر انه من حيث سانه بالاسناد عبر بقوله وحدثنا وحيث ذكر كلام
همام عبر عنه بقوله قال انتهى قلت الكرماني لم يجزم بما قاله والجزم بالشيء القطع به وقوله والذي يظهر الى
آخره هو حاصل كلام الكرماني على ما لا يخفى والله اعلم **ص** **باب** اذا اشترى شيئا فوهبه
من ساعته قبل ان يفرقا ولم ينكر البائع على المشتري او اشترى عبدا فاعتقه **ش** اى هذا
باب يذكر فيه اذا اشترى الى آخره اى اذا اشترى شخص شيئا فوهبه من ساعته يعنى على الفور قبل
ان يفرقا والحال ان البائع لم ينكر على المشتري قوله او اشترى عبدا فاعتقه قبل ان يفرقا وقال
الكرماني هذا مما ثبت بالقياس على الهبة النابتة بالحديث وانما لم يذكر جواب اذا لمكان الاختلاف
فيه فان المالكية والخنفية جعلوا القبض في جميع الاشياء بالتخلية وعند الشافعية والخنابلة تكفي
التخلية في الدور والعقار دون المنقولات **ص** وقال طاوس فيمن يشتري السلعة على الرضى
ثم باعها وجبت له والرجح له **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة تظهر بالتأمل ووصل هذا
التعليق سعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق ابن طاوس عن أبيه نحوه وزاد عبد الرزاق
وعن معمر عن ايوب عن ابن سيرين اذا بيعت شيئا على الرضى قال الخيار لهما حتى يفرقا عن رضى
قوله على الرضى اى على شرط انه اورضى به اجاز العقد قوله وجبت اى المبيعة او السلعة
قاله الكرماني قلت رجوع الضمير الذى في وجبت الى السلعة ظاهر واما رجوعه الى المبيعة
فبالقرينة الدالة عليه **ص** وقال الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو عن ابن عمر رضى الله تعالى
عنهما قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فكنيت على بكر صعب لعمر رضى الله عنه فكان يغلبني
فيقدم امام القوم فيزجره عمر ويرده ثم يقدم فيزجره عمر ويرده فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر
رضى الله تعالى عنه بعنيه قال هولك يا رسول الله قال بعنيه فباعه من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هولك يا عبدالله بن عمر تصنع به ما شئت **ش**
مطابقته للترجمة في قوله فباعه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره فانه صلى الله تعالى
عليه وسلم اشترى ذلك البكر فوهبه لعبد الله بن عمر من ساعته **ص** ورجاله اربعة **ص** الاول الحميدى بضم الحاء
المهملة هو عبد الله بن الزبير بن عيسى وقد مر غير مرة وسفيان هو ابن عيينة والحديث اخرجه
البخارى ايضا في الهبة عن عبد الله بن محمد قوله قال الحميدى تعليق وبه جزم الاستيعلى وابو
نعيم وفي رواية ابن عساكر باسناد البخارى قال للاحميدى وتعليق الحميدى رواه البخارى منه قطعة
في باب من اهدى له هدية وعنده جلساؤه فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن عيينة واخرجه الاستيعلى
من حديث ابن ابي عمرو هرون عنه واخرجه ابو نعيم من حديث بشر بن موسى عنه قوله في سفر لم يدركنى
سفر كان قوله على بكر بفتح الباء الواحدة وسكون الكاف ولد الناقة اول ما يركب وقال ابن الاثير البكر بالفتح
الفتى من الابل بمنزلة الغلام من الناس والانى بكرة قوله صعب صفة بكر واراد به النفور لانه

لم يذلل بالركوب قوله فكان الى قوله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيان لصعوبة هذا البكر
فلذلك ذكره بالفاء قوله فباعه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الهبة فاشتراه النبي صلى الله
عليه وسلم قوله ماشئت يعنى من التصرفات ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه حجة لمن يقول الافتراق
بالكلام الاترى ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهب الجمل من ساعته لابن عمر قبل
التفرق ولو لم يكن الجمل له لما وهبه حتى يهب له بافتراق الابدان ﴿ وفيه ما كانت الصحابة عليه من
توقيرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان لا يتقدموه في المشى ﴾ وفيه جواز زجر الدواب
﴿ وفيه انه لا يشترط في البيع عرض صاحب السلعة سلته بل يجوز ان يسأل في بيعها ﴾ وفيه جواز
التصرف في المبيع قبل بذل الثمن ﴿ وفيه مراعاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احوال اصحابه
وحرصه على ما يدخل عليهم السرور ﴾ ربه احتج محرم فيما اذا وهب المبيع قبل القبض او تصدق به
اورهنه من غير البائع وهو الاصح خلافا لابن يوسف ولو وهبه من البائع قبل القبض فقبله البائع
انتقض البيع ولو باعه منه لم يصح هذا البيع ولم ينتقض البيع الاول لان الهبة مجاز عن الاقالة بخلاف
البيع وان كاتب العبد المبيع قبل القبض توقفت كتابته وكان للبائع حبسه بالثمن وان نقد الثمن
نفذت الكتابة ﴿ ص قال ابو عبد الله وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب
عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال بعث من امير المؤمنين عثمان رضى الله عنه مالا بالوادي بمال
له بخير فلما تابعا رجعت على عقي حتى خرجت من بيته خشية ان يرادني البيع وكانت السنة ان
المتابعين بالخيار حتى يتفرقا قال عبد الله فلما وجب بيعي وبيعه رأيت اني قد غبته باني سقته الى ارض
ثمود ثلاث ليال وسافني الى المدينة ثلاث ليال ش ﴿ مطابقتها للترجمة من حيث ان للبايعين
التصرف على حسب ارادتهما قبل التفرق اجازة وفسحا قوله قال ابو عبد الله هو البخاري نفسه
قوله وقال الليث اي ابن سعد المصري حدثني عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الفهمي المصري واليهما عن
محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وهذا التعليق وصله الاسماعيلى عن ابي عمران حدثنا الرمادي قال
واخبرني يعقوب بن سفيان قال وانبأنا القاسم حدثنا ابن زنجويه قالوا حدثنا ابو صالح حدثنا
الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد بهذا وقال ابو نعيم ذكره البخاري فقال وقال الليث ولم يذكر من دونه
وقد دل على ان الحديث لابي صالح وابو صالح ليس من شرطه قوله ما لا اى ارضا او عقارا قوله بالوادي
قال الكرماني اللام للعهد وهو عبارة عن وادعهود عندهم وقيل هو وادي القرى قلت وادي القرى
من اعمال المدينة قوله بخيرو هو بلدة عنزة في جهة الشمال والشروق عن المدينة على نحو ست
مراحل وخير بلغة اليهود حصن قوله فلما تابعا رجعت على عقي وفي رواية ايوب بن سويد
طفقت انكص على عقي القهقري وعقي بلفظ المفرد والمثنى قوله خشية ان يرادني خشية منصوب على
انه مفعول له ومعنى ان يرادني ان يطلب استرداده مني وهو بشديد الدال واصله يرادني قوله
وكانت السنة ان المتابعين بالخيار حتى يتفرقا اراد ان هذا هو السبب في خروجه من بيت عثمان
وانه فعل ذلك ليجب البيع ولا يبقى خيار في فسخه قلت قوله وكانت السنة تدل على انه كان هكذا
في اول الامر وعن هذا قال ابن بطلان وكانت السنة تدل على ان ذلك كان في اول الامر فاما في الزمن الذي
فعل ابن عمر ذلك فكان التفرق بالابدان متروكا فلذلك فعله ابن عمر لانه كان شديدا لاتباع واعترض بعضهم
على هذا بقوله وقد وقع في رواية ايوب بن سويد كنا اذا تابعا كان كل واحد منا بالخيار ما لم يتفرق

انما يمتنع في حديث الباب وقوله وفيها اشعار بسلام لان هذه دعوى بلا برهان
 على القول ذكر ابن رشد في المقدمات له ان عثمان قال لابن عمر ليست السنة بافتراق الابدان قد
 اشخعت ذلك وقد اعترض عليه بعضهم بقوله هذه الزيادة لم ارها اسنادا قلت لا يلزم من عدم رؤيته
 اسناد عدم رؤيته قد لا يثبت في العليل ولا يروى القليل قوله قال عبدالله يعني ابن عمر
 قولنا الى ارض ثمود وهم قبيلة من العرب الاولى وهم قوم صالح عليه السلام يصرف ولا يصرف
 وارضهم قريبة من تبوك وحاصل المعنى انه بين وجد غنم عثمان بقوله سقنت يعني زدت المسافة
 التي كانت بين يند وبين ارضه التي صارت اليه على المسافة التي كانت بينه وبين ارضه التي باعها بثلاث
 ليل وانقص المسافة التي بيني وبين ارضي التي اخذتها عن المسافة التي كانت بيني وبين ارض
 التي بعثها بثلاث ليل وانما قال الى المدينة لانها جميعا كانا بها فرأى ابن عمر الغبطة في القرب من المدينة
 فلذلك قال رأيت قد غنمته ذكر ما استفاد منه احتج به من قال ان الافتراق بالكلام وقالوا لو كان
 معنى الحديث التفرق بالابدان لكان المراد منه الحظ والتدب الى حسن المعاملة من المسلم للمسلم الا
 ترى الى قول ابن عمر وكانت السنة ان المتبايعين بالخيار قال ذلك لما ذكرنا وقال ابن التين وذكر عبد
 الملك ان في بعض الروايات وكانت السنة يومئذ قال ولو كان على الاثام اقال كانت السنة وتكون
 الى يوم الدين قال ابن بطلان حكى ابن عمران الناس كانوا يلتزمون حينئذ التدب لانه كان زمن مكارمة
 وان الوقت الذي حكى فيه التفرق بالابدان كان التفرق بالابدان متروكا ولو كان على الوجوب ما قال
 وكانت السنة فلذلك جاز ان يرجع على عقبه لانه فهم ان المراد بذلك الحظ والتدب لاسيما هو الذي
 حضر فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هبته البكر له بحضرة البايغ قبل التفرق وقال الطحاوي
 روي عن ابن عمر ما يدل على ان رايه كان في الفرقة بخلاف ما ذهب اليه من قال ان البيع لا يتم الا بها
 وهو ما حدثنا سليمان بن شعيب حدثنا بشر بن بكر حدثنا الاوزاعي حدثني الزهري عن حزة بن
 عبدالله ان عبدالله بن عمر قال ما دركت الصفة حيا فهو من مال المتبايع قال ابن حزم صح هذا عن ابن
 عمر ولا يعلم له مخالف من الصحابة وقال ابن المنذر يعني في السلعة تلف عند البايغ قبل ان يقبضها
 المشتري بعد تمام البيع قال ابن المنذر هي من مال المشتري لانه لو كان عبدا فاعتقه المشتري كان عتقه
 جائزا ولو اعتقه البايغ لم يحجز عتقه قال الطحاوي فهذا ابن عمر يذهب فيما دركت الصفة حيا فهلك
 بعدها انه من مال المشتري فدل ذلك انه كان يرى ان البيع يتم بالاقرار قبل الفرقة التي تكون بعد
 ذلك وان المبيع ينتقل من ملك البايغ الى ملك المتبايع حتى يهلك من ماله ان هلك وفيه جواز
 بيع الارض بالارض وفيه جواز بيع العين الغائبة على الصفة وفيه خلاف سند كره ان شاء الله تعالى
 وفيه ان التبن لا يرد به البيع ص باب ما يكره من الخداع في البيع ش اي
 هذا باب في بيان كراهة الخداع في البيع ولكن الخداع لا ينسخ به البيع وفيه خلاف ذكره عن
 قريب ان شاء الله تعالى ص حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبدالله بن دينار
 عن عبدالله بن عمران رجلا ذكر للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه يخدع في البيع فقال اذا
 بايعت فقل لا خلافة ش مطابقة لذلك للترجمة من حيث ان الخداع لو لم يكن مكروها
 لما قال صلى الله تعالى عليه وسلم الخدوع اذا بايعت فقل لا خلافة اي لا خديعة على ما يجيء تفسيرها

كايبلغني عن قريب والحدیث أخرجه البخاری ایضا فی ترك الحیل عن اسمعيل واخرجه ابوداود
 فی البیوع عن القعنبي واخرجه النسائی فیہ عن قتیبہ ﴿ ذکر معناه ﴾ قوله ان رجلا هو حبان
 ابن منقذ بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ومنقذ اسم فاعل من الانتاذ وهو التخليص الصحابي
 ابن الصحابي الانصاري المازني شهد أحدا وما بعدها ومات فی زمن عثمان رضی الله تعالی
 عنه وقد شج فی بعض مغازیه مع النبی صلی الله تعالی علیه وسلم بحجر ببعض الحصون فأصابته
 فی رأسه مأمومة فتغير بها لسانه وعقله لكنه لم يخرج عن التميز وروی الدارقطني من حدیث ابن
 اسحق عن نافع عن ابن عمران رجلا من الانصار كانت بلسانه لوثة وكان لا يزال یغبن فی البیوع و ذکر
 ذلك للنبی صلی الله تعالی علیه وسلم فقال اذا بعت فقل لا خلابة مرتین وقال ابن اسحق وحدثني
 محمد بن یحیی بن حبان قال هو جدی منقذ بن عمرو وكان رجلا قد أصابته أمة فی رأسه فكسرت
 لسانه ونازعت عقله وكان لا یدع التجارة وكان لا يزال یغبن وفیه وكان عمره طویلا عاش
 ثلاثین ومائة سنة وفی لفظ عن ابن عمر كان حبان بن منقذ رجلا ضعيفا وكان قد سقع فی رأسه مأمومة
 فجعل رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم له الخیار فیما یشتري ثلاثا وكان قد ثقل لسانه فكنت اسمعه
 یقول لا حذابة لا حذابة وقال الدارقطني وكان ضریر البصر وفی الطبرانی لما عی قال له النبی صلی الله
 تعالی علیه وسلم ذلك وقال ابن قرقول ان هذا الرجل كان الثغ ولا یعطیه لسانه اخرج الکلام
 وكان یطقی یا بانه من تحت او ذا لامعجة قوله ذکر للنبی صلی الله تعالی علیه وسلم وفی رواية
 ابن اسحق فشکی الی النبی صلی الله تعالی علیه وسلم ما یلقی من الغبن قوله لا خلابة بكسر الخاء المعجمة
 وتخفيف اللام ای لا خدیعة یقال خلبه یخلبه خلبا وخلابة وخالبة ورجل خالب وخلاب
 وخلبوت وخلبوب خداع الاخيرة عن كراع یعنی خلبوب بالبائین الموحدين وقال الجوهري خداع
 کذاب وامرأة خلبوت علی مثال جبروت وخلوب وخالبة وخلابة وفی المنتهی الخلب القطع والخدیعة
 باللسان خلبه یخلبه من باب نصره ینصره وخلبه یخلبه من باب ضربه یضربه واختلبه اختلابا واخلوب
 الخادع والخلابة الخداعة من النساء وعن ابی جعفر عن بعض شیوخه لا خیانة بالنون وهو تصحیف
 ﴿ ذکر ما یتفاد منه ﴾ وهو علی وجوه الاول مذهب الحنفیة والشافعیة علی ان الغبن غیر لازم
 فلا خیار للمغبون سواء قل الغبن او کثر وهو الاصح من رواقی مالک وقال البغدادیون من اصحابه للمغبون
 الخیار بشرط ان یتلغ الغبن ثلث القیمة وان کان دونه فلا هكذا حده ابوبکر وابن ابی موسی من الخنابلة
 وقیل السدس وعن داود العقد باطل و عن مالک ان كانا عارفين بتلك السلعة وسعرها وقت البیع
 لم یفسخ البیع کثیرا کان الغبن اوقایلا فان کان احدهما غیر عارف بذلك فسح البیع الا ان یرید ان
 یمضیه ولم یحد مالک حدا وثابت هؤلاء خیار الغبن بالحدیث المذكور ﴿ وأجاب الحنفیة والشافعیة
 وجهور العلماء عن الحدیث بأنها واقعة عین وحکایة حال وقال ابن العربی ینبغی ان یقال انه کله
 مخصوص بصاحبه لا یتعدی الی غیره فان کایخذع فی البیوع فیحتمل ان الخدیعة كانت فی العیب او فی
 العین او فی الکذب او فی الغبن فی الثمن ولیست قضية عامة فتحمل علی العموم وانما هی خاصة فی
 عین وحکایة حال فلا یصح دعوی العموم فیها عند احد ثم اورد ابن العربی علی نفسه قول عمر رضی الله
 تعالی عنه فیما رواه الدارقطني من طریق ابن ابی لهیعة حدثنا حبان بن واسع عن طلحة بن زید بن
 ركانة انه کلم عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه فی البیوع فقال ما جدلکم شیئا اوسع مما جعل رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم لحبان بن منقذ فذكر الحديث فلم يعمل عمر خاصه ثم اجاب عنه بضعف
 الحديث من اجل ابن ابي عمير انتهى وقال الجمهور ايضا لو كان الغبن مثبنا للخيار لما احتاج الى اشتراط
 الخيار كما رواه البيهقي والدارقطني في بعض طرق الحديث انه اشترط الخيار ثلاثا ولا احتاج ايضا
 الى قوله لا خلافة * الثاني استدله الشافعي واحد واسحق على جبر السفيه الذي لا يحسن التصرف
 ووجه ذلك انه لما طلب اهله الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحجر عليه دماه فتهاه عن البيع وهذا
 هو الحجر وهو المنع قلنا هذا نهى خاص به لضعف عقله ولا يسرى هذا في الحجر على الحر
 العاقل البالغ لان في حقه اهدار الآدمية وقد روى الترمذي من حديث انس ان رجلا كان في عقده
 ضعف وكان يبايع وان اهله اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اجبر عليه
 فدماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتهاه فقال يا رسول الله اني لا اصبر عن البيع فقال
 اذا بايعت فقل ها ولا خلافة ورواه بقية اصحاب السنن وقال النووي هذا الرجل المبهم
 هو حبان بن منقذ وقال ابن العربي هو منقذ بن عمرو والاول ارجح * قوله في عقده ضعف اراد
 ضعف العقل وعقدة الرجل ما عقد عليه ضميره ونيتة اى حزم عليه ونواه * الثالث استدله ابو حنيفة
 الى ان ضعف العقل لا يحجر عليه لانه لما قال له انه لا يصبر على البيع اذن له فيه بالصفة التي ذكرها فهذا
 دال على عدم الحجر * الرابع استدله ابن حزم على انه يتعين في اللفظ الموجب للخيار ذكر الخلافة دون
 غيره من الالفاظ فلو كان لاحذبة او لاغش او لا كيد او لا مكر او لا عيب او لا ضرر او لا داء او لا غائلة
 او لا خبث او على السلامة او نحو هذا لم يكن له الخيار المجهول لمن قال لا خلافة الا ان يكون في لسانه خلل
 يعجز عن اللفظ بها فيكفي ان يأتي بما يقدر عليه من هذا اللفظ كما كان يفعل هذا الرجل المذكور من قوله
 لا خيابة بآلاء آخر الحروف ولا خذابة بالذال على اختلاف الروايتين وكذلك ان لم يكن يحسن العربية
 فقال معناها باللسان الذي يحسنه فانه ثبت له الخيار وقال بعضهم ومن اسهل ما يرد به عليه انه ثبت
 في صحيح مسلم انه كان يقول لا خيابة بالختانية بدل اللام وبالذال المعجمة بدل اللام ايضا وكأنه كان
 لا يفتح باللام للثقة لسانه ومع ذلك لم يتغير الحكم في حقه عند احد من الصحابة الذين كانوا يشهدون
 له بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعله بالخيار فدل على انهم اكتفوا في ذلك بالمعنى انتهى قلت هذا
 عجيب وكيف يكون هذا اسهل ما يرد به عليه وهو قائل بما ذكره هذا القائل عند العجز وكلامه عند القدرة
 * الخامس قال بعضهم استدله به على ان امد خيار الشرط ثلاثة ايام من غير زيادة لانه حكم ورد على
 خلاف الاصل فيقتصر به على اقصى ما ورد فيه ويؤيده جمل الخيار في المصرة ثلاثة ايام واعتبار
 الثلاث في غير موضع انتهى * قلت هذا الباب فيه اختلاف الفقهاء فقالت طائفة البيع بشرط الخيار
 جائز والشرط لازم الى الامد الذي اشترط اليه الخيار وهذا قول ابن ابي ليلى والحسن بن صالح وابي
 يوسف ومحمد واحد واسحق وابي ثور وداود وابن المنذر * وقال الليث يجوز الخيار الى ثلاثة ايام فاقول
 وقال عبيد الله بن الحسن لا يعجبني شرط الخيار الطويل الا ان الخيار للمشتري ما رضى البايع * وقال ابن
 شبرمة والثوري لا يجوز البيع اذا شرط فيه الخيار للبايع او لهما * وقال سفيان البيع فاسد بذلك فان
 شرط الخيار للمشتري عشرة ايام او اكثر جاز * وقال مالك يجوز شرط الخيار في بيع الثوب اليوم
 واليومين والجارية الى خمسة ايام والجمعة والدابة تركب اليوم وشبهه ويسار عليها البريد ونحوه
 وفي الدار الشهر ليخبر ويشاور فيها ولا فرق بين شرط الخيار للبايع والمشتري * وقال الاوزاعي يجوز

ان يشترط شهر او اكثر * وقال ابو حنيفة والشافعي وزفر الخيار في البيع ثلاثة ايام ولا يجوز الزيادة عليها
 فان زاد فسد البيع وروى ايضا عن ابن شبرمة وفي شرح المذهب ويجوز شرط خيار ثلاثة ايام في البيوع
 التي لا ربوا فيها فاما البيوع التي فيها ربوا وهي الصرف وبيع الطعام بالطعام فلا يجوز فيها شرط الخيار
 فانه لا يجوز ان يتفرقا قبل تمام البيع وروى ابن ماجه بسند جيد حسن من حديث يونس بن بكير عن
 ابن اسحق حدثني نافع عن ابن عمر قال سمعت رجلا من الانصار يشكو الى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم انه يغبن في البيوع فقال اذا بيعت قفل لا خلافة ثم انت بالخيار في كل سلعة ابتعتها ثلاث ليال ولما
 رواء البخارى في تاريخه بسند صحيح الى ابن اسحق جعله عن منقذين عمرو وروى ابن ابى شيبة في مصنفه
 حدثنا عباد بن العوام عن محمد بن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لمنقذين عمرو قفل لا خلافة اذا بيعت بيعا فانت بالخيار ثلاثا وروى عبد الرزاق في مصنفه
 من حديث ابان بن ابى عياش عن انس رضى الله تعالى عنه ان رجلا اشترى من رجل بعيرا واشترط
 عليه الخيار اربعة ايام فأبطل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البيع وقال الخيار ثلاثة ايام وذكره
 عبد الحق في احكامه من جهة عبد الرزاق واعله بابن ابى عياش وقال انه لا يخرج بحدثه مع انه كان
 رجلا صالحا وروى الدارقطني في سننه عن احمد بن عبد الله بن ميسرة حدثنا ابو علقمة حدثنا نافع
 عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيار ثلاثة ايام واحمد بن عبد الله بن ميسرة ان كان هو
 الحرائى فهو متروك وقال ابن حبان ثم التقدير بالثلاث خرج مخرج الغالب لان النظر يحصل فيها غالبا وهذا
 لا يمنع من الزيادة عند الحاجة كما قدرت حجارة الاستنباء بالثلاث ثم تجب الزيادة عند الحاجة والله اعلم
ص باب * ما ذكر في الاسواق **ش** اى هذا باب في بيان ما ذكر في الاسواق وهو جمع
 سوق وهي موضع البياعات وهي مؤنثة وقد تذكر **ص** وقال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة
 قلت هل من سوق فيه تجارة قيل سوق بنى قينقاع **ش** مطابقته للترجمة في قوله سوق بنى
 قينقاع وهذا قطعة من حديث انس اخرجه موصولا قال لما قدم عبد الرحمن بن عوف المدينة الحديث
 وقد ذكره في اول كتاب البيوع ومرا الكلام فيه مستوفي وقال ابن بطلان اراد بذلك الاسواق اباحة
 المتاجر ودخول الاسواق للاشراف والفضلاء * فان قلت روى احمد والبراز والحاكم وصححه
 من حديث جبير بن مطعم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال احب البقاع الى الله تعالى المساجد
 وابغض البقاع الى الله تعالى الاسواق واخرجه ابن حبان والحاكم ايضا من حديث ابن عمر نحوه
 قلت هذا لم يثبت على شرطه من انها شر البقاع فكأنه اشار بهذه الترجمة الى هذا ولكن لا يعلم الا
 من الخارج وقال ابن بطلان وهذا اخراج على الغالب والا فرب سوق يذكر الله فيها اكثر من كثير
 من المساجد **ص** وقال انس قال عبد الرحمن دأبني على السوق **ش** هذا ايضا
 في نفس حديث انس المذكور في اول كتاب البيوع **ص** وقال عمر رضى الله تعالى عنه
 الهانى الصفاق في الاسواق **ش** هذا التعليق ايضا وصله البخارى في اثناء حديث ابى موسى
 الاشعري رضى الله تعالى عنه في باب الخروج في التجارة في كتاب البيوع **ص** حدثنا محمد
 ابن الصباح حدثنا اسمعيل بن زكريا عن محمد بن سوقة عن نافع بن جبير بن مطعم قال حدثني عائشة
 رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يغز وجيش الكعبة فاذا كانوا
 ببداة من الارض ينحسف بأولهم وآخرهم قالت قلت يا رسول الله كيف ينحسف بأولهم وآخرهم

وفيه اسواقهم ومن ليس منهم قال يخسف بأولهم وآخرهم ثم يعثون على نياتهم **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله وفيهم اسواقهم حيث ذكر هذا اللفظ في الحديث **﴿** ذكر رجاله **﴾** وهم خمسة
 الاول محمد بن الصباح بفتح الصاد المهملة وتشديد الباء الموحدة قدم في باب من استوى قاعدا
 في صلاته **﴿** الثاني اسمعيل بن زكريا ابوزيد الاسدي مولاهم الخلقاني قال البخاري جاء نعيه الى اهله
 سنة اربع وسبعين ومائة **﴿** الثالث محمد بن سوقة بضم السين المهملة وسكون الواو وبالقف ابو
 بكر الغنوي مري في كتاب العبد **﴿** الرابع نافع بن جبير مصغر الجبر ضد الكسر ابن مطعم بلفظ اسم الفاعل
 من الاطعام مري في باب الرجل يوصى صاحبه **﴿** الخامس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **﴿** ذكر
 لطائف اسناده **﴿** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه
 المتن في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بغدادى اصله هروى
 نزل بغداد وان اسمعيل ومحمد بن سوقة كوفيان وان نافع ام دني وفيه رواية التابعي عن التابعي
 عن الصحابة فان محمد بن سوقة من صغار التابعين وكان ثقة ابدا صالحا وليس له في البخاري سوى
 هذا الحديث وحديث آخر تقدم في العيين وفيه ان نافعا هذا ليس له في البخاري عن عائشة سوى
 هذا الحديث ووقع في رواية محمد بن بكار عن اسمعيل بن زكريا عن محمد بن سوقة سمعت نافع بن جبير
 اخرجه الاسمعيلى وفيه حديث عائشة هكذا قال اسمعيل بن زكريا عن محمد بن سوقة وخالفه سفيان بن
 عيينة فقال عن محمد بن سوقة عن نافع بن جبير عن ام سلمة اخرجه الترمذي ويحتمل ان يكون نافع
 ابن جبير سمعه منهما فان روايته عن عائشة اتم من روايته عن ام سلمة واخرجه مسلم من وجه آخر عن
 عائشة حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا يونس بن محمد حدثنا القاسم بن الفضل الخرائي عن محمد بن زياد
 عن عبد الله بن الزبير ان عائشة قالت عث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في منامه فقلنا يا رسول الله
 صنعت شيئا في منامك لم تكن تفعله فقال العجب ان ناسا من امتي يؤمون بالبيت برجل من قريش
 قد جا بالبيت حتى اذا كانوا بالبيداء خسف بهم فقلنا يا رسول الله ان الطريق قد يجمع الناس قال نعم فيهم
 المستبصر والخبور وابن السبيل يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون نصادر شتى يعثمهم الله على نياتهم
﴿ ذكر معناه **﴾** قوله بعزو جيش الكعبة اى يقصد عسكر من العساكر تخريب الكعبة قوله بالبيداء
 من الارض وفي رواية مسلم بالبيداء وفي رواية لمسلم عن ابي جعفر الباقر قال هي بداء المدينة وهي
 بفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف ممدودة وهي في الاصل المفاضة التي لاشئ فيها وهي
 في هذا الحديث اسم موضع مخصوص بين مكة والمدينة قوله يخسف بأولهم وآخرهم وزاد
 الترمذي في حديث صفية ولم ينج اوسطهم وفي مسلم ايضا في حديث حفصة فلا يبقى الا الشريد الذي
 يخبر عنهم قوله وفيهم اسواقهم جملة حالية وهو جمع سوق والتقدير اهل اسواقهم الذين يبيعون
 ويشتررون في المدن وفي مستخرج ابي نعيم وفيهم اشرافهم بالشين المعجمة والراء والفاء وفي رواية
 محمد بن بكار عند الاسمعيلى وفيه سواهم وقال وقع في رواية البخاري وفيهم اسواقهم وليس هذا
 الحرف في حديثنا واظن ان اسواقهم تحكيف فان الكلام في الخسف بالناس لا بالاسواق وقال بعضهم
 بل لفظ سواهم تحكيف فانه بمعنى قوله ومن ليس منهم فيلزم منه التكرار بخلاف رواية البخاري نعم
 قرب الروايات الى الصواب رواية ابي نعيم انتهى قلت لانهم لزوم التكرار لان معنى اسواقهم اهل
 اسواقهم كاذكرنا والمراد بقوله ومن ليس منهم الضعفاء والاسارى الذين لا يقصدون التخریب ولا نسلم

ايضا ان اقرب الروايات الى الصواب رواية ابي نعيم لان اشرافهم هم عظماء الجيش الذين يقصدون
التخريب ورواية البخاري على حالها صحيحة على التفسير الذي ذكرنا وقوله بل لفظ سواهم تخفيف
غير صحيح لان معناه وفي الجيش الذين يقصدون التخريب سواهم ممن لا يقصد ولا يقدر قال قوله يخسف
بأولهم وآخرهم اي قال عليه الصلاة والسلام في جواب عائشة يخسف بأولهم وآخرهم يعني كلهم هذا
الذي يفهم منه بحسب العرف قال الكرماني لم يعلم منه العموم اذ حكم الوسط غير مذكور والجواب
ما قلنا او نقول ان الوسط آخر النسبة الى الآخر على انا قد ذكرنا الآن ان في رواية صفية ولم ينج
اوسطهم وهذا يغني عن تكلف الجواب قوله ثم يبعثون على نياتهم اي يخسف بالكل لشوم الاشرار
ثم انه تعالى يبعث لكل منهم في الحشر بحسب قصده ان خيرا فخير وان شرا فشر ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾
يستفاد منه قطعاً قصد هذا الجيش تخريب الكعبة ثم خسفهم بالبيداء وعدم وصولهم الى الكعبة
لاخبار المخبر الصادق بذلك وقال ابن التين يحتمل ان يكون هذا الجيش الذي يخسف بهم هم الذين
يهدمون الكعبة فينتقم منهم فيخسف ورد عليه بوجهين أحدهما ان في بعض طرق الحديث عند مسلم ان ناسا
من امتي والذين يهدمونها من كفار الحبشة والآخر ان مقتضى كلامه يخسف بهم بعد الهدم وليس كذلك
بل خسفهم قبل الوصول الى مكة فضلا عن هدمها به وما يستفاد منه ان من كثر سواد قوم في معصية
وفئة ان العقوبة تلزمه معهم اذ لم يكونوا مغلوبين على ذلك ومن ذلك ان مالكا استنبط من هذا ان
من وجد مع قوم يشربون الخمر وهو لا يشرب انه يعاقب واعترض عليه بعضهم بأن العقوبة التي
في الحديث هي الهجمة السماوية فلا يقاس عليها العقوبات الشرعية وفيه نظر لان العقوبات الشرعية
ايضا بالامور السماوية ومن ذلك ان الاعمال تعتبر بنية العامل والشارع ايضاً قال واكمل امرى مانوى
ومن ذلك وجوب التحذير من مصاحبة اهل الظلم ومجالستهم وتكثير سوادهم الا لمن اضطر به فان قلت
ما تقول في مصاحبة التاجر لاهل الفتنة هل هي امانتهم على ظلمهم او هي من ضرورات البذرية
قلت ظاهر الحديث يدل على الثاني والله اعلم فان قلت ما ذنب من اكره على الخروج او من جمعه واياهم
الطريق قلت ان عائشة لما سألت وام سلمة ايضاً سألت قلت يا رسول الله فكيف بمن كان كارها
رواه مسلم اجاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله يبعثون على نياتهم فأتوا باحدين حضرت آجالهم
ويبعثون على نياتهم ~~ص~~ حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة احكم في جماعة تريد على صلاته في سوته وبيته
بضعا وعشرين درجة وذلك انه اذا توضأ فاحسن الوضوء ثم اتى المسجد لا يريد الا الصلاة لا ينزه
الا الصلاة لم يخط خطوة الا رفع بها درجة او حطت عنه بها خطيئة والملائكة تصلي على احدهم
ما دام في مصلاه الذي يصلي فيه اللهم صل عليه اللهم ارحمه ما لم يحدث فيه ما لم يؤذ فيه وقال احكم
في صلاة ما كانت الصلاة تحبسه ش ~~ص~~ مطابقته للترجمة في قوله في سوقه والعرض من اراد
هذا الحديث هنا ذكر السوق وجواز الصلاة فيه مع انه اخرج هذا الحديث في ابواب الجماعة
في باب فضل الجماعة عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن الاعمش قال سمعت ابا صالح يقول سمعت
ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وهنا اخرجه عن قتيبة عن سعيد
عن جرير بن عبد الحميد عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكر ان الزيات السمان عن ابي هريرة رضي الله
تعالى عنه قوله لا ينزهه بضم الياء آخر الحروف وسكون النون وكسر الهاء بعدها زاي اي ينهضه

وزنا ومعنى وهذه الجملة كالبيان للجملة السابقة عليها قوله اللهم صل عليه اي يقول اللهم صل عليه
وهو ايضا بيان لقوله صلى وكذلك قوله اللهم ارجه لقوله اللهم صل عليه وكذا قوله مالم
يؤذ فيه مالم يحدث فيه ومعناه مالم يؤذ احدكم الملائكة بنتن الحدث ~~ص~~ حدثنا آدم بن
ابي اياس حدثنا شعبة عن حديد الطويل عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انما دعوت
هذا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمو باسمي ولا تكنوا بكشي شي ~~م~~ مطابق للترجمة
في قوله في السوق واخرجه البخاري ايضا في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن حفص بن عمر
وروى عن جماعة من الصحابة في هذا الباب منهم علي رضي الله تعالى عنه اخرج حديثه ابو داود
حدثنا عثمان وابو بكر ابنا ابي شيبة قالوا حدثنا ابو اسامة عن فطربن خليفة عن المنذر عن
محمد بن الحنفية قال قال علي رضي الله تعالى عنه قلت يا رسول الله ان ولد لي بعدك وولد اؤسميه باسمك
واكنيه بكنيتك قال نعم ولم يقل ابو بكر قال علي للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه الترمذي
عن ابن بشار عن يحيى بن سعيد عن فطربن خليفة الى آخره نحوه وقال حديث صحيح واخرجه
الطحاوي حدثنا ابو امية قال حدثنا علي بن قادم قال حدثنا فطربن المنذر الثوري عن محمد بن الحنفية
عن علي رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله ان ولد لي ابن اسميه باسمك واكنيه بكنيتك قال نعم وكانت
رخصة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علي رضي الله تعالى عنه ثم قال الطحاوي فذهب
قوم الى انه لا بأس بأن يكتنى الرجال بابي القاسم وان يسمى مع ذلك بمحمد واحتجوا في ذلك بهذا
الحديث قلت اراد بالقوم هؤلاء محمد بن الحنفية ومالكوا واحد في رواية فانهم قالوا لا بأس للرجل
ان يجمع بين التكني بابي القاسم والسمي بمحمد وهو مذهب الجمهور واجيب عن حديث الباب باحوية
الاول انه منسوخ والثاني انه نهى تنزيهه والثالث ان النهي عن التكني بابي القاسم يختص بمن اسمه
محمد واحد ولا بأس به ان لم يكن اسمه ذلك وقال الطحاوي وكان في ز من أصحاب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم جماعة قد كانوا متسمين بمحمد مكتنين بابي القاسم منهم محمد بن طلحة ومحمد بن الاشعث
ومحمد بن ابي حذيفة قلت محمد بن طلحة هو محمد بن طلحة بن عبد الله وذكره ابن الاثير في الصحابة
وقال حله ابو اله الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففتح رأسه وسماه محمدا وكان يكتنى
ابا القاسم وكان محمد هذا يلقب بالسجاد لكثرة صلاته وشدة اجتهاده في العبادة قتل يوم الجمل مع
ابيه سنة ست وثلاثين وكان هو امع علي رضي الله عنه لانه اطاع اياه فلما راه على قال هذا السجاد قتله
برأيه ~~م~~ ومحمد بن الاشعث بن قيس الكندي قيل انه ولد على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وقال ابو نعيم لا تصح له صحبة وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها ومحمد بن ابي حذيفة ابن عتبة بن ربيعة
ابن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العبشمي كنيته ابو القاسم ولد بارض الحبشة على عهد النبي صلى الله
عليه وسلم وهو ابن خال معاوية بن ابي سفيان ولما قتل ابو اله ابو حذيفة اخذه عثمان بن عفان رضي الله عنه
وكفله الى ان كبر ثم سار الى مصر فصار من اشد الناس على عثمان وقال ابو نعيم هو واحد من دخل على
عثمان حين حوصر فقتل ولما استولى معاوية على مصر اخذه وحلبه فهرب من السجن
فظفر به رشب بن مولى معاوية فقتله قلت ومن جملة من تسمى بمحمد وتكنى بابي القاسم من ابناء وجوه
الصحابة محمد بن جعفر بن ابي طالب ومحمد بن سعيد بن ابي وقاص ومحمد بن حاطب ومحمد بن المنذر

ذكرهم البيهقي في سننه في باب من رخص في الجمع بين التسمي بمحمد والتكني بأبي القاسم وقال محمد
 ابن سيرين وابراهيم النخعي والشافعي لا ينبغي لاحد ان يتكني بأبي القاسم كان اسمه محمدا او لم
 يكن وفي التوضيح ومذهب الشافعي واهل الظاهر انه لا يحل التكني بأبي القاسم لاحد اصله سواء
 كان اسمه محمدا او احدا لم يكن لظاهر الحديث اي حديث الباب وهو حديث انس المذكور وقال احد
 وطائفة من الظاهرية لا ينبغي لاحد اسمه محمد ان يتكني بأبي القاسم واحتجوا في ذلك بما رواه
 الطحاوي من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تسموا باسمي ولا تكنوا
 بكنتي ورواه البخاري ومسلم وابوداود وابن ماجه بأسانيد مختلفة والفاظ مغيرة وروى الطحاوي
 ايضا من حديث جابر نحوه واخرجه ابن ماجه ايضا وروى محمد بن عجلان عن ابيه عن ابي هريرة
 رفعه لا تجمعوا بين اسمي وكنتي انا ابو القاسم الله يعطى وانا اقسم وروى مسلم عن عبد الرحمن
 عن ابي زرعة عنه من تسمى باسمي فلا تكن بكنتي ومن تكن بكنتي فلا تسم باسمي وروى ابن ابي
 لبلى من حديث ام حفصة بنت عبيد عن عمها البراء بن عازب من تسمى باسمي فلا تكن بكنتي وفي
 لفظ لا تجمعوا بين كنتي واسمي قوله سموا امر من سمى يسمى تسمية قوله ولا تكنوا قال ابن
 التين ضبط في اكثر الكتب بفتح التاء وضم النون المشددة وفي بعضها بضم التاء والنون وفي بعضها بفتح
 التاء والنون مشددة مفتوحة على حذف احدى التائين قلت لان اصله لا تكنوا **ص** حدثنا
 مالك بن اسمعيل حدثنا زهير عن حميد عن انس دما رجل بالبقيع يا ابا القاسم فالتفت اليه النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال لم اعنك قال سموا باسمي ولا تكنوا بكنتي **ش** هذا طريق آخر في حديث
 ابي هريرة السابق وقال ابن التين ليس هذا الحديث مما يدخل في هذا التبويب لانه ليس فيه ذكر السوق وقال
 بعضهم وفائدة ايراد الطريق الثانية قوله فيها انه كان بالبقيع فأشار الى ان المراد بالسوق في الرواية الاولى
 السوق الذي كان بالبقيع انتهى قلت هذا يحتاج الى دليل على ان المراد ما ذكره والبقيع في الاصل
 من الارض المكان التسع ولا يسمى بقيعا الا وفيه شجر او اصولها وبقيع الفرقد موضع بظاهر
 المدينة فيه قبور اهلها كان به شجر الفرقد فذهب وبقى اسمه وفائدة ايراد هذا الطريق وان لم يكن
 فيه ذكر السوق التنبيه على انه رواه من طريقين فالمطابقة للترجمة في الطريق الاولى
 ظاهرة واما الطريق الثانية ففي الحقيقة تبع للطريق الاول فيدخل في حكمه وقال الكرماني
 ما وجه تعلقه بالترجمة قلت كان في البقيع سوق في ذلك الوقت قلت هذا يحتاج الى الدليل كما ذكرناه
 عند قول بعضهم والظاهر انه اخذ ما قاله الكرماني ومالك بن اسمعيل بن زياد ابو غسان
 النهدي الكوفي وزهير هو ابن معاوية قوله لم اعنك اي لم اقصدك وقال
 الكرماني الامر للوجوب اولا والنهي للتحريم اولا قلت قد ذكرنا جوابه عن قريب
ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عبيد الله بن ابي يزيد عن نافع بن جبير بن مطعم عن
 ابي هريرة الدوسي قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في طائفة النهار لا يكلمني ولا كلمة حتى
 اتى سوق بني قينقاع فجلس بفناء بيت فاطمة رضي الله تعالى عنها فقال أتم لكع فحبسته شيئا فظننت
 انها تلبسه سخا بابا وتفسله فجاء يشتد حتى مائقه وقبله وقال اللهم احبه واحب من يحبه **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله حتى اتى سوق بني قينقاع **و** وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن
 عيينة وعبيد الله ابن ابي يزيد من الزيادة قدم في باب وضع الماء عند الخلاء **و** والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في اللباس عن اسحق بن ابراهيم الحنظلي واخرجه مسلم في الفضائل عن ابن ابي عمر عن سفيان به

وعن احدين حبل عنه بعضه واخرجه النسائي في المناقب عن حسين بن حرب واخرجه ابن ماجه في السنة عن احدين عبدة عن سفيان نحوه مختصرا ذكر معناه قوله عن عبيد الله وفي رواية مسلم عن سفيان حدثني عبيد الله قوله نافع بن جبير هو المذكور في الحديث الاول وليس له عن ابي هريرة في البخاري سوى هذا الحديث قوله الدوسي بفتح الدال المهملة وسكون الواو وبالسین المهملة نسبة ابي هريرة الى دوس بن عدنان بن عبد الله قبيلة في الازد قوله في طائفة النهار اي في قطعة منه قال الكرماني وفي بعضها في صائفة النهار اي حر النهار يقال يوم صائف اي حار قلت هذا هو الاوجه قوله لا يكمنى ولا كلة امامن جانب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلعله كان مشغول الفكر بوحى او غيره وامامن جانب ابي هريرة فالتو قير وكان ذلك شان الصحابة اذا لم يروا منه نشاطا قوله فجلس بفناء بيت فاطمة رضى الله تعالى عنها القاء بكسر القاء بعدها نون ممدودة اسم للموضع المتسع الذي امام البيت وقال الداودي سقط بعض الحديث عن النائل وانما دخل حديث في حديث اذ ليس بيت فاطمة في سوق بني قينقاع انما يتها بين بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل ليس فيه ادخال حديث في حديث ولكن فيه بعض سقط ورواية مسلم تبينه ولفظه عن سفيان حتى جاء سوق بني قينقاع ثم انصرف حتى اتى فناء فاطمة رضى الله تعالى عنها واخرجه الحميدي في مسنده عن سفيان فقال فيه حتى اذا اتى فناء بيت عائشة فجلس فيه والاول ارجح قوله فقال اثم لكع اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واراد به الحسن وقيل الحسين على ماسأى والهزة في اثم للاستفهام ثم بفتح التاء الثلاثة اسم يشار به الى المكان البعيد وهو ظرف لا يتصرف فلذلك غلظ من اعربه مفعولا لا رأيت في قوله تعالى (واذا رأيت ثم رأيت) ولكع بضم اللام وفتح الكاف وبالعین المهملة قال الاصمعي الكع العيس الذي لا يتجه لظرو ولا غيره مأخوذ من الملا كع وهو الذي يخرج مع السلامن البطن وقال الازهرى القول قول الاصمعي الا ترى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال للحسن وهو صغير اين لكع ارادانه اصغره لا يتجه لمنطق ولا ما يصلحه ولم يرد انه اثم ولا عبد وعلم منه ان اللثم يسمى لكعا ايضا وكذلك العبد يسمى به وفي التلويح الاشبه والاجود ان يحمل الحديث على ما قاله بلال بن جرير الخطفي وسئل عن الكع فقال في لغتنا هو الصغير قال الهروي والى هذا ذهب الحسن اذا قال الانسان يالكع يريد يا صغير ويقال للمرأة لكعة ولكعاء ولكاع وملكعانة ذكره في الموعب وقال سيوييه لا يقال ملكعانة الا في النداء وعن ابن زيد الكع الغلو والانثى لكعة وفي المحكم الكع المهر وفي الجامع اصل الكع من الكع ولكن قلب قوله فحبسته شيئا الى فحبست فاطمة الحسن اي منعت من المبادرة الى الخروج اليه قليلا قوله فظننت قاله ابو هريرة قوله انها اي ان فاطمة تلبسه بضم التاء من الالباس اي تلبس الصغير سخابا بكسر السين المهملة وبالحاء المعجمة الخفيفة وبعد الالف باء موحدة قال الخطابي هي قلادة تتخذ من طيب ليس فيها ذهب ولا فضة وقال الداودي من قرنفل وقال الهروي هي قلادة من خيط فيها خرز تلبسه الصبيان والجواري وروى الاسمعيلى عن ابن ابي عمر احد رواة هذا الحديث قال السخاب شيء يعمل من الخنظل كالقميص والوشاح قوله او تغسله بالتشديد وفي رواية الحميدي وتغسله بالواو قوله فجاء يشتد اي يسرع في المتى وفي رواية عمر بن موسى عند الاسمعيلى فجاء الحسن او الحسين وقد اخرجه مسلم عن ابن ابي عمر فقال في روايته اثم لكع يعنى حسنا وكذا قال الحميدي في مسنده وسأى في الالباس من طريق ورقاء عن عبيد الله بن ابي يزيد بلفظ فقال ابن على فقام الحسن بن على يمشى قوله حتى عاتقه وفي رواية ورقاء عن عبيد الله بن ابي يزيد بلفظ فقال

التي صلى الله تعالى عليه وسلم يده هكذا اي مدها فقال الحسن بیده هكذا فالتزمه قوله اللهم احبه
 بلفظ الدعاء وبالاذغام وفي رواية الكشميهني احبه بفك الادغام وزاد مسلم عن ابن ابي عمر فقال اللهم
 اني احبه فاحبه قوله واحب امر ايضا وقوله من يحبه في محل النصب مفعوله ذكر ما استفاد
 منه فيه بيان ما كان الصحابة عليه من توفير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمشي معه وفيه ما كان
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه من التواضع من الدخول في السوق والجلوس بفناء الدار ورجته
 الصغير والمزاح معه وقال السهيلي وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يمزح ولا يقول الاحقوا ههنا اراد
 تشبيهه بالفلو والمهر لانه طفل واذا قصد بالكلام التشبيه لم يكن الا صدقا وفيه جواز المعانقة وفيها
 خلاف فقال محمد بن سيرين وعبد الله بن عون وابو حنيفة ومحمد المعانقة مكروهة واحتجوا في ذلك
 بما رواه الترمذي حدثنا سويد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا حنظلة بن عبيد الله عن انس بن مالك
 قال قال رجل يا رسول الله الرجل منا يلقي اخاه او صديقه أفينحنى له فقال لا قال أفيلتزمه ويقبله قال
 لا قال أفياخذ بيده ويصافحه قال نعم قال الترمذي هذا حديث حسن وقال الشعبي وابو مجلز لاحق
 ابن حنبل وعمر بن ميمون والاسود بن هلال وابو يوسف لابأس بالمعانقة وروى ذلك عن عمر بن
 الخطاب رضى الله تعالى عنه واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي حدثنا فهد قال حدثنا ابو كريب
 محمد بن العلاء وقال حدثنا اسد بن عمرو عن مجالد بن سعيد عن عامر عن عبد الله بن جعفر عن ابيه قال
 لما قدمنا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عند النجاشي تلقاني فاعتنقني ورجاله ثقات ومجالد بن
 سعيد وثقه النسائي وروى له الاربعة وروى الطحاوي عن جماعة من الصحابة انهم كانوا يتعانقون
 قال فدل ذلك على ان ما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اباحة المعانقة كان متأخرا
 عما روى عنه من النهي عن ذلك وفي التلويح معانقته صلى الله تعالى عليه وسلم للحسن اباحه ذلك
 وامامنا نقة الرجل للرجل فاستحبها سفيان وكرهها مالك قال هي بدعة وتناظر مالك وسفيان
 في ذلك فاحتج سفيان بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك بجعفر قال مالك هو خاص
 له فقال ما يخصه بغير ذلك فسكت مالك وقال صاحب الهداية الخلاف في المعانقة في ازار واحد
 واما اذا كان على المعانق قميص اوجبة لابأس باتفاق اصحابنا وهو الصحيح وفيه جواز التقبل قال
 الفقيه ابو الليث في شرح الجامع الصغير القبله على خمسة اوجه قبله تحية وقبله شفقة وقبله رجة
 وقبله شهوة وقبله مودة فاما قبله التحية فكانا المؤمنين يقبل بعضهما بعضا على اليد وقبله الشفقة قبله
 الولد لوالده او لوالدته وقبله الرجة قبله الوالد لولده والوالدة لولدها على الخد وقبله الشهوة
 قبله الزوج لزوجته على الفم وقبله المودة قبله الاخ والاخت على الخد وزاد بعضهم من اصحابنا قبله
 ديانة وهي القبله على الحجر الاسود وقد وردت احاديث وآثار كثيرة في جواز التقبل ولكن محل ذلك
 اذا كان على وجه المبرة والاكرام واما اذا كان على وجه الشهوة فلا يجوز الا في حق الزوجين واما
 المصافحة فلا بأس بها بخلاف لانها سنة قديمة وروى الطبراني في الاوسط من حديث حذيفة بن اليمان
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان المؤمن اذا لقي المؤمن فسلم عليه واخذ بيده فصافحه تناثرت
 خطاياهما كما ينثر ورق الشجر **ص** قال سفيان قال عبيد الله اخبرني انه رأى نافع بن جبير
 اوتر بركة ش **ص** هذا موصول بالاسناد المذكور وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله هو ابن
 ابي يزيد المذكور في الحديث وقد تقدم الراوى على قوله اخبرني انه وهذا لا يضر وفائدة ايراد هذه

الزيادة التنبه على لقي عبيد الله لنافع بن جبير فلا تضر العنقة في الطريق الموصول لان من ثبت
 لقائه لم يثبت له حديث عنه ولم يكن مدلساً جلت ضعفه على السماع اتفاقاً وانما الخلاف في المدلس او فيمن
 لم يثبت لقيه لم يثبت له حديث عنه وقال الكرماني ما وجه ذكر الوتر في هذا الباب ثم اجاب بانه لما روى
 عن نافع انتزعت الفرصة لبيان ما ثبت منه مما اختلف في جوازه انتهى قلت لا وجه لما ذكره اصلاً
 والوجه ما ذكرناه ص حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى بن عقبة عن
 نافع حدثنا ابن عمر انهم كانوا يشترون الطعام من الركبان على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فيبعث عليهم من عندهم ان يبيعوه حيث اشتروه حتى ينقلوه حيث يباع الطعام ثم قال وحدثنا ابن
 عمر قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يباع الطعام اذا اشتراه حتى يستوفيه ش
 قيل ليس لذكر هذا الحديث ههنا وجه قلت يمكن ان يؤخذ وجه المطابقة بين هذا الحديث وبين
 الترجمة من لفظ الركبان لان الشراء منهم يكون باستقبال الناس ايهم في موضع وهذا الموضع يطلق
 عليه السوق لان السوق في اللغة موضع انبعاثات وهذا وان كان فيه نوع تعسف فيستأنس به في وجه
 المطابقة فافهم و ابراهيم بن المنذر على لفظ اسم الفاعل من الانتار ابو اسحق الخزاعي المدني وهو من
 افراد البخاري وابو ضمرة يفتح الضاد المعجمة وسكون الميم وبالراء اسمه انس بن عياض وقدم
 في باب التبرز في البيوت وموسى بن عقبة بالقاف ابن ابي عياش المدني مولى الزبير بن العوام مات سنة
 احدى واربعين ومائة والاسناد كله مدينون والحديث المذكور من افراده وحديث بيع الطعام قيل
 القبض اخرجه البخاري ومسلم وابوداود والنسائي باسناد مختلفة والفاظ متباينة قوله من الركبان
 وهم الجماعة من اصحاب الابل في السفر وهو جمع راكب وهو في الاصل يطلق على راكب الابل خاصة
 ثم اتسع فيه فاطلق على كل من ركب دابة قوله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه
 قوله فيبعث اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله من عندهم في محل النصب لانه مفعول يبعث قوله
 ان يبيعوه اي بأن يبيعوه فكلما ان مصدرية اي من البيع في مكان اشتروه حتى ينقلوه ويبيعوه حيث
 يباع الطعام في الاسواق لان القبض شرط وبالنقل المذكور يحصل القبض ووجه نفيه عن بيع ما يشتري
 من الركبان الابد التحويل الى موضع يريد ان يبيع فيه الفرق بالناس ولذلك ورد انه نهى عن تلقى الركبان
 لان فيه ضرراً لغيرهم من حيث السعر فلذلك امرهم بالنقل عند تلقى الركبان ليوسعوا على اهل الاسواق
 قوله ثم قال اي ثم قال نافع وحدثنا عبد الله بن عمرو وهذا داخل في الاسناد الاول قوله حتى يستوفيه اي
 اي يقبضه وفي رواية مسلم حتى يكتاله والقبض والاستيفاء سواء والذي يستفاد من الحديث انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الطعام الابد القبض وهذا الباب فيه خلاف قال القاضي
 عياض في شرح مسلم اختلف الناس في جواز بيع المشتريات قبل قبضها فذهب الشافعي في كل شيء وانفرد
 عثمان التيمي فاجازه في كل شيء ومنعه ابو حنيفة في كل شيء الا العقار وما لا يتقل ومنعه آخرون
 في سائر المكيلات والموزونات ومنعه مالك في سائر المكيلات والموزونات اذا كانت طعاما وقال
 ابن قدامة في المغني ومن اشترى ما يحتاج الى القبض لم يحز بيعه حتى يقبضه ولا يرى بين اهل العلم فيه
 خلافاً الا ما حكى عن عثمان التيمي انه قال لا بأس ببيع كل شيء قبل قبضه وقال ابن عبد البر هذا قول مردود
 بالسنة واما غير ذلك فيحوز بيعه قبل قبضه في اظهر الروايتين ونحوه قول مالك وابن المنذر انتهى
 وقال عطاء بن ابي رباح والثوري وابن عيينة وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي في الحديد ومالك

في رواية واحدة في رواية وابوثور وداود النهمي الذي ورد في البيع قبل القبض قد وقع على الطعام
 وغيره وهو مذهب ابن عباس ايضا ولكن ابو حنيفة قال لا بأس ببيع الدور والارضين قبل القبض
 لانها لا تنقل ولا تحول وقال الشافعي هو في كل مبيع عقارا او غيره وهو قول الثوري ومحمد بن الحسن
 وهو مذهب جابر ايضا **ص ٥ باب ٥** كراهية السخب في السوق **ش ٥** اي هذا
 باب في بيان كراهية السخب وهو رفع الصوت بالخصام وهو يفتح السين المهملة والحاء المعجمة
 والباء الموحدة ويروي الصخب بالصاد المهملة والصاد والسين يتقاربان في المخرج ويبدل احدهما
 عن الآخر قوله في السوق وفي بعض النسخ في الاسواق **ص ٥** حدثنا محمد بن سنان حدثنا
 فليح حدثنا هلال عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص قلت اخبرني عن صفة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في التورية قال أجل والله انه لموصوف في التورية ببعض
 صفته في القرآن يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاميين انت عبدى ورسولى
 سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن
 يشفئ الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله ويفتح بها اعيننا عينا واذانا صما وقلوبا
 غلفا **ش ٥** مطابقتها للترجمة في قوله ولا سخاب في الاسواق فالسخب مذموم في نفسه ولا
 سيما اذا كان في الاسواق وهى مجمع الناس من كل جنس ولا يسخب فيها الا كل فاجر شرير ولولم
 يكن السخب مذموما مكروها لما قال الله في التوراة في حق سيد الخلق ولا سخاب في الاسواق
 ولا كان بسخب في غير الاسواق **٥** ورجاله كلهم تقدموا في اول كتاب العلم ومحمد بن
 سنان بكسر السين المهملة وبالنون ابوبكر العوفى وهو من افراده وفليح بضم الفاء وفتح اللام وسكون
 الياء آخره وفي آخره ميملة ابن سليمان ابو يحيى الخراعى وكان اسمه عبد الملك وفليح لقبه
 وغلب على اسمه وهلال بكسر الهاء ابن على في الاصح ويقال هلال بن ابى هلال الفهرى المدينى
 وعطاء بن يسار ضد الجين ابو محمد الهلالى وليس لهلال عن عطاء عن عبد الله بن عمرو في الصحيح
 غير هذا الحديث **٥** ذكر معناه **٥** قوله قال اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في التورية **٥** فان قلت هل قرأ عبد الله بن عمرو التورية حتى سأل عنه عطاء بن يسار عن صفة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فيها قلت نعم كما روى البرار من حديث ابن لهيعة عن وهب عنه انه رأى
 في المنام كأن في احدى يديه عسلا وفي الاخرى سمنا وكانه يلعقههما فاصبح فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال تقرأ الكتابين التورية والقرآن فكان يقرؤهما قوله قال اجل بفتح الميمزة والجم
 وباللام من حروف الايجاب جواب مثل نعم فيكون تصديقا للمخبر واعلاما للمستخبر ووعدا للطالب
 ومن يجيب عن قول الكرماني شرطه ان يكون تصديقا للمخبر وهنالك كذلك قوله والله انه لموصوف
 كذلك كلامه بالموكيدات وهى الخلف بالله وبالجملة الاسمية وبدخول ان عليها وبدخول لام التأكيد
 على الخبر قوله (يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) هذا كله في القرآن في سورة الاحزاب
 وتامم الآية وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا قوله شاهدا اي لامتك المؤمنين بتصديقهم وعلى
 الكافرين بتكذيبهم اي مقبولا لقولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم **٥** فان قلت
 انتصاب شاهدا بماذا قلت على الحال المقدرة كما في قولك مررت برجل معه صقر صائدا غدا اي
 مقدرا به الصيد غدا قوله ومبشرا اي للمؤمنين نذيرا للكافرين وداعيا الى الله اي الى توحيده قوله

بأذنه أي بأمره لك بالدعاء وقيل بأذنه بتوفيقه وسراجا جلي به الله ظلمات الكفر فاهتدى به الضالون
 كما يجلي ظلام الليل بالسراج المنير ويهتدى به وصفه بالنارة لأن من السراج ما لا يضيء إذا قل سليطه
 أي زيته ودقت قيلته قوله وحرزا بكسر الحاء المهملة أي حافظا والحزر في الأصل الموضع الحصين
 فاستعير لغيره وسمى التعويذ أيضا حرزا والمعنى حافظا للدين الأمين يقال حرزت الشيء أحرزه
 حرزا إذا حفظته وضمته اليك وصننته عن الأخذ والاميون العرب لأن الكتابة كانت عندهم قليلة
 قوله سميتك المتوكل يعني لقناعته باليسير من الرزق واعتماده على الله تعالى في الرزق والنصر
 والصبر على انتظار الفرج والأخذ بمحاسن الأخلاق واليقين بتمام وعد الله فتوكل عليه فسمى المتوكل
 قوله ليس بفظ أي سيء الخلق ولا غليظ أي شديد في القول وقول القائل لعمر رضي الله تعالى عنه
 أنت أفظ وأغلظ من رسول الله قيل لم يأت أفعلا هنا للمفاضلة بينه وبين من أشرك معه بل بمعنى أنت
 فظ غليظ على الجملة لا على التفضيل وههنا التفات لأن القياس يقتضي الخطاب بأن يقال ولست ولكن
 التفات من الخطاب إلى الغيبة قوله ولا سحاب على وزن فعال للتشديد من السحب وفي التلويح وفيه ذم
 الأسواق وأهلها الذين يكونون بهذه الصفة المذمومة من الصخب والألف والزيادة في المدحة والذم
 لما يتبايعونه والإيمان الحائثة ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم شر البقاع الأسواق لما يغلب على
 أهلها من هذه الأحوال المذمومة انتهى قلت ليس فيه الذم إلا لأهل السوق الموصوفين بهذه الصفات
 وليس فيه الذم لنفس الأسواق ظاهرا وقدم الكلام فيه عن قريب قوله ولا يدفع بالسيئة السيئة أي
 لا يسيء إلى من أساء إليه على سبيل المجازاة المباحة ما لم ينتهك حرمة الله تعالى لكن يأخذ بالفضل
 قوله حتى يقيم به أي حتى ينفي به الشرك ويثبت التوحيد قوله الملة العوجاء هي ملة العرب
 ووصفها بالعوج لما دخل فيها من عبادة الأصنام وتغييرهم ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام
 عن استقامتها وأما نهم بعد قوامها والمراد من أقامتها إخراجها من الكفر إلى الإيمان قوله
 أعينا عميا الأعين جمع عين والعمى بضم العين جمع عمياء قال ابن التين كذا للأصيلي يعني
 جعل عميا صفة للأعين وفي بعض روايات الشيخ أبي الحسن أعين عمى بالاضافة وعمى على
 هذه الرواية جمع أعمى قوله وآذا أنا صما كذلك بالروايتين أحدهما يكون الصم جمع صماء
 صفة للأذان والآخرى يكون آذان صم بالاضافة فعلى هذه يكون الصم جمع أصم قوله وقلوبا
 غلفا وقع في رواية النسفي والمستمل والغلف بضم الفين المعجمة جمع أغلف سواء كان مضافا أو غير
 مضاف وترك الاضافة فيه بين والآن يحى تفسيره **ص** تابعه عبد العزيز بن أبي سلمة عن هلال
ش أي تابع فليحيا عبد العزيز بن أبي سلمة عن هلال في روايته عن عطاء وأخرج البخاري هذه
 المتابعة مسندة فقال حدثنا عبد الله حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة عن هلال بن أبي هلال عن عطاء بن يسار
 عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن هذه الآية التي في القرآن يا أيها النبي إنا أرسلناك الحديث أخرجه
 في سورة الفتح وعبد الله شيخه هو ابن سلمة قاله أبو علي بن السكن وقال أبو مسعود الدمشقي هو
 عبد الله بن محمد بن رجاء وقال الجبائي هو عبد الله بن عبد الله بن صالح كاتب الليث والجاء كم قطع
 على أن البخاري لم يخرج في صحيحه عن عبد الله بن صالح كاتب الليث نعم أخرج هذا الحديث في كتاب
 الأدب عن عبد الله بن صالح **ص** وقال سعيد عن هلال عن عطاء عن ابن سلام **ش**
 سعيد هذا هو ابن أبي هلال هو المذکور في سند الحديث عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن سلام

الحجابي وقد خالف سعيد هذا عبد العزيز وقليلما في تعيين الحجابي وهذه الطريقة وصلها الدارمي في مسنده
 ويعقوب بن سفيان في تاريخه والطبراني جميعا باسناد واحد عنه ولا مانع ان يكون عطاء رجل الحديث
 عن كل من عبد الله بن عمرو وعبد الله بن سلام ورواه الترمذي من حديث محمد بن يوسف بن عبد الله بن
 سلام عن ابيه عن جده قال مكتوب في التوراة صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** غلف كل
 شيء في غلاف وسيف اغلف وقوس غلفاء ورجل اغلف اذا لم يكن مختونا قاله ابو عبد الله ش **ش**
 غلف كل شيء باضافة غلف الى كل شيء وهو مبتدأ وقوله في غلاف خره يعني انه مستور عن الفهم والتمييز
 يقال سيف اغلف اذا كان في غلاف وكذا يقال قوس غلفاء اذا كانت في غلاف يصنع له مثل الجعبة ونحوها
 قوله قاله ابو عبد الله هو البخاري نفسه **ص** باب الكيل على البايع والمعطى **ش** هذا باب
 في بيان مؤنة الكيل على البايع وكذا مؤنة الوزن اي فيما يوزن على البايع قوله والمعطى اي ومؤنة الكيل
 على المعطى ايضا سواء كان بايعا او موفيا للدين او غير ذلك **ص** وقال الفقهاء ان الكيل والوزن فيما يكيل ويوزن
 من المبيعات على البايع ومن عليه الكيل والوزن فله اجرته ذلك وهو قول مالك وابي حنيفة والشافعي
 وابي ثور وقال الثوري كل بيع فيه كيل او وزن او عدد فهو على البايع حتى يوفيه اياه فان قال ابيعك النخلة
 فجذاها على المشتري وفي التوضيح وعندنا ان مؤنة الكيل على البايع ووزن الثمن على المشتري وفي
 اجرة القادوجهان وينبغي ان يكون على البايع واجرة النقل المحتاج اليه في تسليم المنقول على المشتري
 صرح به المتولي وقال بعض اصحابنا على الامام ان ينصب كيالا ووزانا في الاسواق ويرزقهما
 من سهم المصالح **ص** وقالت الحنفية واجرة نقد الثمن ووزنه على المشتري وعن محمد بن الحسن اجرة
 نقد الثمن على البايع وعندنا اجرة النقد على رب الدين بعد القبض وقبله على المدين واجرة الكيل
 على البايع فيما اذا كان البيع مكايلا وكذا اجرة وزن المبيع وذرعه وعده على البايع لان هذه الاشياء
 من تمام التسليم وهو على البايع وكذا اتمامه **ص** وقول الله تعالى واذا كالوهم او وزنوهم
 يخسرون يعني كالواهم او وزنواهم كقوله يسمعونكم يسمعون لكم **ش** قول الله بالجر عطف
 على قوله الكيل والتقدير باب في بيان الكيل وفي بيان معنى قوله واذا كالوهم وقد بينه بقوله
 يعني كالواهم الى آخره وفي بعض النسخ لقول الله تعالى واذا كالوهم فعلى هذه يقع هذا تعليلا
 للترجمة فوجهه انه لما كان الكيل على البايع وعلى المعطى بالتفسير الذي ذكرناه وجب عليهما
 توفية الحق الذي عليهما في الكيل والوزن فاذا خانوا فيهما زيادة او نقصان فقد دخل تحت قوله
 تعالى ويل للمطففين الذين الى قوله يخسرون وعلى النسخة المشهورة يكون الآية من الترجمة وهذه
 السورة مكية في رواية همام وقتادة ومحمد بن ثور عن معمر وقال السدي مدينة وقال الكلبي نزلت
 على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في طريقه من مكة الى المدينة وقال ابو العباس في مقامات التنزيل
 نظرت في اخلا فهم فوجدت اول السورة مدنيا كما قال السدي وآخرها مكي كما قال قتادة وقال
 الواحد عن السدي قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وبها رجل يقال له ابوجهينة
 ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر فانزل الله هذه الآية وفي تفسير الطبري كان عيسى بن
 عمر فيما ذكر عنه يعلم ما حرفين ويقف على كالوا وعلى وزنوا فيما ذكر ثم يبتدئ فيقول لهم يخسرون
 والصواب عندنا في ذلك الوقف على هم يعني كالوهم قوله يعني كالواهم حذف الجار واصل الفعل
 وفيه وجه آخر وهو ان يكون على حذف المضاف وهو المكيل والموزون اي كالوا مكيلهم **ص** وقال

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اکتالوا حتى تستوفوا ش **ص** هذا التعليق ذكره ابن ابي شيبة من
 حديث طارق بن عبد الله المحاربي بسند صحيح قوله اکتالوا امر للجماعة من الاکتال والفرق بين
 الكيل والاکتال ان الاکتال انما يستعمل اذا كان الكيل لنفسه كما يقال فلان مكتسب لنفسه وكاسب
 لنفسه ولغيره وكما يقال اشتوى اذا اتخذ الشواء لنفسه واذا قيل شوى هو اعم من ان يكون لنفسه ولغيره
ص ويذكر عن عثمان رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له اذا بعته فكل
 واذا ابتعت فاکتبل ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان معنى قوله اذا بعته فكل هو معنى قوله
 في الترجمة باب الكيل على البائع وقال ابن التين هذا لا يطابق الترجمة لان معنى قوله اذا بعته
 فكل اي فافوف واذا ابتعت فاکتبل اي استوف قال والمعنى انه اذا اعطى او اخذ لا يزيد ولا ينقص
 اي لا لك ولا عليك قلت لا ينحصر معناه على ما ذكره لانه جاء في حديث رواه الليث ولفظه ان عثمان
 قال كنت اشترى التمر من سوق بني قينقاع ثم اجلبه الى المدينة ثم افرغه لهم واخبرهم بما فيه
 من المكيلة فيعطوني ما رضيت به من الربح ويأخذونه بخبري فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال له اذا بعته فكل فظهر من ذلك ان معناه اعطاء الكيل حقه وهو ان يكون الكيل
 عليه وليس المراد منه طلب عدم الزيادة او نقصانه فظهر من ذلك ان وجه المطابقة بين الحديث
 والترجمة ما ذكرناه وهذا التعليق وصله الدارقطني من طريق عبيد الله بن المغيرة عن منقذ
 مولى سرافقة عن عثمان بهذا ومنقذ مجهول الحال لكن له طريق آخر اخرجه
 احمد وابن ماجه والبراز من طريق موسى بن وردان عن سعيد بن المسيب عن عثمان به **ص** فان
 قلت في طريقه ابن لهيعة قلت هو من قديم حديثه لان ابن عبد الحكم اوردته في فتوح مصر من
 طريق الليث عنه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه ش **ص**
 مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه النهي عن بيع الطعام الا بعد الاستيفاء وهو القبض واذا اراد
 البيع بعده يكون الكيل عليه وهو معنى الترجمة وقد مضى معنى هذا الحديث في آخر حديث عن
 ابن عمر ايضا في آخر باب ما ذكر في الاسواق والحديث رواه البخاري ايضا عن عبد الله بن سلمة
 عن نافع عن ابن عمر على ما يأتي ان شاء الله تعالى واخرجه مسلم في حديث نافع في لفظ فنها رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيعه حتى ينقله من مكانه وفي لفظ حتى يستوفيه ويقبضه وروى من
 حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر ولفظه فلا يبعه حتى يقبضه وروى من حديث سالم عن ابن
 عمر ولفظه انهم كانوا يضربون على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اشترى طعاما
 جزافا ان يبيعه في مكانه حتى يحولوه وفي لفظ حتى يؤووه الى رحالهم وروى ايضا من حديث
 ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اشترى طعاما فلا يبعه حتى يكتاله وروى ايضا
 من حديث جابر بن عبد الله يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا ابتعت الطعام
 فلا تبعه حتى تستوفيه ورواه ابو داود من حديث ابن عمر ولفظه نهى ان يبيع احد طعاما اشتراه
 بكيل حتى يستوفيه وروى ايضا من حديث ابن عباس من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يقبضه
 وروى ايضا من حديث زيد بن ثابت نهى ان تباع السلع حيث يتباع حتى يجوزوها الى
 رحالهم وقد مضى الكلام فيه مستوفى في آخر باب الاسواق **ص** حدثنا عبد ان اخبرنا

جرير عن مغيرة عن الشعبي عن جابر رضى الله تعالى عنه توفي عبدالله بن عمر وابن حرام وعليه
 دين فاستعنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على غرمائه ان يضعوا من دينه فطلب النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فلم يفعلوا فقال لى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذهب فضنف تمر ك اصنافا العجوة
 على حدة وعذق زيد على حدة ثم ارسل الى ففعلت ثم ارسلت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجلس على
 اعلاه وفي وسطه ثم قال كل للقوم فكلتهم حتى اوفيتهم الذى لهم وبقى تمرى كائنه لم ينقص منه شئ
 ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله كل للقوم فانه يعطى والترجمة باب الكيل على البائع والمعطى
 وعبدان هو عبدالله بن عثمان وقد تكرر ذكره وجريروا بن عبد الحميد ومغيرة بضم الميم وكسرها
 هو ابن مقسم بكسر الميم ابو هشام الضبي الكوفي والشعبي هو عامر بن شراحيل والحديث
 اخرجه البخارى ايضا فى الاستقراض عن موسى وفي الوصايا حدثنا محمد بن سابق او الفضل
 ابن يعقوب وفي المغازى عن احمد بن ابى شريح وفي علامات النبوة عن ابى نعيم واخرجه
 النسائى فى الوصايا عن القاسم بن زكريا وعن علي بن حجره وعن عبد الرحمن بن محمد **ص** ذكر
 معناه **ص** قوله عبدالله بن عمرو بن حرام هو والد جابر بن عبدالله الصحابي وحرام بفتح المهملة
 وعليه دين الواو فيه للحال قوله فاستعنت من الاستعانة وهو طلب العون قوله ان يضعوا من
 دينه اى ان يتركوا منه شيئا قوله فلم يفعلوا اى لم يتركوا شيئا وكانوا يهودا قوله فضنف تمر ك اصنافا
 اى اعزل كل صنف منه على حدة قوله العجوة على حدة منصوب بعامل محذوف تقديره ضع
 العجوة وحدها وهو ضرب من اجود التمر بالمدينة قوله وعذق زيد على حدة بالنصب ايضا
 عطف على العجوة اى وضع عذق زيد وحده والعذق بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة وزيد
 علم شخص نسب اليه هذا النوع من التمر وفي التوضيح نوع من التمر ردى وفي الصحاح العذق بالفتح
 النخلة وبالكسر الكباشية قوله ففعلت اى ما امر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 فجلس اعلاه اى فجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعلى التمر وفيه حذف وهو فجاء
 فجلس قوله ثم قال كل بكسر الكاف وسكون اللام لانه امر من كال يكسل قوله وبقى تمرى
 الى آخره فيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وظهور بر كته **ص** وقال فراس
 عن الشعبي حدثني جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فا زال يكيل لهم حتى اداه ش **ص**
 فراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وفي آخره سين مهملة ابن يحيى المكتب وقدمر فى الزكاة وهما طرف
 من الحديث المذكور وصله البخارى فى آخر ابواب الوصايا بتمامه وفيه اللفظ المذكور **ص**
 وقال هشام عن وهب عن جابر قال لى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جذله فاوفاه ش **ص**
 هشام هو ابن عروة وهب هو ابن كيسان مولى عبدالله بن الزبير بن العوام مات سنة تسع وعشرين
 ومائة ووصل البخارى هذا التعليق فى الاستقراض قوله جذ بضم الجيم وتشديد الذال المعجمة
 ويجوز فيها الحركات الثلاث وهو امر من الجذاذ وهو قطع العراجين قوله لى لغريم فى الموضعين
ص وما يستفاد من الحديث ان بعض الورثة يقوم مقام البعض **ص** **ص** باب **ص** ما يستحب من
 الكيل ش **ص** اى هذا باب فى بيان استحباب الكيل فى المبيعات وقال ابن بطال مندوب اليه
 فيما يققه المرء على عياله **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا الوليد عن ثور عن خالد بن
 معدان عن المقدم بن معد يكرب رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كيلوا

منكم يبارك لكم **ش** منتهى الحديث لا ترجع من حيث ان فيه الامر على وجه الاستحباب في كل
 الطعام عند الاتفاق على ما ذكره في معنى الحديث ، و ابراهيم بن موسى بن يزيد ابو اسحق الرازي يعرف
 بالصغير والوليد ابن مسلم القرشي الدمشقي وثور باسم الحيوان المشهور ابن يزيد من الزيادة الحمصي
 و خالد بن معدان بفتح الميم الكلاعي بفتح الكاف وتخفيف اللام و بالعين المهملة ابو كريم الحمصي
 و المقدم بكسر الميم ابن معدى كرب ابو يحيى الكندي تزل الشام و سكن حمص و هذا الحديث من
 افراد البخاري قوله بن ثور و في رواية الاسعدي حديثا ثورا قوله بن خالد بن معدان من المقدم هكذا و اد
 الوليد وغيره و روى ابو الربيع الزهراني عن ابن المبارك فادخل بين خالد و المقدم جبر بن تميم و هكذا
 رواه الاسعدي و رواه ابن ماجه و في روايته عن خالد عن المقدم عن ابي ايوب الانصاري فذكره
 من مسند ابي ايوب و رجع الدار قاضي هذه الزيادة قوله كيلوا امر للجماعة و يبارك لكم بالجزم
 جوابه و يروى يبارك لكم فيه ثم الدر في الكيل لانه يتعرف به ما يقوته و ما يستعده و قال ابن
 بطال لانهم اذا اكلوا يزيدون في الاكل فلا يبالغ لهم الطعام الى المدة التي كانوا يقدرونها و قال
 عليه الصلاة و السلام كيلوا اي اخرجوا بكيل معلوم الى المدة التي قدرتم مع ما وضع الله عز
 و جل من البركة في مد المدينة بدعوته صلى الله تعالى عليه وسلم و قال ابو الفرج البغدادي يشبه
 ان تكون هذه البركة للتسمية عليه في الكيل فان قلت هذا يعارضه حديث عائشة كان عندي شطر شعير
 فاكلت منه حتى طال على فكلته ففني قلت كانت تخرج قوتها بغير كيل و هي مقنونة باليسير فبورك
 لها فيه مع بركة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السابقة عليها و في بيتها فلما كالت علمت المدة
 التي يبلغ اليها عند انقضاءها فان قلت يعارضه ايضا ما روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 دخل على حفصة فوجد هاتكيتا على خادما فقال لا توكي فيوكي الله عليك قلت كان ذلك لانه في معنى
 الاحصاء على الخادم و التضييق اما اذا اكلت على معنى معرفة المقادير و ما يكفي الانسان فهو الذي
 في حديث الباب و قد كان صلى الله تعالى عليه وسلم يدخر لاهله قوت سنة و لم يكن ذلك الا بعد
 معرفة الكيل و قال بعضهم والذي يظهر لي ان حديث المقدم محمول على الطعام الذي يشتري فالبركة
 تحصل فيه بالكيل لامتنال امر الشارع و اذا لم يمتثل الامر فيه بالاكتيال نزعته منه اشؤم العصيان
 و حديث عائشة محمول على انها كالت له للاختبار فلذلك دخله النقص انتهى قلت هذا ليس بظهور
 فكيف يقول حديث المقدم محمول على الطعام الذي يشتري و هذا غير صحيح لان البخاري ترجع
 على حديث المقدم باستحباب الكيل و الطعام الذي يشتري الكيل فيه واجب فهذا الظهور الذي
 اداه الى ان جعل المستحب واجبا و الواجب مستحبا و قال المحب الطبري يحتمل ان يكون معنى
 قوله كيلوا طعامكم اي اذا ادخرتموه طالين من الله البركة و اققين بالاجابة فكان من كاله
 بعد ذلك انما يكيله ليتعرف مقداره فيكون ذلك شكيا بالاجابة فيعاقب بسرعة تقاده و يحتمل
 ان تكون البركة التي تحصل بالكيل بسبب السلامة من سوء الظن بالخادم لانه اذا اخرج بغير حساب
 قد يفرغ ما يخرج و هو لا يشعر فيتهم من يتولى امره بالاخذ منه و قد يكون بريئا فاذا كاله أمن
 من ذلك **ص** باب بركة صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و مده **ش** من
 اي هذا باب في بيان بركة صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله و مده اي و مد النبي و في رواية
 النسفي و مدهم بصيغة الجمع و كذا لابي ذر عن غير الكشي عن ابي جزم الاسعدي و ابو نعيم و قال

بعضهم الضمير يعود للمحذوف في صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى صاع اهل مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومدهم ويحتمل ان يكون الجمع لارادة التعظيم قلت هذا التوسف لاجل عود الضمير والتقدير بصاع اهل مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير موجه ولا مقبول لان الترجمة في بيان بركة صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الخصوص لافي بيان صاع اهل المدينة ولا هل المدينة صيعان مختلفة فروى ابن حبان في صحيحه من حديث ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل له يا رسول الله صاعنا اصغر الصيعان ومدنا اكبر الامداد فقال اللهم بارك لنا في صاعنا وبارك لنا في قليلنا وكثيرنا واجعل لنا مع البركة بركتين قال ابن حبان وفي ترك المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم الانكار عليهم حيث قالوا صاعنا اصغر الصيعان بيان واضح ان صاع المدينة اصغر الصيعان وروى الدارقطني من حديث اسحق بن سليمان الرازى قال قلت لالمالك بن انس يا ابا عبد الله كم وزن صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمسة ارطال وثلاث بال عراقى وروى ابن ابى شيبة في مصنفه حدثنا يحيى بن آدم قال سمعت حسن بن صالح يقول صاع عمر رضى الله تعالى عنه ثمانية ارطال وقال شريك اكثر من سبعة ارطال واقل من ثمانية وروى البخارى في صحيحه عن السائب بن يزيد قال كان الصاع على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مدا وثلثا بمدكم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه وروى الطحاوى عن ابن ابي عمير انه قال حدثنا علي بن صالح وبشر بن الوليد جميعا عن ابى يوسف قال قدمت المدينة فاخرج الى من اتقى به صاعا فقال هذا صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقد رته فوجدته خمسة ارطال وثلاث رطل ثم قال ان مالكا سئل عن ذلك فقال هو تقدير عبد الملك لصاع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وروى الطحاوى ايضا من حديث ابراهيم قال غيرنا الصاع فوجدنا حجاجيا والحججى عندهم ثمانية ارطال بالبغدادى انتهى وايضا الاصل خلاف التقدير وايضا فلا ضرورة اليه واما وجه الضمير في رواية مدهم فهو ان يعود الى اهل المدينة وان لم يعض ذكرهم لان القرينة اللفظية تدل على ذلك وهو لفظ الصاع والمدولان اهل المدينة اصطلاحوا على لفظ الصاع والمد كان اهل العراق اصطلاحوا على لفظ المكوك قال عياض المكوك مكبال اهل العراق يسع صاعا ونصف صاع بالمدنى وكان اهل مصر اصطلاحوا على القدح والربع والوية واذا ذكر الصاع والمدينة يبادر اذ هان الناس غالبا الى انهما لاهل المدينة **ص** فيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** اى في صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى في دعائه صلى الله تعالى عليه وسلم بالبركة فيه روى عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مضى هذا في آخر كتاب الحج في حديث طويل عن عائشة وفيه اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مدنا **ص** حدثنا موسى حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم الانصارى عن عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام حرم مكة ودعا لها وحرمت المدينة كما حرم ابراهيم عليه الصلاة والسلام مكة ودعوت لها في مدها وصاعها مثل مادعا ابراهيم عليه الصلاة والسلام لمكة ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان مادعا فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقيه البركة ه وموسى هو ابن اسمعيل وهيب بالتصغير ابن خالد البصرى وعمرو بن يحيى بن عمارة الانصارى المدنى وعبد الله بن زيد بن عاصم الانصارى النجارى المازنى والحديث اخرجه مسلم

في الناسك عن قتيبة وعن أبي كامل الجعدي وعن أبي بكر بن أبي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم
 والكلام في حرم مكة وحرم المدينة قد مضى في كتاب الحج وفيه الدعاء لما ذكر وهو علم من اعلام
 نبوته فما اكثر بركتهم وكل ويدخر وينقل الى سائر بلاد الله تعالى والمراد بالبركة في المد والصاع
 ما يكال بهما واضم ذلك لفهم السامع وهذا من باب تسمية الشيء باسم ما قرب منه كذا قيل
 قلت هذا من باب ذكر المحل وارادة الحال فافهم **ص** حدثني عبد الله بن مسلمة عن مالك عن
 اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اللهم بارك
 لهم في مكياهم وبارك لهم في صاعهم ومدهم يعني اهل المدينة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
 ورجاله قد ذكروا غير مرة **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن القعبي وفي كفارات
 الايمان عن عبد الله بن يوسف واخرجه مسلم والنسائي جميعا في الناسك عن قتيبة قوله اللهم
 بارك لهم البركة الثماء والزيادة وتكون بمعنى الثبات والازوم وقيل يحتمل ان يكون هذه البركة
 دينية وهي ما يتعلق بهذه المقادير من حقوق الله تعالى في الزكاة والكفارات فتكون بمعنى الثبات
 والبقاء بهما بقاء الحكم بها بقاء الشريعة وثباتها يحتمل ان يكون دينية من تكثير الكيل والقدر
 بهذه الاكياس حتى يكفي منه ما يكفي مثله من غيره في غير المدينة او يرجع البركة في التصرف بهما في التجارة
 وارباحتها او الى كثرة ما يكال بها من غلاتها وثمارها او تكون الزيادة فيما يكال بها الانساع عيشهم
 وكثرته بعد ضيقه بما فتح الله عليهم ووسع من فضله لهم وملكهم من بلاد الخصب والريف بالشام
 والعراق ومصر وغيرها حتى كثر الحبل الى المدينة واتسع عيشهم حتى صارت هذه البركة في الكيل
 نفسه فزاد مدهم وصارها شيا مثل مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقولها هذا كله كلام القاضي عياض
 رحمه الله قوله في مكيا لهم بكسر الميم آلة الكيل ويستحب ان يتخذ ذلك المكيال رجاء لبركة دعوته
 صلى الله تعالى عليه وسلم والاستئنان باهل البلد الذين دعا لهم **ص** **باب** ما يذكر
 في بيع الطعام والحكرة **ش** اي هذا باب في بيان ما يذكر في بيع الطعام قبل القبض قوله
 والحكرة بضم الحاء المهملة وسكون الكاف حبس السلع عن البيع وقال الكرماني الحكرة احتكار
 الطعام اي حبسه يترص به الغلاء هذا بحسب اللغة واما الفقهاء فقد اشترط لها شروطا مذكورة
 في الفقه وقال الاسمعي ليس في احاديث الباب ذكر الحكرة وساعد بعضهم البخاري في ذلك فقال
 وكان المصنف استنبط ذلك من الامر بنقل الطعام الى الرجال ومنع بيع الطعام قبل استيفائه قلت
 سبحان الله هذا استنباط عجيب فاوجه هذا الاستنباط وكيف يستنبط منه الاحتكار الشرعي وليس
 الامر الاما قاله الاسمعي اللهم الا اذا قلنا ان البخاري لم يرد بقوله والحكرة الامعناها اللغوي وهو
 الحبس مطلقا فحينئذ يطلق على الذي يشتري بمجازفة ولم ينقله الى رحله انه محتكر لغة لا شرعا فافهم
 فانه دقيق لا يخطر الا بخاطر من شرح الله صدره بفيضه **و** وقد ورد في ذم الاحتكار احاديث منها
 ما رواه معمر بن عبد الله مرفوعا لا يحتكر الا خاطي رواه مسلم **و** روى ابن ماجه من حديث عمر رضي الله
 تعالى عنه من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والافلاس **و** روى ايضا عنه مرفوعا
 الجالب مرزوق والمحتكر ملعون واخرجه الحاكم واسناده ضعيف **و** روى احمد من حديث ابن عمر
 مرفوعا من احتكر طعاما اربعين ليلة فقد برئ من الله تعالى وبرئ منه ورواه الحاكم ايضا وفي اسناده

مقال وروى الحاكم ايضا من حديث ابى هريرة مرفوعا من احتكر حكرة يريد ان يغالى بها على
 المسلمين فهو خاطئ **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي
 عن الزهري عن سالم عن أبيه قال رأيت الذين يشترون الطعام مجازفة يضربون على عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيعوه حتى يؤووه الى رحالهم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة من
 حيث يتضمن منع بيع الطعام قبل القبض لان الايواء المذكور فيه عبارة عن القبض وضربهم على تركه يدل على
 اشتراط القبض والترجمة فيما يذكر في الطعام والذي ذكر في الطعام يعنى الذى ذكره في امر الطعام هذا
 يعنى منع بيعه قبل الايواء الذى هو عبارة عن القبض **و** اسحق بن ابراهيم هو اسحق بن راهويه
 والوليد بن مسلم ابو العباس الدهشقي والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو والزهري محمد بن مسلم
 والحديث اخرجه البخارى ايضا في المحاريب عن عياش الرقام واخرجه مسلم في البيوع عن ابى بكر
 ابن ابى شيبة عن عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن سالم بن عمر انهم كانوا يضربون على عهد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اشتروا طعاما جزافا ان يبيعوه في مكانه حتى يحولوه
 واخرجه ابوداود فيه عن الحسن بن على عن عبدالرزاق واخرجه النسائي فيه عن نصر بن على
 عن يزيد بن زريع قوله مجازفة نصب على انه صفة لمصدر محذوف اى يشترون الطعام شراء
 مجازفة ويجوز ان يكون نصبا على الحال يعنى حال كونهم مجازفين والجزاف مثلث الجيم والكسبر
 افصح واشهر وهو البيع بلا كيل ولا وزن ولا تقدير وقال ابن سيدة وهو يرجع الى المساهلة
 وهو دخيل وقال القرطبي في حديث الباب دليل ابن سوى بين الجزاف والمكيل من الطعام في المنع
 من بيع ذلك حتى يقبض ورأى ان نقل الجزاف قبضها وبه قال الكوفيون والشافعي وابو
 ثور واجد وابو داود وجعله مالك على الاولى والاحب **و** لو باع الجزاف قبل نقله جاز لانه
 بنفس تمام العقد في التحلية بينه وبين المشتري صار في ضمانه والى جواز ذلك صار
 سعيد بن المسيب والحسن والحكم والاوزاعي واسحق وقال ابن قدامة اباحة بيع
 الصبرة جزافا مع جهل البائع والمشتري بقدرها لانهم فيه خلافا فاذا اشترى الصبرة جزا فالم
 يحز بيعها حتى يتقلها نص عليه احد في رواية الاثرم وعنه رواية اخرى يبيعها قبل نقلها
 اختاره القاضى وهو مذهب مالك ونقلها قبضها كما جاء في الخبر وفي شرح المذهب عند الشافعي
 بيع الصبرة من الحطة والتمر مجازفة صحيح وليس بحرام وهل هو مكروه فيه قولان احدهما مكروه
 كراهة تنزيه والبيع بصره الدراهم كذلك حكمه وعن مالك انه لا يصح البيع اذا كان بايع الصبرة
 جزافا يعلم قدرها كأنه اعتمد على ما رواه الحارث بن ابى اسامة عن الواقدي عن عبد الحميد بن عمران
 ابن ابى انس قال سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عثمان يقول في هذا الوعاء كذا وكذا ولا يبيع
 الا بمجازفة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سميت كيلا فكل وعند عبدالرزاق قال قال ابن المبارك
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لرجل باع طعاما قد علم كيلاه حتى يعلم صاحبه **ص**
 حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس ان رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم نهى ان يبيع الرجل طعاما حتى يستوفيه قلت لابن عباس كيف ذلك قال ذلك درهم
 بدرهم والطعام مرجأ **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لانها فيما يذكر في البيع قبل القبض
 وانه لا يصح حتى يقبضه او يستوفيه فكذلك الحديث في انه لا يصح حتى يستوفيه **و** رجاله قد ذكروا
 غير مرة وابن طاوس هو عبد الله **و** الحديث اخرجه مسلم في البيوع ايضا عن اسحق بن ابراهيم

ومحمد بن رافع وعبد بن حميد وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب واسحق بن ابراهيم ايضا واخرجه
 ابو داود فيه عن ابي بكر وعثمان ابنا ابي شيبة واخرجه النسائي فيه عن محمد بن رافع
 به وعن احمد بن حرب وقيمة قوله حتى يستوفيه اي حتى يقبضه وقد ذكرنا ان القبض والاستيفاء
 بمعنى واحد قوله قلت لابن عباس القائل هو طواس قوله كيف ذاك يعني كيف حال هذا البيع حتى
 يبي عنه قوله قال ذاك اي قال ابن عباس يكون حال ذاك البيع دراهم بدراهم والطعام غائب
 وهو معنى قوله والطعام مرجأ اي مؤخر مؤجل معناه ان يشتري من انسان طعاما بدينارهم الى اجل ثم
 يبيعه منه او من غير ذلك ان يقبضه بدرهمين مثلاً فلا يجوز لانه في التقدير بيع درهم بدرهم والطعام
 غائب فكانه قدبا عنه درهمه الذي اشترى به الطعام بدرهمين فهو ربوا ولانه بيع غائب بنا جزفلا
 يصح وقال ابن الزين قول ابن عباس دراهم بدراهم تأوله السلف وهو ان يشتري منه طعاما
 بمائة الى اجل ويبيعه منه قبل قبضه بمائة وعشرين وهو غير جائز لانه في التقدير بيع دراهم بدراهم
 والطعام مؤجل غائب وقيل معناه ان يبيعه من آخر ويحمله به قوله والطعام مرجأ مبتدأ وخبر
 وقعت حالا ومرجأ بضم الميم وسكون الراء يهز ولا يهز واصله من ارجيت الامر وارجأته اذا
 أخرت فتقول من الهز مرجأ بكسر الجيم للفاعل والمفعول مرجأ واذا لم تهز قلت مرج للفاعل ومرجى
 للمفعول ومنه قيل المرجئة وهم فرقة من فرق الاسلام يعتقدون انه لا يضر مع الايمان معصية
 كانه لا ينفع مع الكفر طاعة سموا مرجئة لاعتقادهم ان الله تعالى ارجأ تعذيبهم على المعاصي
 اي اخره عنهم وكذلك المرجئة تهز ولا تهز وقال ابن الاثير وفي الخطابي على اختلاف نسخ
 مرجى بالتشديد **ص** قال ابو عبد الله مرجؤون اي مؤخرون **ش** ابو عبد الله هو
 البخاري نفسه هذا التفسير موافق لتفسير ابي عبيدة حيث قال في قوله تعالى (واخرون مرجؤون لامر الله)
 يقال ارجأك اي أخرتك واراد به البخاري شرح قول ابن عباس والطعام مرجأ وقدم الكلام فيه
 وهذا في رواية المستمل وحده وليس في رواية غيره شيء من ذلك **ص** حدثنا ابو اليد حدثنا
 شعبة حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اتباع
 طعاما فلا يبيعه حتى يقبض **ش** مطابقتها للترجمة مثل ما ذكرنا في مطابقة الحديث السابق
 وهذا الحديث عن ابن عمر قدم في باب الكيل على البائع غير ان رجاله هناك عن عبد الله بن يوسف
 عن مالك عن نافع عن ابن عمر وههنا عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن شعبة بن
 الحجاج عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقدم الكلام
 فيه هناك مستوفى **ص** حدثنا علي حدثنا سفيان كان عمرو بن دينار يحدثه عن الزهري
 عن مالك بن اوس انه قال من عنده صرف فقال طلحة انا حتى يجي خازننا من الغابة قال سفيان
 هو الذي حفظناه عن الزهري ليس فيه زيادة فقال اخبرني مالك بن اوس انه سمع عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه يخبر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الذهب بالذهب ربا الا هاء
 وهاء والبر بالبر ربا الا هاء وهاء والتمر بالتمر ربا الا هاء وهاء والشعير بالشعير ربا الا هاء
 وهاء **ش** مطابقتها للترجمة من حديث ان فيه اشتراط القبض لما فيه من الرويات وفي الترجمة
 ما يشعر اشتراط القبض في الطعام وزعم ابن بطلان انه لا مطابقة بين الحديث والترجمة هنا فذلك
 ادخله في باب بيع ماليس عندك وهو مغاير للنسخ الرواية عن البخاري وعلى هو ابن المديني وسفيان
 هو ابن عيينة ومالك بن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو وفي آخره سين مبهمة ابن الحدادان بفتح

المثلثين وبالمثلثة التابعي عند الجمهور قال البخاري قال بعضهم له صحبة ولا يصح وقال بعضهم
 ركب بخيل في الجاهلية وقيل انه رأى ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وروى عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم مرسلًا والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن
 الزهري واخرجه مسلم في البيوع ايضا عن قتيبة ومحمد بن ربح وعن ابي بكر بن ابي شيبة واستحق
 ابن ابراهيم وزهير بن حرب واخرجه ابوداود فيه عن القعني عن مالك به واخرجه الترمذي
 فيه عن قتيبة واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم به واخرجه ابن ماجه في التجارات
 عن محمد بن ربح به وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد وهشام بن عمار ونصر بن علي ومحمد بن
 الصباح خستهم عن سفيان عن الزهري به ❦ ذكر معناه ❦ قوله من عنده صرف اي من عنده
 دراهم حتى يعوضها بالدنانير لان الصرف بيع احد القدين بالآخر قوله فقال طلحة هو ابن عبيد الله
 احد العشرة المبشرة انا اعطيك الدراهم لكن اصبر حتى يجيء الخازن من الغابة والصابئة بالغين
 المجعة والباء الموحدة في الاصل الاجة ذات الشجر المتكاثف سميت بها لانها تغيب مافيها
 وجمعها غابات ولكن المراد بها هنا غابة المدينة وهي موضع قريب منها من عواليها
 وبها اموال اهل المدينة وهي المذكورة في عمل منبر النبي صلى الله عليه وسلم قوله قال سفيان هو
 ابن عينية قال بالاسناد المذكور قوله هو الذي حفظناه عن الزهري اي الذي كان عمرو يحدثه عن
 الزهري هو الذي حفظناه عن الزهري بلا زيادة فيه قال الكرماني وخرضه منه تصديق عمرو وقال
 بعضهم ابعد الكرماني في قوله هذا قلت ما بعد فيه بل خرضه هذا وشي آخر وهو الاشارة الى انه
 حفظه من الزهري بالسمع قوله فقال اخبرني اي قال الزهري اخبرني مالك بن اوس قوله
 بخبر جلة حالية قوله الذهب بالذهب وروى الذهب بالورق بكسر الراء وهو رواية اكثر
 اصحاب ابن عينية عن الزهري وهي رواية اكثر اصحاب الزهري ❦ ثم معنى قوله الذهب بالذهب
 اي بيع الذهب بالذهب ربا الا ان يقول كل واحد من المتصارفين لصاحبه هاء يعني خذا وهات
 فاذا قال احدهما خذ يقول الآخر هات والمراد انهما يتقا بضان في المجلس قبل التفرق منه وان
 يكون العوضان متماثلين متساويين في الوزن كما في حديث ابي بكره سيأتي نهانا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان نبيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة الاسواء بسواء ❦ ثم الكلام في الذهب هل مذكر
 ام مؤنث فقال في المنتهى ربما نث في اللغة الحجازية والقطعة منه ذهبة ويجمع على اذهاب وذهوب
 وفي تهذيب الازهري لا يجوز تأنيثه الا ان يجعل جمعاً لذهبة وفي الموعب عن صاحب العين
 الذهب التبر والقطعة منه ذهبة يذكر ويؤنث وعن ابن الانباري الذهب انثى وربما ذكر وعن
 الفراء وجمعه ذهبان واما قوله هاء فقال صاحب العين هو حرف يستعمل في المناولة تقول هاء وهاء
 واذا لم تجيء بالكاف مددت فكان المدة في هاء خلف من كاف المخاطبة فتقول للرجل هاء وللرأة هاء
 وللانثى هاء واما للرجال هاء وما وللنساء هاء وفي المنتهى تقول هاء يارجل بهمزة ساكنة مثال
 هع اي خذ وفي الجامع فيه لغتان بألف ساكنة وهمزة مفتوحة وهو اسم الفعل ولغة اخرى هاء يارجل
 كأنه من هاء يهاى فخذت الياء للجزم ومنهم من يجعله بمنزلة الصوت هاء يارجل وهاء يارجلان وهاء يارجل
 وهاء امرأة وهاء امرأتان وهاء يانسوة وفي شرح المشكاة فيه لغتان المد والقصر والاول افسح واشهر
 واصله هاء فابدلت من الكاف معناه خذ فيقول صاحبه مثله والهمزة مفتوحة ويقال بالكسر

ومعناه التقايض وقال المالكي وحق ما ان لا يقع بعد الاكالا يقع بعدها خذو بعد اذ وقع يجب تقدير قول
قبله يكون به محكما فكأنه قيل ولا الذهب بالذهب الا مقولا عنده من المتبايعين هاء وهاء وقال الطيبي
ومحله النصب على الظرفية والمستثنى منه مقدر يعني بيع الذهب بالذهب ربا في جميع الازمنة الا عند
الحضور والتقايض قوله والبر بالبراي وبيع البر بالبر وهكذا يقدر في البواقي ذكر ما يستفاد منه
اجمع المسلمون على تحريم الربوا في هذه الاشياء الاربعة التي ذكرت في حديث عمر رضي الله عنه
وشيثان آخران وهما الفضة والملح فهذه الاشياء الستة يجمع عليها واختلفوا فيما سواها فذهب
اهل الظاهر ومسروق وطاوس والشعبي وقتادة وعثمان بن عفان في ما ذكره الماوردي الى انه يتوقف
التحريم عليها وقال سائر العلماء بل يتعدى الى ما في معناها فاما الذهب والفضة والعلة فيهما عند ابي
حنيفة رضي الله عنه الوزن في جنس واحد فالحق بهما كل موزون وعند الشافعي العلة فيهما
جنس الاثمان واما الاربعة الباقية ففيها عشرة مذاهب الاول مذهب اهل الظاهر انه لا ربا في غير
الاجناس الستة الثاني ذهب ابو بكر الاصم الى ان العلة فيها كونها متفعلا فيجزم التفاضل في كل ما ينفع به
حكاها عنه القاضي حسين الثالث مذهب ابن سيرين وابي بكر الاودي الشافعي ان العلة الجنسية فحرم كل
شيء يبيع بمجنسه كالتراب بالتراب متفاضلا والثوب بالثوبين والشاء بالشاءين الرابع مذهب الحسن بن ابي
الحسن ان العلة المنفعة في الجنس فيجوز عنده بيع ثوب قيمته دينار بثوبين قيمته ما دينار ويحرم عنده بيع ثوب قيمته
دينار بثوب قيمته ديناران الخامس مذهب سعيد بن جبير ان العلة تفاوت المنفعة في الجنس فيجزم
التفاضل في الحنطة بالشعير لتفاوت منافعهما وكذلك الباقلاء بالحب والدخن بالذرة السادس مذهب
ربيع بن ابي عبد الرحمن ان العلة كونه جنسا تجب فيه الزكاة من المواشي والمزروع وغيرهما ونقاه
عما لازكاة فيه السابع مذهب مالك كونه مقتانا فحرم الربوا في كل ما كان قوتا مدخرا
ونقاه عما ليس بقوت كالقواكه وعما هو قوت لا يدخر كاللحم الثامن مذهب ابي حنيفة ان العلة
الكيل مع جنس او الوزن مع جنس فحرم الربوا في كل مكيل وان لم يؤكل كالحص والنورة والاشنان
ونقاه عما لا يكال ولا يوزن وان كان مأكولا كالسفرجل والرمان التاسع مذهب سعيد بن المسيب
وهو قول الشافعي في القديم ان العلة كونه مطعوما يكال او يوزن فحرمه في كل مطعوم يكال او يوزن
ونقاه عما سواه وهو كل ما لا يؤكل ولا يشرب او يؤكل ولا يوزن كالسفرجل والبطيخ العاشر
ان العلة كونه مطعوما فقط سواء كان مكبلا او موزونا ام لا ولا ربا فيما سوى المطعوم غير الذهب
والفضة وهو مذهب الشافعي في الجديد وفي شرح المذهب وهو مذهب احمد وابن المنذر قلت مذهب
مالك في الموطأ ان العلة هي الادخار لا الكيل غالبا واليه ذهب ابن نافع وفي التمهيد قال مالك فلا
يجوز في القواكه التي تيس وتدخر الا مثلا مثل يد ايدا كانت من صنف واحد ويبي على ما روي عن
مالك ان العلة الادخار للاقتيات ان لا يجري الربوا في القواكه التي تيس لانها ليست بمقتاتات
ولا يجري الربوا في البيض لانها وان كانت مقبالة فليست بمدخرة وذكر صاحب الجواهر ينقسم
ما يطعم الى ثلاثة اقسام احدها ما اتفق على انه طعام يجري فيه حكم الربوا كالقواكه والخضر
والبقول والزرارح التي تؤكل كل غداء ويعتصر منها ما يتخذ من الزيت كحب القرطم وزريرة الفجل الجراء
وما شبه ذلك والثاني ما اتفق على انه ليس بغداء بل هو دواء وذلك كالصبر والزعفران والشاهترج
وما شبهها والثالث ما اختلف فيه للاختلاف في احواله ومادات الناس فيه فنه الطلع والبلح الصغير

ومنذ التوابل كالقلنل والكزبرة وما في معناها من الكدوين والرازيانج والانيسون ففي الحاق كل واحد منها بالطعام قولان ومنها الحلبة وفي الحاقها ثلاثة اقوال مفرق في الثالث فيلحق به الخضراء دون اليابسة ومنها الماء العذب قيل بالحاقه بالطعام لما كان مما يتطعم به قوام الاجسام وقيل يمنع الحاقه لانه مشروب وليس بمطعم واما العلة في تحريم الربا في القدين الثنية وهل المعتبر في ذلك كونها ثمين في كل الامصار او جلها وفي كل الاعصار فتكون العلة بحسب ذلك فاصرة عليها او المعتبر مطلق الثنية فتكون متعددة الى غيرها في ذلك خلاف يبنى عليه الخلاف في جريان الربا في الفلوس اذا بيع بعضها ببعض او بذهب او بورق وفي الروضة والمراد بالمطعم ما بعد للطعم غالبا تقوتا او تأدما او تفكها او غيرها فيدخل فيه الفواكه والحبوب والبقول والتوابل وغيرها وسواء ما اكل نادرا كالبلوط والطرثوب وما اكل غالبا وما اكل وحده او مع غيره ويجرى الربوا في الزعفران على الاصح وسواء اكل للتداوي كالاهليلج والبليج والسقمونيا وغيرها وما اكل لغرض آخر وفي التثنية وجه ان ما يقتل كثيره ويستعمل قليله في الاودية كالسقمونيا لاربابه وهو ضعيف والطين الخراساني ليس ربويا على الاصح ودهن الكتان والسمك وحب الكتان وماء الورد والعود ليس ربويا على الاصح والزنجبيل والمصطكي ربوي على الاصح والماء اذا صححنا بيعه ربوي على الاصح ولاربا في الحيوان لكن ما يباح اكله على هيئته كالسمك الصغير على وجه لا يجري فيه الربوا في الاصح واما الذهب والفضة فقليل ثبت فيهما الربا لعينهما لالعة وقال الجمهور العلة فيهما صلاحية الثنية الغالبة وان شئت قلت جوهرية الاثمان غالبا والعبارة ان تملان التبر والمضروب والحلى والاواني منهما وفي تعدى الحكم الى الفلوس اذا راجت وجهه والصحيح انها لاربابها لانتفاء الثنية الغالبة ولا يتعدى الى غير الفلوس من الحديد والرصاص والنحاس وغيرها قطعانتهى **باب** بيع الطعام قبل ان يقبض وبيع ما ليس عندك **ش** اي هذا باب في بيان حكم بيع الطعام قبل القبض وكلمة ان مصدريه قوله وبيع ما ليس عندك بالجر عطف على بيع الطعام وليس في حديثي الباب بيع ما ليس عندك قاله ابن التين واعترض به ويمكن ان يحاج عنه بانه استنبط من حديثي الباب ان بيع ما ليس عندك داخل في البيع قبل القبض ولا حاجة الى ما قاله بعضهم وكأن بيع ما ليس عندك لم يثبت على شرطه فلذلك استنبطه من النص عن البيع قبل القبض وحديث ما ليس عندك رواه اصحاب السنن الاربعة فابوداود اخرجه عن مسدد عن ابي عوانة واخرجه الترمذي والنسائي عن قتيبة واخرجه ابن ماجه عن بندار والكل اخرجوه عن حكيم بن حزام فلفظ الترمذي سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا تبنى الرجل فيسألني من المبيع ما ليس عندى ابتاعه من السوق ثم ابعه منه قال لا تبع ما ليس عندك واخرجت الاربعة ايضا نحوه عن عبد الله بن عمرو **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال الذي حفظناه من عمرو بن دينار سمع طاوسا يقول سمعت ابن عباس يقول اما الذي نهى عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهو الطعام ان يباع حتى يقبض قال ابن عباس ولا احسب كل شئ الا مثله **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة قوله الذي حفظناه الى آخره كأن سفيان يشير بذلك الى ان في رواية غير عمرو بن دينار عن طاوس زيادة على ما حدثهم به عمرو بن دينار عنه قوله اما الذي نهى عنه قد علم ان كلمة اما في مثل هذا

تقتضى التمس ويقدر هنا ما يدل عليه السياق وهو وأما غير ما نهى عنه فلا اظنه الامثلة في ان
لا يباع ايضا قبل القبض قوله ان يباع قال الكرمانى ما محل ان يباع فأجاب رفع بان يكون بدلا
من الطعام ثم قال فاذا ابدل الكرة من المعرفة فلا بد من النعت فأجاب بأن فعل المضارع مع ان معرفة
موتلة في التعريف قوله ولا حسب كل شيء الامثلة اى الامثل الطعام يدل عليه رواية مسلم من
طريق معمر عن ابن طاوس عن ابيه واحسب كل شيء بمنزلة الطعام وقال الترمذى والعمل على
هذا الحديث عند اكثر اهل العلم كرهوا ان يبيع الرجل ما ليس عنده وقال ابن المنذر قوله وبيع
ما ليس عندك يحتمل معنيين احدهما ان يقول ابيعك عبدا او دارا وهو غائب في وقت البيع
ولا يجوز لاحتمال عدم رضى صاحبه او ان تلف وهذا يشبه بيع الغرر والثاني ان يقول
ابيع هذه الدار بكذا على ان اشتريها لك من صاحبها او على ان يسلمها اليك صاحبها وهذا مفسوخ
على كل حال لانه غرر اذ قد يجوز ان لا يقدر على شرائها او لا يسلمها اليه مالكتها وهذا اصح
القولين عندى وقال غيره ومن بيع ما ليس عندك العينة وهى دراهم بدرهم اكثر منها الى اجل
بأن يقول ابيعك بالدراهم التى سألتنى سلعة كذا ليست عندى ابتاعها لك فبكم تشتريها منى
فوافقه على الثمن ثم يبتاعها ويسلمها اليه فهذه العينة المكروهة وهى بيع ما ليس عندك وبيع
مالم تقبضه فان وقع هذا البيع فسخ عند مالك في مشهور مذهبه وعند جماعة من العلماء لو قيل
للبايع ان اعطيت السلعة ابتاعها منك بما اشتريتها جاز ذلك وكأنك انما اسلفته الثمن الذى ابتاعها
وقد روى عن مالك انه لا يفسخ البيع لان المأمور كان ضامنا للسلعة لو هلكت وقال ابن القاسم
واحب الى ان يتورع عن اخذ ما زاده عليه وقال عيسى بن دينار بل يفسخ البيع الا ان يفوت
السلعة فتكون فيها القيمة وعلى هذا سائر العلماء بالحجاز والعراق وقال ابن الاثير ابن عباس كره
العينة هو ان يبيع من رجل سلعة ثمن معلوم الى اجل مسمى ثم يشتريها منه بأقل من الثمن الذى باعها
منه فان اشترى بخضرة طالب العينة سلعة من آخر ثمن معلوم وقبضها ثم باعها المشتري من البايع
الاول بالنقد بأقل من الثمن فهذه ايضا عينة وهى اهون من الاولى وسميت عينة لحصول النقد
لصاحب العينة لان العين هو المال الحاضر من النقد والمشتري انما يشتري بها لبيعها بعين حاضرة
تصل اليه معجلة **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا يبيعه حتى يستوفيه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
والحديث مضى في باب الكيل على البايع فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره
وهنا عن عبد الله بن مسلمة القعنبي قوله من ابتاع اى من اشترى قوله فلا يبيعه ويروى فلا
يبيعه بالجزم قوله حتى يستوفيه اى حتى يقبضه **ص** زاد اسماعيل من ابتاع طعاما فلا
يبيعه حتى يقبضه **ش** اى زاد اسماعيل بن ابي اويس في روايته عن مالك عن نافع عن ابن عمر
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ابتاع الى آخره قال بعضهم يريد به الزيادة في المعنى لان في قوله
حتى يقبضه زيادة في المعنى على قوله حتى يستوفيه لانه قد يستوفيه بالكيل بان يكيه البايع ولا يقبضه
المشتري بل يحبس عند لينقده الثمن مثلما انتهى قلت الامر الذى ذكره بالعكس لان لفظ الاستيفاء يشعر
بان له زيادة في المعنى على لفظ الاقباض من حيث انه اذا قبض بعضه وحس بعضه لاجل الثمن يطلق
عليه معنى الاقباض في الجملة ولا يقال له استوفاه حتى يقبض الكل بل المراد بهذه الزيادة زيادة رواية

أخرى وهو يقضه لان الرواية المشهورة حتى يستوفيه **ص** باب **ح** من رأى اذا اشترى
 طعاما جزافا ان لا يبيعه حتى يؤويه الى رحله والادب في ذلك **ش** **ح** اى هذا باب في بيان
 من اذا اشترى طعاما جزافا الى آخره قوله جزافا قد مر تفسيره عن قريب ويقال هذا اللفظ معرب
 عن كذاب قوله حتى يؤويه من الايواء والمراد منه النقل والتحويل الى المنزل وثلاثه أوى يأوى
 وآويت غيرى وأويته بالقصر ايضا وانكر بعضهم المقصور المتعدى وقال الزهرى هى اللغة الفصيحة
 قوله الى رحله اى منزله قوله والادب بالجرأى وفيه بيان الادب عطفًا على قوله فيه بيان من اشترى
 قوله في ذلك اى فى ترك الايواء ومراده من يبيعه قبل ان يؤويه الى رحله **ص** حدثنا
 يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرنى سالم بن عبدالله ان ابن عمر رضى الله
 تعالى عنهما قال لقد رأيت الناس فى عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتناعون جزافا
 يعنى الطعام بضربون ان يبيعوه فى مكانهم حتى يؤووه الى رحالهم **ش** **ح** مطابقة للترجمة
 ظاهرة وقدمضى هذا الحديث فى باب ما يذكر فى بيع الطعام فانه اخرجته هناك عن اسحق بن ابراهيم
 عن الليث بن مسلم عن الاوزاعى عن الزهرى عن سالم وهنا اخرجته عن يحيى بن بكير المخزومى المصرى
 عن الليث بن سعد المصرى عن يونس بن يزيد الابلجى عن محمد بن محمد بن شهاب الزهرى عن سالم قوله
 يتناعون ويروى يتبايعون **ح** باب اذا اشترى متاعا او دابة فوضعه عند البائع او مات قبل ان
 يقبض **ش** **ح** اى هذا باب يذكر فيه اذا اشترى شخص متاعا او اشترى دابة فوضعه اى المتاع
 عند البائع او مات البائع قبل ان يقبض المبيع وجواب اذا مخدوف ولم يذكره لمكان الاختلاف فيه
 قال ابن بطال اختلف العلماء فى هلاك المبيع قبل القبض فذهب ابو حنيفة والشافعى الى ان ضمانه ان
 تلف من البائع وقال احمد واسحق وابو ثور من المشتري وامام مالك ففرق بين الثياب والحيوان فقال
 ما كان من الثياب والطعام فهلاك قبل القبض فضمنه من البائع وقال ابن القاسم لانه لا يعرف هلاكه
 ولا يئنه عليه واما الدواب والحيوان والعقار فخصيته من المشتري وقال ابن حبيب اختلف العلماء
 فىمن باع عبدا واحتبس بالثمن وهلك فى يده قبل ان يأتى المشتري بالثمن فكان سعيد بن المسيب وربيعة
 والليث يقولون هو من البائع واخذه ابن وهب وكان مالك قد اخذه به ايضا وقال سليمان بن يسار
 مصيبته من المشتري سواء حبسه البائع بالثمن ام لا ورجع مالك الى قول سليمان **ص** وقال ابن
 عمر ما ادركت الصفقة حيا مجموعا فهو من المبتاع **ش** **ح** اى قال عبدالله بن عمر رضى الله تعالى
 عنهما كلمة ما شرطية فلذلك دخلت الفاء فى جوابها وهو قوله فهو من المبتاع واسناد الادراك الى
 الصفقة مجاز اى ما كان عند العقد غير ميت قوله مجموعا صفة لقوله حيا واراد به لم يتغير عن
 حاله قوله من المبتاع اى من المشتري وهذا تعليق وصله الطحاوى والدارقطنى من طريق الاوزاعى
 عن الزهرى عن حجة بن عبدالله بن عمر عن أبيه قال ما ادركت الصفقة حيا من مال المبتاع وليس فيه
 لفظ مجموعا وهذا رواه الطحاوى جوابا عما قالوا ان ابن عمر روى عنه حديث البيعان بالخيار
 ما لم يتفرقا وانه كان يرى التفرق بالابدان والدليل عليه انه كان اذا بايع رجلا شيئا فاراد ان لا يقبله قام
 فشى هنيئة قالوا فهذا يدل على انه كان يرى التفرق بالابدان واجاب عنه الطحاوى فقال وقد روى عنه
 ما يدل على ان رأيه كان فى الفرقة بالا قوال وان المبيع ينتقل بتلك الاقوال من ملك البائع الى ملك المشتري حتى
 يهلك من ماله ان هلك وروى حديث حجة بن عبدالله هذا واعترض عليه بعضهم بقوله وما قاله

ليس بالازم وكيف يحتاج بأمر محتمل في معارضة امر مصرح به فان عمر قد تقدم عند التصريح بانه
كان يرى الفرقة بالابدان والمقول عند هنا محتمل ان يكون قبل التفرق بالابدان ويحتمل ان يكون
بعده فعمله على ما بعده اولى جمعا بين حديثه انتهى قلت هذا ما هو بأول من تصرف بهذا الاعتراض
فان ابن حزم سبقه بهذا ولكن الجواب عن هذا بما يقطع شعبها هو ان قوله هذا يعارض فعله ذلك
صريحا والاحتمال الذي ذكره هذا القائل هنا محتمل ان يكون هناك ايضا فسيقط العمل بالاحتمالات
فبقى الفعل والقول والاخذ بالقول اولى لانه اقوى **ح** حدثنا فروة بن ابى المغراء اخبرنا على بن
مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها القل يوم كان يأتي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الايأى فيه بيت ابى بكر رضى الله تعالى عنه احد طرفى النهار فلما اذن له فى الخروج الى المدينة لم يرعنا
الاوقد انا ناظهم فخبربه ابوبكر فقال ما جاءنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذه الساعة الا لامر
حدث فلما دخل عليه قال لابي بكر اخرج من عندك قال يا رسول الله انما هما ابناى يعنى عائشة واسماء
قال اشعرت انه قد اذن لى فى الخروج قال الصحبة يا رسول الله قال الصحبة قال يا رسول الله ان عندى
ناقتين اعدتهما للخروج فخذ احداهما قال قد اخذتها بالثمن ش **ح** مطابقتها للترجمة من حيث انها
جز من امدالائه على الجزء الاول فظاهرة لانه صلى الله عليه وسلم لما اخذ الناقة من ابى بكر بقوله قد اخذتها
بالثمن الذى هو كناية عن البيع تركه عند ابى بكر فهذا يطابق قوله فتركه عند البائع واما دلالة على
الجزء الثانى وهو قوله او مات قبل ان يقبض فبطريق الاعلام ان حكم الموت قبل القبض حكم الوضع
عند البائع قياسا عليه ولكن البخارى لم يحزم بالحكم كاذكرنا لما كان الاختلاف فيه ولكن تصدير
الترجمة باثر ابن عمر يدل على ان اختباره ما ذهب اليه ابن عمر وهو ان الهالك فى الصورة
المذكورة من مال المتاع **ح** ذكر رجاله **ح** وهم خمسة **ح** الاول فروة بفتح الفاء وسكون الراء ابن ابى
المغراء بفتح الميم وسكون العين المجهة وبالراء والمد واسم ابى المغراء معد يكرب الكندى **ح** الثانى
على بن مسهر بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الحاء وبالراء قاضى الموصل **ح** الثالث
هشام بن عروة **ح** الرابع ابوه عروة بن الزبير بن العوام **ح** الخامس ام المؤمنين عائشة رضى
الله تعالى عنها **ح** ذكر لطائف استاده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضع واحد وبصيغة الاخبار
كذلك فى موضع وفيه العنينة فى ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه وعلى
كوفيان وهشام وابوه مديان وهذا الحديث من افراده وسبأى فى اول الهجرة مطولا ان شاء الله
تعالى **ح** ذكر معناه **ح** قوله لقل يوم اللام جواب قسم مخدوف وقوله قل فعل ماض وفيه معنى
النبي اى ما يأتى يوم عليه الاياتى فيه بيت ابى بكر رضى الله تعالى عنه قوله بيت ابى بكر منصوب
على المفعولية قوله اخذتصب على الظرفية بتقدير فى قوله لم يرعنا بفتح الاء وضم الراء وسكون العين
المهملة من الروع وهو الفرع يعنى انا نا بغتة وقت الظهور قوله فخبربه على صيغة المجهول اى خبر بالنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ابوبكر يعنى اخبره مخبر بأنه جاء قوله حدث بفتح الدال قوله اخرج
بفتح الهمزة امر من الاخراج قوله من عندك بفتح الميم مفعول اخرج ويروى ما عندك وكلمة ما عاملة
تساو العلاء وغيرهم قوله الصحبة بالنصب اى انا اريد او اطلب الصحبة معك عند الخروج ويجوز
الرفع اى مرادى الصحبة او مطلوبى وكذا اللفظة الصحبة الثانية بالنصب اى انا اريد او اطلب الصحبة ايضا
او الزم صحبتك ويجوز بالرفع اى مطلوبى ايضا الصحبة او الصحبة مبدولة قوله اعدتهما قال ابن التين وقع

في روايه البخارى عددهما اللغز ويجزى بدون الهزقة قال وصوابه اعدتهما لانه رباى قلت قوله رباى
 بالنسبة الى عدد حر وفد ولا يقال في مصطلح الصرفين الاثلاثى مزيد فيه **ش** ذكر ما يستفاد منه **ش** قال المهلب
 وجه استدلال البخارى في هذا الباب بحديث عائشة ان قول الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
 لا يبيكر رضى الله تعالى عنه في الناقة قد اخذتها لم يكن اخذا باليد ولا بحيازة شخصها وانما كان
 التزامه لا يتبعا عما بالثمن واخراجهما من ملك ابى بكر لان قوله قد اخذتها يوجب اخذا صحيحا واخراجا
 واجبا للناقة من ملك ابى بكر الى ملك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالثمن الذى يكون عوضا منها
 فهل يكون التصرف بالمبيع قبل القبض او الضياع او اللصاحب **الذمة** الضامنة لها انتهى قلت وقال
 بعضهم وليس ماقاله بواضح لان القصة ماسيقت لبيان ذلك فلذلك اختصر فيها قدر الثمن وصفة
 فيحمل كل ذلك على ان الراوى اختصره لانه ليس من غرضه في سياقه وكذلك اختصر وصفة
 القبض فلا يكون فيه حجة من عدم اشتراط القبض انتهى قلت الذى قاله المهلب اوضح ما يكون لان
 ترك سوق القصة لبيان ذلك لا يستلزم نفي صحة ماقاله المهلب ولا الاختصار فيها قدر الثمن وصفة
 العقد ولا الامر فيه مبنى على غرض الراوى في اختصاره الحديث وتقطيعه والعمل على متن الحديث
 وصحة الاستدلال بالفاظه وقد صرح في الحديث بالاخذ الصحيح لاشترائه بالثمن وهو يوجب الاخراج
 من ملك البايع الى ملك المشتري وقد استدله ابو حنيفة وغيره بان الافتراق بالكلام لا بالابدان لان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال قد اخذتها بالثمن قبل ان يفترقا وتم البيع بينهما فافهم **ش** باب **ش**
 لا يبيع على بيع اخيه ولا يسوم على سوم اخيه حتى يأذن له او يترك **ش** اى هذا باب يذكر
 فيه لا يبيع على بيع اخيه وهو ان يقول في زمن الخيار افسح بيعك وانا ابيعك مثله بأقل منه ويحرم
 ايضا الشراء بأن يقول للبايع افسح وانا اشترى بأكثر منه قوله ولا يسوم على سوم اخيه وهو السوم
 على السوم وهو ان يتفق صاحب السلعة والراغب فيها على البيع ولم يعقداه فيقول آخر لصاحبه
 انا اشترى بها بأكثر او الراغب انا ابيعك خير منها بأرخص وهذا حرام بعد استقرار الثمن بخلاف ما يباع
 فيمن يزيد فانه قبل الاستقرار وقوله لا يبيع نفي وكذلك لا يسوم ويروى لا يبيع ولا يسم بصورة النهى
 قوله حتى يأذن له اى حتى يأذن اخوه للبايع بذلك او يترك اخوه اتفاقه مع البايع وتقييده بالاذن او الترك
 يرجع الى البيع والسوم جميعا **ش** فان قلت لم يقع ذكر السوم في حديثى الباب قلت قد وقع في بعض
 طرق هذا الحديث وان يستام الرجل على سوم اخيه اخرجه في الشروط من حديث ابى هريرة فكانه
 اشار بذلك اليه وهذا له وجه لانه في كتابه اخرجه فيه **ش** فان قلت لم يذكر ايضا شيئا لقوله حتى
 يأذن له او يترك قلت ذكر هذا القيد في بعض طرق هذا الحديث وهو ما رواه مسلم من طريق
 عبد الله بن عمر عن نافع في هذا الحديث بلفظ لا يبيع الرجل على بيع اخيه ولا يخطب على خطبة اخيه
 الا ان يأذن له فكانه اشار اليه واكتفى به كذا قيل ولكن هذا بعيد من وجهين احدهما انه غير
 المذكور في كتابه والاشارة الى ما ذكر في كتاب غيره بعيد والاخر ان الاستثناء في الحديث المذكور
 يختص بقوله ولا يخطب على خطبة اخيه وان كان يحتمل ان يكون استثناء من الحكمين **ش** باب **ش**
 حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا يبيع بعضكم على بيع اخيه **ش** مطابقته للجزء الاول للترجمة ظاهرة واسماعيل هو
 ابن ابى اويس **ش** والحديث اخرج البخارى ايضا في البيوع عن عبد الله بن يوسف عن مالك فرقهما

برأخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى عن مالك بن وهبان عن محمد بن حاتم واسحق بن منصور في النهي عن
 تلقي السلع واخرجه ابو داود فيه عن القعنبى عن مالك واخرجه النسائي فيه عن قتيبة عن مالك واخرجه
 ابن ماجه في التجارات عن سويد بن سعيد قوله لا يبيع كذا بائيات الباء عند الاكثرين بصورة
 النفي وفي رواية الكشميهني لا يبيع بصيغة النهي قوله على بيع اخيه وفي رواية عبد الله بن يوسف
 عن مالك بلفظ على بيع بعضه وتقييده باخيه يدل على ان ذلك يختص بالمسلم وبه قال الاوزاعي
 وابو عبد بن جويرية من الشافعية واصرح من ذلك ما رواه مسلم من طريق العلاء عن ابيه عن ابي هريرة
 بلفظ لا يسوم المسلم على المسلم وعند الجمهور لافرق في ذلك بين المسلم والكافر وذكر الاخ خرج مخرج
 الغالب فلا مضموم له وقام الاجماع على كراهة سوم الذمي على مثله وانما حرم بيع البعض على بعض لانه يوغر
 الصدور ويورث الشك والهدا والواذن له في ذلك ارتفع على الاصح ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
 سفيان حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيع
 حاضر لباد ولا تناجشوا ولا يبيع الرجل على بيع اخيه ولا يخطب على خطبة اخيه ولا تسأل المرأة طلاق
 اختها لتكفأ ما في انائها ش مطابقة للترجمة في قوله ولا يبيع الرجل على بيع اخيه وعلى بن عبد الله
 هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والزهري هو محمد بن مسلم والحديث اخرجه مسلم في النكاح عن عمرو
 الناقد وزهير بن حرب وابن ابي عمر وفي البيوع عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود
 عن ابي الطاهر بن السرح في البيوع ببعضه لاتناجشوا وفي النكاح ببعضه لا يخطب
 احدهم على خطبة اخيه واخرجه الترمذي عن قتيبة بن سعيد واحمد بن منيع في البيوع ببعضه لا يبيع
 حاضر لباد وفي موضع آخر منه ببعضه لاتناجشوا وفي النكاح ببعضه لا يخطب الرجل على
 خطبة اخيه ولا يبيع الرجل على بيع اخيه وفيه عن قتيبة وحده ببعضه لاتسأل المرأة طلاق اختها
 لتكفأ ما في انائها واخرجه النسائي في النكاح عن محمد بن منصور وسعيد بن عبد الرحمن بن تامة
 ولم يذكر السوم واخرجه ابن ماجه عن هشام بن عمار وسهل بن ابي سهل في النكاح ببعضه لا يخطب
 الرجل على خطبة اخيه وفي التجارات ببعضه لاتناجشوا وفيه عن هشام بن عمار وحده ببعضه
 لا يبيع الرجل على بيع اخيه ولا يسوم على سوم اخيه وفيه عن ابي بكر بن ابي شيبة ببعضه لا يبيع
 حاضر لباد ذكره عنه قوله لباد البادي هو الذي يكون في البادية مسكنه المضارب والخيام
 وصورة البيع للبادي ان يقدم غريب من البادية بمتاع لبيعه بسعر يومه فيقول له بلدي اتركه عندي
 لا يبعه لك على التدريج باغلى منه وهذا فعل حرام لكن يصح بيعه لان النهي راجع الى امر خارج
 عن نفس العقد وقيل ان لا يكون الحاضر سمسارا للبدوي وحينئذ يصير اعم ويتناول البيع والشراء
 قوله ولا تناجشوا هذا عطف على مقدر لانه لا يصح عطفه على قوله نهى ولا على قوله ان
 يبيع والتقدير نهى وقال لا تناجشوا والتجش بفتح النون والجيم وفي آخره شين معجمة وفي المغرب
 التجش بفتح التين وروي بسكون الجيم ويقال نجش نجش نجشا من باب نصر ينصر وفي الزاهر
 اصل التجش مدح الشيء واطراؤه وفي الغريين التجش تغير الناس من الشيء الى غيره وفي الجامع
 اصله من الختل يقال نجش الرجل اذا ختل ويقال اصل التجش الاثارة وسمى التناجش ناجشا
 لانه يثير الرغبة في السلعة ويرفع ثمنها قوله ولا يبيع الرجل على بيع اخيه فسرناه عن قريب وقال
 ابن قريظ قول يأتى كثير من الاحاديث على لفظ الخبر وقد أتى بلفظ النهي وكلاهما صحيح وقال

ابن الاثير من روايات هذا الحديث لا يبيع بائيات الباء والفعل غير مجزوم وذلك لحن وان صححت الرواية فتكون لاناوية وقد اعطاها معنى الهى لانه اذا نفى هذا البيع فكأنه قد استمر عدمه والمراد من الهى عن الفعل انما هو طلب اعدامه او استبقاء عدمه فكان الهى الوارد من الواجب صدقه يفيد ما يراد من النهى قوله ولا يخطب على خطبة اخيه الخطبة بالكسر اسم من خطب يخطب من باب نصر ينصر فهو مخاطب واما الخطبة بالضم فهو من القول والكلام وصورته ان يخطب الرجل المرأة فتركن هى اليه ويتفقا على صداق معلوم ويتراضيا ولم يبق الا العقد فيجئ آخر ويخطب ويزيد في الصداق ويأتى الكلام فيه عن قريب قوله ولا تسأل بالرفع خبر بمعنى النهى وبالكسر نهى حقين ومعناه نهى المرأة الاجنية ان تسأل الزوج طلاق زوجته لينكحها وبصرياها من نفقته ومعاشرتها ما كان للمطلقة فبعد عن ذلك باكفاء ما فى الاناء اذا كبته وكفأته واكفأته اذا علمته وقال التيمي هذا مثل لامالة الضرة حق صاحبتهما من زوجها الى نفسها قوله لتكفأ بفتح الفاء كذا فى رواية ابى الحسن وقال ابن التين وهو ما سمعناه ووقع فى بعض رواياته كسر الفاء وقال ابن قرقول ويروى لتكفى ويستكفى ما فى صحفهماى تقلبه لتفرغه من خير زوجها لطلاقها و قد تسهل الهمة وذكر الهوى الحديث لتكتفى فتفعل من كفأت الاناء اذا كبته ليفرغ ما فيها وقيل صورته ان يخطب الرجل المرأة وله امرأة فتشترط عليه طلاق الاولى لتفرد به قال النووى المراد باختها غيرها سواء كانت اختها فى النسب او الاسلام او كافرة ^ب ذكر ما يستفاد منه ^ب وهو على وجوه ^ب الاول بيع الحاضر للبادى انما نهى عنه لان فيه التضييق على الناس واهل الحاضرة افضل لاقامتهم الجماعات وعلمهم وغير ذلك ^ب واختلف فى اهل القرى هل هم مرادون بهذا الحديث فقال مالك ان كانوا يعرفون الاثمان فلا بأس به وان كانوا يشبهون اهل البادية فلا يباع ولا يشار عليهم وقال شيخنا لا يلزم من النهى عن البيع تحريم الاشارة عليه اذا استشاره وهو قول الاوزاعى قال وقد امر بشحه فى بعض طرق هذا الحديث وهو قوله اذا استنصحن احدكم اخاه فلينصحن له وحكى الرافعى عن ابى الطيب وابى اسحق المروزى انه يجب عليه ان يشاهد اليه بذلا للنصيحة وعن ابى حفص بن الوكيل انه لا يرشده توسعا على الناس ونقل مثله عن ذلك بل حكى ابن العربى عنه انه لو سأله عن السعر لا يخبره به لحق اهل الحضر ثم ظاهر الحديث تحريم بيع الحاضر للبادى سواء كان الحضرى هو الذى التمس ذلك من البدوى او كان البدوى هو الذى سأله الحضرى فى ذلك وجزم الرافعى بانه انما يحرم اذا ابتدأ الحضرى لسؤال ذلك وفيه نظر لخروجه عن ظاهر الحديث وخصص بعض اصحاب الشافعى تحريم بيع الحاضر للبادى بما اذا تربص الحاضر بسلعة البادى ليغالى فى ثمنها فلما اذا باعها الحضرى للبادى بسعر يومه فلا بأس به قلت فى التقيد بذلك مخالفة لظاهر الحديث وفهم راوى الحديث وهو ابن عباس اذا سئل عن ذلك فقال لا يكون له سمسارا فلم يفرق بين ان يبيع له فى ذلك اليوم بسعر يومه او يتربص به ليردائمه وظاهر الحديث ايضا تحريم بيع الحاضر للبادى سواء كان البادى يريد بيعه فى يومه او يريد الاقامة والتربص بسلعته وحكى الرافعى النهى على الصورة الاولى فقال فيما اذا قصد البدوى الاقامة فى البلد ليعيه على التدريج فسأله تفويضه اليه فلا بأس به لانه لم يضر بالناس ولا سبيل الى منع المالك عنه لما فيه من الاضرار له وفى الحديث حجة لمن ذهب الى تحريم بيع الحاضر للبادى وهو قول اكثر اهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وهو قول مالك واليه والشافعى

واحد واحد حتى وحكى مجاهد جوازه وهو قول ابي حنيفة وآخريين وقالوا ان النهى منسوخ
 ثم اختلفوا هل يقتضى النهى الفساد ام لا فذهب مالك واحمد الى انه لا يصح بيع الحاضر
 لبيادى وذهب الشافعى والجمهور الى انه يصح وان حرم تعاطيه ه وفيه حجة لمن ذهب
 الى نهيهم التحريم في بيع الحاضر لبيادى سواء كان البلد كبيرا بحيث لا يظهر له تأخير الحضرى
 مناع البدوى فيه تأثير او صغيرا وسواء كان متاع البادى كثيرا او قليلا لا يوسع على اهل
 البلد لوياعه البادى بنفسه وسواء كان ذلك المتاع يعم وجوده ام يعز وسواء رخص سعر ذلك
 المتاع ام غلى وحل البغوى في التهذيب النهى فيه على ما يعم الحاجة اليه سواء فيه الملعومات وغيرها
 كالصوف وغيره اماما لانهم الحاجة اليه كالايشاء النادرة فلا يدخل تحت النهى وفيه نظر لا يخفى
 وفي التوضيح فان فعل وباع هل يؤدب قال ابن القاسم نعم ان اعتاده وقال ابن وهب يزجر طالما او
 جاهلا ولا يؤدب ه الثانى من الوجوه في النجش ولا خيار فيه اذا وقع خلافا لملك وابن حبيب وعن
 مالك انما لدالخيار اذا علم وهو عيب من العيوب كما في المصرة وعن ابن حبيب لا خيار اذا لم يكن
 للبايع مواطاة وقال اهل الظاهر البيع باطل مردود على بايعه اذا ثبت ذلك عليه ه الثالث البيع على بيع
 اخيد وقد بينا صورته في اول الباب وهذا محله عند التراكب والاقتراب ه فاما البيع والشراء فيمن يزيد
 فلا بأس فيه في الزيادة على زيادة اخيه وذلك لما رواه الترمذى من حديث انس ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم باع حلسا وقدحا وقال من يشتري هذا الحلس والقدر ففسال رجل
 اخذتم با درهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يزيد على درهم فأعطاه رجل درهمين فباعهما
 منه واخرجه بقية الاربعه وهو قول مالك والشافعى وجهه وراى اهل العلم وكره بعض اهل العلم الزيادة على
 زيادة اخيه ولم يروا صحة هذا الحديث وضعفه الازدى بالاخص ابن بجلان في سنده وحجة الجمهور
 على تقدير عدم الثبوت انه لو ساوم واراد شراء سلعة واعطى فيها ثمنها لم يرض به صاحب السلعة
 ولم يركن اليه لبيعه فانه يجوز لغيره طلب شراءها قطعا ولا يقول احد انه يحرم السوم بعد ذلك
 قطعا كالخطبة على خطبة اخيه اذا ردا الخاطب الاول لانه لا فرق بين الموضعين وذكر الترمذى عن
 بعض اهل العلم جواز ذلك يعنى بيع من يزيد في الغنائم والموارث وقال ابن العربي الباب واحد والمعنى
 مشترك لا يختص به غنمة ولا ميراث قلت روى الدارقطنى من رواية ابن لهيعة قال حدثنا عبيد الله بن
 ابي جعفر عن زيد بن اسلم عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع المزايدة
 ولا بيع احدهم على بيع اخيه الا الغنائم والموارث ثم رواه من طريقين آخرين احدهما عن الواقدى مثله
 وقال شيخنا رحمه الله والظاهر ان الحديث خرج على الغالب وعلى ما كانوا يعتادون فيه مزايدة وهى الغنائم
 والموارث فانه وقع البيع في غيرهما مزايدة فالمعنى واحدا قاله ابن العربي ه الرابع لا يخطب على خطبة
 اخيه هذا انما يحرم اذا حصل التراضى صريحا فان لم يصرح ولكن جرى ما يدل على التراضى كالمشاورة
 والسكوت عند الخطبة فالاصح ان لا تحريم وقال بعض المالكية لا يحرم حتى يرضوا بالزوج ويسمى
 المهر واستدل بفاطمة بنت قيس خطبى ابوجه ومعاوية فلم ينكر الشارع ذلك بل خطبها لاسامة وقد
 يقال لعل الثانى لم يعلم بخطبة الاول واما الشارع فأشار لاسامة لانه خطب ولم يعلم انه رضى بواحد
 منهما ولو اخبرته لم يشر عليها وقال القرطبي اختلف اصحابنا في التراكن فقل هو مجرد الرضى بالزوج
 والميل اليه وقبل تسمية الصداق وزعم الطبرى ان النهى فيها منسوخ بخطبته عليه الصلاة والسلام فاطمة
 بنت قيس لاسامة ه الخامس لا تسأل المرأة الى آخره وقد ذكرناه ه ص باب بيع المزايدة ش

اى هذا باب في بيان حكم بيع المزايدة وهى على وزن مفاعلة تقتضى التشارك فى اصل الفعل بين
 اثنين ولم يصرح بالحكم اكتفاء بما ذكره فى الباب ص وقال عطاء أدركت الناس لا يرون
 بأساً ببيع المغنم فبين يزيد ش هذا يوضح ما فى الترجمة من الابهام وهو وجه مطابقة الاثر
 بالترجمة ايضا وقد وصل هذا التعليق ابو بكر بن ابي شيبه عن وكيع عن سفيان عن سمع مجاهد
 وعطاء قال لا بأس ببيع من يزيد وهذا اعم من تقييد البخارى ببيع المغنم وقد ذكرنا فى الباب السابق
 بما فيه الكفاية ص حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا الحسين المكتب عن عطاء بن ابي رباح
 عن جابر بن عبد الله ان رجلا اعتق غلاما له عن دبر فاحتاج فاخذته النبي صلى الله عليه وسلم فقال من
 يشتريه منى فاشتراه نعيم بن عبد الله بكذا وكذا فدفعه اليه ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
 من يشتريه منى فعرضه لازيادة ليستقصى فيه للفلس الذى باع عليه وبهذا يرد على الاسماعيلي فى قوله ليس
 فى قصة المدبر بيع المزايدة فان بيع المزايدة ان يعطى به واحد ثم اثم يعطى به غيره زيادة عليها ذكر رجالة
 وهم خمسة الاول بشر بكسر الباء الموحدة ابن محمد ابو محمد الثاني عبد الله بن المبارك الثالث
 الحسين بن ذكوان المعلم المكتب بلفظ اسم الفاعل من التكتيب وقال الكرماني من الاكتاب وليس
 كذلك الرابع عطاء الخامس جابر بن عبد الله ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع
 فى موضع واحد وبصيغة الاخبار كذلك فى موضعين وفيه العننة فى موضعين وفيه ان شيخه من
 افرادة وانه وعبد الله مروزيان وان الحسين بصرى وعطاء مكي ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره
 اخرجه البخارى ايضا فى الاستقراض عن مسدد واخرجه مسلم من طرق كثيرة واخرج من حديث عمرو
 ابن دينار عن جابر بن عبد الله ان رجلا من الانصار اعتق غلاما له عن دبر لم يكن له مال غيره فبلغ ذلك
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من يشتريه منى فاشتراه نعيم بن عبد الله بثمانمائة درهم فدفعها
 اليه قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول عبدا قبليامات عام اول وفى لفظ له فى اماراة ابن الزبير واخرجه
 ابو داود حدثنا احمد بن حنبل حدثنا هشيم عن عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء واسماعيل بن ابي خالد
 عن سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر بن عبد الله ان رجلا اعتق غلاما له عن دبر مند ولم يكن له مال
 غيره فامر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبيع بسبعمائة او تسعمائة وفى لفظ له قال يعنى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم انت احق بتمد والله اعنى عنه واخرجه الترمذى من حديث عمرو بن دينار
 عن جابر ان رجلا من الانصار دبر غلاما له فأتى ولم يترك مالا غيره فباعه النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فاشتراه نعيم بن النخام الحديث واخرجه النسائي من طرق كثيرة من طريق ابي الزبير عن
 جابر ان رجلا من الانصار يقال له ابو مذكور اعتق غلاما له عن دبر يقال له يعقوب لم يكن له مال
 غيره فدعا به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من يشتريه فاشتراه نعيم بن عبد الله بثمانمائة درهم
 فدفعها اليه واخرجه ابن ماجه من حديث عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال دبر رجل منا غلاما
 ولم يكن له مال غيره فباعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاشتراه ابن النخام رجل من بنى عدى ذكر
 معناه قوله ان رجلا هذا الرجل من الانصار كما قاله فى رواية لمسلم اعتق رجل من بنى عذرة
 يقال له ابو مذكور وكذا وقع بكنته عند مسلم وابى داود والنسائي وقال الذهبي فى تيجريد الصحابة
 فى باب النكح ابو مذكور الصحابي اعتق غلاما له عن دبر قوله غلاما له واسمه يعقوب كما ذكرناه
 عن النسائي الا ن وكذا ذكره فى رواية لمسلم وابى داود قوله عن دبر بأن قال انت حر بعدموتى

قوله نعيم بن عبد الله نعيم بضم النون تصغير النعم ابن عبد الله النحام بفتح النون وتشديد الحاء المهمة
 العدوى القرشي ووصف بالنحام لان النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت الجنة فسمعت نعمة
 نعيم فيها والنعمة السعلة اسلم قديما واقام بمكة الى قبل الفتح وكان يمنعه قومه من الهجرة لشرفه
 فيهم لانه كان ينفق عليهم فقالوا لقم عندنا على اى دين شئت ولما قدم المدينة اعتنقه رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم وقبله واستشهد يوم اليرموك سنة خمس عشرة وقيل استشهد يوم اجنادين في خلافة
 ابي بكر رضى الله تعالى عنه سنة ثلاث عشرة وعرفت مما ذكرناه ان النحام صفة نعيم ووقع
 البخارى في باب من ردا امر السفيه والضعيف العقل عقيب باب الاستقراض فابتاعه منه نعيم بن النحام
 وكذا في رواية الترمذى فاشتره نعيم بن النحام وكذا وقع في مسند احمد والصواب نعيم بن عبد الله
 كما وقع ههنا وفي رواية مسلم وزيادة ابن خطأ من بعض الرواة فان النحام صفة نعيم لا لايه كما ذكرنا
 وفي رواية الترمذى مات ولم يترك مالا غيره وهذا مما نسب به سفيان بن عيينة الى الخطأ اعنى قوله
 مات ولم يكن سيده مات كما هو مصرح به في الاحاديث الصحيحة وقدين الشافعى خطأ ابن عيينة فيها
 بعد ان رواه عنه وقال البيهقى من طريق شريك عن سلمة بن كهيل عن عطاء وابي الزبير عن جابر ان رجلا
 مات وترك مديراً ودينار ثم قال البيهقى وقد اجتمعوا على خطأ شريك في ذلك وقال شيخنا وقبرواه
 الازاعى وحسين المعلم وعبد المجيد بن سهل كلهم عن عطاء لم يذكر احد منهم هذه اللفظة بل صرحوا
 بخلافها قوله بكذا وكذا وقدينه مسلم في روايته ثمانمائة درهم وفي رواية ابي داود بسبع مائة او تسعمائة
 قوله فدفعه اليه اى فدفع النبي صلى الله عليه وسلم الثمن الذى بيع به المديبر المذكور اليه اى الى الرجل
 المذكور وهو نعيم بن عبد الله رحمته الله ذكر ما يستفاد منه رحمته الله ولما روى الترمذى حديث جابر قال
 والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لم يروا ببيع
 المديبر بأساً وهو قول الشافعى واجد واسحق وكره قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم بيع المديبر وهو قول سفيان الثورى ومالك والازاعى رحمته الله وفي التلويح اختلف العلماء هل
 المديبر باع ام لا فذهب ابو حنيفة ومالك وجاعة من اهل الكوفة الى انه ليس للسيد ان يبيع مديره
 واجازه الشافعى واحمد وابو ثور واسحق واهل الظاهر وهو قول مائشة ومجاهد والحسن وطاوس
 وكرهه ابن عمر وزيد بن ثابت ومحمد بن سيرين وابن المسيب والزهري والشعبي والخنفي وابن ابي ليلى
 والليث بن سعد وعن الازاعى لا يباع الامن رجل يريد عتقه وجوز اجديعه بشرط ان يكون
 على السيد دين وعن مالك يجوز بيعه عند الموت ولا يجوز في حال الحياة وكذا ذكره ابن الجوزى عنه
 وحكى مالك اجماع اهل المدينة على بيع المديبر او هبته رحمته الله وعندنا الحنفية المديبر على نوعين رحمته الله مديبر
 مطلق نحو ما اذا قال لعبد اذامت فانت حر او انت حر يوم اموت او انت حر عن دبر منى او انت
 مديبر او دبرتك فحكم هذا انه لا يباع ولا يوهب ويستخدم ويوجر وتوطؤ المديرة وتكح وتوت
 المولى يعتق المديبر من ثلث ماله ويسعى في ثلثه اى ثلثي قيمته ان كان المولى فقيراً ولم يكن مال غيره
 ويسعى في كل قيمته لو كان مديوناً بدين مستغرق جميع ماله النوع الثانى مديبر مقيد بنحو قوله ان مت من مرضى
 هذا او سقرى هذا فانت حر او قال ان مت الى عشر سنين او بعد موت فلان ويعتق ان وجدنا شرط
 والا فيجوز بيعه رحمته الله واحتجوا في عدم جواز بيع المديبر المطلق بما رواه الدارقطنى من رواية عبيدة بن حسان
 عن ابوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المديبر لا يباع ولا يوهب

وهو حر من الثلث فان قلت قال الدار قطنى لم يسند غير عبيدة بن حسان وهو ضعيف وانما هو
عن ابن عمر من قوله وروى الدار قطنى ايضا عن علي بن ظبيان حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر
مرفوعا وغير ابن ظبيان برويه موقوفا وعلى بن ظبيان ضعيف قلت احتج بهذا الحديث الكرخي
والطحاوي والرازي وغيرهم وهم اساطين في الحديث وقال ابو الوليد الباجي ان عمر رضى الله تعالى
عنه ربيع المدبرة في ملاخير القرون وهم حضور متوافرون وهو اجماع منهم ان بيع المدبر لا يجوز
والجواب عن حديث جابر من وجوه الاول قاله ابن بطال لاجحة فيه لان في الحديث ان سيده كان عليه
دين فثبت ان يبيعه كان لذلك الثاني انها قضية عين يحتمل التأويل وتأوله بعض المالكية على انه لم يكن له
مال غيره فردتصرفه الثالث انه يحتمل انه باع منفعة بان آجره والاجارة تسمى بيعا بلغة اهل اليمن
لان فيها بيع المنفعة ويؤيده ما ذكره ابن حزم فقال وروى عن ابي جعفر محمد بن علي عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم مرسل انه باع خدمة المدبر وقال ابن سيرين لا بأس ببيع خدمة المدبر وكذا قاله
ابن المسيب وذكر ابو الوليد عن جابر انه عليه الصلاة والسلام باع خدمة المدبر الرابع ان سيد المدبر
الذي باعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان سفيها فلها تأولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبيعه
بنفسه وبيع المدبر عندهم يجوز لا يفتقر فيه الى بيع الامام الخامس يحتمل انه باعه في وقت كان يباع
الحر المدينون كما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم باع حرا بدينه ثم نسخ بقوله تعالى وان كان ذو عسرة
فقطرة الى ميسرة **ص** باب النجش **ش** اى هذا باب في بيان حكم النجش
بقبح النون وسكون الجيم وقتحها وقدم الكلام فيه في قوله ولا تاجشوا في باب لا يبيع على بيع اخيه
ص ومن قال لا يجوز ذلك البيع **ش** اى وباب في بيان من قال لا يجوز عطفًا على
اباب النجش وقوله ذلك اشارة الى البيع الذى وقع بالنجش واختلفوا فيه فنقل ابن المنذر عن طائفة من
اهل الحديث فساد ذلك البيع وهو قول اهل الظاهر ورواية عن مالك وهو المشهور عند الحنابلة
ذا كان ذلك بمواطأة البائع وصنيعه والمشهور عند المالكية في مثل ذلك ثبوت الخيار وهو وجه
لشافعي قياسا على المصرة والاصح عندهم صحة البيع مع الائم وهو قول الحنفية **ص** وقال
ابن ابي اوفى الناجش آكل ربا خائن **ش** ابن ابي اوفى هو عبد الله بن ابي اوفى واسم ابي اوفى
عقبة بن خالد بن الحارث ابوابراهيم وقيل ابو محمد وقيل ابو معاوية اخوزيد بن ابي اوفى لهما ولا يهما
صحبة وهو من جلة من رآه ابو حنيفة وهو آخر من مات من الصحابة بالكوفة وهذا طرف من حديث اورده
البخارى في الشهادات في باب قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا ثم ساق
فيه من طريق يزيد بن هارون عن السكسكى عن عبد الله بن ابي اوفى قال قام رجل سلعته
فحلف بالله لقد اعطى به امام يعطى فزلت قال ابن ابي اوفى الناجش آكل ربا خائن واخرجه الطبراني
من وجه آخر عن ابن ابي اوفى مرفوعا لكن قال ملعون بدل خائن قوله الناجش اسم فاعل من نجش
وقد مر تفسيره قوله آكل ربا قال الكرمانى اى كآكل الربا قلت مراده المبالغة في كونه عاصيا
مع علمه بالهوى كما ان آكل الربوا عاص مع علمه بحرمة الربوا وروى اكل الربا بالالف واللام قوله خائن
خبر بعد خبر وخيائته في كونه غاشا خادما **ص** وهو خداع باطل لا يحل **ش** هذا
من كلام البخارى اى النجش خداع اى تخادعة لانه مشارك لمن يزيد في السلعة وهو لا يريد ان يشتريها
بغور والغير وخداعه قوله باطل اى غير حق لا يفيد شيئا اصلا لا يحل فعله **ص** قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخديعة في النار **ش** هذا التعليق رواه ابن عدى في الكامل

من حديث قيس بن سعد بن عبادة اولا اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول المكر والخديعة في النار لكنت من امكر الناس ورواه ابو داود بسند لا بأس به قوله الخديعة في النار اي صاحب الخديعة في النار ويحتمل ان يكون فعلا بمعنى الفاعل والهاء المبالغة نحو رجل علامة من عمل الحديث وهذا يأتي موصولا من حديث عائشة في كتاب الصلح قوله امرنا اي شرعنا الذي نحن عليه قوله فهو ردای مردود عليه فلا يقبل منه **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النجش **ش** قد مر تفسير النجش وما فيه من اقوال العلماء والحديث اخرج به البخاري ايضا في ترك الحبل عن قتيبة واخرجه مسلم في البوع عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي فيه عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في التجارات عن مصعب بن عبد الله الزبيري وابي حذافة اخرج بن اسماعيل قال ابو عمر رواه ابو سعيد اسمعيل ابن محمد قاضي المدائن عن يحيى بن موسى البلخي انبأنا عبد الله بن نافع عن مالك عن نافع عن ابن عمر نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن التخيير والتخيير ان يمدح الرجل السلعة بما ليس فيها هكذا قال التخيير وفسره ولم يتابع على هذا اللفظ والمعروف النجش **ص** باب بيع الغرر وحبل الحبل **ش** اي هذا باب في بيان حكم بيع الغرر وبيان بيع حبل الحبل الغرر بفتح الغين المعجمة وبراء بن اولا هما مفتوحة وهو في الاصل الخطر من غرير بالكسر والخطر هو الذي لا يدري يكون ام لا وقال ابن عرفة الغرر هو ما كان ظاهره يغر وباطنه مجهول ومنه سمى الشيطان غرورا لانه يحمل على محاب النفس ووراء ذلك ما يسوء قال والغرور ما رأت له ظاهرا تحبه وباطنه مكروه او مجهول وقال الازهرى بيع الغرر ما يكون على غير عهدة ولا ثقة قال ويدخل فيها البيوع التي لا يحيط بكنهها المتبايعان وقال صاحب المشارق بيع الغرر بيع المخاطرة وهو الجهل بالثمن او الثمن او سلامته او أجله **ص** وقال ابو عمر بيع يجمع وجوها كثيرة **ص** منها المجهول كله في الثمن او الثمن اذ لم يوقف على حقيقة جلته **ص** ومنها بيع الآبق والجل والشارد والحيتان في الآجام والطائر غير الداجن قال والقمار كله من بيع الغرر وحكى الترمذي عن الشافعي ان بيع السمك في الماء من بيع الغرر وبيع الطير في السماء والعبد الآبق وقال شيخنا ما حكاه الترمذي عن الشافعي من ان بيع السمك في الماء من بيع الغرر وهو فيما اذا كان السمك في ماء كثير بحيث لا يمكن تحصيله منه وكذا اذا كان يمكن تحصيله ولكن بمشقة شديدة واما اذا كان في ماء يسير بحيث يمكن تحصيله منه وكذا اذا كان يمكن تحصيله منه بغير مشقة فانه يصح لانه مقدور على تحصيله وتسليمه وهذا كله اذا كان مرثيا في الماء القليل بان يكون الماء صافيا فاما اذا لم يكن مرثيا بأن يكون كدرافانه لا يصح بلا خلاف كما قاله النووي والرافعي قلت بيع الآبق يصح اذا كان البائع والمشتري يعرفان موضعه كذا قاله اصحابنا وقال شيخنا يدخل في بيع الطير في السماء بيع حمام البرج في حال طيرانه وان جرت عادته بالرجوع لانه يجوز ان لا يرجع وذهب بعض اصحاب الشافعي الى صحة البيع لجريان العادة برجوعه واما اذا كان في البرج فحكمه حكم بيع السمك في الماء اليسير فان كان فيه كوى مفتوحة لا يؤمن خروجه لم يصح وان لم يمكنه الخروج ولكن كان البرج كبيرا بحيث يحصل التعب والمشقة في تحصيله لم يصح ايضا قال وفرق الاصحاب بين بيع الحمام في حال غيبته عن البرج وبين بيع النحل في حال غيبته عن الكوارة **ص** فصحوا المنع في حمام البرج

وصححوا الصحة في بيع النخل والفرق بينهما ان الطائر تعترضه الجوارح في خروجه بخلاف النخل
وقيد ابن الرفعة في المطلب صحة بيع النخل فيما اذا كانت ام النخل في الكوارة فاذا لم تكن لا يصح
فان قلت لم يذكر في الباب بيع الفرر صريحا وذكره في الترجمة لما ذقلت لما كان في حديث الباب النهي
عن بيع جبل الحبله وهو نوع من انواع بيع الفرر ذكر الفرر الذي هو عام ثم عطف عليه جبل الحبله
من عطف الخاص على العام لينبه بذلك على ان انواع الفرر كثيرة وان لم يذكر منها الا جبل الحبله من باب
التبديد بنوع بنوع مخصوص معلول بعلة على كل نوع توجد فيه تلك العلة * وقد وردت احاديث
كثيرة في النهي عن بيع الفرر * منها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال
نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع الحصاة وعن بيع الفرر واخرجه الاربعة ايضا
* ومنها حديث ابن عمر رواه البيهقي من حديث نافع عنه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن
بيع الفرر * ومنها حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اخرجاه ابن ماجه من حديث عطاء
عنه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع الفرر * ومنها حديث ابى سعيد اخرجاه ابن
ماجه ايضا من حديث شهر بن حوشب عنه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن شراء
ما في بطون الانعام حتى تضعوعما في ضروعها الا بكيل وعن شراء العبد وهو آبق وعن شراء المغنم
حتى تقسم وعن شراء الصدقات حتى تقبض وعن ضربة القانص * ومنها حديث على رضى الله
تعالى عنه اخرجاه ابوداود وفيه قد نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع المضطر وبيع الفرر
وبيع الثمرة قبل ان تدرك * ومنها حديث ابن مسعود اخرجاه احمد عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تشترؤا السمك في الماء فانه غرر * ومنها حديث عمران بن الحصين رضى الله تعالى
تعالى عنه اخرجاه ابن ابى عاصم في كتاب البيوع ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع
ما في ضروع الماشية قبل ان تحلب وعن بيع الجنين في بطون الانعام وعن بيع السمك في الماء وعن
المضامين والملاقح وحبل الحبله وعن بيع الفرر * ص حدثنا عبد الله بن يوسف
اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع
حبل الحبله ش * مطابقته للجزء الثاني للترجمة ظاهرة بل هي جزء من الحديث والحديث
اخرجه ابوداود في البيوع ايضا عن القعني عن مالك واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث
ابن مسكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك وليس التفسير في حديث القعني قوله حبل الحبله بفتح الباء
الموحدة فيهما وحكى النووي اسكان الباء في الاول وهو غلط والصواب الفتح وحبل الحبله ان تنفتح
الناقة ما في بطنها ويتج الذي في بطنها فسر ذلك نافع وذكر ابن السكيت وابو عبيد ان الحبل مختص
بالادميات وانما يقال في غيرهن الحمل قال ابن السكيت الا في حديث نهى عن بيع حبل الحبله وذلك ان
يكون الابل حوامل فيبيع حبل ذلك الحبل وفي المحكم كل ذات ظفر حبل قال الشاعر * او ذنبه حبل
مجمع مقرب * قلت الذنب بكسر الهمزة وسكون الجيم وفي آخره حاء مهملة مشددة قال ابو زيد قيس كها
تقول لكل سبعة اذا حلت فاقربت وعظم بطنها قد حجت فهي مجمع والمقرب بكسر الراء اذا
قربت ولادتها وقال ابن دريد يقال لكل انثى من الانس وغيرهم حبلت وكذا ذكره الهروي والاختش
في نوادرهما وفي الجامع امرأة حبل وسنور حبل وانشد * ان في دارنا ثلاث حبال * فوددنا لو قد

وضعن جميعاً • جارتى ثم هرتى ثم شاتى • فاذا ما وضعن كن ربيعاً • جارتى للمخيض والهز للقار •
 وشاتى اذا شتهيت جميعاً • وحكاه فى الموعب عن صاحب العين والكسائى وهذا رد قول النووى
 اتفق اهل اللغة ان الحبل مختص بالآدميات وفى الغريين ان الحبل يراد به ما فى بطون النوق ادخلت
 فيها الهاء للمبالغة كما تقول نكحة وسخرة وقال صاحب مجمع الغرائب ليس الهاء فى الحيلة على قياس نكحة
 ولا مبالغة ههنا فى المعنى ولعل الهروى طلب لزيادة الهاء وجهاً فاطلق ذلك من غير تثبت وفى المغرب
 حبل الحيلة مصدر حبلت المرأة وانما ادخلت التاء لاشعار الانوثة لان معناه ان يبيع ما سوف تحمله
 الجنين ان كان انثى وقال بعضهم الحيلة جمع حابل مثل ظلة وظالم وكتبة وكتب وكتب وكتب وكتب
 ليس كذلك وقد قال ابن الاثير الحيلة بالتحريك مصدر سمي به المحمول كما سمي بالجل وانما دخلت عليه
 التاء لاشعار بمعنى الانوثة فيه والحبل الاول يراد به ما فى بطون النوق ومن الثانى حبل الذى فى بطون
 النوق ويستفاد منه انه من بيع الغرر فلا يجوز ان يقول النووى انتهى عن بيع الغرر اصل من اصول البيع
 فيدخل تحته مسائل كثيرة جداً قلت وقد ذكرنا انواعاً من ذلك عن قريب قال ومن يبيع الغرر ما انتاده
 الناس من الاستجرار من الاسواق بالاوراق مثلاً فانه لا يصح لان الثمن ليس حاضراً فيكون من المعاطاة
 ولم توجد صيغة يصح بها العقد قلت هذا الذى ذكره لا يعمل به لان فيه مشقة كثيرة على الناس وحضور
 الثمن ليس بشرط لصحة العقد ويبع المعاطاة صحيح وجميع الناس اليوم فى الاسواق بالمعاطاة يأخذون رجل الى
 بايع فيشتري منه جلة قماش ثمن معين فيدفع الثمن ويأخذ البائع من غير ان يوجد لفظ بيع واشترت فاذ حكما
 بفساد هذا العقد يحصل فساد كثير فى معاملات الناس وروى الطبرى عن ابن سيرين باسناد صحيح قال
 لا علم ببيع الغرر بأساً وقال ابن بطال لعله لم يبلغه النهى والافكل ما يمكن ان يوجد وان لا يوجد لم يصح
 وكذلك اذا كان لا يصح غالباً فان كان يصح غالباً كالثمرة فى اول بدو صلاحها او كان يسيراتها
 كالجل مع الحامل جاز لقله الغرر ولعل هذا هو الذى اراد ابن سيرين لكن يمنع من ذلك ما رواه ابن
 المنذر عنه انه قال لا بأس ببيع العبد الا بقاء اذا كان علمهما فيه واحداً فهذا يدل على انه بيع الغرر ان سلم فى
 المالك خصوصاً وكان يباعا يتبايعه اهل الجاهلية كان الرجل يتباع الجزور الى ان تنتج الناقة ثم تنتج النوى
 فى بطنها شى • اى كان بيع حبل الحيلة يباعا يتبايعه اهل الجاهلية قوله كان الرجل الى آخره بيان
 لقوله وكان يباعا قوله يتباع الجزور بفتح الجيم وهو واحد الابل يقع على الذكر والانثى • فان قلت
 ذكر الجزور قيداً لا قلت لان حكم غير الجزور مثل حكمه وانما هو مثال وقال بعضهم يحتمل
 ان يكون قيداً قلت هذا احتمال غير ناش عن دليل فلا يعتبر به وانما مثل به لكثرة الجزور عندهم قوله الى ان
 تنتج الناقة بضم اوله وفتح ثالثة اى تلد ولداً وهو على صيغة المجهول والناقة مرفوع باسناد تنتج
 اليها قال الجوهرى نتجت الناقة على ما لم يسم فاعله نتجت نتاجاً او قد نتجها اهلها نتجاً اذا تولوا نتاجها
 بمنزلة القابلة للمرأة فهى منتوجة وانتجت الفرس اذا حان نتاجها وقال يعقوب اذا استبان حملها
 وكذلك الناقة فهى نتوج ولا يقال منتج وانت الناقة على منتجها اى الوقت الذى تنتج فيه وهو
 مفعول بكسر العين ويقال للشاتين اذا كانتا سنا واحداً هما نتيجة وغنم فلان نتاج اى فى سن
 واحدة وحكى الاخفش نتج وانتج بمعنى وجاء فى الحديث فاننتج هذا ان وولده هذا وقد انكره
 بعضهم يعنى ان الصواب كونه ثلاثياً قلت هذا فى حديث الاقرع والابرص قوله ثم نتج التى فى بطنها
 اى ثم تعيش المولودة حتى تكبر ثم تلد قيل هذا زائد على رواية عبد الله بن عمر فانه اقتصر على قوله

ثم تحمل التي في بطنها ورواية جويرية اخصر منها ولفته ان تفتح الناقة ما في بطنها وبظاهر هذا الرواية قال
 سعيد بن المسيب فيما رواه عنه مالك وقال به مالك والشافعي وجاعة و: وان يبيع ثمن الى ان ولد الناقة وقال
 اخرون ان يبيع ثمن الى ان تحمل الدابة وتلد وتحمل ولدها ولم يشترطوا وضع حمل الولد وقال ابو عبيدة
 وابو عبيدوا وجدوا سحق وابن حبيب المالكي واكثر اهل اللغة هو بيع ولد نتاج الدابة والمنع في هذا ان يبيع
 معدوم ومجهول وغير مقدور تسليمه ثم اعلم ان قوله وكان يباع الى آخره هكذا وقع في الموطأ تفسير امتصلا
 بالحديث وقال الاسماعيلي هو مدرج يعني ان التفسير من كلام نافع وقال الخطيب تفسير حمل الحبل ليس
 من كلام عبد الله بن عمر انما هو من كلام نافع ادرج في الحديث ثم رواه من طريق ابى سلمة التبوذكي حدثنا
 جويرية عن نافع عن عبد الله ان اهل الجاهلية كانوا يتبايعون الجزور الى حمل الحبل وان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن ذلك وقد اخرج مسلم من رواية الليث والترمذي والنسائي
 من رواية ايوب كلاهما عن نافع بدون التفسير واخرجه احمد والنسائي وابن ماجه من طريق
 سعيد بن جبير عن ابن عمر بدون التفسير ايضا والله اعلم **ص** باب **ش** بيع الملامسة
ش اي هذا باب في بيان حكم بيع الملامسة وهي مفاعلة من المس وقد علم ان باب المفاعلة لمشاركة
 اثنين في اصل الفعل وفي المغرب الملامسة والماس ان يقول لصاحبه اذا كنت بوبك ولمست ثوبي
 فقد وجب البيع وعن ابى حنيفة هي ان يقول ابيعك هذا المتاع بكذا فاذا لمستك وجب البيع او يقول
 المشتري كذلك ويقال الملامسة ان يمس ثوبا مطويا ثم يشتريه على ان لا خيار له اذ ارآه او يقول اذا لمستك
 فقد بعثتك او يبيع شيئا على انه متى لمسه فقد لزم البيع وعن الزهري الملامسة لمس الرجل ثوب
 الآخر يده بالليل والنهار ولا يقبله الا بذلك وروى النسائي من حديث ابى هريرة الملامسة ان يقول
 الرجل للرجل ابيعك ثوبي بوبك ولا ينظر واحد منهما ثوب الآخر ولكن يمسهما مسسا ويقال
 اختلف العلماء في تفسير الملامسة على ثلاث صور هي اوجه للشافعية **ش** اصحها ان يأتي بثوب مطوي
 وفي ظلمة فيلسه المستام فيقول له صاحب الثوب بعثتك بكذا بشرط ان تقوم لمسك مقام نظرك
 ولاخبارك اذا رأيته **ش** الثاني ان يجعل نفس المس يباعا بغير صيغة زائدة الثالث ان يجعل المس
 شرطا في قطع خيار المجلس وغيره والبيع على التأويلات كلها باطل **ص** وقال انس بن
 عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي نهى عن بيع الملامسة وبهذا انضح حكم الترجة
 لانها على اطلاقها يحتمل المنع ويحتمل الجواز وهو تعليق وصله البخاري في باب بيع الخاصرة
 عن انس بن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن المحاقلة والمحاصرة والملامسة والمنازمة والمزاينة
 والمحاصرة بيع الثمار خصرا لم يبد صلاحها **ص** حدثنا سعيد بن عفيرة قال حدثني الليث
 قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عامر بن سعد ان ابا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه
 اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المنازمة وهي طيح الرجل ثوبه بالبيع الى
 الرجل قبل ان يقبله او ينظر اليه ونهى عن الملامسة والملامسة لمس الثوب لا ينظر اليه **ش**
 مطابقته للترجة في قوله ونهى عن الملامسة ورجاله قد ذكروا غير مرة وسعيد بن عفيرة هو سعيد بن
 كثير بن عفيرة بضم العين المهملة وفتح الفاء المصرية وعقيل بضم العين ابن خالد الايلي وابن شهاب
 محمد بن مسلم الزهري وعامر بن سعد بن ابى وقاص مرفى الايمان وابو سعيد الخدري اسمه سعد
 ابن مالك وهو الحديث اخرج الزهري ايضا في الالباس عن يحيى بن بكير عن الليث واخرجه مسلم

في البوع عن ابي الطاهر وحرمة بن يحيى وعن عمرو الناقد واخرجه ابو داود فيه عن احمد
 ابن صالح واخرجه النسائي فيه عن يونس بن عبدالا على والحارث بن مسكين وعن ابي داود
 الحراني وعن ابراهيم بن يعقوب ذكر معناه قوله المناذرة مفاعلة من النبذ وقد ذكرنا ان
 المفاعلة تستدعي الفعل من الجانبين ولا يوجد هذا الا فيما رواه مسلم من طريق عطاء بن ميناء عن ابي
 هريرة اما الملامسة فان ثلث كل واحد منهما ثوب صاحبه بغير تأمل والمناذرة ان ينبذ كل واحد منهما
 ثوبه الى الآخر لم ينظر واحد منهما الى ثوب صاحبه وقيل ان يجعل النبذ نفس البيع وهو تأويل الشافعي
 وقيل يقول بعثك فاذا نبذته اليك فقد انقطع الخيار ولزم البيع وقيل المراد نبذ الحصص ونبذ الحصاة
 ان يقول بعثك من هذه الاثواب ما وقعت عليه الحصاة التي ارميها او بعثك من هذه الارض من هنا الى
 ما انتهت عليه الحصاة او يقول بعثك ولى الخيار الى ان ارمى هذه الحصاة او يجعل نفس الرمي
 بالحصاة بيعا معناه ان يقول اذا رميت هذا الثوب بالحصاة فهو بيع منك بكذا وهذا ان البيعان
 اعنى الملامسة والمناذرة عند جماعة العلماء من بيع الغرر والقمار لانه اذا لم يتأمل ما اشتراه ولا علم بصفته
 يكون مغرورا ومن هذا بيع الشيء الغائب على الصفة فان وجد كما وصف لزم المشتري ولا خيار
 له اذا رآه وان كان على غير الصفة فله الخيار وهو قول احمد واسحق وهو مروى عن ابن سيرين
 وابوب والحارث العتكي والحكم وحاجد وقال ابو حنيفة واصحابه يجوز بيع الغائب على الصفة
 وغير الصفة والمشتري خيار الرؤية وروى ذلك ايضا عن ابن عباس والنخعي والشعبي والحسن
 البصري ومكحول والاوزاعي وسفيان وقال صاحب التلويح كأنهم اسندوا الى ما رواه الدارقطني
 عن ابي هريرة يرفعه من اشترى شيئا لم يره فله الخيار قلت هذا الحديث رواه الدارقطني في سننه
 عن داهر بن نوح حدثنا عمر بن ابراهيم بن خالد الكردي حدثنا وهيب الشكري عن محمد بن سيرين
 عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اشترى شيئا لم يره فهو بالخيار اذا رآه
 وقال الدارقطني عمر بن ابراهيم هذا يقال له الكردي يضع الاحاديث وهذا باطل لا يصح لم يروه
 غيره وانما يروى عن ابن سيرين من قوله قلت روى الطحاوي عن علقمة بن ابى وقاص
 ان طلحة اشترى من عثمان بن عفان مالا فقبل لعثمان انك قد غبت فقال عثمان لى الخيار لاني بعث
 مالم أروه وقال طلحة لى الخيار لاني اشتريت مالم أره فحكما بينهما جبرين مطعم فقضى ان الخيار لطلحة
 ولا خيار لعثمان ص حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن محمد عن ابي هريرة
 قال سمى عن ابستين ان يحتجى الرجل في الثوب الواحد ثم يرفعه على منكبيه وعن بيعتين اللباس والنيابذ
ش مطابقتها في قوله والنيابذ وهذا الحديث مضى في كتاب الصلاة في باب ما يستر من العورة
 فانه اخرجه هناك عن قبيصة بن عقبة عن سفيان عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال سمى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيعتين عن اللباس والنيابذ وان يشتمل الصماء وان يحتجى
 الرجل في ثوب واحد واخرجه هنا عن قتيبة بن سعيد عن عبد الوهاب الثقفي عن ايوب السخني
 عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة وقد اخرج البخاري حديث ابي هريرة من طرق ولم يذكر في شيء
 منها تفسير المناذرة واللامسة ووقع تفسيرهما في صحيح مسلم والنسائي وظاهر الطرق كلها ان التفسير
 من الحديث المرفوع لكن وقع في رواية النسائي ما يشمر بأنه من كلام من دون النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ولفظه وزعم ان الملامسة ان يقول الى آخره فالاقرب ان يكون ذلك من الصحابي لبعده

ان يعبر الصحابي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلفظ وزعم ولو وقع التفسير في حديث ابي سعيد
 الخدرى من قوله ايضا قوله نهى عن لبستين اقتصر على لبسة واحدة قال الكرمانى اختصر الحديث
 والنوع الثانى هو اشتمال الصماء وقد تركه لشهرته قلت ما يحببنى هذا الجواب وليس الموضع
 بما يقبل الاختصار لان المذكور فيه شيان فكيف يترك احدهما اختصارا لشهرته فلنقتل ان يقول
 لم يترك النوع الاول وهو اشهر من النوع الثانى وايضا ما عرضه من هذا الاختصار هنا نعم يوجد
 الاختصار لغرض صحيح فيما يكون غير مخل والذى يظهر لى انه من احد الرواة واوجب من هذا
 قول بعضهم وقد وقع بيان الثانية عند احد في طريق هشام عن محمد بن سيرين ولفظه ان يحتبى
 الرجل في ثوب واحد ليس على فرجه منه شئ وان يرتدى في ثوب يرفع طرفيه على عاتقه وقد
 مضى تفسير هذه الالفاظ في كتاب الصلاة والاحتباء ان يجمع بين ظهره وساقيه بعمامته **ص**
باب بيع المنابذة ش اى هذا باب في بيان حكم بيع المنابذة **ص** وقال انس نهى عنه النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم **ش** اى نهى عن بيع المنابذة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا التعليق
 وصله البخارى في باب بيع المخاصرة وقد ذكرناه في اول باب بيع الملامسة **ص** حدثنا اسماعيل
 قال حدثنى مالك عن محمد بن يحيى بن حبان وعن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الملامسة والمنابذة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والمنابذة
 هذا طريق آخر عن ابى هريرة عن اسماعيل بن ابى اويس عن مالك عن محمد بن يحيى بن حبان بفتح
 الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وعن ابى الزناد عن عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز
 الاعرج وقوله عن الاعرج متعلق بمحمد وبابى الزناد لان مالكا يروى عنهما وهما يرويان عن
 الاعرج واخرجه النسائى ايضا في البيوع عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن ابن القاسم
 عن مالك **ص** حدثنا عياش بن الوليد حدثنا عبد الاعلى حدثنا معمر عن الزهرى عن عطاء
 ابن يزيد عن ابى سعيد قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن لبستين وعن بيعتين الملامسة والمنابذة
ش مطابقتها للترجمة في قوله والمنابذة وعياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف
 ابن الوليد الرقام البصرى وعبد الاعلى بن عبد الاعلى الشامى البصرى ومعمر بفتح الميم ابن راشد
 والزهرى محمد بن مسلم وعطاء بن يزيد من الزيادة ابو زيد الليثى ويقال الجندعى من اهل المدينة **ص** والحديث
 اخرجه البخارى ايضا في الاستبذان عن على بن عبيد الله عن سفيان واخرجه ابو داود في البيوع ايضا عن
 قتيبة وابى الطاهر بن اسرح كلاهما عن سفيان به وعن الحسن بن على عن عبد الرزاق عن معمر به
 واخرجه النسائى فيه عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق به وعن الحسين بن حريش بالهوى عن لبستين في الزينة
 والهوى عن بيعتين في البيوع واخرجه ابن ماجه في التجارات عن ابى بكر بن ابى شيبة وسهل بن ابى سهل
 الرازى كلاهما عن سفيان بالهوى عن بيعتين في الالباس عن ابى بكر وحده بالهوى عن اللبستين **ص**
باب النهى للبائع ان لا يحفل الابل والبقر والغنم وكل محفلة والمصرة التى صرى لبنها
 وحقن فيه وجع فلم يحلب اياما واصل التصرية حبس الماء يقال مند صريت الماء اذا حبسته **ش**
 اى هذا باب في بيان النهى للبائع ان لا يحفل بضم الياء وتشديد الفاء من التحفيل وفى المحكم حفل الابن
 فى الضرع يحفل حفلا وحفولا وتحفل واحتفل واجتمع وحفله هو وضرع حافل والجمع

حنفل وناقته حادثة وحذول والتخفيل الجميع قال ابو عبيد سميت بذلك لان البن يكثر في ضرعها وكل شئ
 يكثر منه فقد حنفلته واحتفل التقوم اذا كثر جرمهم ويقال بحاصر حائل اذا كثر الخلق فيه وعند الحنفل ووقع في
 رواية النسائي باب نهى البائع ان يحفل الابل والغنم بدون كلفة لا وبدون ذكر البقر ودكره ابو نعيم ايضا بدون
 كلفة لا وقل بعضهم لازائده وجزمها وقل الكرماني لا يجب كونها زائدة لاحتمال ان تكون مفسدة ولا يحفل
 بالاناسي وقيد بقوله لا يباع وهو المالك اشارة الى انه لو حفل لاجل عياله او لاجل الضيف لم يمنع من ذلك
 فان قلت ليس للبقرة ذكر في الحديث فادكرها في الترجمة قالت لانها في معنى الابل والغنم في الحكم وقيد
 خلاف داود الظاهري على ما يأتي ان شاء الله تعالى قوله وكل محملة بالنصب عطف على الابل اي لا يحفل
 كل ما من شأنه التخفيل وهو من باب حذف العام على الخاص و اشار بهذا الى الحاق غير الغنم من ما كول
 اللحم بالغنم للجامع بينهما وهو تقرير المشتري وقالت الحابلة وبعض الشافعية يختص ذلك بالغنم واختلفوا
 في غير المأكول كالانان والجارية فالاصح لا يرد البن عوضا وبه قالت الحنابلة في الانان دون
 الجارية قوله والمصراة مرفوع لانه مبتدأ وخبره قوله التي صرى لبنها والمصراة بضم الميم
 وتشديد الراء اسم مفعول من التصرية يقال صريت الباقة بالتخفيف وصربت بها بالتشديد واصربت بها
 اذا حنفلتها وناقته صرياء محملة وجعها صرايا على غير قياس وقل الازهرى ذكر الشانعي المصراة
 وفسرهما انها التي تصراخلافها ولا تحلب اياما حتى يجتمع اللبن في ضرعها فاذا حلبها المشتري
 استغزرها وقال الازهرى جائز ان تكون سميت مصراة من صراخلافها كما ذكر الاله لما اجتمعت
 في الكلمة ثلاث رأت قلبت احداها ياء كافي تظاير في تظاير كراهة اجتماع الامثال قال وجائز ان تكون من
 الصرى وهو الجمع واليدذهب الا كثرون انتهى نالت اذا كانت المصراة من الصرب بالتشديد يكون اسم
 المفعول منه مصرورة ولكنها تكون من صرر على وزن فعل فيكون اسم المفعول منه مصرر
 ولكن لما قلبت الراء الثالثة ياء لما ذكره قلبت الفتحا حركها وانفتاح ما قبلها نصارت مصراة واداء
 كانت من الصرى وهو معتل اللام البائي فالقياس ان يكون اسم المفعول منه مصراة واصطلها
 مصرية قلبت الياء الفتحا حركها وانفتاح ما قبلها والقياس التصريف ان يكون اصلها من صرى بصري
 تصرية من باب التفعيل ففعل بهما ذكرنا ولذلك قال الخطابي اختلف اهل العلم والافقة في تفسير
 المصراة ومن اين اخذت واشتقت وقول البخاري والمصراة التي صرى لبنها على القياس الذي
 ذكرناه وهو الصحيح قوله وحقق فيه معنى صرى وعطف عليه على سبيل العطف التفسيري
 لانه بمعناه والضمير في فيه يرجع الى الثدي بقريئة ذكر البن قوله واصل التصرية الى آخره
 تفسير اكثر اهل اللغة وابو عبيد ايضا فسر هكذا و اشار البخاري بهذا الى ان الصحيح في تفسير المصراة
 ان تكون من صرى من باب فعل بالتشديد ومنه يقال صريت الماء اي حبسته وجعته ويكون
 اصل مصراة على هذا مصرية فقلب الياء الفتحا حركها وانفتاح ما قبلها وهذا هو الصحيح واكثر
 ما تكلموا فيه خارج عن قانون التصريف فافهم ~~ص~~ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث
 عن جعفر بن ربيعة عن الاصمج قال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تصروا الابل
 والغنم فمن ابتاعها بعد فانه بخير النظير ان يحتلبها ان شاء امسك وان شاء ردها وصاع تمر ش
 مطبقته لالترجة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والاصمج هو عبد الرحمن بن هرمز وهذا الحديث

اخرجه بشية الائمة السنة من طريق وقدر واد عن ابي هريرة محمد بن زياد و محمد بن سيرين والاصحج و شمام
وابو صالح و موسى بن يسار و ثابت مولى عبد الرحمن بن زيد و مجاهد و الوليد بن رباح ٥ امار و اية محمد بن
زياد فانقردها الترمذي فقال حدثنا ابو كريب حدثنا و كعب عن حماد بن سلمة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة
قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اشترى مصرة فهو بالخيار يعني اذا حبلها ان شاء ردها و ردها
صاعا من تمر و اخرجه الطحاوي ايضا من رواية محمد بن زياد عن ابي هريرة ٥ و امار و اية محمد بن سيرين
فاخرجهما مسلم عن محمد بن عمرو بن حبة عن ابي عامر العقدي و اخرجهما مسلم و ابو داود و النسائي من رواية
ايوب بن محمد بن سيرين ٥ و امار و اية الاصحج فاخرجهما الشيخان و ابو داود من طريق مالك عن ابي الزناد
عن الاصحج ٥ و امار و اية همام فانقردها مسلم من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام ٥ و امار و اية
ابي صالح فانقردها مسلم ايضا من رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه ٥ و اما
رواية موسى بن يسار فاخرجهما مسلم و النسائي من رواية داود بن قيس عنه ٥ و امار و اية ثابت و هو
ابن عياض فاخرجهما البخاري و ابو داود من رواية زياد بن سعد عنه ٥ و امار و اية مجاهد و الوليد بن رباح
فذكرهما البخاري تعليقا على ما ياتي و اخرج الطحاوي هذا الحديث من ثمان طرق عن ابن سيرين
بطريقين احدهما معه خلاص بن عمرو و محمد بن زياد و موسى بن يسار و الاصحج و عكرمة و ابو اسحق
السبيعي و عبد الرحمن بن سعد مع عكرمة قوله لا تصروا الابل بفتح التاء و ضم الصاد و هو نهى
للجماعة و الابل منصوب و يروى لا تصربضم التاء و فتح الصاد بصيغة الافراد على بناء المجهول و الابل
مرفوع به و الغنم عطف على الابل بالوجهين قوله فمن ابتاعها اي فمن اشترى المصرة قوله بعد
قال الكرمانى اي بعد هذا النهى او بعد صرا بالبيع قلت الوجه الثانى هو الاوجه و الاول فيه البعد
قوله فانه اي فان الذى ابتاعها قوله بخير النظرين اي بخير الرايين قوله ان يحتلبها بكسر ان كذا
فى الاصل على انها شرطية و يحتلبها بالجزم لانه فعل الشرط و فى رواية ابن خزيمة و الاسمعيلى
من طريق اسد بن موسى عن الليث بعد ان يحتلبها بفتح ان و نصب يحتلبها و ظاهر الحديث ان الخيار
لا يثبت الا بعد الحلب و الجمهور على انه اذا علم بالتصرية ثبت له الخيار ولو لم يحتلب لكن
لما كانت التصرية لا تعرف غالب الا بعد الحلب ذكر قيدا فى ثبوت الخيار فلو ظهرت التصرية
بعد الحلب فان الخيار ثابت قوله و ان شاء ردها و فى رواية مالك و ان سخطها ردها قوله و صاع
تمر منصوب بشئ مقدر و التقدير ورد معها صاع تمر قيل يجوز ان يكون مفعولا معه و اجيب
بان جمهور النحاة على ان شرط المفعول معه ان يكون فاعلا نحو جئت انا و زيدا ٥ ذكر ما يستفاد منه ٥
احتج بهذا الحديث ابن ابي ليلى و مالك و الليث و الشافعى و احمد و اسحق و ابو ثور و ابو عبيد
و ابو سليمان و زفر و ابو يوسف فى بعض الروايات فقالوا من اشترى مصرة فحلبها فلم يرض بها
فانه يرد ردها ان شاء و يرد معها صاعا من تمر الا ان مالكا قال يؤدى اهل كل بلد صاعا من اغلب عيشهم
و ابن ابي ليلى قال يرد معها قيمة صاع من تمر و هو قول ابي يوسف ولكنه غير مشهور عنه
و قال زفر يرد معها صاعا من تمر او صاعا من شعير او نصف صاع من تمر و فى شرح الموطأ
للاشيبلى قال مالكا اذا احتلبها ثلاثا و سخطها لاختلاف لبنها ردها و معها صاعا من قوت ذلك البلد
تمر اكان او برا او غيره و به قال الطبرى و ابو على بن ابي هريرة عن اصحاب الشافعى و عن مالك يرد
مكبلة ما حلب من اللبن تمر او قيمته و قال اكثر اصحاب الشافعى لا يكون الا من التمر و ادالم يجد المشتري

التمر فهل ينتقل الى غيره حتى الماوروى فيه وجهين احدهما برقيته بالمدينة والثاني قيمته باقرب بلاد التمر اليه واقتصر الرافعي على نقل الوجه الاول عن الماوردى والوجهان معا في الحاوى فان اتفق المتبايعان على غير التمر في رد بدل لبن المصرة فقد حكى الرافعي عن ابن كج وجهين في اجزاء البر عن التمر اذا اتفقا عليه فكان كالاستبدال عما في ذمته وقال ابو حنيفة ومحمد وابو يوسف في المشهور عند ومالك في رواية واشهب من المالكية وابن ابي ليلى في رواية وطائفة من اهل العراق ليس للمشتري رد المصرة بخيار العيب ولكنه يرجع بالنقصان لانه وجد ما يمنع الرد وهو الزيادة المنفصلة عنها وفي الرجوع بالنقصان روايتان عن ابي حنيفة في رواية شرح الطحاوى يرجع على البائع بالنقصان من الثمن لتعذر الرد وفي رواية الاسرار لا يرجع لان اجتماع اللبن وجمعه لا يكون عيبا واجابوا عن الحديث بأجوبة الاول ماقاله محمد بن شجاع ان هذا الحديث نسخة حديث البيعان بالخيار مالم يتفرقا فلما قطع صلى الله عليه وسلم بالفرقة اختلفت بذلك ان لا خيار لاحد بعد ذلك الا ان استثناء سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا وهو قوله الابيع الخيار ورده الطحاوى بان الخيار المجهول في المصرة انما هو خيار عيب وخيار العيب لا تقطعه الفرقة الثانية ما قاله عيسى بن ابان كان ذلك في اول الاسلام حيث كانت العقوبات في الديون حتى نسخ الله تعالى الربا فردت الاشياء المأخوذة الى امثالها الثالث ماقاله ابن التين ومن جملة ما روي به حديث المصرة بالاضطراب قال مرة صاعا من تمر ومرة صاعا من طعام ومرة مثل او مثلي لبها * الرابع ان الحديث وان وقع بنقل العدل الضابط عن مثله الى قائله لا يفي باعتباره ان يكون غير شاذ ولا معلول وهذا معلول لانه يخالف عموم الكتاب والسنة المشهورة فيتوقف بها عن العمل بظاهرها اما عموم الكتاب فقوله تعالى (فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وقوله (وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) واما الحديث فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اخراج بالضمان رواه الترمذي من حديث ابن عباس وصححه ورواه الطحاوى من حديث عائشة ويروى الغلة بالضمان والمراد بالخراج ما يحصل من غلة العين المتبعة عبدا كان او امة او ملكا وذلك ان يشتره فيستعمله زمانا ثم يعثر منه على عيب قديم لم يطلع به البائع عليه ولم يعرفه فله رد العين المبيعة واخذ الثمن ويكون للمشتري ما استعمله لان المبيع لو كان تلف في يده لكان من ضمانه ولم يكن له على البائع شيء ثم ان هؤلاء قد زعموا ان رجلا لو اشترى شاة فحلبها ثم اصاب عيبا غير التحفيل والتصرية انه يردّها ويكون الابن له وكذلك لو اشترى جارية مثلا فولدت عنده ثم ردّها على البائع لعيب وجدبها يكون الولد له قالوا لان ذلك من الخراج الذي جعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للمشتري بالضمان فاذا كان الامر كذلك فالصاع من التمر الذي يوجبه هؤلاء على مشتري المصرة اذا ردّها على بايعها بسبب التصرية والتحفيل لا يخلو اما ان يكون عوضا من جميع الابن الذي احتل به منها كان بعضه في ضرعها وقت وقوع البيع وحدث بعضه في ضرعها بعد البيع واما ان يكون عوضا عن الابن الذي في ضرعها وقت وقوع البيع خاصة فان ارادوا الوجه الاول فقد ناقضوا اصلهم الذي جعلوا به الابن والولد المشتري بعد الدرد بالعيب في الصورتين اللتين ذكرناهما وذلك لانهم جعلوا حكمهما حكم الخراج الذي فعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للمشتري بالضمان وان ارادوا به الوجه الثاني فقد جعلوا للبائع صاعا دينا بدين وهذا غير جائز لافي قولهم ولا في قول غيرهم وأى المعيتين ارادوا فهم فيه تاركون اصلا من اصولهم وقد كان هؤلاء اولى بالقول بنسخ الحكم في المصرة لكونهم

يَجْعَلُونَ الْبَنِينَ فِي حَكْمِ الْخَرَجِ وَغَيْرِهِمْ لَا يَجْعَلُونَ كَذَلِكَ فَظَهَرَ مِنْ ذَلِكَ فَسَادُ كَلَامِهِمْ وَفَسَادُ مَا ذَهَبُوا
إِلَيْهِ * فَانْ قُلْتَ لَا نَسْلَمُ أَنْ يَكُونَ الْبَنِينَ فِي حَكْمِ الْخَرَجِ لِأَنَّ الْبَنِينَ لَيْسَ بَغْلَةً وَأَمَّا كَانَ مُحْفَلًا فِيهَا
فَلِزِمَ رَدُّهُ قُلْتَ هَذَا مَمْنُوعٌ لِأَنَّ الْغَلَّةَ هِيَ الدَّخْلُ الَّذِي يَحْصُلُ وَهِيَ أَعْمُ مِنْ أَنْ يَكُونَ بَنِي
أَوْ غَيْرِهِ وَأَيْضًا يُلْزِمُهُمْ عَلَى هَذَا أَنْ يَرُدُّوا عَوْضَ الْبَنِينَ إِذَا رَدَّتِ الْمَصْرَاةُ بِعَيْبٍ آخَرَ غَيْرِ
التَّصْرِيفِ وَلَمْ يَقُولُوا بِهِ * فَانْ قُلْتَ هَذَا حَكْمٌ خَاصٌّ فِي نَفْسِهِ وَحَدِيثُ الْخَرَجِ بِالضَّمَانِ عَامٌ
وَالْخَاصُّ يَقْضِي عَلَى الْعَامِ قُلْتَ هَذَا زَعْمُكَ وَأَمَّا الْأَصْلُ تَرَجَّحَ الْعَامُ عَلَى الْخَاصِّ فِي الْعَمَلِ
بِهِ وَلِهَذَا رَجَحْنَا قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَرْضِ مَا آخَرُ جَتِ فَقِيهِ الْعَشِيرِ عَلَى
الْخَاصِّ الْوَارِدِ بِقَوْلِهِ لَيْسَ فِي الْخَضِرِ وَاتِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خِصَّةٍ أَوْ سَقٍ صَدَقَةٌ
وَأَمْثَالُ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ **ص** وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَمُجَاهِدٍ وَالْوَلِيدِ بْنِ رَبَاحٍ وَمُوسَى
ابْنَ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعَ تَمْرٍ شَرْبَةٍ **ش** التَّعْلِيْقُ عَنْ أَبِي
صَالِحٍ ذِكْرُ أَنَّ الزِّيَّاتِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي
عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ ابْتِاعَ شَاةَ
مَصْرَاةٍ فَهُوَ فِيهَا بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَنْ شَاءَ امْسَكَهَا وَأَنْ شَاءَ رَدَّهَا وَرَدَّ مَعَهَا صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَنْتَهَى *
وَأَحَادِيثُ الْمَصْرَاةِ عَلَى نَوْعَيْنِ * أَحَدُهُمَا مُطْلَقٌ عَنْ ذِكْرِ مَدَّةِ الْخِيَارِ وَبِهِ أَخَذَتِ الْمَالِكِيَّةُ وَحَكَمُوا فِيهَا
بِالرَّدِّ مُطْلَقًا وَالْآخَرُ مِنْهَا مُقَيَّدٌ بِمَدَّةِ الْخِيَارِ كَافِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ هَذَا وَبِهِ أَخَذَتِ الشَّافِعِيَّةُ وَاسْتَدْلُّوا بِهِ
بَعْضُهُمْ بِهِ عَلَى أَنَّ الْمَشْتَرِي لَوْ لَمْ يُطْلَعْ عَلَى التَّصْرِيفِ الْإِبْعَادُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَا يَبْتَاعُ لَهُ خِيَارَ الرَّدِّ لِظَاهَرِ الْحَدِيثِ
وَقَالَ شَيْخُنَا وَالصَّحِيحُ عِنْدَ أَصْحَابِ الشَّافِعِيَّةِ ثَبُوتُهُ كَسَائِرِ الْعُيُوبِ وَلَكِنَّهُ عَلَى الْفَوْرِ عِنْدَهُمْ بِلَا
خِلَافٍ لَا يَمْتَدُّ بَعْدَ الْإِطْلَاعِ عَلَيْهِ * وَأَمَّا التَّعْلِيْقُ عَنْ مُجَاهِدٍ فَوَصَلَهُ الْبَرَارُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْقَطَّانُ
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبَانَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ الطَّائِفِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَفِيهِ
مَنْ ابْتِاعَ مَصْرَاةً فَلَهُ أَنْ يَرُدَّهَا وَصَاعًا مِنْ طَعَامٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ فِيهِ مَقَالٌ وَقَالَ صَاحِبُ التَّلُوِّحِ
وَالَّذِي عُلِقَ عَنْ مُجَاهِدٍ لَمْ أَرَهُ إِلَّا مَا فِي مَسْنَدِ الْبَرَارِ قُلْتَ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ أَيْضًا فِي الْأَسْطِ وَالْدَارِ قُطْنِي
فِي سَنَتِهِ * وَأَمَّا التَّعْلِيْقُ عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ رَبَاحٍ بِقَحِّ الرِّاءِ وَالبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ فَوَصَلَهُ أَحَدُ بَنِي مُنِيْعٍ بَلْفَظٍ مِنْ
اِشْتَرَى مَصْرَاةً فَلْيَرُدَّ مَعَهَا صَاعًا مِنْ تَمْرٍ * وَأَمَّا التَّعْلِيْقُ عَنْ مُوسَى بْنِ يَسَارٍ بِقَحِّ الْبَاءِ آخِرَ الْحُرُوفِ
وَالسَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ فَوَصَلَهُ مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ مُوسَى
ابْنَ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اشْتَرَى شَاةَ مَصْرَاةٍ
فَلْيَتَقَلَّبْ بِهَا فَلْيَجْلِبْهَا فَإِنْ رَضِيَ حَلَابَهَا امْسَكَهَا وَالْأَرْدَاهَا مَعَهَا صَاعَ تَمْرٍ **ص** وَقَالَ بَعْضُهُمْ
عَنْ ابْنِ سِيرِينَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ وَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثًا **ش** **ش** التَّعْلِيْقُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ رَوَاهُ
مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ حَبْلَةَ بْنِ أَبِي رُوَادٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَامِرٍ يَعْنِي الْعَقْدِيُّ حَدَّثَنَا قُرَّةُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اشْتَرَى شَاةَ مَصْرَاةٍ فَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ رَدَّهَا
مَعَهَا صَاعًا لَأَسْمَاءَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا ثُمَّ قَالَ مَعْنَى مِنْ طَعَامٍ لَأَسْمَاءَ لِأَبِي وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ الْمُرَادُ بِالطَّعَامِ
هُنَا التَّمْرُ لِقَوْلِهِ لَأَسْمَاءَ قُلْتَ لَا يَعْلَمُ أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الطَّعَامِ هُنَا التَّمْرُ وَلَا قَوْلُهُ لَأَسْمَاءَ يَدُلُّ عَلَيْهِ لِأَنَّ
الَّذِي يَفْهَمُ مِنْهُ أَنْ لَا يَكُونَ قَحًّا وَغَيْرِهِ أَعْمُ مِنْ أَنْ يَكُونَ تَمْرًا أَوْ غَيْرِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَرَوَى ابْنُ الْمُنْذَرِ
مِنْ طَرِيقِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هُرَيْرَةَ يَقُولُ لَأَسْمَاءَ تَمْرٍ لَيْسَ بِهَذِهِ الرِّوَايَتَيْنِ

ان المراد بالطعام التمر ولما كان المتبادر الى الذهن ان المراد بالطعام القمح فناه بقوله لاسمراء ورد هذا
بما رواه البراء من طريق اشعث بن عبد الملك عن ابن سيرين بلفظ ان ردها ردها ومعها صاع من
بر لاسمراء قلت الظاهر من قوله لاسمراء اني لقمح مخصوص وهى الخنطة الشامية وقد روى الطحاوى
من طريق ايوب عن ابن سيرين ان المراد بالسمراء الخنطة الشامية وهى كانت اعلى ثمن من البر
الجزازى فكأنه صلى الله تعالى عليه وسلم امر برد الصاع من البر الجزازى لان البر الشامى
لكونه اعلى ثمن اقصد التخفيف عليهم وجاء فى الحديث ايضا ان الطعام غير التمر وهو ما رواه احمد
باسناد صحيح عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن رجل من الصحابة نحو حديث الباب وفيه وان
ردها ردها صاعا من تمر فان ظاهره يقتضى التخيير بين التمر والطعام وان الطعام غير التمر ~~ص~~
وقال بعضهم عن ابن سيرين صاعا من تمر ولم يذكر ثلاثا والتمر اكثر ش ~~ش~~ هذا التعليق
رواه مسلم حدثنا ابن ابى عمر حدثنا سفيان عن ايوب عن محمد عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم من اشترى شاة مصراة فهو بخير النظرين ان شاء امسكها وان شاردتها وصاعا من
تمر لاسمراء قوله والتمر اكثر من كلام البخارى اى اكثر من الطعام قاله الكرماني وقيل اكثر عدد من الروايات
التي لم ينص عليه او بدله بذكر الطعام وقال بعضهم قد اخذ بظاهر هذا الحديث جمهور اهل العلم وافتى
به ابن مسعود وابو هريرة ولا يخالف لهم من الصحابة وقال به من التابعين ومن بعدهم من لا يحصى عدده ولم
يفرقوا بين ان يكون اللين الذى احتلب قليلا او كثيرا ولا بين ان يكون التمر تلك البلاد لا انتهى قلت ابو
حنيفة غير منقر دبر ترك العمل بحديث المصراة بل مذهب الكوفيين وابن ابى ليلى ومالك فى رواية مثل مذهب
ابى حنيفة وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التصرية وروى ابن ماجه من حديث ابن مسعود انه
قال اشهد على الصادق المصدق ابى القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال بيع المحفلات خلابة ولا تحل
الخلابة لمسلم انتهى قلت والكل مجمعون على ان التصرية حرام وغش وخداع ولاجل كون بيعها صحيحا
مع كونها حراما اجاب عنها بما ذكرناه فيما مضى عن قريب واقوى الوجوه فى ترك العمل بها مخالفتها
للاصول من ثمانية اوجه * احدها انه اوجب الرد من غير عيب ولا شرط * الثانى انه قدر الخيار
بثلاثة ايام وانما يتقيد بالثلاث خيار الشرط * الثالث انه اوجب الرد بعد ذهاب جزء من المبيع
* الرابع انه اوجب البذل مع قيام المبدل * الخامس انه قدره بالتمر او بالطعام والمثلقات انما تضمن
بأمثالها او قيمتها بالنقد * السادس ان اللين من ذوات الامثال فجعل ضمانه فى هذا الخبر باقية *
السابع انه يؤدى الى الربا فيما اذا باعها بصاع تمر * الثامن انه يؤدى الى الجمع بين العوض والمعوض
وقال هذا القائل ايضا لم ينفرد ابو هريرة برواية هذا الاصل فقد اخرجه ابو داود من حديث عمر
واخرجه الطبرانى من وجه آخر عنه وابو يعلى من حديث انس واخرجه البيهقى فى الخلافيات من
طريق عمرو بن عوف المزنى واخرجه احمد من رواية رجل من الصحابة لم يسم وقال ابن عبد البر
هذا الحديث يجمع على صحته وثبوته من جهة النقل قلت * اما حديث ابن عمر فرواد ابو داود من رواية
صدقة بن سعيد الجمعى عن جبيع بن عمير التميمى قال سمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من ابتاع محفلة فهو بالخيار ثلاثة ايام فان ردها ردها معها مثل او مثلى لغيرها قال الخطابى
ليس استناده بذلك وقال البيهقى تفرد به جبيع بن عمير وقال البخارى فيه نظر وذكره ابن حبان
فى الضعفاء وقال كان رافضيا يضع الحديث وقال ابن عمير كان من اكذب الناس وقال ابن عدى حادثة

ما يرويه لا يتابع عليه وقال ابو حاتم كوفي صالح الحديث من عنت الشيعة ، واما حديث انس واخرجه
 ابو يعلى وفي سنده اسماعيل بن مسلم المكي وهو ضعيف واخرجه البيهقي ايضا من رواية اسمعيل بن مسية
 عن الحسن بن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اشترى شاة مخملة فان
 اصاحبها ان يحنبلها فان رخصها فليس كذا والا فريدها وصاعا من تمر والحفوطا من مرسل ، واما حديث
 رجل من الصحابة فاخرجه احمد عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يئلق الجلب ولا يدع حاضر اباد
 ومن اشترى شاة مصراة او نافقة قال شعبه انما قال نافقة مرة واحدة فهو منها باحد الظن ان اذا هو جلب ان
 رد هار دمعيا صاعا من طعام قال الحكم او صاعا من تمر ثم ان بعضهم قد تصدى للجواب عما قالت الحنفية في هذا
 الموضع ها قالوا ان هذا يعني حديث المصراة خبر واحد لا يقيد الا الظن وهو مخالف لقياس الاصول
 المتطوع به فلا يلزم العمل به ثم قال هذا القائل وتعقب بأن التوقف في خبر الواحد انما هو في مخالفه الاصول
 لا في مخالفة قياس الاصول وهذا الخراج مخالف لقياس الاصول بدليل ان الاصول الكتاب والسنة
 والاجماع والقياس والكتاب والسنة في الحقيقة هما الاصل والاخران مردودان اليهما فالسنة اصل
 والقياس فرع فكيف يراد الاصل بالفرع بل الحديث الصحيح اصل بنفسه فكيف يقال ان الاصل يخالف نفسه
 انتهى قلت قوله وهو مخالف لقياس الاصول لم يقل به الحنفية كذا وكيف ينقل عنهم ما لم يقولوا او قالوا فينقل
 عنهم بخلاف ما ارادوا من عدم التروى وعدم ادراك التحقيق فيه فكيف يقال وهو مخالف لقياس الاصول
 والحال ان القياس اصل من الاصول لان الحقيقة عدو القياس اصلا رابع على ما في كتبهم المشهورة فيكون
 معنى ما نقلوا من هذا وهو مخالف لاصل الاصول وهو كلام فاسد وقوله والقياس فرع كلام فاسد
 ايضا لانه عد اصلا رابعا فكيف يقول انه فرع حتى يرتب عليه قوله فكيف يراد الاصل بالفرع ثم انه
 نقل عن ابن السمعاني من قوله متى ثبت الخبر صار اصلا من الاصول ولا يحتاج الى عرضه على اصل
 آخر لانه ان وافقه فذاك وان خالفه لم يجز رد احدهما لانه رد الخبر وهو مردود باتفاق انتهى قلت ثم نقل عن
 ابن السمعاني من قوله والاولى عدوى في هذه المسألة تسليم الاقيسة لكنها ليست لازمة لان السنة الثابتة مقدمة
 عليها وعلى تقدير النزل فلان سلم انه مخالف لقياس الاصول لان الذي ادعوه عليه من المخالفة يذوهابا وجه
 احدها ان المعلوم من الاصول ان ضمان المثلثات بالمثل والتقومات بالقيمة وهما ان كان الابن مثليا فليضمن
 بالابن وان كان متقوما فليضمن باحد القدين وقد وقعها مضمونا بالتمر فخالف الاصل والجواب منع الحصر
 فان الخري يضمن في دية بالابل وليست مثالا ولا قيمة وايضا فضمن المثل بالمثل ليس مطردا فقد يضمن المثل بالقيمة
 اذا تعذر المماثلة كمن اتلف اقلونا كان عليه قيمتها ولا يحول بازاء ابني البنا آخر لتعذر المماثلة انتهى قلت
 قوله فلان سلم انه مخالف لقياس الاصول الى آخره غير مسلم لان مخالفته للقاعدة الاصلية ظاهرة وهي ان
 ضمان المثل بالمثل وضمن التقوم بالقيمة وهذه القاعدة مطردة في بابها وضمن المثل بالقيمة عند التعذر
 خارج عن باب القاعدة المذكورة فلا يرد عليها الاعتراض بذلك لان باب التعذر مستثنى عنها والتعذر
 تارة يكون بالاستحالة كما في ضمان الحرب بالابل وتارة يكون بالعدم كتمذر المماثلة في ضمان ابن الشاة اللبون
 وايضا في مسألة الشاة اللبون الابن جزء من اجزائها فيدخل في ضمان الكل ودفع الصاع من التمر او
 غيره مع الابن في المصراة انما كان في وقت العقوبة في الاموال بالمعاصي وذلك لان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم نص على ان بيع الحفلات خلاصة والخلاصة حرام فكان من فعل هذا وبيع صار مخالفا
 لما امر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودخل فيها نهى عنه فكانت عقوبته في ذلك ان يجعل
 الابن المحلوب في الايام الثلاثة للمشتري بصاع من تمر ولعله يساوى آصعا كثيرة ثم نسخت العقوبات

في الاموال بالمعاصي وردت الاشياء الى ما ذكرناه من القاعدة الاصلية ثم ذكر ابن السمعاني عن الحنفية
انهم قالوا ان القواعد تقتضي ان يكون المضمون بقدر الضمان بقدر التالف وذلك مختلف وقد قدر ههنا
بمقدار واحد وهو الصاع فخرج عن القياس والجواب منع التعميم في المضمونات كما وضحة فارشها. قد
مع اختلافها بالكبر والصغر والغرة مقدرة في الجنين مع اختلافه انتهى قلت لا تسلم منع التعميم في باب
كاذكرنا وما مثل به على وجه الايراد على القاعدة غير وارد لانا قلنا ان الذي يفعل من ذلك عند التعذر
خارج من باب المساعدة غير داخل فيها حتى يمنع اطراد القاعدة ثم ذكر عنهم ايضا ان الابن التالف ان
كان موجودا عند العقد فقد ذهب جزء من المعقود عليه من اصل الخلقة وذلك مانع من الرد فقد حدث
على ملك المشتري فلا يضمنه وان كان مختلطا فما كان منه موجودا عند العقد وما كان حادثا لم يجب ضمانه
والجواب ان يقال انما يمنع الرد بالقص اذ لم يكن لاستعلام العيب والافلا بمنع وهنا كذلك
انتهى قلت الذي قالوه كلام واضح صحيح والجواب الذي اجابه ليس بشيء فهل يرضى احد ان يرد
هذا الكلام بمثل هذا الجواب وليس العجب منه واما العجب من الذي ينقله في تأليفه ويرضى به ثم ذكر
عنهم فيما قالوا بانه خالف الاصول في جعل الخيار فيه ثلاثا مع ان خيار العيب لا يقدر بالثلاث وكذا
خيار المجلس عندهم يقول به وخيار الرؤية عندهم يقبضه ثم اجاب بان حكم المصراة انفراد باصله عن
مماثلة فلا تستغرب ان يفرد بوصف زائد على غيره انتهى قلت لا تنفراده باصله عن مماثلة قلنا انه منسوخ كما
ذكرنا فيما مضى ثم ذكر عنهم انهم قالوا يلزم من الاخذ به الجمع بين العوض والمعوض ثم اجاب بان التمر
عوض عن اللبن لاعن الشاة قلت ليس دفع التمر الاجزاء لما ارتكب من العصيان حين كانت العقوبة
بالاموال في المعاصي ثم ذكر عنهم بانه مخالف لقاعدة الربا فيما اذا استرى شاة بصاع فاذا استرد
معها صاعا فقد استرجع الصاع الذي هو التمن فيكون قد باع شاة وصاعا بصاع الجواب ان الربا انما
انما يعتبر في العقود لا في الفسوخ بدليل انهما لو تبايعا ذهبا بفضة لم يحز ان يتفرقا قبل القبض فلو
تقابل في هذا العقد بعينه جاز التفرق قبل القبض انتهى قلت ذكره هذه المسألة تأكيذا لما قاله من الجواب
لا يفيد لان بالاقالة صار العقد كأنه لم يكن وعاد كل شيء الى اصله فلا يحتاج الى ان يقال جاز التفرق قبل
القبض ثم ذكر عنهم بأنهم قالوا يلزم منه ضمان الاعيان مع بقائها فيما اذا كان اللبن موجودا والاعيان
لا تضمن بالبدل الا مع فواتها كالمغصوب والجواب ان اللبن وان كان موجودا لكنه تعذر رده لاختلاطه
بالبن الحادث بعد العقد وتعذر تمييزه فاشبهه بالبق بعد الغصب فانه يضمن قيمته مع بقاء عينه لتعذر
الرد انتهى قلت لما تعذر رد اللبن لاختلاطه باللبن الحادث صار حكمه حكم العدم فيضمن بالبدل
كالعين المغصوبة اذا هلك عند الغاصب وتشبيهه بالعبد لا يبق غير صحيح لانه اذا تعذر رده صار في حكم
الهالك فيتعين القيمة ثم نقل عنهم بانه يلزم منه اثبات الرد بغير عيب ولا شرط ثم اجاب بانه لما راي ضرما
مملو البنائظ ان عادة لها فكان البائع شرطه لذلك فتبين له الامر بخلافه فثبت له الرد لفقد الشرط
المعنوي انتهى قلت البيع بمثل هذا الشرط فاسد ان كان لفظيا فالمعنوي بالاولى ولا يصح من الشروط
الاشراط الخيار بالنص الوارد فيه واما العيب فاذا ظهر فانه يرد ولا يحتاج فيه الى الشرط حج
حدثنا مسدد حدثنا معمر قال سمعت ابي يقول حدثنا ابو عثمان عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى
عنه من اشترى شاة مخفلة فردها فليرد معها صاعا ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تلقى البئوع
ش حج مطابقتها للترجمة من حيث انه داخل في الحديث السابق المطابق للترجمة حج ذكر رجاله حج

وهم خمسة الاول مسدده الثاني معتمر بضم الميم الاولى وكسر الثانية ابن سليمان ه الثالث ابو سليمان
 ابن طرخان ه الرابع ابو عثمان عبد الرحمن بن مل الهدي بالنون اسلم في عهد النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وادى اليه الصدقات وغزا غزوات في عهد عمر رضي الله تعالى عنه مات في سنة خمس وتسعين وعمره
 مائة وثلاثون سنة ه الخامس عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه ه ذكر لطائف اسناده ه
 فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في موضع وفيه السماع وفيه القول في موضعين
 وفيه ان رجاله كلهم بصريون غير ابن مسعود وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية التابعي عن
 التابعي عن الصحابي ه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ه اخرجه البخاري مفرقا عن مسدد
 ويزيد بن زريع واخرجه مسلم فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه الترمذي فيه عن هناد بن السري
 واخرجه ابن ماجه في التجارات عن يحيى بن حكيم ثمان هذا الحديث رواه الاكثر عن معتمر بن
 سليمان موقوفا واخرجه الاسمعيلى من طريق عبيد الله بن معاذ عن معتمر بن سليمان مرفوعا وذكر ان
 رفعه غلط ورواه اكثر اصحاب سليمان عنه كما هنا موقوفا حديث المحفلة من كلام ابن مسعود
 وحديث انتهى عن التلقي مرفوع وخالفهم ابو خالد الاخر عن سليمان التيمي فرواه بهذا الاسناد
 مرفوعا اخرجه الاسمعيلى وأشار الى وهمه ايضا ه ذكر معناه ه قوله فردها فليرد معها
 صاعا قال الكرمانى هو من قبيل ه علفتها تبنا وما باردا ه بان يقال ان ثمة اضمارا اى وسقيتها ماء
 او يجعل علفتها مجازا عن فعل شامل للعلف والسقي نحو اعطيتها وقيل فردها اى اراد ردها
 فليرد معها وقال بعضهم يجوز ان تكون مع بمعنى بعد فيكون المعنى فليرد بعدها صاعا واستشهد بقوله
 هذا بقوله تعالى (واسلمت مع سليمان) قلت لم يذكر النخاعة لعل الاثلاثة معان* احدها موضع الاجتماع
 ولهذا يخبر بها عن الذوات نحو والله معكم * الثاني زمانه نحو جئتك مع العصر والثالث مرادفة
 عند ومارأيت في كتب القوم ما يدل على ما ذكره قوله تلقى اى يستقبل والتلقى الاستقبال وهو
 بضم التاء وفتح اللام وتشديد القاف ويروى بالتخفيف قوله البيوع اى اصحاب البيوع او المراد من البيوع
 المبيعات ه ص حديثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تلقوا الركبان ولا يبع بعضكم على بيع بعض ولا تاجشوا
 ولا يبع حاضر لباد ولا تصروا الغنم ومن ابتاعها فهو بخير النظرين بعد ان يحلبها ان رضىها امسكها
 وان سخطها ردها وصاعا من تمر ش ه مطابقتها للترجمة او ضح ما يكون ه ورجاله قد ذكروا
 غير مرة و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث
 اخرجه مسلم في البيوع ايضا عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القعنبي واخرجه النسائي
 فيه عن قتيبة الكل عن مالك قوله لا تلقوا الركبان بفتح القاف واصله لا تلقوا بتاء ين خذفت
 احدهما اى لا تستقبلوا الذين يحملون المتاع الى البلد لا اشتراء منهم قبل قدوم البلد ومعرفة السعر
 وقال ابن عبد البر وما قوله لا تلقوا الركبان فقد روى هذا المعنى بالفاظ مختلفة فرواه الاعرج عن ابي
 هريرة لا تلقوا الركبان وفي رواية ابن سيرين لا تلقوا الجلب وفي رواية ابي صالح وغيره نهى ان يتلقى
 السلع حتى يدخل الاسواق وروى ابن عباس لا تستقبلوا السوق ولا يتلقى بعضكم لبعض والمعنى
 واحد فمله مالك على انه لا يجوز ان يشتري احد من الجلب السلع الهابطة الى الاسواق سواء
 هي ط من اطراف مصر او من البوادي حتى يبلغ بالسلعة سوقها وقيل لما لك رأيت ان كان

ذلك على رأس سنة إقبال فقال لا بأس بذلك والحيوان وغيره في ذلك سواء وعن ابن القاسم إذا تعلقها
 ثلث واشترى بها قبل أن يبيعها إلى السرق وقال ابن القاسم يقرض فإن نقصت عن ذلك أثنى ثلث
 المشتري بل يخون وقال في غير ابن القاسم يفسخ البيع وقال الثلث أكره تعلق السلم وشراءها في الطريق
 أو على بابك حتى تنف السلعة في سوقها وسبب ذلك الفرق ماثل الأسواق الثلاثة قطعوا بينهم عماله جلسوا
 ينتقون من فضل الله تعالى فهو أعين ذلك لأن في ذلك إفساد عليهم وقال الشافعي رفقاً بصاحب السلعة لئلا
 ينقص في ثمن سلعته وعند أبي حنيفة من أجل الضرر فإن لم يضر بالناس تعلق ذلك لضيق المعيشة
 وحاجتهم إلى تلك السلعة فلا بأس بذلك وقال ابن حزم لا يحل لأحد أن يعلق الجلب سواء خرج
 لذلك أو كان سائراً على طريق الجلاب وسواء بعد موضع تعلقه أو قربه ولو أنه عن السوق على
 ذراع فصاعد إلا لأصحابه ولا لغير ذلك أضر ذلك بالساس أولم يضر من تعلق جلباً أي شيئاً
 كان فإن الجالب بالخيار إذا دخل السوق متى ما دخله ولو بعد أعوام في إضفاء البيع وأورده قوله ولا يبيع
 بمضكم على بيع بعض إلى آخره قدم الكلام فيه فيما مضى مستوفى والله أعلم **باب**
 ان شاء رد المصرة وفي حلبها صاع من تمر **مسألة** أي هذا باب يذكر فيه ان شاء المشتري
 ترك يعد رد المصرة والحال ان الواجب في حلبها صاع من تمر الحلبة بسكون اللام اسم الفعل ويجوز
 الفتح على انه بمعنى المحلوب وأشار بهذا إلى ان الواجب رد صاع من تمر سواء كان اللبن قليلاً أو
 كثيراً قوله رد فعل ماض والمصرة مفعوله والحلبة جواب الشرط **مسألة** ص حدثنا محمد بن
 عمرو حدثنا المكي أخبرنا ابن جريج قال أخبرني زياد بن ثابت مولى عبد الرحمن بن زيد أخبره انه
 سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اشترى غنماً مصراً فاحتلبها فإن
 رضىها امسكها وان سخطها ففي حلبها صاع من تمر **مسألة** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذكر**
 رجاله **مسألة** وهم ستة **مسألة** الأول محمد بن عمرو بن قحطبة العين كذا وقع في رواية الاكثرين بغير ذكر جده
 ووقع في رواية عبد الرحمن الهمداني عن المستمل محمد بن عمرو بن جبلة وكذا قال ابو احمد الجرجاني
 في روايته عن القبري وفي رواية أبي علي بن شويه عن القبري حدثنا محمد بن عمرو يعني ابن جبلة واهمل
 الباقر ذكر جده وجزم لدارقطني بأنه محمد بن عمرو وابو غسان المعروف بزنجب بضم الزاي وفتح
 النون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره جيم وجزم الحائكم والكلاباذي بأنه محمد بن عمرو والسواق
 بفتح السين المهملة وبالقاف البلخي وكذا قاله الكرماني وقال مات سنة ست وثلاثين ومائتين
 الثاني المكي على صورة النسبة إلى مكة وهو اسمه المكي بن ابراهيم وقد مر في باب اثم
 من كذب في كتاب العلم **مسألة** الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج **مسألة** الرابع زياد بكسر الزاي
 وتخفيف الياء آخر الحروف ابن سعد بن عبد الرحمن **مسألة** الخامس ثابت بالثاء المثلثة ابن عياض بن
 الاحنف **مسألة** السادس ابو هريرة **مسألة** ذكر لطائف اسناده **مسألة** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين
 وفيه الاخبار كذلك في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع
 وفيه ان المكي هو شيخه ولكنه روى عنه ههنا بواسطة وفيه ان شيخه من افراده وهو البلخي على
 رواية الحائكم والرازي على رواية الدارقطني وان شيخ شيخه وزيد البلخي ولكن زياد اسكن خراسان
 ثم مكة وكان شريك ابن جريج وان ثابتاً مدني والحديث اخرجه ابو داود في البيوع ايضا عن عبد الله بن محمد
 التميمي عن المكي قوله غنماً هو اسم مؤنث موضوع للجنس يقع على الذكور وعلى الاناث

وقال الكرماني وهذا الصاع انما يجب في العنم وما في حكمها من مأكول اللحم بخلاف النهي عن التصرية
وثبوت الخيار فانها صامان لجميع الحيوانات وقال النووي في شرح مسلم يردّها بدون الصاع لان
الاصل انه اذا ائلف شيئا غيره رد مثله ان كان مثليا والافقيته واما جنس اخر من العروض فبخلاف
الاصول قلت هذا بعينه مذهب الحنفية قوله في حلبتها صاع من تمر ظاهره ان صاع التمر في مقابل
المصرأة سواء كانت واحدة او اكثر لقوله من اشترى غنما لا نقد ذكرنا انه اسم جنس ثم قال وفي حلبتها
صاع من تمر ونقل ابن عبد البر عن استعمال الحديث وابن بطال عن اكثر العلماء وابن قدامة عن الشافعية
والحنابلة وعن اكثر المالكية يرد عن كل واحدة صاعا وقال المازري من المستبشع ان يغرم متلف ابن
الفشاة كما يغرم متلف ابن شاة واحدة قلت استغنت الحنفية عن مثل هذه التعسفات ومذهبهم كما مر
ان المصرأة لا ترد ولكنه يرجع بتقصان العيب على ان فيه روايتين عن ابي حنيفة **ص** باب
بيع العبد الزاني **ش** اي هذا باب في جواز بيع العبد الزاني مع بيان عيبه **ص** وقال
شرح ان شاء ردمن الزنا **ش** شرح هو ابن الحادث الكندي القاضي وقدمر غير مرة وهذا
التعليق وصله سعيد بن منصور باسناد صحيح من طريق ابن سيرين ان رجلا اشترى من رجل جارية
كانت فجرت ولم يعلم بذلك المشتري فخاصمه الى شرح فقال ان شاء ردمن الزنا قلت وعند الحنفية الزنا
عيب في الامة دون الغلام لانه يخل بالمقصود منها وهو الاستفراش وطلب الولد والمقصود من الغلام
الاستخدام وكذلك اذا كانت بنت الزنا فهو عيب وعند محمد في الامالي لو اشترى جارية بالغة وكانت قد زنت
عند البائع فلم يشتري ان يردّها وان لم تزن عنده المحقوق العار بالاولاد ولكن المذهب ان العيوب كلها لا بد لها
من المعاودة عند المشتري حتى يرد الا الزنا في الجارية كما ذكره محمد **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا
الليث قال حدثني سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة انه سمعه يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا زنت الامة فتبين زناها فليجلدها ولا يثرب ثم ان زنت الثالثة فليبيعها ولو
يجل من شعر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فليبيعها فانه يدل على جواز بيع الزاني وفيه الاشعار بان
الزنا عيب ورجاله قد ذكر واغير مرة واسم ابي سعيد كيسان المديني مولى بني ليث وكان سعيد يسكن
المقبرة فنسب اليها **ش** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخاري ايضا في البوع عن عبد
العزيز بن عبد الله وفي المحاربين عن عبد الله بن يوسف واخرجه مسلم في الحدود واخرجه النسائي
عن عيسى بن جاد وقال الدارقطني رواه ابن جريج واسماعيل بن امية واسامة بن زيد وعبد الرحمن
ابن اسحق واوب بن موسى ومحمد بن عجلان وابن ابي ذئب وعبد الله بن عمر فقالوا عن سعيد عن ابي هريرة
لم يذكروا ابا سعيد وفي مسلم كذلك **ش** ذكر معناه **ش** قوله فتبين زناها اي بالبينة او بالحبل
او بالاقرار قوله فليجلدها وفي رواية اوب بن موسى فليجلدها الحد قال ابو عمر لانهم احدا ذكر فيه
الحد غيره قوله ولا يثرب من التثريب بالناء المثلثة بعد الناء المتباعدة من فوق وهو التعبير والاستقصاء
في الايام اي لا يزيد في الحدود لا يؤذيها بالكلام وقال الخطابي معناه ان لا يقتصر على التثريب بل يقام
عليها الحد قوله ولو مجل اي ولو كان البيع مجل من شعر وهذا مبالغة في التحريض ببيعها وذكر
الحبل بمعنى التقليل والتزهد عن الزانية **ش** ذكر ما استفاد منه **ش** فيه جواز بيع الزاني وقال اهل
الظاهر البيع واجب **ش** وفيه ان الزنا عيب في الجارية وقد ذكرنا انه ليس بعيب في الغلام الا اذا كان
معتاداه **ش** وفيه ان الزانية تجلد ومن كان يجلدها اذا زنت او يأمر برجمها ابن مسعود وابو

برزة وفضمة وابن عمر وزيد بن ثابت وابراهيم النخعي واشياخ الانصار وعبدالرحمن بن ابى ليلى
وعقمة والاسود وابوجعفر محمد بن علي ابو ميسرة واختلف اعلاء في العبد اذا زنى هل الزنا عيب
فيجب رده ام لا فقال مالك هو عيب في العبد والامة وهو قول احمد واسحق وابي ثور وقول
الشافعي كل ما يقتض من التمن فهو عيب وقالت الحنفية هو عيب في الجارية دون الغلام كما ذكرناه ثم
هل يجلدها السيدام لا فقال مالك والشافعي واحد نعم وقال ابو حنيفة لا يقيم الجلد او الحد
الا امام بخلاف التعزير واحتج بحديث اربع الى الوالى فذكر منها الحدود وهل يكتفى السيد بها
الزنا ام لا فيه روايتان عند المالكية ولم يذكر في الحديث عدد الجلد وروى النسائي ان رجلا اتى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان جاريتي زنت وتبين زناها قال اجلدها خمسين ثم اتاه فقال عادت
وتبين زناها قال اجلدها خمسين ثم اتاه فقال عادت قال بعها ولو لم يحل من شعر والامة لا ترجع سواء
كانت متزوجة ام لا والزاني اذا حد ثم زنى ثانية لزمه حد آخر على ذلك الائمة الاربعة والاحصان
في الرجم شرط والشرط سبعة الحرية والعقل والبلوغ والاسلام وعن ابى يوسف انه ليس بشرط
وبه قال الشافعي واحدا لانه صلى الله تعالى عليه وسلم رجم يهود بين قلنا كان ذلك بحكم التورية
قبل نزول آية الجلد في اول ما دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وصار منسوخا بها ثم نسخ
الجلد في حق المحصن والشرط الخامس الوطء والسادس ان يكون الوطء بشكاح صحيح
والشرط السابع كونهما محصنين حالة الدخول حتى لو دخل بالتمكوة الكافرة او المملوكة
او المجنونة او الصبية لم يكن محصنا وكذلك لو كان الزوج عبدا او صبيا والمرأة مسلمة قلت صورته
ان يكونا كافرين فاسلمت المرأة ودخل بها الزوج قبل عرض الاسلام عليه ومنه استنبط قوم جواز
البيع بالغبن قالوا لانه بيع خطير ثم يسرو وقال القرطبي هذا ليس بصحيح لان الغبن المختلف فيه انما هو
مع الجهالة من المغبون واطمع علم البائع بقدر ما باع وما قبض فلا يختلف فيه لانه علم منه ورضى
فهو اسقاط لبعض الثمن لاسيما ان الحديث خرج على جهة التهديد وترك الغبطة وفيه ترك اختلاط
الفساق ورفاقهم فان قلت فما معنى امره صلى الله تعالى عليه وسلم ببيع الامة الزانية والذي يشترها
يلزمه من اجتنابها ومباعدتها ما يلزم البائع وكيف يكره شيئا ويرتضيه لاختيه المسلم قلت لعل الثاني يصونها
بهيئته او بالاحسان اليها او لعلها تستعف عند الثاني بأن يزوجها او يعفها بنفسه ونحو ذلك
حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابى هريرة وزيد بن خالد ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الامة اذا زنت ولم تحصن قال ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت
فاجلدوها ثم ان زنت فبيعوها ولو بصفير قال ابن شهاب لا ادري ابعد الثالثة او الرابعة ثم سئل مطابقتها
للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة واسماعيل هو ابن ابى اويس وابن شهاب هو محمد بن مسلم
الزهري وعبيد الله بن عبد الله بالتصغير في الابن والتكبير في الاب ابن عتبة بن مسعود وزيد بن خالد
الجهني الصحابي المدني مرفى باب الغضب في الموعظة (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) أخرجه
البخاري ايضا في المحاريب عن عبد الله بن يوسف عن مالك وفي العتق عن مالك بن اسماعيل عن سفيان
ابن عيينة وفي البيوع ايضا عن زهير بن حرب وأخرجه مسلم في الحدود عن عمرو الناقد وعن ابى الطاهر
وعن محمد بن حنيد وأخرجه ابو داود فيه عن القعنبي عن مالك به وأخرجه النسائي في الرجم عن
قتيبة عن مالك به وعن الحارث بن مسكين عن سفيان به وعن ابى داود الحارثي وعن محمد بن بكر

وعن أبي الطاهر بن السرح ولم يذكر إِبَاهِرَةَ وأخرج ابن ماجه في الحدود عن أبي بكر بن أبي شيبة
ومحمد بن الصباح وقال أبو عمر تابع مالك على سند هذا الحديث يونس بن يزيد ويحيى بن سعيد ورواه
عقيل والزبيدي وابن أخي الزهري عن عبيد الله عن شبل بن خالد المزني أن عبد الله بن مالك الأوسي
أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الأمة الحديث إلا أن عقيلاً وحده قال مالك
ابن عبد الله وقال الآخرون عبد الله بن مالك وكذا قال يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن شبل بن خالد
عن عبد الله بن مالك الأوسي فجمع يونس الأسنادين جميعاً في هذا الحديث وانفرد مالك بإسناد
واحد وعند عقيل والزبيدي وابن أخي الزهري فيه أيضاً إسناد آخر عن ابن شهاب عن عبيد الله عن
أبي هريرة وزيد بن خالد وشبل أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الأمة إذا زنت الحديث
هكذا قال ابن عيينة في هذا الحديث جعل شبلًا مع أبي هريرة وزيد فأخطأ وأدخل إسناد حديث
في آخر ولم يتم حديث شبل قال أحمد بن زهير سمعت يحيى يقول شبل لم يسمع من النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم شيئاً وفي رواية ليست له صحبة يقال شبل بن معبد وشبل بن حامد روى عن عبد الله
ابن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يحيى وهذا عندي أشبه قلت ذكر الذهبي في تجريد
الصحابة شبل بن معبد وقيل ابن حامد وقيل ابن خليل المزني أو البخلي روى عنه عبيد الله بن عبد الله
وذكر أيضاً مالك بن عبد الله الأوسي وقال المستغفري له صحبة ويقال الأوسي و صحابه عبد الله
ابن مالك رضي الله تعالى عنه ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله ولم تحصن بضم التاء وسكون الحاء من
الأحصان ويروي بضم التاء وفتح الحاء وتشديد الصاد من الحصن من باب التفعّل الإحصان المنع
والمرأة تكون محصنة بالاسلام والعفاف والحرية والتزوج يقال احصنت المرأة فهي محصنة
ومحصنة وكذا الرجل والمحصن بالفتح يكون بمعنى الفاعل والمفعول وهو أحد الثلاثة التي جئن
نوادير يقال احصن فهو محصن واسهب فهو مسهب والفتح فهو ملفج وقال الطحاوي لم يقل هذه اللفظة
غير مالك بن أنس عن الزهري قال أبو عمر وهو من رواية ابن عيينة ويحيى بن سعيد عن ابن شهاب كما
رواه مالك رحمه الله تعالى ومفهومه أنها إذا احصنت لا تجلد بل ترجم كالحرّة لكن الأمة تجلد
محصنة كانت أو غير محصنة ولكن لا اعتبار للمفهوم حيث نطق القرآن صريحاً بخلافه في قوله تعالى
(فإذا أحصن) فان أثبت بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب) فالحديث دل على جلد غير
المحصن والآية على جلد المحصن لأن الرجم لا ينصف فيجلدان عملاً بالدليلين أو يكون الإحصان بمعنى العفة
عن الزنا كما في قوله تعالى (والذين يرمون المحصنات) أي العفيفات وقال الخطابي ذكر الإحصان في الحديث
غريب مشكل جداً إلا أن يقال معناه العتق وقيل معناه ما لم تتزوج وقد اختلف فيه في قوله تعالى فإذا
احصن هل هو الاسلام أو التزوج فتحمل الترجمة وإن كانت كافرة قاله الشافعي أو الحرية وحديث على
رضي الله تعالى عنه أقيموا على أركانكم الخدم احصن منهم ومن لم يحصن أخرجه مسلم موقوفاً
والنسائي مرفوعاً فتحمل الأمة على كل حال أي على أي حالة كانت ويعتذر عن الإحصان في الآية
لأنه أغلب حال الاماء وإحصان الأمة عند مالك والكوفيين اسلامها قاله ابن بطال قوله ثم إن
زنت فاجلدوها أي بعد الجلد أي إذا جلدت ثم زنت تجلد مرة أخرى بخلاف ما لو زنت
مرات ولم تجلد لواحده منهن فيكفي حد واحد للجميع قوله بضمير بفتح الضاد المعجمة وكسر
الفاء هو الحبل المنسوج أو المقتول يقال أضفر نسج الشعر وقتله وهو فعيل بمعنى مفعول وقال

ابن فرس هو الفخر جيل الشمر وغيره عربيا وهو مثل تضربه العرب للتقبل مثل لو منعوني
 حقنا ولو فرس شاة قتلها قال ابن شهاب هو المذكور في سند الحديث وقد تردد ابن شهاب
 بقرنه لا ادري ابد الثلاثة الهزقة في الاستفهام اراد ان بيعها هل يكون بعد الزينة الثالثة والرابعة
 وقد جزم ابو سعيد المقبري انه في الثالثة كما ذكره البخاري اولا **ص** باب في البيع
 والشراء بالنساء **ش** اي هذا باب في بيان حكم البيع والشراء بالنساء **ص** حديثنا
 ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال عروة بن الزبير قالت عائشة رضي الله تعالى عنها دخل
 على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرت له فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اشترى واعتق فان الولاء لمن اعتق ثم قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من العشي فأتى على الله بما هو اهله ثم قال
 ما بال اناس يشترطون شروطا ليس في كتاب الله من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فهو باطل وان اشترط
 مائة شرط شرط الله احق واوثق **ش** مطابقتها في قوله اشترى يخاطب به عائشة والبيع
 والشراء كان في بريرة حيث اشترتها عائشة من اهلها وصدق البيع والشراء هنا من النساء مع الرجال
 وقال بعضهم شاهد الترجمة منه قوله ما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله لاشعاره
 بان قصة الميابة كانت مع رجال وكان الكلام في ذلك مع عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قلت فيما ذكره بعد والاقراب الاوجه ما ذكرناه وابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب
 ابن ابي حزة الحمصي وهذا الحديث اخرجه البخاري في مواضع عديدة بينها في كتاب الصلاة
 في باب ذكر البيع والشراء في المسجد واستقصينا الكلام فيه من سائر الوجوه وقد كثرت الناس في حديث
 عائشة في قصة بريرة من الامعان في بيانه على اختلاف الفاظه واختلاف روايته وقد الف محمد بن
 جرير فيه كتابا وللناس فيه ابواب اكثرها تكلف وتأويلات ممكنة لا يقطع بصحتها قوله فذكرت
 له اي للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي ذكرت له عائشة مطوى هنا يوضحه رواية حمزة
 عن عائشة قالت اتها بريرة تسألها في كتابتها فقالت ان شئت اعطيت اهلك ويكون الولاء لي وقال
 اهلها ان شئت اعطيتها مابقي وقال سفيان مرة ان شئت اعطيها ويكون الولاء لنا فلما جاء رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ذكرته ذلك فقال ابتاعها واعتيقها فان الولاء لمن اعتق الحديث فهذا كله
 مطوى ههنا من اول الكلام الى قوله فذكرت له فان اردت التحقيق فراجع الى الباب المذكور
 في كتاب الصلاة قوله واوثق اي احكم واقوى **ص** حديثنا حسان بن ابي عباد قال
 حدثنا همام قال سمعت نافعا يحدث عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان عائشة ساومت بريرة فخرج
 الى الصلاة فلما جاء قالت انهم ابوا ان يبيعوها الا ان يشترطوا الولاء فقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انما الولاء لمن اعتق قلت لنافع كان زوجها حرا او عبدا قالت ما يدريني **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله ساومت فانها ساومت الاهل بريرة وهو البيع والشراء بين الرجال والنساء
 وحسان على وزن فعال بالتشديد ابن ابي عباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة واسمه ايضا حسان
 مرق في العمرة وهو من افراد البخاري قال ابو حاتم منكر الحديث وهو بصرى سكن مكة مات سنة
 ثلاث عشرة ومائتين وهاشم بن يحيى والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفرائض عن حفص بن عمر
 قوله ساومت بريرة بفتح الباء الموحدة وبراء بن اولاهما مكسورة بذت صفوان كانت لقوم
 من الانصار وكانت قبضية ذكرها الذهبي في الصحايات واختلاف في اسم زوجها والا صحيح ان

اسم مغيث بضم الميم وكسر الغين المججمة وسكون الياء آخر الحروف وآخرها مثلثة وقيل مقسم
وقيل معتب اسم فا عل من التعقيب قوله فخرج اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الصلاة وقبله
كلام مقدر بعد قوله ساومت بريرة والتقدير طلبت عائشة من اهل بريرة ان يبيعوها لها فقالوا نبيعها
لك على ان ولاءها لنا واددت ان تخبر بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج الى الصلاة فلما جاء
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الصلاة قالت انهم الى آخره قوله ما يدرينى كلمة ما استفهامية اى اى شئ
يدرينى اى يعلمنى وفيه خلاف ذكرناه في باب البيع والشراء على المنبر **ص ٥** باب هل
يبيع حاضر لباد بغير اجر وهل بيعه او ينصحه شئ **ص ٥** اى هذا باب يذ كرفيه هل يبيع حاضر لباد
وهو الذى يأتى من البادية ومعه شئ يريد بيعه وقدم تفسيره غير مرة واراد البخارى بهذه الترجمة
الاشارة الى ان النهى الوارد عن بيع الحاضر للبادى انما هو اذا كان باجر لان الذى يبيع باجرة لا يكون
غرضه نصح البائع وانما غرضه تحصيل الاجرة واما اذا كان بغير اجر فيكون ذلك من باب النصيحة
والاعانة فيقتضى ذلك جواز بيع الحاضر للبادى من غير كراهة فعلم من ذلك ان النهى الوارد فيه
محمول على معنى خاص وهو البيع بأجر وقال ابن بطال اراد البخارى جواز ذلك بغير اجر ومنعه
اذا كان بأجر كما قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا يكون له سمسارا فكأنه اجاز ذلك لغير السمسار اذا
كان من طريق النصح وجواب الاستفهامين يعلم من المذكور في الباب واكتفي به على جارى عادته بذلك
في بعض التراجم **ص ٥** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استنصح احدكم اخاه فليصح له شئ **ص ٥**
ذكر هذا التعليق تأييدا لجواز بيع الحاضر للبادى اذا كان بغير اجر لانه يكون من باب النصيحة التى
امربها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووصل هذا التعليق اخذ من حديث عطاء بن السائب
عن حكيم بن ابى يزيد عن أبيه حدثني ابي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعوا الناس يرزق
الله بعضهم من بعض فاذا استنصح الرجل الرجل فليصح له انتهى والنصح اخلاص العمل من شوائب
الفساد ومعناه حيازة الحظ للنصح له وروى ابو داود من طريق سالم المكي ان اعرابيا حدثه انه قدم
بحلوبة له على طلحة بن عبيد الله فقال له ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يبيع حاضر لباد ولكن
اذهب الى السوق وانظر من يابيعك فشاوري حتى آمر لك وانهاك **ص ٥** ورخص فيه عطاء شئ **ص ٥**
اى ورخص عطاء بن ابى رباح في بيع الحاضر للبادى ووصله عبد الرزاق عن الثوري عن عبد الله بن عثمان
ابن خيثم عن عطاء بن ابى رباح قال سأله عن امر ابى ابيع له فرخص لي **ص ٥** فان قلت يعارض هذا ما رواه
سعيد بن منصور من طريق ابن ابى نجیح عن مجاهد قال انما نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيع
حاضر لباد لانه اراد ان يصيب المسلمون غرتهم فاما اليوم فلا بأس فقال عطاء لا يصلح اليوم قلت اجاب
بعضهم بان الجمع بين الروايتين ان يحمل قول عطاء هذا على كراهة التنزيه قلت الاوجه ان يحمل ترخيصه
فيما اذا كان بلا اجر ومنعه فيما اذا كان باجر وقال بعضهم اخذ بقول مجاهد ابو خنيفة وتمسكوا بعموم قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم الدين النصيحة وزعموا انه ناسخ لحديث النهى وحل الجمهور حديث الدين
النصيحة على عومه الا في بيع الحاضر للبادى فهو خاص فيقتضى على العام وهذا الكلام فيه تناقض
وقضاء الخاص على العام ليس بمطلق على زعمكم ايضا لاحتمال ان يكون الخاص ظنيا والعام قطعا
او يكون الخاص منسوخا وايضا يحتمل ان يكون الخاص مقارنا او متأخرا او متقدما وقوله والنسخ
لا يثبت بالاحتمال مسلم ولكن من قال ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الدين النصيحة ناسخ لحديث

لنهي الاحتمال بل الاصل عندنا في مثل هذا بالتراجيح منها ان احدا الخبرين عمل به الامة فهنا كذلك
 فان قويد الدين النصيحة عمل به جميع الامة ولم يكن خلاف فيه لاحد بخلاف حديث النهي فان الكل
 لم يعمل به فهذا الوجه من جملة ما يدل على النسخ ومنها ان يكون احدا الخبرين اشهر من الآخر وهما كذلك
 بخلاف **ص** حديثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان عن اسماعيل عن قيس سمعت جريرا رضى الله
 عنده يقول يا بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله
 واقام الصلاة وابتاء الزكاة والسمع والطاعة والنصح لكل مسلم **ش** مطابقتها للترجمة في
 قوله او ينصحه وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة واسماعيل هو ابن ابي خالد واسم
 ابن خالد سعد وقيل هرمز وقيل كثير وقيس هو ابن ابي حازم واسمه عوف سمع من العشرة المبشرة
 والثلاثة اعني اسماعيل وقيسا وجريرا يحلون كوفيون مكنتون بابي عبدالله وهذا من النوادر
 والحديث مضى في آخر كتاب الايمان من باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الدين النصيحة لله
 ولرسوله ومر الكلام فيه مستوفي **ص** حديثنا الصلت بن محمد حدثنا معمر عن عبدالله بن عبد الواحد
 حدثنا طائوس عن ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلقوا الركبان ولا يبيع
 حاضر لباد قال قلت لابن عباس ما قوله لا يبيع حاضر لباد قال لا يكون له سمارا **ش** مطابقتها للترجمة من
 حيث ان قوله لا يبيع حاضر لباد يوضح الابهام الذي في الترجمة بالاستفهام وان جوابه لا يبيع **ش** ذكر رجاله
 وهم ستة الاول الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وفي آخره ثمانية من فوق ابن محمد بن عبد الرحمن
 البخاري مر في الصلاة **ث** الثاني عبد الواحد بن زياد العبدى **ث** الثالث معمر بفتح الميم ابن راشد **ث**
 الرابع عبدالله بن طائوس **ث** الخامس ابو طائوس بن كيسان **ث** السادس عبدالله بن العباس
ش ذكر لطائف اسناده **ث** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين
 وفيدان شيخه من افراده وانه وعبد الواحد ومعمر بصريون وعبدالله وابوه يمانيان وفيه رواية الابن عن
 الاب **ث** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ث** اخرجه البخاري ايضا في الاجارة عن مسدد وخرجه
 مسلم في البيوع ايضا عن اسحق بن ابراهيم وعبد بن حديد وخرجه ابوداود وفيه عن محمد بن عبيد وخرجه
 النسائي عن محمد بن رافع وخرجه ابن ماجه في التجارات عن عباس بن عبد العظيم **ش** ذكر معناه **ث** قوله
 لا تلقوا الركبان اصله لا تلقوا ابائهم فحذفت احدهما كما في نار اتلظى اصله تلتظى والركبان بضم الراء جمع
 راكب ولا يبيع بصورة النقي ويروى ولا يبيع بصورة النهي وفي رواية الكشميهني لا تلقوا الركبان للبيع
 قوله سمارا اي دلا لا والسمسار في الاصل هو القيم بالامر والحافظ له ثم استعمل في متولى البيع والشراء
 لغيره ومعناه ان يبيع له بالاجرة وقدم الكلام فيما مضى من الذي ذكر في هذا الباب وقال الكرمانى
 ولو خالف النهي وباع الحاضر للبادى صح البيع مع التحريم قلت هذا عجيب منهم لان النهي عندهم
 يرفع الحكم مطلقا فكيف يقولون صح البيع مع التحريم وهذا لا يمشى الاعلى اصل الحنفية وقال ايضا قال
 ابو حنيفة يجوز بيع الحاضر للبادى مطلقا لحديث الدين النصيحة قلت ليس على الاطلاق بل انما يجوز
 اذا لم يكن فيه ضرر لاحد المتعاقدين **ص** **ب** باب **ث** من كره ان يبيع حاضر لباد
 بأجر **ش** **ص** حديثنا على بن عبدالله بن الصباح
 حدثنا ابو على الحنفى عن عبد الرحمن بن عبدالله بن دينار قال حدثني ابي عن عبدالله بن عمر قال نهى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيع حاضر لباد **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة

وهي ان النهي اقله يقتضي الكراهة ۞ فان قلت لا ذكر للاجر في الحديث قلت قال الكرمانى النهي عام لما
بالاجر ولما بغير الاجر وقال ابن بطال اراد المصنف ان بيع الحاضر للبادى لا يجوز باجر ويجوز
بغير اجر واستدل على ذلك بقول ابن عباس فكأنه قيد به مطلق حديث ابن عمر انتهى قلت الاوجه
ما قاله ابن بطال لان حديث ابن عمر عام فعمومه يتناول كراهة بيع الحاضر للبادى بالاجر وذكر الاجر
لدلالة عموم الحديث عليه من هذه الحثية واستدل على عدم كراهته اذا كان بلا اجر بقول ابن عباس
لانه قال لا يكون له سمسارا وذلك لان السمسار يأخذ الاجر فخصص عموم حديث ابن عمر بحديث ابن
عباس هذا تنبيها على انه اذا كان بلا اجر لا يكون مكروها وعبد الله بن الصباح بفتح الصاد المهملة
وتشديد الباء الموحدة العطار من اهل البصرة وابو على اسمه عبيد الله بن عبد المجيد الحنفي المنسوب الى
بنى حنيفة وكلاهما تقدما فى الصلاة والحديث من افراد البخارى واراد بهذا الحديث والذي قبله
ان يجيز بيع الحاضر للبادى بغير اجر واستدل على ذلك بحديث ابن عباس كما ذكرنا ۞ ص وبه
قال ابن عباس ۞ ش ۞ اي يقول من كره بيع الحاضر للبادى قال عبد الله بن عباس كما ذكرناه
۞ ص ۞ باب ۞ لا يبيع حاضر لباد بالسمرة ۞ ش ۞ اي هذا باب يذكر فيه لا يبيع
حاضر لباد بالسمرة قال صاحب المغرب السمرة مصدر وهي ان يتوكل الرجل من الحاضرة للقادمة
فيبيع لهم ما يجلبونه وفي التلويح كذا هذا الباب فى البخارى وذكر ابن بطال ان فى نسخته لا يشتري
حاضر لباد بالسمرة وكذا ترجم له الاسمعيلى وهذا يكون بالقياس على البيع حاصله ان الحاضر
كالا يبيع للبادى فكذلك لا يشتري له وقال ابن حبيب المالكي الشراء للبادى مثل البيع له وقد اختلف
العلماء فى شراء الحاضر للبادى فكرهت طائفة كما كرهوا البيع له واحتجوا بان البيع فى الالة يقع
على الشراء كما يقع الشراء على البيع كقوله تعالى (وشروه بثمن بخس) اي باعوه وهو من الازداد
وروى ذلك عن انس واجازت طائفة الشراء لهم وقالوا وان النهى انما جاء فى البيع خاصة ولم يعدوا ظاهر
اللفظ روى ذلك عن الحسن البصرى رحمه الله واختلف قول مالك فى ذلك فرة قال لا يشتري له ولا يشتري
عليه ومرة أجاز الشراء له وبهذا قال الليث والشافعى وقال الكرمانى قال ابراهيم والعرب تطلق البيع
على الشراء ثم قال الكرمانى هذا صحيح على مذهب من جوز استعمال اللفظ المشترك فى معنييه اللهم
الا ان يقال البيع والشراء ضدان فلا يصح ارادتهما معا ۞ فان قلت فتوجيهه قلت وجهه ان يحمل
على عموم المجاز انتهى قلت قول ابراهيم العرب تطلق البيع على الشراء ليس مبينا انه مشترك
واستعمل فى معنييه بل هما من الازداد كما مر ۞ ص ۞ وكرهه ابن سيرين وابراهيم للبايع
والشترى ۞ ش ۞ اي كره محمد بن سيرين وابراهيم النخعي شراء الحاضر للبادى كما يكرهان
يعده ووصل تعليق ابن سيرين ابو عوانة فى صحيحه من طريق سلمة بن علقمة عن ابن سيرين قال
لقيت انس بن مالك فقلت لا يبيع حاضر لباد ونهيتهم ان يبيعوا وتباعوا لهم قال نعم قال محمد وصدق انها كلمة
جامعة وروى ابو داود من طريق ابى بلال عن ابن سيرين عن انس بلفظ كان يقال لا يبيع حاضر لباد وهى
كلمة جامعة لا يبيع له شيئا ولا يتباع له شيئا انتهى * قوله وهى كلمة جامعة اراد به ان لفظ لا يبيع كما يستعمل
فى معناه يستعمل فى معنى الشراء ايضا وقال ابن حزم وروى عن ابراهيم قال كان يعجبهم ان يصدوا
من الاعراب شيئا وقال ايضا بيع الحاضر للبادى باطل فان فعل فسبح البيع والشراء ابدوا حكم فيه بحكم
الغصب وقال الترمذى رخص بعضهم فى ان يشتري حاضر لباد وقال الشافعى يكره ان يبيع حاضر

منهم وقال ابن القاسم وان لم يكن للسلعة سوق عرضت على الناس في المصر فيشتركون فيها اراحبوا فان اخذوها والا ردوها عليه ولا يرد على بايعها وقال غيره يفسخ البيع في ذلك هـ وقال الشافعي من تلقاها فقد اساء وصاحب السلعة بالخيار اذا قدم به السوق في انفاذ البيع اورده لانهم يتلقونها فيخبرونهم بكساد السلع وكثرتها وهم اهل غرة ومكرو خديعة وبحثه حديث ابي هريرة فاذا اتى سيده السوق فهو بالخيار هـ وذهب مالك ان يني عن التلقى انما يريد به نفع اهل السوق لان نفع رب السلعة وعلى ذلك يدل مذهب الكوفيين والاوزاعي وقال الاپري معناه ان لا يستفيد الاغتيا واصحاب الاموال بالشراء دون اهل الضعف فيؤدى ذلك الى الضرر بهم في معاشهم ولهذا المعنى قال مالك انه يشتر لمعهم اذا تلقوا السلع ولا يفردها الاغنياء هـ وقال ابو حنيفة واصحابه اذا كان التلقى في ارض لا يضر باهلها فلا بأس به وان كان يضرهم فهو مكروه واحتج الكوفيون بحديث ابن عمر قال كنا نتلقى الركبان فشرى منهم الطعام فنهانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نبيعه حتى نبلغ به سوق الطعام وقال الطحاوى في هذا الحديث اباحة التلقى وفي احاديث غيره النهى عنه واولى بنا ان نجعل ذلك على غير التضاد فيكون مانهى عنه من التلقى لما في ذلك من الضرر على غير المتلقين المقيمين في السوق وما ايج من التلقى هو ما لا ضرر فيه عليهم وقال الطحاوى ايضا والحجة في اجازة الشراء مع التلقى المنهى عنه حديث ابي هريرة لا تلقوا الجلب فن تلقاه فهو بالخيار اذا اتى السوق فيه جعل الخيار مع النهى وهو دال على الصحة اذا لا يكون الخيار الا فيها اذ لو كان فاسدا لاجبر بايعه و مشتره على فسخه قلت حديث ابي هريرة هذا اخرجه مسلم وابو داود والطحاوى ايضا وحديث ابن عمر المذكور الآن اخرجه مسلم والطحاوى قوله لان صاحبه اى صاحب التلقى حاص آثم اى مرتكب الاثم اذا كان به اى بالنهى عن تلقى الركبان عالمسا لانه ارتكب المعصية مع علمه بورود النهى عن ذلك والعلم شرط لكل مانهى عنه قوله وهو خداع اى تلقى الركبان خداع للمقيمين في الاسواق او لغير المتلقين والخداع حرام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الخديعة في النار اى صاحب الخديعة وقال بعضهم لا يلزم من ذلك اى من كونه خداعا ان يكون البيع مردودا لان النهى لا يرجع الى نفس العقد ولا يخل بشىء من اركانه وشرائطه بل لدفع الضرر بالركبان قلت هذا التعليل هو الذى يقول به الحنفية في ابواب النهى والعجب من الشافعية انهم يقولون ان النهى يقتضى الفساد مطلقا ثم في بعض المواضع يذهبون الى ما قاله الحنفية وقال بعضهم ويمكن ان يحمل قول البخارى ان البيع مردود على ما اذا اختار البايع رده فلا يخالف الراجح قلت هذا الحمل الذى ذكره هذا القائل يرد هذه التاكيدات التى ذكرها وهى قوله لان صاحبه حاص الى آخره ولم يبق بعد هذه الا ان يقال كاد ان يخرج من الايمان الا ترى الى الاسماعيلي كيف اعترض عليه والزمه هذا التناقض ببيع المصراة فان فيه خداعا ومع ذلك لم يبطل البيع وبكونه فصل في بيع الحاضر للبادى بين ان يبيع له باجرا وبغير اجر واستدل عليه ايضا بحديث حكيم بن حزام الماضى في بيع الخيار فقيه فان كذبا وكتمانا محقق بركة بيعهما قال في بطل بيعهما بالكذب والكتمان للعيب وقد ورد باسناد صحيح ان صاحب السلعة اذا باعها لمن تلقاه يصير بالخيار اذا دخل السوق ثم ساقه من حديث ابي هريرة انتهى ولو كان الحمل الذى ذكره القائل المذكور وجه لذكره الاسماعيلي ولا طنب في هذا الاعتراض وقال ابن منذر اجاز ابو حنيفة التلقى وكرهه الجمهور قلت ليس مذهب ابي حنيفة كاذ كرهه على الاطلاق

ولكن على التفسير الذي ذكرناه عن قريب والمجب من ابن المنذر وامثاله كيف يتقنون عن ابى
 حنيفة شيئا لم يقل به وانما ذلك منهم من ارجحة العصبية على ما لا يخفى **ص** حدثنا محمد بن
 بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن سعيد بن ابى سعيد عن ابى هريرة قال نهى النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم عن التلقى وان يبيع حاضر لباد **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله عن التلقى وعبد
 الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي وعبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وسعيد هو المقبري
 وهذا من افراده مشتمل على حكمين مضى البحث فيهما **ص** حدثني عياش بن الوليد حدثنا
 عبد الاعلى حدثنا معمر عن ابن طاوس عن ابىه قال سألت ابن عباس مامعنى قوله لا يبيع حاضر
 لباد فقال لا يمكن له سمسارا **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان هذا الحديث مختصر عن
 الحديث الذي رواه في باب هل يبيع حاضر لباد فبالنظر الى اصل الحديث المطابقة موجودة
 وعياش بن شبيب الباه آخر الحروف والشين المججمة ابن الوليد ابو الوليد الرقام البصرى وعبد الاعلى
 ابن عبد الاعلى ومعمر بفتح الميم ابن راشد وابن طاوس هو عبد الله وقد مر الكلام فيه هناك
ص حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع قال حدثني التيمي عن ابى عثمان عن عبد الله قال
 من اشترى محفلة فليرد معها صاعا قال ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن تلقى البيوع **ش** **ص**
 مطابقتها للترجمة في قوله عن تلقى البيوع التيمي هو سليمان بن طرخان ابو المعتمر وابو عثمان هو عبد
 الرحمن بن مل النهدي بالنون وهؤلاء كلهم بصريون وقد مضى الحديث في باب النهى للبايع ان لا
 يحفل فانه اخرجته هناك عن مسدد عن معتمر عن ابىه سليمان التيمي عن ابى عثمان عبد الرحمن
 النهدي عن عبد الله بن مسعود ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني عبد الله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يبيع بعضكم على
 بعض ولا تلقوا السلع حتى يهبط بها الى السوق **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان تلقى السلع
 مثل تلقى الركبان والحديث اخرجته البخارى ايضا عن اسمعيل بن ابى اويس في البيوع واخرجه
 مسلم فيه عن يحيى بن يحيى وعن محمد بن حاتم واسحق بن منصور واخرجه ابو داود فيه عن
 القعنبي به واخرجه النسائي عن قتيبة به واخرجه ابن ماجه في التجارات عن سويد قوله على
 بيع بعض عدى بعلى لانه ضمن معنى الاستعلاء والغلبة قوله ولا تلقوا اصله لا تلقوا فخذت احدى
 التاءين والسلع بكسر السين جمع سلعة وهى المتاع قوله حتى يهبط بها الى حتى ينزل بها الى السوق يقال
 هبط هبوطا وهبط غير وهبوط والهبوط الانحطاط والنزول والمعنى هنا ان يؤتى بها الى الاسواق وفي
 رواية مسلم نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتلقى السلع حتى تبلغ الاسواق **ص** **باب**
 منتهى التلقى **ش** **ص** اى هذا باب في بيان منتهى جواز التلقى وهو الى اعلى سوق البلد واما التلقى
 المحرم فهو ما كان الى خارج البلد **ص** واعلم ان التلقى له ابتداء وانتهاء اما ابتداءه فهو من الخروج من منزله
 الى السوق واما انتهائه فهو من جهة البلد لاحدله واما من جهة التلقى فهو ان يخرج من اعلى السوق
 واما التلقى في اعلى السوق فهو جاز لما في حديث ابن عمر كانوا يتبايعون في اعلاهم واما ما كان خارجا من السوق
 في الحاضرة او قريبا منها بحيث يحمدن يسأله عن سعرها فهذا يكرهه ان يشتري هناك لانه داخل في معنى
 التلقى وان خرج من السوق ولم يخرج عن البلد فقد صرح الشافعية بانه لا يدخل في النهى **ص** واما

الموضع البعيد الذي لا يقدر فيه على ذلك فيجوز فيه البيع وليس بخلق قال مالك واكره ان يشتري في نواحي المصر حتى يهبط الى السوق وقال ابن المنذر بلغني هذا القول عن احمد واسحق انهما نهيا عن التلقي خارج السوق ورخصا في ذلك في اعلام ومذاهب العلماء في حد التلقي متقاربة روى عن يحيى بن سعيد انه قال في مقدار الميل من المدينة او اخر منازلها هو من تلقى البيوع المنهى عنه وروى ابن القاسم عن مالك ان الميل من المدينة ليس بخلق وقيل له فان كان على ستة اميال قال لا بأس بالشراء وليس بخلق وعلم من ذلك ان التلقي الممنوع عنده اذا خرج من مقدار ستة اميال وروى اشهب عنه في الذين يخرجون ويشترون الفا كهة من مواضعها انه لا بأس به لانه ليس بخلق لانهم يشترون من غير جالب وقال ابن حبيب لا يجوز للرجل في الحضر ان يشتري ما مر به من السلع وان كان على باه اذا كان لها مواقف في السوق يباع فيها وهو متلق ان فعل ذلك وما لم يكن لها موقف وانما يطاف بها فادخلت ازقة الحاضرة فلا بأس ان يشتري وان لم يبلغ السوق وقال الليث من كان على باه او في طريقه فرت به سلعة فاشترها فلا بأس بذلك والتلقي عنده الخارج القاصد اليه وقال ابن حبيب ومن كان موضعه غير الحاضرة قريبا منها او بعيدا لا بأس ان يشتري ما مر به للاكل خاصة لا للبيع ورواه اشهب عن مالك رحمه الله ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كنا نتلقى الركبان فنشتري منهم الطعام فهانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نبيعه حتى نبلغ به سوق الطعام ش ص مطابقة للترجمة من حيث انه لم يذكر منع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهم الا عن بيعهم في مكانه فعلم ان مثل ذلك التلقي كان غير منهي مقررنا على حاله وقوله نبلغ به سوق الطعام يدل على ان منتهى التلقي هو ان يخرج عن اعلى السوق على ما يجيئ الآن مشروحا بأوضح منه ص ورجال الحديث قد تكرر ذكرهم وجويرية تصغير جارية هو ابن اسماء بن عبيد الضبي وقال المازري فان قيل المنع من بيع الحاضر للبادي سببه الفرق لاهل البلد واحتمل فيه غبن البادي والمنع من التلقي ان لا يقن البادي فالجواب ان الشرع ينظر في مثل هذه المسائل الى مصلحة الناس والمصلحة تقتضي ان ينظر للجماعة على الواحد لا للواحد على الواحد فلما كان البادي اذا باع نفسه انتفع جميع اهل السوق واشتروا رخصا فانفع به جميع سكان البلد نظر الشرع لاهل البلد على البادي ولما كان في التلقي انما ينفع المتلقي خاصة وهو واحد في قبالة واحد لم يكن في اباحة التلقي مصلحة لاسيما وينضاف الى ذلك علة ثانية وهو حقوق الضرر باهل السوق في انفراد المتلقي عنهم بالرخص وقطع الموارد عنهم وهم اكثر من المتلقي فظفر الشرع لهم عليه فلا تناقض في المسألتين بل هما متفقتان في الحكمة والمصلحة ص قال ابو عبد الله هذا في اعلى السوق بلينه حديث عبد الله ش ص ابو عبد الله هو البخاري نفسه و اشار بهذا الى حديث جويرية المذكور و اراد به ان التلقي المذكور فيه كان الى اعلى السوق بلينه حديث عبد الله العمري الذي يأتي بعده حيث قال كانوا يتبايعون الطعام في اعلى السوق ففهم منه ان التلقي الى خارج البلد هو المنهى لا غير و قول البخاري هذا وقع عقيب رواية عبد الله بن عمر في رواية الى ذكر و وقع في رواية غير عقيب حديث جويرية ص حدثنا يحيى عن عبد الله قال حدثني نافع عن عبد الله قال كانوا يتبايعون الطعام في اعلى السوق فيبيعونه في مكان فقهاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبعوه في مكانه حتى ينقلوه ش ص هذا البيان الموعود الذي وعده بقوله بلينه حديث عبد الله العمري عن نافع الذي روى عنه يحيى

القطن وقال بعضهم اراد البخاري بذلك الرد على من استدله على جواز تلقى الركبان لامطلاق قول
 ابن عمر كنا تلقى الركبان ولا دلالة فيه لان معناه انهم كانوا يتلقونهم في اعلى السوق كما في رواية عبيد الله
 ابن عمر عن نافع وقد صرح مالك في روايته عن نافع بقوله ولا تلقوا السلع حتى يهبط بها الى السوق فدل
 على ان التلقى الذي لم يند عنه انما هو ما بلغ السوق انتهى قلت البخاري لم يورد هذا الحديث لما
 ذكره هذا القائل لانه صرح بانه لبيان المراد من حديث جويرية عن نافع واواراد هذا الذي ذكره
 لكان ترجحه ووجهه ياتيه وان التلقى المذكور في حديث جويرية كان الى اعلى السوق يند حديث
 عبيد الله حيث قال كانوا يتابعون الطعام في اعلى السوق ففهم منه ان التلقى الى خارج البلد هو المنهى
 عنه لا غير قوله حتى يتلقوه الغرض منه حتى يقبضوه لان العرف في قبض المتقول ان يتقل عن مكانه
 ص باب اذا اشترط شروطا في البيع لا تحل ش اذا اشترط شروطا في البيع لا تحل ش اذا اشترط شروطا في البيع لا تحل ش
 اشترط الشخص في البيع شروطا لا تحل قوله لا تحل صفة شروطا وليس هو جواب اذا وجواب اذا
 محذوف تقديره لا يفسد البيع بذلك ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن هشام
 ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت جاءتني بريرة فقالت كاتبت اهلك على تسع اواق
 في كل عام وقيمة فاعينيني فقلت ان احب اهلك ان اعد هالهم ويكون ولاؤك لي فعلت فذهبت بريرة
 الى اهلها فقالت لهم فابوا عليها فجاءت من عندهم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس
 فقالت اني عرضت ذلك عليهم فابوا الا ان يكون لهم الولاء فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرت
 عائشة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال خذيها واشترطي لهم الولاء فان الولاء لمن اعتق ففعلت عائشة ثم
 قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد ما بال رجال يشترطون
 شروطا ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط قضاء الله
 احق وشرط الله اوثق وانما الولاء لمن اعتق ش مطابقته لترجمة في قوله ما بال رجال يشترطون
 الى اخره وقد مضى هذا الحديث مختصرا في باب البيع والشراء مع النساء ومضى مطولا في كتاب الصلاة
 في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد رواه عن عمرة عن عائشة وقد مر البحث فيه هناك مستقصى
 ولكنه نذكر بعض شيء قوله اواق جمع اوقية واصلاها اواق بشديد الياء فحذفت احدى الياءين تخفيفا
 والثانية على طريقة قاض وفي مقدار الاوقية خلاف قوله ان اعد هالهم اي اعدت تسع اواق لاهلك واعتقك
 ويكون ولاؤك لي بان يفسخ الكتاب لعجز المكاتب عن اداء النجوم قوله من عندهم وروى من عندها
 اي من عندها فقوله جالس اي عند عائشة قوله فقالت اي بريرة قوله عرضت ذلك اي ما قالته لها
 عائشة قوله فابوا اي امتنعوا قوله فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي ما قالته بريرة قوله
 فاخبرت عائشة قيل ما الفائدة في اخبار عائشة حيث سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجيب
 بانه سمع شيئا مجملا فاخبرته عائشة به مفصلا قوله فقال خذيها اي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عليه وسلم خذي بريرة اي اشترها قوله اما بعد اي بعد حديثه والثناء عليه قوله ما بال رجال
 هذا جواب اما والاصل فيه ان يكون بالفاء وقد تحذف قوله ما كان كلمة ماموصولة متضمنة
 معنى الشرط فلذلك دخلت الفاء في جوابه وهو قوله فهو باطل قوله وان كان مائة شرط
 مبالغة وقوله شرط مصدر ليكون معناه مرة حتى يوافق الرواية المصرية بلفظ المرة
 قوله وشرط الله اوثق فيه سجع وهو من محسنات الكلام اذا لم يكن فيه تكلف وانما نهى عن سجع

الكهان لما فيه من النكاف وقال النووي رحمه الله هذا حديث عظيم كثير الاحكام والقواعد عرفه
مواضع تشعبت فيها المذاهب ه احدها انها كانت مكتبة وباعها الموالى واشترتها عائشة وافر
الى صلى الله تعالى عليه وسلم بيعها فاحتجبت به طائفة من العلماء انه يجوز بيع المكاتب ومن جوزه
عطاء والنخعي واحد وقال ابن مسعود وربيعة وابو حنيفة والشافعي وبعض المالكية ومالك
في رواية عنه لا يجوز بيعه وقال بعض العلماء يجوز بيعه لاعتق لا للاستخدام واجاب من ابطال بيعه
عن حديث بريرة انها عجزت نفسها وفسخوا الكتابة ه الموضع الثاني قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
اشترى الى آخره مشكل من حيث الشراء وشرط الولاء لهم وافساد البيع بهذا الشرط ومخادعة
البايعين وشرط مالا يصح لهم ولا يحصل لهم وكيفية الاذن لعائشة ولهذا الاشكال انكر بعض
العلماء هذا الحديث بحملته وهذا منقول عن يحيى بن اكرم والجمهور على صحته واختلفوا
في تأويله فقليل اشترطوا لهم الولاء اى عليهم كما في قوله تعالى ولهم العنة اى وعليهم نقل هذا
عن الشافعي والمزني وقيل معنى اشترطوا اظهري لهم حكم الولاء وقيل المراد الزجر والتوبيخ لهم
لانهم لما لحوا في اشتراطه ومخالفة الامر قال لعائشة هذا بمعنى لا تبالي سواء شرطته ام لاقانه شرط
باطل مردود وقيل هذا الشرط خاص في قصة عائشة وهى قضية عين لا عموم لها * الثالث
ان الولاء لمن اعتق وقد اجمع المسلمون على ثبوت الولاء لمن اعتق عبده أوامته عن نفسه وان يرثه
واما العتيق فلا يرث سيده عند الجماهير وقال جماعة من التابعين يرثه كعكسه ه الرابع انه صلى الله
تعالى عليه وسلم خير بريرة في فسخ نكاحها واجعت الامة على انه اذا اعتقت كلها تحت زوجها وهو
عبد كان لها خيار في فسخ النكاح فان كان حرا فلا خيار لها عند الشافعي ومالك وقال ابو حنيفة لها الخيار
ه الخامس ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل شرط الى آخره صريح في ابطال كل شرط ليس له اصل
في كتاب الله تعالى وقام الاجماع على ان من شرط في البيع شرطا لا يحل انه لا يجوز عملا بهذا الحديث
واختلفوا اى غير هاتين الشروط على مذاهب مختلفة * ذهبت طائفة الى ان البيع جائز والشرط باطل على
نص حديث بريرة وهو ابن ابي ليلى والحسن البصرى والشعبي والنخعي والحكم وابن جرير وابو ثور
ه وذهبت طائفة اخرى الى جوازهما واحتجوا بحديث جابر رضى الله تعالى عنه في بيعه جله واستثناءه
جمله الى المدينة روى ذلك عن جادى ابن شبرمة وبعض التابعين * وذهبت طائفة ثالثة الى بطلانها
واحتجوا بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع وشرط
وهو قول عمرو ولده وابن مسعود والكوفيين والشافعي وقد يجوز عند مالك البيع والشرط مثل ان
يشترط البائع مالا يدخل في صفقة البيع مثل ان يشتري زرعاً يشترط على البائع حصده او دار او يشترط
سكنائها مدة يسيرة او يشترط ركوب الدابة يوما او يومين وابو حنيفة والشافعي لا يجيزان هذا
البيع كله وبما اجازه مالك فيه البيع والشرط شراء العبد بشرط عتقه اتباعا للسنة في بريرة وبه
قال الليث والشافعي في رواية الربيع واجاز ابن ابي ليلى هذا البيع وابطل الشرط وبه قال ابو ثور
وابطل ابو حنيفة البيع والشرط واخذ به وممن فيه عن بيع وشرط وبما اجازه مالك فيه البيع وابطل
الشرط كسراء العبد على ان يكون الولاء للبايع وهذا البيع اجعت الامة على جوازه وابطال الشرط
فيه لمخالفته السنة وكذلك من باع سلعة وشرط ان لا يقدر المشتري الثمن الى ثلاثة ايام ونحوها فالبيع
جائز والشرط باطل عند مالك واجاز ابن الماجشون البيع والشرط ومن اجاز هذا البيع الثوري
ومحمد بن الحسن واحد واسحق ولم يفرقوا بين ثلاثة ايام واكثر منها واجاز ابو حنيفة البيع والشرط

الشجر بمثله من جنسه يابس أو صحح الكلام على قدر ماورد به لفظ الخبر كان أولى وقال بمضمون
 كائن البخارى اشار الى ماوقع في بعض طرق من ذكر الطعام وهو في رواية الميث عن نافع كاسياتى انتهى
 قلت هذا الذى قاله لايساعد البخارى والوجه ما ذكرناه من انه اخذ في الترجمة من حيث المعنى وهذا
 المقدار كاف في المطابقة وربما يأتى بعض الابواب لا توجد المطابقة الا باحدى من هذا المقدار والغرض
 وجود شئ مامن المناسبة والحديث اخرجه البخارى ايضا في البيوع عن عبد الله بن يوسف فرقمها
 واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى والنسائي فيه عن قتيبة بدعوى المزابنة مفاعلة لا يكون الا بين اثنين
 واصلاها الدفع الشديد قال الداودى كانوا قد كثر فيهم المدافعة بالخصام فسمى بالمزابنة ولما كان كل
 واحد من المتبايعين يدفع الآخر في هذه المباحة عن حقه سميت بذلك وقال ابن سيدة الزين دفع الشئ
 عن الشئ زين الشئ يزنه زينا وزين به وفي الجامع للقرظ المزابنة كل بيع فيه غرر وهو بيع كل
 جزاف لا يعلم كيله ولا وزنه ولا عدده واصله ان المغبون يريد ان ينفتح البيع ويريد الغابن ان لا يفنحه
 فيترابان عليه اى يتدافعا وعند الشافعى هو بيع مجهول بمجهول او معلوم من جنس تحريم الربا
 في نقده وخالفه مالك في هذا القيد سواء كان مما يحرم الربا في نقده او لا مطعوما كان غير او مطعو
 قوله والمزابنة بيع الثمر الى آخره قال ابو عمر لا خلاف بين العلماء ان تفسير المزابنة في هذا الحديث
 من قول ابن عمر او مرفوعه واقل ذلك ان يكون من قوله وهو راوى الحديث فيسلم له وكيف ولا
 مخالف في ذلك قوله بيع الثمر بالتمر قال الكرماني بيع الثمر بالثلثة بالتمر بالفوقانية ومعناه الرطب
 بالتمر وليس المراد كل الثمار فان سائر الثمار يجوز بيعها بالتمر قوله كيلا اى من حيث
 الكيل نصب على التمييز قوله بالكرم بسكون الراء شجر العنب لكن المراد هنا نفس العنب قال
 الكرماني وهو من ياب القلب اذ المناسب لقريته ان يدخل الجار على الزبيب لاعلى الكرم وقال
 ابو عمر واجمعوا على تحريم بيع العنب بالزبيب وعلى تحريم بيع الحنطة في سنبليها بحنطة صافية وهو
 المحافلة وسواء عنب جهورهم كان الرطب والعنب على الشجر او مقطوعا وقال ابو حنيفة ان كان
 مقطوعا جاز بيعه بمثله من اليابس وقال ابن بطال اجمع العلماء على انه لا يجوز بيع الثمر في رؤس
 النخل بالتمر لانه مزابنة وقد نهى عنه واما رطب ذلك مع يابسه اذا كان مقطوعا وامكن فيه المماثلة
 فجبهور العلماء لا يجيزون بيع شئ من ذلك بجنسه لامتناعه ولا متفاضلا وبه قال ابو يوسف ومحمد
 وقال ابو حنيفة يجوز بيع الحنطة الرطبة باليابسة والتمر بالرطب مثلا بمثل ولا يجيزه متفاضلا قال
 ابن المنذر واظن ان ابانور وافقه **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن نافع
 عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المزابنة قال والمزابنة ان يبيع الثمر بكيل ان زاد فلى وان
 نقص فعلى **ش** **ص** مطابقته للترجمة نحو مطابقة الحديث السابق للترجمة ورجاله قد ذكروا كلهم
 و ابو النعمان ومحمد بن الفضل السدوسي وايوب هو السخنياني **ص** والحديث اخرجه مسلم في البيوع ايضا عن
 ابى الربيع الزهراني وابى كامل الجحدري كلاهما عن جاد مقطعا عن علي بن جبروز هير بن حرب كلاهما عن
 اسماعيل بن علية عنه به مقطعا ايضا واخرجه النسائي فيه عن زياد بن ايوب عن ابن علية به قوله قال
 اى عبد الله بن عمر قوله ان يبيع بدل او بيان لقوله المزابنة كذا قيل قلت كلمة ان مصدرية في محل
 الرفع على الخبرية وتقديره المزابنة بيع الثمر بكيل قوله بكيل اى من الزبيب او الثمر قوله ان زاد
 حال من فاعل يبيع بتقدير القول اى يبيعه قائلا ان زاد الثمر الخروص على مايساوى الكيل فهو لى وان
 نقص فعلى بتشديد الياء **ص** **ص** وحدثني زيد بن ثابت الانصاري رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى

الله تعالى عليه وسلم رخص في العرايا بخرصها **ش** اى قال عبدالله بن عمر وحدثني زيد بن ثابت الانصارى رضى الله تعالى عنه وهذا اخرجه البخارى ايضا في البيوع عن يحيى بن بكير عن الايث و عن القعنبي عن مالك و عن محمد بن عبدالله بن المبارك و في الشرب عن محمد بن يوسف و اخرجه مسلم في البيوع ايضا عن يحيى بن يحيى و محمد بن عبدالله بن عمرو و هير بن حرب ثلاثهم عن سفيان بن عيينة و عن محمد بن رافع و عن يحيى بن يحيى عن مالك به و عن يحيى بن يحيى عن سليمان بن بلال و هشيم فرقهما و عن محمد بن المنثى و عن محمد بن ربح و عن ابي الربيع و ابي كامل و عن علي بن حجر و عن محمد بن المنثى عن يحيى بن القطان و اخرجه الترمذى في البيوع عن هناد و عن قتيبة و اخرجه النسائي فيه عن قتيبة و عن ابي قدامة و فيه و في الثمروط عن عيسى بن جاد و عن ابي داود الحرامى و اخرجه ابن ماجه في التجارات عن محمد بن ربح و عن هشام بن عمار و محمد بن الصباح **ذكر معناه** قوله في العرايا جمع عربية فعلة بمعنى مفعولة من عراه يعرود اذا قصده و يحتمل ان يكون فعيلة بمعنى فاعلة من عرى يعرى اذا قلع ثوبه كما ثمنها عريت من جلة التحريم و في التلويح العربية النخلة المعراة وهى التى وهبت ثمرة عامها والعربة ايضا التى تعزل عن المساومة عند بيع النخل و قيل هى النخلة التى قد اكل ما عليها و استعرى الناس فى كل وجه اكلوا الرطب من ذلك و فى الجامع و انت معروف فى الصحاح فيعروها الذى اعطيه اى ياتيها وهى فعلة بمعنى مفعولة و انما ادخلت فيها الهاء لانها افردت فصارت فى عداد الاسماء مثل النطحة و الاكلة و اوجئت بها مع النخلة قلت نخلة عرى و قيل عراه يعرود اذا اتاد يطلب منه عربة فاعراه اى اياها كما يقال سألنى فاسألته فالعربة اسم للنخلة المعطى تمر هانئى اسم لعطية خاصة و قد ستمت العرب عطايا خاصة بأسماء خاصة كالنخلة لعطية الشاة و الاقار لما ركب فقاره فعلى هذا ان العربة عطية لا بيع **هـ** ثم اختلفوا فى تفسير العربية شرعا فقال مالك و الاوزاعى و اجدو اسحق العربية المذكورة فى الحديث هى اعطاء الرجل من جلة حائطه نخلة او نخلتين عاملا و قال قوم العربية النخلة و النخلتان و الثلاث يجعل للقوم فبيعون تمرها بخرصها تمر او هو قول يحيى بن سعيد الانصارى و محمد بن اسحق و روى عن زيد بن ثابت و قال قوم مثل هذا الا انهم خصوا بذلك المساكين يجعل لهم تمر النخل فيصعب عليهم القيام عليها فابح لهم ان يبيعوه بما شاؤوا من التمر و هو قول سفيان بن حسين و سفيان بن عيينة و قال قوم العربية الرجل يعرى النخلة او يستثنى من ماله النخلة او النخلتين يأكلها فيبيعها بمثل خرصها و هو قول عبد ربه بن سعيد الانصارى **و** قال قوم العربية ان يأتى او ان الرطب و هناك قوم فقراء لا مال لهم يريدون ابتياع رطب يأكلونه ما للناس و لهم فضول تمر من اقواتهم فان لهم ان يشتروا الرطب بخرصها من التمر فيمادون خمسة اوسق و هو قول الشافعى و ابي ثور و لا عربية عندهما فى غير النخل و العنب و قال الطحاوى و كان ابو حنيفة يقول فيما سمعت اجد بن ابي عمران يذكر انه سمع محمد بن سماعه عن ابي يوسف عن ابي حنيفة قال معنى ذلك عندنا ان يعرى الرجل الرجل تمر نخلة من نخله فلم يسلم ذلك اليه حتى يبدو له يعنى يظهر له ان لا يمكنه من ذلك فيعطيه مكانه خرصه تمرا فيخرج بذلك عن اخلاف الوعد و قال ابن الاثير العربية هى ان من لا نخل له من ذوى الحاجة يدرك الرطب و لا تقدر يده يشتري به الرطب لعياله و لا نخل لهم يطعمهم منه و يكون قد فضل له تمر من قوته فيجئ الى صاحب النخل فيقول له بعنى تمر نخلة او نخلتين بخرصها من التمر فيعطيه ذلك الفاضل من التمر بتمر تلك النخلات ليصيب من رطبها مع الناس فرخص فيه اذا كان دون خمسة اوسق و قال ابن زرقون هى عطية تمر النخل دون الرقاب

كانوا يعطون ذلك اذا دهتهم سنة لمن لا نخل له فيعطيه من نخله ما سمحت به نفسه مثل الاقارب والمخنة
والعمرى وكانت العرب تتمدح بالاعراء وقال النووى رحمه الله العربية هى ان يحرص الخراس
نخلات فيقول هذا الرطب الذى عليها اذا دبس يحنى منه ثلاثة اوسق من التمر مثلا فيعطيه صاحبه
لانىسان بثلاثة اوسق ويتقاصان فى المجلس فيتسلم الثمن ويتسلم بايع الرطب الرطب بالنخلة وهذا
جائز فيما دون خمسة اوسق ولا يجوز فيما زاد على خمسة اوسق وفى جوازها فى خمسة اوسق قولان
للشافعى اصحهما لا يجوز والاصح انه يجوز ذلك للفقراء والاغنياء وانه لا يجوز فى غير الرطب والعنب
وبه قال احمد وقال ابو عمر فجملة قول مالك واصحابه فى العرايا ان العراية هى ان يهب الرجل
حائطه خمسة اوسق فما دونها ثم يريد ان يشتريها من المعري عند طيب الثمرة فابيح له ان يشتريها
بخرصها تمرا عند الجذاذ وان يعجل له لم يحز ولا يجوز ذلك لغير المعري لان الرخصة وردت فيه وجائز بيعها
من غيره بالدنانير والدرهم وسائر العروض وقال ايضا ولا يجوز البيع فى العرايا عند مالك واصحابه
الا وجهين اما لدفع ضرر دخول المعري على المعري واما لان يرفق المعري المعري فتكفيه المؤنة
فيها فارخص له ان يشتريها منه بخرصها تمرا الى الجذاذ وفى الاستدكار يجوز الاعراء فى كل نوع من
التمر كان مما يبس ويدخرام لا وفى القثاء والموز والبطيخ قاله ابن حبيب قبل الابار وبعده لعام او لاعوام
فى جميع الحائط او بعضه وقال عبد الوهاب بيع العربية جائز بأربعة شروط * احدها ان يزهى وهو
قول جمهور الفقهاء وقال يزيد بن حبيب يجوز وقبل بدو الصلاح * والثانى ان يكون خمسة اوسق
فادنى وهو رواية المصريين عن مالك وروى عنه ابو الفرج عمرو بن محمد انه لا يجوز الا فى خمسة
اوسق فان خرصت اقل من خمسة اوسق فلما جذت وجد اكثر وفى المدونة روى صدقة بن حبيب
عن مالك ان الفضل لصاحب العربية ولو اقل من الخرص ضمن الخرص ولو خلطه قبل ان يكيه
لم يكن عليه زيادة ولا تنقص * والثالث ان يعطيه خرصها عند الجذاذ ولا يجوز له تعجيل الخرص
تمرا خلافا للشافعى فى قوله انه يجب عليه ان يعجل الخرص تمرا ولا يجوز ان يفترقا حتى يتقابضا
والشرط الرابع ان يكون من صنعها فاذا باعها بخرصها الى الجذاذ ثم اراد تعجيل الخرص جاز
قاله ابن حبيب وعن مالك فيما يصح ذلك فيه من الثمار روايتان احدهما انه لا يجوز الا فى النخل
والعنب وبه قال الشافعى والثانية انه يجوز فى كل ما يبس ويدخر من الثمار كالجوز واللوز
والناب والزيتون والفستق رواه احمد وقال اشهب فى الزيتون يجوز اذا كان يبس ويدخر واما النخل
الذى لا يثمر والعنب الذى لا يترب فعلى اشتراط التيبس يجب ان لا يجوز. **باب**
بيع الشعير بالشعير **ش** اى هذا باب فى بيان حكم بيع الشعير بالشعير كيف هو وهو انه يجوز اذا كانا
متساويين يد بيد على ما يحنى بيانه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا مالك
عن ابن شهاب عن مالك بن اوس اخبره انه التمس صرقا بمائة دينار فدعا نى طلحة بن عبيد الله فتراوضا حتى
اصطرف منى فاخذ الذهب يقلبها فى يده ثم قال حتى باتى خاثرى من الغابة وعمر رضى الله تعالى عنه يسمع
ذلك فقال والله لا تفارق حتى تأخذ منه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذهب بالذهب بالذهب وما
الاهاه وهاء والبر بالبر بالاهاه وهاء والشعير بالشعير بالاهاه وهاء والتمر بالتمر بالاهاه وهاء **ش**
مطابقته للترجة فى قوله والشعير بالشعير والحديث مضى فى باب ما يذكر فى بيع الطعام قوله صرفا
قال العلماء بيع الذهب بالفضة يسمى صرفا لصفه عن مقتضى البياعات من جواز التفرق قبل التقابض
وقيل من صرفهما هو تصويتهما فى الميزان كان بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة يسمى مراطة

قوله فتراو ضربا بالضاد المجمع يقال فلان راوض فلانا على امر كذا أي يدار به ليدخله فيه قوله حتى يأتي أي اضيق حتى يأتي وانما قال له ذلك لانه ظن جوازه كسائر البيوع وما كان بلفظه حكم المسئلة فلما بلغه عمر رضي الله تعالى عنه ترك المصارفة **ص** باب **بيع الذهب بالذهب** **ش** أي هذا باب في بيان حكم بيع الذهب بالذهب كيف هو وهو انه يجوز اذا كانا متساويين يدايد **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا اسمعيل بن علية قال حدثني يحيى بن اسحق حدثنا عبد الرحمن بن ابي بكرة قال قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتبعوا الذهب بالذهب الا سواء بسواء والفضة بالفضة الا سواء بسواء وبيعوا الذهب بالفضة والفضة بالذهب كيف شئتم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله لا تتبعوا الذهب بالذهب **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** صدقة بن الفضل **ابو الفضل** مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين **الثاني** اسماعيل بن ابراهيم الاسدي وامه عليه بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء آخر الخروف **الثالث** يحيى بن ابي اسحق مولى الحضارمة **الرابع** عبد الرحمن بن ابي بكرة **الخامس** ابو بكرة بفتح الياء الواحدة اسمه تصغير مصغر نفع ابن الحارث بن كلدة الثقفي **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه مروزي وفيه ان اسماعيل ويحيى بن ابي اسحق وعبد الرحمن بصريون وفيه رواية الابن عن الاب وقال بعضهم ورجال الاسناد بصريون قلت ليس كذلك فان شيخ البخاري مروزي كاذ كرنا **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخراجه البخاري** ايضا في البيوع عن عمران بن ميسرة وخرجه مسلم فيه عن ابي الربيع العنكي عن عباد العوام به وعن اسحق بن منصور عن يحيى بن صالح عن معاوية بن سلام وخرجه النسائي فيه عن احمد ابن منيع وعن محمد بن يحيى قوله **الاسواء بسواء** أي **الامتساو** بين قوله والفضة أي لا تتبعوا الفضة بالفضة الا متساوين قوله ويبيعو الذهب بالفضة أي لا يجوز بيعه ويجوز شراؤه كيف شئتم أي متساويا ومتفاضلا بعد التقايب في المجلس **ص** **باب بيع الفضة بالفضة** **ش** أي هذا باب في بيان حكم بيع الفضة بالفضة ما حكمه يعني يجوز متساويين في المجلس **ص** حدثنا عبد الله بن سعد حدثنا عمي يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن اخي الزهري عن عمه قال حدثني سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر ان ابا سعيد حدثه مثل ذلك حديثا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلقبه عبد الله ابن عمر فقال يا ابا سعيد ما هذا الذي تحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو سعيد في الصرف سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الذهب بالذهب مثلا ومثل والورق بالورق مثلا ومثل **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والورق بالورق مثلا ومثل والورق بكسر الراء الفضة **ذكر رجاله** وهو سبعة **الاول** عبد الله بضم العين ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف **الثاني** عمه يعقوب بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف **الثالث** محمد بن عبد الله بن مسلم **الرابع** عمه محمد بن مسلم الزهري **الخامس** سالم بن عبد الله بن عمر **السادس** عبد الله بن عمر بن الخطاب **السابع** ابو سعيد الخدري واسم سعد بن مالك رضي الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** وفيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه التي وفيه السماع وهو عمه وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رجال الاسناد كلهم مديون وان شيخ البخاري من افراده وابن اخي الزهري كلهم زهريون وان شيخه مات ببغداد سنة ستين ومائتين وفيه رواية الراوي عن عمه في موضعين وفيه رواية الراوي عن ابيه الصحابي ورواية الصحابي عن الصحابي قوله ان ابا سعيد حدثه أي حدث

عبد الله بن عمر قوله مثل ذلك قال الكرمانى مثل حديث ابى بكر فى وجوب المساواة فان قلت ما وجد
 ملتقى اذ الكلام يتم بدونه قلت يعنى فلقبه بعد ذلك مرة اخرى انتهى وقيل هذا الحديث اخرجه
 الاسماعيلي من وجهين عن يعقوب بن ابراهيم شيخ البخارى بلغثان باسعيد حدثه حديثا مثل حديث
 عمر رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى الصرف قال ابو سعيد فذكره فظاهر بنده
 الرواية معنى قوله مثل ذلك اى مثل حديث عمر اى حديث عمر الماضى قريبا فى قصة ملحقة بن عبد الله انتهى
 قلت حديث عمر الذى ذكره مضى فى باب ما يد كرفى بيع الطعام والذى قاله الكرمانى اقرب لانه مذكور
 فى الباب الذى قبله وليس بينهما باب آخر قوله ما هذا اى ما هذا الذى تحده وانما قال ما هذا لانه كان يعتد
 قيل ذلك جواز المفاضلة قوله فى الصرف اى فى شان الصرف وهو بيع الذهب بالفضة وبالعكس قوله
 الذهب بالذهب يحوز فى الذهب الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه مبتدأ خبره محذوف اى الذهب يباع
 بالذهب او يكون مرفوعا بسناد الفعل المبني للمفعول اليه تقديره يباع الذهب واما النصب فعلى انه
 مفعول لفعل مقدر تقديره يبيعوا الذهب بالذهب وقوله الذهب يتناول جميع انواعه من مضروب
 وغير مضروب وصحيح ومكسور وجيد وردى وقال بعضهم وخالص ومغشوش قلت قوله
 ومغشوش ليس على اطلاقه فانه اذا كان غشه كثيرا غالبا على الذهب يكون حكمه حكم
 العروض قوله مثلا بمثل بالنصب فى رواية الاكثرين وفى رواية ابى ذر بارفع مثل
 بمثل فوجهه باسناد الفعل المبني للمفعول اليه تقديره يباع مثلا بمثل واما وجه النصب فعلى
 انه حال تقديره الذهب يباع بالذهب حال كونها مماثلين يعنى متساويين وقال بعضهم هو مصدر فى موضع
 الحال قلت قوله مصدر ليس بصحيح على ما لا يخفى ~~ص~~ حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا
 مالك عن نافع عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تبعوا الذهب
 بالذهب الا مثلا بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض ولا تبعوا الورق بالورق الا مثلا بمثل ولا تشفوا
 بعضها على بعض ولا تبعوا منها غائبا بناجز ~~ش~~ مطابقة لترجمة فى قوله ولا تبعوا الورق
 بالورق والورق بكسر الراء هو الفضة والحديث اخرجه مسلم فى البيوع ايضا عن يحيى بن يحيى
 عن مالك وعن قتيبة ومحمد بن ربح وعن شيبان بن فروخ وعن ابى موسى واخرجه الترمذى
 فيه عن احمد بن منيع واخرجه النسائى فيه عن قتيبة عن مالك بن وهبان عن جريد بن مسعدة واسماعيل بن
 مسعود قوله الا مثلا بمثل اى الاحال كونها مماثلين اى متساويين قوله ولا تشفوا بضم التاء من
 الاشفاف وهو التفضيل وقال بعضهم هو رباعى من اشف قلت لا بل هو ثلاثى مزيد فيه يقال شف
 الدرهم بشف اذا زاد واذا نقص من الاضداد واشفه غيره يشفه وفى الحديث نهى عن شف
 ما لم يضمن بكسر الشين وهو الزيادة والربح قوله بناجز من النجز بالنون والجيم والزاي والمراد
 بالغائب المؤجل وبالناجز الحاضر يعنى لابد من التقابض فى المجلس وقال ابن بطال فيه حجة لاشافعى
 فى قوله من كان له على آخر دراهم ولا يخبر عليه دنائير لم يحز ان يقاص احدهما الآخر بماله لانه يدخل
 فى معنى بيع الذهب بالورق دينا لانه اذا لم يحز غائب بناجز فاحرى ان لا يحوز غائب بغائب فان
 قلت روى الترمذى من حديث سعيد بن جبير عن ابن عمر قال كنت ابيع الابل بالبيع فابيع بالدنانير فاخذ
 مكانها الورق وابع بالورق فاخذ مكانها الدنانير فأتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته خارجا
 من بيت حفصة فسمعت منه عن ذلك فقال لا بأس به بالقيمة قلت قال ابن بطال لا يدخل هذا فى بيع الذهب بالورق

دينار النبي الذي يقبض الدراهم عن الدينار لم يقعد الى التأخير في الصرف قلت قال الترمذي هذا حديث لا يعرفه مرفوعا الا من حديث سماعة بن حرب عن سعيد بن جبير عن ابن عمر وروى دارقطني عن هذا الحديث عن سعيد بن جبير عن ابن عمر موقوفا والعمل على هذا عند بعض اهل العلم انه لا بأس ان يقبض عن الذهب من الورق والورق من الذهب وهو قول احمد واسحق وقد كره بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغير ذلك ص باب بيع الدينار بالدينار نساء ش اي هذا باب في بيان حكم بيع الدينار بالدينار حال كونه نساء بفتح النون والسين المهملة وبالمد ومعناه مؤخرا وقال ابن الاثير النساء التأخير يقال نسأت الشيء نساء ونسأته انساء قلت مادته من النون والسين والهمزة وفي الحديث من احب ان ينسأ في اجله اي يؤخر ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا ضحالك بن مخلد حدثنا ابن جريج قال اخبرني عمرو بن دينار ان اباصالح الزيات اخبره انه سمع اباسعيد الخدري يقول الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم فقلت له فان ابن عباس لا يقوله فقال ابوسعيد سألته فقلت سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او وجدته في كتاب الله قال كل ذلك لا أقول وانتم اعلم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مني ولكنني اخبرني اسامة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ربا لآل في النسئة ش مطابقة للترجمة في قوله الدينار بالدينار ذكر رجاله وهم ثمانية الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني الثاني ابوعاصم الضحالك بن مخلد وهو شيخ البخاري حدث عنه بالواسطة وفي مواضع اخر حدث عنه بغير واسطة الثالث عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج الرابع عمرو دينار الخامس ابو صالح واسمه ذكوان الزيات السمان كان يجلب الزيت والسمن الى الكوفة السادس ابوسعيد الخدري واسمه سعيد بن مالك السابع عبد الله بن عباس الثامن اسامة بن زيد رضى الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه السماع في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في سبعة مواضع وفيه ان شخذه والضحالك بصريان وابن جريج وعمرو مكيان وابوصالح مدني سكن الكوفة وفيه ثلاثة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم في البيوع ايضا عن محمد بن حاتم ومحمد بن عباد وابن ابي عمرو اخرجه النسائي فيه عن قتيبة واخرجه ابن ماجه وفيه عن محمد بن الصباح خسه عن سفيان عن عمرو بن دينار عنه به ذكر معناه قوله سمع اباسعيد الخدري يقول الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم كذا وقع في هذا الطريق وفي رواية مسلم من طريق ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابى صالح قال سمعت اباسعيد الخدري يقول الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم مثل بمثل من زاد او ازيد قد اربى فقلت ارأيت هذا الذي يقول أشي سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او وجدته في كتاب الله تعالى فقال لم اسمعه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم اجدته في كتاب الله تعالى ولكن حدثني اسامة بن زيد رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الربا في النسئة قوله ان ابن عباس لا يقول وفي رواية يقول غير هذا قوله قال ابوسعيد سألته وفي رواية مسلم قد لقيت ابن عباس فقلت له قوله كل ذلك بالرفع اي لم يكن لا السماع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا الوجدان في كتاب الله تعالى ويجوز بالنصب على انه مفعول مقدم وفاعله قوله لا أقول والفرق بين الاعرابين ان المرفوع هو السلب الكلي والمنصوب لسلب الكل والاول المبلغ واعم وان كان اخص

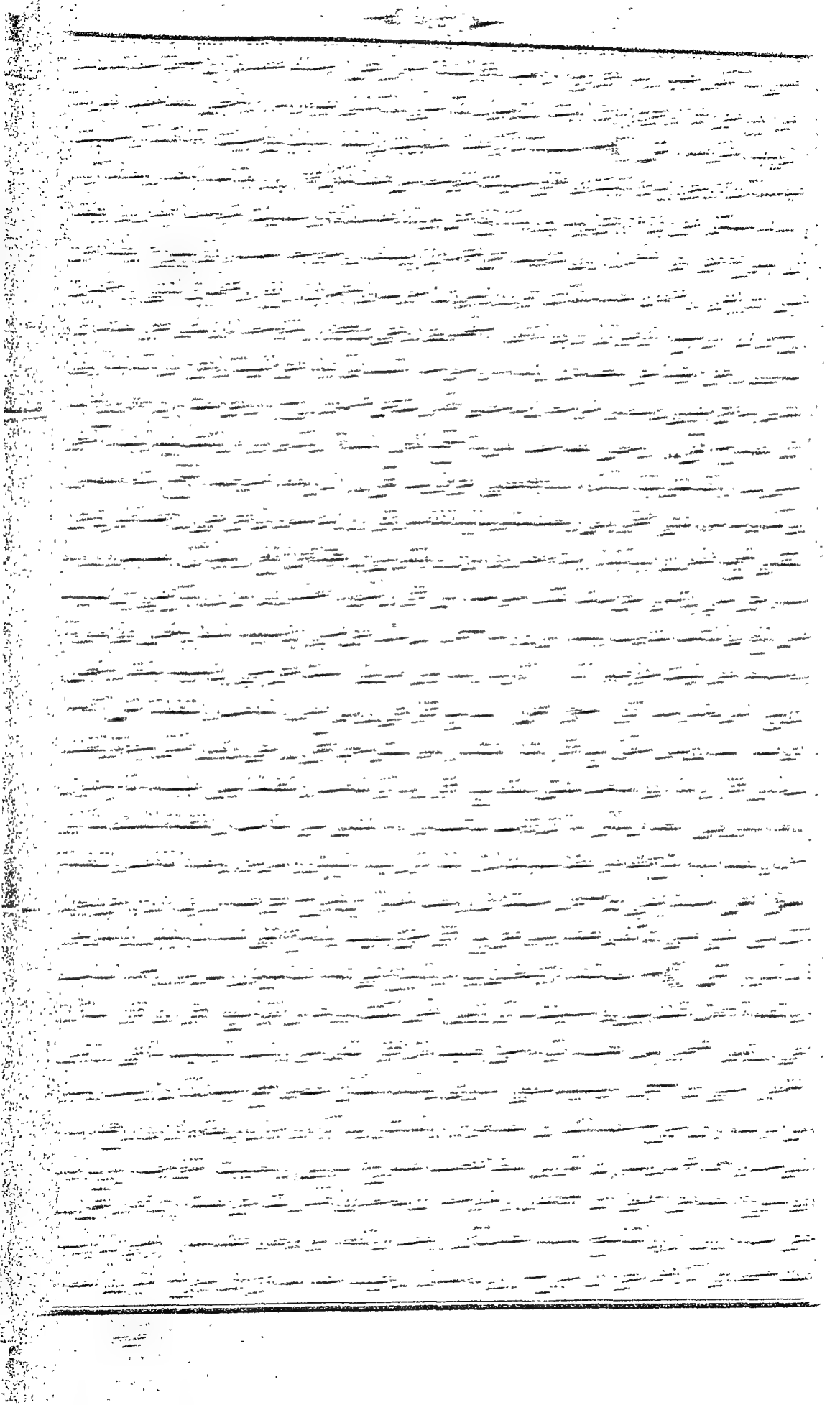
من وجه آخر وفي رواية مسلم لم يسمعه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم اجده في كتاب الله تعالى كذا كرهناه الآن وفي رواية اخرى لمسلم عن عطاء ابن عباس عن ابي سعيد لقي ابن عباس فذكر نحوه وفيد فقال كل لا قول اما رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتم اعلم به واما كتاب الله فلا علمه اى لا اعلم هذا الحكم فيه ومعنى قوله انتم اعلم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانكم كنتم بالعين كاملين عند ملازمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا كنت صغيرا قوله لا ربا لا في النسبة وفي رواية مسلم الربا في النسبة وفي رواية لمسلم عن ابن عباس انما الربا في النسبة وفي رواية عطاء عنه الا انما الربا وفي رواية طاوس عنه لا ربا فيما كان يدايد وروى الحاكم من طريق حبان العدوى بالحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف سألت ابا جحز عن الصرف فقال كان ابن عباس لا يرى به بأسا زمانا من عمره ما كان منه عينا بعين يدايد وكان يقول انما الربا في النسبة فلقبه ابو سعيد بالشعير فذكر القصة والحديث وفيه التمر بالتمر والخطبة بالخطبة والشعير بالشعير والذهب بالذهب والفضة بالفضة يدايد مثلا بمثل فن زاد فهو ربا فقال ابن عباس استغفر الله واتوب اليه فكان ينهى عنه اشد النهي واتفق العلماء على صحة حديث اسامة واختلفوا في الجمع بينه وبين حديث ابي سعيد فقل منسوخ وقيل معنى لا ربا لا ربا اغلظ شديد التحريم المتوعد عليه بالعقاب الشديد كما تقول العرب لا عالم في البلد الا زيد مع ان فيها علماء غيره وانما القصد نفى الاكل لا نفى الاصل وايضا فنفي تحريم ربا الفضل من حديث اسامة انما هو بالمفهوم فيقدم عليه حديث ابي سعيد لان دلالة بالنطوق ويحمل حديث اسامة على الربا الاكبر وقال الطبري معنى حديث اسامة لا ربا الا في النسبة اذا اختلف انواع المبيع والفضل فيه يدايد ربا جمعا بينه وبين حديث ابي سعيد وقال الكرماني فان قلت ما التلقيق بين حديث اسامة وحديث ابي سعيد قلت الحصر انما يختلف بحسب اختلاف اعتقاد السامع فلهذا كان يعتقد الربا في غير الجنس حالا فقل رد الاعتقاده لا ربا الا في النسبة اى فيه مطلقا وقد اوله العلماء بأنه محمول على غير الربويات وهو كبيع الدين بالدين مؤجلا بأن يكون له ثوب موصوف فيبيعه بعبد موصوف مؤجلا وان باعه به حالا يجوز او محمول على الاجناس المختلفة فانه لا ربا فيها من حيث التفاضل بل يجوز متفاضلا يدايد وهو مجمل وحديث ابي سعيد مبين فوجب العمل بالمبين وتنزيل المجمل عليه او هو منسوخ وقد اجمع المسلمون على ترك العمل بظاهره **ص** باب **بيع الورق بالذهب نسبة ش** اى هذا باب في بيان حكم بيع الورق اى الفضة بالذهب حال كونه نسبة **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة قال اخبرني حبيب بن ابي ثابت قال سمعت ابا المنهال قال سألت البراء بن عازب وزيد بن ارقم عن الصرف فكل واحد منهما يقول هذا خير مني فكلاهما يقول نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع الذهب بالورق دينا **ش** مطابقته للترجمة في قوله نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع الذهب بالورق دينا اى نسبة **ص** فان قلت كيف هذه المطابقة والترجمة بيع الورق بالذهب والحديث عكسه وهو بيع الذهب بالورق قلت الباء تدخل على الثمن اذا كان العوضان غير القدين الذين هما للثمنية اما اذا كانا نقدين فلا تقات في ابهما دخلت فهما في المعنى سواء وقدمضى الحديث في باب التجارة في البرفائه اخرجه هناك عن الفضل ابن يعقوب عن الحجاج بن محمد عن ابن جريج عن عمرو بن دينار وعامر بن مصعب كلاهما عن ابي

المنهال يقول سألت البراء بن العازب وزيد بن ارقم الحديث قوله عن الصرف اى بيع الدراهم
 بالذهب او عكسه قوله هذا خير منى وفي رواية سفيان قال والاق زيد بن ارقم فأسأله فانه كان
 اعظمنا تجارة فأسأله الحديث وفي الحديث ما كانت الصحابة عليه من التواضع وانصاف بعضهم
 بعضا ومعرفة بعضهم حق الآخر ص باب بيع الذهب بالورق يدايد ش
 اى هذا باب فى بيان حكم بيع الذهب بالورق حال كونه يدايد وهذه الترجمة عكس الترجمة السابقة
 فان قلت ذكر فى تلك الترجمة نسئة وفى هذه يدايد هل فيه زيادة نكتة قلت نعم اما فى تلك الترجمة فلانه
 اخبره هناك من وجه آخر عن ابى المنهال بلفظ ان كان يدايد فلا بأس وان نساء فلا يصلح واما هنا
 فلانه اشار الى ما وقع فى بعض طرق الحديث الذى فيه فقد اخبره مسلم عن ابى الربيع عن عباد الذى
 اخبره البخارى من طريقه وفيه فأسأله رجل فقال يدايد فلاجل هذه النكتة قال هناك نسئة
 وقال هنا يدايد ص حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا عباد بن العوام اخبرنا يحيى بن ابى اسحق حدثنا عبد
 الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الفضة بالفضة والذهب بالذهب
 الاسواء بسواء وامرنا ان نبتاع الذهب بالفضة كيف شئنا والفضة بالذهب كيف شئنا ش
 مطابقتها للترجمة من حيث انه مختصر من الحديث الذى فيه ذكر يدايد كما ذكرنا الان فاندفع قول
 من قال ذكر فى الترجمة يدايد وليس فى الحديث ذلك وقد مضى هذا الحديث قبله بثلاثة ابواب فى باب
 بيع الذهب بالذهب فانه اخبره هناك عن صدقة بن الفضل عن اسمعيل بن علية عن يحيى
 بن ابى اسحق عن عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه وهما اخبره عن عمران بن ميسرة ضد المينة وهو
 من افراده عن عباد بفتح العين وتشديد الباء الموحدة ابن العوام بفتح العين المهملة وتشديد الواو وعن
 يحيى بن ابى اسحق الى اخره قوله الاسواء بسواء اى متساويين قوله وامرنا هو امر اباحة قوله ان
 نبتاع اى نشترى واحتج به على جواز بيع الربويات بعضها ببعض اذا كان سواء بسواء ويدايد وعند
 اختلاف الجنس يجوز كيف كان اذا كان يدايد وروى مسلم اذا اختلف الاجناس فبيعوا كيف
 شئتم ص باب بيع المزانة وهى بيع التمر بالتمر وبيع الزبيب بالكرم وبيع العرايا
 ش اى هذا باب فى بيان حكم بيع المزانة وقدم الكلام فيها وفى العرايا فى باب بيع الزبيب
 بالزبيب مستوفى قوله وهى اى المزانة بيع التمر بالنساء المشاة من فوق قوله بالتمر بالنساء المثلثة
 وفتح الميم واراد به الرطب يعنى بيع التمر اليابس بالرطب قوله بالكرم اى بالغلب ص
 قال انس رضى الله تعالى عنه نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن المزانة والمحاقلة ش
 مطابقتها للترجمة ظاهرة وسيأتى هذا التعليق موصولا فى باب المحاصرة والمحاقلة مفاعلة من الحقل
 بالحاء المهملة والقاف وهو الزرع وموضعه وهى بيع الحنطة فى سنبلها بالحنطة صافية وقيل هى المزارعة
 بالثلاث او الربع او نحوه مما يخرج منها فيكون كالخبرة وروى جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 نهى عن الخبرة والمحاقلة والمحاقلة ان يبيع الرجل الزرع بمائة فرق من الحنطة والخبرة كراء
 الارض بالثلاث او الربع وقيل هى بيع الزرع قبل ادراكه وقال الليث الحقل الزرع اذا تشعب قبل ان
 يغلف وقال الهروى اذا كانت المحاقلة مأخوذة من هذا فهو بيع الزرع قبل ادراكه قال والمحقلة المزرعة
 وقيل لا تثبت البقولة الا الحقللة وقال ابو عبيد المحاقلة مأخوذة من الحقل وهو الذى يسميه الناس
 القراح بالعراق وفى الحديث ما تصنعون بمحاقلكم اى بزار عكم وتقول للرجل احقل اى ازرع

وانما وقع الخطر في المحاقلة والمزابنة لانهما من الكيل وليس يجوز شيء من الكيل والوزن اذا كانا
من جنس واحد الايدا يد ومثلا بمنزل وهذا مجهول لا يدري ايها اكثر **ص** حدثنا يحيى بن
بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتبعوا التمر حتى يبدو صلاحه ولا تتبعوا التمر بالثرش **ص** مطابقة للترجمة
في قوله ولا تتبعوا التمر بالثر فانه بيع المزابنة قوله التمر بالناء المثناة من فوق وسكون الميم وقوله بالثر بالناء
المثلثة وفتح الميم وهو الرطب **ص** ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين والحديث اخرجه
مسلم عن محمد بن رافع عن جحيم بن المثني عن الليث قوله يبدو صلاحه اى يظهر قال النووي
يبدو بلا همز ومما ينبغي ان ينبه عليه انه يقع في كثير من كتب المحدثين وغيرهم حتى يبدو هكذا
بالف في الخط وهو خطأ والصواب حذفها في مثل هذا للناسب وانما اختلفوا في اثباتها اذا
لم يكن ناصب مثل زيد يبدو والاختيار حذفها ايضا ويقع مثله في حتى تره وصبوا به حذف
الالف قوله صلاحه هو ظهور جرتة او صفرتة وفي رواية لمسلم في حديث جابر حتى يطعم
وفي رواية حتى يشقه والاشقاق ان يحمر او يصفر او يؤكل منه شيء وفي رواية حتى تشقح وقال
سعيد بن مينا الراوى عن جابر يحمار ويصفر او يؤكل منها وفي رواية للطحاوى في حديث ابن عباس
حتى يؤكل منه وفي رواية له في حديث جابر حتى يطيب وفي رواية له في حديث عمر رضى الله تعالى
عنه حتى يصلح وفي رواية لمسلم في حديث ابن عمر قبل لابن عمر ما صلاحه قال تذهب ماهته ثم اعلم ان
بدو الصلاح متفاوت بتفاوت الاثمار فبدو صلاح التين ان يطيب وتوجد فيه الحلاوة ويظهر السواد
في اسوده والبياض في ابيضه وكذلك العنب الاسود يبدو صلاحه ان ينحو الى السواد وان ينحو ابيضه الى
البياض مع التضييج وكذلك الزيتون يبدو صلاحه ان ينحو الى السواد وبدو صلاح القثاء والفصوص ان ينعقد
ويبلغ مبلغا يوجد له طعم واما البطيخ فان ينحو ناحية الاصفرار والطيب واما الموز فروى اشهب
وابن نافع عن مالك انه يباع اذا بلغ في شجره قبل ان يطيب فانه لا يطيب حتى ينزع واما الجزر
واللفت والفجل والثوم والبصل فبدو صلاحه اذا استقل ورقه وتم واتفع به ولم يكن في قلعه فساد
والبر والفول والجلبان والحمص والعسد اذا يبس والياسمين وسائر الانوار ان يفتح اكمامه ويظهر
نوره والقصيل والقصب والقرط اذا بلغ انه يرعى دون فساد **ص** ذكر مذاهب العلماء في هذا الباب **ص**
قال النووي فان باع الثمر قبل بدو صلاحه بشرط القطع صح بالاجماع **ص** قال اصحابنا ولو شرط القطع
ثم لم يقطع فالبيع صحيح ويلزمه البائع بالقطع فان تراضيا على ابقائه جاز وان باع بشرط التيقية
فالبيع باطل بالاجماع لانه ربما تلف الثمرة قبل ادراكها فيكون البائع قد اكل مال اخيه بالباطل
واما اذا شرط القطع فقد اتى هذا الضرر وان باعها مطلقا بلا شرط القطع فذهبنا ومذهب الجمهور
ان البيع باطل وبه قال مالك وقال ابو حنيفة يجب شرط القطع انتهى قلت مذهب الثوري وابن ابي ليلى
والشافعي ومالك واحد واسحق عدم جواز بيع الثمار في رؤس النخل حتى تحمر او تصفر **ص**
ومذهب الاوزاعي وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد جواز بيع الثمار على الاشجار بعد ظهورها
وبه قال مالك في رواية واحد في قول وجنتهم في هذا ما رواه البخاري عن عبد الله بن عمر
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من باع نخلا قد ابرت فثمرتها للبائع الا ان يشترط المبتاع
وزاد الترمذي ومن باع عبدا وله مال فانه للذي باعه الا ان يشترط المبتاع وقال هذا حديث حسن صحيح
وجه التمسك به انه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل فيه تمر النخل لبائعها الا ان يشترط المبتاع

فيكون له بانتمائه ايها ويكون ذلك مبتاء الهاوي في هذا اباحة بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها لان كل ما لا يدخل في بيع غيره الا بالاشتراط هو الذي يكون مبيعا وحده وما لا يدخل في بيع غيره من غير اشتراط هو الذي لا يجوز ان يكون مبيعا وحده * قوله قد ابرت من قواهم فلان ابرئله اذا انتقمه والاسم منه الابار كالا زار واجابوا عن الحديث المذكور ان المراد منه البيع قبل ان يتكون فيكون بايعها بايما بما ليس عنده وقد نهى رسول الله عن ذلك وقال الطحاوي رحمه الله ما ملخصه ان قوما قالوا ان النهي المذكور ليس للتحريم ولكنه على المشورة منه عليهم لكثرة ما كانوا يختصمون اليه فيه ورووا في ذلك عن زيد بن ثابت قال كان الناس في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتبايعون الثمار فاذا جد الناس وحضر تقاضيه قال المبتاع انه اصاب الثمر العنق والدمان واصابه قشام عاهات يحجون بها فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لما كثرت عنده الخسومة في ذلك لا يتبايعوا حتى يبدو صلاح الثمر كالمشورة بشربها لكثرة خصومتهم فكان نهيه عن ذلك على هذا المعنى واخرج الطحاوي حديث زيد هذا باسناد صحيح واخرجه النسائي ايضا والبيهقي * قوله العنق بفتح العين بفتحين الفساد واما بكسر الفاء فهو الصفات المشبهة والدمان بفتح الدال المهملة وتخفيف الميم وفي آخره نون هو فساد الثمر قيل ادراكه حتى يسود ويروى باللام وبالراء في موضع النون * والقشام بضم القاف دايقع في الثمرة قهلاك **ص** قال سالم واخبرني عبد الله عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رخص بعد ذلك في بيع العرية بالرطب او التمر ولم يرخص في غيره **ش** هذا موصول بالاسناد المذكور وسيأتي في آخر الباب انه افرده حديث زيد بن ثابت من طريق نافع عن ابن عمر وقد ذكر في باب بيع الزبيب بالزبيب من وجه آخر عن نافع مضموما في سياق واحد واخرجه الترمذي ولم يفصل حديث ابن عمر من حديث زيد بن ثابت وأشار الى انه وهم فيه والصواب التفصيل قوله رخص بعد ذلك اي بعد النهي عن بيع الثمر بالتمر في بيع العرايا وقال بعضهم وهذا من اصرح ما ورد في ارد على من حل من الحنفية النهي عن بيع الثمر بالتمر على عمومه ومنع ان يكون بيع العرايا مستثنى منه وزعموا انها حكمان وردا في سياق واحد وكذلك من زعم منهم كما حكاه ابن المنذر عنهم ان بيع العرايا منسوخ بالنهي عن بيع الثمر بالتمر لان المنسوخ لا يكون الا بعد النسخ انتهى قلت ابقاء النهي على العموم اولى من ابطال شيء منه ولا منع من ان يكون النهي عن بيع الثمر بالتمر وبيع العرايا حكيمين واردين في سياق واحد وعموم النهي ثابت يقين وقول زيد بن ثابت انه صلى الله تعالى عليه وسلم رخص بعد ذلك لا يخرججه عن عمومه المتيقن لان معنى كلامه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اظهر بعد نهيه عن بيع الثمر بالتمر ان بيع العرية رخصة لانه مستثنى منه على ان العرية في الاصل عطية وهبة * فان قلت الرخصة لا تدخلها في العطايا والهبات ولا يكون الرخصة الا في شيء محرم ولو كانت العرية رخصة لم يكن لقوله ورخص بعد ذلك في بيع العرية فائدة ولا معنى قلت معنى الرخصة فيه ان الرجل اذا اعرى الرجل شيئا من ثمره فقد وعد ان يسلمه اليه لئلا يملكه المسلم اليه بقضه اياه وعلى الرجل ان يفي بوعدده وان كان غير مأخوذه في الحكم فرخص للمعري ان يحبس ما اعرى بأن يعطى المعري خرصه تمرا بدلا منه من غير ان يكون انما ولا في حكم من اخلف موعدا فهذا موضع الرخصة * فان قلت كيف سميت العرية بيعا قلت سميت بذلك لتصورها بصورة البيع لا ان يكون بيعا حقيقة الا ترى انه لم يملكها المعري له لانعدام القبض ولانه لو كانت بيعا لكانت

بيع التمر بالتمر الى اجل وانه لا يجوز بلا خلاف فدل ذلك على ان العرية المرخص فيها ليست ببيع حقيقة
 بل هي عطية كائنص عليه ابو حنيفة في تفسيره العرية ونقل ابن المنذر عن بعض الحنفية غير صحيح قوله
 بالرطب او التمر كلمة او يحتمل ان تكون للتخيير ويحتمل ان تكون للشك ولكن يؤيد كونها للتخيير ما رواه
 التستائي والطبراني من طريق صالح بن كيسان والبيهقي من طريق الاوزاعي كلاهما عن الزهري بلفظ
 بالرطب وبالتمر ولم يرخص في غير ذلك هكذا ذكره بالواو ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المزابنة والمزابنة
 اشتراء التمر بالتمر كيلا وبيع الكرم بالزبيب كيلا ش ص مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث مضى
 في باب بيع الزبيب بالزبيب فانه اخرجته هناك عن اسمعيل عن مالك وهنا عن عبد الله بن يوسف عن
 مالك قوله اشتراء التمر بالتمر بالثاء المثلثة قوله بالتمر بالثاء المثناة من فوق وسكون الميم قوله وبيع
 الكرم الى العنب وكيلا في الموضوعين منصوب على التمييز ص حدثنا عبد الله بن يوسف
 اخبرنا مالك عن داود بن الحصين عن ابى سفيان مولى ابى اجد عن ابى سعيد الخدري
 رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المزابنة والمحابلة
 والمزابنة اشتراء التمر بالتمر في رؤس النخل ش ص مطابقتها للترجمة ظاهرة وداود بن الحصين
 بضم الحاء المهملة وقح الصاد المهملة مولى عمرو بن عثمان بن عفان مات سنة خمس وثلاثين ومائة
 وابو سفيان مشهور بكنيته حتى قال الحاكم لا يعرف اسمه وقال الكلاباذى اسمه قزمان بضم القاف
 وسكون الزاي وكذا روى ابوداود عن شيخه القعنبى في سننه وابن ابى اجد هو عبد الله بن ابى
 اجد بن جحش الاسدى ابن اخى زينب بنت جحش ام المؤمنين وحكى الواقدي ان اباسفيان كان
 مولى لبني عبد الاشهل وكان يجالس عبد الله بن ابى اجد فنسب اليه ورجال هذا الحديث كلهم
 مديون الاشخ البخارى وليس لداود هذا ولا لشيخه في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الباب
 الذى يليه والحديث اخرجته مسلم في البيوع ايضا عن ابى الطاهر بن السرح عن ابن وهب
 واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن محمد بن يحيى قوله نهى عن المزابنة والمحابلة قد مر تفسيرهما عن
 قريب وفسرهما المزابنة بقوله والمزابنة اشتراء التمر بالثاء المثلثة بالتمر بالثاء المثناة من فوق في رؤس
 النخل وزاد ابن مهدي عن مالك عند اسمعيل لفظ كيلا وهو موافق لحديث ابن عمر الذى قبله وقال
 بعضهم ذكر الكيل ليس بقيد قلت لانسلم ذلك لان الاشتراء بماذا يكون ومعيار الزبيب والتمر هو
 الكيل ووقع في الموطأ في هذا الحديث تفسير المحابلة بقوله والمحابلة كراء الارض وكذا وقع في
 رواية مسلم ص حدثنا مسدد حدثنا ابو معاوية عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس قال
 نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن المحابلة والمزابنة ش ص مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو
 معاوية محمد بن خازم الضرير وقد تقدم والشيباني بالشين المعجمة هو سليمان ابواسحق وقد تقدم وهذا
 الحديث من افراد ص وفي الباب عن ابى هريرة اخرجته مسلم والترمذي من حديث قتيبة عن يعقوب
 ابن عبد الرحمن عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم عن المحابلة والمزابنة وعن زيد بن ثابت اخرجته الترمذي من طريق ابن اسحق عن نافع عن
 ابن عمر عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المحابلة والمزابنة وعن سعد بن ابى
 وقاص رضى الله عنه اخرجته ابوداود من حديث ابى عيشة عنه سمع عنه يقول نهى رسول الله



قوله عن جابر وفي رواية ابى عاصم المذكور انهما سمعا جابر بن عبد الله قوله عن بيع الثمر بالثناء المثلثة
اي الرطب قوله حتى يطيب اى طعمه والغرض منه ان يبدو صلاحه قوله ولا يباع شئ منه اى
من الثمر قوله الا بالدينار والدرهم وقد ذكرنا الان وجه ذكرهما قوله الا العرايا اى الا العرايا
بالا يباع بالدينار والدرهم ويفسر هذا رواية يحيى بن ايوب فان روايته ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم رخص فيها اى فى العرايا وهى بيع الرطب فيها بعد ان يخرص ويعرف قدره بقدر ذلك
من الثمر وقدم ان قوما منهم الائمة الثلاثة احتجوا بهذا الحديث وامثاله على عدم جواز بيع الثمار على
رؤس النخل حتى تخمر او تصفر واجاز ذلك قوم بعد ظهورها ومنهم ابو حنيفة واصحابه وقال
ابن المنذر ادعى الكوفيون ان بيع العرايا منسوخ بنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع الثمر بالثمر
وهذا مردود لان الذى روى النهى عن بيع الثمر بالثمر هو الذى روى الرخصة فى العرايا وقال بعضهم
ورواية سالم الماضية فى الباب الذى قبله يدل على ان الرخصة فى بيع العرايا وقع بعد النهى عن بيع الثمر
بالثمر ولفظه عن ابن عمر مرفوعا ولا يتبعوا الثمر بالثمر قال وعن زيد بن ثابت انه صلى الله تعالى عليه وسلم
رخص بعد ذلك فى بيع العرية وهذا هو الذى يقتضيه لفظ الرخصة فانها تكون بعد منع انتهى قلت اما
قول ابن المنذر فانه مردود لان رواية من روى النهى عن بيع الثمر بالثمر وروى الرخصة فى العرايا لا يستلزم
منع النسخ على انا قد ذكرنا فيما مضى ان هذا النقل عن الكوفيين الحنيفة غير صحيح واما قول هذا
القائل الذى قال ورواية مسلم الى آخره فقد ردناه فيما مضى فى الباب الذى قبله ولان هذا الحديث
مشمول على حكيمين مقرونين احدهما النهى عن بيع الثمر بالثمر والاخر الترخيص فى العرايا ولا يلزم
من ذكرهما مقرونين ان يكون حكمهما واحدا ثم خرج احدهما عن الآخر لان كلاهما كلام مستقل
بذاته وقد يقرن الشئ بالشئ وحكمهما مختلف ونظائر هذا كثيرة وقد ذكر اهل التحقيق من الاصوليين
ان من العمل بالوجوه الفاسدة ما قال بعضهم ان القران فى النظم يوجب القران فى الحكم وقول
زيد بن ثابت انه صلى الله تعالى عليه وسلم رخص فى بيع العرية كلام تام لا يفتقر الى ما يتبعه به فان قلت
الاستثناء فى الحديث يقتضى ان العرايا قد خرجت من صدر الكلام فيقتضى ان يكون الرخصة بعد المنع
قلت الاستثناء من قوله ولا يباع شئ منه الا بالدينار والدرهم ولم تكن العرية داخلة فى صدر الكلام
الذى هو النهى عن بيع الثمر بالثمر لانها عطية وهبة فلا تدخل تحت البيع حتى يستثنى منه ولما لم يكن بيعا
بين بالاستثناء انه لا يجعل فيها الدينار والدرهم كافي البيع والدليل على كونها هبة ما رواه الطحاوى
فقال حدثنا احمد بن داود قال حدثنا محمد بن عون قال حدثنا جابر بن سلمة عن ايوب وعبيد الله عن نافع عن
ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى البائع والمبتاع عن المزانة قال وقال زيد بن ثابت
رخص فى العرايا فى النخلة والنخلتين توهبان للرجل فيبيعهما بخرصهما تمرا ورواه الطبرانى ايضا
فى الكبير ثم قال الطحاوى فهذا زيد بن ثابت وهو احد من روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الرخصة فى العرية فقد اخبر انما الهبة وقال الطحاوى ايضا وقد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انه قال خففوا فى الصدقات فان فى المال العرية والوصية حدثنا بذلك ابو بكرة قال حدثنا ابو عمر
الضرير قال اخبرنا جرير بن خازم قال سمعت قيس بن سعد يحدث عن مكحول الشامى عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فدل على ان العرية انما هى شئ يملكه ارباب الاموال قوما فى حياتهم
كما يملكون الوصايا بعد مماتهم قلت اسناده صحيح وهو مرسل والمرسل حجة عندنا به فان قلت زيد بن

ثابت سمي العربية يما حيث قال ورخص بعد ذلك في بيع العربية قلت سماها يما لتصورها بصورة
 البيع لانها بيع حقيقة لانعدام القبض ولانها اوجعلت يما حقيقة لكان بيع الثمر بالتمر الى اجل
 وانه لا يجوز بلا خلاف وقد ذكرنا هذامرة فيما مضى ~~ص~~ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال
 سمعت مالكا رحمه الله تعالى وسأله عبيد الله بن الربيع احدثك داود عن ابي سفيان عن ابي هريرة ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رخص في بيع العرايا في خمسة اوسق اودون خمسة اوسق قال نعم
 ش ~~م~~ مطابقته للترجمة من حيث ان الحديث السابق فيه ذكر العرايا وهذا الحديث في العرايا فهو
 مطابق له من هذه الحثية والمطابق للمطابق لذلك المطابق والحديث السابق فيه ذكر العرايا
 مطلقا وهذا الحديث يشعر ان المراد من ذلك المطلق هو المقيد بخمسة اوسق كما يحكي بيانه مفصلا ان شاء الله
 تعالى ذكر رجاله ~~م~~ وهم ستة ~~م~~ الاول عبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحنبل ~~م~~ الثاني
 مالك بن انس ~~م~~ الثالث عبيد الله بن صغير العبد ابن الربيع وكان الربيع حاجبا للخليفة ابي جعفر المنصور
 وهو والفضل وزير الخليفة هرون الرشيد ~~م~~ الرابع داود بن الحصين بضم الحاء وقد مضى
 في الباب الذي قبله ~~م~~ الخامس ابوسفيان مولى ابن ابي اجد وقد مضى هو ايضا مع داود هناك ~~م~~
 السادس ابو هريرة ~~م~~ ذكر لطائف اسناده ~~م~~ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد
 بصيغة الاستفهام في موضع وفيه السماع والسؤال وهو اطلاق السماع على ما قرئ على الشيخ
 فاقربه بقوله نعم والاصطلاح عند الحديثين على ان السماع مخصوص بما حدث به الشيخ لفظا
 وفيه العناية في موضعين وفيه ان شيخه من افرادة وهو بصري وداود وابوسفيان مديان
 وقد ذكرنا انه ليس لداود ولا لابي سفيان حديث في البخاري سوى حديثين احدهما هذا
 والاخر عن ابي سعيد المذكور في الباب الذي قبله ~~م~~ ذكر تعدد موضعده ومن اخرجه
 غيره ~~م~~ اخرجه البخاري ايضا في الشروط عن يحيى بن قرعة عن مالك به و اخرجه مسلم
 في البوع عن القعني ويحيى بن يحيى كلاهما عن مالك به و اخرجه ابوداود فيه عن القعني به و اخرجه
 الترمذي فيه عن قتيبة وعن ابي كريب عن زيد بن الحباب كلاهما عن مالك و اخرجه النسائي
 فيه وفي الشروط عن اسحق بن منصور الكوسج ويعقوب بن ابراهيم الدورقي كلاهما عن عبد
 الرحمن بن مهدي عن مالك به ~~م~~ ذكر معناه ~~م~~ قوله رخص بالتشديد من الترخيص كذا هو عند
 الاكثرين وفي رواية الكشميهني ارخص من الارخاص قوله في بيع العرايا اي في بيع ثمر العرايا
 لان العرايا هي النخل قوله في خمسة اوسق وهو جمع وسق بفتح الواو وقيل بالكسر ايضا والفتح
 افصح وهوسون صاما وهو ثلاثمائة وعشرون رطلا عند اهل الحجاز واربعمائة وثمانون رطلا
 عند اهل العراق على اختلافهم في مقدار الصاع والمد والاصل في الوسق الحمل وكل شيء وسقته
 فقد جعلته قوله اودون خمسة اوسق شك من الراوي وقدينه مسلم في روايته ان الشك من داود
 ابن الحصين ونقظه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رخص في بيع العرايا
 بخرصها في اودون خمسة اوسق او في خمسة شك داود قال خمسة اودون خمسة والحديث رواه
 الطحاوي ايضا حدثنا ابن مرزوق قال حدثنا القعني وعثمان بن عمر قالا حدثنا مالك بن انس عن
 داود بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابن ابي اجد عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم رخص في بيع العرايا في خمسة اوسق او في اودون خمسة اوسق شك داود في خمسة او فيما

دون خمسة قوله قال نعم القائل هو مالك وهذا الحمل يسمى مرض السماع وكان مالك يختاره على
التحديث في لفظه واختلف المحدثون فيما اذا سكنت الشيخ ^{فالحجج} انه ينزل منزلة الاقرار اذا كان عارفا
ولم ينعده مانع والاولى ان يقول نعم لما فيه من قطع النزاع ^{ذكر} ما يستفاد منه ^{منه} قال ابن قدامة في
الغنى العرايا لا تجوز الا في ادمون خمسة اوسق وبهذا قال ابن المنذر والشافعي في احدى قوليه وقال
مالك والشافعي في قوله الا آخر تجوز في الخمسة ورواه الجوزجاني عن اسمعيل بن سعيد عن احمد
^و وانهقوا على انها لا تجوز في الزيادة على خمسة اوسق وقال ايضا انما تجوز بيعها بخرصها من التمر
لا اقل منه ولا اكثر ويجب ان يكون التمر الذي يشتري به معلوما بالكيل ولا يجوز جزافا ولا نعلم في
هذا عند من اباح بيع العرايا اختلافا ^{منه} واختلف في معنى خرصها من التمر فقبيل معناه ان يطيف
الخرص بالعريفة فينظر كم يحجب منها تمرا فيشترى بها بمثله من التمر وهذا مذهب الشافعي ونقل حنبل
عن احمد انه قال بخرصها رطبا ويعطى تمرا ولا يجوز ان يشترى بخرصها رطبا وهو احد الوجوه
لاصحاب الشافعي والثاني يجوز والثالث يجوز مع اختلاف النوع ولا يجوز مع اتفاقه ولا يجوز بيعها
الا لاحتاج الى اكثار رطبا ولا يجوز بيعها الغنى وهذا احد قولى الشافعي واباحها في القول الاخر مطلقا للغنى
والاحتاج ولا يجوز بيعها في غير النخل وهو مذهب الليث وقال القاضي يجوز في بقية الثمار من العنب
والتين وغيرهما وهو قول مالك والاوزاعي واجازه الشافعي في النخل والعنب دون غيرهما انتهى
وقال القاضي قوله في ادمون خمسة اوسق او في خمسة اوسق ما يدل انه يختص بما يوسق ويكال وقال
الكرمانى قال الشافعي الاصل تحريم بيع المزبلة وجاءت العرايا رخصة واراوى شك في الخمسة فوجب
الاخذ باليقين وطرح المشكوك فبقيت الخمسة على التحريم الذي هو الاصل انتهى قلت يرد عليه ما
رواه احمد والطحاوى والبيهقي من حديث محمد بن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان عن الواسع بن
حبان عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رخص في العريفة في الوسق
والوسقين والثلاثة والاربعة وقال في كل عشرة اثناء فتؤبى وضع في المسجد للمساكين هذا لفظ الطحاوى
والاثناء جمع فتوبى بكسر القاف وسكون النون وهو العذق بما فيه من الرطب وقال المازرى ذهب ابن المنذر
الى تحديد ذلك بأربعة اوسق لوروده في حديث جابر من غير شك فيه فتعين طرح الرواية التي وقع
فيها الشك والاخذ بالرواية المتينة قال والزم المازنى الشافعي القول به انتهى قلت الا لازم موجود
فيما رواه احمد والطحاوى ايضا وقال بعضهم وفيما نقله المازرى نظر لان ما نقله ليس في شيء من كتب
ابن المنذر انتهى قلت هذه مدافعة بغير وجه لانه لا يلزم من نفي كون هذا في كتبه بدعواه ان يرد ما نقله
المازرى لامكان اطلاعه فيما لم يطلع عليه هذا القائل واحتج بعض المالكية بان لفظه دون خمسة
اوسق صالحة لجميع ماتحت الخمسة فلو عملنا بها لازم رفع هذه الرخصة ورد بان العمل بها ممكن
بان يحمل على اقل ما تصدق عليه قيل وهو المفتى به في مذهب الشافعي ^ص حدثنا علي
ابن عبد الله حدثنا سفيان قال قال يحيى بن سعيد سمعت بشيرا قال سمعت سهل بن ابي حشمة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع التمر بالتمر ورخص في العريفة ان تباع بخرصها يأكلها اهلها
رطبا وقال سفيان مرة اخرى الا انه رخص في العريفة يبيعها اهلها بخرصها يأكلونها رطبا قال
هو سواء قال سفيان فقلت ليحيى وانا غلام ان اهل مكة يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
رخص لهم في بيع العرايا فقال وما يدري اهل مكة قلت انهم يروونه عن جابر فسكت قال سفيان انما

أردت أن جابرا من أهل المدينة قبل لسيان وليس فيه نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه قال لا
شئ **ص** مطابقة الترجمة في قوله نهى عن بيع الثمر بالناء المثلثة بالثر وعلى بن عبد الله هو ابن المديني
وسفيان هو ابن عينة ويحيى بن سعيد الأنصاري وبشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة
وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره راء ابن يسار بفتح الياء آخر الحروف والسين المهملة ضد السين
الأنصاري المديني وقدم في كتاب الوضوء في باب من تمضمض من السويق وسهل بن أبي حمزة
بفتح المهملة وسكون التاء المثلثة وهو سهل بن أبي حمزة واسمه عامر بن ساعدة الأنصاري
وكنيه أبو يحيى وقيل أبو محمد والحديث أخرجه البخاري أيضا في الشرب عن زكريا عن أبي اسامة
عن الوليد بن كثير عن بشير بن يسار عن رافع وسهل به وأخرجه مسلم في البيوع أيضا عن أبي بكر
ابن أبي شيبة والحسن بن علي والقنبي وقتيبة ومحمد بن ربح ومحمد بن المثنى وإسحاق بن إبراهيم وأخرجه
أبو داود فيه عن عثمان بن أبي شيبة وأخرجه الترمذي فيه عن الحسن بن علي به وأخرجه النسائي
فيه عن قتيبة به وعن الحسين بن عيسى وفيه وفي الشروط عن عبد الله بن محمد قوله قال يحيى
وسيان في آخر الباب ما يدل على أن سفيان صرح بتحديث يحيى بن سعيد به قوله سمعت سهل بن
أبي حمزة وفي رواية مسلم من حديث الوليد بن كثير عن بشير بن يسار عن بعض أصحاب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فيهم سهل بن أبي حمزة قوله أن تباع بدل من العربية قوله بخبرها قد ذكرنا
عن قريب أنه بفتح الخاء وكسرهما وإنكر ابن العربي الفتح وجوزهما النوى قال ومعناه بقدر
ما فيها إذا صار تمر أو الخرص هو التخمين والحديث قوله رطب بضم الراء وقال الكزماي وروى بفتحها فهو
مناول للعنب وقال أهل النخلة هم البايعون لا المشتري والآكل هو المشتري لا البايع ثم قال قلت الضمير في يأكلها
أهلها راجع إلى الثمار التي يدل عليها الخرص وأهل الثمار هم المشترون وذكر الأكل ليس بقيد بل هو لبيان
الواقع وعن أبي عبيد الله شرطه قوله هو سواء أي هذا القول الأول سواء بـ لا تفاوت بينهما إذا الضمير
المنصوب في يأكلها عائدا إلى الثمار كما في الأول والمرفوع إلى أهل الخرص فحاصلها واحد ويحتمل
أن يراد بسواء المساواة بين الثمر والرطب على تقدير الجفاف قوله قال سفيان مرة أخرى
إلى آخره هو من كلام علي بن عبد الله وسفيان هو ابن عينة والقرض أن سفيان بن عينة حديثه به
مرتين على لفظين والمعنى واحد قيل أشار بقوله هو سواء إليه أي المعنى واحد قوله قال
سفيان ليحيى أي بالأسناد المذكور قلت ليحيى هو ابن سعيد المذكور لما حدثه به قوله وأنا
غلام جلة اسمية وقعت حالا وفيه أشار سفيان إلى قدم طلبه وأنه كان في سن الصبي بناظر
شيوخه ويباحثهم قوله وما يدرى أهل مكة بضم الباء وأهل مكة كلام إضافي منصوب به قوله
أنهم أي أهل مكة يروون هذا الحديث عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قوله قال سفيان
أي قال بالأسناد المذكور قوله إنما أردت أي إنما كانت الحامل لي على قول ليحيى بن سعيد أنهم يروون
عن جابر أن جابرا من أهل المدينة فرجع الحديث إلى أهل المدينة قوله قيل لسفيان بلفظ قيل هو
علي بن عبد الله المذكور في أول الحديث ولكن لم يعرف القائل من هو قوله وليس فيه أي في هذا
الحديث قوله قال لا أي ليس فيه نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه وإن كان هو صحيحا من
رواية غيره **ص** باب **ص** تفسير العرايا شئ **ص** أي هذا باب في بيان تفسير العرايا

وهو جمع عربية وقد استقصينا الكلام في هذا الباب في باب بيع الزبيب بالزبيب **ح** ص وقال مالك العربية ان يعرى الرجل الرجل النخلة ثم يتأذى بدخوله عليه فرخص له ان يشتريها منه بتمر **ش** مالك هو ابن انس صاحب المذهب قوله ان يعرى بضم الياء من الاعراء وهو الاعطاء يقال عروت الرجل اذا أتيته تسأله معروفه فاعراه اى اعطاه فالرجل الاول مرفوع لانه فاعل والرجل الثانى منصوب لانه مفعول وقوله النخلة منصوب ايضا على المفعولية قوله بتمر بالتاء المثناة من فوق وهذا التعليق وصله ابن عبد البر من طريق ابن وهب عن مالك وروى الطحاوى من طريق ابن نافع عن مالك ان العربية النخلة للرجل في حائط غيره وكانت العسادة انهم يخرجون بأهلهم في وقت الثمار الى البساتين فيكره صاحب النخل الكثير دخول الآخر عليه فيقول انا اعطيتك بخرص نخلتك تمارا فرخص له في ذلك **ح** ص وقال ابن ادريس العربية لا تكون الا بالكيل من التمر يدايد لا يكون بالجزاف ومما يقويه قول سهل بن ابى حنيفة بالاوسق الموسقة **ش** ابن ادريس هذا هو عبد الله الاودى الكوفى كذا قاله ابن التين وعليه الاكثرون وتردد ابن بطلال فيه وجزم المزى في التهذيب بأنه الشافعى حيث قال هذا الكلام كله قول محمد بن ادريس الشافعى رضى الله تعالى عنه وان له هذا الموضع في صحيح محمد بن اسمعيل البخارى وموضع آخر في كتاب الزكاة وكلام ابن بطلال يدل على ان قوله ومما يقويه الى آخره من كلام البخارى لامن كلام ابن ادريس وقال ابن بطلال هذا اجاع فلا يحتاج الى تقوية ولم يأت ذكر الاوساق الموسقة الا في حديث مالك عن داود بن الحصين وفي حديث جابر من رواية ابن اسحق لافى رواية ابن ابى حنيفة وانما يروى عن سهل من قوله من رواية الليث عن جعفر بن ابى ربيعة عن الاعرج قال سمعت سهل بن ابى حنيفة قال لا يباع التمر في رؤس النخل بالاوسق الموسقة الا اوسق ثلاثة اواربعة او خمسة فياً كلها الناس وهى المزابنة بقوله لا يكون الا بالكيل اى لا بد ان يكون معلوم القدر اذ لا بد من العلم بالمساواة قوله يدايد اى لا بد من التقاضى في المجلس قوله بالجزاف بضم الجيم وقسمها وكسرها وهو معرب كزاف قوله ومما يقويه اى ومما يقوى كلام ابن ادريس بأنه لا يكون جزافا قول سهل بن ابى حنيفة يعنى في كونه مكىلا معلوم المقدار قوله بالاوسق جمع وسق وقوله الموسقة تأكيد لقوله تعالى والقناطر المنطرة وكقول الناس آلاف مؤتلفة **ح** ص وقال ابن اسحق في حديثه عن نافع عن ابن عمر كانت العرايا ان يعرى الرجل في ماله النخلة والنخلتين **ش** اى قال محمد بن اسحق بن يسار صاحب المغازى وحديثه عن نافع وصله الترمذى قال حدثنا هناد حدثنا عبدة عن محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المحاقلة والمزابنة الا انه قد اذن لاهل العرايا ان يبيعوها بمثل خرصها انتهى واما تفسيره فوصله ابو داود وعند قال حدثنا هناد حدثنا عبدة عن ابن اسحق قال العرايا ان يهب الرجل للرجل النخلات فيشقى عليه ان يقوم عليها فيبيعها بمثل خرصها **ح** ص وقال يزيد عن سفيان بن حسين العرايا نخل كانت توهب للمساكين فلا يستطيعون ان ينتظروا بهار خصب لهم ان يبيعوها بما شاؤوا من التمر **ش** يزيد من الزيادة هو ابن هرون الواسطى احد الاعلام وسفيان بن حسين الواسطى من اتباع التابعين قوله ان ينتظروا بها اى جذاذها والجمهور على انه بعكس هذا قالوا كان سبب الرخصة ان المساكين الذين ما كان لهم نخلات ولا تقود يشترى بها الرطب وقد فضل من قوتهم التمر كانوا وعيالهم يشتهون الرطب فرخص لهم في اشتراء الرطب بالتمر وهذا التعليق وصله الامام احمد

في حديث سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم عن ابيه عن زيد بن ثابت مرفوعا في العرايا قال سفيان
 ابن حسين فذكره وحكى عن الشافعي انه قيد العربية بالمساكين محتجا بحديث سفيان بن حسين هذا وهو
 اختيار المزي وانهكره الشيخ ابو حامد نقله عن الشافعي قيل لعل مستند الشافعي ما ذكره في اختلاف الحديث
 عن محمود بن لبيد قال قلت لزيد بن ثابت ما عراياكم هذه قال فلان واصحابه شكوا الى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان الرطب يحضر وليس عندهم ذهب ولا فضة يشترون بهامنه وعندهم فضل تمر من
 قوت سنتهم فرخص لهم ان يشتروا العرايا بخمرصها من التمر يأكلونها رطبا **ص** حدثنا محمد
 اخبرنا عبد الله اخبرنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن زيد بن ثابت ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم رخص في العرايا ان تباع بخمرصها كيلا **ش** **ص** محمد وقع كذا غير منسوب
 في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابي ذر حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي المجاور بمكة وهو
 من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وموسى بن عقبة بضم العين وسكون القاف ابن ابي عياش
 الاسدي المدني وقدم الكلام فيه في باب بيع الزبيب بالزبيب قوله كيلا نصب على التمييز اى من حيث
 الكيل **ص** قال موسى بن عقبة والعرايا نخلات معلومات تأتيها قد شترتها **ش** **ص** هذا
 تفسيره للعرايا قال الكرماني كيف صح كلامه تفسيره للعرايا وهو صادق على كل ما يباع في الدنيا
 من النخلات بأى غرض كان قلت غرضه بيان انها مشتقة من عروت اذا تيت وترددت اليه لامن العرى
 بمعنى التجرد انتهى قلت وتبعه بعضهم بل اخذ منه بقوله لعله اراد ان يبين انها مشتقة من عروت الى آخره
 نحو ما قاله الكرماني قلت هذا توجيه بعيد جدا فأى شئ من كلامه هذا يوضح ان غرضه بيان الاشتقاق
 ويمكن ان يقال انه اختصره للعلم به **ص** **ص** باب **ص** بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها
ش **ص** اى هذا باب في بيان حكم بيع الثمار بكسر الراء المثناة جمع ثمرة بفتح الميم وهو يتناول
 الرطب وغيره قوله قل ان يبدو وينصب الواو اى قبل ان يظهر ولا يهزم كما ذكرناه عن قريب
 وانما لم يحزم بحكم المسألة بالنفي او بالاثبات لقوة الخلاف فيها بين العلماء فقال ابن ابي ليلى والثوري
 لا يجوز بيع الثمرة قبل ان يبدو صلاحها مطلقا ومن نقل فيه الاجماع فقد وهم وقال يزيد بن ابي حبيب
 يجوز مطلقا ولو شرط التبقية ومن نقل فيه الاجماع ايضا فقد وهم وقال الشافعي واجد ومالك
 في رواية ان شرط القطع لم يبطل والابطل وقالت الحنفية يصح ان لم يشترط التبقية والنهي محمول
 على بيع الثمار قبل ان يوجدا صلاحا وقيل هو على ظاهره لكن النهى فيه للتنزيه وقد ذكرنا مذهب اصحابنا
 ومذهب مخالفينهم في باب بيع المزانة بدلائلهم **ص** وقال الليث رحمه الله عن ابي الزناد كان
 عمرو بن الزبير يحدث عن سهل بن ابي حنيفة الانصاري من بنى حارثة انه حدثه عن زيد بن ثابت
 رضى الله تعالى عنه قال كان الناس في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتبايعون بالثمار
 فاذا جذا الناس وحضر تقاضيههم قال المبتاع انه اصاب الثمر الدمان اصابه مراض اصابه قشام ما هات
 يحتجون بها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما كثرت عنده الخصومة في ذلك فاما لا فلا يتبايعوا
 حتى يبدو صلاح الثمر كالمشورة يشير بها لكثرة خصومتهم قال واخبرني خارجة بن ثابت ان زيد
 ابن ثابت لم يكن يبيع ثمار ارضه حتى تطلع الثريا فتيبين الاصفر من الاجر **ش** **ص** مطابقته
 للترجمة في قوله فلا يتبايعوا حتى يبدو صلاح الثمر والليث هو ابن سعد وابو الزناد بكسر الزاى
 وتخفيف النون هو عبد الله بن ذكوان وهذا كما رأيت غير موصول واخرجه ابو داود حدثنا

احمد بن صالح قال حدثنا عنبسة بن خالد قال حدثني يونس قال سألت ابا الزناد عن بيع الثمر قبل
 ان يبدو صلاحه وما ذكر في ذلك فقال كان عروة بن الزبير يحدث عن سهل بن ابي خثمة عن زيد
 ابن ثابت قال كان الناس يتبايعون الثمار قبل ان يبدو صلاحها فاذا جذا الناس وحضر تقاضيه قال
 المبتاع قد اصاب الثمر الدمان واصابه قشام واصابه مرضاهات يحجون بها فلما كثرت خصوصتهم
 عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كالمشورة يشير بها فاما لا
 فلا تتبايعوا الثمر حتى يبدو صلاحه لكثرة خصوصتهم واختلافهم واخرجه البيهقي ايضا في سننه
 موصولا واخرجه الطحاوي في معرض الجواب عن الاحاديث التي فيها النهي عن بيع الثمار حتى
 يبدو صلاحها التي احتجبت بها الشافعية والمالكية والحنابلة حيث قالوا لا يجوز بيع الثمار في رؤس
 النخل حتى تحمر او تصفر فقال الطحاوي وقد قال قوم ان النهي الذي كان من رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها لم يكن منه تحريم ذلك ولكنه على المشورة
 منه عليهم لكثرة ما كانوا يختصمون اليه فيه ورووا في ذلك عن زيد بن ثابت حدثنا محمد بن عبد الله
 ابن عبد الحكم قال حدثنا ابو زرعة وهب الله عن يونس بن يزيد قال قال ابو الزناد كان عروة بن الزبير
 يحدث عن سهل بن ابي خثمة الانصاري انه اخبره ان زيد بن ثابت كان يقول كان الناس في عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يتبايعون الثمار فاذا جذا الناس وحضر تقاضيه قال المبتاع انه اصاب الثمر
 العفن والدمان واصابه مراق قال ابو جعفر الصواب هو مراق واصابه قشاماهات يحجون بها
 والغشام شيء بصيه حتى لا يربط قال فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما كثرت عنده
 الخصومة في ذلك فلا تتبايعوا حتى يبدو صلاح الثمر كالمشورة يشير بها لكثرة خصوصتهم فدل
 ما ذكرنا ان ما روينا في اول هذا الباب عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من نهيه صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها انما كان على هذا المعنى لا على ما سواه * ذكر معناه *
 قوله من بنى حارثة بالحاء المهملة والثاء المثناة وفي هذا الاسناد رواية تابعة عن مثله عن صحابي عن
 مثله والاربعة مديون قوله في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي في زمنه وايامه قوله
 فاذا جذا الناس بالجيم والذال المعجمة المشددة اي فاذا قطعوا ثمر النخل ومنه الجذاذ وهو المبالغة
 في الامر كذا في الرواية جذ على صيغة الثلاثي وفي رواية ابن ذر عن المستملي والسرخسي اجذ
 بزيادة الف على صيغة الثلاثي المزيد فيه ومثله قال النسفي وقال ابن التين اكثر الروايات اجذ قال
 ومعناه دخلوا في زمن الجذاذ مثل اظلم دخل في الظلام وفي المحكم جذ النخل يجذه جذا وجذاذا
 وجذاذا صرمة قوله تقاضيه بالضاد المعجمة يقال تقاضيت ديني وبديني واستقضيته طلبت
 قضاء قوله قال المبتاع اي المشتري وهو من الصغ التي يشترك فيها الفاعل والمفعول والفرق
 بالقرينة قوله الدمان بفتح الدال المهملة وتخفيف الميم ضبطه ابو عبيد وضبط الخطابي بضم اوله
 وقال عياض هما صحيحان والضم رواية القاسبي والفتح رواية السرخسي قال ورواها بعضهم
 بالكسر وذكره ابو عبيد عن ابن ابي الزناد بلفظ الادمان زاد في اوله الالف وفتحها وفتح الدال
 وفسره ابو عبيد بانه فساد الطلع وتعفته وسواده وقال الاصمعي الدمال باللام العفن وقال القزاز
 الدمان فساد النخل قبل ادراكه وانما يقع ذلك في الطلع يخرج قلب النخلة اسود معفونا ووقع
 في رواية يونس الدمار بالراء بدل النون وهو تصحيف قاله عياض ووجهه غيره بانه اراد الهلاك

كأنه قرأه بفتح اوله وفي التلويح وعند ابي داود في رواية ابن داسمة الدمار بالراء كأنه ذهب الى
 الفساد المهلك لجميعه المذهب له وقال الخطابي لامعنى له وقال الاصمعي الدمال باللام في آخره
 الثمر المتعفن وزعم بعضهم انه فساد الثمر وعقنه قبل ادراكه حتى تسود من الدمن وهو السرفين
 والذي في غريب الخطابي بالضم وكأنه الاشبه لان ما كان من الادواء والعاهات فهو بالضم
 كالسعال والزكام والصداق قوله اصابه امراض كذا هو بضم الميم عند الاكثر قاله الخطابي
 لانه اسم لجميع الامراض وفي رواية الكشيمى والنسفي امراض بكسر الميم وروى اصابه مرض
 قوله فشم بضم القاف وتخفيف الشين المعجمة قال الاصمعي هو ان ينفذ ثمر النخل قبل ان
 يصير بلحا وقيل هو اكل يقع في الثمر وقال الطحاوي في روايته والقشام شيء يصيده حتى لا يربط
 قوله اصابه ثالثا بدل من الاول قوله عاهات مرفوع على انه خبر مبتدأ
 محذوف تقديره هذه الامور الثلاثة عاهات اي آفات وامراض هو جمع عاهة واصلمها عوهة
 فلبت الواو الفا لثمرهما وانتاح ما قبلها وذكره الجوهري في الاجوف الواوى وقال العاهة الافة
 يقال عيه الزرع وايف وارض معيوهة واعاه القوم اصابته ماشيتهم العاهة وقال الاموى اعوه
 القوم مثله قوله يحتجون بها قال الكرمانى جمع لفظ يحتجون نظرا الى ان لفظ المتاع جنس صالح
 للقليل والكثير انتهى قلت فيه نظرا لا يخفى وانما جمعه باعتبار المتاع ومن معه من اهل الخصومات
 بقرينة قوله يتبايعون قوله فاما لاصله فان لا تتركوا هذه المبيعة فزيدت كلمة مالا توكد وادغمت النون
 في الميم وحذف الفعل وقال الجواليقي العوام يقتحون الالف والصواب كسرهما واصله ان لا يكون كذلك
 الامر فافعل هذا وما زائدة وعن سيويه افعل هذا ان كنت لاتفعل غيره لكنهم حذفوا الكثرة استعمالهم
 اياه وقال ابن الانبارى دخلت ماصلة كقوله عز وجل (فاما ترى من البشر احدا) فاكتفى بلام الفعل
 كما تقول العرب من سلم عليك فسلم عليه ومن لا يعنى ومن لا يسلم عليك فلا تسلم عليه فاكتفى بلام الفعل واجاز
 من اكرمنى اكرمته ومن لا معناه من لم يكرمنى لم اكرمه وقد امالت العرب لامالة خفيفة والعوام
 يشعون امالنها فتصير الفها ياء وهو خطأ ومعناه ان لم يكن هذا فليكن هذا قيل وانما يجوز امالنها
 لتضمنها الجملة والا فالقياس ان لاتمال الحروف وقال التيمى قد تكتب لاهذه بلام وياء وتكون
 لامالة ومنهم من يكتبها بالالف ويجعل عليها فتحة محرفة علامة للامالة فن كتب بالياء تبع
 لفظ الامالة ومن كتب بالالف تبع اصل الكلمة قوله حتى يبدو صلاح الثمر صلاح الثمر هو ان يصير
 الى الصفة التى يطلب كونه على تلك الصفة وهو بظهور انضج والحلاوة وزوال العفوصة والتبوء
 واللين والتلون وبطيب الاكل وقيل هو بطولوع الثريا وهما متلازمان قوله كالمشورة بفتح الميم وضم
 الشين المعجمة وسكون الواو على وزن فعولة ويقال بسكون الشين وقح الواو على وزن مفعلة وقال
 ابن سيدة هي مفعلة لامفعولة لانها مصدر والمصادر لاتجى على مثال مفعولة وقال الفراء مشورة
 قبله وزعم صاحب النقيف والحري في آخرين ان تسكين الشين وقح الواو مما لحن فيه العامة
 ولكن الفراء نقله وهى مشتقة من شرت العسل اذا اجتنيته فكان المستشير يحنى الراى من المشير
 وقيل اخذ من قولك شرت الدابة اذا اجريتها مقبلة ومدبرة لتسير جريها وتختبر جوهرها فكان
 المستشير يستخرج الراى الذى عند المشير وكلا الاشتقاقين متقارب معناه من الآخر والمراد بهذه
 المشورة ان لا يشتر واشياء حتى يتكامل صلاح جميع هذه الثمرة لئلا تجرى منازعة قوله واخبرنى اى

قال ابو الزناد واخبرني خارجة بن زيد بن ثابت وانما قال بالواو عطفا على كلامه السابق وخارجة
بالخاء المعجمة والجم هو احد الفقهاء السبعة قوله حتى تطلع الثريا وهو مصغر الثرى وصار علما
للنجم المخصوص والمعنى حتى تطلع مع الفجر وقدرى ابو داود من طريق عطاه عن ابى هريرة
مرفوعا اذا طلع النجم صباحا رفعت العاهة عن كل بلد وفي رواية ابى حنيفة عن عطاه رفعت العاهة
من الثمار والنجم هو الثريا وطلوعها صباحا يقع في اول فصل الصيف وذلك عند اشتداد الحر في بلاد
الحجاز وابتداء نضج الثمار والمعتبر في الحقيقة النضج وطلوع النجم علامة له وقد بينه في الحديث بقوله
ويتبين الاصفر من الاحمر **ص** قال ابو عبدالله رواه علي بن بحر حدثنا حكيم حدثنا
عنبسة عن زكريا عن ابى الزناد عن عروة عن سهل عن زيد بن رضى الله تعالى عنها ش **ص**
ابو عبدالله هو البخارى رحمه الله تعالى قوله رواه اى روى الحديث المذكور على بن بحر ضد البر
القطان الرازى وهو احد شيوخ البخارى مات سنة اربع وثلاثين ومائتين وحكام على وزن فعال
بالتشديد للمبالغة ابن سلم يفتح السين المهملة وسكون اللام وهو ايضا رازى توفى سنة تسعين ومائة
وعنبسة يفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة والسين المهملة ابن سعيد بن ضريس
بالضاء المعجمة مصغر ضرس كوفي ولى قضاء الرى فعرف بالرازى وليس لعنبسة هذا في البخارى سوى
هذا الموضع الموقوف وكذا الشيخ زكريا بن خالد الرازى ولا يعرف له راو غير عنبسة وابو الزناد عبدالله بن
ذكوان وعروة هو ابن الزبير بن العوام وسهل هو ابن ابى حنيفة وزيد هو ابن ثابت الانصارى وقدرى
ابو داود حديث الباب من طريق عنبسة بن خالد عن يونس بن يزيد قال سألت ابان زناد عن بيع الثمر
قبل ان يبد وصلاحه وما ذكر في ذلك فقال كان عروة بن الزبير يحدث عن سهل بن ابى حنيفة عن زيد بن
ثابت قال كان الناس يتبايعون الثمار قبل ان يبد وصلاحها الحديث فذكره نحو حديث الباب وعنبسة
ابن خالد هذا غير عنبسة بن سعيد فافهم **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن
عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البايع
والمبتاع **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم وابوداود جميعا باسناد مثل
اسناد البخارى قوله نهى عن بيع الثمار وذلك لانه لا يؤمن ان تصيبها آفة فتتلف فيضيع مال صاحبه
قوله نهى البايع لانه يريد اكل المال بالباطل ونهى المبتاع اى المشتري لانه يوافق على حرام ولانه
يصدد تضيع لاله وفيه ايضا قطع النزاع والتخاصم ومقتضى الحديث جواز بيعها بعد بدو صلاح
مطلقا سواء بشرط الابقاء او لم بشرط لان ما بعد الغاية يخالف لما قبلها وقد جعل النهى ممتدا
الى غاية بدو الصلاح والمعنى فيه ان يؤمن فيها العاهة وتقلب السلامة فيثق المشتري
بمصولها بخلاف ما قبل بدو الصلاح فانه يصدد الغرر واختلف السلف في قوله حتى يبدو صلاحها
هل المراد منه جنس الثمار حتى لو بدا صلاح في بستان من البلد مثلا جاز بيع ثمرة جميع البساتين
وان لم يبد صلاح فيها اولاد من بدو الصلاح في كل بستان على حدة اولاد من بدو الصلاح في كل
جنس على حدة او في كل شجرة على حدة على اقوال والاول قول الليث وهو عند المالكية بشرط
ان يكون الصلاح متلا حقا والثاني قول احمد وعنه في رواية كالرابع والثالث قول الشافعية قلت
هذا كله غير محتاج اليه عند الحنفية **ص** حدثنا ابن مقاتل اخبرنا عبدالله اخبرنا حميد الطويل
عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان تباع ثمرة النخل حتى ترهق قال ابو عبدالله

يعني حتى تفسد ش  مطابقة للترجمة ظاهرة وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل بكسر التاء
منه من فوق ابو الحسن المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وهذا الحديث من افراد
قول ثمرة النخل ذكر النخل ليس بقديم وانما ذكره لكونه الغالب عندهم قوله حتى تره وقال
ابن الاصبغ زها النخل تره اذا ظهرت ثمرته وازهى اذا احمر واصفر وقال غيره تره هو خطأ
وانما يدل تره وقد حكاهما ابو زيد الانصاري وقال الخليل ازهى الثر وفي المحكم الزهو
والزهو البسر اذا ظهرت فيه الحمرة وقيل اذا لون واحسنه زهوة وازهى النخل وزهى تلون
بحمرة وصفرة وقال الخطابي السواب في العربية تره وقال القرطبي هل حديث البسبب وغيره
يدل على التحريم او الكراهة فبالاول قال الجمهور والى الثاني صار ابو حنيفة قوله قال
ابو عبد الله هو البخاري نفسه فسر لفظ تره بقوله تحمر قيل رواية الاسمعيلى تشعربان
قيل ذلك هو عبد الله بن المبارك فاذا صح هذا يكون لفظ ابو زائدة ليقى قال عبد الله ويكون
المراد به عبد الله بن المبارك احد رواة الحديث المذكور  ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى
بن سعيد عن سليم بن حيان حدثنا سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله قال نهى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ان تباع الثمرة حتى تشقق قيل ما تشقق قال تحمار وتصفار ويؤكل منها ش 
مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى بن سعيد القطن وسليم بن قحح السين المهمل وكسر اللام ابن حيان
من الحياة وسعيد بن ميناء بكسر الميم وسكون الياه آخر الحروف وبالنون ممدودا ومقصودا تقدم في باب
التكبير على الجنائز والحديث اخرجه مسلم في البيوع ايضا عن عبد الله بن هاشم واخرجه ابو داود فيه
عن ابي بكر بن محمد بن بن خلاد الباهلي عن يحيى قوله حتى تشقق بضم اوله وسكون ثانيه قال
بعضهم من اشقق يشقق اشقاها اذا احمر او اصفر والاسم الشققة بضم الشين المعجمة وسكون القاف
بعدها حاء مهملة وقال الكرماني التشقق تغير اللون الى الصفرة او الحمرة والشققة لون خالص
في الحمرة انتهى قلت هذا كما ترى جملة بعضهم من باب الافعال وجعله الكرماني من باب التفعيل
وقال ابن الاثير نهى عن بيع الثمر حتى تشقق هو ان يحمر او يصفر يقال اشققت البسرة وشققت
اشقاها وتشقيها والاسم الشققة قوله قيل ما تشقق الى آخره هذا التفسير من قول سعيد بن ميناء
راوى الحديث بين ذلك احد في روايته لهذا الحديث عن بهز بن اسد عن سليم بن حيان انه
هو الذي سأل سعيد بن ميناء عن ذلك فاجابه بذلك وكذلك اخرجه مسلم من طريق بهز قال حدثنا
سليم بن حيان حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم عن المزبنة والمحاقلة والمخابرة وعن بيع الثمرة حتى تشقق قال قلت لسعيد ما تشقق قال تحمار
وتصفار ويؤكل منها واخرجه الاسمعيلى من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سليم بن حيان فقال في روايته
قلت لجابر ما تشقق الحديث قلت هذا يدل على ان السائل عن ذلك هو سعيد بن ميناء والذي فسر
هو جابر قوله تحمار وتصفار كلاهما من باب الافعال من الثلاثي الذي زيدت فيه الالف والتضعيف
لان اصلهما جر وصفر وقال الخطابي اراد بالاحرار والاصفرار ظهور اوائل الحمرة والصفرة
قبل ان يشبع وانما يقال تفعال من اللون الغير المتمكن قلت فيه نظر لانهم اذا ارادوا في لفظ جر مبالغة بقولون
اجر فيريدون على اصل الكلمة الالف والتضعيف ثم اذا ارادوا المبالغة فيه يقولون اجار فيريدون
فيه الفين والتضعيف واللون الغير المتمكن هو الثلاثي المحرد اعني جر فاذا تمكّن يقال اجر واذا ازداد

في التمكن يقال اجار لان الزيادة تدل على التكثير والمبالغة وقال بعضهم وانما يقال يفعل في اللون
الغير المتمكن اذا كان يتلون وانكر هذا بعض اهل اللغة وقال لافرق بين يحمر ويحمار انتهى قلت
قائل هذا ما مس شيئا من علم الصرف والتحقيق فيه ما ذكرناه **ص** **باب** بيع النخل
قبل ان يبدو صلاحها **ش** اي هذا باب في بيان حكم بيع ثمر النخل وقال بعضهم هذه الترجمة
معقودة لحكم بيع الاصول والتي قبلها لحكم بيع الثمار انتهى قلت هذا كلام فاسد غير صحيح بل كل من
الترجعتين معقودة لبيع الثمار اما الترجمة الاولى فهي قوله باب في بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها ولم يذكر
فيه النخل ليشمل ثمار جميع الاشجار المثمرة وههنا ذكر النخل والمراد ثمرته وليس المراد عين النخل
لان بيع عين النخل لا يحتاج ان يقيد بدو الصلاح او بعدمه الا ترى في الحديث يقول وعن النخل
حتى تزهو وزهو صفة ثمرة لصفة عين النخل والتقدير عن ثمر النخل فافهم **ص** حدثني
علي بن الهيثم حدثنا علي حدثنا هشيم اخبرنا حنيد حدثنا انس بن مالك رضى الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها وعن النخل حتى تزهو قيل وما
تزهو قال تحمار او تصفار **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وعن النخل اي وعن ثمر النخل كما
ذكرنا وعلي بن الهيثم بفتح الهاء وسكون اليا آخر الحروف وبالثاء المثلثة البغدادى وهو من افراده
ومعنى بضم الميم وقح العين المهملة وتشديد اللام المفتوحة ابن منصور الرازى الحافظ طلبوه على
القضاء فامتنع مات سنة احدى عشرة ومائتين وهو من كبار شيوخ البخارى وانما روى عنه في الجامع
بواسطة وهشيم بضم الهاء وقح الشين المعجمة ابن بشير الواسطى مر في التيم والحديث من افراده
قوله حدثني وفي بعض النسخ حدثنا علي قوله وعن النخل اي عن بيع ثمر النخل وهذا ليس بتكرار
لان المراد بقوله نهى عن بيع الثمرة غير ثمر النخل بقرينة عطفه عليه ولان الزهو مخصوص بالرطب
والباقي قد شرح عن قريب ولم يسم السائل عن ذلك في هذه الرواية ولا المسؤل وسأيتى بعد
خسة ابواب عن حنيد برواية اسمعيل بن جعفر عنه وفيه قلنا لانس ما زهوها قال تحمر **ص**
باب اذا باع ثمار قبل ان يبدو صلاحها ثم اصابه غاهة فهو من البايع **ش** اي هذا
باب يذكر فيه اذا باع شخص الثمار قبل بدو صلاحها ثم اصابته غاهة اي آفة فهو من البايع
اي من مال البايع والفاء جواب اذا تضمن معنى الشرط فهذا يدل على ان البخارى قائل بحصة
هذا البيع وان لم يبدو صلاحه لانه اذا لم يفسد فالبيع صحيح **ص** حدثنا عبدالله بن
يوسف اخبرنا مالك عن حنيد عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع
الثمار حتى تزهى فقبل له وما تزهى قال حتى تحمر فقال رايت ان منع الله الثمرة بم يأخذ احدكم مال أخيه
ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ان منع الله الثمرة الى آخره لان الثمرة اذا اصابها آفة
ولم يقبضها المشتري تكون من ضمان البايع فاذا قبضها المشتري فهو من مال المشتري وفي هذا الباب
اقوال للعلماء وتفصيل فقال ابن قدامة في المغنى الكلام في هذه المسئلة على وجوه ***** الاول ان مات ملكه
الجامحة من الثمار من ضمان البايع في الجملة وبهذا قال اكثر اهل المدينة منهم يحيى بن سعيد الانصارى
ومالك وابو عبيد وجاعة من اهل الحديث ***** الثانى ان الجامحة كل آفة لا صنع للادعى فيها كالريح
والبرد والجراد والعطش ***** الثالث ان ظاهر المذهب انه لا فرق بين قليل الجامحة وكثيرها الا ان
ما جرت العادة بتلف مثله كالشيء اليسير الذى لا ينضب فلا يلتفت اليه وقال احمدانى لا قول

في عشر تمرات وعشرين ثمرة ولا ادري ما التلث ولكن اذا كانت جائحة فوق الثلث او الربع او
 الخمس توضع ومنه رواية اخرى ان ما كان دون الثلث فهو من ضمان المشتري وبه قال مالك
 والشافعي في القديم لانه لا بد ان يأكل الطائر منها وينثر الریح ويسقط منها فلم يكن بد من ضابط واحد
 ففصل بين هذا وبين الجائحة والثلث قدرأينا الشرع اعتبره في مواضع منها الوصية وعطايا المريض
 اذا ثبت هذا فانه اذا تلف شيء له قدر خارج عن العادة وضع من الثمن بقدر الذهاب وان تلف الجميع
 بطل العقد ويرجع المشتري بجميع الثمن وان تلف البعض وكان الثلث فإزاد وضع بقسطه من الثمن وان كان
 دونه لم يرجع بشيء وان اختلفا في الجائحة او في قدر ما تلفت قالوا قول البائع لان الاصل السلامة انتهى
 وقال جمهور السلف والثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي في الجديد وابو جعفر
 الطبري وداود واصحابه ما ذهب من الثمن المبيع الذي اصابته جائحة من شيء سواء كان قليلا او كثيرا بعد
 قبض المشتري اياه فهو ذاهب من مال المشتري والذي ذهب في يد البائع قبل قبض المشتري فذا هو بطل
 الثمن عن المشتري ذكر معناه قوله حتى تزهى بضم الزاء من الازهاء قال الخطابي هذه الرواية
 هي الصواب ولا يقال في النخل يزهو وانما يقال يزهى لا غير ورد عليه غيره فقال زهى اذا طال
 واكمل وازهى اذا احمر واصفر قوله فقليل له وما تزهى لم يسم السائل في هذه الرواية ولا
 المسؤل ايضا وقد رواه النسائي من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن مالك بلفظ قيل يا رسول الله
 وما تزهى قال حتى تحمر وهكذا أخرجه الطحاوي من طريق يحيى بن ابوبواب وعوانة من طريق
 سليمان بن بلال كلاهما عن حميد وظاهره الرفع ورواه اسمعيل بن جعفر وغيره عن حميد موقوفا
 على انس كما مضى في الباب الذي قبله قوله فقال اي رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى فقال
 رسول الله ارايت اي اخبرني قال اهل البلاغة هو من باب الكناية حيث استفهم واراد الامر
 قوله اذا منع الله الثمرة الى آخره هكذا صرح مالك برفع هذه الجملة وتابعه محمد بن عباد عن الدراوردي
 عن حميد مقتصر على هذه الجملة الاخيرة وجزم الدراقطني وغير واحد من الحفاظ بأنه خطأ
 فيه وبذلك جزم ابن ابى حاتم في العلل عن ابيه وابي زرعة والخطأ في رواية عبد العزيز بن محمد
 ابن عباد فقد رواه ابراهيم بن حجة عن الدراوردي كرواية اسمعيل بن جعفر الا في ذكرها ورواه
 معتمر بن سليمان وبشر بن الفضل عن حميد فقال فيه قال افرأيت الى آخره قال فلا ادري انس قال
 بم يستحل او حدث به عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أخرجه الخطيب في المدرج ورواه اسمعيل
 ابن جعفر عن حميد فعطفه على كلام انس في تفسير قوله تزهى وظاهره الوقف واخرجه الجوزقي
 من طريق زيد بن هرون والخطيب من طريق ابى خالد الاحمر كلاهما عن حميد بلفظ قال ارايت ان
 منع الله الثمرة الحديث ورواه ابن المبارك وهشيم كاتقدم آتفا عن حميد فلم يذكر هذا القدر المختلف فيه
 وتابعهما جماعة من اصحاب حميد عنه على ذلك قيل وليس في جميع ما تقدم ما يمنع ان يكون التفسير
 مرفوعا لان مع الذي رفعه زيادة علم على ما عند الذي وقفه وليس في رواية الذي وقفه ما ينفي قول من رفعه
 قوله بم يأخذ احكم مال اخيه اي بأى شيء يأخذ احكم مال اخيه اذا تلف الثمر لانه اذا تلف الثمر لا يبقى
 للمشتري في مقابلة ما دفع شيء فيكون اخذ البائع بالباطل وروى بم يستحل احكم مال اخيه وفيه
 اجراء الحكم على الغالب لان طرق التلف الى ملء صلاحه ممكن وعدم قطره الى ملء بد صلاحه
 ممكن فأنيط الحكم في الغالب في الحالين ~~ص~~ وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال
 لو ان رجلا ابتاع تمرا قبل ان يبدو صلاحه ثم اصابته طامة كان ما اصابه على ربه اخبرني سالم بن

عبدالله عن عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتبعوا الثمر حتى يبدو صلاحها ولا تتبعوا الثمر بالتمر **ش** اشار بهذا التعليق عن الالبث بن سعد عن يونس بن يزيد ان ابن شهاب الزهري استنبط الحكم المترجم به من الحديث قوله ابتاع ابي اشترى قوله ثمرا بالثاء المثلثة قوله عاهة اى آفة قوله على ربه اى واقع على صاحبه وهو بايعه محسوب عليه وفهم من هذا ان الزهري اطلق كلامه ولم يفصل هل كان حصول العاهة قبل قبض المشتري او بعده فذهب الحنفية بالتفصيل كذا كرناه عن قريب وقبض المشتري الثمار فى رؤس النخل يكون بالتخلية بأن ينخل البايع بين المشتري وبينها وامكانه اياه منها قوله اخبرنى من كلام الزهري فانه قال اخبرنى سالم بن عبدالله بن عمر عن ابيه عبدالله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتبعوا الثمر الى آخره فكان الزهري استنبط ما قاله من عموم النهى وقدمضى هذا فى باب بيع المزانة فانه قال حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الالبث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرنى سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتبعوا الثمر حتى يبدو صلاحها ولا تتبعوا الثمر بالتمر الحديث وقدمر الكلام فيه هناك قوله لا تتبعوا الثمر بالثاء المثلثة وقبح الميم قوله بالتمر بالثاء المثناة من فوق وسكون الميم وقال الكرماني هذا عام خصص بالعربا قلت قد ذكرنا فيما مضى ان هذا العام على عومه وان بيع العربا يحكم مستقل بذاته لا يحتاج الى شئ ليخرج من عموم الحديث المذكور **ص** باب شراء الطعام الى اجل **ش** اى هذا باب فى بيان حكم شراء الطعام الى اجل **ص** حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش قال ذكرنا عند ابراهيم الرهن فى السلف فقال لا بأس به ثم حدثنا عن الاسود عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى طعاما من يهودى الى اجل فرهنه درعه **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله اشترى طعاما من يهودى الى اجل وهذا الحديث مضى فى باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسيئة فانه اخرج به هناك عن معلى بن اسد عن عبد الواحد عن الاعمش وهو سليمان وهذا اخرج عن عمر بن حفص عن ابيه حفص بن غياث عن الاعمش وابراهيم هو النخعي قوله فى السلف اى السلم وقدمر الكلام فيه هناك مستقصى **ص** باب اذا اراد بيع تمر بتمر خير منه **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا اراد الشخص بيع تمر بتمر خير من تمره وكلاهما بالثاء المثناة من فوق وسكون الميم وجواب اذا محذوف تقديره ماذا يضع حتى يسلم من الربا **ص** حدثنا قتيبة عن مالك عن عبد المجيد بن سهيل بن عبد الرحمن عن سعيد بن المسيب عن ابي سعيد الخدري وعن ابي هريرة رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استعمل رجلا على خير فجاءه بتمر جنيب فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكل تمر خير هكذا قال لا والله يا رسول الله اننا لآخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفعل بع الجمع بالدرهم ثم ابتع بالدرهم جنيا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله بع الجمع جنيا فانه اسلم من الريا فان التمر كله جنس واحد فلا يجوز بيع صاع مد بصاع من تمر آخر الاسواء بسواء فلا يجوز بالتفاضل وعبد المجيد بن سهيل مصغر سهيل ضد الصعب ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدنى يكنى ابا وهب ويقال ابو محمد والحديث اخرج به البخارى فى الوكالة عن عبدالله بن يوسف وفى المغازى عن اسماعيل بن ابي اويس وفى نسخة عن القعنبي ثلاثتهم اعنى قتيبة وعبدالله بن يوسف واسماعيل بن مالك واخرجه فى الاعتصام عن اسماعيل

ابن ابي اويس عن اخيه عن سليمان بن بلال كلاهما عن عبد المجيد المذكور عنه عن ابي سعيد وابي هريرة
 به واخرجه مسلم في البيوع عن القعني عن سليمان بن بلال به وعن يحيى بن يحيى عن مالك به واخرجه
 النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك به وعن نصر بن
 علي واسماعيل بن مسعود كلاهما عن خالد بن الحارث عن سعيد عن قتادة عنه عن ابي سعيد بمعناه
 ولم يذكر ابا هريرة **ذكر معناه** قوله عن سعيد بن المسيب وفي رواية سليمان بن بلال عن عبد
 المجيد انه سمع سعيد بن المسيب اخرجه البخاري في الاعتصام قوله عن ابي سعيد الخدري وعن ابي
 هريرة وفي رواية سليمان المذكور ان ابا سعيد وابا هريرة حدثاه وقل ابن عبد البر ذكر ابو هريرة لا يوجد
 في هذا الحديث الا لعبد المجيد وقدرناه قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابي سعيد وحده وكذلك رواه
 جماعة من اصحاب ابي سعيد عنه قوله استعمل رجلا قيل هو سواد بن غزية وقيل مالك بن
 صعصعة **ذكره** الخطيب قلت سواد بفتح السين المهملة وتخفيف الواو وفي آخره دال مهملة
 ابن غزية بفتح الغين المعجمة وكسر الزاي وتشديد الياء آخر الحروف على وزن عطية ابن
 وهب حليف الانصاري خالد بن هشام ومالك بن صعصعة الخزرجي ثم المازني قوله
 تمر جنيب بفتح الجيم وكسر النون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة قال مالك
 هو الكيس وقال الطحاوي هو الطيب وقيل الصلب وقيل الذي اخرج منه حشفه ورديته
 وقال التيمي هو تمر غريب غير الذي كانوا يهدونه وقال الخطابي هو نوع من التمر وهو اجدود تمرهم
 وهو بخلاف الجمع بفتح الجيم وسكون الميم وهو كل لون من النخل لا يعرف اسمه وقيل هو تمر مختلط
 من انواع متفرقة وليس مرغوبا فيه ولا يخلط الارداءه قوله بالصاعين وفي رواية سليمان بالصاعين
 من الجمع اي غير الصاعين الذين هما عوض الصاع الذي هو من الجنيب وكون المعرفة المعادة
 عين الاول عند عدم القرينة على المغيرة وهو كقوله (تؤتى الملك من تشاء) فانه فيه غير الاول قوله
 بالثلاثة كذا في رواية القابسي بالثاء وفي رواية الاكثرين بالثلاث بلاتاء وكلاهما جائز لان الصاع يذكر
 ويؤنث قوله لا تتعل وفي رواية سليمان ولكن مثلا بمثل اي يع المثل بالمثل وزاد في آخره وكذلك
 المير ان اي في بيع مايوزن من المقتات بمثله قوله بيع الجمع اي التمر الذي يقال له الجمع بالدراهم ثم ابتع
 أي ثم اشتر بالدراهم جنيا وامره صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك ليكون بصفة اثنين فلا يدخله الربا
ذكر ما يستفاد منه قال ابن عبد البر لا خلاف بين اهل العلم في ان ما داخل في الجنس
 الواحد من جنس التفاضل والزيادة لم تجز فيه الزيادة لافي كيل ولا في وزن والوزن والكيل
 في ذلك سواء عندهم الا ان ما كان اصله الكيل لا يباع الا كيلا وما كان اصله الوزن لا يباع الا وزنا
 وما كان اصله الكيل فيبيع وزنا فهو عندهم مماثلة وان كرهوا ذلك وما كان موزونا فلا يجوز ان
 يباع كيلا عند جميعهم لان المماثلة لا تدرك بالكيل الا فيما كان كيلا وزنا اتباعا للسنة واجمعوا ان
 الذهب والورق والنحاس وما شبهه لا يجوز بيع شيء من هذا كله كيلا بكيل بوجه من الوجوه والتمر
 كله على اختلاف انواعه جنس واحد لا يجوز فيه التفاضل في البيع والمعاوضة وكذلك البر والزبيب
 وكل طعام مكيل هذا حكم الطعام المقتات عند مالك وعند الشافعي الطعام كله مقتات او غير
 مقتات وعند الكوفيين الطعام المكيل والموزون دون غيره وقد احتج بحديث الباب من اجاز بيع الطعام
 من رجل نقدا وبتناع منه طعاما قبل الافتراق وبعده لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخص فيه ببيع الطعام

ولامبتاعه من غيره وهو قول الشافعي وأبي حنيفة وأبي ثور ولا يجوز هذا عند مالك وقال ابن بطال وزعم قوم أن بيع العامل الصاعين بالصاع كان قبل نزول آية الربا وقبل أخبارهم بتحريم التفاضل بذلك فلذلك لم يأمره بفسخه قال وهذه غفلة لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في غنائم خير للسعدين اربما فردا وقبح خير مقدم على ما كان بعد ذلك مما وقع في ثمرها وجيع امرها وقد احتج بعض الشافعية بهذا الحديث على أن العينة ليست حراما بمعنى الحيلة التي يعملها بعضهم توصلا إلى مقصود الربا بأن يريد أن يعطيه مائة درهم بما شين فيبيعه ثوبا بما شين ثم يشتري منه مائة ودليل هذا من الحديث أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له بيع هذا واشتره منه من هذا ولم يفرق بين أن يشتري من المشتري أو من غيره فدل على أنه لا فرق وقال النووي وهذا كله ليس بحرام عند الشافعي وأبي حنيفة وآخرين وقال مالك وأحمد هو حرام وفي الحديث حجة على من يقول أن بيع الربا جائز باصلا من حيث أنه بيع ممنوع بوصفه من حيث هو ربا فيسقط الربا ويصح البيع قال القرطبي ولو كان على ما ذكره لما فسح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الصفقة ولا مر برد الزيادة على الصاع وفيه جواز اختيار طيب الطعام وقال ابن الجوزي وفي التخييره صلى الله تعالى عليه وسلم التمر الطيب وأقرارهم عليه دليل على أن النفس يرفق بها لحقها وهو عكس ما يصنعه جهال المتزهدين من جعلهم على أنفسهم ما لا يطيقون جهلا منهم بالسنة وفيه جواز الوكالة في البيع وغيره وفيه أن البويع الفاسدة ترد **ص** **باب** من باع نخلا قد ابرت أو ارضامزروعة أو باجارة **ش** أي هذا باب في بيان حكم من باع نخلا والنخل اسم جنس يذكر ويؤنث والجمع نخيل قوله قد ابرت جلة وقعت صفة لقوله نخلا وهو على صيغة المجهول بتشديد الباء الموحدة من التأخير وهو التشقيق والتأخير ومعناه شق طلع النخلة، انتهى ليندر فيه شيء من طلع النخلة الذكر قال القرطبي يقال ابرت النخلة آبرها بكسر الباء وضمها فهي مأبورة وابر كل ثمر بحسبه وبما جرت عادتهم فيه بما ثبت ثمره ويعقده وقديعير بالتأخير عن ظهور الثمرة وعن انعقادها وان يفعل فيها شيء وقال النووي أبرته آبره ابرا وبرا بالتخفيف كما كتلتها آكلها أكلا وأبرته بالتشديد أو بره تأييرا كعلمته اعلمه تعليما والابار شق طلع النخلة سواء خط فيه شيء أم لا ولو تأبرت بنفسها أي تشققت فحكمها في البيع حكم المؤبرة بفعل الآدمي قوله أو ارضا أي أو باع ارضا من روعة قوله أو باجارة عطف على باع بتقدير فعل مقدر تقديره أو اخذ باجارة وجواب من محذوف تقديره فثمرتها الذي ابرها ولم يذكره اكتفاء بما في الحديث **ص** قال أبو عبد الله وقال إبراهيم أخبرنا هشام أخبرنا ابن جريج قال سمعت ابن أبي مليكة يخبر عن نافع مولى ابن عمر أنه قال إيمانخل بيعت قد ابرت لم يذكر الثمر فالمر للذي ابرها وكذلك العبد والحرث سمي له نافع هؤلاء الثلاثة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله نخل بيعت قد ابرت فان قلت للترجمة ثلاثة أجزاء الأول بيع النخل المؤبرة والثاني بيع الأرض المزروعة والثالث الاجارة فان مطابقة الحديث لهذه الأجزاء قلت قوله نخل بيعت قد ابرت مطابق للجزء الأول وقوله والحرث هو الزرع مطابق للجزء الثاني فالزرع للبايع اذا باع الأرض المزروعة ويفهم منه أنه اذا آجر أرضه وفيها زرع فالزرع له وان كانت الاجارة فاسدة عندنا في ظاهر الرواية وقال خواهر زاده ان كان الزرع قد ادرك جازت الاجارة ويؤمر الآجر بالحصاد والتسليم فعلى كل حال فالزرع المؤجر وهذا مطابق للجزء الثالث ولم أراحد من النسراح قد تنبه لهذا مع دعوى بعضهم الدعاوى

العريضة في هذا الفن ذكر رجاله وهم خمسة ١٠ الاول ابراهيم بن يوسف بن يزيد بن زاذان
 الفراء هكذا نسب في التلويح وقال بعضهم ابراهيم بن موسى الرازي وقال المزي ابراهيم بن المنذر
 اذا قالت حذام فصدقوها ١١ الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن وقال المزي هشام هذا هو
 ابن سليمان بن عكرمة بن خالد بن العاص القرشي المخزومي ان شاء الله تعالى ١٢ الثالث عبد الملك بن
 عبد العزيز بن جريج ١٣ الرابع عبيد الله بن عبد الله بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير بن عبد الله ١٤ الخامس
 نافع مولى ابن عمر رضي الله عنهما ١٥ ذكر لطائف اسناده ١٦ فيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة
 الافراد في موضع وفيه السماع وفيه ان ابراهيم رازي وان هشام صنعاني قاضيها وكان من الابناء
 وان ابن جريج وابن ابي مليكة مكبان وان نافعا مدني وهذا الاثر من افراده ١٧ ذكر حكمه ١٨
 اما حكمه ١٩ اولافانه ذكر هذا عن ابراهيم المذكور على سبيل المحاورة والمذاكرة حيث قال قال
 ابراهيم ولم يقل حدثني وقد تقدم غير مرة ان قول البخاري عن شيوخه بهذه الصيغة يدل على انه
 اخذهم منهم في حالة المذاكرة ٢٠ واما ثانيا فانه موقوف على نافع لان ابن جريج رواه عن نافع هكذا
 موقوفا وقال ابو العباس الطريقي الصحيح من رواية نافع ما اقتصر عليه في هذا الحديث من التأييد
 خاصة قال وحديث العبد يعني من اتباع عبدا وله مال فانه للبايع الا ان يشترط المتابع بذكره عن ابن عمر رضي
 الله عنه قال وقدر رواه عن نافع عبد بن سعيد وبكير بن الاشج فجمع بين الحديثين مثل رواية سالم وعكرمة
 ابن خالد فانهم اروا الحديثين جميعا عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو عمر اتفق نافع وسالم عن
 ابن عمر مر فوعا قصة النخل واختلفا في قصة العبد رفعها سالم ووقفها نافع على عمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه وقال البيهقي ونافع يروي حديث النخل عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم وحديث العبد عن ابن عمر موقوفا قيل وحديث الحرث لم يروه غير ابن جريج
 ووصل مالك والبيهقي وغيرهما عن نافع عن ابن عمر قصة النخل دون غيرها واختلف على نافع وسالم
 في رفع ما عدا النخل فرواه الزهري عن سالم عن ابيه مر فوعا في قصة النخل والعبد معا وروى مالك والبيهقي
 وايوب وعبيد الله بن عمر وغيرهم عن نافع عن ابن عمر قصة النخل وعن ابن عمر عن عمر قصة العبد موقوفة
 كذلك اخرجه ابو داود من طريق مالك بالاسنادين معا ٢١ ذكر معناه ٢٢ قوله ايما نخل كلمة اي تحي
 لمعان خمسة احدها للشرط نحو اياما تدعو افله الاسماء الحسنى وهنا كذلك تقديره اي نخل من
 النخل بيعت فلذلك دخلت الفاء في جوابها وهو قوله فالثمر للذي ابرها وذكر النخل ليس بقيد
 وانما ذكر لاجل ان سبب وزود الحديث كان في النخل وهو الظاهر واما لان الغالب في اشجارهم
 كان النخل وفي معناه كل ثمر بارز يرى في الشجر كالغلب والتفاح اذ ابيع اصول الشجر لم تدخل هذه الثمار
 في بيعها الا ان يشترط قوله بيعت بكسر الباء على صيغة المجهول قوله قد ابرت على صيغة المجهول ايضا وقعت
 حالا والجملة التي قبلها صفة وكذلك قوله لم يذكر الثمر جملة حالية قيد بها لانه اذا ذكر الثمر لاحد من المتعاقدين
 فهو له بمقتضى الشرط قوله وكذلك العبد يحتمل وجهين احدهما اذ ابيعت الام الحامل ولها ولد رقيق
 منفصل فهو للبايع وان كان جنينا لم يظهر فهو للمشتري ٢٣ والثاني اذ ابيع العبد وله مال على مذهب من
 يقول انه يملك فانه للبائع وروى مسلم قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن ابن شهاب عن سالم
 ابن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ابتاع نخلا بعد
 ان تؤبر فثمرها للذي باعها الا ان يشترط المتابع ومن ابتاع عبدا فله الذي باعه الا ان يشترطه المتابع قوله

والحرث أي الزرع فإنه للبائع اذ باع الأرض المزروعة قوله سمي له نافع أي سمي لابن جريج هؤلاء
 الثلاثة أي التمر والعبد والحرث ودو بتمامه موقوف على نافع ^{يذكر} ما يستفاد منه ^{في} وهو على وجوه *
 الأول اخذ بظاهر هذا وبظاهر حديث ابن عمر المرفوع الذي هو عقيب هذا كما يأتي ان شاء الله تعالى
 مالك والشافعي والليث واحد واسحق فقالوا من باع نخلا قد ابرت ولم يشترط ثمرته المبتاع فالثمرة للبائع
 وهي في النخل متروكة الى الجذاذو على البائع السقي وعلى المشتري تخليته وما يكفيه من الماء وكذلك اذا
 باع الثمرة دون الاصل فعلى البائع السقي * وقال ابو حنيفة تسواء ابرت أو لم تؤبر هي للبائع وللمشتري ان يطالبه
 بقلعها عن النخل في الحال ولا يلزمه ان يصبر الى الجذاذ فان اشترط البائع في البيع ترك الثمرة الى الجذاذ
 فالبيع فاسد وقال ابو حنيفة تعليق الحكم بالاibar اما التنبيه به على ما لم يؤبر او لغير ذلك او لم يقصده
 نفى الحكم عما سوى الحكم المذكور وتلخيص مأخذ اختلافهم في الحديث ان ابا حنيفة استعمل الحديث
 لفظا ومعقولا واستعمله مالك والشافعي لفظا ودليلا ولكن الشافعي يستعمل دلالة من غير تخصيص
 ويستعملها مالك مخصصة ويبان ذلك ان ابا حنيفة جعل الثمرة للبائع في الحالين وكأنه رأى ان ذكر الانبار
 تنبيه على ما قبل الانبار وهذا المعنى يسمى في الاصول معقول الخطاب واستعمله مالك والشافعي على
 ان المسكوت عنه حكمه حكم المنطوق وهذا يسميه اهل الاصول دليل الخطاب وقول الثوري واهل
 الظاهر وفقهاء اصحاب الحديث كقول الشافعي وقول الاوزاعي نحو قول ابي حنيفة وقال ابن ابي
 ليلى سواء ابرت أو لم تؤبر الثمرة للمشتري اشترط أو لم يشترط قال ابو عمر انه خالف الحديث ورده جهلا به
 * الثاني ان المالكية استدلت به على كون الثمرة مع الاطلاق للبائع بعد الانبار الا ان يشترط وانها
 قبل الانبار للمشتري قلت كأن مالك يرى ان ذكر الانبار ههنا لتعليق الحكم ليدل على ان ما عداه بخلافه
 * الثالث قال مالك اذا لم يشترط المشتري الثمرة في شراء الاصل جازله شراؤها بعد شراء الاصل
 وهذا مشهور قوله وعنه انه لا يجوز له افرادها بالشراء ما لم تطب وهو قول الشافعي * الرابع
 استدلت به اشهب من المالكية على جواز اشتراط بعض الثمر وقال يجوز لمن ابتاع نخلا قد ابرت ان يشترط
 من الثمرة نصفها او جزءا منها وكذلك في مال العبد لان ما جاز اشتراط جميعه جاز اشتراط بعضه وما لم
 يدخل الربا في جميعه فاحرى ان لا يدخل في بعضه وقال ابن القاسم لا يجوز لمبتاع النخل المؤبر
 ان يشترط منها جزءا وانما له ان يشترط جميعها ولا يشترط شيئا منها * الخامس استدلت به اصحابنا
 على ان من باع رقيقا قوله مال ان ماله لا يدخل في البيع ويكون للبائع الا ان يشترطه المبتاع * السادس
 استدلت به على ان المؤبر يخالف في الحكم غير المؤبر وقالت الشافعية لو باع نخلة بعضها مؤبر وبعضها
 غير مؤبر فالجميع للبائع فان باع نخلتين فكذلك بشرط اتحاد الصفقة فان افرد فلكل حكمه ويشترط
 كونهما في بستان واحد فان تعدد فلكل حكمه ونص احمد على ان الذي يؤبر للبائع والذي
 لا يؤبر للمشتري وجعلت المالكية الحكم للغالب * السابع اختلف الشافعية فيما لو باع نخلة وبقيت
 ثمرتها ثم خرج طلع آخر من تلك النخلة فقال ابن ابي هريرة هو للمشتري لانه ليس للبائع الا ما وجد
 دون ما لم يوجد وقال الجمهور هو للبائع لكونه من ثمرة المؤبر دون غيرها * الثامن روى ابن القاسم
 عن مالك ان من اشترى ارضا مزروعة ولم يسئبل فالزرع للبائع الا ان يشترطه المشتري وان وقع
 البيع والبذر لم ينته فهو للمبتاع بغير شرط وروى ابن عبد الحكم عن مالك ان كان الزرع لفتح
 اكثره ولقاحه ان يتحبب ويسئبل حتى لو يبس حينئذ لم يكن فسادا فهو للبائع الا ان يشترطه

المشتري وان كان لم يلقح فهو للبائع ٥ التاسع ان وقع العقد على النخل او على العبد خاصة ثم زاد شيئاً يلحق الثمرة والمال وقال ابن القاسم ان كان بحضرة البائع وتقديره جازوا والا فلا وقال اشهب يجوز في الثمرة ولا يجوز في مال العبد ٥ العاشر استدل به الطحاوي على جواز بيع الثمرة على رؤس النخل قبل بدو صلاحها وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل فيه ثمر النخل للبائع عند عدم اشتراط المشتري فاداشتراط المشتري ذلك يكون له ويكون المشتري مشترياً لها ايضاً واعترض البيهقي عليه فقال انه يستدل بالشيء في غير ماورد فيه حتى اذا جاء ماورد فيه استدل بغيره عليه كذلك فيستدل لجواز بيع الثمرة قبل بدو صلاحها بحديث التأخير ولا يعمل بحديث التأخير انتهى قلت ذهل البيهقي عن الدلالات الاربعة لانص وهي عبارة النص وشارته ودلالته واقتضاؤه وبهذه يكون الاستدلال بالنصوص والطحاوي ما ترك العمل بالحديث غاية ما في الباب انه استدل على ما ذهب اليه باشارة النص والخصم استدل بعبارة وهما سواء في ايجاب الحكم ولم يوافق الخصم في العمل بعبارة لان عبارة تعليق الحكم بالآبار للتنبيه على ما لم يؤثر او لغير ذلك فافهم فان فيه دقة عظيمة لا يفهمها الا من له يد في جوه الاستدلالات بالنصوص ٥ ص حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من باع نخلاً قد ابرت فثمرتها للبائع الا ان يشترط المبتاع ٥ ص حدثنا للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه البخاري ايضاً في الشروط عن عبدالله بن يوسف ايضاً واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القعنبي واخرجه النسائي في الشروط عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم واخرجه ابن ماجه في التجارات عن هشام بن عمار خستهم عن مالك به وقدمضى الكلام فيه في اثر نافع قبله ٥ ص باب ٥ بيع الزرع بالطعام كيلاً ٥ ش اى هذا باب في بيان حكم بيع الزرع بالطعام كيلاً اى من حيث الكيل نصب على التمييز ٥ ص حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن المزابنة ان يبيع ثمر حائطه ان كان نخلاً بتمر كيلاً وان كان كرماً ان يبيعه بزيب كيلاً وان كان زرعاً ان يبيعه بكيل طعام ونهى عن ذلك كله ٥ ص مطابقة للترجمة في قوله وان كان زرعاً ان يبيعه بكيل طعام والحديث اخرجه مسلم والنسائي كلاهما في البيوع بخور رواية البخاري واخرجه ابن ماجه في التجارات نحوه قوله عن المزابنة قدمضى تفسيرها غير مرة قوله ان يبيع بدل عن المزابنة قوله ثمر حائطه بالثاء المثناة وقبح الميم واراد به الرطب والحائط هو البستان من النخل اذا كان عليه حائط وهو الجدار وجمعه حوائط قوله ان كان نخلاً اى ان كان الحائط نخلاً وهذه الشروط تفصيل له ويقدر جزاء الشرط الثاني نهى ان يبيعه لقريئة السياق وكذا يقدر جزاء الشرط الاول واما بيع الزرع بالطعام فيسمى بالمحاقلة واطلق عليها المزابنة تغليبا وتشيها وقدمضى تفسير المحاقلة ايضاً قوله ونهى عن ذلك اى عن المذكور كله وقال ابن بطال اجمع العلماء على انه لا يجوز بيع الذرع قبل ان يقطع بالطعام لانه بيع مجهول بعلوم واما بيع رطب ذلك يابسه بعد القطف وامكان الممائلة فالجمهور لا يجيزون بيع شيء من ذلك بجنسه لامتنافضلا ولا متمائلا خلافاً لابى حنيفة قلت هذا الحديث مشتمل على ثلاثة احكام ٥ الاول بيع الثمر بالثاء المثناة على رؤس النخل بالتمر وهو المزابنة وهو غير جائز ٥ والثاني بيع الغنبل على رؤس الكرم بالزيب كيلاً وهو ايضاً المزابنة وهو ايضاً غير جائز ٥ والثالث بيع الزرع على الارض بكيل من طعام وهو الحنطة وهذا محاقلة وهو ايضاً

غير جائز وقال الترمذي المحاقلة بيع الزرع بالحنطة والمزابنة بيع الثمر على رؤس النخل بالتمر والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا بيع المحاقلة والمزابنة وقال بعضهم واحتج الطحاوي لابي حنيفة في جواز بيع الزرع الرطب بالحب اليابس بأنهم اجمعوا على جواز بيع الرطب بالرطب مثلا بمثل مع ان رطوبة احدهما ليست كرطوبة الآخر بل يختلف اختلافا متباينا ثم قال وتعقب بانه قياس في مقابلة النص فهو فاسد وبأن الرطب بالرطب وان تفاوت لكنه نقصان يسير فعنى عنه لقلته بخلاف الرطب بالتمر فان تفاوته تفاوت كثير انتهى قلت

ص باب بيع النخل بأصله ش اي هذا باب في بيان حكم بيع ثمر النخل بأصله اي باصل النخل ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ايما امرئ ابرئ فلا ثم باع اصلها فللذي ابرئ ثمر النخل الا ان يشترطه المبتاع ش مطابقتها للترجمة في قوله ثم باع اصلها والحديث اخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه عن قتيبة عن الليث الى آخره نحوه وتفسير التأبير قدمضى قوله ثم باع اصلها اي اصل النخل والنخل قد يستعمل مؤننا نحو قوله تعالى والنخل باسقات والاضافة بيانية نحو شجر الاراك لان المراد من الاصل هو النخلة لا ارضها لقوله الا ان يشترطه المبتاع اي المشتري ولفظ المبتاع وان كان غامضا للاستثناء يخصه للمشتري وايضا لفظ الافتعال يدل عليه يقال كسب لعياله واكتسب لنفسه ولا يقال اكتسب لعياله فافهم وقال ابن بطال ذهب الجمهور الى منع من اشترى النخل وحده ان يشتري ثمره قبل ان يدو صلاحه في صفقة اخرى بخلاف ما لو اشتراها تبعا للنخل فيجوز وروى ابن القاسم عن مالك الجواز مطلقا قال والاول اولى لعموم النهي عن ذلك والله اعلم ص باب بيع الخاضرة ش اي هذا باب في بيان حكم بيع الخاضرة والمخاضرة بالخاء والضاد المعجمتين مفاعلة من الخضرة والمراد بها بيع الثمار والحبوب وهى نخضر قبل ان يدو صلاحها ص حدثنا اسحق بن وهب حدثنا عمر بن يونس قال حدثني ابي قال حدثني اسحق بن ابي طلحة الانصارى عن انس بن مالك انه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة والمخاضرة والملاسة والمناينة والمزابنة ش مطابقتها للترجمة في قوله والمخاضرة وذكر رجاله وهم خمسة الاول اسحق بن وهب العلاف الثاني عمر بن يونس الحنفى الثالث ابو يونس بن القاسم ابو عمر الحنفى الرابع اسحق بن ابي طلحة وهو اسحق بن عبد الله ابن ابي طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى ابن اخي انس بن مالك الخامس انس بن مالك ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بضيغة الجمع في موضعين وبضيغة الافراد في موضعين وفيه العنقة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شجحه من افراده وانه واسطى وعمر بن يونس يماهى وابوه كذلك واسحق بن ابي طلحة مدنى وكان يسكن دارجله بالمدينة توفي سنة اثنتين وثلاثين ومائة وفيه رواية الراوى عن عمه وهذا الحديث من افراده وهذه المنهيات خمسة قدمى تفسير الكل فيما مضى وتفسير المخاضرة في اول هذا الباب وزعم الاسمعيلى ان في بعض الروايات والمخاضرة بيع الثمار قبل ان تطعم وبيع الزرع قبل ان يشتد ويفرك منه وقال ابن بطال اجمعوا انه لا يجوز بيع الزرع اخضر الا الفصيل للدواب ودواجموا انه يجوز بيع البقول اذا قلعت من الارض واحاط المشتري بها علما قال ومن بيع المخاضرة شراها مغبية في الارض كالفجل والكرات والبصل واللفت وشبهه فاجاز شراؤها مالك وقال اذا استقل ورقه وأمن والامان عنده ان يكون

ما يمنع منه ليس بنسأد وقال ابو حنيفة بيع الثمن في الارض جائز وهو بالخيار اذ ارآه وقال الشافعي لا يجوز بيع ما لا يرى وهو عندي بيع الغرر وفي التوضيح واختلفوا في بيع القناء والبطيخ وما يأتي بماله بعد بئس فقال مالك يجوز بيعه اذ ابدا صلاحه ويكون للمشتري ما ينبت حتى ينقطع ثمره لان وقت معرفته عند الناس وقال ابو حنيفة والشافعي لا يجوز بيع بطن من ابل بعد طيبه كال بطن الاول وهو عندهم من بيع ما لم يخلق وجعله مائة كالثمرة اذ ابدا صلاحها جاز ما بدا صلاحه وما لم يبد حاجتهم الى ذلك ولو منعوا منهم لا ضررهم لان ما يدعوا اليه الضرر يجوز فيه بعض الغرر الا يرى ان الظئر يكرى لاجل لبنها الذي لم يخلق ولم يوجد الا اوله ولا يدري كم يشرب الصبي منه وكذلك لو اكرى عبدا لخدمته فالمنفعة التي وقع عليها العقد لم تخلق وانما تتجدد اولا فاولا حتى لو مات العبد لم تدرت الحاسبة على ما حصل من المنفعة وقد جرت العادة في الاغلب اذا كان الاصل سليما من الافات ان تتابع بطونها وتلاحق وعدم مشاهدته لا تدل على بطلان بيعه بدليل بيع الجوز والوز في قشورهما وفساد ميتين من خارج **ص** حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع ثمر التمر حتى ترهوق فلنا لانس ما زهوها قال نحمره وتصفرارأيت ان منع الله الثمرة بم تسخّل مال اخيك **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من معنى الحديث لان الثمرة قبل زهوها خضراء فتدخل في بيع المحاضرة قبل الزهو واسمعيل بن جعفر ابن **ص** كثير ابو ابراهيم الانصاري المديني والحديث اخرجه مسلم في البيوع ايضا عن يحيى بن ايوب وقيّبة وعلي بن حجر ثلاثهم عن اسمعيل به قوله ثمر التمر الاول بالناء الثلاثة وقبح الميم والثاني بالناء المشاة من فوق وكون الميم و يروى بيع الثمر بدون الاضافة الى شيء قوله ارايت معناه اخبرني قوله ان منع الله الثمرة يعني لم يخرج شيء قوله بم تسخّل يعني اذا تلف الثمر لا يبقى في مقابلة شيء عوض ذلك فيكون البائع آكل مال غيره بالبطل واحتمال التلف بعد الزهو وان كان ممكنا لكن تطرقه الى البادي اسرع واظهر واكثر **ص** **ص** **ص** باب **ص** بيع الجمار واكاه **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم بيع الجمار بضم الجيم وتشديد الميم هو قلب النخلة ويقال شحمها بقوله واكاه اي وفي بيان حكم اكله **ص** **ص** **ص** حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال كنت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يأكل جارا فقال من الشجر شجرة كالرجل المؤمن فاردت ان اقول هي النخلة فاذا اتا احدنهم قال هي النخلة **ش** **ص** هذه الترجمة لها جزآن احدهما بيع الجمار والاخر اكله وليس في الحديث الا الاكل وقال الكرماني ما الذي يدل على بيع الجمار ثم قال جواز اكله ولعل الحديث مختصر مما فيه ذلك او غرضه الاشارة الى انه لم يجد حديثا يدل عليه بشرطه انتهى قلت الجواب الاول اوجه من الآخرين وعن هذا قال ابن بطال بيع الجمار واكاه من المباحات بلا خلاف وكل ما نفع به للاكل فيعيه جائز وقال بعضهم فائدة الترجمة دفع توهم المنع من ذلك لكونه قديظن افسادا واضاعة وليس كذلك قلت المقصود من الترجمة ان يدل على شيء في الحديث الذي يورده في بابها وهذا الذي قاله اجنبي من ذلك وليس بشيء على ما لا يخفى وهذا الحديث قد مضى في كتاب العلم في باب طرح الامام المسألة على اصحابه فانه اخرجه هناك عن خالد بن مخلد عن سليمان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر وهما اخرجه عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن ابي عوانة بفتح العين المهمة الواضح بن عبد الله الشكري

عن ابي بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس البصرى الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك قوله وهو يأكل جارا جلة حالية وهذه الجملة ليست مذكورة هناك فلذلك هنا ترجم للاكل قوله فاذا انا كلة اذا المفاجأة وقوله احدهم جوابها اى اصغرهم فتعنى الصغر فى السن ان اتقدم على الاكبر وانكم بمحضورهم وفيه اكل الشارع بمحضرة القوم تواضعا ولا عبرة بقول بعضهم انه يكره اظهاره وانه يخفى مدخله كما يخفى مخرجه وفيه مراعاة الصغار الادب بمحضور الكبار ص باب من اجرى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم فى البيوع والاجارة والمكيال والوزن وسنتهم على نياتهم ومذاهبهم المشهورة ش اى هذا باب يذكر فيه من اجرى أمراها الى الامصار على ما يتعارفون بينهم اى على عرفهم وعواثدهم فى ابواب البيوع والاجارات والمكيال وفى بعض النسخ والكيل والوزن مثلا بمثل كل شئ لم ينص عليه لشارع انه كىلى او وزنى يعمل فى ذلك على ما يتعارفه اهل تلك البلدة مثلا الارز فانه لم يأت فيه نص من الشارع انه كىلى او وزنى فيعتبر فى عادة اهل كل بلدة على ما بينهم من العرف فيه فانه فى البلاد المصرية يكال وفى البلاد الشامية يوزن ونحو ذلك من الاشياء لان الرجوع الى العرف جلة من القواعد الفقهية قوله وسنتهم عطف على ما يتعارفون بينهم اى على طريقتهم الثابتة على حسب مقاصدهم وعاداتهم المشهورة وحاصل الكلام ان البخارى قصد بهذه الترجمة اثبات الاعتماد على العرف والعادة ص وقال شريح للفرالين سنتكم بينكم ربما ش شريح بضم الشين المججمة ابن الحارث الكندى القاضى من عهد عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله للفرالين هو جمع غزال وهو بيع الغزال قوله سنتكم يجوز فيه الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه مبتدأ وخبره قوله بينكم يعنى عادتكم وطريقتكم بينكم معتبرة واما النصب فعلى تقدير الزموا سنتكم وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور من طريق ابن سيرين ان ناسا من الفرالين اختصموا الى شريح فى شئ كان بينهم فقالوا ان سنتنا بيننا كذا وكذا فقال سنتكم بينكم قوله ربما قيل لانه هنا وانما محله فى آخر الاثر الذى بعده قلت هكذا وقع فى بعض النسخ ولكنه غير صحيح لان هذه اللفظة هنا لا فائدة لها ولا معنى بطابق الاثر ص وقال عبد الوهاب عن ايوب عن محمد لا بأس العشرة بأحد عشر ويأخذ للفقة ربما ش مطابقتها للترجمة من حيث ان عرف البلدان المشترى بعشرة دراهم يباع بأحد عشر فباعه المشترى على ذلك العرف لم يكن به بأس وعبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفى وايوب هو السخيتانى ومحمد هو ابن سير بن وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن عبد الوهاب هذا قوله لا بأس العشرة بأحد عشر اى لا بأس ان يبيع ما اشتراه بمائة دينار مثلا كل عشرة منه بأحد عشر فيكون رأس المال عشرة والربح دينار وقال الكرماني العشرة بالرفع والنصب اذا كان عرف البلدان المشترى بعشرة دراهم يباع بأحد عشر درهما فيبيعه على ذلك العرف فلا بأس به ويأخذ لاجل الفقة ربما قلت اما وجه الرفع فعلى انه مبتدأ وخبره هو قوله بأحد عشر والتقدير تباع بأحد عشر واما النصب فعلى تقدير بع العشرة يعنى المشترى بعشرة بأحد عشر وقال ابن بطلال اختلف العلماء فى ذلك فاجازه قوم وكرهه آخرون ومن كرهه ابن عباس وابن عمر ومسروق والحسن وبه قال احمد واسحق قال احمد البيع مردود واجازه ابن المسيب والنخعي وهو قول مالك والثورى والاوزاعي وجمعة من كرهه لانه بيع مجهول وجهة من اجازه بان الثمن معلوم والربح معلوم

واصل هذا الباب بيع الصبرة كل فقير بدرهم ولا يعلم مقدارها من الطعام فأجازهم قوم واباه آخرون
 ومنهم من قال لا يلزم الا الفقير الواحد * وعن مالك لا يأخذ في المراجعة اجر المسمار ولا اجر الشد
 والطى ولا النفقة على الرقيق ولا كراء البيت وانما يحسب هذا في اصل المال ولا يحسب له ربح واما
 كراء البر فيحسب له الربح لانه لا بد منه فان اربحه المشتري على ما لا تأثير له جاز اذا رضى بذلك وقال
 ابو حنيفة يحسب في المراجعة اجرة القصاره والسهمرة ونفقة الرقيق وكسوتهم ويقول قام على
 بكذا ولا يقول اشترته بكذا قوله ويأخذ للنفقة اى لاجل النفقة ربحا هذا محل ذكر الربح كذا كراهه عن
 قريب وقد ذكرنا الآن خلاف مالك فيه * وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهند
 خذى مايكفيك وولدك بالمعروف * مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال لهند خذى مايكفيك وولدك بالمعروف وهو عادة الناس وهذا يدل على ان العرف عمل جار
 وقال ابن بطال العرف عند الفقهاء امر معمول به وهو كالشرط اللازم في الشرع وبما يدل على ما قاله
 قضية هند بنت عتبة زوج ابى سفيان والد معاوية وهذا التعليق يأتى الآن موصولا ودكر ابن
 يطال بعض مسائل من الفقه التى يعمل فيها بالعرف ومنها الوكل رجل رجلا على بيع سلعة
 فباعها بغير النقد الذى هو عرف الناس لم يحز ذلك ولزمه النقد الجارى * وكذا الوناع طعاما موزونا
 او مكيلا بغير الوزن او الكيل المعهود لم يحز ذلك * وقال الله تعالى ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف * هذا من الترجمة وكان ينبغي ان يذكر
 في صدر الباب او يكتفى بذكره في حديث عائشة الا ترى في هذا الباب والمراد منه في الترجمة حواله
 والى اليتيم فى اكله من ماله على العرف * واكثرى الحسن من عبد الله بن مرداس جارا فقال
 بكم قال بدانقين فركبه ثم جاء مرة أخرى فقال الحمار الحمار فركبه ولم يشارطه فبعث اليه بنصف درهم
 * مطابقتها للترجمة من حيث ان الحسن لم يشارط المكارى في المرة الثانية اعتمادا على الاجرة
 المتقدمة وزاد بعد ذلك على الاجرة المتقدمة على سبيل الفضل وقد جرى العرف ان شخصا اذا
 اكترى جارا او فرسا او جلا لركوب الى موضع معين بأجرة معينة ثم فى ثانى مرة اذا اراد
 ركوب جارا هذا على العادة لا يشارطه الاجرة لاستغنائه عن ذلك باعتبار العرف المعهود بينهما
 والحسن هو البصرى وعبد الله بن مرداس هو صاحب الحمار الذى اكتراه منه الحسن ووصل هذا
 التعليق سعيد بن منصور عن هشيم عن يونس فذكر مثله قوله بدانقين ثنية دانق بفتح النون وكسر
 ها وهو سدس الدرهم قوله فركبه فيه حذف اى فرضى الحسن بدانقين فاخذ فركبه قوله ثم جاء الى الحسن
 مرة اخرى الى عبد الله بن مرداس فقال الحمار الحمار بالتكرار ويجوز فيهما النصب والرفع اما النصب
 فعلى تقدير هات الحمار فينصب على المفعولية واما الرفع فعلى الابتداء والخبر محذوف اى الحمار مطلوب
 او اطلبه او نحو ذلك قوله ولم يشارطه يعنى الاجرة اعتمادا على الاجرة المتقدمة للعرف بذلك
 قوله فبعث اليه اى بعث الحسن الى عبد الله المذكور بنصف درهم فزاد على الدانقين دانقا آخر
 على سبيل الفضل والكرم * حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن حميد عن انس بن
 مالك قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابو طيبة فامر له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بصاع من تمر وأمر اهله ان يخففوا عنه من خراجهم * مطابقتها للترجمة من حيث انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم يشارط الجاهل المذكور على اجرة اعتمادا على العرف في مثله وقد

مضى الحديث بعينه اسنادا ومثنا فيما مضى في كتاب البيوع في باب ذكر الجحام غير ان هناك جزم ابو طيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهنا جزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابو طيبة ص حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن هشام عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت هندام معاوية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابا سفيان رجل شحيح فهل على جناح ان اخذ من ماله سرا قال خذي انت وبنوك ما يكفيك بالمعروف ش مطابقتها للترجمة في قوله خذي انت وبنوك ما يكفيك بالمعروف من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم احوالها على العرف فيما ليس فيه تحديد شرعي و ابو نعيم بضم النون هو الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري نص عليه المزي في الاطراف والحديث اخرجه البخاري ايضا في النفقات عن محمد بن يوسف وفي الاحكام عن محمد بن كثير ثلاثهم عن سفيان به قوله هند بصرف ولا يصرف وهي بنت عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف زوجة ابي سفيان اسلمت عام الفتح وماتت في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه و ابو سفيان اسمه صخر بن حرب ضد الصلح ابن امية بن عبد شمس اسلم يوم فتح مكة وكان رئيس قريش يؤمئذ وقد مر في حديث هرقل قوله شحيح بفتح الشين المعجمة وبالحاءين المهملتين والشحيح هو البخيل الخريص قوله جناح بضم الجيم اي اثم قوله ان اخذاي بان اخذوكلمة ان مصدرية قوله سرانصب على التمييز اي من حيث السرو ويجوز ان يكون صفة لمصدر محذوف اي اخذنا سرا غير جهر قوله وبنوك و يروى وبنيك بالجر اما وجه الاول فعلى انه معطوف على الضمير المرفوع في خذي وانما ذكر انت ليصح العطف عليه وفيه خلاف بين البصريين والكوفيين واما ان نصب فعلى انه مفعول معه وقال الكرماني مقتضى المقام ان يقال ايضا وما يكفيك بنيك او ما يكفيكم قلت تقديره ما يكفي لنفسك ولبنيك واقتصر عليها لانها هي الكافلة لامورهم وقال ايضا فان قلت هذه القصة بمكة و ابو سفيان فيها فكيف حكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غيبته وهو في البلد قلت هذا لم يكن حكما بل كان فتوى انتهى وقال صاحب التوضيح واستدل بحديث هند على القضاء على الغائب وبالاتقاء لان زوجها اباسفيان كان متواريا بها انتهى قلت لم يكن غائبا ولا متواريا وقال السهيلي كان حاضرا سؤاها فقال انت في حل بما أخذت فلا يصح الاحتجاج به على جواز القضاء على الغائب وقال الكرماني وفيه نفقة الزوجة والاولاد الصغار وانها مقدرة بالكفاية قال وفيه اخذ الحق من مال الغير بدون اذنه قلت ليس هذا على اطلاقه بل هذا اذا ظفر بجنس حقه وفي خلاف جنس حقه لا بد من اذنه او اذن الحاكم قال وفيه اطلاق الفتوى واردة تعليقها بما يقوله المستفتي وفيه خروج المروجة من بيتها لحاجتها اذا علمت رضي الزوج به ص حدثني اسحق اخبرنا ابن نمير اخبرنا هشام وحدثني محمد قال سمعت عثمان بن فرق قال سمعت هشام ابن عروة يحدث عن ابيه انه سمع عائشة رضي الله تعالى عنها تقول ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف انزلت في والي اليتيم الذي يقيم عليه ويصلح في ماله ان كان فقيرا كل منه بالمعروف ش مطابقتها للترجمة في قوله اكل منه بالمعروف ذكر رجاله وهم سبعة الاول اسحق قال الغساني لم اجد منه منسوبا لاحد من الرواة وقال خلف وغيره في الاطراف انه اسحق ابن منصور واستخرج ابو نعيم هذا الحديث من مسند اسحق بن راهويه عن ابن نمير وقال اخرجه البخاري عن اسحق وقال في التفسير اخرجه البخاري عن اسحق بن منصور الثاني ابن نمير هو عبد الله بن نمير بضم النون وقدم في التيم الثالث هشام بن عروة الرابع محمد بن المنثري المشهور

بالزمن وقدم في الايمان كذا قاله الكرماني ويقال هو محمد بن سلام والطاهر انه هو الاول
 الخامس عثمان بن فرقد بفتح الفاء وسكون الراء وفتح القاف وفي آخره دال مهملة على وزن
 جعفر هو العطار فيه مقال لكن البخاري لم يخرج له موصولا الا هذا الحديث وقد قرنه بابن
 نير وذكروه آخر تعليقا في المغازي السادسة عروة بن الزبير بن العوام السابع المؤمنين طائفة
 رضى الله عنها ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه
 الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه السماع في ثلاثة مواضع وفيه العنعنة في موضع
 واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه اسحق ان كان ابن منصور
 فهو مروزي انتقل الى نيسابور وان كان هو ابن راهويه فذلك مروزي انتقل الى نيسابور
 وفيه ان شيخه الآخر كان ابن المثنى فهو بصرى وان كان محمد بن سلام فهو البخاري البكندى
 وفيه ان عبد الله بن عمر كوفي وان عثمان بن فرقد بصرى وان هشاما واباه عروة مدنيان ذكر
 تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا من حديث عبد الله بن نير عن هشام في التفسير
 ومن طريق عثمان بن فرقد من افراذه واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابي كريب عن عبد الله بن
 نير به ذكر معاه قوله ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف هذا في سورة
 النساء واول الآية وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم
 اموالهم ولا تأكلوها اسرافا وبدارا ان يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل
 بالمعروف فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا قوله وابتلوا اليتامى اى
 اختبروهم قاله ابن عباس ومجاهد والحسن والسدى ومقاتل بن حبان قوله حتى اذا بلغوا النكاح قال مجاهد
 يعنى الحلم قوله فان آنستم منهم رشدا يعنى صلاحا في دينهم وحفظا لاموالهم قاله سعيد بن جبير
 ثم نبى الله تعالى عن اكل اموال اليتامى من غير حاجة ضرورية اسرافا ومبادرة قبل بلوغهم
 قوله ومن كان غنيا اى من كان في غنية عن مال اليتيم فليستعفف عنه ولا يأكل منه شيئا قوله اترأت
 اى هذه الآية في والى اليتيم وهو الذى بلى امره ويتولاه قوله الذى يقيم عليه قال ابن التين الصواب
 يقوم لانه من القيام لامن الإقامة قلت لامانع من ذلك لان معناه يلزمه ويعتكف عليه او يقيم
 نفسه عليه وكذا اخرجه ابو نعيم عن هشام من وجه آخر وذهل صاحب التوضيح عن هذا
 المعنى وقال الصواب يقوم بالواو لان يقيم متعد بغير حرف جر قوله اكل منه بالمعروف يعنى
 بقدر قيامه عليه وقال الفقهاء له أن يأكل اقل الامر من اجرة مثله او قدر حاجته واختلفوا هل يرد
 اذا ايسر على قولين احدهما لانه أكل بأجرة عمله وكان فقيرا وهو الصحيح عند اصحاب الشافعى
 لان الآية اباحت الاكل من غير بدل وقد قال الامام احمد حدثنا عبد الوهاب حدثنا حسين عن عمرو بن شعيب
 عن ابيه عن جده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ليس لي مال ولى يقيم فقال كل من مال
 يتيمك غير مسرف ولا مبذور ولا متأثل مالا ومن غير ان تقي مالك او قال تفدى مالك شك حسين وروى ابن
 حبان في صحيحه وابن مردويه في تفسيره من حديث علي بن مهدي عن جعفر بن سليمان عن ابي عامر الخزاز
 عن عمرو بن دينار عن جابر ان رجلا قال يا رسول الله ما اضر بى قال ما كنت ضارا بمنه ولدك غير واق
 مالك بماله ولا متبادل منه مالا وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن يحيى اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا الثوري عن
 يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال جاء امر ابي الى ابن عباس فقال ان فى حجرى ايتاما وان لهم ابلاولى

ابل وانا امنح في ابلي وافقر فاذا يحل لي من البانها فقال ان كنت تبغي ضالتها وتبني جرباها وتلوط
 حوضها وتسقي عليها فاشرب غير مضربسل ولا ناهك في الحلب وبهذا القول وهو عدم البذل
 يقول عطاء بن ابي رباح وعكرمة و ابراهيم النخعي وعطية العوفي والحسن البصري * والثاني
 نعم لان مال اليتيم على الخطر وانما ابج للحاجة فيرد بدله كأكل مال الغير لمضطر عند الحاجة
 قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف يعني القرض كذا رواه ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي
 طلحة عن ابن عباس وروى من طريق السدي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فليأكل بالمعروف
 قال يأكل ثلاث اصابع وقال الشعبي لا يأكل منه الا ان يضطر اليه كما يضطر الى الميتة فان اكل منه فضاء رواه
 ابن ابي حاتم وقيل ان الولي يستقرض من مال اليتيم اذا افتقر وبه قال عبيدة وعطاء وابو العالية
 وقيل فليأكل بالمعروف في مال نفسه اثلا يحتاج الى مال اليتيم وقال مجاهد ليس عليه ان يأخذ
 قرضا ولا غيره وبه قال ابو يوسف وذهب الى ان الآية منسوخة نسختها (لأنها كذا) اموالكم بينكم
 بالباطل قوله فاذا دفعتم اليهم اموالهم يعني بعد بلوغهم الحلم وائناس الرشد فينشد سلوهم
 اموالهم فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم لثلاث يقع من بعضهم جحود وانكار لما قبضه
 وتسلمه قوله وكفى بالله حسيبا اي محاسبا وشاهدا ورقيا على الاولياء في حال نظرهم لائتمام وحال تسلمهم
 الاموال هل هي كاملة وفرة او ناقصة مخبوسة مد حلسة مروج حسابها مدلس امورها الله عالم بذلك
 كله واهذا ثبت في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا ابا ذر اني اراك ضعيفا واني احب لك
 ما احب لنفسى لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم **ص** باب ٥ بيع الشريك من شريكه
ش اي هذا باب في بيان حكم بيع الشريك من شريكه **ص** حدثني محمود حدثنا
 عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر رضى الله عنه جعل رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة **ش**
 مطابقة للترجمة من حيث ان الشفعة لا تقوم الا بالشفيع وهو اذا اخذ الدار المشتركة بينه وبين
 رجل حين باع ما يخصه بالشفعة فكأنه اشتراه من شريكه فصدق عليه انه بيع الشريك من الشريك
 ومحمود هو ابن غيلان بالغين المعجمة وعبد الرزاق ابن همام ومعه ابن راشد والزهري محمد بن مسلم
 وابو سلمة ابن عبد الرحمن والحديث اخرجه البخاري ايضا عن محمد بن محبوب وفيه وفي الشركة
 وفي الشفعة عن مسدد وفي الشركة وفي ترك الحيل عن عبد الله بن محمد واخرجه ابوداود في البيوع
 ايضا عن احمد بن حنبل واخرجه الترمذي في الاحكام عن عبد بن حيد واخرجه ابن ماجه
 فيه عن عبد الرزاق به **ش** ذكر معناه **ش** قوله في كل مال لم يقسم وفي رواية للبخاري على ما يأتي عن
 قريب في كل ما لم يقسم ورواه احمد في مسنده عن عبد الرزاق في كل ما لم يقسم ورواه اسحق بن
 ابراهيم عنه فقال في الاموال ما لم يقسم والمراد من قوله في كل ما لم يقسم العقار وان كان
 اللفظ عاما قوله فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة لانها حينئذ تكون مقسومة غير
 مشاعة قوله صرفت على صيغة المجهول بتشديد الراء وتخفيفها **ش** ذكر مذاهب العلماء في هذا الباب **ش**
 مذهب الاوزاعي والليث بن سعد ومالك والشافعي واحمد واسحق وابي ثور ان لا شفعة الا لشريك
 لم يقاسم ولا تجب الشفعة بالجوار واحتجوا بحديث جابر المذكور واحتجوا ايضا بما رواه الطحاوي من
 حديث ابي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل شرك بارض او ربع او حائط
 لا يصلح ان يبيع حتى يعرض على شريكه فيأخذ او يبدع واخرجه مسلم ايضا واحتج الثوري والحسن بن حي

واسحق وانجد في رواية وابوعبيد والظاهرية ان احد الشريكين اذا عرض عليه الآخر فلم يأخذ سقط حقه من الشفعة وروى ذلك عن الحكم بن عتيبة ايضا * وقال الطحاوي وقال ابو حنيفة ومالك والشافعي واصحابهم لا يسقط حقه بذلك بل له ان يأخذ بعد البيع لان الشفعة لم تجب بعد وانما تجب له بعد البيع فتركه ما لم يجب له بعد لا معنى له ولا يسقط حقه اذا وجب وقال النخعي وشریح القاضي والثوري وعمر بن خريث والحسن بن حي وقتادة والحسن البصري وحاد بن ابي سليمان وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد تجب الشفعة في الاراضي والرباع والحوائط للشريك الذي لم يقاسم ثم للشريك الذي قاسم وقديقي حق طريقه او شربه ثم من بعدهما للتجار الملازق وهو الذي داره على ظهر الدار المشفوعة وبابه في سكة اخرى وروى عن عطاء انه قال الشفعة في كل شيء حتى في الثوب وحكي مقالة عطاء عن بعض الشافعية ومالك وانكره القاضي ابو محمد وحكي عن مالك واحمد وجوب الشفعة في السفن وفي حاوي الخنابلة وكل ما لا يقسم ولا هو متصل بعقار كالسيف والجوهرة والحجر والحيوان وما في معنى ذلك ففي وجوب الشفعة في درواتان ذكرهما ابن ابي موسى ولا تؤخذ الثمار بالشفعة تبعاً ذكره القاضي وقال ابو الخطاب تؤخذ وعلى ذلك يخرج الزرع ولاشفعة فيما يقسم من المنقولات بحال وقال النووي في الروضة ولاشفعة في المنقولات سواء بيعت وحدها ام مع الارض ويثبت في الارض سواء بيع الشقص منها وحده ام مع شيء من المنقولات وما كان منقولاً ثم اثبت في الارض للدوام كالابنية والاشجار فان بيعت متفردة فلاشفعة فيها على الصحيح ولو كان على الشجر ثمرة مؤبرة وادخلت في البيع بالشرط لم يثبت فيها الشفعة فيأخذ الشفع الارض والتخيل بحصتهما وان كانت غير مؤبرة دخلت في البيع وهل للشفع اخذها وجهان او قولان اصحهما نعم انتهى * ثم اختلف من يقول بالشفعة للتجار فقال اصحابنا الحنفية لاشفعة الا للتجار الملازق وقال الحسن بن حي للتجار مطلقاً بعد الشريك وقال آخرون التجار الذي تجب له الشفعة اربعة دارات حول الدار وقال آخرون من كل جانب من جوانب الدار اربعة دارات وقال آخرون هو كل من صلى معه صلاة الصبح في المسجد وقال بعضهم اهل المدينة كلهم جيران * ووجه اصحابنا فيما ذهبوا اليه احاديث رويت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * منها ما رواه الطحاوي باسناد صحيح فقال حدثنا ابراهيم بن ابي داود البرنسي قال حدثنا علي بن بحر القنطاري وحدثنا ابن حبيب قال حدثنا عيسى بن يونس قال حدثنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال جار الدار احق بالدار واخر جه البرار ايضا في مسنده * فان قلت قال الترمذي ولا يعرف حديث قتادة عن انس الا من حديث عيسى بن يونس قلت ما لعيسى بن يونس فانه حجة ثبت فقال ابن المديني حين سئل عنه يخرج ثقة مأمون وقال محمد بن عبد الله بن عمار عيسى حجة وهو أثبت من اسرائيل وقال العجلي كان ثبتاً في الحديث فاذا كان كذلك فلا يضر كون الحديث عنه وحده * ومنها حديث سمرة بن جندب أخرجه الترمذي وقال حدثنا علي بن جر قال اخبرنا اسماعيل بن علية عن سعيد بن قتادة عن الحسن بن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جار الدار احق بالدار وقال الترمذي حديث حسن صحيح واخرجه الطحاوي من سنة طرق صحاح احدها مرسل فان قلت الحسن لم يسمع من سمرة الا ثلاثة احاديث وهذا ليس منها قلت قال الترمذي عن البخاري انه سمع منه عدة احاديث وقال الحاكم في اثناء كتاب البيوع من

المستدرك قد احتج البخاري بالحسن عن سمرة وذلك بعد ان روى حديثا من رواية الحسن عن سمرة **ص** ومنها حديث علي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما اخرجهما الطحاوي وقال حدثنا ابو بكرة حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان عن منصور عن الحكم عن سمع عليا وعبد الله بن مسعود يقولان قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجوار واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه قال حدثنا جرير بن عبد الحميد عن منصور عن الحكم عن علي وعبد الله قال قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفعة للجوار قلت في سند الطحاوي مجهول وفي سند ابن ابي شيبة الحكم عن علي والحكم لم يدرك عليا ولا عبد الله **ص** ومنها حديث عمرو بن حريث اخرجهما الطحاوي باسناد صحيح مثل الحديث الذي قبله واخرجه ابن ابي شيبة موقوفا على عمرو بن حريث انه كان يقضى بالجوار اي يقضى للجوار بالشفعة بسبب الجوار وروى الطحاوي ايضا باسناده الى عمر رضي الله تعالى عنه انه كتب الى تميم ان يقضى بالشفعة للجوار الملازم واخرجه ايضا ابن ابي شيبة نحوه وفيه فكان شرح يقضى لرجل من اهل الكوفة على الرجل من اهل الشام واجاب الاصحاب عن حديث الباب ان جابرا قال جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم ولفظه في حديثه الثاني الذي يأتي عقيب هذا الباب قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفعة في كل مال لم يقسم وهذان اللفظان اخبار عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما قضى ثم قال بعد ذلك فاذا وقعت الحدود الى آخره وهذا قول من رأى جابر لم يحكمه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما يكون هذا حجة علينا ان لو كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك على انه روى عن جابر ايضا انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الجار احق بشفعة جاره فان كان غائبا انتظر اذا كان طريقهما واحدا اخرجهما الطحاوي من ثلاث طرق صحاح واخرجه ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ايضا وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب ولا نعلم احدا روى هذا الحديث غير عبد الملك بن مالك بن ابي سليمان عن عطاء عن جابر وقد تكلم بشعبة في عبد الملك من اجل هذا الحديث وعبد الملك ثقة مأمون عند اهل الحديث لانهم احدثناهم فيه غير شعبة من اجل هذا الحديث وقد روى وكيع عن شعبة عن عبد الملك هذا الحديث وروى عن ابن المبارك عن سفيان الثوري قال عبد الملك بن ابي سليمان ميزان يعني في العلم **ص** باب **ص** بيع الارض والدور والعروض مشاعا غير مقسوم **ش** اي هذا باب في بيان حكم بيع الارض الى آخره قوله الدور بالهمز والواو كلبهما وبالواو فقط جمع دار والعروض بالضاد المجمة جمع عرض بالفتح وهو المتاع قوله مشاعا نصب على الحال وكان القياس ان يقال مشاعة لكن لما صار المشاع كالاسم وقطع النظر فيه عن الوصفية جاز تذكره او يكون باعتبار المذكور او باعتبار كل واحد **ص** حدثنا محمد بن محبوب حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن نجاد بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفعة في كل مال لم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة **ش** مطابقتها لترجمة في قوله كل ما لا يقسم وقد ذكرنا ان هذا اللفظ عام واريد به الخاص في العقار والبحث فيه قدمنا في الباب السابق من ان الشفعة في الارضين والدور خاصة وامابع العروض مشاعا فاكثر العلماء انه لا شفعة فيها كما مر وانما ذكر العروض في الترجمة وليس لها ذكر في الحديث تنبيها

على الخلاف فيه على الاجال فيوقف عليه من الخارج * ورجال الحديث كلهم قدموا فمحمدين
 محبوب ضد المغوض قدم في الغسل وعبدالواحد بن زياد قدم في باب وماؤتيم من العلم وقال
 الخطابي هنا معنى الشفعة نفي الضرر وانما يتحقق مع الشركة ولا ضرر على الجار فلا وجه لنزع ملك المتباع
 منه بعد استقراره انتهى قلت هذا مدافعة للاحاديث الصحيحة التي فيها الشفعة للجار وقد ذكرناها عن
 قريب قوله ولا ضرر على الجار ممنوع لاحتمال ان يكون المشتري من شرار الناس او ممن يشتغل بالمعاصي
 فيتضرر به الجار ولا ضرر اعظم من هذا الاستمرار ليلًا ونهارًا وقوله بعد استقراره غير صحيح لان حق
 الغير فيه فكيف يقال انه مستقر وهذه كلها معاندة ومكابرة **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد
 الواحد بهذا وقال في كل مال لم يقسم **ش** اشار به الى انه اخرج هذا الحديث عن شيخه أحدهما
 محمد بن محبوب عن عبد الواحد والاخر عن مسدد عن عبد الواحد واساره ايضا الى اختلاف كل
 في قوله في كل مال لم يقسم فان في رواية محمد بن محبوب في كل مال لم يقسم وفي رواية مسدد في كل مال لم يقسم
 قوله بهذا اي بهذا الحديث المذكور **ص** تابعه هشام عن معمر **ش** اي تابع عبد
 الواحد هشام بن يوسف اليماني في روايته في كل مال لم يقسم وهذه المنابذة وصلها البخاري في ترك
 الحيل **ص** قال عبد الرزق في كل مال رواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري **ش**
 اي قال عبد الرزاق في روايته عن معمر في كل مال وكذا قال عبد الرحمن بن اسحق القرشي قال ابو داود
 انه قدرى ثقة قوله عن الزهري اي رواه عن محمد بن مسلم الزهري وطريق عبد الرزاق وصله البخاري
 في الباب السابق وطريق عبد الرحمن بن اسحق وصله مسدد في مسنده عن بشر بن المفضل عنه ووقع
 عند السير خسي في رواية عبد الرزاق وفي رواية عبد الواحد في الموضعين في كل مال وللباقين في كل مال
 يقسم في رواية عبد الواحد وكل مال في رواية عبد الرزاق وقال الكرماني ما الفرق بين هذه الاساليب
 الثلاثة قلت المتابعة هي ان يروي الراوي الاخر الحديث بهينه والرواية اعم منها والقول انما يستعمل عند
 السماع على سبيل المذاكرة انتهى قلت هذه فائدة جليلة واراد بالاساليب الثلاثة قوله تابعه وقوله قال عبد
 الرزاق وقوله رواه عبد الرحمن **ص** اذا اشترى شيئًا لغيره بغير اذنه فرضي **ش** اي هذا باب
 يذكر فيه اذا اشترى احد شيئًا لاجل غيره بغير اذنه بمعنى بطريق الفضول واساره البخاري الى بيع الفضولي
 وكأنه مال الى جواز بيع الفضولي فلذلك عقد هذه الترجمة قوله فرضي اي فرضي ذلك الغير بذلك
 الشراء بعد وقوعه بغير اذن منه **ص** حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابو جاسم اخبرنا
 ابن جريج قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 خرج ثلاثة يمشون فأصابهم المطر فدخلوا في غار في جبل فانحطت عليهم صخرة قال فقال بعضهم لبعض
 ادعوا الله بأفضل عمل علمتموه فقال احدهم اللهم اني كان لي ابوان شيخان كبيران فكنت اخرج فارعى
 ثم اجي فأحلب فأجي بالخلا بفاقي به ابوي فيشربان ثم اسقي الصبية واهلي وامرائي فأحبست ليلة
 فجيئت فاذا هما نائمان قال فكرهت ان اوقظهما والصبية يتضاغون عند رجلي فميرك ذلك دأبي ودأبهما
 حتى طلع الفجر اللهم ان كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فرجة تری منها السماء
 قال ففرج عنهم وقال الاخر اللهم ان كنت تعلم اني كنت احب امرأة من بنات همل كاشد ما يحب الرجل
 النساء فقالت لا تنال ذلك منها حتى تعطيها مائة دينار فسمعت فيها حتى جعلتها فلما قعدت بين
 رجلها قالت اتق الله ولا تنقض الخاتم الابحثة فقامت وتركتهما فان كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء

وجهك فافرج عنا فرجة قال ففرج عنهم الثلثين وقال الآخر اللهم ان كنت تعلم اني استأجرت اجيرا
 ففرق من ذرة فاعطيته وابي ذلك ان يأخذ فعمدت الى ذلك انفرق فزرعته حتى اشترت منه بقرا
 وراعيها ثم جاء فقال يا عبد الله اعطني حتى فقلت انطلق الى تلك البقر وراعيها فانها لك فقال
 استهزئ بي فقلت ما استهزئ بك ولكنها لك قال اللهم ان كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء
 وجهك فافرج عنا فكشف عنهم شئ مطابقة للترجمة في قوله حتى اشترت منه بقرا فانه اشترى
 شيئا غيره بغير اذنه ثم لما جاء الاجير المذكور واخبره الرجل بذلك فرضى واخذه ويعقوب بن ابراهيم
 ابن كثير الدورقي وابو عاصم الضحاك بن مخلد وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز وموسى
 ابن عقبة بن ابي عياش الاسدي المديني والحديث اخرجه البخاري ايضا في المزارعة عن ابراهيم بن
 المنذر عن انس بن عياض واخرجه مسلم في التوبة عن المسيبي عن انس بن عياض وعن اسحق
 ابن منصور وعبد بن حنيد كلاهما عن ابي عاصم به واخرجه النسائي في الرقائق عن يوسف بن سعيد
 عن حجاج عن بن جريج به ذكر معناه قوله خرج ثلاثة اى ثلاثة من الناس وفي رواية المزارعة يدعى
 ثلاثة نفر يمشون وقوله يمشون حال ومحله النصب قوله اصابهم المطر بالفساء عطف
 على خرج ثلاثة وفي رواية المزارعة اصابهم بدون الفاء لانه خبر بينما قوله فدخلوا في غار في رواية
 لمزارعة فاووا الى غار بقصر الهمة ويجوز مدها اى انضموا الى الغار وجعلوه لهم مأوى قوله
 في جبل اى في غار كائن في جبل قوله فانحطت عليهم صخرة اى على باب غارهم وفي رواية المزارعة
 فانحطت على فم الغار صخرة من الجبل قوله قال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بعضهم
 لبعض ادعوا الله بأفضل عمل علمتموه وفي رواية المزارعة فقال بعضهم لبعض انظروا اعمالا عملتموها
 صالحة لله تعالى فادعوا الله بها لعله يفرجها عنكم قال احدهم اى احد الثلاثة وههنا فقال بالفاء قوله
 اللهم اعلم ان لفظ اللهم يستعمل في كلام العرب على ثلاثة أنحاء احدها للدعاء المحض وهو ظاهر
 والثاني للايدان بندرة المستثنى كقوله بعد كلام اللهم الا اذا كان كذا والثالث لبذل على يقين
 المحجب في الجواب المقترن هو به كقوله لمن قال ازيد قائم اللهم نعم او اللهم لا كانه يناديه تعالى
 مستشهدا على ما قال من الجواب والله هذا هنا من هذا القبيل قوله انى كان لى ابوان شيخان
 كبيران قوله ابوان من باب التغليب لان المقصود الاب والام وفي رواية المزارعة اللهم انه
 كان لى والدان شيخان كبيران ولى صبية صغار وكنت ارعى عليهم وفي رواية هذا الباب
 وكنت اخرج فارعى بمعنى كنت اخرج الى المرمى فارعى اى ابلى قوله ثم ابحى اى من المرمى فاحلب اى
 التى يحلب منها وفي رواية المزارعة فاذا رحت عليهم حلبت قوله فابحى بالحلاب بكسر الحاء المهملة
 وتخفيف اللام وهو الالاء الذى يحلب فيه ويراد به ههنا اللبن المحلوب فيه قوله فأتى به اى بالحلاب قوله
 ابوى من باب التغليب كما ذكرنا عن قريب واصله ابو ان لى فلما اضيف الى ياء المتكلم
 وسقطت النون وانصب على المفعولية قلبت الف التثنية ياء وادغمت الياء فى الياء قوله فيشربان
 معطوف على محذوف تقديره فأنا ولهما اياه فيشربان قوله واسقى الصبية بكسر الصاد جمع صبي
 وكذلك الصبوة والواو القياس والياء اكثر استعمالا وفي رواية المزارعة فبدأت بوالدى اسقيهما
 قبل بنى اى قبل ان اسقى بنى واصله بنون لى فلما اضيف الى ياء المتكلم سقطت النون وقلب الواو ياء
 وادغمت الياء فى الياء فصار بنى بضم النون وابدلت الضمة كسرة لاجل الياء فصار بنى قوله
 واهلى المراد بالاهل ههنا الاقرباء نحو الاخ والاخت حتى لا يكون عطف امرأ قى على اهلى

عن أبي ثعلبة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول يا أيها الناس إن من أكرمكم أن يترك أهله وأهله في سبيل الله عز وجل في يوم الجمعة فيقول اللهم اغفر لي ذنوبي وكن لي شفيعا يوم القيامة

المزارعة وإن استأخرت ذات يوم فلم آت حتى أمسيت وقوله استأخرت بمعنى تأخرت يقال تأخرت تأخرا واستأخرت بمعنى وليس السبق فيه لطلب قوله ذات يوم الإضافة فيه من قبل إضافة المسمى إلى الاسم أي قسمة من زمان هذا اليوم أي من صاحبة هذا الاسم قوله فإذا هما تأمنا كلمة إذا للتأجأة وقد ذكر غير مرة أنها تضاف إلى جملة قوله هما مبتدأ وتأمان خبره وفي رواية المزارعة فوجدتهما نائما فخلبت كما كنت أحلب قوله فكرهت أن أوقظهما وفي رواية المزارعة فقامت عند رؤيتهما أكردان أوقظتهما وأكره أن أسقي الصبية قوله والصبية يتضاغون أي يصيحون وهو من باب التفاعل من الضفاء بالمجتئين وهو الصباح بالبكاء ويقال صغا الثعلب ضغفا أي صاح وكذلك السنور ويقال ضغيا يضغوضغوا وضغوا إذا صاح وضج قوله عند رجلي وفي رواية المزارعة يتضاغون عند قدمي حتى طلع الفجر قوله فلم يزل ذلك دأبي ودأبهما السأب العادة والشأن وقال الفراء أصلا من دأبت إلا أن العرب حولت معناه إلى الشأن قوله اللهم إن كنت تعلم أني فعلت ذلك وفي رواية المزارعة فإن كنت تعلم أني فعلته وليس فيه لفظة اللهم ابتغاء وجهك أي طلبا لمرضاتك والمراد بالوجه الذات وانتصاب ابتغاء على أنه مفعول له أي لأجل ابتغاء وجهك قوله فأفرج عنا امر من فرج يفرج من باب نصرينصر وقال ابن التين هو بضم الراء في أكثر الامهات وقال الجوهري أنه بكسرهما وهو دعاء في صورة الأمر وفي رواية المزارعة فأفرج لنا قوله فرجة بضم الفاء وقحمها والفرجة في الحائط كالشقوق والفرجة انفراج الكروب وقال النحاس الفرجة بالفتح في الأمر والفرجة بالضم فيما يرى من الحائط ونحوه قلت الفرجة هنا بالضم قطعاً على ما لا يخفى قوله ففرج عنهم أي فرج بقدر ما دعاه وهي التي بهاتري السماء وفي رواية المزارعة ففرج الله لهم فرأوا السماء قوله وقال الآخر اللهم إن كنت تعلم أني كنت أحب امرأة من بنات عمي كاشدة ما يحب الرجل النساء وفي كتاب المزارعة اللهم إنها كانت لي بنت أعماح حببتها كاشدة ما يحب الرجل النساء قوله كاشدة الكاف زائدة أو أراد تشبيه محبته بأشد المحبات قوله فقالت لا تنال ذلك منها أي قالت بنت عمه لا تنال مرادك منها حتى تعطيها مائة دينار وفيه التفات لأن مقتضى الكلام لا تنال مني حتى تعطيني وفي باب المزارعة فطلبت منها فأبى حتى أتيتها بمائة دينار التي طلبتها قوله فسمعت فيها أي في مائة دينار حتى جمعتهما وفي رواية المزارعة فبغيت حتى جمعتهما أي فطلبت من البغي وهو الطلب هكذا في رواية السجري وفي رواية العذري والسرقي وابن مهران فبعثت حتى جمعتهما في المطالع والاول هو المعروف يعني بالغين المججمة والياء آخر الحروف دون الثاني وهو بالعين المهملة والشاء المثلثة قوله فلما قدمت بين رجلها وفي رواية المزارعة فلما وقعت بين رجلها قوله قالت اتق الله وفي رواية المزارعة قالت يا عبد الله اتق الله أي خف الله ولا ترتكب الحرام قوله ولا تنقض الخاتم الابحثة وفي رواية المزارعة ولا تنقض الخاتم الابحثة ولا تنقض بفتح الضاد المججمة وكسرهما والخاتم بفتح التاء وكسرهما وهو كناية عن بكارتهما قوله الابحثة أي الأبالكاخ أي لا تزل البكارة الإبطال قوله فقامت أي من بين رجلها وتركتهما يعني لم يفعل بهما شيئا وليس في رواية المزارعة وتركتهما قوله ففرج عنهم الثلثين أي ففرج الله عنهم ثلثي الموضع الذي عليه الصخره وليس في رواية المزارعة الا قوله ففرج ليس الا قوله اللهم إن كنت تعلم أني استأجرت أجيرا بفرق من ذرة وفي المزارعة اللهم أني استأجرت أجيرا بفرق أرز

الفرق بفتح الراء وسكونها مكيال يسع ثلاثة أصع وقال ابن قرقول رويناه بالاسكان والفتح
اعن أكثر شيوينا والفتح أكثر قال الباجي وهو الصواب وكذا قيدناه عن اهل اللغة ولا يقال فرق
بالاسكان ولكن فرق بالفتح وكذا حكى النحاس وذكر ابن دريد انه قد قيل بالاسكان قوله ذرة
بضم الذال المججمة وفتح الراء الخفيفة وهو حب معروف واصله ذرو او ذرى والهاء عوض والارز
بفتح الهمزة وضم الراء وتشديد الزاي وهو معروف وفيه ست لغات ارز و ارز فتبع الضمة الضمة وارز
وارز مثل رسل ورسل ورز ورتز وهو لغة عبد القيس قوله فاعطينه وابي ذاك ان يأخذ وفي
رواية المزارعة فلما قضى عمله قال اعطني حتى فعرضت عليه فرغب منه قوله اعطينه اى اعطيت
الفرق من ذرة وابي اى امتنع قوله ذاك اى الاجير المذكور قوله ان يأخذ كلمة ان مصدرية تقديره
ابى من الاخذ وهو معنى قوله فرغب عنه اى عرض عنه فلم يأخذه قوله فعهدت بفتح الميم اى قصدت
يقال عمدت اليه وعمدت له اعمد عمدا اى قصدت قوله فزرعته اى الفرق المذكور حتى اشتريت
منه بقرا وراعيها وفي رواية المزارعة فرغب عنه فلم ازل ازعه حتى جمعت منه بقرا وراعيها
ويروى وراعيها بضم الراء جمع راعى قوله ثم جاء اى الاجير المذكور فقال يا عبد الله اعطني حتى
وفي رواية المزارعة فجاءنى فقال اتق الله قوله فقلت انطلق الى تلك البقر وراعيها فانها لك
وفي رواية المزارعة فقلت اذهب الى ذلك البقر وراعيها فخذ وروى الى تلك البقر قوله فقال استهزئ
بى من استهزأ بفلان اذا سخر منه وفي رواية المزارعة فقال اتق الله ولا تستهزئ بى قوله فقلت
ما استهزئ بك ولكنها لك وفي رواية المزارعة فقال اتى لاستهزئ بك فخذ فأخذه ويروى فقلت
انى الى آخره قوله فافرج عنا فكشف عنهم اى فكشف باب المغارة وفي رواية المزارعة فافرج ما بقى
ففرج اى ففرج الله ما بقى من باب المغارة ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه الاخبار عن متقدمي الامم
وذكر اعمالهم لترغيب امته في مثلها ولم يكن صلى الله تعالى عليه وسلم يتكلم بشئ الا لفائدة واذا
كان مزاحه كذلك فافظنك باخباره ﴿ وفيه جواز بيع الانسان مال غيره بطريق الفضول والتصرف فيه
بغير اذن مالكه اذا اجازه المالك بعد ذلك ولهذا عقد البخارى الترجمة وقال بعضهم طريق الاستدلال به
يبنى على ان شرع من قبلنا شرع لنا والجمهور على خلافه انتهى قلت شرع من قبلنا يلزمنا مالم
يقص الشارع الانكار عليه وهنا طريق آخر في الجواز وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر
هذه القصة في معرض المدح والثناء على فاعلمها واقره على ذلك ولو كان لا يجوز لبينه وقال ابن
بطال وفيه دليل على صحة قول ابن القاسم اذا اودع رجل رجلا طعاما فباعه المودع بثمن فرضى
المودع به فله الخيار ان شاء اخذ الثمن الذى باعه به وان شاء اخذ مثل طعامه ومنع اشبه قال لانه
طعام بطعام فيه خيار وفيه الاستدلال لابي ثور في قوله ان من غصب قمحا فزرعه ان كل ما اخرجت
الارض من القمح فهو لصاحب الخنطة وقال الخطابي استدلال به احمد على ان المستودع اذا اتجر
في مال الوديعه ورجح ان الرجح انما يكون لرب المال قال وهذا لا يدل على ما قلنا وذلك ان
صاحب الفرق انما تبرع بفعله وتقرب به الى الله عز وجل وقد قال انه اشترى بقرا وهو تصرف
منه في امر لم يملكه به فلا يستحق عليه رجحا والاشبه بمنعاه انه قد تصدق بهذا المال على الاجير بعد ان
اتجر فيه واتماه والذي ذهب اليه اكثر الفقهاء في المستودع اذا اتجر بمال الوديعه والمضارب
اذا خالف رب المال فربحا انه ليس لصاحب المال من الربح شئ وعند ابى حنيفة المضارب

ضامن لرأس المال والربح له ويتصدق به والوضعية عليه وقال الشافعي ان كان اشترى السلعة
بعين المال فالبيع باطل وان كان بغير عينه فالسلعة ملك المشتري وهو ضامن للمال وقال ابن بطال
واما من اتجر في مال غيره فقالت طائفة يطيب له الربح اذا ردد رأس المال الى صاحبه سواء كان
غاصبا للمال او كان ودیعة عنده متعديا فيه هذا قول عطاء ومالك والليث والثوري والاوزاعي
وابن يوسف واستحب مالك والثوري والاوزاعي تزوجه عنه ويتصدق به * وقالت طائفة يرد
المال ويتصدق بالربح كله ولا يطيب له منه شيء هذا قول ابی حنيفة ومحمد بن الحسن وزفر * وقالت طائفة
الربح لرب المال وهو ضامن لما تعدي فيه هذا قول ابن عمر وابی قلابه وبه قال احمد واسحق وقال ابن
بطال واصح هذه الاقوال قول من قال ان الربح للغاصب والمتعدي والله اعلم * وفيه اثبات كرامات
الاولياء والصالحين * وفيه فضل الوالدين وجوب النفقة عليهما وعلى الادلاء والاهل قال الكرماني
نفقة الفروع مقدمة على الاصول فلم تركهم جابعين قلت لعل في دينهم نفقة الاصل مقدمة او كانوا يطلبون
الزاد على سد الرق والصباح لم يكن من الجوع قلت قوله والصباح لم يكن من الجوع فيه نظر لا يخفى *
وفيه انه يستحب الدعاء في حال الكرب والتوسل بصالح العمل الى الله تعالى كما في الاستسقاء * وفيه فضل
بر الوالدين وفضل خد متهما واشارهما على من سواهما من الاولاد والزوجة * وفيه فضل العفاف
والانكفاف عن المحرمات بعد القدرة عليها * وفيه جواز الاجارة بالطعام * وفيه فضيلة اداء الامانة *
وفيه قبول التوبة وان من صلح فيما بقى غفر له وان من هم بسيئة فتركها ابتغاء وجهه كتب له اجرها
ولمن خاف مقام ربه جنتان * وفيه سؤال الرب جل جلاله بانجاز وعده قال تعالى ومن يتق الله يجعل
له مخرجا وقال ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا **ص** باب * الشراء والبيع مع المشركين
واهل الحرب **ش** اى هذا باب في بيان حكم الشراء والبيع مع المشركين قوله واهل الحرب
من عطف الخاص على العام وفي بعض النسخ اهل الحرب بدون الواو فعلى هذا يكون اهل الحرب صفة
للمشركين **ص** حديثنا ابو النعمان حديثنا معمر بن سليمان عن ابيه عن ابی عثمان عن عبد الرحمن بن
ابى بكر رضى الله تعالى عنهما قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم جاء رجل مشرك لمشعان
طويل بغنم يسوقها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعا ام عطية او قال ام هبة قال لا بل بيع فاشترى
منه شاة **ش** مطا بقته للترجمة في قوله فاشترى منه شاة وابو النعمان محمد بن الفضل
السدوسي ومعمر بن سليمان بن طرخان وابو عثمان عبد الرحمن بن مل التهمدي بالنون والحديث
اخرجه البخاري ايضا في الهبة عن ابی النعمان ايضا واخرجه في الاطعمة عن موسى
ابن اسما عيل واخرجه مسلم في الاطعمة عن عبيد الله بن معاذ وحامد بن عمرو ومحمد بن عبد
الاعلى ثلاثهم عن معمر **و** ذكر معناه **ق** قوله مشعان بضم الميم وسكون الشين المعجمة وبعدها عين
مهملة وبعدها الالفنون مشددة اى طويل شعر الرأس وقيل طويل جدا فوق الطول وعن الاصمعي شعر
مشعان بتشديد النون متنفس واشعان الشعر اشعينا نا كاجار اخيرا راو في التهذيب تقول
العرب رأيت فلانا مشعان الرأس اذا رأته شعنا متنفس الرأس مغبرا وروى عمرو عن ابيه اشعان
الرجل اذا نامى عنده فاشعان شعره قوله بيعا منصوب على المصدرية اى اتبع بيعا قيل ويجوز
الرفع اى اهذا بيع قوله ام عطية بالنصب عطف على بيعا قوله او قال شك من الراوى
قوله قال لا اى قال الرجل ليس عطية او ليس هبة بل بيع اى بل هو بيع واطلق البيع عليه باعتبار

ما يؤل اليه ذكر ما يستفاد منه فيد جواز بيع الكافر واثبات ملكه على ما فيه وقال
 الخطابي في قوله اهدية دليل على قبول الهدية من المشرك لو وهب فان قلت قد قال صلى الله تعالى
 عليه وسلم لعياض بن حمار حين اهدى له في شركه انا لا نقبل زبد المشركين يريد عطاهم قلت
 قال ابو سليمان يشبه ان يكون ذلك منسوخا لانه قبل هدية غير واحد من اهل الشرك اهدى له
 المقوقس واكيدردومة قال الا ان يزعم زاعم ان بين هدايا اهل الشرك وهدايا اهل الكتاب فرقا
 انتهى قلت فيه نظر في مواضع الاول ان الزعم بالفرق المذكور يرد قول عبد الرحمن في نفس
 هذا الحديث ان هذا الرجل كان مشركا وقد قال له ابيع ام هدية * الثاني هدية
 اكيدر كانت قبل اسلام عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله تعالى عنهما رواي هذا الحديث
 لان اسلامه كان في هدية الخديبية وذلك في سنة سبع وهدية اكيدر كانت بعد وفاة سعد بن معاذ
 رضي الله تعالى عنه الذي قال في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم لما عجب الناس من هدية اكيدر
 والذي نفسى بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذه وسعد توفي بعد غزوة بني قريظة
 سنة اربع في قول عقبه وعند ابن اسحق سنة خمس وايا ما كان فهو قبل اسلام عبد الرحمن وبعث
 حاطب بن ابي بلتمعة الى المقوقس كان في سنة ست ذكره ابن منده وغيره فدل على انه قبل هذا الحديث
 * الثالث لقائل ان يقول هذان اللذان قبل منهما هديتهما ليسا سوقا انما هما ملكان فقبل
 هديتهما تألفا لان في رد هديتهما نوع حصول شيء * الرابع نقول كان قبول هديتهم باثابته عليهما وقوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لهذا المشرك ايضا كان تأنيصا له ولان يشبه بأكثر ما اهدى وكذا يقال
 في هدية كسرى المذكورة في كتاب الحرب من حديث علي رضي الله تعالى عنه ورد هدية عياض
 ابن حمار وكان بينه وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معرفة قبل البعثة فلما بعث اهدى له فرد
 هديته وكذا رد هدية ذي الجوشن وكانت فرسا وكذا رد هدية ملاعب الاسنة لانهم كانوا سوقا وليسوا ملوكا
 واهدى له ملك ايلة بغلة وفروة الجذامي هدية فقبلها ما كانا ملكين وما يؤيد هذا ما ذكره ابو عبيد في كتاب
 الاموال انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما قبل هدية ابي سفيان بن حرب لانها كانت في مدة الهدنة وكذا هدية
 المقوقس انما كان قبلها لانه اكرم حاطبا واقرب بنوته صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يؤيسه من اسلامه
 وقبول هدية الاكيدر لان خالدا رضي الله تعالى عنه قدم به فحقن صلى الله تعالى عليه وسلم دمه
 وصالحه على الجزية لانه كان نصرانيا ثم خلى سبيله وكذا ملك ايلة لما اهدى كساره صلى الله تعالى
 عليه وسلم بردها وهذا كله يرجع الى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يقبل هدية الاويكا في * ثم
 اعلم ان الناس اختلفوا فيما يهدى للائمة فروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه كان يوجب رده الى
 بيت المال واليه ذهب ابو حنيفة وقال ابو يوسف ما اهدى اليه اهل الحرب فهو له دون بيت المال واما
 ما يهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة فهو في ذلك بخلاف الناس لان الله تعالى اختصه في اموال
 اهل الحرب بخاصة لم تكن لغيره قال تعالى (ولكن الله يسلمه لرسوله على من يشاء) بعد قوله (ما افاء الله
 على رسوله) فسبيل ما اتصل اليه يده من اموالهم على جهة الهدية والصلح سبيل النبي يضعه حيث اراد
 الله فاما المسلمون اذا اهدوا واليه فكان من سجيته ان لا يردها بل يشبههم عليها * وفيه ان ابتاع الاشياء
 من المجبوه الذي لا يعرف جائز حتى يطلع على ما يلزم التورع عنه او يوجب ترك مبايعته غضب او
 سرقة او شبههما وقال ابن المنذر من كان يده شيء فظاهر له ملكه ولا يلزم المشتري ان يعلم حقيقة

ملكه واختاننا في مبايعة من العال على ماله الحرام وقول هديته وجائزته فرخصت فيه طائفة وكان
الحسن بن ابي الحسن لا يرى بأسا ان يأكل الرجل من طعام العشار والصراف والعامل ويقول قد احل
الله طعام اليهود والنصارى وقد اخبر ان اليهود اكلون السمك قال الحسن ما لم يعرفوا
شيئا منه حراما يعني معينا وعن الزهري ومكحول اذا كان المال فيه حرام وحلال فلا بأس
ان يؤكل منه انما يكره من ذلك الشيء الذي يعرف بعينه وقال الشافعي لا يحب مبايعة من اكثر ماله
ربا او كسبه من حرام فان يبيع لا يفسخ البيع وقال ابن بطال والمسلم والذمي والحربي في هذا سواء
في حجة من رخص حديث الباب وحديث رهنه صلى الله تعالى عليه وسلم درعه عند اليهودى وكان
ابن عمر وابن عباس رضى الله تعالى عنهم يأخذان هدايا المختار وبعث عمرو بن عبد الله بن معمر الى
ابن عمر بالف دينار والى القاسم بن محمد بالف دينار فاخذها ابن عمر وقال لقد جاءتنا على حاجة
وابى ان يقبلها القاسم فقالت امرأته انام تقبلها فانا ابنة عمه كما هو ابن عمه فاخذتها وقال عطاء
بعث معاوية الى عائشة رضى الله تعالى عنها بطوق من ذهب فيه جوهر قوم بمائة الف وقسمته بين
امهات المؤمنين وكرهت طائفة الاخذ منهم روى ذلك عن مسروق وسعيد بن المسيب والقاسم بن
محمد وبشر بن سعيد وطاوس وابن سيرين والثوري وابن المبارك ومحمد بن واسع واحد واخذ
ابن المبارك قذاة من الارض وقال من اخذ منهم مثل هذه فهو منهم **ص ٥ باب ٥**
شراء المملوك من الحربى وهبته وعتقه ش **ص ٥** اى هذا باب في بيان حكم شراء المملوك من الحربى
وحكم هبته وعتقه وقال ابن بطال غرض البخارى بهذه الترجمة اثبات ملاء الحربى وجواز تصرفه
في ملكه بالبيع والهبة والعتق وغيرها اذا قرى صلى الله تعالى عليه وسلم سلمان عند ملكه من الكفار
وامره ان يكتب وقيل الخليل عليه الصلاة والسلام هبة الجبار وغير ذلك مما تضمنه احاديث
الباب **ص ٥** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سلمان رضى الله تعالى عنه كاتب وكان حرا
فظلموه وباعوه ش **ص ٥** مطابقتها للترجمة من حيث انه يعلم من قضية سلمان تقرير احكام الحربى
على ما كان عليه وسلمان هو الفارسى رضى الله تعالى عنه وقصته طويلة على ما ذكره ابن اسحق
وغیره وملخصها انه هرب من ابيه لطلب الحق وكان مجوسيا فلحق براهب ثم براهب ثم باخر
وكان يصحبهم الى وفاتهم حتى دله الاخير الى الجواز واخبره بظهور رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقصده مع بعض الاعراب فعدروا به وباعوه في وادى القرى ليهودى ثم اشتراه منه يهودى آخر
من بنى قريظة فقدم به المدينة فلما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وراى علامات النبوة اسلم فقال له
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كاتب عن نفسك عاش مأتين وخمسين سنة وقيل مأتين وخمس وسبعين سنة
ومات سنة ست وثلاثين بالدين ثم هذا التعليق الذى علقه البخارى اخرج به ابن حبان في صحيحه والحاكم من
حديث زيد بن صوحان عن سلمان واخرجه احمد والطبرانى من حديث محمود بن ابيد عن سلمان قال كنت
رجلا فارسيا فذكر الحديث بطوله وفيه ثم مررت بقرى من بنى كلب تجار فخلعوني معهم حتى اذا قدموا
وادى القرى ظلموني فباعوني من رجل يهودى الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كاتب يا سلمان قال فكانت صاحبي على ثلاثمائة ودية الحديث وفي حديث الحاكم ما يدل انه هو ملك
رقبته لهم وعنده من حديث ابي الطفيل عن سلمان وصححه وفيه فراس من اهل مكة فسألتهم عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا نعم ظهر منا رجل يزعم انه نبي فقلت لبعضهم هل لكم ان اكون

عبد البعضكم على ان تحملوني حقة وتعطوني من الكسر فاذا بلغتم الى بلادكم فن شاء ان يبيع باع ومن
 شاء ان يستعبد استعبد فقال رجل منهم انافصرت عبداله حتى اتى بي مكة فجعلني في بستان له الحديث
 قوله كاتب امر من المكتبة قوله وكان حرا جلة وقعت حالا من قال لامن قوله كاتب وقال
 الكرمانى فان قلت كيف امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالكتابة وهو حر قلت اراد
 بالكتابة صورة الكتابة لاحقيتها فكانه قال افدعن نفسك وتخلص من ظله انتهى قلت هذا
 السؤال غير وارد فلا يحتاج الى الجواب فكان الكرمانى يعتقد ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وكان حرا يعنى في حال الكتابة فان في ذلك الوقت كان في ملك الذى اشتراه لانه غلب عليه بعض الاعراب
 في وادى القرى فلكه بالهجر ثم باعه من يهودى واشترى منه يهودى آخر كاذب كرنا وقوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وكان حرا اخبار منه بحريته في اول امره قبل ان يخرج من دار الحرب والعجب
 من الكرمانى انه قال قوله وكان حرا حال من قال يعنى من قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لامن
 من قوله كاتب فكيف غفل عن هذا وسأل هذا السؤال الساقط ونظير ذلك ما قاله صاحب التوضيح
 ولكن ما هو في البعد مثل ما قاله الكرمانى وهو انه قال فان قلت كيف جاز لليهودى ملك سلمان وهو مسلم
 فلا يجوز للكافر ملك مسلم قلت اجاب عنه الطبرى بان حكم هذه الشريعة ان من غلب من اهل الحرب
 على نفس غيره او ماله ولم يكن المغلوب على ذلك ممن دخل في الاسلام فهو ملك للغالب وكان سلمان
 حين غلب نفسه لم يكن مؤمنا وانما كان ايمانه تصديق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا بعث مع
 اقامته على شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام انتهى ويؤيد ما ذكره الطبرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 لما قدم المدينة وسع به سلمان فذهب اليه ببعض تمر يختبره ان كان هو هذا النبي يقبل الهدية ويورد
 الصدقة فلما تحققت دخل في ذلك الوقت في الاسلام كما هو شرطه فلذلك امره صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالكتابة ليخرج من ملك مولاه اليهودى **ص** وسبى عمار وصهيب وبلال رضى الله تعالى
 عنهم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان ام عمار كانت من موالى بنى مخزوم وكانوا يعاملون
 عمارا معاملة السبي فهذا هو الوجه هنالان عمارا ماسي على ما ذكره واماصهيب وبلال فباعهما
 المشركون على ما ذكره فدخل في قوله في الترجمة شراء المملوك من الحربى وقال صاحب التوضيح قوله
 وسبى عمار وصهيب وبلال يعنى انه كان في الجاهلية يسبى بعضهم بعضا ويملكون بذلك انتهى قلت هذا
 الكلام الذى لا يقرب قط من المقصود اخذه من صاحب التلويح وكون اهل الجاهلية ساءين بعضهم
 بعضا لا يستلزم كون عمار من سبى ولا بلال وانما كانا يعذبان في الله تعالى حتى خلصهما الله تعالى ببركة
 اسلامهما ثم سبى صهيب وبيع على يد المشركين وروى عن ابن سعد انه قال اخبرنا ابو عامر
 العقدي وابو حذيفة موسى بن مسعود قال احداثا زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن
 حزة بن صهيب عن ابيه قال اتى رجل من العرب من الثمرين قاسط ولكنى سبيت سبتى الروم غلاما
 صغيرا بعد ان عقلت اهلى وقومى وعرفت نسي وعن ابن سعد كان اباه من الثمرين قاسط وكان عاملا
 لكسرى فسبت الروم صهيبا لما غزت اهل فارس فابتاعه منهم عبد الله بن جدمان وقيل هرب من
 الروم الى مكة فخالف ابن جدمان فهذا يناسب الترجمة لانه دخل في قوله شراء المملوك من الحربى
 واما بلال فان ابن اسحق ذكر في المغازى حدثني هشام بن عروة عن ابيه قال مر ابو بكر رضى
 الله تعالى عنه بامية بن خلف وهو يعذب بلالا فقال الاتق الله في هذا المسكين فقال

انقذه انت بما ترى فأعطاه ابو بكر غلاما اجلد منه واخذ بلا فاعقته وقيل غير ذلك
فما صل الكلام انه ايضا بناسب الترجمة لانه دخل في قوله شراء المملوك من الحربى اما
الشراء فان ابا بكر قايض مولاه والمقايسة نوع من البيوع واما كونه اشترى من الحربى لان مكة
في ذلك الوقت كانت دار الحرب واهلها من اهل الحرب واما عمار فانه كان عربيا عنسبا
بالتون والسين المهملة ما وقع عليه سباء وانما سكن ابوه ياسر مكة وحالف بنى مخزوم فزوجه سمية
بضم السين وهى من مواليهم اسلم عمار بمكة قديما وابوه واهله وكانوا ممن يعذب في الله عز وجل فر
بهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم يعذبون فقال صبرا آل ياسر فان موعدكم الجنة وقيل ابوجهل
سمية طعنها بحربة في قبلها فكانت اول شهيد في الاسلام وقال مسدد لم يكن احد ابواه مسلمان غير عمار بن
ياسر وليس له وجه في دخوله في الترجمة لا بتعسف كما ذكرناه وقال الكرماني قوله سبي اى اسر
ولم يذكر شيئا غيره لانه لم يجد شيئا يذكره على ان السبي هل يحى بمعنى الاسر فيه كلام **ص**
وقال الله تعالى (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فا الذين فضلوا برادى رزقهم على
ما ملكت ايمانهم فهم فيه سواء افنعمه الله يحبذون ش **ص** مطابقة هذه الآية الكريمة
لترجمة في قوله على ما ملكت ايمانهم والخطاب فيه للمشركين فثبت لهم ملك اليمين مع كون ملكهم
غالبا على غير الاوضاع الشرعية وقيل مقصوده صحة ملك الحربى وملك المسلم عنه قلت اذا صح
ملكهم يصح تصرفهم فيه بالبيع والشراء والهبة والعق و نحوها وقال ابن التين معناه ان الله فضل الملاك
على مالكيهم فجعل المملوك لا يقوى على ملك مع مولاه واعلم ان المالك لا يشرك بملوكه فيما عنده وهما
من بنى آدم فكيف يجعلون بعض الرزق الذى يرزقكم الله الله وبعضه لاصنامكم فتشركون بين الله
وبين الاصنام وانتم لاترضون ذلك مع عبيدكم لانفسكم وقال ابن بطال تضمنت التفرع للمشركين
والتوبيخ لهم على تسويتهم عبادة الاصنام بعبادة الرب تعالى وتعظم فيهم الله تعالى على ان مالكيهم
غير مساوين في اموالهم فالله تعالى أولى بافراد العبادة وانه لا يشرك معه احد من عبده اذ لا مالك
في الحقيقة سواء ولا يستحق الالهية غيره قوله افنعمه الله يحبذون الاستفهام على سبيل
الانكار معناه لا تسجدوا لنعمة الله ولا تكفروا بها وجحودهم بأن جعلوا ما رزقهم الله
لغيره وقيل انعم الله عليهم بالبراهين فجحدوا نعمه **ص** حدثنا ابو ايمان اخبرنا شعيب حدثنا
ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هاجر ابراهيم عليه
الصلاة والسلام بسارة فدخل بها قرية فيها ملك من الملوك اوجبار من الجبابرة فقيل دخل
ابراهيم بامرأة هى من احسن النساء فارسل اليه ان يا ابراهيم من هذه التى معك قال اختى ثم
رجع اليها فقال لا تكذبى حديثى فاني اخبرتكم انك اختى والله ان على الارض مؤمن غيرى
وغيرك فارسل بها اليه فقام اليها فقامت توضؤ وتصلى فقالت اللهم ان كنت آمنت بك وبرسولك
واحصنت فرجى الاعلى زوجى فلا تسلط على الكافر فقط حتى ركض برجله قال الاعرج قال ابو
سلمة بن عبد الرحمن ان اباهريرة قال قالت اللهم ان ميت يقال هى قتلته فارسل فى الثانية او فى الثالثة
فقال ما ارسلتم الى الشيطان ارجعوها الى ابراهيم واعطوها آجر فرجعت الى ابراهيم عليه الصلاة
والسلام فقالت اشعرت ان الله كتب الكافر واخدم وليدة ش **ص** مطابقتها لترجمة في قوله
اعطوها هاجر قبلتها سارة فهذه هبة من الكافر الى المسلم فذل ذلك على جواز تصرف الكافر في ملكه

ورجاله كلهم قد ذكروا غير مرة و ابو اليمان بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف الميم الحكم بن نافع الحمصي
 وشعيب بن ابى حمزة الحمصي و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن
 هرم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الهبة وفي الاكرام ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله هاجر ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام بسارة اى سافر بها وسارة بخفيف الراء بنت توبيل بن ناحور وقيل سارة بنت
 هاران بن ناحور وقيل بنت هاران بن تارخ وهى بنت اخيه على هذا واخت لوط قاله العتيبي
 في المعارف والقاش في التفسير قال وذلك ان نكاح بنت الاخ كان حلالا اذذاك ثم ان القاش نقض
 هذا القول فقال في تفسير قوله عز وجل (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) ان هذا يدل على تحريم
 بنت الاخ على لسان نوح عليه الصلاة والسلام قال السهيلي هذا هو الحق وانما توهموا انها بنت اخيه
 لان هاران اخوه وهو هاران الاصغر وكانت هى بنت هاران الاكبر وهو عمه قوله فدخل بها قرية القرية
 من قرية الماء في الخوض اى جمعه سميت بذلك لاجتماع الناس فيها وتجمع على قرى قال الداودي
 القرية تقع على المدن الصغار والكبار وقال ابن قتيبة القرية الاردن والملك صادوق وكانت هاجر
 لملك من ملوك القبط وعند الطبري كانت امرأة ملك من ملوك مصر فلما قتله اهل عين شمس احتملوا
 معهم وزعم ان الملك الذى اراد سارة اسمه سنان بن علوان اخو الضحاك وقال ابن هشام في كتاب
 التيجان ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام خرج من مدين الى مصر وكان معه من المؤمنين ثلاثمائة وعشرون
 رجلا وبمصر ملكها عمرو بن امرئ القيس بن نابليون بن سبا قوله اوجبار شك من الراوى
 والجبار يطلق على ملك عات ظالم قوله فقيل دخل ابراهيم بامرأة وقال ابن هشام وشى حناط كان
 ابراهيم يتارمنه فأمر بادخال ابراهيم وسارة عليه ثم نحى ابراهيم وقام الى سارة فلما صار ابراهيم
 عليه السلام خارج القصر جعله الله كلقارورة الصافية فرأى الملك وسارة وسمع كلامهما فهم عمرو
 بسارة ومديده اليها فيست فدا لاخرى فكذلك فلما رأى ذلك كف عنها وقال ابن هشام وكان الحناط
 اخبر الملك بانه رآها تطحن فقال الملك يا ابراهيم ما ينبغي لهذه ان تخدم نفسها فامر له بهاجر قوله
 قال اختي يعنى في الدين ﴿ وقال ابن الجوزى على هذا الحديث اشكال مازال يحتج في صدرى وهو
 ان يقال ما معنى توريته عليه السلام عن الزوجة بالاخت ومعلوم ان ذكرها بالزوجة كان اسما لها
 لانه اذا قال هذه اختي قال زوجها واذ قال امرأتى سكت هذا ان كان الملك يعمل بالشرع فاما اذا
 كان كما وصف من جوره فاي بسالى اذا كانت زوجة او اخنا الى ان وقع لى ان القوم كانوا على دين
 المجوس وفي دينهم ان الاخت اذا كانت زوجة كان اخوها الذى هو زوجها احق بها من غيره
 فكان الخليل عليه السلام اراد ان يستعصم من الجبار بذكر الشرع الذى يستعمله فاذا هو جبار لا
 يراعى جانب دينه قال واعترض على هذا بأن الذى جاء على مذهب المجوس زرادشت وهو متأخر
 عن هذا الزمان فالجواب ان لمذهب القوم اصلا قديما ادعاه زرادشت وزاد عليه خرافات آخر
 وقد كان نكاح الاخوات جائزا في زمن آدم عليه السلام ويقال كانت حرمة على لسان موسى عليه الصلاة
 والسلام قال ويدل على ان دين المجوس له اصل ما رواه ابو داود ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اخذ الجزية من مجوس هجر ومعلوم ان الجزية لا تؤخذ الا من له كتاب او شبهة كتاب ثم سألت
 عن هذا بعض علماء اهل الكتاب فقال كان من مذهب القوم ان من له زوجة لا يجوز له ان يتزوج الا ان
 يهلك زوجها فلما علم ابراهيم عليه الصلاة والسلام هذا قال هى اختي كانه قال ان كان الملك عادلا فخطبها

متى امكنتى دقه وان كان ظالما تخلصت من القتل وقيل ان النفوس تأبى ان يتزوج الانسان بامرأة
 وزوجها موجود فعذل عليه السلام عن قوله زوجتى لانه يؤدى الى قتله او طرده عنها او تكليفه
 لفرقتها وقال القرطبي قيل ان من سيرة هذا الجبار انه لا يقبل الاخ على اخنه ولا يظلم فيها وكان
 يغلب الزوج على زوجته والله اعلم قوله ان على الارض كلمة ان بكسر الهمزة وسكون النون للنفي
 يعنى والله ما على الارض مؤمن غيرى وغيرك قوله وغيرك بالجر عطف على غيرى ويروى بالرفع
 بدلا عن المحل ويروى من يؤمن بكلمة من الموصولة وصدر صلتها محذوف تقديره والله الذى على
 الارض ليس بمؤمن غيرى وغيرك قوله فقامت توضح برفع الهمزة فى محل النصب على الحال
 وتصلى عطف عليه قوله اللهم ان كنت آمنت قيل شرط مدخول ان كونه مشكوكا فيه والايمان
 مقطوع به واجيب بأنها كانت قاطعة به لكنها ذكرت على سبيل الفرض ههنا ههنا فضا لنفسها
 قوله فقط قال ابن التين ضبط فى بعض الاصول بفتح القين والصواب بالضم كذا فى بعض الاصول
 قلت هو بالغين المعجمة وتشديد الطاء المهملة ومعناه أخذ مجارى نفسه حتى سمع له غطيظ يقال غط
 المخوق اذا سمع غطيظه قوله حتى ركض برجله اى حركها وضربها على الارض قوله قال الاعرج
 هو المذكور فى السند وهو عبد الرحمن بن هرم قال ابوسلمة ان ابا هريرة قال قالت اللهم اني مت (ح ١)
 هو موقوف ظاهرا وكذا ذكره صاحب الاطراف وكأن ابانناد روى القطعة الاولى مسندة وهذه
 موقوفة قوله يقال هي قتلته ويروى يقل هي قتلته وهو الظاهر لوجوب الجزم فيه ووجد رواية
 يقال هو اما ان الالف حصلت من اشباع الفتحه وامانه كقوله تعالى (انما تكونوا يدرككم الموت) بالرفع
 فى قراءة بعضهم وقال الزمخشري قيل هو بتقدير الفاء قلت تقديره فيدرككم الموت وكذلك هنا يكون
 التقدير فيقال قوله فى الثانية اى ارسل سارة فى المرة الثانية قوله اوفى الثالثة شك من الراوى اى
 او ارسلها فى المرة الثالثة قوله الاشيطانا اى متمردا من الجن وكانوا يابون الجن ويعظمون امرهم
 ويقال سبب قوله ذلك انه جاء فى بعض الروايات لما قبضت يده عنها قال لها ادعى لى فقال ذلك لثلاث
 يتحدث بما ظهر من كرامتها فاعظم فى نفوس الناس وتبع قلبس على السامع بذكر الشيطان قوله ارجعوا
 بكسر الهمزة اى ردوها الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام قوله واعطوها آجر اى اعطوا سارة آجر
 وهى الوليدة اسمها آجر الهمزة ممدودة وجيم مفتوحة وفى آخرها واستعملوا الهاء موضع الهمزة
 فقيل هاجر وهى ام اسمعيل عليه الصلاة والسلام كان سارة ام اسمحق عليه الصلاة والسلام وقيل
 ان هاجر من حقن من كورة انصنا قوله قلت حقن بفتح الحاء المهملة وسكون القاف وفى آخره نون
 وهو اسم لقربة من صعيد مصر قاله ابن الاثير قلت هو كفر من كفر من كورة انصنا بفتح الهمزة وسكون
 النون وكسر الصاد المهملة ثم نون ثانية والفاء مقصورة وهى بلدة بالصعيد الاوسط على شط النيل
 من البر الشرقى فى قبالة الاشمويين من البر الاخر وبها آثار عظيمة ومزدح كثر وقال اليعقوبى هى
 مدينة قديمة يقال ان سحرة فرعون كانوا فيها قوله اشعرت اى اعلمت تخاطب ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام قوله كبت الكافر اى رده خاسئا خابا وقيل احزنه وقيل اغاظه لان الكبت شدة الغيظ وقيل
 صرعه وقيل اذله وقيل اخزاه وقيل اصله كبد اى بلغ الهم كبده فابدل من الدال تاء قوله
 واخدم وليدة اى اعطى خادما اى اعطاها امة تخدمها والوليدة تطلق على الجارية وان كانت كبيرة
 وفى الاصل الوليد الطفل والانثى وليدة والجمع ولاد فافهم ذكر ما يستفاد فيه اباحة

المعارض لقوله انها احتى وانها مندوحة عن الكذب ❦ وفيه ان اخوة الاسلام
 اخوة تجب ان يسمى بها ❦ وفيه الرخصة في الانقياد للظالم او الغاصب ❦ وفيه قبول صلة
 السلطان الظالم وقبول هدية المشرك ❦ وفيه اجابة الدعاء باخلاص النية وكفاية الرب جل
 جلاله لمن أخلصها بما يكون نوعا من الاقآت وزيادة في الايمان وتقوية على التصديق
 والتسليم والتوكل ❦ وفيه ابتلاء الصالحين لرفع درجاتهم ❦ وفيه ان من قال لزوجه اختى ولم ينو
 شيئا لا يكون طلاقا وكذلك لو قال مثل اختى لا يكون ظهرا ❦ وفيه اخذ الحذر مع الايمان بالقدر ❦
 وفيه مستند لمن يقول ان طلاق المكره لا يقع وليس بشئ ❦ وفيه الحيل في التخلص من الظلمة بل
 اذا علم انه لا يتخلص الا بالكذب جاز له الكذب الصراح وقد يجب في بعض الصور بالاتفاق لكونه
 ينجي نيا او وليا ممن يريد قتله او لنجاة المسلمين من عدوهم وقال الفقهاء او طلب ظالم ودعة لانسان
 ليأخذها غضبا وجب عليه الانكار والكذب في انه لا يعلم موضعها ❦ ص حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت اختصم سعد
 ابن ابى وقاص وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد هذا يارسول الله ابن اخى عتبة بن ابى وقاص عهد
 الى انه ابنة انظر الى شبهه وقال عبد بن زمعة هذا اخى يارسول الله ولد على فراش ابى من وليدته
 فنظر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى شبهه فرأى شيها بينا بعتبة فقال هولك يا عبد الولد
 للفراش وللعاهر الحجر واحتججى منه ياسودة بنت زمعة فلم تره سودة قط ❦ مطابقتها
 للترجمة من حيث ان عبد بن زمعة قال هذا ابن امة ابى ولد على فراشه فاثبت لاجه امة وملكا عليها
 في الجاهلية فلم ينكر صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك وسمع خصامهما وهو دليل على تنفيذ عهد المشرك
 والحكم به وان تصرف المشرك في ملكه يجوز كيف شاء وحكم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هنا
 بان الولد للفراش فلم ينظر الى الشبه ولا اعتبره والحديث قد مر في تفسير المشبهات فانه اخرجه هناك
 عن يحيى بن قزعة عن مالك عن ابن شهاب عن عروة الى آخره وقدم الكلام فيه مستقصى قوله
 انظر الى شبهه اى الى مشابة الغلام بعتبة والعاهر الزانى ❦ ص حدثنا محمد بن بشار
 حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد عن ابيه قال عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه لصهيب اتق الله
 ولا تدع الى غير ابيك فقال صهيب ما يسرنى ان لى كذا وكذا واني قلت ذلك ولكنى سرقت وانا
 صبي ❦ مطابقتها للترجمة تؤخذ من تمة قصته وهى ان كلبا ابتاعه من الروم فاشتراه
 ابن جدعان فاعتقه وقد ذكرناه عن قريب وغندر بضم الغين المججمة هو محمد بن جعفر البصرى وسعد
 هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه والحديث من افراذه قوله قال عبد الرحمن
 ابن عوف لصهيب اتق الله الى آخره انما قال عبد الرحمن ذلك لان صهيبا كان يقول انه ابن سنان بن مالك بن
 عبد عمرو بن عقيل نسبة الى ان ينتهى الى النمر بن قاسط وان امه من بنى تميم وكان لسانه اعجبا لانه ربي
 بين الروم فغلب عليه لسانهم فان قلت روى الحاكم من طريق محمد بن عمر وابن علقمة عن يحيى
 ابن عبد الرحمن بن حاطب عن ابيه قال قال عمر رضى الله تعالى عنه لصهيب ما جدت عليك في الاسلام
 الا ثلاثة اشياء اكنيت ابا يحيى وانك لا تمسك شيئا وتدعى الى النمر بن قاسط فقال اما الكنية فان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنانى واما النفقة فان الله يقول وما انفقم من شئ فهو يخلفه
 واما النسب فلو كنت من روثة لانتسبت اليها ولكن كان العرب يسي بعضهم بعضا فسيباني ناس

بمدان عرفات مولدى واهلى فباعونى فاخذت بلسانهم يعنى لسان الروم قلت سباق الحديث يدل
على ان المراجعة كما كانت بين صهيب وبين عبدالرحمن كانت كذلك بينه وبين عمر بن الخطاب قلت التمر
ابن قاسط فى ربيعة بن تزار وهو التمر بن قاسط بن هنب بن اتصى بن دعى بن جديلة بن اسد بن ربيعة
ابن تزار قوله اتق الله اى خف الله ولا تنسب الى غير ايك فكان عبدالرحمن كان ينكر عليه ذلك
ولا يحمله الا على خلافه فاجاب صهيب بقوله ما يسرنى انلى كذا وكذا **ص** حدثنا ابو اليمان
اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى عروة بن الزبير ان حكيم بن حزام اخبره انه قال يا رسول الله
ارأيت امورا كنت اتحنث بها واوتحنث بها فى الجاهلية من صلة وعتاقة وصدقة هل لى فيها اجر قال
حكيم رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلمت على ما سلفك من خير شئ **ص**
مطابقته للترجمة فيما تضمنه الحديث من وقوع الصدقة والعتاقة من الشرك فانه يتضمن صحة ملك
المشرك لان صحة العتق متوقفة على صحة الملك فطابق هذا قوله فى الترجمة وهبته وعتقه و ابو اليمان الحكم
ابن نافع والحديث مضى فى كتاب الزكاة فى باب من تصدق فى الشرك ثم اسلم فانه اخرجه هناك عن
عبد الله بن محمد عن هشام عن معمر عن الزهرى عن عروة الى آخره قوله رأيت امورا وهناك ارأيت اشياء
وقوله واوتحنث غير مذكور هناك وفى التلويح اتحنث واوتحنث كذا فى نسخة السماع الاول بالباء المثناة والثانى
بالتاء المثناة وعليها تمريض وفى بعض النسخ بالعكس كذا ذكره ابن التين قال ولم يذكر احدا من الاغويين
التاء المثناة واما هو المثناة كما جاء فى حديث حراء فيتحنث اى فيتعدو فى المطالع قول حكيم بن حزام كنت
اتحنث بقاء مشاة رواه المروزي فى باب من وصل رحمه وهو غلط من جهة المعنى واما الرواية فصححة
والوهم فيه من شيوخ البخارى بدليل قول البخارى ويقال ايضا عن ابى اليمان اتحنث واتحنث على الشك
والصحح الذى رواه الكافة بالشاء المثناة وقال الكرمانى ويروى اتحب من المحبة والله اعلم
ص **باب** * جلود الميتة قبل ان تدبغ شئ **ص** اى هذا باب فى بيان حكم جلود
الميتة قبل دباغها هل يصح بيعها ام لا وسنوضح فى الحديث جواز بيعها **ص** حدثنا زهير بن حرب
حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابى عن صالح قال حدثنى ابن شهاب ان عبد الله بن عبد الله اخبره
ان عبد الله بن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر بشاة ميتة فقال هلا انتفعتم
بها بما قالوا انها ميتة قال انها حرم اكلها شئ **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله هلا انتفعتم
بها بما لانه يدل على انه ينتفع بجلد الميتة والانتفاع بغير الاكل وغير الاكل اعم من ان يكون بالبيع
وغيره وظاهره جواز الانتفاع به سواء دبغ او لم يدبغ وهو مذهب الزهرى وكأن البخارى ايضا اختار
هذا المذهب وبما ذكرناه يسقط اعتراض من يورد عليه بانه ليس فى الحديث الذى اوردته تعرض
لبيع والحديث ايضا اوضح الابهام الذى فى الترجمة * ورجاله سبعة زهير مصغر زهير بن حرب
ضد الصلح ابن شداد ابو خيثمة ويعقوب بن ابراهيم بن سعد وابوه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن
ابن عوف وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وعبد الله بن عبد الله بتصغير الابن
وتكبير الاب ابن عتبة بن مسعود احد الفقهاء السبعة والحديث مضى فى كتاب الزكاة فى باب الصدقة
على موالى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه هناك عن سعيد بن بن عفير عن ابن وهب
عن يونس عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس وقدم الكلام فيه مستقصى **ص**
باب * قتل الخنزير شئ **ص** اى هذا باب فى بيان قتل الخنزير هل هو مشروع كما شرع تحريم

الكله اى مشروع والجمهور على جواز قتله مطلقا الاماروى شاذان بعض الشاعية انه يترك الخنزير
 اذا لم يكن فيه ضراوة وقال ابن التين ومذهب الجمهور انه اذا وجد الخنزير في دار الكفر وغيرها
 وتمكن من قتله قتلناه قلت يا بنى ان يستثنى خنزير اهل الذمة لانه مال عندهم ونحن نهينا عن التعرض
 الى اموالهم * فان قلت يأتى عن قريب ان عيسى عليه الصلاة والسلام حين ينزل يقتل الخنزير مطلقا قلت يقتل
 الخنزير بعد قتل اهله كما انه يكسر الصليب لانه ينزل ويحمل الناس كلهم على الاسلام لتقرير
 شريعة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا جاز قتل اهل الكفر حيث شاء سواء كانوا من اهل الذمة
 او من اهل الحرب فقتل خنزيرهم وكسر صليهم بطريق الاولى والاحق الا ترى انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم يضع الجزية يعنى رفعها لان الناس كلهم مسلمون فمن لم يدخل في الاسلام يقتله فلا
 يبقى وجه لاختلا الجزية لان الجزية انما تؤخذ في هذه الايام لتصرف في مصالح المسلمين منها دفع اعدائهم
 وفي زمن عيسى عليه السلام لا يبقى عدو للدين لان الناس كلهم مسلمون وفيض المال بينهم فلا يحتاج احد
 الى شئ من الجزية لارتفاعها بذهاب اهلها * فان قلت ما وجه دخوله هذا الباب في ابواب البيوع قلت
 كان البخارى فهم ان كل ما حرم ولم يحز بيعه يجوز قتله فالخنزير حرم الشارع بيعه كما في حديث جابر الا ترى
 فجاز قتله فمن هذه الحثية ادخل هذا الباب في ابواب البيوع وقال بعضهم ووجه دخوله في ابواب
 البيع الاشارة الى ان ما امر بقتله لا يجوز بيعه قلت فيه نظر من وجهين احدهما انه يحتاج الى بيان الموضع
 الذى امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل الخنزير وتحريم بيعه لا يستلزم جواز قتله والاخر ان قوله ما امر
 بقتله لا يجوز بيعه ليس بكلى فان الشارع امر بقتل الحيات صريحا مع ان جماعة من العلماء منهم ابو الليث
 قالوا يجوز بيع الحيات اذا كانت ينفع بها الالودية **ص** وقال جابر رضى الله تعالى عنه حرم النى
 صلى الله تعالى عليه وسلم بيع الخنزير **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان مشروعية قتل
 الخنزير كان مبني على كونه محرما كاله فهذا القدر بهذه الحثية يكفي اوجود المطابقة وهذا التعليق
 طرف من حديث البخارى باسناده عن جابر بلفظ سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح
 وهو بمكة يقول ان الله تعالى ورسوله حرما بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام بعد تسعة
 ابواب **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب انه سمع
 ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسى بيده لبوشكن ان ينزل
 فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله
 احد **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ويقتل الخنزير والحديث اخرجه مسلم ايضا في الايمان
 عن قتيبة ومحمد بن ربح كلاهما عن الليث به واخرجه الترمذى في الفتن عن قتيبة به وقال حسن
 صحيح **ذكر معناه** **قوله** لبوشكن اللام فيه مفتوحة للتأكيد وبوشكن من افعال المقاربة
 وهو مضارع دخلت عليه نون التأكيد وماضيه اوشك وانكر الاصمعي مجيى الماضى منه وحكى
 الخليل استعمال الماضى في قول الشاعر **ولو سألو الشراب لاوشكونا** وافعال المقاربة انواع نوع
 منها موضع للدلالة على دنوا الخبر وهو ثلاثة كادوكرب واوشك ومعناه هنا ليسر عن وقال الداودى معناه
 ليكون قال وجاء بوشك بمعنى يكون ومعنى يقرب **قوله** ان ينزل كلمة ان مصدرية في محل الرفع
 على الفاعلية والمعنى ليسر عن نزول ابن مريم فيكم ونزوله من السماء فان الله رفعه اليها وهو حي ينزل عند
 المنارة البيضاء بصرى في دمشق واضعا كفيه على اجنحة ملكين وكان نزوله عند انجبار الصبح **قوله**

حكما بفتحين بمعنى الحاكم قوله مقسطا اي عادلا من الاقساط يقال اقسط اذا عدل وقسط اذا ظلم فكان الهمزة
 فيه لاسلب كما يقال شكاك اليه فاشكاه قوله فيكسر الصليب الفاء فيه تفصيلية لقوله حكما مقسطا وروي حكما
 عدلا قال الطبري يريد بقوله يكسر الصليب ابطال النصرانية والحكم بشرع الاسلام وفي التوضيح يكسر
 الصليب اي بعد قتل اهله قتل قمع لي هنا معنى من الفيض الالهي وهو ان المراد من كسر الصليب اظهار
 كذب النصراري حيث ادعوا ان اليهود وصلبو عيسى عليه الصلاة والسلام على خشب فاخبر الله تعالى
 في كتابه العزيز بكذبهم واقتراهم فقال (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) وذلك انهم لما نصبوه له خشبة
 ليصلبوا عليها التي الله تعالى شبه عيسى على الذي دلهم عليه واسمعه وذا وصلبوه مكانه وهم يظنون انه
 عيسى ورفع الله عيسى الى السماء ثم تسلطوا على اصحابه بالقتل والصلب والحبس حتى بلغ امرهم الى صاحب
 الروم فقيل له ان اليهود قد تسلطوا على اصحاب رجل كان يذكر لهم انه رسول الله وكان يحمي الموتى ويرى
 الاكده والابرص ويفعل العجائب فعدوا عليه وقتلوه وصلبوه فارسل الى المصلوب فوضع عن جذعه
 وحي بالجدع الذي صلب عليه فعظمه صاحب الروم وجعلوا منه صليبا ثانيا ثم عظمت النصراري الصليبان
 ومن ذلك الوقت دخل دين النصرانية في الروم ثم يكون كسر عيسى الصليب حين ينزل اشارة الى
 كذبهم في دعواهم انه قتل وصلب والى بطلان دينهم وان الدين الحق هو الدين الذي هو عليه وهو دين
 الاسلام دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الذي هو نزل لآثاره وابطال بقية الاديان بقتل النصراري
 واليهود وكسر الاصنام وقتل الخنزير وغير ذلك قوله ويقتل الخنزير قال الطبري ومعنى قتل الخنزير تحريم
 اقتنائه واكله واباحه قتله وفيه بيان ان اعيانها نجسة لان عيسى عليه السلام انما يقتلها على حكم شرع
 الاسلام والثي الطاهر المنتفع به لا يباح اتلافه انتهى وقيل يحتمل انه لتضعيف اهل الكفر عند ما يريد
 قتالهم ويحتمل انه يقتله بعدما يقتلهم قوله ويضع الجزية قد مر تفسيره في اول الباب قوله ويفيض
 المال اي يكثر ويتسع من فاض الماء اذا سال وارفع وضبطه الدمياطى بالنصب عطف على ما قبله من
 المنصوبات وقال ابن التين امرابه بالضم لانه كلام مستأنف غير معطوف لانه ليس من فعل عيسى عليه
 السلام قوله حتى لا يقبله احد لكثرة واستغناء كل واحد عما في يده ويقال يكثر المال حتى يفضل
 منه بايدي ملاكه ما لا حاجة لهم به فيدوروا حدهم على من يقبل شيئا منه فلا يجده ص وما يستفاد من
 الحديث ص ما قاله ابن بطال فيه دليل على ان الخنزير حرام في شريعة عيسى عليه السلام وقته له
 تكذيب للنصارى انه حلال في شريعتهم ص واختلف العلماء في الانتفاع بشعره فكرهه ابن سيرين والحكم
 وهو قول الشافعي واخذوا سحق وقال الطحاوي لا ينفع من الخنزير بشيء ولا يجوز بيع شيء منه
 ويجوز للخرازين ان يبيعوا شعرة او شعرتين للخرازة ورخص فيه الحسن وطائفة وذكر عن مالك انه
 لا بأس بالخرازة بشعره وانه لا بأس ببيعه وشراؤه وقال الاوزاعي يجوز للخرازان ان يشتريه ولا يجوز له ان
 يبيعه ومنه ما قال البيهقي في سننه ان الخنزير اسوأ حالا من الكلب لانه لم ينزل به ثمن بخلافه قلت الخنزير
 نجس العين حتى لا يجوز دباغة جلده بخلاف الكلب على ما عرف في القروع ص باب
 لا يذاب شحم الميتة ولا يباع ودكه ص اي هذا باب يذكر فيه لا يذاب شحم الميتة ولا يذاب
 مجهول من يذيب اذابة من ذاب الشيء ذوبا ضد جدد قوله ودكه بفتح الواو والبدال وفي المغرب
 الودك من اللحم والشحم ما يتجلب منه وقول الفقهاء ودك الميتة من ذلك وقال ابن الاثير الودك هو
 دسم اللحم ودهنه الذي يستخرج منه ص رواه جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله

عليه وسلم ش - اى روى المذكور من ترك اذابة شحم الميتة وترك بيع الودك جابر بن عبد الله
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا تعليق اسننه البخارى فى باب بيع الميتة والاصنام يأتى بعد
ثمانية ابواب ص حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال اخبرنى طاوس انه
سمع ابن عباس يقول بلغ عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ان فلانا باع خرا فقال قاتل الله فلانا لم
يعلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قاتل الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجملوها
فباعوها ش - مطابقتها للترجمة فى قوله حرمت عليهم الشحوم فجملوها بالجيم والحميدى
بضم الحاء هو عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشى المكى وهو من افراد البخارى وسفيان هو ابن عينة
وكان الحميدى اثبت الناس فيه وقال جالسته تسع عشرة سنة وآنحوها والحديث اخرجه البخارى
ايضا فى ذكر بنى اسرائيل عن علي بن عبد الله عن سفيان واخرجه مسلم فى البيوع ايضا عن ابى بكر بن ابى شيبة
وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم ثلاثهم عن ابى عينة وعن امية بن بسطام عن يزيد بن زريع
واخرجه النسائى فى الذبايح وفى التفسير عن اسحق بن ابراهيم به واخرجه ابن ماجه فى الاشربة عن ابى
بكر بن ابى شيبة به قوله قاتل الله فلانا قال البيضاوى اى عاداهم وقيل قتلهم فاخرج فى صورة الماغذ
او عبر عنه بما هو سبب عنه فانهم بما اخترعوا من الحيل انتصبوا لمحاربة الله ومقاتلته ومن قاتله قتله
وقال الخطابى قيل ان الذى قال فيه عمر رضى الله تعالى عنه هذا القول سمرة فانه خلاها ثم باعها وكيف
يجوز على مثل سمرة ان يبيع عين الخمر وقد شاع تحريمها لكانه اول فيها بان خلاها وغيرها كما اولوه
بالاذابة فى الشحم فاعاد عمر على ذلك انتهى قلت قال مسلم حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة وزهير بن حرب واسحق
ابن ابراهيم واللفظ لابى بكر قال حدثنا سفيان عن عمرو بن طاوس عن ابن عباس قال بلغ عمر رضى الله عنه
ان سمرة باع خرا فقال قاتل الله سمرة ألم يعلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعن الله اليهود
حرمت عليهم الشحوم فجملوها فباعوها ورواه البيهقى من طريق الزعفرانى عن سفيان وزاد فى
روايته سمرة بن جندب وقال القرطبي وغيره اختلف فى تفسير بيع سمرة الخمر على ثلاثة اقوال * احدها
انه اخذها من اهل الكتاب عن قيمة الجزية فباعها منهم معتقدا جواز ذلك * والثانى ان يكون باع العصير
من يخذ الخمر او العصير يسمى خرا كما يسمى الغناب به لانه يؤول اليد قال الخطابى ولا يظن بسمرة انه باع عين
الخمر بعد ان شاع تحريمها وانما باع العصير * والثالث ان يكون خلل الخمر وباعها لما ذكرنا آنف * وقال الاسمعيلى
فى كتابه المدخل يجوز ان سمرة علم بتحريمها ولم يعلم بحرمته بيعها ولو لم يكن كذلك لما قره عمر على عمله
ولعزله لو فعله عن علم انتهى وهذا يرد قول بعضهم ولم أرفى شئ من الاخبار ان سمرة كان واليا لعمر
على شئ من اعماله انتهى لان قول الذى اطلع على شئ حجة على قول من يدعى عدم الاطلاع عليه وايضا
الدعوى بعدم رؤيته شئ فى الاخبار الذى نقله غير واحد من الحفاظ غير مسمومة لانه بعد ان يطلع احد على
جميع ما وقع فى قضية من الاخبار قوله قاتل الله اليهود ففسره البخارى من رواية ابى ذر باللعنة وهو قول ابن
عباس رضى الله تعالى عنه ما قال الهروى معناه قتلهم الله وحكى عن بعضهم عاداهم والاصل فى فاعل ان
يكون من اثنين وربما يكون من واحد مثل سافرت وطارقت قوله فجملوها بالجيم اى اذابوها يقال
جمل الشحم يجمله من باب نصر ينصر اذا اذابه ومنه الجميل وهو الشحم المذاب وقال الداودى
ومنه سمي الجمال لانه يكون عن الشحم وليس هذا بين لانه قد يكون بعد الهزال وقال بعضهم وجه تشبيه
عمر رضى الله تعالى عنه ببيع المسلمين الخمر ببيع اليهود المذاب من الشحم الاشتراك فى النهى عن تناول كل منهما

منها قلت هذا لا يسمى تشبها لعدم شروط التشبيه فيه وانما هو تمثيل يعني بيع فلان الخمر مثل
بيع اليهود التخم المذاب والمعنى حال هذا الرجل الذي باع الخمر العجيبة الشأن كحال اليهود الذين
حرم عليهم التخم ثم جملوه فباعوه وعلماء البيان قد فرقوا بين التشبيه والتمثيل وجعلوا لكل
واحد بابا مفردا نعم اذا كان وجه التشبيه منتزعا من امور يسمى تمثيلا كما في تشبيه مثل الذين جملوا
التورية ثم لم يحملوها كمثل الخمر يحمل اسفار فان تشبيه مثل اليهود الذين كفوا بالعمل بما في التورية
ثم لم يعملوا بذلك بمثل الخمر الحامل للاسفار فان وجه التشبيه بينهما وهو حرمان الانتفاع بابلغ
نافع مع الكد والنهب في استحبابه لا يخفى كونه منتزعا من عدة امور وقال هذا القائل ايضا كل
ما حرم تناوله حرم بيعه قلت قد ذكرنا فيما مضى ان هذا ليس بكلى فان الحية يحرم تناولها ولا يحرم
بيعها للضرورة للتداوى وقال ايضا وتناول الخمر والسباع وغيرهما مما حرم اكله انما يتأتى بعد
ذبحه وهو بالذبح يصير ميتة لانه لا ذكاة له واذا صار ميتة صار نجسا ولم يجوز بيعه انتهى قلت كان
ينبغي له ان يقول هذا في مذهبا لان من لم يقف على مذاهب العلماء في مثل هذا يعتقد انه امر مجمع
عليه وليس كذلك فان عندنا ما لا يؤكل لحمه اذا ذبح يطهر لحمه حتى اذا صلبى ومعه من ذلك اكثر
من قدر الدرهم تصح صلاته ولو وقع في الماء لا ينجسه لانه بالذكاة يطهر لان الذكاة ابلغ من الدباغ
في ازالة الدماء والرطوبات وقال الكرخي كل حيوان يطهر جلده بالدباغ يطهر بالذكاة فهذا يدل على
انه يطهر لحمه وشحمه وسائر اجزائه وفي البدائع الذكاة تطهر المذكى بجميع اجزائه الا الدم المسفوح
هو الصحيح وقال ابن بطال اجمع العلماء على تحريم بيع الميتة بتحريم الله تعالى لها قال تعالى (حرمت
عليكم الميتة والدم) واعترض بعض الملاحدة بان الابن اذا ورث من ابيه جارية كان الاب وطها فاتها
نحرم على الابن ويحل له بيعها بالاجاع واكل ثمنها وقال القاضى هذا تمويه على من لا علم عنده لان
جارية الاب لم تحرم على الابن منها غير الاستمتاع على هذا الولد دون غيره من الناس ويحل لهذا
الابن الانتفاع بها في جميع الاشياء سوى الاستمتاع ويحل لغيره الاستمتاع وغيره بخلاف الشحوم فانها
محرمة المقصود منها وهو الاكل منها على جميع اليهود وكذلك شحوم الميتة محرمة الاكل على كل
احد فكان ما عدا الاكل تابعا بخلاف موطوءة الاب وفي الحديث لعن العاصي المعين ولكن يحتمل
ان قول عمر كان للتغليظ لان هذا كلفة تقولها العرب عند ارادة الزجر وليست على حقيقةتها وفيه ابطال
الحيل والوسائل الى المحرم وفيه تحريم بيع الخمر وقال ابن المنذر وغيره فيه الاجاع وشذ من قال
يجوز بيعها ويجوز بيع العنقود المستحيل باطنه خرا وقال بعضهم فيه ان الشيء اذا حرم عينه حرم
ثمنه قلت هذا ليس بكلى به وقال ايضا فيه دليل على ان بيع المسلم الخمر من الذمي لا يجوز وكذا توكيل
الذمي المسلم في بيع الخمر قلت لا خلاف في المسئلة الاولى ولا في الثانية ولكن الخلاف فيما اذا وكل
الذمي المسلم ببيع الخمر والحديث لا يدل على مسئلة التوكيل من الجانبين وفيه استعمال القياس
في الاشياء والنظر قال بعضهم واستدل به على تحريم جثة الكافر اذا قتلناه واراد الكفار شراءه
قلت وجه هذا الاستدلال من هذا الحديث غير ظاهر ص حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله
اخبرنا يونس عن ابن شهاب سمعت سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال قاتل الله يهود حرمت عليهم الشحوم فباعوها واكوا اثمانها ش
مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان هو عبد الله بن عثمان المروزي ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن

شهاب هو محمد بن مسلم الزهري المدني والحديث اخرجه مسلم باسناد البخاري قوله يهود بعير تنوين
 لانه لا ينصرف للعلية والتأنيث لانه علم للقبيلة ويروي يهودا بالنون ووجهه ان يكون باعتبار
 الحى فيبقى بعلة واحدة فيتصرف **ص** قال ابو عبدالله قاتلهم الله لعنهم قتل لعن الخراصون
 الكذابون **ش** هذا وقع في رواية المستملى وابو عبدالله هو البخاري نفسه وقال تفسير قاتلهم
 لعنهم واستشهد على ذلك بقوله تعالى قتل الخراصون يعنى لعن الخراصون وهو تفسير ابن عباس في قوله
 قتل رواء الطبري عنه في تفسيره والخراصون الكذابون رواء الطبري ايضا عن مجاهد وقدمر الكلام فيه في
 معنى الاعن عن قريب **ص** باب **ص** بيع التصاوير التي ليس فيها روح وما يكره من ذلك **ش** اى
 هذا باب في بيان حكم التصاوير اى المصورات التي ليس فيها روح كالاشجار ونحوها قوله وما يكره اى
 وفي بيان ما يكره من ذلك من اتخاذ او عمل او بيع او نحو ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا
 يزيد بن زريع اخبرنا عوف عن سعيد بن ابي الحسن قال كنت عند ابن عباس اذا تاه رجل فقال
 يا ابا عباس انى انسان انما معيشتى من صنعة يدي واتى اصنع هذه التصاوير فقال ابن عباس لا احدنك
 الا ما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول سمعته يقول من صور صورة فان الله معذبه حتى ينفخ
 فيها الروح وليس بنافخ فيها ابدا فربا الرجل ربوة شديدة واصفر وجهه فقال ويحك ان ابيت الا
 ان تصنع فعليك بهذا الشجر كل شىء ليس فيه روح **ش** مطابقته للترجمة في قوله فعليك بهذا
 الشجر وكان البخاري فهم من قوله في الحديث انما معيشتى من صنعة يدي واجابة ابن عباس باباحة
 صور الشجر وشبهه اباحة البيع وجوازه فترجم عليه **د** ذكر رجاله **خ** وهم خمسة **الاول** عبد الله
 ابن عبد الوهاب ابو محمد الحنبل **الثاني** يزيد بن الزيادة ابن زريع مصغر زرع وقد تكرر ذكره **الثالث**
 عوف بفتح العين المهملة وسكون الواو وفي آخره فاء ابن ابي حنبل الاعرابي يعرف به وليس باعرابي
 الاصل يكنى ابا سهل ويقال ابو عبدالله **الرابع** سعيد بن ابي الحسن اخو الحسن البصري واسم ابي
 الحسن بسار باليا آخر الحروف والسين المهملة **الخامس** عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما
وذكر لطائف اسناده **خ** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه
 الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه السماع في موضعين وفيه العنونة في موضع وفيه القول في خمسة
 مواضع وفيه ان هؤلاء كلهم بصريون وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان سعيد بن ابي الحسن ليس
 له في البخاري موصولا سوى هذا الحديث **وذكر** من اخرجه غيره **خ** اخرجه مسلم في اللباس عن نصر
 ابن علي واخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن الحسين بن ابراهيم وفي الباب عن ابن عمر رضى الله
 تعالى عنهما اخرجه الطحاوي حدثنا فهد قال حدثنا القعنبي قال حدثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن
 ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال المصورون يعذبون يوم
 القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم وزواه مسلم ايضا وغيره وعن ابي هريرة اخرجه النسائي قال اخبرنا
 عمرو بن علي حدثنا عفان حدثنا همام عن قتادة عن عكرمة عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من صور صورة كلف يوم القيامة ان ينفخ فيها الروح وليس بنافخ واخرجه الطحاوي ايضا
وذكر معناه **خ** قوله اذ تاه رجل كلمة اذ للفا جاة وقد ذكرنا غير مرة ان اذواذا يضافان الى جملة
 قوله تاه رجل جملة فعلية وقوله فقال ابن عباس جواب اذ قوله انما معيشتى من صنعة يدي يعنى

ما يعيش في الامن عمل يدي قوله حتى ينفخ فيها الى ان ينفخ في الصورة قوله وليس بانفخ اي لا يمكن
 له النفخ قلت فيعذب ابدًا قوله فربا اي فربا الرجل اي اصابه الربو وهو مرض يحصل للرجل يعلمو
 نفسه ويضيق صدره وقال ابن قرقول اي ذعروا متلاً خوفاً وعن صاحب العين ربا الرجل اصابه
 نفس في جوفه وهو الربو والربوة والربوة وهو نهج ونفس متواتر وقال ابن التين معناه اننفخ كأنه
 خجل من ذلك قوله ويحك كلمة ترجم كأن ويحك كلمة عذاب قوله كل شيء بالجر بدل الكل عن
 البعض وهذا جائز عند بعض النحاة وهو قسم خامس من الابدال كقول الشاعر رحمه الله اعظما
 دفنوها بـجستان طلحة الطلحات وروى نصر الله اعظما ويجوز ان يكون فيه مضاف محذوف
 والتقدير عليك بمن الشجر او يكون واو العطف فيه مقدرة تقديره وكل شيء كافي التحيات المباركات
 الصلوات الطيبات فان معناه والصلوات وبواو العطف جاء في رواية ابى نعيم من طريق هودة
 عن عوف فعليك بهذا الشجر وكل شيء ليس فيه روح وفي رواية مسلم والاسماعيلي بلفظ فاصنع
 الشجر وما لانفس له وقال الطيبي هو بيان للشجر لانه لما منعه عن التصوير وارشده الى جنس الشجر
 رأى انه غير وافي بالمقصود فأوضحه ويحوز النصب على التفسير ذكر ما يستفاد منه في
 ان تصوير ذي روح حرام وان مصوره تعد بعذاب شديد وهو قوله فان الله معذبه حتى ينفخ فيها
 وفي رواية لمسلم كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفسا فيعذبه في جهنم وروى
 الطحاوي من حديث ابى جحيفة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المصورين وعن غيره عن
 اسامة بن زيد رفعه قاتل الله قوما يصورون ما لا يخلقون وقال المهلب انما كره هذا من اجل ان الصورة
 التي فيها الروح كانت تعبد في الجاهلية فكهرت كل صورة وان كانت لا في لها ولا جسم قطعاً
 للذريعة وقال القرطبي في حديث مسلم اشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون وهذا يقتضي ان
 لا يكون في النار احد يزيد عذابه على عذاب المصورين وهذا يعارضه قوله تعالى (ادخلوا آل فرعون
 اشد العذاب) وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اشد الناس عذاباً يوم القيامة امام ضلالة وقوله اشد الناس
 عذاباً عالم لم ينفعه الله بعمله واشباه ذلك ووجه التوفيق ان الناس الذين اضيف اليهم اشد لا يراد
 بهم كل نوع الناس بل بعضهم المشاركون في ذلك المعنى المتوعد عليه بالعذاب فقرعون اشد المدعين
 للالهية عذاباً ومن يقتدى به في ضلالة كفر اشد ممن يقتدى به في ضلالة بدعة ومن صور صوراً ذات
 ارواح اشد عذاباً ممن يصور ما ليس بنى روح فيحوز ان يعنى بالمصورين الذين يصورون
 الاصنام للعبادة كما كانت الجاهلية تفعل وكما فعل النصارى فان عذابهم يكون اشد ممن يصورها
 للعبادة انتهى ولقائل ان يقول اشد الناس عذاباً بالنسبة الى هذه الامة لا الى غيرها من الكفار فان
 صورها لتعبد او لمضاهاة خلق الله تعالى فهو كافر قبيح الكفر فلذلك زيد في عذابه قلت قول
 القرطبي ومن صور صوراً ذات ارواح اشد عذاباً ممن يصور ما ليس بنى روح فيه نظر لا ينفق
 وفيه اباحة تصوير ما لا روح له كالشجر ونحوه وهو قول جمهور الفقهاء واهل الحديث فانهم
 استدوا على ذلك بقول ابن عباس فعليك بهذا الشجر الى آخره فان ابن عباس استنبط قوله من قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فان الله معذبه حتى ينفخ فيها اي الروح فدل هذا على ان المصور انما يستحق
 هذا العذاب لكونه قد باشر تصوير حيوان مخصص بالله تعالى وتصوير جاد ليس في معنى ذلك
 قلاباً سبه به وذهب جماعة منهم الاث بن سعيد والحسن بن حي وبعض الشافعية الى كراهة التصوير

مطلقا سواء كانت على الثياب او على الفرش والبسط ونحوها واحتجوا بعموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا كلب ولا جنب رواه ابو داود من حديث علي رضي الله عنه وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة اخرجه مسلم من حديث ابن عباس عن ابي طلحة رضي الله تعالى عنه واخرجه الطحاوي والطبراني نحوه من حديث ابي ايوب عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج الطحاوي ايضا من حديث ابي سلمة عن عائشة رضي الله عنها ان جبريل عليه الصلاة والسلام قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا لا ندخل بيتا فيه صورة واخرجه مسلم مطولا واخرج الطحاوي ايضا من حديث عائشة قالت دخل علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا مستتر بقرام ستر فيه صورة فتهتكه ثم قال ان اشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يشبهون بمخلوق الله تعالى واخرجه مسلم بائتم منه واخرج الطحاوي ايضا من حديث اسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة واخرجه الطبراني مطولا واخرج الطحاوي ايضا من حديث ابي الزبير قال سألت جابرا عن الصور في البيت وعن الرجل يفعل ذلك فقال زجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك وخالف الآخرون هؤلاء المذكورين وهم النخعي والثوري وابو حنيفة ومالك والشافعي واحدا في رواية وقالوا اذا كانت الصور على البسط والفرش التي توطأ بالاقدام فلا بأس بها واما اذا كانت على الثياب والستائر ونحوها فانها تحرم وقال ابو عمر ذكر ابن القاسم قال كان مالك يكره التماثيل في الاسرة والقباب واما البسط والوسائد والثياب فلا بأس به وكره ان يصلى الى قبة فيها تماثيل وقال الثوري لا بأس بالصور في الوسائد لانها توطأ وتجلس عليها وكان ابو حنيفة واصحابه يكرهون النماذج في البيوت بتمثال ولا يكرهون ذلك فيما يبسط ولم يختلفوا ان النماذج في الستور المعلقة مكروهة وكذلك عندهم ما كان خرطا او نقشا في البناية وقال المزني عن الشافعي وان دعي رجل الى عرس فرأى صورة ذات روح او صورة ذات ارواح لم يدخل ان كانت منصوبة وان كانت توطأ فلا بأس وان كانت صورة الشجر وقال قوم انما كره من ذلك ما له ظل وما لا ظل له فليس به بأس وقال عياض واجهوا على منع ما كان له ظل ووجوب تغييره الاماورد في اللعب بالبنات اصغار البنات والرخصة في ذلك وكره مالك شراء ذلك لابنته وادعى بعضهم ان اباحة اللعب بالبنات منسوخ وقال القرطبي واستثنى بعض اصحابنا من ذلك ما لا يبقى كصور الفخار والشمع وما شا كل ذلك وهو مطالب بدليل التخصيص وكانت الجاهلية تعمل اصناما من الحجوة حتى ان بعضهم جاع فأكل صنمه قلت بنو باهلة كانوا يصنعون الاصنام من الحجوة فوقع فيهم الغلاء فأكلوها وقالوا بنو باهلة اكلوا آلهتهم ووجه المخالفين لاهل المقالة الاولى حديث عائشة رضي الله عنها قالت قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعندي نمط لي فيه صورة فوضعت على سهوتي فاجتذبه فقال لا تستروا الجدار قالت فصنعتة وسادتين اخرج الطحاوي واخرجه مسلم بائتم منه والنمط بفتح النون والميم هو ضرب من البسط له خجل رقيق ويجمع على انماط والسهوة بالسین المهملة بيت صغير منحدر في الارض قليلا شبيه بالمنحدر والخراثة وقيل هو كالصفة تكون بين يدي البيت وقيل شبيه بالف والطاق يوضع فيه الشيء والوسادة المحدة واجابوا عن الاحاديث التي مضت نانا عملناها على عمومها وعما ابجدت

عائشة ايضا وبامثاله التي زويت في هذا الباب فيما اذا كانت الصور مما كان يوطأ وبهان فاذن نحن
علمنا باحاديث الباب كلها بخلاف هؤلاء فانهم علموا ببعضها واهملوا ببعضها وفيه ما قاله القرطبي
يستفاد من قوله وليس بنافخ جواز التكليف بما لا يقدر عليه قال ولكن ليس مقصود الحديث
التكليف وانما المقصود منه تعذيب المكلف واطهار عجزه عما تعاطاه مبالغة في توبيخه واطهار
قبح فعله **ص** قال ابو عبدالله سمع سعيد بن ابى عروبة من النضر بن انس هذا الواحد
ش **ص** ابو عبدالله هو البخارى رحمه الله النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة هو النضر
ابن انس بن مالك البخارى الانصارى يكنى ابا مالك عداة في اهل البصرة ولم يسمع سعيد هذا من
النضر الا هذا الحديث الواحد الذي رواه عوف الاعرابى وهو معنى قوله هذا الواحد
اى هذا الحديث الواحد وخرج البخارى هذا في كتاب اللباس عن عياش بن الوليد عن عبد الاعلى
عن ابن ابى عروبة سمعت النضر يحدث قتادة قال كنت عند ابن عباس فذكره وروى مسلم
فادخل بين سعيد والنضر فتادة قال الجبائى وليس بشئ **ص** لتصريح البخارى وغيره بسماع سعيد
من النضر هذا الحديث وحده ورواه مسلم ايضا عن ابى غسان وابى موسى عن معاذ بن
هشام عن ابيه عن قتادة عن النضر مثله **ص** **باب** * تحريم التجارة في الخمر ش **ص**
اى هذا باب في بيان تحريم التجارة في الخمر وذكر البخارى هذه الترجمة في ابواب المسجد لكن بقيد
المسجد حيث قال باب تحريم تجارة الخمر في المسجد وهذه الترجمة اعم من تلك الترجمة لانها غير مقيدة
بشئ **ص** وقال جابر رضى الله تعالى عنه حرم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيع الخمر ش **ص**
مطابقته للترجمة ظاهرة ووصله البخارى في باب بيع الميتة والاصنام وشيأتى عن قريب ان شاء الله تعالى
ص حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن الاعمش عن ابى الضمى عن مسروق عن عائشة لما نزلت آيات
سورة البقرة عن آخرها خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال حرمت التجارة في الخمر ش **ص**
مطابقته للترجمة في قوله حرمت التجارة في الخمر **ص** ورجاله قد ذكروا غير مرة ومسلم هو ابن ابراهيم
الازدى القصاب البصرى والاعمش هو سليمان وابو الضمى مسلم بن صبيح الكوفى وقدمضى الحديث
في باب تحريم تجارة الخمر في المسجد فانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابى جرة عن الاعمش عن مسلم
عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها وقدم الكلام فيه هناك قوله لما نزلت آيات سورة
البقرة اى من اول آية الربا الى آخر السورة ولفظه هناك لما نزلت الآيات من سورة البقرة في الربا
قوله خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى من البيت الى المسجد وكذا هو هناك والاحاديث يفسر
بعضها بعضا **ص** **باب** * اثم من باع حرا ش **ص** اى هذا باب في بيان اثم من باع حرا
يعنى عالما بذلك متعمدا والحريستعمل في بنى آدم على الحقيقة وقد يستعمل في غيرهم مجازا كما يقال
في الوقف وقال بعضهم والحرا الظاهر ان المراد به من بنى آدم ويحتمل ما هو اعم من ذلك فيدخل فيه مثل
الموقوف انتهى قلت لا معنى لقوله والحرا الظاهر ان المراد به من بنى آدم لان لفظ الحرم موضوع في اللغة ان
لم يسهق وعن هذا قال الجوهرى الحرم خلاف العبد والحرة خلاف الامة وقوله اثم من ذلك ان
ازاد به عموم لفظ حرفاته في اقزاده ولا يدخل فيه شئ خارج عنها وان اراد به ان لفظ حريستعمل لمعان
كثيرة مثل ما يقال حرا الرمل وحرا الدار يعنى وسطها وحرا الوجه ما بدا من الوجنة والحرف فرخ الحمامة
وولد الظبية والحينة وطين حرا لارمل فيه وغير ذلك فلا عموم في كل واحد منها بلا شك وعند اطلاقه

براد به الحر خلاف العبد فكيف يقول ويحتمل ما هو اعم من ذلك وهذا الكلام لا طائل تحته **ح** حدثني بشر بن مرحوم حدثنا يحيى بن سليم عن اسماعيل بن امية عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله تعالى ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل اعطى ثم غدر ورجل باع حراً فاكل ثمنه ورجل استأجر اجيراً فاستوفى منه ولم يعطه اجره **ش** مطابقتها لترجمة في قوله رجل باع حراً فاكل ثمنه **ذ** ذكر رجاله **خ** وهم خمسة الاول بشر بكسر الباء الموحدة وسكون لشين المعجمة ابن مرحوم ضد المذب وهو بشر بن عيسى بن مرحوم بن عبد العزيز بن مهران مولى آل معاوية ابن ابي سفيان القرشي العطار مات سنة ثمان وثلاثين ومات بن وعيسى بضم العين المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة **هـ** الثاني يحيى بن سليم بضم السين المهملة القرشي الخراز الحذاء يكنى ابا زكريا ويقال ابو محمد مات سنة خمس وتسعين ومائة **ث** الثالث اسماعيل ابن عمرو بن سعيد بن العاص الاموي مات سنة تسع وثلاثين ومائة **ج** الرابع سعيد المقبري وقد تذكر ذكره **د** الخامس ابو هريرة **ذ** كرطائف اسناده **هـ** فيه الحديث بصيغة الافراد في موضع وبصيغة الجمع في موضع وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه طائفي تزل مكة مختلف في توثيقه وليس له في البخاري موصولا سوى هذا الحديث وذكره في الاجارة من وجه آخر عنه وفيه ان يحيى واسماعيل مكبان وسعيد مدني روى الحديث المذكور عن ابي هريرة وقال البيهقي رواه ابو جعفر النقيب عن يحيى بن سليم فقال عن سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة والمحفوظ قول الجماعة وهذا الحديث من افراد البخاري **و** ذكر معناه **هـ** قوله ثلاثة اي ثلاثة انفس وذكر الثلاثة ليس للتخصيص لان الله تعالى خصم لجميع الظالمين ولكن لما اراد التشديد على هؤلاء الثلاثة صرح بها قوله خصمهم ان خصم يقع على الواحد والاثنين والجماعة والمذكور والمؤنث بلفظ واحد وزعم الهروي ان الخصم بالفتح الجماعة من الخصوم والخصم بكسر الخاء الواحد وقال الخطابي الخصم هو المولع بالخصومة الماهر فيها وعن يعقوب يقال للخصم خصيم وفي الواعي خصيم للخصاصم والخاصم وعن الفراء كلام العرب الفصحاء ان الاسم اذا كان مصدرا في الاصل لا يثنونه ولا يجمعونه ومنهم من يثنيه ويجمعه فالفصحاء يقولون هذا خصم في جميع الاحوال والآخر يقولون هذان خصمان وهم خصوم وخصماء وكذا ما شبهه قوله اعطى في حنف فيه المفعول تقديره اعطى العهد باسمي واليمين به ثم نقض العهد ولم يف به وقال ابن الجوزي معناه حلف في قوله ثم غدر يعني نقض العهد الذي عهد عليه واجترأ على الله تعالى قوله باع حراً اي عالما متعمدا فان كان جاهلا فلا يدخل في هذا قوله فاكل ثمنه خص الاكل بالذكر لانه اعظم مقصود قوله واستوفى منه اي استوفى العمل منه **و** ذكر ما استفاد منه **هـ** فيه ان العذاب الشديد على الثلاثة المذكورين اما الاول فلانه هتك حرمة اسم الله تعالى واما الثاني فلان المسلمين اكلفاء في الحرية والذمة والمسلم على المسلم ان ينصره ولا يظلمه وان ينصحه ولا ينشه وليس في الظالم اعظم ممن يستعبده او يعرضه على ذلك ومن باع حراً فقد منعه التصرف فيما اباح الله له واتزمه حال الذلة والصغار فهو ذنب عظيم يتنازع الله به في عبادته واما الثالث فهو داخل في بيع حر لانه استخذه بغير عوض وهذا عين الظالم وقال ابن المنذر وكل من لقيت من اهل العلم على ان من باع حراً لا قطع عليه ويعاقب ويروى عن ابن عباس رد الباع ويعاقبان وروى حلاس عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال يقطع يده والصواب قول الجماعة لانه ليس بسارق ولا يجوز قطع غير السارق وذكر ابن

حزم عن عبد الله بن بريدة ان رجلا باع نفسه فقضى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بانه عبد
 كما اقر وجعل ثمنه في سيده الله تعالى وروى ابن ابي شيبة عن شريك عن الشعبي عن علي رضى الله تعالى
 عنه قال اذا اقر على نفسه بالعبودية فهو عبد وروى سعيد بن منصور فقال حدثنا هشيم ابنا مغيرة
 ابن مقسم عن النخعي فين ساق الى امرأة رجلا فقال ابراهيم هورهن بما جعل فيه حتى يفتك
 نفسه وعن زرارة بن اوفي قاضي البصرة التابعي انه باع حرافى دين عليه قال ابن حزم وروينا
 هذا القول عن الشافعى وهى قوله غريبة لانعرفها من اصحابه الامن بقر فى الاثار قال وهذا قضاء
 عمر وعلى بحضرة الصحابة ولم يعترضهما معترض قال وقد جاء اثربان الحرياع فى دينه فى صدر
 الاسلام الى ان اتزل الله (وان كان ذو عسرة فنظر الى ميسرة) وروى عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم باع حرا افلس ورواه الدار قطنى من حديث حجاج عن ابن جريج فقال
 عن ابى سعيد اوسعد على الشك ورواه البرار من حديث مسلم بن خالد الزنجى عن زيد بن اسلم عن
 عبد الرحمن بن البيهقي عن سرق انه اشترى من امرأى بعيرين فباعهما فقال صلى الله تعالى عليه وسلم
 يا امرأى اذهب فبعه حتى تستوفى حقه فاعتقه الاعرابى ورواه ابن سعد عن ابى الوليد الازرقى
 عن مسلم وهو سند صحيح وضعفه عبد الحقيق بان قال مسلم وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ضعيفان وليس
 بجيدلان مسلما وثقه غير واحد وصح حديثه وعبد الرحمن لا مدخل له فى هذا لاجرم واخرجه
 الحاكم من حديث بندار حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار
 حدثنا زيد بن اسلم ثم قال على شرط البخارى وفى التوضيح ويعارضه ما فى مراسيل ابى داود عن
 الزهرى كان يكون على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ديون على رجال ما علمنا حرا بيع فى دين
 ص ١٠٠ باب ١٠ امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهود ببيع ارضيهم حين اجلاهم فيه
 المقبرى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ش ١٠٠ اى هذا باب فى بيان امر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اليهود فى بيع ارضيهم كذا وقع فى رواية ابى ذر بفتح الراء وكسر الصاد المججمة
 وفيه شذوذان احدهما انه جع سلامة وليس من العقلاء والاخر لم يبق مفردة سالما لتحريك الراء
 قوله حين اجلاهم اى من المدينة قواله فيه المقبرى اى فى امره صلى الله تعالى عليه وسلم اليهود
 حديث سعيد المقبرى بفتح الباء وضمها وجاء الكسر ايضا و اشار البخارى بهذا الى ما اخرجه
 فى الجهاد فى باب اخراج اليهود من جزيرة العرب من سعيد المقبرى عن ابى هريرة قال بيننا نحن
 فى المسجد اذ خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انطلقوا الى اليهود وفيه فقال ائى اريد
 ان اجليكم فن وجد منكم بماله شيئا فليعه والا فاعلوا ان الارض لله ورسوله قال ابن اسحق
 فسألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحلهم ويكف عن دينهم على ان لهم ما حلت الابل
 من اموالهم الا الحلقة فاحتملوا ذلك وخرجوا الى خيبر وخلوا الاموال لرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فكانت له خاصة يضعها حيث يشاء فقسمها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على
 المهاجرين وهؤلاء اليهود الذين اجلاهم هم بنو النضير وذلك انهم ارادوا والغدر برسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وان يلقوا عليه حجرا فآوحن الله تعالى اليه بذلك فأمر با جلائهم وان يسيروا حيث
 شاؤا فلما سمع المنافقون بذلك بعثوا الى بنى النضير اثبتوا وتمتعوا فانما لم فسلكم ان قوتكم قاتلتكم
 وان خرجتم خرجنا معكم فلم يفعلوا وقذف الله فى قلوبهم الرعب فسألوا رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم ان يجلبهم ويكف عن دماهم فأجابهم بما ذكرناه فان قلت هذا يعارض حديث سعيد المقبري
عن ابي هريرة لان فيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبيع امرهم ببيع ارضيهم قلت امره بذلك كان
قبل ان يكونوا حربا ثم اطع الله على الغدر منهم وكان قبل ذلك امرهم ببيع ارضيهم واجلاهم فلم يفعلوا
لاجل قول المنافقين لهم ائتوا فزموا على مقاتلته صلى الله تعالى عليه وسلم فصاروا حربا فحلت بذلك
دماؤهم واموالهم فخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه في السلاح وحاصرهم
فلما يتسوا من عون المنافقين الى الله في قلوبهم الرعب وسألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الذي كان عرض عليهم قبل ذلك فلم يبع لهم بيع الارض وقاضاهم ان يجلبهم ويحملوا ما استقلت
به الابل على ان يكف عن دماهم واموالهم فجلوا عن ديارهم وكفى الله المؤمنين القتال وكانت ارضهم
واموالهم مالم يوجف عليها بقتال فصارت خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضعها حيث
يشاء وقال ابن اسحق ولم يعلم من بنى النضير الا رجلا ناسيا على اموالهما فاحرزاهما قال ونزلت
في بنى النضير سورة الحشر الى قوله ولو لان كتب الله عليهم الجلاء الآية وقال الكرماني فان قلت لم
عبر عما رواه بهذه العبارة ولم يذكر الحديث بعينه قلت لان الحديث لم يثبت على شرطه انتهى ورد
عليه بعضهم بانه غفلة منه لانه غفل عن الاشارة الى هذا الحديث غاية ما في الباب انه اكتفى هنا
بالاشارة اليه لاتحاد مخرجه عنده فقرر من تكراره على صورته بغير فائدة زائدة كما هو الغالب
من عاداته انتهى قلت التكرار حاصل على ما لا يخفى مع ان ذكر هذا لادخله في كتاب البيوع ولهذا
سقط هذا في بعض النسخ **ص** باب **بيع العبد والحيوان بالحيوان** نسئة **ش**
اي هذا باب في بيان حكم بيع العبد نسئة وبيع الحيوان بالحيوان نسئة هذا تقدير الكلام وقوله
الحيوان بالحيوان من عطف العام على الخاص قوله نسئة بفتح النون وكسر السين المهملة وفتح
الهمزة اي مؤجلا وانتصابه على التمييز وقال بعضهم وكأنه اراد بالعبد جنس ما يستعبد فيدخل الذكر
والانثى قلت لان سلم ان يكون المراد بالعبد جنس ما يستعبد وليس هذا موضوعه في اللغة وانما هو
خلاف الامة كائنص عليه اهل اللغة ولا حاجة لادخال الانثى فيه الى هذا التكلف والتعسف وقد علم انه
اذا اورد حكم في الذكور يدخل فيه الاناث لا يبدل يخص الذكور واعلم ان هذه الترجمة مشتملة
على حكمين الاول في بيع العبد بالعبد نسئة وبيع العبد بعبدين او اكثر نسئة فانه يجوز عبد الشافعي
واحد واسحق وقال مالك انما يجوز اذا اختلف الجنس وقال ابو حنيفة واصحابه والكوفيون لا
يجوز ذلك وقال الترمذي باب ما جاء في شراء العبد بالعبدين حديثا قتيبة اخبرنا ابيث عن ابي الزبير
عن جابر قال جاء عبد يابيع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الهجرة ولا يشعر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه عبد فجاء سيده يريد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعينه فاشتره بعبدين اسودين
ثم لم يابيع احدا بعد حتى يسأله اعده هو ثم قال والعمل على هذا عند اهل العلم انه لا بأس بعبد بعبدين
بدا يبدى واختلفوا فيه اذا كان نسأ واخرجه مسلم وبقيت اصحاب السنن **الحكم الثاني** في بيع الحيوان
بالحيوان فالعلماء اختلفوا فيه فقالت طائفة لاربا في الحيوان وجائر بعضه ببعض نقدا ونسئة
اختلف اولم يختلف هذا مذهب علي وابن عمر وابن المسيب وهو قول الشافعي وابي ثور وقال مالك
لا بأس بالبئر النجيب بالبعيرين من حاشية الابل نسئة وان كانت من نعم واحدة اذا اختلفت وبان
اختلافها وان اشتبه بعضها بعضا وافقت اجناسها فلا يؤخذ منها اثنان بواحد الى اجل وبؤخذ

يدا بيد وهو قول سليمان بن يسار ورابعة ويحيى بن سعيد وقال الثوري والكوفون واحدا لا يجوز
 بيع الحيوان بالحيوان نسيئة اختلف اجناسها او لم تختلف واحتجوا في ذلك بما رواه الحسن عن
 سمرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة وقال الترمذي باب
 ما جاء في كراهة بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ثم روى حديث سمرة هذا وقال هذا حديث حسن صحيح
 وسماع الحسن من سمرة صحيح هكذا قال علي بن المديني وغيره والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم
 من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم في بيع الحيوان بالحيوان نسيئة وهو قول سفيان
 الثوري واهل الكوفة وبه يقول احمد وقال الترمذي وفي الباب عن ابن عباس وجابر وابن عمر
 رضى الله تعالى عنهم ^{به} قلت حديث ابن عمر اخرجه الترمذي في كتاب العلل حدثنا محمد بن عمرو والمقدمي
 عن زياد بن جبير عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع الحيوان بالحيوان
 نسيئة ^{هـ} وحديث جابر اخرجه ابن ماجه عن ابي سعيد الاشج عن حفص بن غياث وابي خالد عن حجاج
 عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا بأس بالحيوان بالحيوان واحدا باثنين يدا
 بيد وكرهه نسيئة ^{هـ} وحديث ابن عباس اخرجه الترمذي في العلل حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا محمد بن
 حنيد هو الاخرى عن معمر عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ^{هـ} فان قلت قال البيهقي بعد تنقيح حديث سمرة اكثر
 الحفاظ لا يثبتون سماع الحسن من سمرة في غير حديث العقيقة قلت قول الحفاظين الكبيرين الحجبتين
 الترمذي وعلي بن المديني كاف في هذا مع انهما مثبتان والبيهقي يتقل النفي فلا يفيده شيئا ^{هـ} فان قلت
 حديث ابن عمر قال فيه الترمذي سألت محمدا عن هذا الحديث فقال انما روى عن زياد بن جبير عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل قلت رواه الطحاوي موصولا باسناد جيد قال حدثنا محمد
 ابن اسمعيل بن سالم الصائغ وعبد الله بن محمد بن حشيش وابراهيم بن محمد الصيرفي قالوا حدثنا
 مسلم بن ابراهيم قال حدثنا محمد بن دينار عن موسى بن عبيد عن زياد بن جبير عن ابن عمر رضى
 الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ^{هـ} فان قلت
 قال البيهقي هذا الحديث ضعيف بمحمد بن دينار الطاحي البصري بما روى عن ابن معين انه
 ضعيف قلت البيهقي لتمامه على اصحابنا يثبت بما لا يثبت وقد روى احمد بن ابي خيثمة عن ابن معين
 انه قال ليس به بأس وكذا قاله النسائي وقال ابو زرعة صدوق وقال ابن عدي حسن الحديث
^{هـ} فان قلت حديث جابر فيه الحجاج بن ارطاة وهو ضعيف قلت قال ابن حبان صدوق يكتب
 حديثه وقال الذهبي في الميزان احدا لا اعلام على لين وحديثه روى له مسلم مقرونا بغيره وروى له
 الاربعة ^{هـ} فان قلت حديث ابن عباس قال فيه البيهقي انه عن عكرمة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم مرسل قلت اخرجه الطحاوي من طريقين متصلين واخرجه البرار ايضا متصلا ثم قال ليس
 في هذا الباب حديث اجل اسنادا منه وهذه الاحاديث مع اختلاف طرقها يؤيد بعضها بعضا ويرد
 قول الشافعي انه لا يثبت الحديث في بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ثم ان الشافعي ومن معه احتجوا لما
 ذهبوا اليه بحديث عبد الله بن عمرو اخرجه ابو داود حدثنا جابر بن سلمة بن اسحق عن يزيد بن ابي
 حبيب عن مسلم بن جبير عن ابي سفيان عن عمر بن حريش عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم امره ان تجهز جيشا فنفتد الابل فامرهم ان يأخذوا على فلائص الصدقة

فكان يأخذ البعير بالبعيرين الى ابل الصدقة ورواه الطحاوي ايضا وفي روايته في قلاص الصدقة والقلاص بكسر القاف جمع قلاص بضم القاف واللام وهو جمع قلوص فيكون القلاص جمع الجمع وقال القلوص يجمع على قلاص وقلائص وجمع القلاص قلاص والقلوص من النوق التسابة وهي وهي بمنزلة الجارية من النساء واجابوا عنه بان في اسناده اختلافا كثيرا وذكر عبد الغني في الكمال في باب الكنى ابوسفيان روى عن عمرو بن حريش روى عنه مسلم بن جبير ولم يذكر شيئا غير ذلك وقال الذهبي في ترجمة عمرو بن حريش ما روى عنه سوى ابى سفيان ولا يدري من ابوسفيان وقال الطحاوي بعد ان رواه ثم نسخ ذلك بآية الربو بيان ذلك آية الربا تحرم كل فضل خال عن العوض ففي بيع الحيوان بالحيوان نسمة يوجد المعنى الذي حرم به الربا فتسخ كالتسخ بآية الربا استقراض الحيوان لان النص الموجب للحظر يكون متأخرا عن الموجب للإباحة ومثل هذا النسخ يكون بدلالة التاريخ فيندفع بهذا قول النووي وامثاله ان النسخ لا يكون الا بمعرفة التاريخ وان حديث ابى رافع الذي رواه مسلم وغيره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استسلف من رجل بكرا فقدمت عليه ابل من ابل الصدقة فامرا بارافع ان يقضى الرجل بكره فرجع اليه ابو رافع فقال لم اجد فيها الا جلا خيارا رباعيا فقال اعطه اياه ان خيار الناس احسنهم قضاء احتج به الاوزاعي والليث ومالك والشافعي واحمد واسحق فيما ذهبوا اليه من جواز استقراض الحيوان قالوا وهو حجة على من منع ذلك ❦ واجاب المانعون عن ذلك بانه منسوخ بآية الربا بالوجه الذي ذكرناه الآن ومع هذا ليس فيه الا الشاء على من احسن القضاء فاطلق ذلك ولم يقيد بصفة ولم يكن ذلك بشرط الزيادة وقد اجمع المسلمون بالنقل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اشتراط الزيادة في السلف ربوا وكذلك اجابوا عن كل حديث يسبه حديث ابى رافع بانه كان قبل آية الربا ❦ وعن هذا قال ابو حنيفة واصحابه وفقهاء الكوفة والثوري والحسن بن صالح ان استقراض الحيوان لا يجوز ولا يجوز الاستقراض الا بماله مثل كالمكيلات والموزونات والعديدات المتقاربة فلا يجوز قرض مالا مثله من الموزونات والعديدات المتفاوتة لانه لا سبيل الى ايجاب رد العين ولا الى ايجاب القيمة لاختلاف تقويم المقومين فتعين ان يكون الواجب فيه رد المثل فيختص جوازه بماله مثل وعن هذا قال ابو حنيفة وابو يوسف لا يجوز القرض في الخبر لا وزنا ولا عددا وقال محمد يجوز عددا ❦ واشترى ابن عمر راحلة بأربعة ابعرة مضمونة عايد يوفيهما صاحبها بالربعة شئ ❦ مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه بيع الحيوان بالحيوان وهذا التعليق رواه مالك في الموطأ عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ورواه الشافعي ايضا عن مالك وروى ابن ابى شيبة عن طريق ابى بشر عن نافع عن ابن عمر اشترى ناقة بأربعة ابعرة بالربعة فقال لصاحب الناقة اذهب فانظر فان رضيت فقد وجب البيع واجيب عن هذا بان ابن ابى شيبة روى عن ابن عمر خلاف ذلك فقال حدثنا ابن ابى زائدة عن ابن عون عن ابن سيرين قلت لابن عمر البعير بالبعيرين الى اجل فكرهه قوله راحلة هي ما امكن ركوبها من الابل سواء كانت ذكرا او انثى وقال ابن الاثير الراحلة من الابل البعير القوي على الاسفار والاجال والتناء فيه للمباينة يستوى فيها الذكر والانثى وهي التي يختارها الرجل لركبه ورحله على النجاسة وتماثل خلق وحسن المنظر فاذا كانت في جاعة الابل عرفت والابعة جمع بعير ويجمع ايضا على بعيران وهو ايضا يقع على الذكر والانثى قوله مضمونة عليه اي يكون تلك الراحلة في ضمان البائع قوله

بونها صاحبها اى يساها صاحب الراحلة الى المشتري قوله بالرذة اى فى الرذة بفتح الراء والباء
 الموحدة والذال المعجمة وفى آخره زائد بعضهم هو مكان معروف بين مكة والمدينة قلت هى
 قرية معروفة قرب المدينة بقبر ابي ذر الغفارى رضى الله تعالى عنه وقال ابن قرق وهى على
 ثلاث مراحل من المدينة قريب من ذات عرق وقال القرطى ذات عرق ثنية او هضبة بينهما وبين
 مكة يومان وبعض يوم وذل الكرماني ذات عرق اول بلاد تهامة **ص** وقال ابن عباس
 قد يكون البعير خيرا من البعيرين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا التعليق وصله الشافعى
 قال اخبرنا ابن علية عن ابن طائوس عن ابيه عن ابن عباس انه سئل عن بعير بعيرين فقال قد يكون
 البعير خيرا من البعيرين قلت فان استدل به من يجوز بيع الحيوان بالحيوان فلا يتم الاستدلال به
 لانه يحتمل انه **ك**رهمه لاجل الفضل الذى ليس فى مقابلته شئ **ص** واشترى
 رافع بن خديج بعيرا ببعيرين فاعطاه احدهما وقال آتيك بالاخر غدا رهوا ان شاء الله تعالى
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة جدا لانه اشترى بعيرا ببعيرين نسئة وهذا التعليق وصله
 عبد الرزاق فى مصنفه فقال اخبرنا معمر عن بديل العقيلي عن مطرف بن عبد الله بن الشخيران رافع
 ابن خديج اشترى فذكره **هـ** ورافع بكسر الفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال
 المهملة وفى آخر جيم الانصارى الحارثى قوله رهوا بفتح الراء وسكون الهاء وهو فى
 الاصل السير السهل والمراد به هنا انا آتيك به سهلا بلا شدة ولا عسالة او ان المأثى به يكون
 سهل السير رفيقا غير خشن **ف** فان قلت بم انتصاب رهوا قلت على التفسير الاول يكون منصوبا
 على انه صفة لمصدر محذوف اى انا آتيك به اتيانا رهوا وعلى الثانى يكون حالا عن قوله بالاخر
 بالتأويل فافهم **ص** وقال ابن المسيب لا ربا فى الحيوان البعير بالبعيرين والشاة بالشاتين
 الى اجل **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابن المسيب هو سعيد بن المسيب من كبار التابعين
 وقد تكرر ذكره قوله لا ربا فى الحيوان وصله مالك عن ابن شهاب عنه لا ربا فى الحيوان والباقى
 وصله ابن ابى شيبة من طريق آخر عن الزهرى عنه لا بأس بالبعير بالبعيرين نسئة ورواه عبد
 الرزاق فى مصنفه انبأنا معمر عن الزهرى سئل سعيد فذكره **ص** وقال ابن سيرين لا بأس
 ببعير ببعيرين ودرهم بدرهم نسئة **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله ببعير ببعيرين وابن سيرين
 هو محمد بن سيرين من كبار التابعين وهذا التعليق رواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن ابوب عن ابن
 سيرين قال لا بأس ببعير ببعيرين ودرهم بدرهم نسئة وان كان احدا البعيرين نسئة فهو مكروه وقوله ودرهم
 بدرهم كذا هو فى معظم الروايات ووقع فى بعضها ودرهم بدرهمين نسئة قال ابن بطال هذا خطأ والصواب ما
 ذكره عبد الرزاق **ص** حدثنا سليمان حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال كان فى
 السى صفية فصارت الى دحية الكلبي ثم صارت الى النبی صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها
 للترجمة من حيث ان فى بعض طرق هذا الحديث ان النبی صلى الله تعالى عليه وسلم
 اشترى صفية من دحية بسبعة ارؤس وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما جمع فى خيبر السى
 جاء دحية فقال اعطني جارية منه قال فاذهب فخذ جارية فأخذ صفية فقيل يا رسول الله انها سيدة
 قريظة والنضير ما تصلح الا لك فآخذها منه كما ذكرنا وفى رواية للبخارى فقال لدحية خذ جارية
 من السى غيرها وقال ابن بطال ينزل تبديلها بجارية غير معينة منزلة بيع جارية بجارية نسئة والذى

ذكره البخاري هنا مختصر من حديث خير اخرجته في الكاح عن قتيبة عن جاد بن زيد عن ثابت
 وشبيب بن الحجاب كلاهما عن انس به وعن مسدد عن جاد عن ثابت عن عبد العزيز كلاهما عن انس به
 واخرجه عن مسدد في الكاح ايضا عن قتيبة به وعن ابى الربيع الزهراني عن جاد عن ثابت وعبد
 العزيز بن صهيب كلاهما عن انس به واخرجه ابن ماجه فيه عن احمد بن عبد الله عن جاد عن ثابت وعبد
 العزيز به ومن حديث شعيب بن الحجاب اخرجته مسلم ايضا واخرجه النسائي ايضا في الكاح عن عمرو
 ابن منصور ومحمد بن رافع وفي الوليمة ايضا عن عمران بن موسى عن عبد الوارث به ومن حديث
 عبد العزيز اخرجته ابو داود في الخراج عن مسدد عن جاد بن زيد عن عبد العزيز عن انس مختصرا
 وصفيته بنت حيي بن اخطب بن سفيان بن ثعلبة النصيرية ام المؤمنين من بنات هرون بن عمران
 اخي موسى بن عمران عليهما السلام وامها برة بنت سمؤل سبأها رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خير في
 شهر رمضان سنة سبع من الهجرة ثم اعنتها وتزوجها وجعل عتقها صداقها وروى لها عشرة احاديث اتفقا
 على حديث واحد ماتت في خلافة معاوية سنة خمسين قاله الواقدي ودحية بكسر الدال وقتها ابن خليفة
 ابن فروة الكلبي رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قيصر وقدم ذكره في اول الكتاب
 ص باب بيع الرقيق شى اى هذا باب في بيان حكم بيع الرقيق ص
 حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابن محيرز ان اباسعيد الخدرى رضى الله تعالى
 عنه اخبره انه بينما هو جالس عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا رسول الله انا نصيب سبي
 ففحب الاثمان فقال كيف ترى في العزل فقال او انكم تفعلون ذلك لاعدائكم ان لا تفعلوا ذلك فانها
 ليست نسمة كتب الله ان تخرج الاهى خارجة شى مطابقتها لترجمة من حيث انه صلى الله عليه
 وسلم لم يمنع عن بيع السبي لما قالوا انا نصيب السبي فحبب الاثمان والاثمان لا تجىء الابالبيع والسبي فيه الرقيق
 وغيره و ابو اليان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن حزة الحمصي والزهري محمد بن مسلم وقد تكرر ذكرهم
 وابن محيرز بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الخروف وكسر الراء وفي آخره زاي وهو عبد الله
 ابن محيرز الجمحي القرشي الباهلي يكنى ابا محيرز مات في خلافة عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى
 عنه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجته غيره اخرجته البخاري ايضا في النكاح عن عبد الله بن محمد بن
 اسماعيل عن جويرية عن مالك وفي القدر عن حبان بن موسى عن ابن المبارك عن يونس كلاهما
 عن الزهري عنه وفي المغازي عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر وفي العتق عن عبد الله بن يوسف
 عن مالك كلاهما عن ربيعة بن عبد الرحمن وفي التوحيد عن اسحق بن علفان واخرجه مسلم
 في النكاح عن عبد الله بن محمد به وعن يحيى بن ايوب وقتيبة وعلى بن حجر وعن محمد بن الفرغ وفيه قصة
 لابي صرمة واخرجه ابو داود فيه عن القعني عن مالك واخرجه النسائي في العتق عن علي بن حجر
 به وعن عمرو بن منصور وعن هرون بن سعيد الايلي وعن عبد الملك بن شعيب وعن يحيى بن ايوب
 وفي عشرة النساء عن عباس بن عبد العظيم وعن كثير بن عبيد وفيه وفي النعوت عن هرون بن عبد الله
 ذكره عنه قوله انا نصيب سبي اى بنجام الاماء المسبية ونحن تريدان نبعهن فنعزل الذكر عن الفرغ
 وقت الا تزال حتى لا ينزل فيه دفعا لحصول الولد المانع من البيع اذ امهات الاولاد حرام بيعها
 وكيف تحكم في العزل اهو جائز ام لا واختلف فيه هل كانوا اهل كتاب ام لا على قولين وقال ابو محمد
 الاصيل كانوا عبدة او ثان وانما جاز وطوئن قبل نزول (ولا تشكوا المشرك حتى يؤمن) وقال

الداودي كانوا اهل كتاب فلم يحتج فيهم الى ذكر الاسلام وقال ابن التين والظاهر الاول لقوله
 في بعض طرقه فاصبنا سبيا من سبي العرب ثم نقل عن الشيخ ابي محمد انه كان اسرى بني المصطلق
 اكثر من سبعمائة ومنهم جويرة بنت الحارث اعتمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتزوجها
 ولما دخل بها ساءته في الاسرى فوهبهم لها رضى الله تعالى عنها قوله أو انكم تفعلون ذلك على
 التحجب منه وذلك اشارة الى العزل قوله لا عليكم ان لاتفعلوا اى ليس عدم الفعل واجبا عليكم
 وقال البرد كلمة لازائدة اى لا بأس عليكم في فعله وامان لم يجوز العزل فقال لاننى لمأسأوه وعليكم
 ان لاتفعلوا كلام مستأنف مؤكداه وقال النووى معناه ما عليكم ضرر في ترك العزل لان كل نفس
 تدر الله تعالى خلقها لا بدان يخلقها سواء عزتم ام لا قوله نسمة بفتح النون والسين المهملة وهو
 كل ذات روح ويقال النسمة النفس والانسان ويراد بها الذكرو الانثى والذم الارواح والنسيم
 الريح الطيبة قوله الاهى خارجة وروى الاوهى خارجة بالواو اى جف القلم بما يكون وذكر
 ما يستفاد منه في السؤل عن العزل من الاماء واجاب صلى الله تعالى عليه وسلم بان ما قدر من النسمة
 يكون وفي حديث النسائي سأل رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن العزل فقال ان امرأتى
 مرضع وانا اكره ان تحمل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما قدر في الرحم سيكون وروى ابو داود
 من حديث جابر ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الى جارية اطوف عليها واكره
 ان تحمل فقال اعزل عنها ان شئت فانه سبأيتها ما قدر لها وروى الترمذى من حديث محمد بن
 عبد الرحمن بن ثوبان عنه قلنا يا رسول الله انا كنا نعزل فزعمت اليهود انها المؤودة الصغرى فقال كذبت
 اليهود ان الله اذا اراد ان يخلق لم تمنعه ثم ان هذا السبي المذكور في الحديث كان من سبي هوازن
 وذلك يوم حنين سنة ثمان لان موسى بن عقبة روى هذا الحديث عن ابن محيرز عن ابي سعيد فقال
 اصبنا سبيامن سبي هوازن وذلك يوم حنين سنة ثمان قال القرطبي وهم موسى بن عقبة في ذلك
 ورواه ابو اسحق السبيعي عن ابي الوداك عن ابي سعيد قال لما اصبنا سبي حنين سألنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن العزل فقال ليس من كل الماء يكون الولد وروى من حديث
 ابن محيرز قال دخلت انا وابو الصرمة على ابي سعيد الخدري فسأله ابو الصرمة فقال
 يا ابا سعيد هل سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر العزل فقال نعم غزو نافع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزوة المصطلق فسيناكر أم العرب فطالت علينا العزبة ورغبنا
 في القداء فاردنا ان نستمع ونعزل فقلنا نفعل. وروى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرنا لانسأله
 فسألنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا عليكم ان لاتفعلوا ما كتب الله خلق نسمة هي
 كاشة الى يوم القيامة الاستكون قوله غزوة المطلق اى بنى المصطلق وهي غزوة المريسيع قال
 القاضي قال اهل الحديث هذا اولى من رواية موسى بن عقبة انه كان في غزوة او طاس وكانت
 غزوة بنى المصطلق في سنة ست او خمس او اربع وفيه في قوله فتحب الانمان دلالة على عدم جواز
 بيع امهات الاولاد وهو حجة على داود وغيره ممن يجوز بيعهن وفيه اباحة العزل عن الامة قال الرافعي
 يجوز العزل في الامة قطعا وحكى في البحر فيد وجهان واما الزوجة فالاصح جوازه عند الشافعية
 ولكنه يكره ومنهم من جوزه عند اذنها ومنعه عند عدمه وهو مذهب الحنفية ايضا وذكر
 بعض العلماء اربعة اقوال الجواز وعدمه ومذهب مالك جوازه في التسرى وفي الحرة موقوف
 على اذنها واذن سيدها ان كانت للغير واربعا يجوز برضى الموطوءة كيفما كانت وحجة من اجاز

حدث جابر كنا نعزل والقرآن ينزل فلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يهسا وحبة
من منع انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما سئل عنه قال ذلك الواد الخفي وفيد دلالة على ان الولد
يكون مع العزل وفي التوضيح ولهذا صحح اصحابنا انه لو قال وطئت وعزلت لحقه الولد على
الاصح **ص** باب بيع المدبر **ش** اي هذا باب في بيان حكم بيع المدبر
وهو المعلق بعتقه موت سيدة كذا قالوا قلت التدبير لغة الطر فيما يؤل اليه ما قبله وشرعا التدبير
تعليق العتق بمطلق موته كقوله اذا مات فانت حرا وانت حر يوم اموت وانت حر عن دبر منى وانت مدبر
او دبرتك او قال اعتقتك بعد موتى وانت عتيق او معتق او محرر بعد موتى وانت مت فانت حرا وانت حدث
لي حدث فانت حرا لان الحدث براه الموت عادة وكذا اذا قال انت حر مع موتى او في موتى فهذه
كلها الفاظ التدبير المطلق فالحكم فيها انه لا يجوز بيعه ولا هبته ولكنه يستخدم ويؤجر والامة
نوطا وتكح وتعنى بموت المولى من ثلثه وان مات فقيرا يسعى في ثلثي قيمته ويسعى في جميع
قيمه ان مات المولى مديونا مستغرقا واما الفاظ التدبير المقيد فهي كقوله ان مت من مرضى هذا
او من سفرى هذا فانت حر فحكمه انه يجوز بيعه بالايجاع فان وجد الشرط عتق وقال الشافعي
واحد يجوز بيع المدبر بكل حال وقال القرطبي وغيره اتفقوا على مشروعية التدبير واتفقوا على
انه من الثلث غير الليث بن سعد وزعم فانهما قالا من رأس المال واختلفوا هل هو عقد جائز
او لازم فن قال لازم منع التصرف فيه الا بالعتق ومن قال جائز اجاز وبالاول قال مالك والاوراعى
والكوفيون وبالثاني قال الشافعي واهل الحديث **ص** حديث ابن عمر حدثنا وكيع حدثنا اسماعيل عن
سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر رضى الله تعالى عنه قال باع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدبر **ش**
مطابقتها للترجمة ظاهر ذكر رجاله **ب** وهم ستة الاول محمد بن عبد الله بن نمير بضم النون
وقح الميم وهو مصغر نمير الحيوان المشهوره الثاني وكيع بن الجراح الرؤاسي الثالث اسماعيل بن
ابى خالد واسم ابى خالد سعد ويقال هرمر ويقال كثير الرابع سلمة بن كهيل مصغر كهيل الحضرمي
كان ركنا من الاركان مات سنة احدى وعشرين ومائة الخامس عطاء بن ابى رباح **ب** السادس
جابر بن عبد الله الانصاري **ب** ذكر لطائف اسناده **ب** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وفيد العنينة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه وكيعا واسماعيل وسلمة كلهم
كوفيون وان عطاء مكي وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم اسماعيل وسلمة وعطاء
فاسماعيل وسلمة قريبان من صفار التابعين وعطاء من اوساطهم وفيه ثلاثة ذكر مجردين بلانسبة
وفيدان شيخه ذكر منسوب الى جده **ب** ذكر من اخرجه غيره **ب** اخرجه ابو داود في العتق عن احمد
ابن حنبل واخرجه النسائي فيه عن ابى داود الخرائى وفيد وفي البيوع عن محمود بن غيلان وفيد
وفي القضاء عن عبد الاعلى بن واصل واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن محمد بن عبد الله بن عمرو على
ابن محمد كلاهما عن وكيع عن اسماعيل **ب** ذكر ما استفاد منه **ب** احتج به الشافعي واحدا لما ذهبا
اليه من جواز بيع المدبر بكل حال وقدم الكلام فيه مستوفى بما فيه الكفاية في باب بيع المزايدة
قوله المدبر اي المدبر الذي كان للرجل المحتاج قد ذكرنا هناك ان الذي اشتراه نعيم واسم المدبر
يعقوب واسم سيدة ابومذكور والثلث ثمانمائة درهم **ص** حديثنا قتيبة حدثنا سفيان
عن عمرو سمع جابر بن عبد الله يقول باعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق

آخر اخرجته عن قتيبة بن سعيد عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار وفي رواية الحميدى حدثنا عمرو بن دينار هكذا اورده مختصرا ولم يذكر من يعود عليه الضمير واخرجه ابن ابى شيبة في مصنفه عن سفيان فرادى آخره يعنى المدبر واخرجه مسلم عن امحق بن ابراهيم وابى بكر بن ابى شيبة جميعا عن سفيان بلفظ دبر رجل من الانصار غلاما له لم يكن له مال غيره فباعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاشتراه ابن الحمام عبدا قبطيا مات عام اول في اماره ابن الزبير وهكذا اخرجته احدى عن سفيان بتمامه فحواه وقد اخرجته البخارى في كفارات الايمان من طريق حاد بن زيد عن عمرو بن وهب ولم يقل فيه في اماره ابن الزبير ولا عين الثمن **ص** حدثني زهير بن حرب حدثنا يعقوب حدثنا ابى عن صالح قال حدث ابن شهاب ان عبيد الله اخبره ان زيد بن خالد وابا هريرة رضى الله تعالى عنهما اخبرا انها سمعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسأل عن الامة تزنى ولم تحسن قال اجلدوها ثم بيعوها بعد الثالثة او الرابعة **ش** **ص** قبل لامعنى لادخال هذا في بيع المدبر ولهذا اسقط هذا الباب ابن التين وادخله ابن بطل في الباب الذى قبله وهو باب بيع الرقيق وقال بعضهم وجه دخول هذا في هذا الباب عموم الامر ببيع الامة اذا زنت فيشمل ما اذا كانت مدبرة او غير مدبرة فيؤخذ منه جواز بيع المدبرة في الجملة انتهى قلت اخذ هذا القائل بعض كلامه هذا من الكرماني وزاد عليه من عنده فان الكرماني قال فان قلت ما وجهه نعلقه بالمدبر قلت لفظ الامة المطلقة شامل للمدبرة وغيرها انتهى قلت هذا الكلام كله ليس بوجه لان الامة المذكورة في الحديث انما امر صلى الله تعالى عليه وسلم ببيعها لاجل تكرار زناها والامة المدبرة يجوز بيعها عندهم مطلقا سواء تكررت زناها منها او لم يتكرر او لم تن اصلها وقول هذا القائل فيؤخذ منه جواز بيع المدبرة في الجملة كلام واه لان الاخذ الذى ذكره لا يكون الا بدلالة من اللفظ من اقسام الدلالة الثلاثة ولا يصح ايضا على رأى اهل الاصول فان الذى يدل لا يخلو اما ان يكون بعبارة النهى او باشارته او بدلالته فالى ذلك اراد هذا القائل فلا يدري ما قاله والصواب مع ابن بطل وابن التين **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ثمانية **ص** الاول زهير بن مصغر زهير بن حرب مصدرا للصلح **ص** الثاني يعقوب بن ابراهيم **ص** الثالث ابو ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى الزهرى **ص** الرابع صالح بن كيسان **ص** الخامس محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى **ص** السادس عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود احدى الفقهاء السبعة **ص** السابع زيد بن خالد الجهنى **ص** الثامن ابو هريرة وقدم الكلام فيه مستوفى في باب بيع العبد الزانى فانه اخرجته هناك من وجه آخر عن عبد الله بن يوسف عن الليث عن سعيد المقبرى عن ابيه عن ابى هريرة واخرجه عن اسمعيل عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابى هريرة وزيد بن خالد رضى الله عنهما **قوله** لم تحسن بفتح الصاد وكسر ها **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال اخبرني الليث عن سعيد عن ابيه عن ابى هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا زنت امة احدكم فتيين زناها فليجلدها الخدم ولا يزرب عليها ثم ان زنت فليجلدها الخدم ولا يثربنم ان زنت الثالثة فتيين زناها فليبيعها ولو يجلد من شعر **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن ابى هريرة وحده اخرجته عن عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابى القاسم القرشى العامرى الاويسى المدينى وهو من افراده عن الليث ابن سعد عن سعيد المقبرى عن ابيه ابى سعيد كيسان مولى بنى ليث وهذا اخرجته البخارى ايضا في

المتحاربين عن عبدالله بن يوسف واخرجه مسلم في الحدود والنسائي في الرجم جميعا عن عيسى بن
 حاد كلاهما عن الليث به قوله فتبين اى ظهر زناها وثبت قوله ولا يثرب اى ولا يوبخها بازنا
 بعد الضرب والتثريب الا يوم قيل اراد لا يقع في عقوبتها التثريب بل يضربها الحد فان زنا الاماء لم يكن
 عند العرب مكر وهاولامنكر افامرهم بحدا الاماء كما امرهم بحدا الحرار ومادته ثاء مثلثة وراء وباء موحدة
 قوله ولو يجبل اى ولو كان يجبل من شعر **ص ٥** باب هل يسافر بالجارية قبل ان
 يستبرئها **ش ٥** اى هذا باب يذكر فيه هل يسافر شخص بالجارية التى اشتراها قبل ان يستبرئها
 وانما قدنا بالسفر وان كان فى الحضر ايضا لا بد من الاستبراء لان السفر مظنة المخالطة والملاسة غالبا
 واستبراء الجارية طلب براءة رجها من الحمل واصله من استبرأت الشيء اذا طلبت امره لتعرفه
 وتقطع الشبهة وقيل الاستبراء عبارة عن التعرف والتبصر احتياطا والاستبراء الذى يذكر مع
 الاستبراء فى الطهارة هو ان يستفرغ بقية البول وينقى موضعه ويجراه وكلة هل هنا الاستفهام على
 سبيل الاستخبار ولم يذكر جوابه لمكان الاختلاف فيه **ص ٥** ولم ير الحسن بأسا ان يقبلها او
 يباشرها **ش ٥** الحسن هو البصرى هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن ابن عليه قال سئل
 يونس عن الرجل يشتري الامة فيستبرئها يصيب منها القبلة والمباشرة فقال ابن سيرين يكره ذلك
 ويذكر عن الحسن انه كان لا يرى بأسا قوله او يباشرها يعنى فيمادون الفرج و يروى ويباشرها
 بالواو ويؤيد هذا ما رواه عبدالرزاق باسناده عن الحسن قال يصيب مادون الفرج ولفظ المباشرة
 اعم من التقبيل وغيره ولكن الفرج مستثنى لاجل المعرفة براءة الرحم **ص ٥** وقال ابن عمر
 رضى الله عنهما اذا وهبت الوليدة التى توطأ او بيعت او عتقت فليستبرأ رجها بحيضة ولا تستبرأ
 العذراء **ش ٥** ابن عمر هو عبدالله بن عمر قوله اذا وهبت الى قوله بحيضة تعليق ووصله
 ابو بكر بن ابي شيبة من طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر والوليدة الجارية قوله التى توطأ على
 صيغة المجهول قوله او بيعت بكسر الباء على صيغة المجهول ايضا قوله او عتقت بفتح العين وقيل
 بضمها وايس بشئ قوله فليستبرأ على صيغة المجهول او المعلوم اى ليستبرأ المتبهر والمشتري
 والمتزوج بها الغير المعنى قوله ولا تستبرأ العذراء وهى البكر اذا لاشك فى براءة رجها من الولد
 وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن عبدالوهاب عن سعيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال ان
 اشترى امه عذراء فلا يستبرئها وقال ابن التين هذا خلاف ما يقوله مالك قبل والشافعى ايضا وقيل
 يستبرئ استحبابا وعن ابن سيرين فى الرجل يشتري الامة العذراء قال لا يقرب رجها حتى يستبرئها
 وعن الحسن يستبرئها وان كانت بكرا وكذا قاله عكرمة وقال عطاء فى رجل اشترى جارية من
 ابويها عذراء قال يستبرئها بحيضتين وذهب جماعة منهم ابن القاسم وسالم والليث وابو يوسف
 لاستبراء الاعلى البالغة وكان ابو يوسف لا يرى استبراء العذراء وان كانت بالغة ذكره ابن الجوزى
 عنه وقال اباس بن معاوية فى رجل اشترى جارية صغيرة ليجامع مثلها قال لا بأس ان يباهاها ولا
 يستبرئها وكره قتادة تقبلها حتى يستبرئها وقال ابوب الخمي وقعت فى سهم ابن عمر جارية يوم
 جلوا فاملك نفسه حتى قبلها قال ابن بطال ثبت هذا عن ابن عمر رضى الله عنهما **ص ٥**
 وقال عطاء لا بأس ان يصيب من جاريته الحامل مادون الفرج وقال الله تعالى (الاعلى ازواجهم
 او ما ملكت ايمانهم **ش ٥** عطاء هو ابن ابي رباح المكي والمراد بقوله الحامل من غير سيدها

لانها اذا كانت حاملا من سيدها فلا يرتاب في حله ثم وجه الاستدلال بالآية هو ان الله تعالى مدح
 الحافظين فزوجهم الاعلى ازواجهم او مملكت ايمانهم فانها دلت على جواز الاستمتاع بجميع وجوهه
 لكن خرج الوطئ بدليل فيبقى الباقي على اصله **ح** حدثنا عبد الغفار بن داود حدثنا يعقوب
 ابن عبد الرحمن عن عمرو بن ابي عمرو عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قدم النبی صلى الله
 تعالى عليه وسلم خيبر فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جال صفية بنت حنبل بن اخطب وقد قتل زوجها
 وكانت عروسا فاصطفاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه فخرج بها حتى بلغنا سد الروحاء
 حلت فبنى بها ثم صنع حيسا في نطع صغير ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذن من حولك
 فكانت تلك وليمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على صفية ثم خرجنا الى المدينة قال فرأيت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يحوى اليه اوراهم بعباءة ثم يجلس عند بغيره فيضع ركبته فتضع صفية رجليها على ركبته
 حتى تركب شئ **ح** مطابقته لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما اصطفى صفية استبرأها بحيفة
 ثم بنى بها وهذا يفهم من قوله حتى بلغنا سد الروحاء حلت فان المراد بقوله حلت اى طهرت من حیضها
 وقد روى البيهقي انه صلى الله تعالى عليه وسلم استبرأ صفية بحیضة **ح** ذكر رجالة **ح** وهم اربعة
***** الاول عبد الغفار بن داود بن مهران مات سنة اربع وعشرين ومائتين **ح** الثاني يعقوب بن عبد الرحمن
 ابن محمد بن عبد الله بن عبد القاري من القارة حليف بني زهرة وقدم في باب الخطبة على المنبر **ح** الثالث
 عمرو بن ابي عمرو واسمه ميسرة يكنى ابا عثمان **ح** الرابع انس بن مالك **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه
 التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان شخه من افراده
 وانه حراني سكن مصر وان يعقوب مدني سكن اسكندرية وان عمرو بن ابي عمرو مدني مات في اول
 خلافة ابي جعفر المنصور سنة ثنتين وثلاثين ومائة **ح** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه
 البخاري ايضا في المغازي عن عبد الغفار وفي الجهاد عن قتيبة وفي المغازي ايضا عن احمد عن ابن وهب
 وفي الاطعمة وفي الدعوات عن قتيبة ايضا واخرجه ابو داود في الخراج عن سعيد بن منصور
ح ذكر معناه **ح** قوله خير كانت غزوة خير سنة ست وقيل سبع قوله الحصن اسمه القموص وكان صلى
 الله تعالى عليه وسلم سبي صفية وابنتهم لها من هذا الحصن قوله صفية بفتح الصاد المهملة وكسر
 الفاء وتشديد الياء آخر الحروف الصحيح ان هذا كان اسمها قبل السبي وقيل كان اسمها زينب فسميت
 صفية بعد السبي قوله بنت حنبل بضم الحاء المهملة وفتح الياء آخر الحروف الاولى وتشديد
 الثانية قال الدارقطني المحدثون يقولونه بكسر الحاء واهل اللغة بضمها قوله ابن اخطب بالحاء
 المعجمة قوله وقد قتل زوجها وهو كنانة بن ابي الحقيق وكان زوجها اولاد سلام بن مشكم خجار وكان
 في الجاهلية ثم خلف عليها كنانة وكانت صفية رأت في المنام قرا اقبل من يثرب ووقع في حجرها فقصت
 ذلك على زوجها فلطم وجهها وقال انت تزعمين ان مالك يثرب يترؤجك وفي لفظ تحبين ان يكون
 هذا الملك الذي يأتي من المدينة زوجك وفي لفظ رأيت كائى وهذا الذي يزعم ان الله ارسله ومالك
 يسترنا بجناحه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم رأى بوجهها اثر خضرة قريبا من عينها فقال ما هذا
 قالت يا رسول الله رأيت في المنام فذكرت ماضى الى آخره وهذه الخضرة من لظمة على وجهي
 وفي الاكليل للحاكم وجويرة رأت في المنام كروية صفية قبل تزوجها برسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم وذكر ابن سعدان حبيبة قالت رأت في النوم كأن آتيا يقول يام المؤمنين فترعت واولت

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتزوجني وعن ابن عباس رأيت سودة في المنام كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اقبل يمشي حتى وطئ على عنقها فقال زوجها ان صدقت رؤياك لتتزوجي به
 ثم رأيت ليلة اخرى ان قرأ ابيض انقض عليها من السماء وهي مضطجعة فاخبرت زوجها السكران
 فقال ان صدقت رؤياك لم البث الا يسيرا حتى اموت وتزوجيه من بعدى فاشتكى من يومه ذلك
 ولم يلبث الا قليلا حتى مات قوله وكانت عروسا العروس نمت يستوى فيه المذكر والمؤنث وعن
 الخليل رجل عروس وامرأة عروس ونساء عرائس وقال ابن الاثير يقال للرجل عروس كما يقال
 للمرأة وهو اسم للمعا عند دخول احدهما بالآخر ويقال لعريس الرجل فهو معرس اذا دخل بامرأته عند
 بنائها قوله فاصطفاهما اي اخذها صفياء والصفي سهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المغنم كان
 يأخذه من الاصل قبل القسمة جارية او سلاحا قيل انما سميت صفيية بذلك لانها كانت صفيية من غنيمة خيبر
 قوله سد الروحاء السد بفتح السين المهملة وتشديد الدال والروحاء بفتح الراء وسكون الواو وبالحاء المهملة
 وبالد مو ضع قريب من المدينة وفي المطالع الروحاء من عمل القرع على نحو من اربعين ميلا من
 المدينة وفي مسلم على ستة وثلاثين وفي كتاب ابن ابي شيبة على ثلاثين وقال الكرماني وقيل الصواب
 الصهباء بدل سد الروحاء وفي المطالع الصهباء من خيبر على روضة قوله حلت قد فسرناه عن قريب
 في اول الباب قوله فبنى بها اي دخل بها قال ابن الاثير البناء والبناء الدخول بالزوجة والاصل
 فيه ان الرجل كان اذا تزوج بامرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله
 قال الجوهري لا يقال بنى باهله قوله حيسا بفتح الحاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره
 سين مهملة وهو اخلاط من التمر والاقط والسمن ويقال من التمر والسويق ويقال من التمر والسمن وعن ابي
 الوليد وليمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السمن والإقط والتمر وفي لفظ التمر والسويق قوله
 في نطع بكسر النون وفتح الطاء على الافصح وقال ابن التين يقال نطع بسكون الطاء وفتحها
 جلود تدبغ ويجمع بعضها على بعض وتقرش قوله آذن من حولك اي اعلمه لاشهاد النكاح
 وهو امر من آذن يؤذن ايدانا والخطاب لانس رضي الله عنه قوله وليمة رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الوليمة هي الطعام يصنع عند العرس قوله يحوى بفتح الياء آخر الحروف وفتح الحاء المهملة
 وتشديد الواو المكسورة وهو رواية ابي ذر وقول اهل اللغة وفي رواية ابي الحسن يحوى
 بالتخفيف ثلاثي وهو ان يدير كساء فوق سنام البعير ثم يركبه والعبادة ممدود ضرب من الاكسية
 وكذلك العباء قوله فيضع ركبه الى آخره قال الواقدي كانت تعظم ان تجعل رجلا على ركبه صلى الله
 تعالى عليه وسلم فكانت تضع ركبه على ركبه ولما اركبها على البعير وجبها على الناس انها زوجته
 وكانوا قبل ذلك لا يدرون انه تزوجها ام اتخذها ام ولد وقال الجاحظ في كتاب الموالي ولد
 صفيية مائة نبي ومائة ملك ثم صيرها الله تعالى امة لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وكانت من سبط هرون عليه الصلاة والسلام وقال القاضي ابو عمر محمد بن احمد بن محمد بن
 سليمان النوقائي في كتاب المحنة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما اراد البناء بصفيية
 استأذنته عائشة ان تكون في المنتقيات فقال صلى الله تعالى عليه وسلم يا عائشة انك لو رأيتها اقشعر
 جلدك من حسننها فلما رأتها حصل لها ذلك وقيل حديث اصطفاه صلى الله تعالى عليه وسلم
 بصفيية يعارضه حديث انس انها صارت لدحية فاخذها منه واعطاه سبعة ارؤس ويروى انه اعطاه

بنى عموها عوضا منها وروى انه قال له خذ رأسا آخر مكانها واجيب لامعارضته لان اخذها من دحية
 قبل القسم وما عوضه فيها ليس على جهة البيع ولكن على جهة الفل او الهبة غير ان بعض رواة
 الحديث في الصحيح يقولون فيه انه اشترى صفيحة من دحية وبعضهم يزيد فيه بعد القسم والله اعلم
 اى ذلك كان وفي حواشي السنن الامام اذا نقل ما لم يعلم بمقداره له استرجاعه و التعويض عنه
 وليس له ان يأخذه بغير عوض واعطاء دحية كان برضاه فيكون معاوضة جارية تجارية فان قلت الواهب
 منهى عن شراء هبة قلت لم يهبه من مال نفسه وانما اعطاه من مال الله عز وجل على جهة النظر كما
 يعطى الامام النقل لاحد من اهل الجيش نظرا لما يستفاد من هذا الحديث انه يدل على ان الاستبراء
 امانة يؤتمن المتناع عليها بأن لا يطأها حتى تحيض حيضة ان لم تكن حاملا لان الحامل لا توطأ
 حتى تضع لثلاثا يسقى ماؤه زرع غيره واجمع الفقهاء على ان حيضة واحدة براءة في الرحم الا ان
 مالكا والبيهقي قالوا ان اشترأها في اول حيضها اعتدبها وان كانت في آخرها لم يعتدبها وقال ابن
 المسيب حيضتان وقال ابن سيرين ثلاث حيض واختلف اذا امن فيها الحمل فقال مالك يستبرى وقال
 مطرف وابن الماجشون لا ويختلفوا في قبلة الجارية ومباشرتها قبل الاستبراء فاجاز ذلك الحسن
 البصرى وعكرمة وبه قال ابو ثور وكرهه ابن سيرين وهو قول مالك والبيهقي وابي حنيفة والشافعي
 ووجهه قطعاً للذريعة وحفظاً للانساب ووجه المجيزين قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا توطأ حامل
 حتى تضع ولا حائض حتى تطهر فيدل هذا على ان مادون الوطء من المباشرة والقبلة في حيز المباح
 وسفره صلى الله تعالى عليه وسلم بصفية قبل ان يستبرئها حجة في ذلك لكونه لو لم يحل له من مباشرتها
 مادون الجماع لم يسافر بهامعه لانه لا بد ان يرفعها او يتركها وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يس
 يده امرأة لا تحل له ومن هذا اختلافهم في مباشرة المظاهرة وقبلتها فذهب الزهري والنخعي ومالك
 وابو حنيفة والشافعي الى انه لا يقبلها ولا يتلذذ منها بشئ وقال الحسن البصرى لا بأس ان ينال منها
 مادون الجماع وهو قول الثوري والاوزاعي واجدوا سمحاً وابي ثور ولذلك فصرعطاء وقتادة
 والزهري قوله تعالى (من قبل ان يتامسا) انه عني بالمسيس الجماع في هذه الآية ص باب
 بيع الميتة والاصنام ش اي هذا باب في بيان تحريم بيع الميتة وتحريم بيع الاصنام وهو جمع صنم قال
 الجوهري هو الوثن وقال غيره الوثن ماله جثة والصنم ما كان مصوراً او قال ابن الاثير الصنم ما اتخذ الهامن
 دون الله وقيل الصنم ما كان له جسم او صورة فان لم يكن له جسم او صورة فهو وثن وقال في باب الو او بعدها
 الثاء المثلثة الفرق بين الصنم والوثن ان الوثن كل ماله جثة معمولة من جواهر الارض او من الخشب
 والحجارة كصورة آدمي يعمل وينصب فيعبود الصنم الصورة بلا جثة ومنهم من لم يفرق بينهما واطلقهما
 على المعنيين وقد يطلق الوثن على غير الصورة وقد يطلق الوثن على الصليب والميتة فيخرج الميم هي التي تموت
 حتف انفها من غير ذكاة شرعية والاجماع على تحريم الميتة واستثنى منها السمك والجراد ص حديثنا
 قتيبة حديثنا البيهقي عن يزيد بن ابني حبيب عن عطية بن ابني رباح عن جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول عام الفتح هو بكمة ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام فقيل يا رسول
 الله ارايت شحوم الميتة فانها يطبخ بها السفن ويدهن بها الجنود ويستصبح بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك قال الله اليهود ان الله لما حرم شحومها جعلوه ثم ما عوه فاكلوا منه
 ش مطابقة للترجمة ظاهرة ووجهه قد ذكرنا وغير مرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي

عن قتيبة وفي التفسير عن عمرو بن خالد عن الليث بعضهم واخرجه مسلم ايضا في البيوع عن قتيبة به وعن محمد بن
ابن المثني وعن ابى بكر بن ابى شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود فبه عن قتيبة به وعن محمد بن
بشار عن ابى عاصم به واخرجه الترمذي والنسائي جميعا فبه عن قتيبة به واخرجه ابن ماجه في التجارات
عن عيسى بن جاد عن الليث به **قوله** عن عطاء هذه رواية متصلة ولكن نبه البخاري
في الرواية المعلقة التي عقيب هذه بأن يزيد بن ابى حبيب لم يسمعه من عطاء وانما كتب به اليه على ما يأتي
وقد اختلف العلماء في الاحتجاج بالكتابة فذهب الى صحتها ابوب السخيتاني ومنصور والليث بن سعد
وآخرون واحتج بها الشبخان وقال ابن الصلاح انه الصحيح المشهور وقال ابو بكر بن السمعاني انها
اقوى من الاحازة وتكلم فيها بعضهم ولم ير حاجة لان الخطوط تشبهه وبه جزم الماوردي في الحاوي
قوله عن جابر وفي رواية احمد بن حجاج بن محمد عن الليث بسنده سمعت جابر بن عبد الله بمكة **قوله**
عام الفتح اى فتح مكة **قوله** وهو بمكة جملة حاله فيه بيان تاريخ ذلك وكان ذلك في رمضان سنة ثمان من الهجرة
قبل يحتمل ان يكون التحريم وقع قبل ذلك ثم اعاده صلى الله تعالى عليه وسلم يسمعه من لم يكن سمعه
قوله ان الله ورسوله حرم هكذا هو في الاصول الصحيحة حرم بافراد الفعل ولم يقل حرما وهكذا
في الصحيحين وسنن النسائي وابن ماجه واما ابو داود فقال ان الله حرم ليس فيه ورسوله وقد وقع
في بعض الكتب ان الله ورسوله حرم بالثنية وهو القياس وهكذا رواه ابن مردويه في تفسيره
من طريق الليث ايضا والمشهور في الرواية الاولى ووجهه انه لما كان امر الله هو امر رسوله وكان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يأمر الا بما امر الله به كان كائن الامر واحدا وقال صاحب المفهم كان
اصله حراما لكن تأدب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يجمع بينه وبين اسم الله تعالى في ضمير الاثنين
لان هذا من نوع مardه على الخطيب الذي قال ومن بعضهما فقد غوى فقال بئس الخطيب انت قل
ومن بعض الله ورسوله قال وصار هذا مثل قوله تعالى (ان الله يرى من المشركين ورسوله) فيمن قرأ بنصب
رسوله غير ان الحديث فيه تقديم وتأخير لانه كان حقه ان يقدم حرم على رسوله كما جاء في الآية وقال
شيخنا قد ثبت في الصحيح ثنية الضمير في غير حديث ففي الصحيحين من حديث انس رضى الله تعالى عنه
فنادى منادى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الجمر وفي رواية
لمسلم فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابا طلحة فنادى ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الجمر
وفي رواية النسائي ان الله عز وجل ورسوله ينهاكم بالافراد وروى ابو داود من حديث ابن مسعود
رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا شهد قال الحمد لله نستعينه وفيه
من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فانه لا يضره لانفسه **قوله** قليل يارسول الله وفي رواية عبد الحميد
الآية فقال رجل **قوله** رأيت شحوم الميتة الى قوله الناس اى اخبرني هل يحل بيعها لان فيها منافع
مقتضية لصحة البيع **قوله** فقال لا اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تبعوها هو حرام اى بيعها
حرام هكذا فسر بعض العلماء منهم الشافعي ومنهم من قال يحرم الانتفاع بها فلا يجوز الانتفاع من الميتة
اصلا عندهم الا ما خص بالدليل كالجلد اذا دبغ وسئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا
الحديث عن ثلاثة اشياء الارل عن طلي السفن والثاني عن دهن الجلود والثالث عن الاستصباح كل
ذلك بشحوم الميتة وكان سؤالهم عن بيع ذلك ظنا منهم ان ذلك جائز لما فيه من المنافع كما جاز بيع الجمر الاهلية
لما فيه من المنافع وان حرم كلها فظنوا ان شحوم الميتة مثل ذلك يحل بيعها وشراؤها وان حرم اكليها

ناخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ذلك ليس كالذي ظنوا وان بيعها حرام وثمنها حرام اذ كانت
 نجسة نظيره الدم والحرم يحرم بيعها واكل ثمنها واما الاستصباح ودهن السفن والجلود بها فهو
 يخالف بيعها واكل ثمنها اذ كان ما يدهن بها من ذلك يغسل بالماء غسل الشيء الذي اصابته النجاسة
 فيطهره الماء هذا قول عطاء بن ابي رباح وجاعة من العلماء ومن اجاز الاستصباح بما يقع فيه الفأرة على
 ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم والاجاع قائم على انه لا يجوز بيع الميتة والاصنام لانه
 لا يحل الانتفاع بها ووضع الثمن فيها اضاعة مال وقد نهي الشارع عن اضاعته قلت على هذا التعليل اذ
 كسرت الاصنام وامكن الانتفاع برضاها جازيها عند بعض الشافعية وبعض الحنفية وكذلك
 الكلام في الصليان على هذا التفصيل * وقال ابن المنذر فاذا اجعوا على تحريم بيع الميتة فيبيع
 جيفة الكافر من اهل الحرب كذلك وقال شيخنا استدل بالحديث على انه لا يجوز بيع ميتة الآدمي
 مطلقا سواء فيه المسلم والكافر اما المسلم فلشرفه وفضله حتى انه لا يجوز الانتفاع بشيء من شعره
 وجلده وجميع اجزائه واما الكافر فلان نوفل بن عبد الله بن المغيرة لما قحم الخندق وقتل غلب
 المسلمون على جسده فاراد المشركون ان يشتروه منهم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لاحاجة لنا
 بجسده ولا يشنه فخلني بينهم وبينه ذكره ابن اسحق وغيره من اهل السير قال ابن هشام اعطوا رسولا الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بجسده عشرة آلاف درهم فيما بلغني عن الزهري وروى الترمذي
 من حديث ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشتروا جسدا رجلا من المشركين فابى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان يبيعهم * ومنهم من استدل بهذا الحديث على نجاسة ميتة الآدمي اذ هو محرم الاكل
 ولا ينتفع به قلت عموم الحديث مخصوص بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجسوا موتاكم فان
 المسلم لا يجس حيا ولا ميتا رواه الحاكم في المستدرک من حديث ابن عباس وقال صحيح على شرطهما
 ولم يخرجاه * وقال القرطبي اختلف في جواز بيع كل محرم نجس فيه منفعة كالزبل والعذرة فنع
 من ذلك الشافعي ومالك واجازه الكوفيون والطبري * وذهب آخرون الى اجازة ذلك من المشتري
 دون البائع ورأوا ان المشتري اعذر من البائع لانه مضطر الى ذلك روى ذلك عن بعض الشافعية
 * واستدل بالحديث ايضا من ذهب الى نجاسة سائر اجزاء الميتة من اللحم والشعر والظفر والجلد والسن
 وهو قول الشافعي * واحده وذهب ابو حنيفة ومالك الى ان ما لا تحل الحياة لا يجس بالموت كالشعر
 والظفر والقرن والحافر والعظم لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان له مشط من عاج وهو
 عظم القيل وهو غير مأكول فدل على طهارة عظمه وما شبهه واجيب بأن المراد بالعاج عظم
 السمك وهو الذبل قلت قال الجوهري العاج عظم القيل وكذا قاله في العباب وفي المحكم العاج
 انياب القيل ولا يسمى غير النياب عاجا وقال الخطابي العاج الذبل وهو خطأ وفي العباب الذبل
 ظهر السحفاة البحرية تتخذ منها السوار والخاتم وغيرهما وقال جرير * ترى العيس الحولى جونا
 بلوغها * لها مسكان غير عاج ولا ذبل * فهذا يدل على ان العاج غير الذبل وروى الدارقطني من
 حديث ابن عباس قال انما حرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الميتة لجهها فالجلد والشعر
 والصوف فلا بأس به وروى ايضا من حديث ام سلمة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم تقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا بأس بسمك الميتة اذا
 دبغ ولا بأس بصوفها وشعرها وقرنها اذا غسل بالماء فان قلت الحديثان كلاهما ضعيفان لان في استناد

الاول عبد الجبار بن مسلم قال الدر قطنى هو ضعيف وفي اسناد الثاقب يوسف بن ابى السفر
 قال الدارقطنى هو متروك قلت ابن حبان ذكر عبد الجبار في الثقات واما يوسف فانه لا يؤثر فيه
 الضعف الا بعد بيان جهته والجرح المبهم غير مقبول عند الخذاق من الاصوليين وهو كان كاتب
 الاوزاعى قوله ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند ذلك اى عند قوله هو حرام قوله
 قاتل الله اليهود اى لعنهم قوله بجلوه بالجيم اى اذابوه من اجلت الشحم اجله بجلا واجلت اجالا
 اذا اذنته واستخرجت دهنه وجلت افصح من اجلت وهذا يدل على ان المراد بقوله هو حرام اى
 البيع لا الاتفاع وقال الكرماني الضمير فى باعوه راجع الى الشحوم باعتبار المذكور او الى الشحم
 الذى فى ضمن الشحوم قلت الاول له وجه والثانى لا وجه له على ما لا يخفى **ص** قال ابو
 عاصم حدثنا عبد الحميد حدثنا يزيد كتب الى عطام سمعت جابرا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش ابو عاصم هو الضحاك بن مخلد الشيباني احد شيوخ البخارى وعبد الحميد بن جعفر
 عبدالله بن ابى الحكم بن سنان حليف الانصار مات سنة ثلاث وخسين ومائة بالمدينة حدث
 هو وابنه سعد وابوه جعفر وجده ابو الحكم رافع وله صحبة وابن عمه عمر بن الحكم بن رافع بن سنان
 وهو من ولد القطييون من ولد محرق بن عمر ومزيقيا وقيل القطييون من اليهود وليس من ولد
 محرق ورافع بن سنان له حديث فى سنن ابى دود من رواية ابنه فى تخيير الصبي بين ابويه ويزيد هو
 ابن ابى حبيب المذكور فى الحديث السابق وهذا التعليق وصله احد قال حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد عن
 عبد الحميد بن جعفر اخبرنى زيد بن ابى حبيب الحديث **ص** باب ثمن الكلب **ش** اى هذا باب
 فى بيان ثمن الكلب **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابى بكر بن
 عبد الرحمن عن ابى مسعود الانصارى رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 نهى عن ثمن الكلب ومهر البغى وحلوان الكاهن **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله نهى عن
 ثمن الكلب **ص** ورجاله قد ذكروا وابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام راهب قريش مر
 فى الصلاة وابو مسعود هو عقبه بن عمر الانصارى مر فى آخر كتاب الايمان وعقبته بضم العين
 المهملة وسكون القاف **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخارى ايضا فى الاجارة
 عن قتيبة عن مالك وفى الطلاق عن على بن عبدالله وفى الطب عن عبدالله بن محمد كلاهما عن سفيان
 ابن عيينة واخرجه مسلم فى البيوع ايضا عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن قتيبة ومحمد بن ربح كلاهما عن الليث
 وعن ابى بكر عن سفيان ثلاثهم عن الزهرى عنه به واخرجه ابوداود فيه عن قتيبة عن سفيان به واخرجه
 الترمذى فيه وفى النكاح عن قتيبة عن الليث **ص** وعن سعيد بن عبد الرحمن واخرجه النسائى فيه وفى الصيد عن
 قتيبة عن ليث به واخرجه ابن ماجه فى التجارات عن هشام بن عمار ومحمد بن الصباح كلاهما عن سفيان به **ص**
 ولما اخرجه الترمذى قال وفى الباب عن عمرو بن على وابن مسعود وجابر وابى هريرة وابن عباس وابن عمر
 وعبد الله بن جعفر واخرج هو ايضا حديث رافع بن خديج من حديث السائب بن زيد عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال كسب الحجام خيث ومهر البغى خيث وثن الكلب خيث واخرجه ايضا مسلم فى الاربعة
 اى اما حديث عمر فأخرجه الطبرانى فى الكبير من حديث السائب بن زيد عن عمر بن الخطاب ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ثمن القينة سمحت وغناها حرام والنظر اليها حرام وثنها مثل ثمن الكلب وثن الكلب

سخت ومن ثبت لجمه على السحت قالنا راو لي به ۞ واما حديث علي رضي الله تعالى عنه فاخرجه ابن عدى في
الكامل من حديث الحارث عنه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب واجرا البغي
وكسب الحجام والضرب والضبع ۞ واما حديث ابن مسعود
واما حديث جابر فاخرجه مسلم من رواية ابي الزبير قال سألت جابرا عن ثمن الكلب والسنور فقال
زجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك واخرجه ابوداود والترمذي من رواية الاعمش
عن ابي سفيان عن جابر ۞ واما حديث ابي هريرة فاخرجه النسائي وابن ماجه من رواية ابي حازم عنه
قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب وعصب الفحل وفي رواية النسائي
وعصب التيس واخرجه الحاكم ولفظه لا يحل مهر الزانية ولا ثمن الكلب وقال صحيح على شرط مسلم
واخرجه ابوداود من رواية علي بن رباح انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم لا يحل ثمن الكلب ولا حلوان الكاهن ولا مهر البغي ۞ واما حديث ابن عباس فاخرجه ابوداود
من رواية قيس بن جبير عن عبد الله بن عباس قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن
الكلب وان جاء يطلب ثمن الكلب فاملا كفه ترابا واخرجه النسائي ايضا من رواية عطاء بن
ابي رباح عنه ۞ واما حديث ابن عمر فاخرجه ابن ابي حاتم في العلل فقال سألت ابي عن حديث رواه المعافى
عن ابن عمر ان الحمصي عن ابن لهيعة عن عبيد الله بن ابي جعفر عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب وان كان ضاريا قال ابي هذا حديث منكر ۞ واما حديث
عبد الله بن جعفر فاخرجه ابن عدى في الكامل من رواية يحيى بن العلاء عن عبد الله بن جعفر قال
نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب وكسب الحجام اورده في ترجمة يحيى
ابن العلاء وضعفه قلت وفي الباب عن ابي جحيفة وعبد الله بن عمرو وانس بن مالك والسائب
ابن يزيد وميمونة بنت سعد ۞ واما حديث ابي جحيفة فاخرجه البخاري وقدمر ۞ واما حديث عبد الله بن
عمرو فاخرجه الحاكم في المستدرک من رواية حصين عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال نهى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب ومهر البغي واجرا الكاهن وكسب الحجام ۞ واما حديث
انس فاخرجه ابن عدى في الكامل عنه ثمن الكلاب كلها سخت ۞ واما حديث السائب بن يزيد فاخرجه
لنسائي من رواية عبد الرحمن بن عبد الله قال سمعت السائب بن يزيد يقول قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم السحت ثلاثة مهر البغي وكسب الحجام و ثمن الكلب ۞ واما حديث ميمونة بنت سعد
فاخرجه الطبراني من رواية عبد الحميد بن يزيد عن امية بنت عمر بن عبد العزيز عن ميمونة بنت سعد
انها قالت يا رسول الله افننا عن الكلب فقال الكلب طعمة جاهلية وقد اغنى الله عنها قال شيخنا
وليس المراد من هذا الحديث اكل الكلب وانما المراد كل ثمنه كما رواه احمد في مسنده من حديث
جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن ثمن الكلب وقال طعمة جاهلية ۞ وذكر معناه ۞
قوله نهى عن ثمن الكلب وهو باطلاقة يتناول جميع انواع الكلاب ويأتى الكلام فيه عن قريب
قوله ومهر البغي وفي حديث علي واجرا البغي وجاء وكسب الامة هو مهر البغي لا الكسب الذي
تكتسبه بالصناعة والعمل واطلاق المهر فيه مجاز والمراد ما تأخذه على زناها والبغي بفتح الباء
الموحدة وكسر القين المعجمة وتشديد الياء وقال ابن التين نقل عن ابي الحسن انه قال باسكان القين وتخفيف
الباء وهو الزنا وكذلك البغاء بكسر الباء ممدودا قال الله تعالى (ولا تكرر هو) فبئس انكم على البغاء (يقال

بغت المرأة تبغي بقاء والبغي يبيء بمعنى الطلب يقال ابغى اى اطلب لى قال الله تعالى يغونكم الفتنه
قال الخطابي واكثر ما بئى ذلك فى الشر ومنه الفئة الباغية من البغي وهو الظلم واصله الحسد
والبغى الفساد ايضا والاستطالة والكبر والبغى فى الحديث العاجرة واصله بغوى على وزن فعول
بمعنى فاعلة اجتمعت الواو والياء وسقت احدهما بالسكون فقلت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء
فصار بغي بضم الغين فقلت الضمة كسرة لاجل الياء وهو صفة مؤنث فلذلك جاء بغير هاء كما يبيء
اذا كانت بمعنى مفعول نحو ركوب وحلوب ولا يجوز ان يكون بغي هنا على وزن فاعل اذ لو كان
كذلك لازمه الهاء كما مرأة حليلة وكريمة ويجمع البغى على بغايا فقولهم وحلوا الكاهن الحلوان بضم الجاء
الرشوة وهو ما يعطى الكاهن ويجعل له على كهنته تقول له حلوت الرجل حلوا انا اذا حبوته بشئ وقال
الهروى قال بعضهم اصله من الخلاوة شبه بالشئ الخلو يقال حلوته اذا اطعمته الخلو كما يقال
عسلته اذا اطعمته العسل وقال ابو عبيد والحلوان ايضا فى غير هذا ان يأخذ الرجل من مهر ابنته لنفسه
وهو عيب عند النساء وقالت امرأة تمدح زوجها * لا تأخذ الحلوان من بناتها وفي شرح الموطأ لابن
زرقون واصل الحلوان فى اللغة العطية قال الشاعر * فن رجل احلوه رحلى وناقنى * يبلغ عنى الشعر
اذا مات قائله * وقال الجوهرى حلوت فلانا على كذا مالا وانا احلوه حلوا وحلوانا اذا وهبت له شيئا
على شئ * يفعله لك غير الاجرة والحلوان ايضا ان يأخذ الرجل من مهر ابنته لنفسه شيئا كما ذكرنا * والكاهن
الذى يخبر بالغيب المستقبل والعراف الذى يخبر بما خفى وقد حصل فى الوجود ويجمع الكاهن على
كهنة وكهان يقال كهن يكهن كهانة مثل كتب يكتب كتابة اذا تكهن فاذا اردت انه صار كاهنا
قلت كهن بالضم كهانة بالفتح وقال ابن الاثير الكاهن الذى يعطى الخبر عن الكائنات فى مستقبل
الزمان ويدعى معرفة الاسرار وقد كان فى العرب كهنة كيثق وسطيح وغيرهما فنفهم من كان يزعم انه
تابعا من الجن وريثا يلقى اليه الاخبار ومنهم من كان يزعم انه يعرف الامور بمقدمات اسباب يستدل
بها على مواقعها من كلام من يسأله او فعله او حاله وهذا يخصونه باسم العراف كالذى يدعى معرفة
الشئ المسروق ومكان الضالة ونحوهما * ذكر ما استفاد منه * وهو ثلاثة احكام * الاول
ثمن الكلب احتج به جماعة على انه لا يجوز بيع الكلب مطلقا المعلم وغيره بما يجوز اقتناؤه ولا يجوز
وانه لا ثمن له واليه ذهب الحسن ومحمد بن سيرين وعبد الرحمن بن ابي ليلى والحكم وجاد بن ابي
سليمان وربيعة والاوزاعى والشافعى واحد واسحق وابو ثور وابن المنذر واهل الظاهر وهو احدى
الروايتين عن مالك وقال ابن قدامة لا يختلف المذهب فى ان بيع الكلب باطل على كل حال * وكره ابو
هريرة ثمن الكلب * ورخص فى ثمن كلب الصيد خاصة جابرو به قال عطاء والنخعي * واختلف اصحاب
مالك ففهم من قال لا يجوز ومنهم من قال الكلب المأذون فى امساكه يكره بيعه ويصح ولا يجوز
اجارته نص عليه احمد وهذا قول بعض اصحاب الشافعى وقال بعضهم يجوز وقال مالك فى الموطأ
اكره ثمن الكلب الضارى وغير الضارى لهنه صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب وفى شرح
الموطأ لابن زرقون واختلف قول مالك فى ثمن الكلب المباح اتخاذه فاجازه مرة ومنعه اخرى
وباجازته قال ابن كبنانة وابو حنيفة وقال سحنون ويصح بثمنه وروى عنه ابن القاسم انه كره بيعه
وفى المزيئة كان مالك يأمر ببيع الكلب الضارى فى الميراث والدين والمغارم ويكره بيعه ابتداء قال
يحيى بن ابراهيم قوله فى الميراث يعنى للقيم واما لاهل الميراث البالغين فلا يباع الا فى الدين والمغارم وقال

اشتهب في ديوانه عن مائة يفسخ بيع الكلب الا ان يطول وحكى ابن عبد الحكم انه يفسخ وان طال
وقال ابن حزم في المحلى ولا يحل بيع كلب اصلا لا كلب صيد ولا كلب ماشية ولا غيرهما فان اضطر
اليه ولم يجد من يبيع به اياه قتله ابتداء وهو حلال للمشتري حرام على البائع ينزع منه الثمن متى
قدر عليه كالرشوة في دفع الظلم وفداء الاسير ومصانعة الظالم ولا فرق بين ثمن الشافعية قالوا من قتل
كلب صيد او زرع او ماشية لا يلزمه قيمته قال الشافعي مالا ثمن له لا قيمته اذا قتل وبه قال احمد ومن
نحى الى مذهبهما وعن مائة روايتان واحتجوا بما روى في هذا الباب بالا حديث التي فيها منع بيع
الكلب وحرمة ثمنه وخالفهم في ذلك جماعة وهم عطاء بن ابي رباح وابراهيم النخعي وابو حنيفة
وابو يوسف ومحمد وابن كنانة وسحنون من المالكية ومالك في رواية فقالوا الكلاب التي ينفع بها يجوز
بيعها وبيع اثمنها وعن ابي حنيفة ان الكلب العقور لا يجوز بيعه ولا يباح ثمنه وفي البدائع واما بيع
ذي ناب من السباع سوى الخنزير كالكلب والفهد والاسد والنمر والذئب والهر ونحوها فجائز عند
اصحابنا ثم عندنا لا فرق بين المعلم وغير المعلم في رواية الاصل فيجوز بيعه كيف ما كان وروى عن ابي
يوسف انه لا يجوز بيع الكلب العقور كما روى عن ابي حنيفة فيه ثم على اصلهم يجب قيمته على قتله
واحتجوا بما روى عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه انه اغرم رجلا ثمن كلب قتله عشرين
بعمرا وبما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه قضى في كلب صيد قتله رجل باربعين درهما وقضى
في كلب ماشية بكبش وقال المخالفون لهم اثر عثمان منقطع وضعيف قال البيهقي ثم الثابت
عن عثمان بخلافه فانه خطب قامر يقتل الكلاب قال الشافعي فكيف يأمر يقتل ما يغرم من قتله
قيمته واثر عبد الله بن عمرو له طريقان احدهما منقطع والاخر فيه من ليس بمعروف ولا يتابع
عليها كما قاله البخاري وقد روى عبد الله بن عمرو النهي عن ثمن الكلب فلو ثبت عنه القضاء
بقيمته لكانت العبرة بروايته لا بقضائه على الصحيح عند الاصوليين انتهى قلت الجواب عن
هذا كله اما قول البيهقي ثم الثابت عن عثمان بخلافه فانه حكى عن الشافعي انه قال اخبرني
الثقة عن يونس عن الحسن سمعت عثمان يخطب وهو يأمر يقتل الكلاب فلا يكتفي بقوله اخبرني
الثقة فقد يكون مجروحا عند غيره لاسيما والشافعي كثيرا ما يعنى بذلك ابن ابي يحيى او الزنجي
وهما ضعيفان وكيف يأمر عثمان بقتل الكلاب وآخر الامر من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
النهي من قتلها الا الاسود منها فان صح امره بقتلها فانما كان ذلك في وقت لمفسدة طرت في
زمانه قال صاحب التمهيد ظهر بالمدينة اللعب بالحمام والممارسة بين الكلاب قامر عمرو عثمان رضي الله
تعالى عنهما بقتل الكلاب وذبح الحمام قال الحسن سمعت عثمان غير مرة يقول في خطبته اقتلوا الكلاب
واذبحوا الحمام فظهر من هذا انه لا يلزم من الامر بقتلها في وقت لمصلحة ان لا يضمن قاتلها في وقت آخر
كما امر بذبح الحمام واما قول البيهقي اثر عثمان منقطع وقد روى من وجه اخر منقطع عن يحيى الانصاري
عن عثمان فنقول مذهب الشافعي ان المرسل اذا روى مرسلا من وجه آخر صار حجة وتأيد ايضا بما
رواه البيهقي بعد عن عبد الله بن عمرو وان كان منقطعا ايضا واما قوله والاخر فيه من ليس
بمعروف فلا يتابع عليه كما قاله البخاري فهو اسمعيل بن خشاش الراوى عن عبد الله بن عمرو قد
ذكر ابن حبان في الثقات وكيف يقول البخاري لم يتابع عليه وقد اخرجه البيهقي فيما بعد من
حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن عبد الله بن عمرو وذكر ابن عدى في الكامل كلام البخاري

ثم قال لم اجد لما قاله البخاري فيه اثرا فاذا كره واما قوله فالعبرة بروايته لا بقضائه غير مسلم لان هذا الذي قاله يؤدي الى مخالفة الصحابي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما روى عنه ولا نفي ذلك في حق الصحابي بل العبرة لقضائه لانه لم يقض بخلاف ما رواه الا بعد ان ثبت عنده انتساخ ما رواه وهكذا اجاب الطحاوي عن الاحاديث التي فيها النهي عن ثمن الكلب وانه سحت فقال ان هذا انما كان حين كان حكم الكلاب ان يقتل ولا يحمل امساك شيء منها ولا الانتفاع بها ولا شك ان وحرمان الانتفاع به كان ثمنه حراما فلما اباح رسول الله صلى الله عليه وسلم الانتفاع بها للاصطياد ونحوه ما نهى عن قتلها نسخ ما كان من النهي عن بيعها وتناول ثمنها فان قلت ما وجد هذا النسخ قلت وجهه ظاهر وهو ان الاصل في الاشياء الاباحة فلما ورد النهي عن اتخاذ الكلاب وورد الامر بقتلها علمنا ان اتخاذها حرام ايضا لان ما كان انتفاعه حراما قيمته حرام كالخنزير ونحوه ثم لما وردت الاباحة بالانتفاع بها للاصطياد ونحوه وورد النهي عن قتلها علمنا ان ما كان قبل ذلك من الحكمين المذكورين قد انتسخ بما ورد بعده ولا شك ان الاباحة بعد التحريم نسخ لذلك التحريم ورفع حكمه وسيأتي زيادة بيان في المزارعة وغيرها * فان قلت ما حكم السنور قلت روى الطحاوي والترمذي من حديث ابي سفيان عن جابر قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثمن الكلب والسنور ثم قال هذا حديث في اسناده اضطراب ثم روى الترمذي من حديث ابي الزبير عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل الهر وثمنه ثم قال هذا حديث غريب وروى مسلم من حديث ابي الزبير قال سألت جابرا عن ثمن الكلب والسنور فقال زجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك ورواه النسائي ولفظه نهى عن الكلب والسنور الا كلب صيد وقال النسائي بعد تنجيحه هذا حديث منكر * واختلف العلماء في جواز بيع الهر فذهب قوم الى جوازيه وحل ثمنه وبه قال الجمهور وهو قول الحسن البصري ومحمد بن سيرين والحكم وجاد ومالك وسفيان الثوري وابي حنيفة واصحابه والشافعي واحمد واسحق وقال ابن المنذر وروينا عن ابن عباس انه رخص في بيعه * قال وكرهت طائفة بيعه رويانا ذلك عن ابي هريرة وطاوس ومجاهد وبه قال جابر بن زيد واجاب القائلون بجواز بيعه عن الحديث بأجوبة * احدها ان الحديث ضعيف وهو مردود * والثاني حل الحديث على الهر اذا توحش فلم يقدر على تسليمه حكاه البيهقي في السنن عن بعض اهل العلم * والثالث ما حكاه البيهقي عن بعضهم انه كان ذلك في ابتداء الاسلام حين كان محكوما بنجاسته ثم لما حكم بطهارة سؤره حل ثمنه * والرابع ان النهي محمول على التنزية لا على التحريم ولفظ مسلم زجره ثم بتخفيف النهي فليس على التحريم بل على التنزية وعكس ابن حزم هذا فقال الزجر اشد النهي وفي كل منهما نظر لا يخفى * والخامس ما حكاه ابن حزم عن بعضهم انه يعارضه ما روى ابو هريرة وابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه اباح ثمن الهر ثم رده بكلام طويل * والسادس ما حكاه ايضا ابن حزم عن بعضهم انه لما صح الاجماع على وجوب الهر والكلب المباح اتخاذهما في الميراث والوصية والمالك جازييهما ثم رده ايضا وقال النووي والجواب المعتمد انه محمول على ما لا تنفع فيه او على انه نهى تنزيه حتى يعتاد الناس هبته واعارته * الحكم الثاني مهر البغي وهو ما يعطى على النكاح المحرم فاذا كان محرما ولم يستج به قد صارت المعاوضة عليه لا تحل لانه ثمن عن محرم وقد حرم الله الزنا وهذا يجمع على تحريمه لا خلاف فيه بين المسلمين * الحكم الثالث حلوان الكاهن وهو حرام لانه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن اتيان الكهان مع ان ما يأتون به باطل وحله كذب قال تعالى (تنزل على كل افاك اثم يلقون

وابن محبوب القسري وابن بن تيمية وسند ثريين كثير سواء كانا عواما مرقا قواما من اهل
 وارساء بن كثير بن القسري ليس له في البخاري لاهل الحديث ورواه مسلم حديث آخر في البخاري
 رواه ابن جرير وكذا ابن ابي شيبة بن كثير بن تيمية بن تيمية بن تيمية بن تيمية بن تيمية
 السبعة رواية اذ لا تروى الا في التبريد ووقع في تدوينة عديلة بن ابي كثير وعوسفة
 وحسوبة حذف ابن تيمية ذكره موصوفه ومن أخرجه غيره كذا أخرجه البخاري ايماء في السيرة
 بن حمد وعن سند بن الفضل وعلني بن عبد الله وقتيبة فرقه عن سليمان بن عتبة وعن ابي
 قعيم وقل عبد الله بن الواجد كلاهما عن سفيان الثوري وأخرجه مسلم ايماء في ابويح عن يعين
 وعمر بن عبد الله كلاهما عن سفيان بن عيينة به وعن ابي بكر بن ابي شيبة واسماعيل بن سالم كلاهما
 عن اسمعيل بن عتبة به وعن ابي كريب وابن ابي عمر كلاهما عن وكيع وعن محمد بن بشر عن عبد الرحمن
 ابن مهدي كلاهما عن الثوري به وعن شيان بن فروخ وأخرجه ابوداود فيه عن النخعي وأخرجه
 الترمذي فيه عن احمد بن منيع وأخرجه النسائي فيه وفي الشروط عن قتيبة وأخرجه ابن ماجه في
 التجارات عن هشام بن عمار اربعتهم عن سفيان بن عيينة في ذكر معناه في قوله والناس يسلفون
 الواو فيه ثعلب ويسلفون بضم الياء من اسلف قوله العام بالنصب على الشرفية قوله شك اسمعيل
 وهو اسمعيل بن علي ولم يشك سفيان فقال وهم يسلفون في التمرستين والثلاث وبأبي في الباب الذي
 يليه وقال بعضهم السنتين منصوب اما على نزع الخافض او على المصدر قلت هذا غلط لا يخفى ومن مس شيئا
 مامن العربية لا يقول هذا ولكن لو بين وجهه لكان له وجه وهو ان يقال التقدير في وجه نزع الخافض
 الى السنة والتقدير في وجه النصب على المصدر ان يقال اسلاف السنة والاسلاف مصدر منصوب فلما
 حذف قام المضاف اليه مقامه فافهم قوله من سلف في تمر بن شيد اللام في رواية ابن علية وفي رواية ابن
 عيينة من اسلف في شيء وهذه اشمل قوله في تمر بالثاء المثناة من فوق وبرى بالثاء المثناة قوله
 ووزن الواو بمعنى او اي اوفي وزن معلوم والمراد اعتبار الكيل فيما يكال واعتبار الوزن فيما يوزن
 وذكر ما يستفاد منه في اشتراط تعيين الكيل فيما يسا فيه من المكيلات واشتراط الوزن فيما يوزن
 من الموزونات لاختلاف المكاييل والموزونات الا ان يكون في بلد ليس فيه الا كيل واحد ووزن
 واحد فانه ينصرف اليه عند الاطلاق والاختلاف في اشتراط تعيين الكيل فيما يسلم فيه من المكيل
 كصاع الحجاز وقير العراق وادب مصر بل مكاييل هذه البلاد في انفسها مختلفة فلا بد من التعيين
 وعن هذا قال ابن حزم لا يجوز السلم الا في كل مكيل او موزون فقط ولا يجوز في مذروع ولا في معدود
 ولا شيء غير ما ذكر في النص وكأني قصر السلم على ما ذكر في الحديث وليس كذلك بل السلم يجوز
 فيما لا يكال ولا يوزن ولكن لا بد فيه من صفة الشيء السلم فيه ويدخل في قوله كيل معلوم ووزن
 معلوم اذ العلم بهما يستلزمه والاصل فيه عندنا ان كل شيء يمكن ضبط صفته ومعرفة مقداره جاز السلم
 فيه مكيل وموزون ومذروع ومعدود متقارب كالجوز والبيض وعند زفر لا يجوز في المعدود عند
 تفاوت آحاده وقال الشافعي لا يصح الاوزان وفي الروضة ويجوز السلم في الجوز والاوز وزنا اذا
 لم تختلف قشوره غالبوا يجوز كيلا على الاصح وكذا التستق والبندق واما البطيخ والقثاء والبقول
 والسفرجل والمان والبادنجان والتارنج والبيض فاعتبر فيها الوزن انتهى وبه قال احمد في حاوي
 الحنابلة ولا يسلم في معدود مختلف من حيوان وغيره وعند بصح وزنا في غير الحيوان كالفلوس

ان جاز السلم فيها وعنه عددا وقيل في المتقارب كيجوز وبض عددا وفي المتفاوت كفا كهة وبقل وزنا انتهى * ومذهب مالك ما ذكره في الجواهر ويكفي العدد في المعدودات ولا يفتقر الى الوزن الا ان يتفاوت آحاده تفاوتاً يقتضى اختلاف ايمانها فلا يكفي فيه احبثذ مجرد العدد والمعدود كالبيض والباذنجان والرمان وكذا الجوز واللوزان جرت عادة بيعه بالعدد وكذا اللبن وكذا البطيخ اذا كان متفاوتا غير بين التفاوت وكذلك جميع ما يشبه ما ذكرنا انتهى * وهو اما الفلوس فيجوز السلم فيها عند ابي حنيفة وابي يوسف وقال محمد لا يجوز وبه قال مالك واحمد في رواية وعن احمد يجوز وزنا وعنه عددا وعن الشافعي قولان في سلم الفلوس * واما السلم في الدراهم والدنانير فان سلم فيها قيل يكون باطلا وقيل يتعدي عما ثبت مؤجل معناه اذا سلم في الدراهم ثوباً مثلاً والاول اصح وعند الشافعي القول الثاني هو الاصح. وقال النووي اتفق اصحابنا على انه لا يجوز اسلام الدراهم في الدنانير ولا عكسه سلاماً وجلاً وفي الحال وجهان الاصح المنصوص في الام انه لا يصح والثاني يصح بشرط قبضها في المجلس **ص** حدثنا محمد اخبرنا اسماعيل عن ابي نجیح بهذا في كيل معلوم ووزن معلوم **ش** **ص** يختلف في محمد هذان هو قال ابو علي الجبائي لم ينسب محمد هذا احد من الرواة قال والذي عندي في هذا انه محمد بن سلام وبه جزم الكللابي وان ابن سلام روى عن اسماعيل بن علية قوله بهذا اى بهذا الحديث المذكور **ص** **باب** * السلم في وزن معلوم **ش** **ص** اى هذا باب في بيان حكم السلم حال كونه في وزن معلوم وكأنه قصد بهذه الترجمة التنبيه على ان ما يوزن لا يسلم فيه كيلاً وبالعكس وهو احد الوجهين عند الشافعية والاصح الجواز **ص** **ص** حدثنا صدقة اخبرنا ابن عيينة اخبرنا ابن ابي نجیح عن عبد الله بن كثير عن ابي المنهال عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وهم يسلفون بالتمر الستين والثلاث فقال من اسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ووزن معلوم وهذا طريق آخر في الحديث المذكور فيه روايته عن صدقة بن الفضل المروزي وهو من افراده يروى عن سفيان ابن عيينة عن عبد الله بن ابي نجیح عن عبد الله بن كثير عن ابي المنهال عبد الرحمن عن ابن عباس وقدمر الكلام فيه فيما مضى وفيه زيادة وهي قوله الى اجل معلوم وهذا يدل على ان السلم الحال لا يجوز وعند الشافعي يجوز كالمؤجل فان صرح بحلول او تأجيل فذاك وان اطلق فوجهان وقيل قولان اصحهما عند الجمهور يصح ويكون حالاً والثاني لا ينعقد ولو صرحا بالاجل في نفس العقد ثم اسقطاه في المجلس سقط وصار العقد حالاً وقوله الى اجل من جملة شروط صحة السلم وهو حجة على الشافعي ومن معه في عدم اشتراط الاجل وهو مخالفة للنص الصريح والعجب من الكرماني حيث يقول ليس ذكر الاجل في الحديث لاشتراط الاجل لصحة السلم الحال لانه اذا جاز مؤجلاً مع الغرر فجواز الحال اولى لانه ابعد من الغرر بل معناه ان كان أجل فليكن معلوماً كما ان الكيل ليس بشرط ولا الوزن بل يجوز بل يجوز في الثياب بالذرع وانما ذكر الكيل او الوزن بمعنى انه ان اسلم في مكيل او موزون فليكونا معلومين انتهى قلت هذا كلام مخالف لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اجل معلوم لان معناه فليسلم فيما جاز السلم فيه الى اجل معلوم وهذا قيد والقيد شرط وكلامه هذا يؤدي الى الغاء ما يفيد الشارع من الاجل المعلوم فكيف يقول مع الغرر ولا غرر ههنا اصلاً لان الاجل اذا كان معلوماً فن ان يأتي الغرر والمذكور الاجل المعلوم والمعلوم صفة الاجل فكيف يشترط قيد الصفة ولا يشترط قيد الموصوف وقوله كما ان الكيل

ليس بشرط ولا الوزن قلنا معناه ان المسلم فيه لا يشترط ان يكون من المكيلات خاصة ولا من الموزونات خاصة كما ذهب اليه ابن حزم بظاهر الحديث يعني لا ينحصر السلم فيها بل معناه ان المسلم فيه اذا كان من المكيلات لابد من اعلام قدر رأس المسلم فيه وذلك لا يكون الا بالكيل في المكيلات والوزن في الموزونات وكون الكيل معلوما بشرط وليس معناه ان السلم فيما لا يكال غير صحيح حتى يقال بل يجوز في الثياب بالذرع وفي الثياب ايضا لا يجوز الا اذا كان ذرعها معلوما وصفته معلومة وضبطها ممكنا وقال الخطابي المقصود منه ان يخرج المسلم فيه من حد الجاهالة حتى ان اسلف فيما اصله الكيل بالوزن جاز قلت قد ذكرنا انه لا يجوز في احد الوجهين عند الشافعية ولا ينبغي ان يورد الكلام على الاطلاق ثم انهم اختلفوا في حد الاجل فقال ابن حزم الاجل ساعة فافوقها وعند بعض اصحابنا لا يكون اقل من نصف يوم وعند بعضهم لا يكون اقل من ثلاثة ايام وقالت المالكية يكره اقل من يومين وقال الليث خمسة عشر يوما **ص** حدثنا على حدثنا سفيان قال حدثنا ابن ابي نجيح وقال فليسلف في كيل معلوم الى اجل معلوم **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس اخرجه عن علي بن عبد الله بن المديني عن سفيان بن عيينة الى آخره وفيه به ايضا على اشتراط الاجل وهو ايضا حجة على من لم يشترطه **ص** حدثنا قتيبة حدثنا سفيان عن ابي نجيح عن عبد الله بن كثير عن ابي المنهال قال سمعت ابن عباس يقول قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال في كيل معلوم ووزن معلوم واجل معلوم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن سفيان بن عيينة الى آخره وهذا كما رأيت اخرج هذا الحديث من اربع طرق الاول عن عمرو بن زرارة اخرجه في الباب الذي قبله والثلاثة في هذا الباب عن صدقة وعلى وقتيبة وذكر الاجل في هذه الثلاثة المفرقة عن سفيان بن عيينة **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن ابن ابي المجالد وحدثنا يحيى حدثنا وكيع عن شعبة عن محمد بن ابي المجالد **ش** ابو الوليد هو هشام بن عبد الملك الطيالسي ويحيى هو ابن موسى ابو زكريا السخني البجلي يقال له خت اخذ مشايخ البخاري من افرادهم ومحمد بن ابي المجالد الكوفي من افراد البخاري سمع عبد الله بن ابي اوفى وعبد الرحمن بن ابري روى عنه ابو اسحق الشيباني وشعبة الا انه قال مرة محمد بن ابي المجالد ومرة محمد وعبد الله مترددا في اسمه ولهذا اهتم البخاري اولا حيث قال ابن ابي المجالد وبقيته هذا السند في السند الذي يأتي وهو قوله حدثنا حفص الى آخره والمجالد من الاعلام التي تستعمل بلام التعريف وقد بترك **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة قال اخبرني محمد وعبد الله بن ابي المجالد قال اختلف عبد الله بن شداد بن الهاد وابو بردة في السلف فبعثوني الى ابن ابي اوفى فسألته فقال انا كنا نسلف على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما في الخنطة والشعر والزبيب والتمر وسألت ابن ابري فقال مثل ذلك **ش** قيل ليس لا يراد هذا الحديث في هذا الباب وجه لان الباب في السلم في وزن معلوم وليس في الحديث شيء يدل على ما يوزن واجيب بانه جاء في بعض طرق هذا الحديث على ما يأتي في الباب الذي يليه بلفظ فيسلفهم في الخنطة والشعر والزيت وهو من جنس ما يوزن فكأن وجه ايراده في هذا الباب الاشارة اليه **ذكر رجاله** وهم سبعة **الاول** حفص بن عمر بن الحارث ابو عمر الحوضي الثمري الازدي الثاني شعبة بن الحجاج **الثالث** هو ابن ابي المجالد الذي اهتم ابو الوليد عن شعبة وهنتردد فيه شعبة بين محمد بن ابي المجالد وبين عبد الله بن ابي المجالد وذكر البخاري فيه ثلاث روايات الاولى عن ابي الوليد

عن شعبة عن ابن أبي المجالد والثانية عن حفص بن عمر عن شعبة بالتردد بين محمد وعبدالله والثالثة ذكرها في الباب الذي يليه عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن الشيباني عن محمد بن أبي المجالد وجزم ابوداود بان اسمه عبدالله وكذا قال ابن حبان ووصفه بأنه كان صهر مجاهد وبأنه كوفي ثقة وكان مولى عبدالله بن أبي أوفى * الرابع عبدالله بن شداد بن الهاد وقدم في الحيف * الخامس ابوردة بضم الباء الموحدة ابن أبي موسى الأشعري الفقيه قاضي الكوفة واسمه عامر * السادس عبدالله بن أبي أوفى واسمه علقمة ابوابراهيم وقيل ابو محمد وقيل غير ذلك اخوزيد بن أبي أوفى لهما ولا يبيهما صحبة * السابع عبدالرحمن بن ابزي بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وفتح الزاي مقصور * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه القول في أربعة مواضع وفيه السؤال في موضعين وفيه ان شيخة بصرية وانه من افراده وشعبة واسطى وعبدالله بن شداد مدني يأتي الى الكوفة وابوردة كوفي وكذلك ابن أبي مجالد كما ذكرناه وفيه اثنان من الصحابة أحدهما ابن أبي أوفى والآخر ابن ابزي وقال بعضهم عبدالله بن شداد من صغار الصحابة قلت لم أرا أحدا ذكره من الصحابة وذكره الحافظ الذهبي في كتاب تجريد الصحابة وقال عبدالله بن شداد بن اسامة بن الهاد الكنانى الليثى القتواري من قدماء التابعين وقال الخطيب هو من كبار التابعين وقال ابن سعد كان عثمانيا ثقة في الحديث وفيه ان ابن أبي المجالد ليس له في البخارى سوى هذا الحديث * ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره * أخرجه البخارى عن أبي الوليد وعن يحيى عن وكيع وعن حفص بن عمر وعن موسى بن اسمعيل وعن اسحق بن خالد وعن قتيبة عن جرير وعن محمد بن مقاتل وأخرجه ابوداود ايضا في البيوع عن حفص بن عمر ومحمد بن كثير وعن محمد بن بشار وأخرجه النسائي عن عبدالله بن سعيد وعن محمود بن غيلان وأخرجه ابن ماجه في التجارات عن محمد بن بشار به * ذكر معناه * قوله في السلم يعنى هل يجوز السلم الى من ليس عنده المسلم فيه في تلك الحالة ام لا قوله فبعثوني هو مقول ابن أبي المجالد وانما جمع اما باعتبار ان قل الجمع اثنان او باعتبارهما ومن معهما قوله فقال اي ابن أبي أوفى قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي في زمنه وايام حياته قوله وابى بكر اي وعلى عهد ابى بكر وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما الخليفين من بعده صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في الخطة ذكر أربعة اشياء كلها من المكيلات ويقاس عليها سائر ما يدخل تحت الكيل قوله فقال مثل ذلك اي فقال عبدالرحمن بن ابزي مثل ما قال عبدالله بن أبي أوفى * وفيه مشروعية السلم والسؤال عن اهل العلم في حادثة تحدث * وفيه جواز المباحثة في المسألة طلبا للصواب والى الله المرجع والمآب * باب * السلم الى من ليس عنده اصل شئ * اي هذا باب في بيان حكم السلم الى من ليس عنده مما سلف فيه اصل وقيل المراد بالاصل اصل الشئ الذي يسلم فيه فأصل الحب الزرع واصل الثمار الاشجار وقال بعضهم الغرض من الترجة ان كون اصل المسلم فيه لا يشترط قلت كأنه اشار الى سلم المنقطع فانه لا يجوز عندنا وهذا على أربعة اوجه * الاول ان يكون المسلم فيه موجودا عند العقد منقطعا عند الاجل فانه لا يجوز والثاني ان يكون موجودا عند الاجل فيجوز بلا خلاف * والثالث ان يكون منقطعا عند العقد موجودا عند الاجل * والرابع ان يكون موجودا وقت العقد والاجل منقطعا فيما بين ذلك فهذا ان الوجهان لا يجوزان عندنا خلافا للمالك والشافعي واحدا قالوا لانه مقدور

التسليم فيها قلنا غير مقدور التسليم لانه يتوهم موت المسلم اليه فيجل الاجل وهو منقطع
فيتضرر رب السلم فلا يجوز وفي التوضيح واصل السلم ان يكون الى من عنده اصل مما يسلم فيه الا ان لما
وردت السنة في السلم بالصفة المعلومة والكيل والوزن والاجل المعلوم كان عاما فحين عنده اصل ومن
ليس عنده قلت اذا لم يكن الاصل موجودا عند حلول الاجل او فيما بين العقد والاجل يكون غررا
والشارع نهى عن الغرر **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الشيباني حدثنا محمد
ابن ابي المجالد قال بعثنى عبد الله بن شداد ابو ردة الى عبد الله بن ابي اوفى فقال لاسله هل كان اصحاب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسلفون في الخنطة قال عبد الله كنا نسلف
نبط اهل الشام في الخنطة والشعير والزيت في كيل معلوم الى اجل معلوم قلت الى من كان اصله عنده
قال ما كنا نسألهم عن ذلك ثم بعثناني الى عبد الرحمن بن ابري فساأته فقال كان اصحاب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يسلفون على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم نسألهم الهم حرث ام لا
ش **ص** مطابقة للترجمة في قوله قلت الى من كان اصله عنده وفي قوله الهم حرث ام لا والحديث
قدم في الباب السابق ومضى الكلام فيه بوجوه غير ان في هذا انص البخاري على ان اسم ابي المجالد
محمد وذكر هنا الزيت موضع الزبيب هناك وفيه زيادة وهي السؤال عن كون الاصل عند المسلم اليه
والجواب بعدم ذلك وعبد الواحد هو ابن زياد والشيباني بفتح الشين المعجمة هو ابو اسحق سليمان
وقدم في الخيض قوله يسلفون من الاسلاف ويروي بتشديد اللام من التسليف قوله نبط اهل الشام
بفتح النون وكسر الباء الموحدة اي اهل الزراعة من اهل الشام وقيل هم قوم ينزلون البطائح وتسموا
به لاهتدائهم الى استخراج المياه من الينا بيع ونحوها وفي رواية سفيان انباطا من انباط اهل الشام وهم
قوم من العرب دخلوا في العجم والروم واختلطت انسابهم وفسدت الستم وكان الذين اختلطوا بالعجم منهم
قوم ينزلون البطائح بين العراقين والذين اختلطوا بالروم ينزلون في بوادي الشام ويقال لهم النبط بفتح
ويجمع على انباط وكذلك النبط يجمع على انباط يقال رجل نبطي ونباطي ونباطو حكى يعقوب نباطي بضم
النون ويقال انباط الشام هم نصارى الشام الذين عمروها قال الجوهرى نبط الماء نبط ونبط نبط طابع
فهو نبطو هو الذي نبط من قعر البئر اذا حفرت وانبط الحفار بلغ الماء والاستنباط الاستخراج قوله الى
من كان اصله اي اصل المسلم فيه وهو التمر اي الحرث قوله الهم حرث اي زرع وفيه مبايعة اهل
الذمة والسلم اليهم وفيه جواز السلم في السمن والشبرج ونحوهما قياسا على الزيت **ص**
حدثنا اسحق حدثنا خالد بن عبد الله عن الشيباني عن محمد بن ابي مجالد بهذا وقال فسلفهم في الخنطة
والشعير **ش** **ص** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن اسحق بن شاهين الواسطي عن
خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي عن سليمان الشيباني الى آخره **ص** وقال
عبد الله بن الوليد عن سفيان حدثنا الشيباني وقال والزيت **ش** **ص** هذا طريق آخر معلق
عن عبد الله بن الوايد ابو محمد العدني زيل مكة روى عنه احمد بن حنبل وكان يصح حديثه
وسمعه عن سفيان قال ابو زرعة صدوق وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يخرج به واستشهده البخاري
في باب رمى الجمار من بطن الوادي وقال البخاري كان يقول انا مكي يقال لي عدني وسفیان هو الثوري
قوله وقال والزيت يعني بعد ان قال في الخنطة والشعير قال والزيت وهذا التعليق وصله سفیان
في جامعه من طريق علي بن الحسن الهلالي عن عبد الله بن الوليد رحمه الله **ص** حدثنا

قتيبة حدثنا جرير عن الشيباني وقال في الحنطة والشعير والزبيب ش هـ هذا طريق آخر
 في الحديث المذكور عن قتيبة بن سعيد عن جرير بن عبد الحميد عن سليمان الشيباني قوله قال في الحنطة
 اي قال في روايته ففسلهم في الحنطة والشعير والزبيب ولم يذكر فيه الزيت بل ذكر الزبيب ص
 حدثنا آدم حدثنا شعبة اخبرنا عمر وقال سمعت ابا البختری الطائي قال سألت ابن عباس رضي الله تعالى
 عنهما عن السلم في النخل قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع النخل حتى يؤكل منه وحتى
 يوزن فقال الرجل وای شيء يوزن قال رجل الى جانبه حتى يحرز ش هـ قال ابن بطال حديث
 ابن عباس هذا ليس من هذا الباب وانما هو من الباب الذي بعده المترجم بباب السلم في النخل وهو
 غلط من الناسخ واجيب بأن ابن عباس لما سئل عن السلم الى من له نخل عد ذلك من قبل
 بيع الثمار قبل بدو صلاحها فاذا كان السلم في النخل لا يجوز لم يبق لوجودها في ملك المسلم اليه فائدة متعلقة
 بالسلم فيصير جواز السلم الى من ليس له عبده اصل والاي لزمه سد باب السلم هـ وآدم هو ابن ابي
 اياس وعمرو بن قنق العيني هو ابن مرة بن مرة بن مرة وهو عمرو بن مرة
 ابن عبد الله المرادي الاعمي الكوفي وابو البختری بفتح الباء الموحدة وسكون الخاء المعجمة وفتح التاء
 المثناة من فوق وبالراء وتشديد الباء واسمه سعيد بن فيروز الكوفي الطائي قتل في الحجاج سنة ثلاث
 وثمانين هـ والحديث اخرجه البخاري ايضا عن الوليد وعن بندار عن غندر واخرجه مسلم في البوع
 عن ابي موسى وبندار كلاهما عن غندر قوله في النخل اي في ثمر النخل وقال الكرماني ما لم يخصه ان المراد
 من السلم معناه اللغوي وهو السلف حتى لا يقال كيف يصح معنى السلم فيدولم يقع العقد على موصوف
 في الذمة واما النهي عنه فلانه من جهة انه من تلك الثمرة خاصة وليس مسترسلا في الذمة مطلقا
 قوله حتى يؤكل منه مقتضاه ان يصح بعد الاكل الذي هو كناية عن ظهور صلاح ومع هذا
 لم يصح لان ذكر هذه الغاية بيان للوائح لانهم كانوا يسلفونه قبل صيرورته مما يؤكل والقيود التي
 خرجت مخرج الاغلب لا مفهوم لها قوله فقال الرجل قال الكرماني انما عرف مع ان السياق يقتضي
 تنكيره لانه معهود اذا اراد به ابو البختری نفسه اي السائل من ابن عباس قوله قال رجل لم يدرك هذا
 من هو قوله وای شيء يوزن اذ لا يمكن وزن الثمرة التي على النخل قوله الى جانبه اي الى جانب
 ابن عباس قوله حتى يحرز بتقديم الراء على الزاي اي حتى يحفظ وبصان وفي رواية الكشميهني
 حتى يحزر بتقديم الزاي على الراء اي يحرص وفي رواية النسفي حتى يحزر من التحرير ولكن
 رواه بالشك واعلم ان احرص والاكل والوزن كلها كنايةات عن ظهور صلاحها وفائدة ذلك
 معرفة كيفية حقوق الفقراء قبل ان تصرف فيه المالك واحتج بهذا الكوفيون والثوري والاوزاعي
 بان السلم لا يجوز الا ان يكون المسلم فيه موجودا في ايدي الناس في وقت العقد الى حين حلول
 الاجل فان انقطع في شيء من ذلك لم يحز وهو مذهب ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم
 وقال مالك والشافعي واجدوا سحقا واثورا يجوز السلم فيما هو معدوم في ايدي الناس اذا كان
 مأمون الوجود عند حلول الاجل في المالب فان كان يقطع حينئذ لم يحز وقدم الكلام فيه في
 اول الباب مفصلا ص وقال معاذ حدثنا شعبة عن عمرو قال قال ابو البختری سمعت ابن عباس
 نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله ش هـ معاذ هو ابن معاذ التميمي قاضي البصرة
 وهذا التعليق وصله الاسماعيلي عن يحيى بن محمد عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه به وفي الحديث

السابق قال شعبة اخبرنا عمر وقال سمعت ابا البختری قال سألت ابن عباس وههنا يقول شعبة عن عمرو قال
ابو البختری سمعت ابن عباس قوله مثل هذا الحديث المذكور **ص** باب في السلم في النخل
ش **ص** اي هذا باب في بيان حكم السلم في ثمر النخل **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن عمرو عن
ابي البختری سألت ابن عمر عن السلم في النخل فقال نهى عن بيع النخل حتى يصلح وعن بيع الورق نساء بناجز
وسألت ابن عباس عن السلم في النخل فقال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع النخل حتى يؤكل منه
او يأكل منه وحتى يوزن ش **ص** مطابقته لترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
قوله فقال نهى اي فقال ابن عمر نهى بضم النون على بناء المجهول والروايات كلها متفقة على ضم النون قوله
عن بيع النخل اي عن بيع ثمر النخل قوله حتى يصلح اي حتى يظهر فيه الصلاح قوله وعن بيع
الورق اي ونهى ايضا عن بيع الورق بفتح الواو وكسر الراء وبكسر الواو وسكون الراء وفتح
الواو وسكون الراء وهو الدراهم المضروبة اي نهى عن بيع الفضة بالذهب نساء اي بالتأخير
وهو بفتح النون وبالماء والقصر ومنه نسأت الدين اي اخرته نساء وانسأته انساء والنساء الاسم
فان قلت انتصاب نساء بماذا قلت يجوز ان يكون على الحال ويكون نساء بمعنى منسأ على صيغة اسم
المفعول قوله بناجز بالزاي في آخره اي بحاضر يقال نجز بنجز اذا حضر وحصل قوله فقال اي
ابن عباس نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع ثمر النخل حتى يؤكل منه اي حتى يؤكل من النخل ثمرة
او يأكله صاحبه منه قوله وحتى يوزن اي حتى يخرص وقدمر عن قريب واستدل بعضهم بالحديث
المذكور على جواز السلم في النخل المعين من البستان المعين ولكن بعدد صلاحه وهو مذهب المالكية
ايضا وهذا الاستدلال ضعيف وقال ابن المذرتا اتفاق الاكثر على منع السلم في بستان معين لانه غرر قلت
وهو مذهب اصحابنا الحنفية ايضا والدليل عليه ما رواه ابن حبان والحاكم والبيهقي من حديث عبد الله بن
سلام في قصة اسلام زيد بن سعدة بفتح السين وسكون العين المهملتين وفتح النون انه قال لرسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم هل لك ان تبيعني تمر معلوما الى اجل معلوم من حائط بني فلان قال لا بيعك
من حائط مسمى بل ابيعك اوسقا مسماة الى اجل مسمى **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا
شعبة عن البختری سألت ابن عمر عن السلم في النخل فقال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عن بيع التمر حتى يصلح ونهى عن الورق بالذهب نساء بناجز وسألت ابن عباس فقال نهى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع النخل فقال حتى يأكل او يؤكل وحتى يوزن قلت وما يوزن قال
رجل عنده حتى يحرز ش **ص** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن محمد بن بشار عن غندر
وهو محمد بن جعفر عن شعبة الى آخره قوله فقال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رواية
ابي ذر وابن الوقت نهى عمر رضي الله تعالى عنه ونهى عمرا عن السماع عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم واما عن اجتهاده **ص** باب الكفيل في السلم ش **ص** اي هذا باب
في بيان حكم الكفيل في السلم **ص** حدثنا محمد بن يعلى حدثنا الاعمش عن الاسود
عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اشترى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما من يهودى
بنسئة ورهنه درعاه من حديد ش **ص** قيل ليس في هذا الحديث ما ترجم به واجاب
الكرماني بانه امان يراى بالكفالة الضمان ولا شك ان المرهون ضامن للدين من حيث انه يباع
فيه واما يقاس على الرهن بجامع كونهما وثيقة ولهذا كل ما صح الرهن فيه صح ضمانه

وبالعكس قلت اثبات المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة بهذا الكلام انما هو بإجر النقيض
ومع هذا الجواب الثاني فيه بعض قرب والاقرب منه ان يقال ان عاداته جرت ان يشرى الى بعض ما
ورد في بعض طرق الحديث وقد روى في الرهن عن مسدد عن عبد الواحد عن الاعمش قال تذاكرنا
عند ابراهيم الرهن والقبيل في السلف فذكر ابراهيم هذا الحديث وفيه النصريح بالرهن والكفيل
لان القبيل هو الكفيل وبهذا يحاج ايضا عما قاله الكرمانى ليس فيه عقد السلم لان السلف هو
السلم والحديث مضى في كتاب لبوع في باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسيئة فانه اخرجه
هناك عن معلى بن اسد عن عبد الواحد عن سليمان الاعمش وهنا اخرجه عن محمد بن سلام عن معلى
بفتح الباء آخر الحروف وسكون العين المهملة وفتح اللام وبالقصر ابن عبيد بالتصغير ابى يوسف
الطنافسى الخنفي الكوفي مات سنة تسع ومائتين عن سليمان الاعمش عن الاسود بن يزيد النخعي
وقدم البحث فيه هناك مستوفى **ص** **باب** * الرهن في السلم **ش** اى هذا باب
في بيان حكم الرهن في السلم **ص** حدثنا محمد بن محبوب حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش
قال تذاكرنا عند ابراهيم الرهن في السلف فقال حدثني الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اشترى من يهودى طعاما الى اجل معلوم وارتهن منه درهما حديث **ش** **ص** مطابقتها
لترجمة ظاهرة ومحمد بن محبوب ابو عبد الله البصرى وهو من افراد البخارى وقدم في السلف
وعبد الواحد بن زياد والاعمش سليمان وفيه الرد على من قال ان الرهن في السلم لا يجوز وقد اخرج
الاسماعيلي من طريق ابن نمير عن الاعمش ان رجلا قال لابراهيم النخعي ان سعيد بن جبير يقول ان
الرهن في السلم هو الربا المضمون فرد عليه ابراهيم بهذا الحديث وقيل رويت كراهة ذلك عن ابن
عمر والحسن والاوزاعي واحدى الروايتين عن احمد ورخص فيه الباقر والحجة فيه قوله تعالى
(اذا تداينتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه الى ان قال فرهان مقبوضة واللفظ عام فيدخل السلم
في عمومه واستدل لاحد بما رواه ابو داود عن حديث ابى سعيد الخدرى من اسلم في شئ فلا يصرفه
الى غيره وجه الدلالة منه انه لا يامن هلاك الرهن في يده بعدوان فيصير مستوفيا لحقه من غير المسلم فيه
وروى الدارقطني من حديث ابن عمر رفعه من اسلم في شئ فلا يشترط على صاحبه غير قضاؤه
واسناده ضعيف ولو صح فهو محمول على شرط يتأق مقتضى العقد **ص** **باب** * السلم
الى اجل معلوم **ش** اى هذا باب في بيان حكم السلم الواقع الى اجل معلوم اى الى مدة
معينة وفيه الرد على من اجاز السلم الحال وهو قول الشافعية ومن تبعهم **ص** وبه قال ابن
عباس وابوسعيد والاسود والحسن **ش** اى باختصاص السلم بالاجل قال ابن عباس
وابوسعيد الخدرى والاسود بن يزيد النخعي والحسن البصرى وتعليق ابن عباس وصله الشافعي
عن سفيان عن قتادة عن ابى حسان بن مسلم الاعرج عن ابن عباس قال اشهد ان السلف المضمون
الى اجل مسمى قد اجله الله في كتابه واذن فيه ثم قرأ (يا أيها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى اجل
مسمى فاكتبوه) واخرجه الحاكم من هذا الوجه وصححه وروى ابن ابى شيبة من وجه آخر عن
عكرمة عن ابن عباس قال لا تسلف الى العطاء ولا الى الخصاد واضرب اجلا وتعليق ابى سعيد
وصله عبدالرزاق من طريق نبيح العنزى الكوفي عن ابى سعيد الخدرى قال السلم بما يقوم به السعر
ربا ولكن اسلف في كيل معلوم الى اجل معلوم قلت نبيح يضم النون وفتح الباء الموحدة وسكون

الباء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة والعنزي بفتح العين المهملة والاون وبالزاي وتعليق الاسود
وصله ابن ابي شيبة من طريق الثوري عن ابي اسحق عنه قال سألته عن السلم في الطعام قال لا بأس
بكيل معلوم الى اجل معلوم ولم اقف على تعليق الحسن **ص** وقال ابن عمر رضي الله
عنهما لا بأس في الطعام الموصوف بسعر معلوم الى اجل معلوم ما لم يك ذلك في زرع لم يبد صلاحه
ش **ص** هذا التعليق وصله مالك في الموطأ عن نافع عند قال لا بأس ان يسلف الرجل في الطعام
الموصوف فذكر مثله وزاد وثمرة لم يبد صلاحها واخرجه ابن ابي شيبة من طريق عبيد الله بن عمر
عن نافع نحوه قوله ما لم يك اصله ما لم يكن حذفت النون تخفيفاً وروى على الاصل وهذا كما رأيت
اساطين الصحابة عبد الله بن عباس وابو سعيد الخدري وعبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم
شرطوا الاجل في السلم وكذلك من اساطين التابعين الاسود والنخعي والحسن البصري وهذا
كله حجة على من يرى جواز السلم الحال من الشافعية وغيرهم **ص** واختار ابن خزيمة من الشافعية تأقيته
الى الميسرة واخرج بحديث عائشة رواه النسائي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الى يهودى
ابعث الى ثوبين الى الميسرة وابن المنذر طعن في صحته ولئن سلمنا صحته فلا دلالة فيه على ما ذكره لانه
ليس فيه الا مجرد الاستدعاء فلا يمنع انه اذا وقع العقد قيد بشروطه ولذلك لم يصف الثوبين **ص**
حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن ابن ابي نجيح عن عبد الله بن كثير عن ابي المنهال عن ابن عباس قال قدم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في الثمار الستين والثلاث فقال اسلفوا في الثمار
في كيل معلوم الى اجل معلوم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله الى اجل معلوم وقدمضى هذا
الحديث في باب السلم في كيل معلوم فانه اخرجته هناك عن عمرو بن زرارة عن اسمعيل بن علية عن
عبد الله بن ابي نجيح الى آخره واخرجه هنا عن ابي نعيم بضم النون الفضل بن دكين عن سفيان
ابن عيينة عن ابن ابي نجيح الى آخره والتكرار لاجل الترجمة واختلاف الشيوخ وقدمضى الكلام
فيه مستوفى **ص** وقال عبد الله بن الوليد حدثنا سفيان حدثنا ابن ابي نجيح وقال في كيل
معلوم ووزن معلوم **ش** **ص** هذا التعليق موصول في جامع سفيان من طريق عبد الله بن الوليد
العدني وهذا فيه فائدتان الاولى فيه بيان التحديث والذي قبله مذكور بالنعنة والاخرى فيه
الاشارة الى ان من جملة الشرط في السلم الوزن المعلوم في الموزونات **ص** حدثنا محمد بن
مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا سفيان عن سليمان الشيباني عن محمد بن ابي نجيح قال ارسلني ابو بردة
وعبد الله بن شداد الى عبد الرحمن بن ابري وعبد الله بن ابي اوفى فسألتهما عن السلف فقالا كنا
نصيب المغنم مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان يأتيانا بناط من انباط الشام فنسلفهم
في الخطة والشعير والزبيب الى اجل مسمى قال قلت اكان لهم زرع او لم يكن لهم زرع قال لا ما كنا نسألهم عن
ذلك **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله الى اجل مسمى وهو اجل معلوم والحديث مضى عن قريب
في باب السلم الى من ليس عنده اصل فانه اخرجته هناك من ثلاث طرق عن موسى بن اسمعيل
واسحق وقتيبة واخرجه هنا عن محمد بن مقاتل المروزي وهو من افراده عن عبد الله بن المبارك
المروزي عن سفيان الثوري الى آخره والتكرار لاجل الترجمة واختلاف الشيوخ والتقديم والتأخير
في بعض المتن وبعض الزيادة فيه هنا يعرف ذلك بالنظر والتأمل **ص** **ص** باب السلم
الى ان تنتج الناقة **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم السلم الى ان تنتج الناقة وتنتج على

صيغة أخرى، ولومعه إلى أن تلد الناقة يقال تلجت الناقة إذا ولدت فهي مشوجة وانجبت إذا حملت
 فهي تلوج ولا يقال تلج وتلج الناقة أنتجها إذا ولدتها والتلج الإبل كالقابلة للنساء والمقصود
 من هذه الترجمة بيان عدم جواز السلم إلى أجل غير معلوم يدل عليه حديث البسب
 حدثنا موسى بن اسماعيل أخبرنا جويرية عن نافع عن عبد الله رضى الله تعالى عنه
 قال كانوا يتابعون الجزور إلى جبل الحبله فبى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنده فسرته نافع إلى أن
 تلج الناقة ما في بطنها شيء - مطابقة للترجمة في قوله جبل الحبله لأن معناه نتاج النتاج وفسره
 نافع الراوى عن ابن عمر بقوله أن تلج الناقة يعنى أن تلدا في بطنها وقال الكرماني ما في بطنها بدل
 عن الناقة وهو الموافق لتفسير نافع لذي باب بيع الغرر وقال الشافعي هو بيع الجزور بمن مؤجل إلى
 أن تلد الناقة وتلد ولدعا وهو تفسير ابن عمر وقيل هو بيع ولد ولد الناقة وقدمضى الحديث في كتاب
 البيوع في باب بيع الغرر وحبل الحبله وقدمر الكلام فيه مستقصى وجويرية مصغر جارية وهو
 جويرية بن اسماء بن عبيد الضبي البصري - ص كتاب الشفعة ش - أى هذا
 كتاب في بيان أحكام الشفعة وهو بضم الشين المعجمة وسكون الفاء وغلط من حركها قاله بعضهم
 وقال صاحب تنقيف اللسان والفقهاء يضمنون الفاء والصواب الاسكان قلت فعلى هذا لا ينبغي أن
 ينسب لفقهاء لى الغلط صريحا لرعاية الأدب وكان ينبغي أن يقال والصواب الاسكان كما قاله صاحب
 تنقيف اللسان واختلف في اشتقاقها في اللغة على أقوال أمان الضم أو الزيادة أو التقوية والإمانة
 أو من الشناعة وكل ذلك يوجد في حق الشفع وقال ابن حزم وهى لفظة شرعية لم تعرف العرب
 معاصها قبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كالم يعرفوا معنى الصلاة والزكاة ونحوهما حتى بينها
 الشارع ويقال شفعت كذا بكذا إذا جعلته شفعاً وكان الشفع يجعل نصيبه شفعاً بنصيب صاحبه بان
 ضمه إليه قال الكرماني الشفعة في الاصطلاح تملك قهرى في العقار بعوض يثبت على الشريك القديم
 للحدوث وقيل هو تملك العقار على مشتريه جبراً بمثل ثمنه وقال أصحابنا الشفعة تملك البقعة جبراً
 على المشتري بما قام عليه وقيل هى ضم بقعة مشتراة إلى عقار الشفع بسبب الشركة أو الجوار وهذا
 أحسن ولم يختلف العلماء في مشروعيتها إلا ما نقل عن أبي بكر الأصم من إنكارها

ص - بسم الله الرحمن الرحيم كتاب السلم في الشفعة ش

كذا في رواية المستمل وفي رواية الباقرين سقط ما سوى البسملة - ص - باب - الشفعة فيما لم يقسم
 فإذا وقعت الحدود فلا شفعة ش - أى هذا باب في بيان حكم الشفعة في المكان الذى لم يقسم قولا فإذا
 وقعت الحدود أى إذا صرفت وعيدت فلا شفعة وهذا الباب بهذه الترجمة ثابت عند جميع الرواة - ص -
 حدثنا مسدد حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر عن الزهرى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله قال
 قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفعة في كل ما لم يقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة
 ش - مطابقة للترجمة ظاهرة وهذا الحديث مضى في كتاب البيوع في باب بيع الشريك من
 شريكه فإنه أخرجه هناك عن محمود عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى وهناك عن مسدد عن عبد الواحد
 ابن زياد عن معمر إلى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك مستقصى واختلف على الزهرى في هذا الإسناد
 فقال مالك عنه عن أبي سلمة وابن المسيب مرسلان رواه الشافعي وغيره ورواه أبو عاصم والماجدون
 عنه فوصله بذكر أبي هريرة أخرجه البيهقي ورواه ابن جريج عن الزهرى كذلك لكن قال عنها

او عن احدهما اخرجه ابوداود قلت هذا مما يضعف حجة من احتج به في اختصاص ثبوت الشفعة
 للشريك دون الجار وايضا قال ابن ابى حاتم عن ابيه ان قوله فاذا وقعت الحدود الى آخره مدرج من كلام
 جابر قال بعضهم فيه نظر لان الاصل كل ما ذكر في الحديث فهو منه حتى يثبت الادراج بدليل قلت
 قوله كل ما الى آخره غير مسلم لان اشياء كثيرة تقع في الحديث وليست منه وابو حاتم امام في هذا الفن ولو
 لم يثبت عنده الادراج فيه لما اقدم على الحكم به وقال الكرماني قال التيمي قال الشافعي الشفعة انما هي
 للشريك وابو حنيفة للجار وهذا الحديث حجة عليه قلت سبحان الله هذا كلام عجيب لان ابو حنيفة لم يقل
 الشفعة للجار على الخصوص بل قال الشفعة للشريك في نفس المبيع ثم في حق المبيع ثم من بعدهما للجار
 وكيف يقول وهو حجة عليه وانما يكون حجة عليه اذا ترك العمل به وهو عمل به او لا ثم عمل بحديث الجار
 ولم يعمل واحدا منهما وهم عملوا باحدهما واهملوا الاخر تأويلات بعيدة فاسدة وهو قولهم اما حديث
 الجار احق بصقه فلا دلالة فيه اذ لم يقل احق بشفعته بل قال احق بصقه لانه يحتمل ان يراد منه بما يليه
 ويقرب منه اى احق بأن يعتمد ويتصدق عليه او يراد بالجار الشريك قلت هذه مكابرة
 وعناد من اريحية التعصب وكيف يقول اذ لم يقل احق بشفعته وقد وقع في بعض الفاظ
 اجدو الطبراني وابن ابى شيبة جار الدار احق بشفعة الدار وكيف يقبل هذا التأويل الصارف
 عن المعنى الوارد في الشفعة ويصرف الى معنى لا يدل عليه اللفظ ويرد هذا التأويل ما رواه اجد
 وابو داود والترمذي من حديث الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جار
 الدار احق بالدار ذكره الترمذي في باب ما جاء في الشفعة وقال حديث حسن ثم قال وروى عيسى
 ابن يونس عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله وروى
 عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحيح عند
 عندها العلم حديث الحسن عن سمرة ولا يعرف حديث قتادة عن انس الا من حديث عيسى بن يونس
 وحديث عبدالله بن عبدالرحمن الطائفي عن عمرو بن الشريد عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في هذا الباب هو حديث حسن وروى ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن ابى رافع سمعت محمدا
 يقول كلا الحديثين عندى صحيح وقال الكرماني بعد ان قال يراد بالجار الشريك يجب الحمل عليه
 جمعا بين مقتضى الحديثين قلت لم يكتف الكرماني بصرف معنى الجار عن معناه الا صلى الى الشريك
 حتى يحكم بوجوب ذلك وهذا يدل على انه لم يطلع على ما ورد في هذا الباب من الاحاديث الدالة بثبوت
 الشفعة للجار بعد الشريك فان قلت قال ابن حبان الحديث ورد في الجار الذي يكون شريكا دون
 الجار الذي ليس بشريك يدل عليه ما اخبرنا واسند عن عمرو بن الشريد قال كنت مع سعد بن ابى
 وقاص والمصور بن مخزومة فجاء ابو رافع مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لسعد بن مالك
 اشتر منى بيتى الذي في دارك فقال لا الا باربعة آلاف منجمة فقال اما والله لولا انى سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الجار احق بصقه ما ابتكها وقد اعطيتها بخمس مائة دينار قلت هذا
 معارض مما اخرجه النسائي وابن ماجه عن حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن عمرو بن الشريد
 عن ابيه ان رجلا قال يا رسول الله ارضى ليس فيها لاحد شرك ولا قسم الا الجوار فقال الجار احق
 بصقه الصقب بالصاد ما قرب من الدار ويقال السقب ايضا بالسين وقال ابن دريد سقت الدار
 سقوبا واسقت لغتان فصيحتان اى قربت وايانهم متساقبة اى متدانية وفي الجامع هو بالصاداكثر

وفي المنتهى الصقب بالتحريك التقرب يقال هذا الصقب الموضعين اليك اي اقربهما وفي الزاهر للانباري
الصقب الملاصقة كأنه اراد بما يليه وما يقرب منه **ص** باب ٢٠ عرض الشفعة على صاحبه
قبل البيع **ش** اي هذا باب في بيان ان عرض الشريك فيما يشفع فيه الشفعة على من له الشفعة
قبل صدور البيع هل يبطل الشفعة ام لا وفيه خلاف على ما ذكره **ص** وقال الحكم اذا
أذن له قبل البيع فلا شفعة له **ش** الحكم بالحاء المهملة والكاف المفتوحين ابن عتيبة بضم
العين المهملة وقبح التاء المثناة من فوق وسكون الباء آخر الحروف وقبح الباء الموحدة ابو محمد
ويقال ابو عبد الله الكوفي التابعي قوله اذا اذن له اي اذا اذن الشريك لصاحبه في البيع قبل البيع
سقط حقه في الشفعة وهذا التعليق اخرجه ابن ابي شيبة بلفظ اذا اذن المشتري في المشتري فلا شفعة له
ورواه وكيع عن سفيان عن اشعث عن الحكم اذا اذن الشفيع للمشتري في الشري فلا شفعة له وقال
ابن التين قول الحكم بن عتيبة هذا قال به سفيان وخالفهما مالك وقال لا يلزمه اذنه بذلك وقال ابن بطال
هذا العرض مندوب اليه كما فعل ابو رافع على ما أتى حديثه عن قريب وفي التوضيح واذا أذن له
شريكه في بيع نصيبه ثم رجع فطالبه بالشفعة فقالت طائفة بالشفعة له وهذا قول الحسن والثوري
وابن عبيد وطائفة من اهل الحديث وقالت طائفة ان عرض عليه الاخذ بالشفعة قبل البيع فابي
ان يأخذ ثم باع فاراد ان يأخذ بشفعته فذلك له هذا قول مالك والكوفيين ورواية عن احمد وقال
ابن بطال ويشبه مذهب الشافعي قال صاحب التوضيح وهو مذهبه وحكي ايضا عن عثمان البتي وابن
ابي ليلى واحتج احمد فقال لا تجب له الشفعة حتى يقع البيع فان شاء اخذ وان شاء ترك وقد احتج بمثله
ابن ابي ليلى وذكر الرافعي قال مالك اذا باع المشتري نصيبه من اجنبي وشريكه حاضر يعلم بيعه
فله المطالبة بالشفعة متى شاء ولا تقطع شفعته الا بمضى مدة يعلم انه في مثلها تارك واختلف في المدة
ف قيل سنة وقيل فوقها وقيل فوق ثلاث وقيل فوق خمس حكاه ابن الحاجب وقال ابو حنيفة
اذا وقع البيع فعلم الشفيع به فان اشهد في مكانه انه على شفعته والابطل شفعته وبه قال الشافعي الا ان يكون
له عذر مانع من طلبها من حبس او غيره فهو على شفعته **ص** وقال الشافعي من بيعت
شفعته وهو شاهد لا يغيرها فلا شفعة له **ش** الشعبي هو عامر بن شراحيل الكوفي
التابعي الكبير قال منصور بن عبد الرحمن القداني عن الشعبي انه قال ادركت خمسمائة من اصحاب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون على وطلحة وازير في الجنة مات سنة ثلاث ومائة
وهو ابن ثنتين وثمانين وتعليق الشعبي وصله ابن ابي شيبة عن وكيع حدثنا يونس بن ابي اسحق
قال سمعت الشعبي يقول به وفيه لا ينكرها بدل لا يغيرها **ص** حدثنا المكي بن ابراهيم اخبرنا
ابن جريج اخبرني ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد قال وقفت على سعد ابن ابي وقاص
فجاء السور بن مخرمة فوضع يده على احدي منكبي اذ جاء ابو رافع مولى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال يا سعد اتبع مني بيتي في دارك فقال سعد والله ما ابتاعهم فقال السور والله لتبتاعنهم
فقال سعد والله لا ازيدك على اربعة آلاف منجمة او مقطعة قال ابو رافع لقد اعطيت بها خمسمائة
دينار ولو لاني سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الجار احق بسقبة ما اعطيتكمها باربعة آلاف
وانا اعطيت بها خمسمائة دينار فاعطاها اياه **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اتبع مني بيتي
الذي في دارك ففي ذلك عرض الشريك بالبيع شريكه لاجل شفعته قبل صدور البيع **ذ** ذكر رجاله

وهم سبعة: الاول المكي بن ابراهيم بن بشير بن فرقد ابو السكن الحنظلي البلخي * الثاني عبد الملك بن عبد
 العزيز بن جريج * الثالث ابراهيم بن ميسرة ضد الميمنة وقدم في باب الدهن للجمعة * الرابع عمرو بن
 الشريد بفتح الشين المعجمة وكسر الراء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة ابو الوليد قال
 العجلي جازي تابعي ثقة وابوه الشريد بن سويد الثقفي صحابي شهد الحديبية * الخامس سعد بن ابي وقاص
 رضي الله تعالى عنه * السادس المسور بكسر الميم وسكون السين المهملة ابن مخزومة بفتح الميم والراء
 واسكان الخاء المعجمة بينهما تقدم في آخر كتاب الوضوء * السابع ابو رافع واسمه اسلم بلفظ افعل
 التفضيل القبطي كان لامباس فوهبه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما بشر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بالسلام العباس اعتقه مات في اول خلافة علي رضي الله تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده *
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه
 العنة في موضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ثلاثة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم واحدهم
 صحابي ابن صحابي وهو المسور بن مخزومة فان مخزومة من مسلمة الفتح ومن المؤلفة قلوبهم وشهد حنيناً مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن عم سعد بن ابي وقاص وفيه ان شيخه بلخي كاذب كرنا وان ابن جريج وابراهيم
 مكيان وعمرو بن شريد طائفي وهومن اوساط التابعين وليس له في البخاري غير هذا الحديث وفيه ابراهيم
 عن عمرو وفي رواية سفيان على ما يأتي في ترك الحيل عن ابراهيم بن ميسرة سمعت عمرو بن الشريد
 * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا في ترك الحيل عن علي بن عبد الله عن
 سفيان بن عيينة وعن محمد بن يوسف وابي نعيم كلاهما عن سفيان الثوري وعن مسدد عن يحيى عن
 الثوري واخرجه ابو داود في البيوع عن النفيلى عن سفيان بن عيينة به وعن محمود بن غيلان عن ابي
 نعيم به واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابي بكر بن ابي شيبه وعلى بن محمد وعبد الله بن الجراح
 ثلاثهم عن سفيان بن عيينة * ذكر معناه * قوله احدى منكبي ذكره ابن التين هكذا بلفظ احدى وانكره
 بعضهم وقال المنكب مذكر وبخط الحافظ الديماطي احدى منكبي قوله اذ جاء كلمة اذ لهما فاجاء مضافة
 الى الجملة وجوابها قوله فقال ياسعد قوله اتبع منى اى اشترى منى قوله بيتي في دارك اى بيتي الكائنين
 في دارك وقال الكرماني بيتي بلفظ المفرد والتثنية ولهذا جاء الضمائر التي بعده مثني ومفردا مؤنثا
 بتأويل البيت بالبقعة قوله ما اتبعهما اى ما اشترى بهما قوله لتبتاعنهما اللام فيه مفتوحة لتأكيده
 وكذلك نون التأكيده اما مخففة واما منقلة قوله منجمة اى موظفة والنجم الوقت المضروب قوله
 او مقطعة شك من الراوى والمراد مؤجلة يعطى شيئا فشيئا قوله اربعة آلاف وفي رواية سفيان
 اربعمائة درهم وفي رواية الثوري في ترك الحيل اربعمائة مثقال وهو يدل على ان المثقال اذ ذاك
 عشرة دراهم قوله لقد اعطيت على صيغة المجهول وكذلك قوله وانا اعطى بها * ذكر ما يستفاد منه *
 استدل به ابو حنيفة واصحابه على اثبات الشفعة للجار واوله الخصم على ان المراد به الشريك بناء
 على ان ابارافع كان شريك سعد في البيتين ولذلك دعاه الى الشراء منه وردهذا بان ظاهر الحديث ان
 ابارافع كان يملك بيتين من جملة دار سعد لاشقة قصا شاعا من دار سعد رضي الله تعالى عنه وذكر عمر بن شبة
 ان سعدا كان اتخذ دارين بالبلاط متقابلين بينهما عشرة اذرع وكانت التي عن يمين المسجد منهما لابي
 رافع فاشترها سعد منه ثم ساق حديث الباب فاقضى كلامه ان سعدا كان جار لابي رافع قبل ان يشتري منه
 داره لاشريكا وقيل الجار لما احتمل معاني كثيرة منها ان كل من قارب بدنه بدن صاحبه قيل له جار

في لسان العرب ۝ ومنها يقال لامرأة الرجل جارتها لما بينهما من الاختلاط بالزوجية ۝ ومنها انه يسمى
 الشريك جارا لما بينهما من الاختلاط بالشركة وغير ذلك من المعاني فاذا كان كذلك يكون لفظ الجار
 في الحديث تمثلا وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا وقعت الحدود فاشتقة كان مفسرا للعمل به اولى
 من العمل بالجملة قلت دعوى الاجال هنا دعوى فاسدة لعدم الدليل على ذلك وفي مصنف عبد الرزاق
 اخبرنا معمر عن ايوب عن ابن سيرين عن شريح الخليلي احق من الجار والجار احق من غيره وفي مصنف ابن
 ابي شيبة عن ابراهيم النخعي الشريك احق بالشفعة فان لم يكن شريك فالجار وهذا ينادي بأعلى صوته
 ان الشريك غير الجار فان المراد بالجار هو صاحب الدار الملاصقة بدار غيره ۝ وفيه ثبوت الشفعة
 مطلقا سواء كان الذئله الشفعة حاضرا او غائبا وسواء كان بدويا او قرويا مسلما او ذميا صغيرا
 او كبيرا ارجحونا اذا افاق ۝ وقال قوم من السلف لا شفعة لمن لم يسكن في المصر ولا الذئله قاله الشعبي
 والحارث العكلي والبتي وزاد الشعبي ولا لغائب وقال ابن ابي ليلى ولا شفعة لصغير وقال الشعبي
 لا تباع الشفعة ولا توهب ولا تعارهي اصاحبها الذي وقعت له وقال ابراهيم فيما نقله الاثرم لا تورث
 وكذا روى عن ابن سيرين وقال ابن حزم قال عبد الرزاق وهو قول الثوري وابي حنيفة واجد
 واسحق والحسن بن حي وابي سليمان وقال مالك والشافعي تورث قلت مذهب ابي حنيفة ان الشفعة
 تبطل بموت الشفيع قبل الاخذ بعد الطلب اوقبله فلا تورث عنه ولا تبطل بموت المشتري لوجود
 المستحق ۝ وفيه ما يدل على مكارم الاخلاق لان ابا رافع باع من سعد بأقل مما اعطاه غيره فهو من باب
 الاحسان والكرم واذا اختلف الشفيع والمشتري في مقدار الثمن فالقول للمشتري لانه منكرو لا يتحالفان
 فان برهنا فالبينة بينة الشفيع عند ابي حنيفة ومحمد وعند ابي يوسف البينة بينة المشتري وعند الشافعي
 واحدتها رتا والقول للمشتري وعنهما يقرع وعند مالك يحكم للاعدل والافباليين ۝ باب ۝
 اى الجوار اقرب ش ۝ اى هذا باب في بيان اى الجوار اقرب اذا كان ثمة جيران وقد ذكرنا ان الجار
 الذى يستحق الشفعة هو الجار الملاصق وهو الذى داره على ظهر الدار المشفوعة وسيأتى مزيد الكلام
 فيه والجوار بضم الجيم وكسرهما ۝ باب ۝ حدثنا حجاج حدثنا شعبة (ح) وحدثني علي بن عبد الله
 حدثنا شعبة حدثنا شعبة حدثنا ابو عمران قال سمعت طلحة بن عبد الله عن عائشة رضى الله تعالى عنها
 قلت يا رسول الله ان لى جارين فالى ايهما اهدى قال الى اقربهما منك بابا ش ۝ مطابقته للترجمة
 من حيث انه اوضح اى الجوار اقرب ۝ ذكر رجاله ۝ وهم سبعة ۝ الاول حجاج هو ابن منهال السلمي
 الانماطى وليس هو حجاج بن محمد الاعور وان كان كل منهما قد روى عن شعبة لان البخارى سمع من
 حجاج بن منهال ولم يسمع من حجاج بن محمد ولكن روى له ۝ الثانى شعبة بن الحجاج ۝ الثالث علي بن عبد الله
 كذا وقع في النسبة في رواية ابن السكن وكريمة وفي رواية الاكثرين وقع غير منسوب حيث قال
 حدثني علي فقط وعن هذا اختلفوا فيه من هو فقال ابو علي الجبائي هو علي بن سلمة البقي بفتح اللام
 والباء الموحدة وبالقاف النيسابورى وبه جرم الكلاباذى وابن طاهر وهو الذى ثبت في رواية
 المستملى وقال ابن شويه هو علي بن المدينى وهو الاظهر لان في كثير من المواضع يطلق البخارى
 الرواية عن علي وانما يقصد به علي بن المدينى ولان العادة انه اذا اطلق ينصرف الى من يكون
 اشهر ولا شك ان ابن المدينى اشهر من البقي ۝ الرابع شعبة بفتح الشين المعجمة وتخفيف البائين الموحدين
 بينهما الف ابن سوار الفزارى ابو عمرو وقدم في باب الصلاة على النفساء ۝ الخامس ابو عمران واسمه

عبد الملك بن حبيب ضد العد والجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون السادس طلحة بن عبد الله قال الحافظ المزي هو طلحة بن عبد الله بن عثمان بن عبد الله بن عمر التيمي وقال بعضهم هو طلحة ابن عبد الله الخزاعي والاصح ما قاله المزي لان البخاري اخرج حديث الباب في الهبة من طريق غندر عن شعبة فقال طلحة بن عبد الله رجل من بني نعيم بن مرة وقال الدار قطني في رواية سليمان بن حرب عن شعبة عن طلحة بن عبد الله الخزاعي وقال الجارث بن عبد الله عن ابي عمران الجوني عن طلحة ولم ينسبه وقال ابو داود سليمان بن الاشعث قال شعبة في هذا الحديث عن طلحة رجل من قريش وقال الاسماعيلي قال يحيى بن يونس عن شعبة اخبرني ابو عمران سمع طلحة عن عائشة قال شعبة واظنه سمعه من عائشة ولم يقل سمعته منها السابع ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها وذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في خسة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه العنعنة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بصرى وانه من افراده وان شعبة واسطى وعلي بن عبد الله مديني وشبابه مدائني وان ابا عمران بصرى وفيه انه ليس لطلحة ابن عبد الله في البخاري سوى هذا الحديث وهذا الحديث من افراده لم يخرجهم مسلما واخرجه البخاري ايضا في الادب عن حجاج وفي الهبة عن ابن بشار واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد وسعيد ابن منصور وذكر معناه قوله اهدى بضم الهزة من الاهداء وقال المهلب وانما امر بالهدية الى من قرب بابه لانه ينظر الى ما يدخل دار جاره وما يخرج منها فاذا رأى ذلك احب ان يشارك فيه وانه اسرع اجابة لجاره عند ما يوبه من حاجة اليه في اوقات الغفلة والغرة فلذلك بدأه على من بعد باب داره وان كانت داره اقرب قال ابن المنذر وهذا الحديث دال على ان اسم الجار يقع على غير الملاصق لانه قد يكون له جار ملاصق وبابه من سكة غير سكته وله جار بينه وبين بابه قدر ذراعين وليس بملاصق وهو اذناهما بابا وقد خرج ابو حنيفة عن ظاهر الحديث فقال ان الجار الملاصق اذا ترك الشفعة وطلبها الذي يليه وليس له حدولا طريق فلا شفعة له وعوام العلماء يقولون اذا وصى رجل لجيرانه اعطى الزيق وغيره الاباحنية فانه قال لا يعطى الا الزيق وحده انتهى قلت الذي قال خرج ابو حنيفة عن ظاهر الحديث خرج عن ظاهر الادب ولا ينقل عن امام مثل ابي حنيفة شيء مما قاله الا بما رواه الادب فان الذي ينقل عنه شيئا من بعده لا يساوى مقداره ولا يدانيه لافي الدين ولا في العلم ابو حنيفة لا يذهب الى شيء الا بعد ان يحقق مدركه والسرفيه والاصل في النصوص التعليل ولا يدري هذا الامن يقف على مداركها والسر في وجوب الشفعة دفع الاذى من الخارج ولهذا قدم الشريك في نفس المبيع ثم من بعده الشريك في حق المبيع ثم من بعدهما الجار ولا يحصل الضرر في منع الشفعة الا للجار الملاصق لاتصال الجدران ووضع الاخشاب بينه وبين صاحب الملك ولا مناسبة بين الجار الذي له الشفعة وبين الجار الذي اوصى اليه بشيء لان امر الشفعة مبنى على القهر بخلاف الوصية وانما قال في الوصية لجيرانه الملاصقين لانهم الجيران تسمية وعرفا وفي مذهب عوام العلماء عمر عظيم بل لا يحصل فيه فائدة على قول من يقول اهل المدينة كلهم جيران وفي مراسيل ابي داود عن ابن شهاب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعون دارا جار قال يونس قلت لابن شهاب وكيف اربعون دارا قال اربعون عن يمينه وعن يساره وخلفه وبين يديه وعن الحسن اربعون مرهنا واربعون من جوانبها الاربع اربعون اربعون اربعون ولو فرضنا ان شخصا من اهل مصر اوصى بثلث ماله لجيرانه فخرج ثلث ماله

عشرة دراهم مثلاً فليقول الحسن يعطى هذه العشرة لثلاثة وعشرين نفساً فيحصل لكل واحد ما ليس فيه ذبذة ولا ينفع به انوصى اليه واما على قول اهل المدينة كاهم جبر ان حكمه حكم الغنم فلا يحصل مقصود الموصى ولا مقصود الموصى لهم فاذا قلنا الجبر ان هم الملاصقون لا ينوت شئ من ذلك ويحصل مقصود الموصى من ذلك ايضا وقال ابن بطال لاجحة في هذا الحديث لمن اوجب الشفعة بالجوار لان عائشة انما سألت عن تدايه من جبر انها بالهدية فاخبرها بأن من قرب اولى من غيره انتهى قلت انما كان مراد ابن بطال من هذا الكلام التسميع للحقيقة فهم ما احتجوا به ولئن سلمنا انهم احتجوا به فلهم ذلك لانه صلى الله عليه وسلم اشار الى ان الاقرب اولى فالجار الملاصق اقرب من غيره فيكون احق من غيره ولا سيما بانه باب الاكرام وباب الاهداء على التعمد والفضل والاحسان فقوله قال الى اقربهما منك بابا اى قال صلى الله عليه وسلم الى اقرب الجارين من حيث الباب وهنا استعمل افعال التفضيل بوجهين مع انه لا يستعمل الا باحد الوجوه الثلاثة لانه لم يستعمل الا بالاضافة واما كلمة من فهى من صلة القرب كما يقال قرب من كذا وفيه افتقار الجبر ان بارسال شئ اليهم ولا سيما اذا كانوا اقراء وفيهم اغنيا وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا يؤمن احدكم بيت شعبان وجاره طاو وقد اوصى الله تعالى بالجار فقال والجار ذى القربى والجار الجنب وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما زال جبريل عليه الصلاة والسلام يوصىنى بالجار حتى ظننت انه سيورثه

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الاجارة ش

اى هذا كتاب في بيان احكام الاجارة وفي رواية المستقلى بسم الله الرحمن الرحيم في الاجارات وليس في رواية النسقى قوله في الاجارات وكذا ليس في رواية الباقر لفظ كتاب الاجارة والاجارة على وزن فعالة بالكسر في اللغة اسم للاجرة وهو كراء الاجير وقد اجرتة اذا عطاءه اجرتة من بابى طلب وضرب فهو آجر وذلك مأجور وفي كتاب العين آجرت مملوكى او جرا يحارافه وموجرو فى الاساس آجرتى داره فاستأجرتها وهو موجر ولا تقل مواجر فانه خطأ فاحش وتقول أجره اذا عطاءه اجرتة واذا نقلته الى باب الافعال تقول آجر بالمدا لان اصله اجز بهزتين احدهما فاء الفعل والاخرى همزة افعال فقلبت الهمزة الثانية الفاء للتخفيف فصار آجر على وزن افعال فاسم الفاعل من الاول آجرو من الثانى موجرو فى الشرع الاجارة عقد المنافع بعوض وقيل تمليك المنافع بعوض وقيل بيع منفعة معلومة باجر معلوم وهذا احسن **باب** في استيجار الرجل الصالح ش **ص** اى هذا باب في بيان استيجار الرجل الصالح واشار به الى قصة موسى مع ابنة شعب عليه الصلاة والسلام **ص** وقول الله تعالى ان خير من استأجرت القوى الامين ش **ص** وقول الله بالجر عطف على قوله في استيجار الرجل الصالح وفي رواية ابى ذر وقال الله تعالى ان خير الآية وقال مقاتل بن سليمان في تفسيره هذا قول صفوراء ابنة شعيب عليه السلام وهى التى تزوجها موسى عليه السلام وكانت ثوامة عبوراء ولدت صفوراء قبلها بنصف يوم وكان بين المكان الذى سقى فيه الغنم وبين شعيب ثلاثة اميال فمشى معها وامرها ان تمشى خلفه وتدله على الطريق كراهية ان ينظر اليها وهما على غير جادة فقال شعيب لابنته من اين علمت قوته واماته فقالت ازال الحجر عن رأس البئر وكان لا يطيقه الارجال وقيل اربعون رجلا وذكرت انه امرها ان تمشى خلفه كراهية ان ينظر اليها وسأ وضخ لك هذه القصة حتى تنف على حقيقتها مع اختصار غير محل **ص** لما قتل موسى القبطى كما اخبر الله

تعالى في القرآن فوكزه موسى فقصى عليه فأصبح في المدينة خائفاً يترقب الاخبار وامر
فرعون الذباحين بقتل موسى فجاءه رجل من شيعته يقال له خريل وكان قد آمن بابراهيم
عليه الصلاة والسلام وصدق موسى عليه الصلاة والسلام وكان ابن عم فرعون
وقال له ان الملايأتهمون بك اى يتشاورون في قتلك فأخرج من هذه المدينة انى لك
من الناصحين فخرج ولم يدر اين يذهب فجاءه ملك ودله على الطريق فهده الى مدين وبينهما
وبين مصر مسيرة ثمانية ايام وقيل عشرة وكان يأكل من ورق الشجر ويمشى حافياً حتى
ورد ماء مدين ونزل عند البئر واذا بجنبة امسة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين
تدودان اى تمنعان اغنامهما عن الاختلاط باغنام الناس فقال لهما ما خطبكما قالتا لانسق حتى
يصدر الرعاء لانا ضعفاء لا نقدر على مزاحمتهم وابونا شيخ كبير تعنيان شعبيا عليه السلام والمشهور
عند الجمهور انه شعيب النبي عليه السلام وقيل انه ابن اخى شعيب ذكره احمد في تفسيره
وذكر السهيلي ان شعبيا هوشيرون بن ضيفون بن مدين بن ابراهيم عليه السلام ويقال شعيب بن
ملكين وقيل شيرون بن اخى شعيب وقيل ابن عم شعيب وقال وهب اسم ابنته الكبرى صفورا واسم
الصغرى عبورا وقيل اسم احدهما شرفا وقيل ليا والمقصود لما جاء الى شعيب بعد ان فعل ما ذكرنا
قص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين وقالت احدهما وهى صفورا ما أبأت استأجره
ان خير من استأجرت القوى الامين فقال لهما شعيب وما علمك بهذا فاخبرت بالذى فعله وسى عليه
السلام فعند ذلك قال شعيب انى اريد ان انكحك احدى ابنتي هاتين الى آخر الاية وكان في شرعهم
يجوز تزويج المرأة على رعى الغنم واما في شرعنا ففيه خلاف مشهور وقال موسى ذلك بينى وبينك الآية
محذوف ص والخازن الامين ومن لم يستعمل من ارادته شىء هذا ايضا من الترجمة ولها اجزان احدهما
قوله والخازن الامين والآخر قوله ومن لم يستعمل من اراده وقد ذكر بعد لكل واحد حديثا لحديث
الاول للجزء الاول والثاني والثاني ومعنى من لم يستعمل من اراده الامام الذى لم يستعمل الذى اراد العمل
لان الذى يريد به يكون طلبه حرصه فلا يؤمن عليه محذوف ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن ابى
بردة قال اخبرنى جدى ابو بردة عن ابيه ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الخازن الامين الذى يؤدى ما امر به طيبة نفسه احد المتصدقين شىء
مطابقته لقوله والخازن الامين وهى ظاهرة لكن قبل الحديث ليس فيه ذكر الاجارة فلا يكون من هذا الباب
واجاب ابن التين بان البخارى انما اراد ان الخازن لاشىء له فى المال وانما هو اجير وقال ابن بطال انما ادخله
فى هذا الباب لان من استوجر على شىء فهو امين وليس عليه فى شىء منه ضمان ان فساد وتلف الا ان
كان ذلك بتضييعه وقال الكرماني دخول هذا الحديث فى باب الاجارة للاشارة الى ان خازن مال
الغير كالاجير لصاحب المال وهذا الحديث قدمضى فى كتاب الزكاة فى باب اجر الخادم اذا تصدق
فانه اخرجته هناك عن محمد بن العلاء عن يزيد بن عبد الله عن ابى بردة عن ابى موسى عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره بأتم منه وهنا اخرجته عن محمد بن يوسف بن واقد ابو عبد الله
الفريابي سكن قيسارية الشام عن سفيان الثوري عن ابى بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء
واسمه بريد بضم الباء الموحدة وقبح الراء وسكون الياء آخر الحروف ابن عبد الله يروى عن جده
ابى بردة واسمه عامر على الأشهر عن ابيه ابى موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس وقد مضى

الكلام فيه هناك قوله ما مر به على صيغة المجهول قوله طيبة نصب على الحال قوله نفسه مرفوع بطيبة و يروى طيب نفسه باضافة طيب الى نفس وانما انتصب حالا والحال لا يقع معرفة لكون الاضافة فيه لفظية فلا يفيد التعريف و يروى طيب نفسه بالرفع فيهما على ان طيب يكون خبر مبتدأ محذوف ونفسه فاعله اوتأ كيد قوله احد المتصدقين بلفظ التثنية **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن قرة بن خالد قال حدثني حنبل بن هلال حدثنا ابو بردة عن ابي موسى قال اقبلت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعى رجلان من الاشعرين فقلت ما علمت انهما يطلبان العمل فقال لن اولا نستعمل على عملنا من اراده شئ **ص** مطابقتة لقوله ومن لم يستعمل من اراده ظاهرة واما وجه دخوله في هذا الباب فلان الذى يطلب العمل انما يطلبه غالباً لتحصيل الاجرة التى شرعت له وهذا كان في ذلك الزمان واما الذى يطلب العمل في زماننا هذا فلا يطلبه الا لتحصيل الاموال سواء كان من الحلال او الحرام وللامر والنهي بغير طريق شرعى بل غالب من يطلب العمل انما يطلبه بالبرطيل والرشوة ولا سيما في مصر فان الامر فاسد جداً في العمال فيها حتى ان اكثر القضاة يتولون بالرشوة وهذا غير خاف على احد فنسأل الله العفو والعافية ويحيى هو ابن سعيد القطان وقره بضم القاف وتشديد الراء ابن خالد ابو محمد وابو خالد السدوسي البصري وحيد يضم الحاء المهملة ابن هلال بن هبيرة العدوي الهلالي البصري مرفى في باب رد المصلى من بين يديه وابو بردة عامر وقدمضى الآن **ص** والحديث اخرجه البخاري مختصراً ومطولاً في الاجارة والاحكام وفي استنباط المرتدين عن مسدد عن يحيى وفي الاحكام ايضا عن عبدالله بن الصباح واخرجه مسلم في المغازى عن ابي قدامة ومحمد بن حاتم واخرجه ابو داود في الحدود عن احمد بن حنبل ومسدد بتمامه وفي القضايا عن احمد بن حنبل وبعضه واخرجه النسائي في الطهارة وفي القضاء عن عمرو بن علي خستهم عن يحيى ابن سعيد **ص** ذكرهناه **ص** قوله ومعى الواو فيه للحال قوله من الاشعرين اى من الجماعة الاشعرين والاشعر نسبة الى الاشعر وهونيت بن ادد بن يشجب بن عريب بن يزيد بن كهلان وانما قيل له الاشعرى لان امه ولدت له وهو اشعر قوله فقلت القائل هو ابو موسى الاشعرى اى فقلت يا رسول الله ما علمت انهما اى ان الرجلين يطلبان العمل وسجى في استنباط المرتدين بهذا الاسناد بعينه وفيه معنى رجلان من الاشعرين وكلاهما سأل اى العمل فقلت والذي بعثك ما اطلعت على ما فى انفسهما ولا علمت انهما يطلبان العمل الحديث قوله فقال لن اولا اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لن نستعمل على عملنا من اراده وقوله اولئك الراوى اى لانولى من اراد العمل وذكر ابن التين انه ضبط في بعض النسخ لن اولى بضم الهززة وفتح الواو وكسر اللام المشددة مضارع فعل من التولية وقال الشيخ قطب الدين الحلبي فعلى هذه الرواية يكون لفظ نستعمل زائدا ويكون تقدير الكلام لن اولى على عملنا وقد وقع هذا الحديث في الاحكام من طريق يزيد بن عبدالله عن ابي بردة بلفظ انا لانولى على عملنا وهذا يؤيد ما ذكره الشيخ قطب الدين رحمه الله وقال ابن بطال لما كان طلب العمالة دلالة على الحرص وجب ان يحتز من الحرص عليها وقال القرطبي هذا نهى وظاهره التحريم كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم لاتسأل الامارة وانا والله لانولى على عملنا هذا احدا يسأله ويحرص عليه فلما عرض عنهما ولم بولسهما لحرصهما ولى اباموسى الذى لا يحرص عليها والسائل الحرص يوكل اليها ولا يعان عليها **ص** باب رعى الغنم على قراريط شئ **ص** اى هذا باب في بيان رعى

الغنم على قراريط وهو جمع قراط يشديد الراء وابدل احد حرفي التضعيف ياء ومثل هذا كثير في لغة العرب والقيراط نصف دانق وقيل هو نصف عشر الدينار وقيل هو جزء من اربعة وعشرين جزءاً وقال بعضهم على هنا بمعنى الباء وهى للسبية او المعاوضة وقيل انها للظرفية قلت تجئ على بمعنى الباء نحو حقيق على ان لا اقول وقد قرأه ابى بالباء ولكن كونها للسبية غير بعيد وكذلك كونها للمعاوضة الا ان كونها للظرفية بعيد اللهم الا ان يقال ان القراط اسم موضع **ص** حدثنا احمد بن محمد المكي حدثنا عمرو بن يحيى عن جده عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بعث الله نبيا الارعى الغنم فقال اصحابه وانت فقال نعم كنت ارعاها على قراريط لاهل مكة شئ **م** مطابقتها للترجمة في قوله كنت ارعاها على قراريط لاهل مكة **م** ذكر رجاله **م** وهم اربعة **م** الاول احمد بن محمد بن الوليد الازرقى ويقال الزرقى **م** الثانى عمرو بن يحيى بن سعيد **م** الثالث جده سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص الاموى **م** الرابع ابو هريرة **م** ذكر لطائف اسناده **م** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العناية في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه وشيخ شيخه من افراده وهما مكيان وان سعيد بن عمرو جده عمرو بن يحيى مدنى الاصل كان مع ابيه اذ غلب على دمشق فلما قتل ابوه سيره عبد الملك بن مروان مع اهل بيته الى الحجاز ثم سكن الكوفة وهذا الاسناد بعينه مر في باب الاستنجاء بالحجارة والحديث اخرجه ابن ماجه ايضا في التجارات عن سويد بن سعيد **م** ذكر معناه **م** قوله الارعى الغنم وفي رواية الكشميهنى الارعى الغنم قوله وانت اى وانت ايضا رعى الغنم فقال نعم قوله على قراريط واختلاف في القراطيل فقل هو قراريط النقد والدليل عليه ما رواه ابن ماجه عن سويد بن سعيد عن عمرو بن يحيى كنت ارعاها لاهل مكة بالقراطيل وقال سويد شيخ ابن ماجه يعنى كل شاة بقيراط يعنى القيراط الذى هو جزء من الدينار او الدرهم وقال ابراهيم الحزبي قراريط اسم موضع بمكة قرب جباد ولم يرد القراطيل من النقد وقال ابن الجوزى الذى قاله الحزبي اصح وهو تبع في ذلك شيخه ابن ناصر فانه خطأ سويدا في تفسيره وقال بعضهم لكن رجع الاول لان اهل مكة لا يعرفون مكانا يقال له قراريط قلت وكذلك لا يعرفون القيراط الذى هو من النقد ولذلك جاء في الصحيح ستفتحون ارضاً يذكرونها فيها القيراط ولكن لا يلزم من عدم معرفتهم القراطيل الذى هو اسم موضع والقراطيل التى من النقد ان لا يكون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك علم فالتبى صلى الله تعالى عليه وسلم لما اخبر بأنه رعى الغنم على قراريط علموا في ذلك الوقت انها اسم موضع ولم يكونوا علموا به قبل ذلك لكون هذا الاسم قد هجر استعماله من قديم الزمان فاظهره صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك الوقت وبدل على تأييد ذلك شيان احدهما ان كلمة على في اصل وضعها الاستعلاء والاستعلاء حقيقة لا يكون الاعلى القراطيل الذى هو اسم موضع وعلى القراطيل من النقد يكون بطريق المجاز فلا يصار الى المجاز الا عند تعذر الحقيقة ولا تعذر هنا والثاني جاء في رواية كنت ارعى غنم اهل بجباد وهو موضع باسفل مكة فهذا يدل على انه رعى تارة بجباد وتارة بقراريط الذى هو المكان وهذا يدل ايضا انه ما كان رعى باجرة فاذا كان كذلك فلا دخل للقراريط من النقد في هذا الموضع **م** فان قلت متى كان هذا الرعى في عمره صلى الله تعالى عليه وسلم قلت علم بالاستقراء من كلام ابن اسحق والواقدي انه كان وعمره نحو العشرين سنة **م** فان قلت ما الحكمة فيه قلت التقدمة والتوطئة في تعريفه سياسة العباد وحصول التمرن على ما سيكلف من القيام بامراته **م** فان قلت ما وجه تخصيص الغنم فيه قلت لانها اضعف من

غيره واسرع انقيادا وهي من دواب الجنة فان قلت ما الحكمة في ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم
 ثلاث قلت انما اراد تواضعه له مع كونه اكرم الخلق عليه وتبديداً على ملازمة النواضع واجتناب
 الكبر واوبلغ أقصى المنازل الدنياوية وفيه ايضا اتباع لآخوته من الرسل الذين رعوا الغنى وفي
 حديث لانسائي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث موسى وهو راعي غنم وبعث داود وهو
 راعي غنم عليهما وعليه صلوات الله وسلامه دائماً ابداً **ص** باب **هـ** استيجار المشركين
 عند الضرورة واذا لم يوجد اهل الاسلام **ش** اي هذا باب في بيان حكم استيجار المسلمين
 اهل الشرك عند الضرورة وهذه الترجمة تشعرباً لا يرى استيجار المشرك سواء كان من اهل الذمة
 او من غيرهم عند عدم الضرورة الا عند الاحتياج الى احد منهم لاجل الضرورة نحو عدم وجود احد
 من اهل الاسلام يكفي ذلك او عند عدم اصلا واسار اليه بقوله واذا لم يوجد اهل الاسلام وقوله لم يوجد
 على صيغة المجهول وفي بعض النسخ واذا لم يجد على صيغة المعلوم اي واذا لم يجد المسلم احد من اهل الاسلام
 لان يستأجره وجواب اذا انحذوف يعلم بما قبله لانه عطف عليه وقد قررناه **ص** وعامل النبي صلى الله
 عليه وسلم يهود خيبر **ش** مطابقة هذا التعليق للترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم عامل يهود خيبر
 على العمل في ارضها اذ لم يوجد من المسلمين من يتوب متابهم في عمل الارض في ذلك الوقت ولما قوى الاسلام
 استغنى عنهم حتى اجلاهم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وسقط بذلك قول بعضهم وفي استشهاده بقصة
 معاملة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يهود خيبر على ان يزرعوها نظراً لانه ليس فيها تصريح بالمقصود
 قلت كيف بنى التصريح بالمقصود فيه فان معاملته صلى الله تعالى عليه وسلم يهود خيبر على الزراعة في معنى
 استيجاره اياهم صريحاً **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن
 عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها واستأجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر
 رجلاً من بني الديل ثم من بني عبد بن عدى هادياً خريتا الخريت الماهر بالهداية قد غس عمن حلف
 في آل العاص بن وائل وهو على دين كفار قريش فأمناه فدفعنا اليه راحلتيهما ووعدها غارثور بعد
 ثلاث ليل فأتاه راحلتيهما صبيحة ليل ثلاث فارتحلا وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل
 الدبلي فاخذهم وهو على طريق الساحل **ش** مطابقتها للترجمة في واستأجر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وابوبكر رجلاً من بني الديل وهذا صريح في انه صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر
 رضى الله تعالى عنه استأجرا هذا الرجل وهو مشرك اذ لم يجد احداً من اهل الاسلام وقول بعضهم
 وفي استشهاده باستيجار الدليل المشرك على ذلك نظر قول واه صادر من غير ترو ولا تأمل على
 ما لا يخفى وهذا الحديث يأتي كاملاً في او اخر كتاب الاجارة قوله واستأجر بواو العطف انما وقع
 في رواية الاصيلي وابى الوقت وفي رواية غيرهما وقع استأجر بدون حرف العطف وهي ثابتة
 في الاصل في نفس الحديث الطويل لان القصة معطوفة على قصة قبلها وقال الكرمانى
 واستأجر ذكر بالواو اشعاراً بأنه قد تقدم لها كلمات اخرى في حكاية هجرة رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فعطف غذا عليها قلت نسب بعضهم الكرمانى في قوله هذا الى الوهم حيث قال ووهم من زعم ان
 المصنف زاد الواو للتنبيه على انه اقتطع هذا القدر من الحديث انتهى قلت هذا القائل وهم في نقله كلام
 الكرمانى على هذا الوجه لانه لم يقل بأن المصنف زاد الواو الى آخره على هذا الوجه وما غر هذا
 القائل فيما قاله الا قول الكرمانى اشعاراً وقوله فعطف هذا عليها واخذ منها ما ذهب اليه وهمه فنسبه

الى الوهم ومعنى قوله اشعارا يعنى للاشعار بأنه واو العطف حيث قال قد تقدم لها كات اخر
يعنى من المعطوف عليه ومعنى قوله فعطف هذا عليها يعنى اظهر واو العطف على الكلمات التى تقدمت
لانه زاد المصنف من عنده واو العطف قوله رجلا من بنى الدليل واسم هذا الرجل عبدالله بن
ارقط فيما قاله ابن سحقي وقال ابن هشام عبدالله بن اريقط وقال مالك اسمه رقيط والدليل بكسر
الدال وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره لام وقال الرشاطي الدليل فى الارد الدليل بن هذاه بن
زيد وفى ثعلب الدليل بن زيد وفى اياد الدليل بن امية وفى ضبة الدليل بن دملبة وفى عبد القيس
الدليل بن عمرو و النسبة الى ذلك كله الدليل بكسر الدال واستكان الياء من دال يدل اذا تفاق
النبي وتحرك ويقال منه اندال يندال وقال ابن هشام رجلا من بنى الدليل بن بكر وكانت امه من
بنى سهم بن عمرو وكان مشركا قوله من بنى الدليل جلة فى محل النصب على انها صفة لقوله رجلا
قوله ثم من بنى عدي بن عدي وعبدخلاف الحر وعدي بفتح العين المهملة وكسر الدال وتشديد ليا
من بنى بكر قوله هاديا صفة لرجلا ايضا من هذاه الطريق اذا ارشده اليه قوله خريتا ايضا صفة
بعد صفة والخريت بكسر الخاء المعجمة وتشديد الدال وسكون الياء آخر الحروف بعدها تاء مشاة من
فوق وهو الماهر الذى يهتدى لآخرات المفازة وهى طرفها الخفية ومضايقتها وقيل اراد به انه
يهتدى لمنزل خربت الابر من الطريق اى ثقبها وحكى الكسائى خربتنا الارض اذا عرفناها ولم نخف
عليها طرقها قوله الخريت الماهر بالهداية مدرج من قول الزهرى قوله قد غمس يمين حلف اى دخل
جلتهم وغمس نفسه فى ذلك والحلف بكسر الحاء العهد الذى يكون بين القوم وانما قال غمس اما لان عادتهم
انهم كانوا يغمسون ايديهم فى الماء ونحوه عند التحالف واما انه اراد بالغمس الشدة قوله العاصي
ابن وائل بالهمزة بعد الالف وباللام ويقال العاصي بالياء وبدونه وآل العاصي هم بنو سهم رهط من قريش
قوله فأمناه اى فآمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر الرجل من أمنت فلانا فهو آمن وذاك
مأمون قوله راحلتين ما تثبتا راحلة وهى من الايل البعير القوى على الاسفار والاحمال والذكر
والانثى فيه سواء والثناء فيها للبالغه وقال الواقدي كان ابوبكر رضى الله تعالى عنه اشتراهما
بثمانية درهم وكان حبسهما فى داره يملفهما اعداد السفر قال ابن اسحق لما قرب ابوبكر الراحلتين
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدم له افضلهما فقال اركب يا رسول الله فذاك ابى وامى فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى لا اركب بعيرا ليس لى قال فهى لك يا رسول الله بابى وامى قال ما
الثن الذى ابتعتها به قال كذا وكذا قال اخذتها بذلك قال هى لك يا رسول الله وروى الواقدي انه اخذ
القصوى وروى ابن عسا كرابسانده عن عائشة انها قالت هى الجدعاء فركبا وانطلقا واردف ابوبكر
عامر بن فهيرة مولا خلفه للخدمة فى الطريق قوله غار ثور الغار بالغين المعجمة الكهف وثور اسم الحيوان
المنهور جبل باسفل مكة وفيه الغار الذى بات فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر لما هاجرا
قوله معهما اى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر رضى الله تعالى عنه قوله عامر بن
فهيرة بضم الفاء وفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الراء الازدى وكان اسود اللون مملوكا
للطفيل بن عبدالله فاشتراه ابوبكر الصديق منه فاعتقه وكان دخوله فى الاسلام قبل دخول رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم دار الارقم وكان حسن الاسلام وهاجر معهما الى المدينة وكان ثائهما
قتل يوم بدر معونة بفتح الميم وبالنون سنة اربع من الهجرة قوله فاخذ بهم اى فاخذ الدليل الدليل
بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر و عامر بن فهيرة اى ملتبسا بهم قوله وهو على طريق الساحل

ى طريق ساحل البحر ويروى فأخذ بهم طريق ساحل البحر حتى ذكر ما استفاد منه في استيجار
 المسلم الكافر على حدانيه الطريق قلت وعلى غيرها ايضا وفيه استيجار الرجلين الواحد على عمل واحد
 انهما وفيه استيجار الرجل على ان يدخل في العمل بعد ايام معلومة فيصح عقدهما قبل العمل وقياسه ان
 يستأجر من لا مدة معلومة قبل مجيء السنة بايام واجاز مالك واصحابه استيجار الاجير على ان يعمل
 بعد يوم او يومين او ما قرب هذا اذا تقدمه الاجرة واختلفوا فيما اذا استأجره ان يعمل بعد شهر او سنة
 ولم يتقدمه فاجازهم مالك وابن القاسم وقال اشبه لا يجوز ووجهه انه لا يدري ان يعمل المستأجر او الدابة
 واقفوا على انه لا يجوز في الراحة المعينة والاجير المعين واما اذا كان كراء مضمونا فيجوز فيه ضرب الاجل
 البعيد وتقدير رأس المال ولا يجوز ان يتأخر رأس المال الى اليومين والثلاثة لانه اذا تأخر كان من باب
 بيع الدين بالدين وتفسير الكراء المضمون ان يستأجره على حوله بعينه على غير دابة معينة والاجارة المضمونة
 ان يستأجره على بناء بيت لا يشترط عليه عمل يده ويصف له طوله وعرضه وجميع آتاه على ان
 المؤتة فيه كلها على العامل مضمونا عليه حتى يته فان مات قبل تمامه كان ذلك في ماله ولا يضره بعد
 الاجل وفيه اثنتان اهل الشرك على السر والمال اذا عهد منهم وفاء ومروءة كما ستأمن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم هذا المشرك لما كانوا عليه من بقية دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 وان كان من الاعداء لكنه علم منه مروءة واثمته من اجلها على سره في الخروج من مكة وعلى الناقين
 اللتين دفعهما اليه ليوافيهما بهما بعد ثلاث في غار ثور **ص** باب في استأجر اجير العمل
 له بعد ثلاثة ايام او بعد شهر او بعد ستة اشهر او بعد سنة جازوها على شرطهما الذي اشترطه اذا جاء
 الاجل **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا استأجر شخص اجيرا الى آخره قوله جاز جواب
 اذا قوله وهما الى المجر والمستأجر على شرطهما قوله اذا جاء الاجل اي الاجل المضروب
 المذكور وقد ذكرنا خلاف مالك واصحابه فيه **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن
 عقيل قال ابن شهاب فاخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت
 واستأجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر رضى الله تعالى عنه رجلا من بنى الدبل
 هاديا خريتا وهو على دين كفار قريش فدفعنا اليه راحلتيهما وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليل بالراحلتيهما
 صبح ثلاث **ش** مطابقته للترجمة من حيث استيجار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي
 بكر رضى الله تعالى عنه الرجل المذكور على ان ينظر في امر راحلتيهما ثلاثة ايام وان يحضرهما بعد
 ثلاثة ايام عند غار ثور ثم يخدمهما بما قصدهما من الدلالة على الطريق بعد تلك الثلاثة الايام فهذا بعينه ظاهر
 الترجمة ولكن فيها ابتداء العمل بعد الثلاثة وقاس عليها البخاري اذا كان ابتداء العمل بعد شهر او
 بعد سنة وقاس الاجل البعيد على الاجل القريب اذ لا قائل بالفصل فجعل الحديث دليلا على جواز
 الاجل مطلقا وهذا هو التحقيق ههنا فلا يرد اعتراض من قال انه ليس في الخبر انهما استأجراه على
 ان لا يعمل الا بعد ثلاث بل الذي في الخبر انهما استأجراه وابتدأ في العمل من وقته بتسليمهما اليه
 راحلتيهما ويحفظهما فكان خروجهما وخروجه بعد ثلاث على الراحلتين اللتين قام بامرهما الى
 ذلك الوقت انتهت قلت هذا القائل صدر كلامه هذا او لا بقوله ظن البخاري ظنا فعمل عليه بل هو
 الذي ظن ظنا فعمل عليه لانه ظن ان ابتداء الاجارة من اول ما تسلم الرجل الراحلتين وليس كذلك
 بل اول الاجارة بعد الثلاث ولم يكن اجارتهما اياه لخدمة الراحلتين بل كانت الاجارة لاجل الدلالة

على الطريق كما ذكرناه وانما كان تسليمهما الراحتين اياه لاجل مجرد النظر فيهما ولاجل حفظهما الى مضى الثلاث فان ادعى هذا المعترض بطلان الاجارة اذالم يشرع في العمل من حين الاجارة فيحتاج الى اقامة برهان ولايردايضا اعتراض من قال ان الابتداء في العمل بعد شهر او سنة غرر فلا يدرى هل يعيش الرجل ام لا واغتررا الامد بالسير لان العطب فيه نادر والغالب السلامة انتهى قلت يكون الحكم في الامد الكثير بعروض الموت مثل ما يكون في الامد القصير بعروضه لان عدم العروض فيه غير محقق فلا غرر حيثئذ في الفصلين والحكم في الموت وجوب الضمان فيهما والله اعلم **ص**

باب ٥ الاجير في الغزو **ش** اى هذا باب في بيان حكم استيجار الاجير في الغزو وقال ابن بطلان استيجار الاجير للخدمة وكفاية مؤنة العمل في الغزو وغيره سواء ويحتمل ان يكون اشار الى ان الجهاد وان كان القصد به تحصيل الاجر فلا ينافي ذلك الاستعانة بالخدام خصوصا لمن لا يقدر على معاطاة الامور بنفسه **ص** حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا اسمعيل بن علية اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء عن صفوان بن يعلى عن يعلى بن امية رضى الله عنه قال غزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جيش العسرة فكان من اوثق اعمالى في نفسى فكان لى اجير فقاتل انسا فعض احدهما اصبع صاحبه فانترع اصبعه فاندثر نيته فسقطت فانطلق الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاهدثر نيته وقال افيدع اصبعه في فيك تقضمها قال احسبه قال كما يقضم الفحل **ش**

مطابقته للترجمة في قوله فكان لى اجير ***** ذكر رجاله ***** وهم ستة ***** الاول يعقوب بن ابراهيم ابن كثير الدورقي ***** الثاني اسماعيل بن علية بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وعلية اسم امه وهو اسمعيل بن ابراهيم بن سهم بن مقسم الاسدي ***** الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ***** الرابع عطاء بن ابى رباح ***** الخامس صفوان بن يعلى بن امية التميمي او التيمي حليف لقريش ***** السادس يعلى بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وفتح اللام مقصورا ابن امية بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ويقال له ابن منية بضم الميم وسكون النون وفتح الياء آخر الحروف وهو اسم امه والاول اسم ابيه ابو صفوان ***** ذكر لطائف اسناده ***** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنعنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بغدادى وانما قيل له الدورقي لانه واقارب له كانوا يلبسون فلانس تسمى الدورقية فنسبوا اليها وليسوا من بلد دورق واسمعيل بصرى والبقية كلهم مكيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه عن عطاء عن صفوان وفي رواية همام الماضية في الحج حدثني صفوان بن يعلى ***** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ***** اخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن عبد الله بن محمد عن سفيان بن عيينة وفي المغازى عن عبيد الله بن سعيد وفي الدييات مختصرا عن ابى عاصم اربعة عنهم عن ابن جريج عن عطاء عنه به واخرجه مسلم في الحدود عن عمرو بن زرارة وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن شيان بن فروخ وعن ابن المثني وابن بشار وعن ابى غسان واخرجه ابو داود في الدييات عن مسدد عن يحيى بن سعيد عن ابن جريج واخرجه النسائي في القصاص وعن عبد الجبار واسحق بن ابراهيم فرقهما وعن عبد الجبار وعن اسحق بن ابراهيم ايضا وعن ابى بكر بن اسحق ***** ذكر معناه ***** قوله جيش العسرة بضم العين المهملة وسكون السين المهملة وهى غزوة تبوك وتعرف ايضا بالفاضحة وقيل لها العسرة لان الحركان فيها شديدا والجدب كثيرا وحين طابت الثمار وكان الناس يحبون المقام في ثمارهم وظلالهم وكانت في رجب قال ابن سعد

يوم الخميس وقال ابن التين خرج في اول يوم من رجب ورجع في سلخ شوال وقبل رمضان من سنة تسع من الهجرة قوله فكان من اوثق اعمالى في نفسى اى مكان الغزو من احكم اعمالى في نفسى واقواها اعتمادا عليه ويؤخذ منه ذكر الرجل الصالح علمه قوله فكان لى اجير وهو الذى يخدم بالاحرة قوله فقاتل اى الاجير انسانا ووقع في رواية مسلم ان يعلى قاتل رجلا قال مسلم حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار واللفظ لابن المثنى قال احداثا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن زرارة عن عمران بن حصين قال قاتل يعلى بن منية او ابن امية رجلا فعرض احدهما صاحبه فانتزع يده من فيه فترع ثيابه وقل ابن المثنى ثيابه فاختصما الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بعض احكم كما بعض الفحل لادبية لك وقال القرطبي ورواية البخارى ان اجيرا ليعلى هو الاولى اذ لا يليق بيعلى مع جلالة وفضله ذلك الفعل وقال النووى الصحيح المعروف فيما قاله الحفاظ انه اجير يعلى لا يعلى ويحتمل انهما قضيتان جرنا ليعلى ولا جيره في وقت اوفى وقتين انتهى قوله يده وروى ذراعه قوله اصبع صاحبه في الاصبع تسع اغات والعاشر اصبع قوله فاندثر ثيابه اى اسقطها بجذبه والثنية مقدم الاسنان وللانسان اربع ثنايا ثنان من فوق وثنان من اسفل قوله افسدع الهمزة فيه الاستفهام على سبيل الانكار قوله فيقضيهما بفتح الضاد المجمة من القضم وهو الاكل باطراف الاسنان يقال قضمت الدابة شعيرها بالكسر تقضمه وفي الواعى اصل القضم الدق والكسر ولا يكون الا في الشيء الصلب وماضيه على ما ذكره ثعلب بكسر العين وحكى ثابت وابن طحفة فتح العين وقال ابن التين القضم هو الاكل بادنى الاضراراس قوله الفحل الذكر من الابل ونحوه ذكر ما استفاد منه وبه احتج ابو حنيفة والشافعي في آخرين في ان المعضوض اذا جذيده فسقطت اسنان العاض اوفك لحية فلا ضمان عليه وقال الشافعي اذا صال الفحل على رجل فدفعه فأتى عليه لم يلزمه قيمته وعند مالك بضمن المعضوض قال القرطبي لم يقل احد بالقصاص في ذلك فيما علمت وانما الخلاف في الضمان فاسقطه ابو حنيفة وبعض اصحابنا وضمنه الشافعي وهو مشهور مذهب مالك قال ونزل بعض اصحابنا القول بالضمان على ما اذا امكنه نزع يده برفق فانتزعها بعنف وحل بعض اصحابنا الحديث على انه كان متحرك الثنايا وقال ابو عبد الملك لم يصح الحديث عند مالك وفيه استيجار الاجير للخدمة وكفاية مؤنة العمل في الغزو وغيره سواء واما القتال فلا يستأجر عليه لان على كل مسلم ان يقاتل حتى يكون كلمة الله هي العليا حديث ص قال ابن جريج وحدثني عبد الله بن ابي مليكة عن جده بمثل هذه الصفة ان رجلا عرض يد رجل فاندثر ثيابه فاهدرها ابو بكر رضى الله عنه ش ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعبد الله بن ابي مليكة تصغير ملكة منسوب الى جده وقيل الى جد ابيه فانه عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة واسمه زهير بن عبد الله بن جدهما وله صحبة ومنهم من زاد في نسبة عبد الله بين عبد الله وزهير وقال ان الذى يكنى ابا مليكة هو عبد الله بن زهير فعلى الاول فالحديث من رواية زهير بن عبد الله عن ابي بكر رضى الله تعالى عنه وعلى الثاني من رواية عبد الله بن زهير فالضمير في جده على الاول يعود على عبد الله فيكون الحديث متصلا وعلى الثاني يعود على زهير فيكون منقطعا قال بعضهم قوله قال ابن جريج الى آخره هو بالاسناد المذكور اليه وقال صاحب التلويح وهذا التعليق رواه الحاكم ابو احمد في الكنى عن ابي بكر بن ابي داود حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن

ابن ملكية عن ابيه عن جده عن ابي بكر ان رجلا عرض يدرج في ثيابه فاهدرها ابو بكر رضى الله تعالى عنه وقال صاحب التوضيح عبد الله بن ابي ملكية هو عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن ابي ملكية زهير بن عبد الله بن جدعان قضى الطائف لابن الزبير توفي بمكة سنة اربع عشرة ومائة وقد خالف البخارى ابن منده وابو نعيم وابو عمر فرووه في كتب الصحابة في ترجمة ابي ملكية زهير بن عبد الله بن جدعان من حديث ابن جريج عن ابن ابي ملكية عن ابيه عن جده عن ابي بكر رضى الله تعالى عنه قوله بمثل هذه الصفة بشديد الصداق المملة بعدها الفاء ويروى بمثل هذه القضية بفتح القاف وكسر الضاد المجمة وتشديد الباء آخر الحروف **ص** باب من استأجر اجيرا فين له الاجل ولم يبين له العمل لقوله اني اريد ان انكحك احدي ابنتي هاتين على ان تأجرني الى قوله والله على ما نقول وكيل **ش** اي هذا باب في بيان من استأجر اجيرا فين له الاجل اي المدة ولم يبين له اي الاجير العمل يعني لم يبين اي عمل يعمل له وفي رواية ابي ذر اذا استأجره وجواب من محذوف تقديره هل يصح ذلك ام لا وميل البخارى الى الصحة فلذلك ذكر هذه الآية في معرض الاحتجاج حيث قال لقوله تعالى اني اريد الآية وجه الدلالة من انه لم يقع في سياق القصة المذكورة بيان العمل وانما فيه ان موسى آجر نفسه من والد المرأتين فان قلت كيف يقول لم يقع في سياق القصة بيان العمل وقد قال شعيب اني اريد ان انكحك احدي ابنتي هاتين قلت قال الزمخشري فان قلت كيف يصح ان ينكحه احدي ابنتيه من غير تمبير قلت لم يكن ذلك عقدا لسكاح ولكن مواعدة ومواضعة امر قد عزم عليه ولو كان قد قال قد انكحك ولم يقل اني اريد ان انكحك انتهى قلت حاصله ان شعيبا عليه السلام استأجر موسى ولم يبين له العمل او لا ولكنه يبين له الاجل فدل ذلك ان الاجارة اذا بين فيها المدة ولم يبين العمل جائزة ولكن هذا في موضع يكون نفس العمل معلوما بنفس العقد كاستئجار العبد لاجل الخدمة واما اذا لم يكن نفس العمل معلوما بنفس العقد فلا يجوز الا ببيان العمل لان الجملة فيه تقضى الى المنازعة وقال المهلب ليس في الآية دليل على جهالة العمل في الاجارة لان ذلك كان معلوما بينهم من سقي وحرث ورعي واحتطاب وما شاكل ذلك من اعمال البادية ومهنة اهلها فهمذما تعارف وان لم يبين له اشخاص الاعمال وقد عرفه المدة وسماها له انتهى واجيب بأن هذا ظن ان البخارى اجاز ان يكون العمل مجهولا وليس كما ظن انما اراد البخارى ان التنصيص على العمل باللفظ غير مشروط وان المتبع المقاصد لا الالفاظ فيكفي دلالة القوائد عليها قلت يؤيد هذا ما رواه ابن ماجه من حديث عتبة بن النذر قال كنا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان موسى عليه السلام آجر نفسه ثمان سنين او عشر ا على عفة فرجه وطعام بطنه انتهى وليس فيه بيان العمل من قبل موسى عليه السلام وعتبة بضم العين المملة وسكون التاء المتناة من فوق وفتح الباء الموحدة والنذر بضم النون وتشديد الدال المملة وقال الذهبي عتبة بن النذر السلمي صحابي يقال هو عتبة بن عبد السلمي وليس بشيء روى عنه علي بن رباح وخالد بن معدان فان قلت كيف حكم النكاح على اعمال البدن قلت لا يجوز عند اهل المدينة لانه غرر وما وقع من النكاح على مثل هذا الصداق لا يؤمر به اليوم لظهور الغرر في طول المدة وهو خصوص لموسى عليه السلام عند اكثر العلماء لانه قال احدي ابنتي هاتين ولم يعينها وهذا لا يجوز الا بالتعيين وقد اختلف العلماء في ذلك فقال مالك اذا تزوجها على ان يؤجرها ثمان سنين او اكثر يفسخ السكاح ان لم يكن دخل بها فان دخل ثبت السكاح بهر المثل وقال ابو حنيفة وابو يوسف ان كان حر افلها

مهر مثلها وان كان عبدا فلها خدمة سنة وبه قال احمد في رواية وقل محمد يجب عليه قيمة الخدمة سنة لانها متقدمة وقال الشافعي السكاح جائز على خدمته اذا كان وقتا معلوما ويجب عليه عين الخدمة سنة وكذلك الخلاف اذا تزوجها على تعليم القرآن ثم الكلام في تفسير الآيات الكريمة قوله اني اريد ان اتكحك اي اريد ان ازوجك احدي ابنتي هاتين على ان تأجرني نفسك مدة ثمانى حجج اي على ان تكون اجيرا الى ثمانى سنين من اجرته اذا كنت له اجيرا كقولك ابوته اذا كنت له ابوت ثمانى حجج ظرفه ويجوز ان يكون من اجرته كذا اذا ثبتت اياه ومنه تعزية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آجركم الله ورحمكم الله وثمانى حجج مفعول به اي رعية ثمانى حجج وقال الزمخشري فان قلت كيف جاز ان يهرها اجارة نفسه في رعية الغنم ولا بد من تسليم ما هو مال الا ترى الى ابى حنيفة كيف منع ان يتزوج امرأة بأن يخدمها سنة وجوز ان يتزوجها بأن يخدمها عبده سنة او يسكنها داره سنة لانه في الاول سلم نفسه وليس بمال وفي الثاني هو مسلم مالا وهو العبد والدار قلت الامر على مذهب ابى حنيفة كما ذكرت واما الشافعي فقد جوز التزويج على الاجارة ببعض الاعمال والخدمة اذا كان المستأجر له او الخدم فيه امر معلوما ولعل ذلك كان جائزا في تلك الشريعة ويجوز ان يكون المهر شيئا آخر وانما اراد ان يكون رعى غنمه هذه المدة واراد ان يتكحد ابنته فذكره المرادين وعلق الانكاح بالرعية على معنى اني افعل هذا اذا فعلت ذلك على وجه المعاهدة لا على وجد المعاقدة ويجوز ان يستأجره لرعى غنمه ثمانى سنين بمبلغ معلوم ويوفيه اياه ثم ينكحه ابنته به ويجعل قوله على ان تأجرني ثمانى حجج عبارة عما جرى بينهما فان اتهمت عمل عشرين عندك فاقامه من عندك والمعنى فهو من عندك لامن عندي يعني لا اتركك ولا احتمه عليك ولكن ان فعلته فهو منك تفضل وتبرع والافلا عليك وما اريد ان اشق عليك في هذه المدة فاكلفك ما يصعب عليك ستجدني ان شاء الله من الصالحين في حسن العشرة والوفاء بالعهد وهذا شرط للاب وليس بصداق وقيل صداق الاول اظهر لقوله تأجرني ولم يقل تأجرها وانما قال ان شاء الله للاتكال على توفيقه ومعونته قوله قال ذلك اي قال موسى لشعيب عليهما السلام ذلك مبتدأ بينى وبينك خبره وهو اشارة الى ما اهداه عليه شعيب ثم قال موسى عليه السلام ايما الاجلين اي اى اجل من الاجلين اطولهما الذي هو العشر واقصرهما الذي هو ثمان قضيت اي اوفيتك اياه وفرغت من العمل فيه فلا عدوان على اى لاسيل على والمعنى لا تعتد على بأن تلمني اكثر منه قوله والله على ما نقول وكيل اي على ما نقول من السكاح والاجرو الاجارة وكيل اي حفيظ وشاهد ولما استعمل وكيل في موضع الشاهد عدى بعلى وروى عن ابن عباس مرفوعا سأل جبريل عليه الصلاة والسلام اي الاجل قضى موسى فقال اتمهما واكملهما **ص** تأجر فلانا تعطيه اجره ومنه في التعزية آجرك الله **ش** تأجر بضم الجيم والمقصود منه تفسير قوله تعالى (تأجرني ثمانى حجج) وبهذا فسر ابو عبيدة في المجاز قوله ومنه اي ومن هذا المعنى قولهم في التعزية آجرك الله اي يعطيك اجره وهكذا فسر ابو عبيدة ايضا وزاد بأجرك اي بتيك وقيل المعنى في قوله على ان تأجرني ان تكون لي اجيرا او التقدير على ان تأجرني نفسك وقال الكرماني في جواب من قال ما الفائدة في عقد هذا الباب اذ لم يذكر فيه حديثا بان البخاري كثيرا ما يقصد بتراجم الابواب بيان المسائل الفقهية فاراد هنا بيان جواز مثل هذه الاجارة واستدل عليه بالآية ثم قال قال المهلب ليس كما ترجم لان العمل كان معلوما عندهم انتهى قلت قدمر

الكلام فيه عن قريب **ص** باب * اذا استأجر اجيرا على ان يقيم حائطا يريد ان ينقض
 جاز **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا استأجر احد اجيرا لاجل اقامة حائط يريد ان ينقض
 اي يسقط يقال انقض الطائر سقط من الهواء بسرعة قوله جاز جواب اذا وقال ابن التين تبويب
 البخاري يدل ان هذا جائز لجميع الناس وانما كان ذلك المحضر عليه السلام خاصة ولعل البخاري
 اراد انه ينبغي له حائطا من الاصل او يصلح له حائطا انتهى قلت ينبغي ان يكون هذا جائزا لجميع الناس
 وتخصيصه بالخضر عليه السلام لادليل عليه وجه ذلك على العموم ان حائط رجل اذا اشرف
 على السقوط فخيف من سقوطه فاستأجر احدا يعلقه حتى لا يسقط فانه يجوز بلا خلاف ثم بعد
 التعليق اما ان يرمه ويقطع عيه او يهدده ويبنيه جديدا وقال المهلب انما جاز الاستئجار عليه لقول
 موسى عليه الصلاة والسلام (لو شئت لاتخذت عليه اجرا) ولاجر لا يؤخذ الاعلى عمل معلوم واما
 كان يكون له الاجر او عامله عليه قبل عمله واما بعد ان اقامه بغير اذن صاحبه فلا يجبر صاحبه على
 غرم شيء وقال ابن المنذر فيه جواز الاستئجار على البناء **ص** حديثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا
 هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني يعلى بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبير
 يزيد احدهما على صاحبه وغيرهما قال قد سمعته يحدثه عن سعيد قال قال لي ابن عباس حدثني ابي بن
 كعب رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانظروا فوجدا جدارا يريد ان ينقض
 قال سعيد بيده هكذا ورفع يديه فاستقام قل يعلى حسبك ان سعيدا قال فسمعه بيده فاستقام (قال
 او شئت لاتخذت عليه اجرا) قال سعيد اجرا نأكله **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
 (فوجدا جدارا يريد ان ينقض فاقامه) **ب** ذكر رجاله **وهم سبعة** * الاول ابراهيم بن موسى
 ابن يزيد الفراء ابو اسحق يعرف بالصغير * الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن قاضي اليمن
 * الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج * الرابع يعلى بن مسلم بن هرمز * الخامس عمرو بن
 دينار القرشي الاثرم * السادس سعيد بن جبير * السابع عبد الله بن عباس **و** ذكر لطائف اسناده **و**
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وبصيغة الاخبار بجمع في موضع
 وبصيغة الافراد في موضعين وفيه السماع وفيه العنعنة في موضعين وفيه القول في ستة مواضع وفيه
 ان شيخه رازي وان هشاما يمانى وان ابن جريج وعمر ومكيان وسعيد بن جبير كوفي وفيه يروى
 ابن جريج عن شيخين وفيه يزيد احدهما اي يعلى او عمرو قوله سمعته الضمير فيه يرجع الى الغير اي
 قال ابن جريج وسمعت غيرهما ايضا يحدث عن سعيد بن جبير قال الكرماني يلزم من زيادة احدهما على
 صاحبه نوع محال وهو ان يكون الشيء مزيدا ومزيدا عليه ثم اجاب بانه اراد باحدهما واحدا معينا منهما
 فلا اشكال وان اراد كل واحد منهما فانه يزيد شيئا غير ما زاده الآخر فهو مزيد باعتبار شيء مزيد عليه
 باعتبار شيء آخر ثم قال هذا المروي مجهول اذ لا يعلم الزيادة منه ثم اجاب علم من سياقه زيادة يعلى اذ قال
 حسبك وقد ذكرنا تعدد موضعه ومن أخرجه غيره وما يتعلق به من كل الوجوه في كتاب العلم في باب
 ذهاب موسى في البحر الى الخضر وهنا ذكر قطعة من حديث موسى والخضر وقد اورده مستوفى
 في التفسير قوله يريد نسبة الارادة الى الجدار مجاز وفيه حجة على من ينكر المجاز قوله ان ينقض وقرئ
 ينقاض اي يتقلع من اصله ويقال للبر اذا انهارت انقاضت بالضاد المججمة وقرئ بالهمزة موضع الالف
 اي ينشق طولا قوله ورفع يديه اي الى الجدار فاستقام وهو تفسير لقوله فاقامه وروى بيده بالافراد

ص ١ باب ١ الاجارة الى نصف النهار **ش** اى هذا باب في بيان حكم الاجارة
 الى نصف النهار يعنى من اول النهار الى نصفه ثم قال بعد هذا الباب باب الاجارة الى صلاة العصر
 ثم قال بعد باب آخر باب الاجارة من العصر الى الليل وهذا كله في حكم يوم واحد واراد بذلك
 اثبات صحة الاجارة بأجر معلوم الى اجل معلوم اذ لو لاجازت ما قره الشارع في الحديث الذى ضرب
 به المثل كى يأتى وما أخذه ايضا من هذا الحديث وقيل يحتمل ان يكون الغرض من كل ذلك اثبات جواز
 الاجارة بقطعة من النهار اذ كانت معلومة معينة دفعا لنزاهة من يتوهم ان اقل الاجل المعلوم ان يكون
 يوما كاملا **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن عمار عن ابي نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال منكم ومن اهل الكتابين كمثل رجل استأجر اجراء فقال من يعمل لى من غدوة الى نصف
 النهار على قيراط فعملت اليهود ثم قال من يعمل لى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط فعملت
 النصارى ثم قال من يعمل لى من العصر الى ان تغيب الشمس على قيراطين فانتم هم فغضبت اليهود والنصارى
 وقالوا مالنا اكثر عملا واقل عطاء قال هل نقصتكم من حقكم قالوا لا قال فذلك فضلى اوتيه من اشاء
ش مطابقته للترجمة في قوله من يعمل لى من غدوة الى نصف النهار ورجاله قد ذكر واغبر
 مرة وحاده هو ابن زيد وابوب هو السخيتان وهذا الحديث مضى في كتاب الصلاة في باب من ادرك
 ركعة من العصر فانه اخرجه هناك عن عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن
 سالم بن عبد الله عن ابيه **و** بينهما تفاوت في المتن ايضا ولكن الاصل واحد وقد مضى الكلام
 فيه ولذا ذكر بعض شئ قولاى اهل الكتابين بين المراد به اليهود والنصارى قولاى كمثل رجل فيه
 تقديره وهو مثلكم مع نبيكم ومن اهل الكتابين مع انبيائهم كمثل رجل استأجر فامثل مضروب
 للامة مع نبيهم والممثل به الاجراء مع من استأجرهم وقال الكرمانى القياس يقتضى ان يقال كمثل
 اجراء ثم قال هو من تشبيهه المفرد بالمفرد فلا اعتبار الا بالجموعين او التقدير مثل الشارع معكم
 كمثل رجل مع اجراء قوله على قيراط وفي رواية عبد الله بن دينار على قيراط قيراط والمراد بالقيراط
 الصيب وهو فى الاصل نصف دانق والدانق سدس درهم قوله فغضبت اليهود والنصارى اى
 الكفار منهم قوله اكثر بالرفع والنصب اما الرفع فعلى تقدير مالنا نحن اكثر على انه خبر مبتدأ محذوف
 واما النصب فعلى الحال ويجوز ان يكون خبر كان تقديره مالنا كما اكثر عملا قوله عملنا نصب على التثنية
 قوله واقل عطاء مثله على العطف وقال الكرمانى كيف كانوا اكثر عملا ووقت الظهور الى العصر مثل
 وقت العصر الى المغرب واجاب بأنه لا يلزم من كثرة العمل كثرة الزمان وقد مضى البحث فيه هناك
 قوله فذلك فضلى فيه حجة لاهل السنة على ان الثواب من الله على سبيل الاحسان منه **ص** باب ٢
 الاجارة الى صلاة العصر **ش** اى هذا باب في بيان الاجارة الى صلاة العصر **ص** حدثنا
 اسماعيل بن ابي اويس قال حدثنى مالك عن عبد الله بن دينار مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر
 ابن الخطاب رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما منكم واليهود
 والنصارى كرجل استعمل عمالا من يعمل لى الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود على
 قيراط قيراط ثم عملت النصارى على قيراط قيراط ثم انتم الذين تعملون من صلاة العصر الى مغارب
 الشمس على قيراطين قيراطين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عملا واقل عطاء قال هل
 ظننكم من حقكم شيئا قالوا لا فقال فذلك فضلى اوتيه من اشاء **ش** وقال ابن بطال لفظنا نحن

اكثر عملان قول اليهود خاصة كقوله تعالى (نسيأحوتما) والناسى هو يوشع وقوله تعالى (يخرج
 منها لأؤلؤ والمرجان) والحال انه لا يخرج الامن المالح هذا طريق آخر في الحديث المذكور قوله
 واليهود عطف على المضمحل المجرور بدون إعادة الخافض وهو جاز على رأى الكوفيين وقيل يجوز
 الرفع على تقدير يراد من اليهود والنصارى على حذف المضاف واعطاء المضاف اليه امرابه وقيل فى اصل
 ابى ذر بالنصب ووجه ان يكون الواو بمعنى مع قوله على غير اطلاق بالتكرار ليدل على تقسيم القراريط
 على جميعهم قوله الى مغارب الشمس وقع فى رواية سفیان الآتية فى فضائل القرآن الى مغرب الشمس
 على الافراد وهو الاصل وهنا الجمع كأنه باعتبار الأزمنة المتعددة باعتبار الطوائف المختلفة اللازمة
 الى يوم القيامة قوله هل ظننكم اى هل نقصتكم فان قلت لم كان المؤمنين قيراطان قلت لايمانهم موسى
 وعيسى عليهما السلام لان التصديق ايضا عمل **ص** باب * اثم من منع اجرا لاجير
ش اى هذا باب فى بيان اثم الذى يمنع اجرا لاجير وقد اُخرب بطلان هذا الباب عن الباب
 الذى بعده وهو الاوجه فان فيه رعاية المناسبة **ص** حدثنا يوسف بن محمد قال حدثني يحيى
 ابن سالم عن اسماعيل بن امية عن سعيد بن ابى سعيد عن ابى هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال قال الله تعالى ثلاثة اناخصهم يوم القيامة رجل اعطى بى ثم غدر ورجل باع حرا فاكل ثمنه ورجل
 استأجر اجيرا فاستوفى منه ولم يعطه اجره **ش** مطابفته للترجمة ظاهرة وقدمضى هذا
 الحديث فى كتاب البيوع فى باب اثم من باع حرا فانه اخرجته هناك عن بشر بن مرحوم عن يحيى
 ابن سالم عن اسماعيل بن علية الى آخره وهنا اخرجته عن يوسف بن محمد بن سابق المصفرى روى عنه
 البخارى ههنا وهو حديث واحد يوسف هذا من افراده **ص** باب * الاجارة من العصر
 الى الليل **ش** اى هذا باب فى بيان حكم الاجارة من اول وقت العصر الى اول دخول
 الليل **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة عن بريد عن ابى بردة عن ابى موسى عن
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استأجر قوما
 يعملون له عملا يوما الى الليل على اجر معلوم فعملوا له الى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا الى اجر
 الذى شرطت لنا وما عملنا باطل فقال لهم لا تفعلوا اتعوا بقية عملكم وخذوا اجركم كاملا فأبوا
 وتركوا واستأجروا جبرين بعدهم فقال لهما اكلا بقية يومكما هذا ولكما الذى شرطت لهما من الاجر
 فعملوا حتى اذا كان حين صلاة العصر قالوا لاك ما عملنا باطل ولك الاجر الذى جعلت لنا فيه فقال
 لهما اكلا بقية عملكما فأتيا من النهار شئ يسير فأبوا واستأجروا قوما ان يعملوا له بقية يومهم فعملوا
 بقية يومهم حتى غابت الشمس واستكملوا اجرا الفريقين كليهما فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا
 النور **ش** مطابفته للترجمة فى قوله واستأجروا قوما ان يعملوا الى قوله الشمس وقدمضى
 هذا الحديث فى كتاب الصلاة فى باب من ادرك ركعة من العصر فانه اخرجته هناك عن كريب عن ابى
 اسامة عن بريد الى آخره بأخصر منه وهنا اخرجته عن محمد بن العلاء بن كريب اى كريب الهمداني
 الكوفي عن ابى اسامة حماد بن اسامة عن بريد بضم الباء الموحدة وقبح الراء وسكون الباء آخر الحروف
 عن ابى بردة واسمه جابر عن ابى موسى الاشعري عبد الله بن قيس قوله كمثل رجل استأجر قوما
 هو من باب القلب والتقدير كمثل قوم استأجروهم قوم او هو من باب التشبيه بالمركب قوله الى الليل
 هذا مغاير لحديث ابن عمر لان فيه انه استأجروهم على ان يعملوا الى نصف النهار واجيب بأن ذلك

بالنسبة الى من عجز عن الايمان بالموت قل ظهور دين آخر وهذا بالنسبة الى من ادرك دين الاسلام ولم يؤمن وقد تقدم تمام البحث في ذلك الباب قوله لاحاجة لنا الى اجرك اشارة الى انهم كفروا وتولوا واستغنى الله عنهم وهذا من اطلاق القول وارادة لازمه لان لازمه ترك العمل المعبر به عن ترك الايمان قوله وما علما باطل اشارة الى احباط عملهم بكفرهم بعيسى عليه الصلاة والسلام اذ لا ينفعهم الايمان بعيسى عليه الصلاة والسلام وحده بعد بعثته عيسى عليه الصلاة والسلام وكذلك القول في البصري الان فيه اشارة الى ان مدتهم كانت قدر نصف المدة فاقصروا على نحو الربع من جميع النهار قوله لا تفعلوا اي ابطال العمل وترك الاجر المشروط فان قلت المفهوم منه ان اهل الكتابين لم يأخذوا شيئا ومن السابق انهم اخذوا قيراطا قيراطا قلت الآخذون هم الذين ماتوا قبل النسخ والتاركون الذين كفروا بالانبياء الذين بعد نبينهم قوله فانما بقي من النهار شيء يسير اي بالنسبة لما مضى منه والمراد ما بقي من الدنيا حتى اذا كان حين صلاة العصر هو نصب حين ويجوز الرفع قاله بعضهم ولم يبين وجهه ولا وجه النصب قلت اما النصب فعلى الظرفية واما الرفع فعلى انه اسم كان قوله اجر الفريقين كليهما كذا وقع في رواية ابى ذر وغيره وحكى ابن التين ان في روايته كلاهما بالرفع ثم خطأه قلت ليس لمساقله وجه لان كلاهما بالالف على لغة من يجعل المثني في الاحوال الثلاث بالالف قوله فذلك مثلهم اي مثل المسلمين ومثل ما قبلوا من هذا النور اي نور الهداية الى الحق وفي رواية الاسماء على فذلك مثل المسلمين الذين قبلوا هدى الله وما جاء به رسوله ومثل اليهود والنصارى تركوا ما امرهم الله به والمقصود من التمثيل من الاول بيان ان اعمال هذه الامة اكثر ثوابا من اعمال سائر الامة ومن الثاني ان الذين لم يؤمنوا بحمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعمالهم السالفة على دينهم لا ثواب لها قيل استدل به على ان بقاء هذه الامة تزيد على الالف لانه يقتضى ان مدة اليهود نظير مدتي البصري والمسلمين وقد اتفق اهل النقل على ان مدة ليهود الى بعثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت اكثر من الف سنة ومدة البصري من ذلك ستمائة سنة وقيل اقل فيكون مدة المسلمين اكثر من المقطعا قلت فيه نظر لانه صح عن ابن عباس من طرق صحاح انه قال الدنيا سبعة ايام كل يوم الف سنة وبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اليوم الآخر منها وقدمت منه سنون ومئون ويؤيد هذا ايضا حديث زميل الخراعى حين قص على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رؤياه وقال فيها رأيتك على منبر له سبع درجات الحديث وفيه في المنبر ودرجاته الدنيا سبعة آلاف سنة بعثت في آخرها الف سنة وبعث ابو جعفر الطبرى هذا الاصل بآثار **ص** باب * من استأجر اجيرا فترك اجره فعمل فيه المستأجر فزاد ومن عمل في مال غيره فاستفضل شئ **ص** اي هذا باب في ذكر من استأجر اجيرا فترك اجره وفي رواية الكشميهني فترك الاجير اجره وغايته انه اظهر فاعل ترك قوله فعمل فيه ويرى به اي اتجر فيه او زرع فزاد اي ربح قوله ومن عمل في مال غيره عطف على من استأجر قوله فاستفضل بمعنى افضل يعني افضل من مال غيره الشئ وليس السين فيه للطلب **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلكم حتى أووا الى بيت الى غار فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا انه لا ينجيكم من هذه الصخرة الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم فقال رجل منهم اللهم كان لي ابوان شيخان كبيران وكنت

لا غبق قبلهما اهلا ولا مالا فناء بي في طلب شيء يوما فلم ارح عليهما حتى ناما فحلبت لهما غبوقهما
 فوجدتهما نائمين وكرهت ان اغبق قبلهما اهلا او مالا فلبثت والقحح على يدي انتظر استيقاظهما
 حتى برق الفجر فاستيقظا فشربا غبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه
 من هذه الصخرة فانفجرت شيئا لا يستطيعون الخروج قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الآخر
 اللهم كانت لي بنت عم كانت احب الناس الى فأرسلتها عن نفسها فامتنعت مني حتى المتبها سنة من السنين
 فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائة دينار على ان تخلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى اذا قدرت عليها
 قالت لا احل لك ان تقض الخاتم الابحثة ففجرت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهي احب
 الناس الى وتركك الذهب الذي اعطيتها اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما
 نحن فيه فانفجرت الصخرة غير انهم لا يستطيعون الخروج منها قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقال الثالث اللهم اني استأجرت اجراء فأعطيتهم اجرهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب
 فمئرت أجره حتى كثرت منه الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله ادالي اجرى فقلت له كل ما ترى
 من اجرك من الابل والبقرة والعنم والريق فقال يا عبد الله لا تستمزي بي فقلت اني لا استمزي بك فأخذه
 كله فاستاقه فلم يترك منه شيئا اللهم فان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت
 الصخرة فخرجوا يمشون **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فأعطيتهم غير رجل واحد ترك
 الذي له وذهب الى قوله بعد حين قال المهلب ليس فيه دليل لما ترجم له وانما انجر الرجل في اجر
 اجيره ثم اعطاه له على سبيل التبرع وانما الذي كان يلزمه قدر العمل خاصة قلت ورجاله هكذا
 قد تقدم غير مرة وابواليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن ابى حمزة الحمصي والزهرى هو
 هو محمد بن مسلم بن شهاب وقد مضى هذا الحديث في كتاب البيوع في باب اذا اشترى شيئا لغيره
 بغير اذنه فانه اخرجه هناك عن يعقوب بن ابراهيم عن ابى عاصم عن ابن جريج عن موسى بن عقبة
 عن نافع عن ابن عمر وبينهما تفاوت في المتن يعرف بالنظر قوله ثلاثه رط الرط من الرجال مادون
 العشرة وقيل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه ويجمع على ارط وارهط
 وارهط جمع الجمع قوله حتى أووا يقال أوى فلان الى منزله يأوى أو ياعلى وزن فعول وقال
 ابو زيد فعلت وافعلت بمعنى أوى بالقصرو أوى بالمدسواء والمبيت موضع البيتوتة وكلمة
 الى في الى غار للانهاء بمعنى انتهى اويهم لاجل البيتوتة الى غار وهو كهف في الجبل قوله فانحدرت
 اى هبطت ونزلت قوله لا ينجيكم بضم الياء من الانجاء بالجمع وهو التخليص قوله الا ان تدعوا الله
 بسكون الواو لانه جمع واصله تدعون من الدعاء فسقطت النون لاجل ان قوله اللهم قد ذكرنا
 معناه هناك في ذلك الباب قوله لا غبق من الغبوق بالغين المعجمة والباء الموحدة وفي آخره قاف وهو
 شرب العشى وضبطوا لا غبق بفتح الهمزة من الثلاثي الا الاصيلي فانه يضمها من الرباعي وخطاؤه فيه وقال
 صاحب الافعال يقال غبقت الرجل ولا يقال اغبقت والغبوق شرب آخر النهار مقابل الصبح
 واسم الشراب الغبوق قوله اهلا لاهل الزوجات والمال الرقيق وقال الداودي والدواب ايضا
 وقال ابن التين وليس للدواب هنا معنى يذكره قوله فناء بي بمد بعد النون بوزن جاء في رواية كريمة
 والاصيلي وفي رواية غيرهما فناء بفتح النون والهمزة مقصورا على وزن سقى اى بعد واصل هذه المادة
 من النأى بفتح النون وسكون الهمزة البعد يقال نأى بي طلب شيء اى بعد قوله فلم ارح بضم الهمزة

وكسر الراء اى لم ارجع على ابوى حتى أخذهما الوم قوله والقدر الواو فيه للحال قوله حتى
 برق الفجر اى ظهر الضياء قوله فأردتها عن نفسها كناية عن طلب الجماع قوله حتى المتبهاى حتى
 نزلت بهاسنة من سى القحط فأحوجتها قوله عشرين ومائة اى عشرين ديناراً ومائة ووقع هناك مائة
 والتخصيص بالعدد لا يتأفى الزيادة والمائة كانت بالتماسها والعشرون تبرع منه كرامة لها قوله لا
 احل لك بضم الهمزة من الاحلال قوله ان تقض الخاتم كناية عن الوطئ يقال فض الخاتم والختم
 اذا كسره وقطعه قوله فخرجت يقال تخرج فلان اذا فعل فعلاً يخرج به من الحرج وهو الاثم
 والضيق قوله وتركت الذهب الذى اعطيتها وفي رواية ابى ذر التى اعطيتها والذهب يذكر
 وبؤث قوله ففترج عنابوصل الهمزة وضم الراء فاذا قطع الهمزة كسر الراء فالاول امر من الفرج
 والثانى من الافراج قوله اجراء جمع اجبر قوله فثمرت اى كثرت من الثمر قوله كل ما ترى بدأ
 وخبره قوله من اجرك اى من اجرتك قوله من الابل الى آخره بيان لما ترى وهنا زاد الابل والبقر
 وهناك بقرا وراعيا ولا منافاة بينهما وقد ذكرنا بعض الخلاف فيمن انجر في مال غيره ففقال قوم له
 الربح اذا أدى رأس المال الى صاحبه سواء كان غاصبا للمال او ودبعة عنده متعديا فيه وهو قول
 عطاء ومالك وربيعة والاثيث والاوزاعى وابى يوسف واستحب مالك والثورى والاوزاعى
 تنزعه ويتصدق به وقال آخرون يرد المال ويتصدق بالربح كله ولا يطيب له شئ من ذلك وهو
 قول ابى حنيفة ومحمد بن الحسن وزفر وقال قوم الربح لرب المال وهو ضامن لما تعدى فيه وهو قول
 ابن عمر وابى قلابة وبه قال احمد واسحق وقال الشافعى ان اشترى السلعة بالمال بعينه فالربح ورأس
 المال لرب المال وان اشترى بها مال بغير عينه قبل ان يستوجبها بشئ معروف بالعين ثم نقد المال منه
 او الودبعة فالربح له وهو ضامن لما استهلك من مال غيره والله اعلم بالصواب **باب** **ص**
 من اجر نفسه ليحمل على ظهره ثم تصدق به واجرة الجمال ش **ص** اى هذا باب فى بيان حكم
 من اجر نفسه لغيره ليحمل متاعه على ظهره ثم تصدق به اى بأجره وفي رواية الكشميهنى ثم تصدق
 منه قوله واجرة الجمال اى وباب فى بيان اجرة الجمال ويروى واجرة الجمال **ص** حدثنا سعيد
 ابن يحيى بن سعيد القرشى حدثنا ابى حدثنا الاعمش عن شقيق عن ابى مسعود الانصارى رضى الله
 عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا امر بالصدقة انطلق احدا الى السوق فيحامل
 فيصيب المد وان لبعضهم لمائة الف قال ما نراه الانفسه ش **ص** مطابقتها للترجمة تعلم من معناه
 لان معناه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان يأمر بالصدقة يسمعه فقراء الصحابة ويرغب
 فى الصدقة لما يسمع من الاجر الجزيل فيها ثم يذهب الى السوق فيحمل شيئا من امتعة النساء على ظهره
 بأجره ثم يتصدق به وهذا معنى الترجمة ايضا وكذلك فى الحديث ما يوافق قوله واجرة الجمال لانه
 حين يحمل شيئا باجرة يصدق عليه انه حال وانه يأخذ الاجرة ثم الحديث قدمضى فى كتاب الزكاة
 فى باب اتقوا النار ولو بشق ثمرة بعين هذا الاسناد وبعين هذا المتن غير ان فيه هنا زيادة شئ وهو
 قوله ما نراه الانفسه وسعيد بن يحيى ابن سعيد بن ابان بن سعيد بن العاص القرشى الاموى ابو عثمان
 البغدادى والاعمش هو سليمان وشقيق ابى وائل وابو مسعود عتبة بن عامر الانصارى البدرى قوله
 فيحامل اى يعمل صنعة الجمالين من المحاملة من باب المفاعلة التى تكون من الاثنين والمراد هنا ان الحمل
 من احدهما والاجرة من الآخر كالساقاة والمزارعة ويروى تحامل على وزن تفاعل بلفظ الماضى

اى تكلف حل متاع الغير ليكتسب ما يصدق به قوله فحسب المد اى من الطعام وهو اجرته قوله
 وان لبعضهم لمائة الف اى من الدراهم او الدنانير واللام فى لمائة للتأكيد تسمى اللام الابتدائية
 لدخولها على اسم ان وهو لفظ مائة فانه اسم ازو خبرها مقدما قوله لبعضهم وفى رواية النسائي
 وما كان له يومئذ درهم اى فى اليوم الذى كان يحصل بالاجرة لانهم كانوا فقراء فى ذلك الوقت
 واليوم هم اغنياء قوله قال ما تراه الان نفسه اى قال شقيق الراوى ما ظن ابا مسعود اراد بذلك
 البعض الان نفسه فانه كان من الاغنياء وقد جاء ذلك مبينا فى رواية ابن ماجه من طريق زائدة عن الاعشى
 ان قاتل ذلك هو ابو وائل الراوى والله اعلم **ص** باب ٥ اجر السمرة **ش**
 اى هذا باب حكم السمرة اى الدلالة والسمار بالسكر الدلال وفى المغرب السمرة مصدر وهو ان يوكل
 الرجل من الحاضرة للقادمة فيبيع لهم ما يحبونه وقال الزهرى وقيل فى تفسير قوله صلى الله عليه
 وسلم لا يبيع حاضر لباد انه لا يكون له سمارا ومنه كان ابو حنيفة يكره السمرة **ص**
 ولم ير ابن سيرين وعطاء و ابراهيم والحسن باجر السمار بأسا **ش** اى لم ير محمد بن سيرين
 وعطاء بن ابي رباح و ابراهيم النخعي والحسن البصري باجر السمار بأسا وتعليق ابن سيرين
 و ابراهيم وصله ابن ابي شيبة حدثنا حفص عن اشعث عن الحكم وحاد عن ابراهيم ومحمد بن سيرين
 قال لا بأس باجر السمار اذا اشتري يدايد وتعليق عطاء وصله ابن ابي شيبة ايضا حدثنا وكيع
 حدثنا ثابث ابو عبد العزيز قال سألت عطاء عن السمرة فقال لا بأس بها وقال بعضهم وكأن المصنف
 اشار الى الرد على من كرهها وقد نقله ابن المنذر عن الكوفيين انتهى قلت لم يقصد البخارى
 بهذا الرد على احد وانما نقل عن هؤلاء المذكورين انهم لا يرون بأسا بالسمرة وطريقة الرد لا تكون
 هكذا وهذا الباب فيه اختلاف للعلماء فقال مالك يجوز ان يستأجره على بيع سلعته اذا بين لذلك
 اجلا قال وكذلك اذا قال له بع هذا الثوب ولك درهم انه جائز وان لم يوقت له ثمنا وكذلك
 ان جعل له فى كل مائة دينار شيئا وهو جعل وقال احمد لا بأس ان يعطيه من الالف شيئا معلوما
 وذكر ابن المنذر عن حاد والثورى انهما كرها اجره وقال ابو حنيفة ان دفع له الف درهم يشتري
 بها بزا باجر عشر دراهم فهو فاسد وكذلك لو قال اشتر مائة ثوب فهو فاسد فان اشتري فله اجر
 مثله ولا يجوز ما سمي من الاجر وقال ابو ثور اذا جعل له فى كل الف شيئا معلوما لم يجز لان ذلك
 غير معلوم فان عمل على ذلك فله اجره وان اكثره شهرا على ان يشتري له ويبيع فذلك جائز وقال
 ابن التين اجرة السمار ضربان اجارة وجعالة فالاول يكون مدة معلومة فيجتهد فى بيعه فان باع
 قبل ذلك اخذ بحسابه وان انتضى الاجل اخذ كامل الاجرة **ص** والثانى لا يضرب فيها اجل هذا
 هو المشهور من المذهب ولكن لا تكون الاجارة والجعالة المعلومين ولا يستحق فى الجعالة شيئا
 الا بتمام العمل وهو البيع والجعالة الصحيحة ان يسمى له ثمنا ان بلغه ما باع او يفوض اليه فان بلغ
 القيمة باع وان قال الجاعل لاتبع الا بامرى فهو فاسد وقال ابو عبد الملك اجرة السمار محمولة
 على العرف يقل عن قوم ويكثر عن قوم لكن يجوزت لما مضى من عمل الناس عليه على
 انها مجهولة قال ومثل ذلك اجرة الحجام وقال ابن التين وهذا الذى ذكره غير جار على اصول
 مالك وانما يجوز من ذلك عنده ما كان ثمنه معلوما لا غر فيه **ص** وقال ابن عباس لا بأس ان
 يقول بع هذا الثوب فازاد على كذا وكذا فهو لك **ش** هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة

عن هشيم عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس نحوه **ص** وقال ابن سيرين اذا قال
بعه بكذا فما كان من ربح فهو لك او يئني وبينك فلا بأس به **ش** هذا ايضا وصله ابن ابي
شبة عن هشيم عن يونس عن ابن سيرين وفي التلويح واما قول ابن عباس وابن سيرين فاكثر العلماء
لا يجيزون هذا البيع ومن كرهه الثوري والكوفون وقال الشافعي ومالك لا يجوز فان باع فله
اجر مثله واجازه احمد واسحق وقالا هو من باب القراض وقد لا يربح المقارض **ص**
وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمنون عند شروطهم **ش** مطابقتها للترجمة
من حيث ان السمسرة اذا شرطت بشئ معين ينبغي ان يكون السمسار وصاحب المتاع ثابتين على
شروطهما لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمنون عند شروطهم وهذا التعليق وصله ابو داود
في القضاء من حديث الوليد بن رباح بالياء الموحدة عن ابي هريرة وروى ابن ابي شبة عن طريق
عطاء بلغنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال المؤمنون عند شروطهم وروى الدارقطني
والحاكم من حديث عائشة رضي الله عنهما مثله وزاد ما وافق الحق وروى اسحق في مسنده من طريق
كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن ابيه عن جده مرفوعا المسلمون على شروطهم الا شرطا حرم حلالا
او احل حراما وكثير بن عبد الله ضعيف عند الاكثرين الا ان البخاري قوى امره وكذلك الترمذي
وابن خزيمة وفي بعض نسخ البخاري وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمون على شروطهم وقبل ظن
ابن التين ان قوله وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمون على شروطهم بقية كلام ابن سيرين فشرح
على ذلك فوهم وقد اعترض عليه الشيخ قطب الدين الحلبي وغيره **ص** حدثنا مسدد حدثنا
عبد الواحد حدثنا معمر عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان يتلقى الركبان ولا يبيع حاضر لباد قلت لابن عباس ما قوله حاضر لباد قال لا يكون له سمسار **ش**
مضى هذا الحديث في كتاب البيع في باب النهي عن تلقى الركبان فانه اخرجه هناك عن عباس
ابن الوليد عن عبد الاعلى عن معمر عن ابن طاوس عن ابيه الى آخره واخرجه هنا عن مسدد عن عبد
الواحد بن زياد عن معمر بن راشد عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن عبد الله بن عباس
وقدمضى الكلام فيه هناك مستقصى قوله ولا يبيع بالنصب على ان لازائده وبالرفع بتقدير قال
قبله عطفًا على نهى وقال ابن بطال قال لا يكون له سمسار يعنى من اجل المضرة الداخلة على الناس
لا من اجل اجرته والله اعلم **ص** **باب** هل يواجر الرجل نفسه من مشرك في ارض
الحرب **ش** اى هذا باب يذكر فيه هل يواجر الرجل المسلم نفسه من رجل مشرك في دار
الحرب ولم يذكر جواب الاستفهام لان حديث الباب يتضمن اجارة خياب نفسه وهو مسلم اذ
ذاك في عمله للعاص بن واث وهو مشرك وكان ذلك بمكة وكانت مكة اذ ذاك دار حرب واطلع
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك فأقره ولكنه يحتمل ان يكون كان ذلك لاجل الضرورة
او كان ذلك قبل الاذن في قتال المشركين ومنابتهم وقبل الامر بمنع اذلال المؤمن نفسه وقال المهلب
كره اهل العلم ذلك الا للضرورة بشرطين احدهما ان يكون عمله فيايجل للمسلم والاخر ان لا يعينه
على ما هو ضرر على المسلمين وقال ابن المنير استقرت المذاهب على ان الصنائع في حوائجهم يجوز
لهم العمل لاهل الذمة ولا يعتد ذلك من الذلة بخلاف ان يخدمه في منزله وبطريق التبعية **ص**
حدثنا معمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش عن مسلم عن مسروق حدثنا خباب قال كنت رجلا

قينا فعملت للعاص بن ابى وائل فاجتمع لى عنده فأتيته انتقاضا فقال لا والله لا اقصيك حتى تكفر بمحمد
 فقلت اما والله حتى تموت ثم تبعث فلا قال واني لمت ثم مبعوث قلت نعم قال فانه سيكون لى ثم مال
 وولد فاقضيك فانزل الله تعالى (افرايت الذى كفر باياننا وقال لاوتين مالا وولدا ش ش
 مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث قدمضى فى كتاب البيوع فى باب ذكر القين والحداد فانه
 اخرجهم هناك عن محمد بن يشار عن ابن ابى عدى عن شعبة عن سليمان عن ابى الضحى عن مسروق
 عن خباب الى آخره واخرجه هنا عن عمر بن حفص عن ابى حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قاضيا
 عن سليمان الاعمش عن ابى الضحى مسلم عن مسروق الى آخره وقدم الكلام فيه هناك والقين بفتح
 القاف وسكون الياء آخر الحروف الحداد قوله اما حرف التنبيه وجواب القسم محذوف
 تقديره لا كفر قوله حتى تموت غايته والغرض التأكيد كما فى قولك ابلس عليه اللعنة الى يوم
 القيامة وبعد البعث لا يمكن الكفر قوله فلاى فلا كفر وروى هكذا فلا كفره فان قلت الفاء لا تدخل
 جواب القسم قلت المذكور مفسر للقدر وروى اما بشديد الميم وتقديره اما انا فلا كفر والله واما
 غيرى فلا اعلم حاله قوله واني همزة الاستفهام مقدرة فيه وانما أكد بأن واللام مع ان المخاطب هو خباب
 غير منكر ولا متردد فى ذلك لان العاص فهم منه التأكيد فى مقابلة انكاره فكأنه قال أقول هذا الكلام
 المؤكد ص باب ما يعطى فى الرقية بفاتحة الكتاب ش ش اى هذا باب
 فى بيان حكم ما يعطى فى الرقية بفاتحة الكتاب ولم يبين الحكم اكتفاء بما فى الحديث على عادته فى ذلك
 والرقية بضم الراء وسكون القاف وفتح الياء آخر الحروف من رقا رقية ورقية ورقيا فهو راق
 اذا عوده وصاحبه رقا وقال الزمخشري وقد يقال استرقته بمعنى رقيه قال وعن الكسائي ارتقيته
 بهذا المعنى وقال ابن درستويه كل كلام استشقى به من وجع او خوف او شيطان او سحر فهو رقية
 وفى معظم نسخ البخارى واكثرها هكذا باب ما يعطى فى الرقية على احياء العرب بفاتحة الكتاب واعترض
 عليه بتقييده بأحياء العرب بأن الحكم لا يختلف باختلاف الحال ولا الامكنة واجاب بعضهم بأنه ترجم
 بالواقع ولم تعرض لنفي غيره قلت هذا الجواب غير مقنع لانه قيده بأحياء العرب والقيده شرط اذا التفتى
 الشرط وهذا القائل لم يكتف بهذا الجواب الذى لا يرضى به حتى قال والاحياء جمع حى والمراد به طائفة
 مخصوصة وهذا الكلام ايضا يشعر بالتقييد والاصل فى الباب الاطلاق فافهم ص وقال ابن عباس
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احق ما أخذتم عليه اجرا كتاب الله ش ش مطابقة للترجمة
 من حيث ان فيه جواز اخذ الاجرة لقراءة القرآن وللتعليم ايضا ولارقائه ايضا لعموم اللفظ وهو
 يفسر ايضا الابهام الذى فى الترجمة فانه ما بين فيه حكم ما يعطى فى الرقية بفاتحة الكتاب وهذا الذى
 علقه البخارى طرف من حديث وصله هو فى كتاب الطب فى باب الشرط فى الرقية بقطع من الغنم
 حدثنى سيدان بن مضارب الى آخره وفى آخره ان احق ما أخذتم عليه اجرا كتاب الله ش وقد
 اختلف العلماء فى اخذ الاجر على الرقية بالفاتحة وفى أخذه على التعليم فأجازهم عطاء وابو قلابتو هو قول
 مالك والشافعى واجدوا بى ثور ونقله القرطبي عن ابى حنيفة فى الرقية وهو قول اسحق وكرم الزهرى
 تعليم القرآن بالاجر ش وقال ابو حنيفة واصحابه لا يجوز ان يأخذ الاجر على تعليم القرآن وقال الحاکم من
 صحابنا فى كتابه الكافى ولا يجوز ان يستأجر رجل رجلا ان يعلم ولده القرآن والفقه والفرائض او يؤمهم
 فى رمضان او يؤذن وفى خلاصة الفتاوى ناقلا عن الاصل لا يجوز الاستيجار على الطامات كتعليم
 القرآن والفقه والاذان والتذكير والتدريس والحج والغزو يعنى لا يجب الاجر وعند اهل المدينة

يجوز به اخذ الشافعي ونصبر وعصام وابو نصر الفقيه وابو الليث رحمهم الله والاصل الذي ين
عليه حرمة الاستبحار على هذه الاشياء ان كل طاعة يختص بها المسلم لا يجوز الاستبحار عليها لان هذه
الاشياء طاعة وقربة تقع عن العامل قال تعالى (وان ليس للانسان الا ما معي) ولا يجوز اخذ الاجرة من
غيره كالصوم والصلاة واحتجوا على ذلك بأحاديث منها ما رواه احمد في مسنده حدثنا اسماعيل بن ابراهيم
عن هشام الدستوائي حدثني يحيى بن ابي كثير عن ابي راشد الخبراني قال قال عبد الرحمن بن شبل سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اقرؤا القرآن ولا تأكلوا به ولا تجفوا عنه ولا تغفلوا فيه
ولا تستكثروا به ورواه اسحق بن راهويه ايضا في مسنده وابن ابي شيبة وعبد الرزاق في مصنفيهما
ومن طريق عبد الرزاق رواه عبد بن حميد وابو يعلى الموصلي والطبراني ومنها ما رواه البرزاني في مسنده
عن جاد بن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابيه عبد الرحمن بن عوف مرفوعا نحوه * ومنها
ما رواه ابن عدي في الكامل عن الضحاك بن نبراس البصري عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه * ومنها حديث رواه ابو داود من حديث المغيرة بن زياد
الموصلي عن عبادة بن نسي عن الاسود بن ثعلبة عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه قال عنت ناسا
من اهل الصفة القرآن فاهدى الى رجل منهم قوسا فقلت ليست بمال وارمى بها في سبيل الله فسألت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك فقال ان اردت ان يطوقك الله طوقا من نار فاقبلها ورواه ابن ماجه
والحاكم في المستدرک وقالا صحيح الاسناد ولم يخرجاه واخرجه ابو داود من طريق آخر من حديث
جنادة بن ابي امية عن عبادة بن الصامت قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قدم الرجل مهاجرا
دفعه الى رجل من اهل بيته فاهدى الى قوسا ما رأيت اجود منها عودا ولا احسن منها عطاء فأتيت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فاستفتيته فقال جرة بين كنفك تقلدتها او تعلقتها واخرجه الحاكم في كتاب
الفضائل عن ابي المغيرة عبد القدوس بن الحجاج عن بشير بن عبد الله بن يسار به سندا ومثاقيل حديث صحيح
الاسناد ولم يخرجاه * ومنها ما رواه ابن ماجه من حديث عطية الكلابي عن ابي بن كعب رضى الله تعالى
عنه قال علمت رجلا القرآن فاهدى الى قوسا فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخذتها اخذت
قوسا من نار قال فرددتها ومنها ما رواه عثمان بن سعيد الدارمي من حديث ام الدرداء عن ابي الدرداء
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اخذ قوسا على تعليم القرآن قلده الله قوسا من نار * ومنها
ما رواه البيهقي في شعب الایمان من حديث سليمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من قرأ القرآن يأكل به الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظمه ليس عليه لحم * ومنها ما رواه الترمذي من حديث
عمران بن حصين يرفعه اقرؤا القرآن وسلوا الله به فان من بعدكم قوم يقرؤن القرآن يسألون الناس به
وذكر ابن بطال من حديث جاد بن سلمة عن ابي جرهم عن ابي هريرة قلت يا رسول الله ما تقول
في المعلمين قال اجرهم حرام وذكر ابن الجوزي من حديث ابن عباس مرفوعا لا تستأجروا المعلمين
وهذا غير صحيح وفي اسناده احمد بن عبد الله الهروي قال ابن الجوزي دجال يضع الحديث ووافقه صاحب
التنقيح وهذه الاحاديث وان كان في بعضها مقال لكنها يؤيد بعضها باعضا ولا سيما حديث القوس فانه صحيح
كما ذكرنا واذ تعارض نصان احدهما بمبجح والاخر محرم يدل على النسخ كانه عن قريب وكذلك الكلام في
حديث ابي سعيد الخدري الذي يأتي عن قريب ان شاء الله تعالى في هذا الباب واجاب ابن الجوزي ناقلا عن

اصحابه عن حديث ابي سعيد رضى الله عنه ثلاثة اجوبة احدها ان القوم كانوا اكفارا الجاز اخذوا لهم
والثاني ان حق الضيف واجب ولم يضيفوهم والثالث ان الرقية ليست بقربة محضة فجاز اخذ الاجرة
عليها وقال القرطبي ولا نسلم ان جواز اخذ الاجر في الرقى يدل على جواز التعليم بالاجر وقال بعض
اصحابنا ومعنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله بمعنى اذ ارفقتم
به وحل بعض من منع اخذ الاجر على تعليم القرآن الاجر في الحديث المذكور على الثواب وبعضهم
ادعوا انه منسوخ بالاحاديث المذكورة التي فيها الوعد واعترض عليه بعضهم بانه اثبات النسخ
بالاحتمال وهو مردود قلت منع هذا بدعوى الاحتمال مردود ومن الذى قال هذا الحديث
يحتمل النسخ بل الذى ادعى النسخ انما قال هذا الحديث يحتمل الاباحة والا حادىث
المذكورة تمنع الاباحة قطعاً والنسخ هو الحظر بعد الاباحة لان الاباحة اصل في كل شيء
فاذا طرأ الحظر يدل على النسخ بلا شك وقال بعضهم الاحاديث المذكورة ليس فيها ما تقوم به الحجة فلا
تعارض الاحاديث الصحيحة قلت لا نسلم عدم قيام الحجة فيها فان حديث القوس صحيح وفيه الوعد الشديد
وقال الطحاوى ويجوز الاجر على الرقى وان كان يدخل في بعضه القرآن لانه ليس على الناس ان يرقى
بعضهم بعضاً وتعليم الناس بعضهم بعضاً القرآن واجب لان في ذلك التبليغ عن الله تعالى وقال صاحب
التوضيح قول الطحاوى هذا غلط لان تعلمه ليس بفرض فكيف تعليمه وانما الفرض المعين منه على
كل احد ما تقوم به الصلاة وغير ذلك فضيلة ونافلة وكذلك تعليم الناس بعضهم بعضاً ليس بفرض
متعين عليهم وانما هو على الكفاية ولا فرق بين الاجرة في الرقى وعلى تعليم القرآن لان ذلك كله منفعة
انتهى قلت هذا كلام صادر بقوله الادب وعدم مراعاة ادب البحث سواء كان هذا الكلام منه او هو
نقله من غيره وكيف يقول لان تعلمه ليس بفرض فكيف تعليمه فاذا لم يكن تعليمه وتعلمه فرضاً فلا يفرض
قراءة القرآن في الصلاة وقدم الله تعالى بالقراءة فيما بقوله فاقرؤا فاذا اسلم احد من اهل الحرب
افلا يفرض عليه ان يتعلم مقدار ما تجوز به صلته واذ لم يجد الا احداً ممن يقرؤ القرآن كله او بعضه
افلا يجب عليه ان يعلم مقدار ما تجوز به الصلاة وقوله وانما الفرض المعين منه ما تقوم به الصلاة
يدل على ان تعلمه فرض عليه لانه لا يقدر على هذا المقدار الا بالتعليم اذ لا يقدر عليه من ذاته فاذا كان
ما تقوم به الصلاة من القراءة فرضاً عليه يكون تعلمه هذا المقدار فرضاً عليه لان ما يقوم به
الفرض فرض والتعليم لا يحصل الا بالتعليم فيكون فرضاً على كل حال سواء كان على التعيين
او على الكفاية وكيف لا يكون فرضاً وقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالتبليغ عن الله
تعالى ولو كان آية من القرآن ووجب التبليغ عليه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم بلغوا عني
ولو آية من كتاب الله تعالى ص وقال الشعبي لا يشترط المعلم الا ان يعطى شيئاً فليقبله
ش ص الشعبي هو عامر بن شراحيل ووصله تعليقه ابن ابي شيبة عن مروان بن معاوية
عن عثمان بن الحارث قال حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن ايوب بن عائذ الطائى عنه وقول الشعبي
هذا يدل على ان اخذ الاجر بالاشتراط لا يجوز فان اعطى من غير شرط فانه يجوز اخذه لانه اماهبة
او صدقة وليس باجرة واصحابنا الحنفية قائلون بهذا ايضا قوله الا ان يعطى الاستثناء فيه منقطع
معناه لكن الاعطاء بدون الاشتراط جائز فقبله وروى ان بكسر الهجزة اى لكن ان يعطى شيئاً بدون
الشرط فليقبله وانما كتب يعطى بالالف على قراءة الكسائى من تبقى وبصر او الالف حصلت من

اشباع الفتحة حمزة ص وقال الحكم لم اسمع احدا كره اجر المعلم شي **الحكم بفتح الحاء**
والكاف ابن عثية ووصل تعليقه البغوي في الجعديات حدثنا علي بن الجعد عن شعبة سالت معاوية
ابن قرة عن اجر المعلم فقال ارى له اجرا قال وسالت الحكم فقال ما سمعت قريبا يكرهه انتهى قلت
في الحكم سماعه من اخذ كراهة اجر المعلم لا يستلزم النفي عن الكل لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كره لعبادة بن الصامت حين اهدى له من كان يعلم قوسا الحديث وقدمر عن قريب وقال عبد الله
ابن شقيق يكره ارش المعلم فان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا يكرهونه وبرونه
شديدا وقال ابراهيم النخعي كانوا يكرهون ان يأخذوا على الغلمان في الكتاب اجرا وذهب الزهري
واسحق الى انه لا يجوز اخذ الاجر عليه **ص** واعطى الحسن دراهم عشرة **ش**
اي اعطى الحسن النخعي عشرة دراهم اجر المعلم ووصل تعليقه محمد بن سعد في الطبقات من
طريق يحيى بن سعيد بن ابى الحسن قال لما حدثت قلت لعلي يا عم ان المعلم يريد شيئا قال ما كانوا
يأخذون شيئا ثم قال اعطه خمسة دراهم فلم ازل به حتى قال اعطوه عشرة دراهم وروى ابن
ابى شيبة حدثنا حفص عن اشعث عن الحسن انه قال لا بأس ان يأخذ على الكتابة اجرا وكره
الشرط انتهى والكتابة غير التعليم **ص** ولم ير ابن سيرين بأجر القسام بأسا وقال كان يقال
السحت الرشوة في الحكم وكانوا يعطون على الخرص **ش** قيل وجد ذكر القسام
والخارص في هذا الباب الاشتراك في ان جنسهما وجنس تعليم القرآن والرقية واحد انتهى قلت
هذا وجد فيه تعسف ويمكن ان يقال وقع هذا استطراد الاقصدا وابن سيرين هو محمد بن سيرين والقسام
بالفتح والتشديد مبالغة قاسم وقال الكرماني القسام جمع القاسم فعلى قوله القاف مضبوطة قلت
السحت بضم السين وسكون الخاء المهملة وحكى ضم الخاء وهو شاذ وقد فسره بالرشوة في الحكم وهو
يتلثب الراو قيل بفتح الراء المصدر وبالكسر الاسم وقيل السحت ما يلزم العار بأكله وقال ابن الاثير الرشوة
الوصلة الى الحاجة بالمصانعة واصله من الرشاء الذي يتوصل به الى الماء وقال السحت الحرام
الذي لا يحل كسبه لانه يسحت البركة اي يذهبها واشتقاقه من السحت بالفتح وهو الاهلاك والاستيصال
قوله وكانوا يعطون اي الاجرة على الخرص بفتح الخاء المججمة وسكون الراء بالصاد المهملة وهو الخزر
وزنا ومعنى ومضى الكلام فيه في البيوع **ثم** اعلم ان قول ابن سيرين في اجرة القسام مختلف فيه
فروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق يحيى بن عتيق عن محمد وهو ابن سيرين انه كان يكره اجور
القسام ويقول كان يقال السحت الرشوة على الحكم وأرى هذا حكما يؤخذ عليه الاجر وروى ابن ابى شيبة
من طريق قتادة قال قلت لابن المسيب ما ترى في كسب القسام فكرهه وكان الحسن يكره كسبه وقال ابن سيرين
ان لم يكن حسنا فلا ادري ما هو وجاءت عنده رواية يجمع بهما بين هذا الاختلاف قال ابن سعد حدثنا عمار
حدثنا جاد عن يحيى عن محمد هو ابن سيرين انه كان يكره ان يشارط القسام فكأنه كان يكره له اخذ الاجرة
على سبيل المشاركة ولا يكرهها اذا كانت بغير اشتراط واما قول ابن سيرين السحت الرشوة في الحكم فأخذه
مما جاء عن عمرو بن علي وابن مسعود وزيد بن ثابت رضي الله عنهم من قولهم في تفسير السحت انه الرشوة
في الحكم اخرجه الطبري باسانيده عنهم ورواه من وجه آخر مرفوعا برجال ثقات ولكنه من مرسل
ولفظه كل جسم ابتد السحت فالتار اولى به قيل يا رسول الله وما السحت قال الرشوة في الحكم **ص**
حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن ابى التوكل عن ابى سعيد رضي الله عنه قال انطلق نقر من
اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافروها حتى تزلوا على سحى من احياء العرب فاستضافوهم

نابوا ان يضيفوهم فلندخ سيد ذلك الحى فسهواله بكل شىء لا ينفعه شىء فقال بعضهم لو اتيتهم هؤلاء
 الرهط الذى نزلوا عليه ان يكون عنه بعضهم شىء فأتوهم فقالوا يا ايها الرهط ان سيدنا لدغ وسعيناله بكل
 شىء لا ينفعه فهل عند احد منكم من شىء فقال بعضهم نعم والله انى لارقى ولكن والله لقد استضعفناكم فلم
 تضيفونا فانا نبارق لكم حتى نجعلوا لنا جملا فصالحوهم على قطع من الغنم فانطلق يتفل عليه ويقرؤ
 الحمد لله رب العالمين فكأنما نشط من عقال فانطلق يمشى ومابه قلبه قال فأوفوهم جعلهم الذى صالحوهم
 عليه فقال بعضهم اقموا فقال الذى رقى لا تفعلوا حتى نأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنذكر له
 الذى كان فنظروا ما يأمرونا فقدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له فقال وما يدريك انها
 رقية ثم قال قد اصبتم اقساموا واضربوا الى معكم سهما فضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شىء **ثم**
 مطابقته للترجمة فى قوله فانطلق يتفل عليه ويقرؤ الحمد لله رب العالمين وهو الرقية بفاتحة الكتاب
ذكر رجاله وهم خمسة **الاول** ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسى **الثانى** ابو عوانة بفتح العين
 الواضاح بن عبد الله الشكرى **الثالث** ابو بشر بكسر الباء الواحدة وسكون الشين المجهمة هو جعفر
 ابن ابى وحشية وهو مشهور بكنيته اكثر من اسمه واسم ابيه ابو وحشية اياس **الرابع** ابو المتوكل
 واسمه على بن دواد بضم الدال المهملة وتخفيف الواو وقيل داود الناجى بالنون والجيم السامى
 بالسين المهملة مات سنة اثنتين ومائة الخامس ابو سعيد الخدرى واسمه سعد بن مالك مشهور باسمه
 وكنيته **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه العنعنة فى ثلاثة مواضع
 وفيه ان رجال هذا الحديث كلهم مذكورون بالكنى وهذا غريب جدا وفيه ان شيخه ومن بعده
 كلهم بصريون غير ابى عوانة فانه واسطى وفيه عن ابى بشر عن ابى المتوكل عن ابى سعيد وقد
 ذكر البخارى فى آخر الباب بتصریح ابى بشر بالسماع منه وتابع ابو عوانة على هذا الاسناد شعبة كفى آخر
 الباب وهشيم كما اخرجه مسلم والنسائى وخالفهم الاعمش فرواه عن جعفر بن ابى وحشية عن ابى نضرة
 عن ابى سعيد جعل بدل ابى المتوكل ابانضرة واخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه من طريقه
 وقال الترمذى طريق شعبة اصح من طريق الاعمش وقال ابن ماجه هو الصواب وقال ابن الدربى
 فيه اضطراب وليس بشىء **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه البخارى** ايضا
 فى الطب عن موسى بن اسماعيل وفيه عن بندار عن غندر واخرجه مسلم فى الطب عن بندار وابى
 بكر بن نافع عن غندر به وعن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود وفيه عن البيوع عن مسدد واخرجه
 الترمذى فيه عن محمد بن المثنى واخرجه النسائى فيه وفى اليوم واليلة عن بندار به وعن زياد بن
 ايوب واخرجه ابن ماجه فى التجارات عن ابى كريب واوله بعثنا فى ثلاثين راكبا **ذكر معناه**
 قوله انطلق نفر النفر رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة الرجال خاصة
 ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه قال ابن الاثير ويجمع على انفار وهذا يدل على انهم
 ما كانوا اكثر من العشرة وفى سنن ابن ماجه بعثنا فى ثلاثين راكبا وفى رواية الاعمش عند الترمذى
 بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثين رجلا فزلنا بقوم ليلافسناهم القرى اى الضيافة
 وفيه عدد السرية ووقت التزول وفى رواية الدار قطنى بعث سرية عليها ابو سعيد وفيها تعيين
 امير السرية والسرية طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعت الى العدو ويجمع على السرايا
 قوله حتى اعلم ان طبقات انساب العرب ست الشعب بفتح الشين وهو النسب الابدع كعدنان مثلا

وهو ابو القبائل الذين ينسبون اليه ويجمع على شعوب والقبيلة وهى ما انقسم به الشعب كربيعة
ومضر والعمارة بكسر العين وهى ما انقسم فيه انساب القبيلة كقريش وكنانة ويجمع على عمارات
وعمار والبطن وهى ما انقسم فيه انساب العمارة كبنى عبد مناف وبنى مخزوم ويجمع على بطون
وابطن والفخذ وهى ما انقسم فيه انساب البطن كبنى هاشم وبنى امية ويجمع على افتخاذ والفصيلة
بالصاد المهملة وهى ما انقسم فيه انساب الفخذ كبنى العباس واكثر ما يدور على الالسنه من الطبقات
القبيلة ثم البطن وربما عبر عن كل واحد من الطبقات الست بالحى اما على العموم مثل ان يقال
حى من العرب واما على الخصوص مثل ان يقال حى من بنى فلان وقال الهمداني فى الانساب الشعب
والحى بمعنى قوله فاستضافوهم اى طلبوا منهم الضيافة قوله فأبوا اى امتنعوا من ان يضيفوهم
بالتشديد من النضيف ويروى بالتخفيف وقال ثعلب ضفت الرجل اذا انزلت به واضفقه
اذا انزلته وقال ابن التين ضبطه فى بعض الكتب ان يضيفوهم بفتح الياء والوجه ضمها قوله
فلدغ على بناء المجهول من اللدغ بالdal المهملة والقين المعجمة وهو اللسع وزنا ومعنى واما اللدغ بالذال
المعجمة والعين المهملة فهو الاحراق الخفيف واللدغ فى الحديث ضرب ذات الحمة من حية او عقرب
وقدين فى الترمذى انها عقرب فأن قلت عند النسائي من رواية هشيم انه مصاب فى عقله اولديغ
قلت هذا شك من هشيم ورواه الباقر انه ليدغ ولم يشكوا خصوصا تصریح الاعمش بانه ليدغ
من عقرب وسيأتى فى فضائل القرآن من طريق معبد بن سيرين بلفظ ان سيدا الحى سليم وكذا فى الطب
من حديث ابن عباس ان سيدا القوم سليم والسليم هو اللديغ قبل له ذلك تفاؤلا بالسلامة وقيل
لاستسلامه بما نزل به فأن قلت جاء فى رواية ابى داود والنسائي والترمذى من طريق خارجة بن
الصلت عن عمه انه مريقوم وعندهم رجل مجنون موثق فى الحديد فقالوا انك جئت من عنده هذا
الرجل بخير فأرق لنا هذا الرجل وفى لفظ عن خارجة بن الصلت عن عمه يعنى علاقة بن صحار انه
رقى مجنونا موثقا بالحديد بفاتحة الكتاب ثلاثة ايام كل يوم مرتين فبرأ فأعطوني مأتى شاة فاخبرت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال خذها ولعمري من اكل برقية باطل فقد اكلت برقية حق
قلت هما قضيتان لان الراقي هناك ابو سعيد وهما علاقة بن صحار وبينهما اختلاف كثير قوله جعل
بضم الجيم وهو الاجرة على الشئ ويقال ايضا جمالة والجعل بالفتح مصدر يقال جعلت لك كذا
جعللا وجعللا قوله فسعوا له بكل شئ اى مما جرت به العادة ان يتداوى به من لدغة العقرب وقال
الخطابي يعنى عاجلوا طلبا للشفاء يقال سعى له الطبيب عاجله بما يشفيه او وصف له ما فيه الشفاء وفى
رواية الكشميهنى فشفوا بالشين المعجمة والفاء وعليه شرح الخطابي فقال معناه طلبوا له الشفاء
يقال شفى الله مريضى اذا برأه وشفى له الطبيب اى عاجله بما يشفيه او وصف له ما فيه الشفاء وادعى
ابن التين ان هذا تصحيف قلت الذى قاله اقرب قوله لو اتيتهم هؤلاء الرهط قال ابن التين قال تارة
نفر او تارة رهطا قوله لو اتيتهم جواب لو محذوف او هو للتثنية قوله فأتوهم وفى رواية معبد بن
سيرين ان الذى جاء فى الرسالة جارية منهم فيحمل على انه كان معها غير ها قوله وسعينا وفى رواية
الكشميهنى فشفينا من الشفاء كذا كرنا عن قريب قوله فقال بعضهم وفى رواية ابى داود فقال رجل
من القوم نعم والله انى لارقي بكسر القاف وبين الاعمش ان الذى قال ذلك ابو سعيد راوى الخبر ولفظه
قلت نعم انا ولكن لارقيه حتى تعطونا غنما فأن قلت فى رواية معبد بن سيرين اخرجها مسلم فقام

منا رجل ما كنا نظنه يحسن رقية وسأني في فضائل القرآن فلما رجع قلنا له اكنت تحسن رقية
 في هذا ما يشعر بأنه غيره قلت لا مانع من ان يكنى الرجل عن نفسه وهو من باب التجريد فلعل ابوسعيد
 صرح تارة وكنى اخرى ووقع في حديث جابر رواه البرار فقال رجل من الانصار انما رقيه وابو
 سعيد انصاري وحل بعض الشارحين ذلك على تعدد القصص وكان ابوسعيد روى قصتين كان في احدهما
 راقيا وفي الاخرى كان غيره قيل هذا بعيد جدا لاتحاد مخرج الحديث والسياق والسبب قوله
 فصالحوهم اى وافقوهم قوله على قطع من الغنم والقطع طائفة من الغنم والمواشى وقال الداودي
 يقع على مائل وكثر وفي رواية النسائي ثلاثون شاة قوله يتفل عليه من تفل بالناء المشاة من فوق
 يتفل بكسر الفاء وضمها تفلأ وهو نفخ معه قليل بصاق وقال ابن بطال التفل البصاق وقيل محل
 التفل في الرقية يكون بعد القراءة لتحصيل بركة القراءة في الجوارح التي يمر عليها الريق فتحصل
 البركة في الريق الذي يتفله قوله ويقرأ الحمد لله رب العالمين وفي رواية شعبة فجعل يقرأ عليه
 بقائمة الكتاب وكذا في حديث جابر وفي رواية الاعمش فقرأت عليه وانه سبع مرات وفي رواية
 جابر ثلاث مرات قوله نشط بضم النون وكسر الشين المعجمة من الثلاثي المجرد كذا وقع في رواية
 الجميع وقال الخطابي وهو لغة والمشهور نشط اذا عقد وانشط اذا حل يقال نشطته اذا عقدته وانشطته
 اذا حللته وفككته وعند الهروي فكأنما انشط من عقال وقيل معناه اقيم بسرعة ومنه يقال رجل
 نشيط والعقال بكسر العين المسهلة وبالقاف هو الحبل الذي يشده ذراع البهيمة قوله
 يشى جلة وقعت حالا قوله قلبه بالفتحات اى علة وقيل لعله قلبه لان الذي تصييه يتقلب
 من جنب الى جنب ليعلم موضع الداء ويخط الدمياطي انه داء مأخوذ من القلب يأخذ
 البعير فيشتمكي منه قلبه فيموت من يومه قاله ابن الاعرابي قوله فقال الذى رقى بفتح القاف
 قوله فننظر ما يامرنا اى فتنبه ولم يريدوا ان يكون لهم الخيرة في ذلك قوله وما يدريك انها رقية
 قال الداودي معناه وما ادراك وقد روى كذلك ولعله هو المحفوظ لان ابن عينة قال اذا قال وما يدريك
 فلم يعلم واذا قال وما ادراك فقد اعلم واعترض بأن ابن عينة انما قال ذلك فيما وقع في القرآن ولا
 فرق بينهما في اللغة اى في نفي الدارية ووقع في رواية هشيم وما ادراك وفي رواية الدارقطني وما
 علمك انها رقية قال حق التى في روعى وهذه الكلمة اعنى وما ادريك وما يدريك تستعمل عند التعجب
 من الشيء وفي تعظيمه قوله قد اصابتم اى في الرقية قوله واضربوا الى سهما اى اجعلوا الى منه
 نصيبا وكأنه اراد المبالغة في تصويبه اياهم كما وقع له في قصة الحمار الوحشى وغير ذلك كذا كرما
 يستفاد منه فيه جواز الرقية بشئ من كتاب الله تعالى ويلحق به ما كان من الدعوات المأثورة
 او مما يشابهها ولا يجوز بالفاظ مما لا يعلم معناها من الالفاظ الغير العربية وفيه خلاف فقال الشعبي
 وقنادة وسعيد بن جبير وجاعة آخرون يكره الرقى والواجب على المؤمن ان يترك ذلك اعتصاما بالله تعالى
 وتوكلا عليه وثقة به وانقطعا اليه وعلم بان الرقية لا تنفعه وان تركها لا يضره اذ قد علم الله تعالى
 ايام المرض وايام الصحة فلو حرص الخلق على تقليل ايام المرض وزمن الداء وعلى تكثير ايام
 الصحة ما قدروا على ذلك قال الله تعالى (ما اصاب من مصيبة في الارض ولا فى انفسكم الا فى كتاب
 من قبل ان نبرأها) واحتجوا في ذلك بحديث عمران بن حصين اخرجه الطحاوى من حديث ابي مجلز
 قال كان عمران بن حصين ينهى عن الكى فابتلى فكان يقول لقد اكتبيت كية بنار فا ابرأتني من اثم

ولاشفتى من سقم **هـ** وقال الحسن البصرى و ابراهيم النخعي والزهرى والثورى والائمة الاربعة
 وآخرون لا بأس بالرقى واحتجوا في ذلك بحديث الباب وغيره **هـ** وفيه جواز اخذا الاجرة وقد ذكرنا
 عن قريب مستوفى **هـ** وفيه ان سورة الفاتحة فيها شفاء ولهذا من اسمائها الشافية وفي الترمذى من حديث
 ابى سعيد مرفوعا فاتحة الكتاب شفاء من كل سقم ولا بى داود من حديث ابن مسعود مرض الحسن
 او الحسين فنزل جبرائيل عليه الصلاة والسلام فأمره ان يقرأ الفاتحة على انا من الماء اربعين مرة فيغسل
 يديه ورجليه ورأسه وقال ابن بطال موضع الرقية منها اياك نستعين وعبارة القرطبي موضعها اياك نعبد
 واياك نستعين والظاهر انها كلها رقية لقوله وما يدريك انهار رقية ولم يقل فيها فيستحب قراءتها على اللدبغ
 والمريض وصاحب العاهة **هـ** وفيه مشروعية الضبافة على اهل البوادي والنزول على مياه العرب
 والطلب بماء عدهم على سبيل القرى والشمى **هـ** وفيه مقابلة من امتنع من المكرمة بنظير صنيعه كما صنع
 الصحابي من الامتناع من الرقية في مقابلة امتناع اولئك من ضيافتهم وهذا طريقة موسى عليه السلام
 في قوله اوشئت لاتخذت عليه اجرا ولم يعتذر الخضر عليه السلام عن ذلك الا بأمر خارج عن ذلك
هـ وفيه الاشتراك في الموهوب اذا كان اصله معلوما **هـ** وفيه جواز قبض الشيء الذى ظاهره الحل وترك
 التصرف فيه اذا عرضت فيه شبهة **هـ** وفيه عظمة القرآن في صدور الصحابة خصوصا الفاتحة **هـ** وفيه
 ان الرزق الذى قسم لاحد لا يفوته ولا يستطيع من هو في يده منعه منه **هـ** وفيه الاجتهاد عند فقد
 النص **ص** قال ابو عبدالله وقال شعبة حدثنا ابو بشر سمعت ابا المتوكل بهذا **ش**
 ابو عبدالله هو البخارى وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة هو جعفر بن ابى وحشية
 المذكور في سند الحديث وابو المتوكل على بن دواد المذكور فيه ووصله الترمذى بهذه الصيغة والبخارى
 ايضا في الطب ولكن وصله بالنعنة **ص** باب **هـ** ضريبة العبد وتعاهد ضرائب
 الاماء **ش** اى هذا باب في النظر في ضريبة العبد والضريبة بفتح الضاد المعجمة على
 وزن فعيلة بمعنى مفعولة وهى ما يقرره السيد على عبده في كل يوم ان يعطيه قوله وتعاهداى
 وفي بيان افتقاد ضرائب الاماء والضرائب جمع ضريبة والاماء جمع امة وانما اختصاصها بالتعاهد
 لكونها مظنة لطريق الفساد في الاغلب مع انه يخشى ايضا من اكتساب العبد بالسرقاة متلاو قبل
 كانه اراد بالتعاهد التفقد لمقدار ضريبة الامة لاحتمال ان تكون ثقيلة فتحتاج الى التكسب بالفجور
ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حميد الطويل عن انس بن مالك رضى الله
 تعالى عنه قال جهم ابوطيبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأمره بصاع او صاعين من طعام فكلهم
 مواليه فخفف عن غلته او ضربيته **ش** مطابقتها لترجمة في قوله فخفت عن غلته وهو النظر
 في ضريبة العبد والحديث مضى بعين هذا الاسناد فيما مضى في كتاب البيوع في باب ذكر الجرام
 غير ان هناك وامر اهله ان يخففوا من خراجهم وهناك من صاع من تمر وهنا ايسر فيه ذكر
 التمر بل قال من طعام ولا منافاة بينهما لان الطعام هو المطعوم والتمر مطعوم او كانت القضية
 مرتين قوله او صاعين شك من الراوى قوله فكلهم مواليه اى ساداته وهم بنو حارثة على
 الصحيح ومولى ابى طيبة منهم هو محبصة بن مسعود وانما ذكر الموالي بلفظ الجمع اما باعتبار انه كان
 مشتركين طائفة واما مجاز كما يقال تميم قتلوا فلانا والقاتل هو شخص واحد منهم قوله فخفف عن
 غلته بالغين المعجمة وتشديد اللام وهى والخراج والضريبة والاجر بمعنى واحد قوله او ضربيته

شك من الراوى : فان قلت ما فيه ما يدل على ضرائب الاماء والترجمة مثملة عليه قلت بالقياس على
 ضريبة العبد **ص** باب : خراج الجحام **ش** اى هذا باب في بيان خراج
 الجحام اى أجره **ص** حدثنا موسى بن اسما عيل حدثنا ابن وهيب حدثنا ابن طاوس عن
 ابيه عن ابن عباس قال احتجيم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واعطى الجحام أجره **ش** مطابقته
 للترجمة ظاهرة والحديث مضى في كتاب البيوع في باب ذكر الجحام فانه اخبره هناك عن مسدد
 عن خالد بن عبد الله عن خالد الخذاء عن عكرمة عن ابن عباس قال احتجيم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم واعطى الذي ججمه ولو كان حراما لم يعطه وهنا اخبره عن موسى بن اسما عيل النبوذكى عن
 وهيب بن خالد عن عبد الله بن طاوس **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع عن خالد عن عكرمة
 عن ابن عباس قال احتجيم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واعطى الجحام أجره ولو علم كراهية
 لم يعطه **ش** مطابقته للترجمة في قوله واعطى الجحام أجره وقدم الكلام فيه فيما مضى
 قوله ولو علم كراهية لم يعطه اى ولو علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كراهية اجر الجحام لم يعطه
 أجره ولغلة في الحديث الذى رواه مسدد ولو كان حراما لم يعطه يدل على ان المراد بالكراهية هنا كراهية
 التحريم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا مسعر عن عمرو بن عامر قال سمعت انس رضى الله تعالى عنه يقول
 كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحتجيم ولم يكن يظلم احدا أجره **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة و ابو
 نعيم يضم النون الفضل بن دكين ومسعر بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح العين المهملة وفي آخره راء
 ابن كدام مرفى في باب الوضوء بالماء وعمرو بن قيس العيني ابن عامر الانصارى مرفى في الوضوء من غير حدث
 وليست له رواية في البخارى الا عن انس له حديث في الوضوء وآخر في الصلاة وهذا المذكور هنا
 والحديث اخرجه مسلم في الطب عن ابى بكر بن ابى شيبة وابى كريب كلاهما عن وكيع عن مسعر به قوله
 ولم يكن يظلم احدا أجره اعم من اجر الجحام وغيره ممن يستعمل في عمل والمراد انه يوفى اجر كل اجير ولم يكن
 يظلم اى ينقص من اجر احد ولا يرده بغير اجر **ص** باب : من كلم موالى العبدان يخففوا عنه
 من خراجهم **ش** اى هذا باب في بيان حكم من كلم موالى العبدان يخففوا اى بأن يخففوا عنه
 من خراجهم اى من ضريبة التي وضعها مولاه عليه وهذا التكليم بطريق التفضيل لاعلى وجه
 الالتزام الا اذا كان العبد لا يطبق ذلك وانما جمع المولى اما باعتبار كون العبد مشتركين جماعة واما
 باعتبار انه مجاز كاذكرنا عن قريب في الباب الذى قبل الباب السابق **ص** حدثنا آدم حدثنا
 شعبة عن جريد الطويل عن انس بن مالك قال دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلاما مجاما فجمه فأمر له
 بصاع او صاعين او مدا او مدين وكلم فيه فحفف من ضريبة **ش** مطابقته للترجمة في قوله وكلم فيه
 فحفف من ضريبة والحديث عن جريد عن انس مر عن قريب وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه
 عن جريد سمعت انس قواله دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلاما قال بعضهم هو ابو طيبة. كما تقدم
 قبل باب قلت من ابن علم انه هو فلم لا يجوز ان يكون غيره ومن ادعى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لم يكن له الاجام واحد متعين فعليه البيان وقد روى ابن منده في معرفة الصحابة من رواية الزهري
 قال كان جابر رضى الله عنه يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احتجيم على كاهله
 من اجل الشاة التي اكلها جمه ابو هند مولى بنى ياضة بالقرن والشفرة وروى ابو داود من رواية
 محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة ان ابا هند ججم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اليسا فوخ

الحديث وقال ابن منده قيل اسم ابى هندستان وقبل سالم قوله وكلم فيه مفعوله محذوف اى كلم النبی
صلی الله تعالی علیه وسلم فی الغلام المذكور مولاه بأن تخفف عنه من ضربته وكلمة فی التعلیل اى كلم لاجله
كافی قوله صلی الله تعالی علیه وسلم ان امرأة دخلت النار فی هرة حبستها اى لاجل هرة وفیه استعمال
العبد بغير اذن سيده اذا كان معد العمل ومعروفه وفیه الحكم بالدلیل لانه استدل على انه مأذون له
فی العمل لاتصافه له وعرض نفسه عليه ويجوز للرجل ان يأكل من كسبه وكذلك السيد وقدم الكلام
فیه مستوفى **ص** باب كسب البغى والاماء **ش** اى هذا باب فی بیان حکم كسب البغى والاماء
البغى الفاجرة يقال بغت المرأة بغى بالكسر بغيا اذا زنت فهى بغى ويجمع على بغايا والاماء جمع امه والبغى
اعم من ان يكون امه او حرة والامة اعم من ان تكون بغية او عفيفة ولم يصرح بالحكم تنبيهها على ان المنوع
من كسب البغى مطلق والمنوع من كسب الامة مقيد بالفجور لان كسبها بالصنائع الجائزة غير ممنوع
ص وكره ابراهيم اجر النائحة والمغنية **ش** ابراهيم هو النخعي ووصل هذا التعليق
ابن ابى شيبة حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن ابى هاشم عنه انه كره اجر النائحة والمغنية والكاهن وكرهه ايضا
الشعبي والحسن وقال عبدالله بن هبيرة واكلمهم السحت قال مهر البغى فان قلت ما المناسبة فی ذكر
اثر ابراهيم هذا فی هذا الباب قلت قال بعضهم كائن البخارى اشار بهذا الى ان النهى فی حديث ابى هريرة
محمول على ما كانت الحرفة فيه ممنوعة او تجر الى امر ممنوع انتهى قلت هذا لا يصلح ان يكون جوابا عن
السؤال عن المناسبة فی ذكر الاثر المذكور ولكن يمكن ان يقال ان بين كسب البغى واجر النائحة والمغنية
مناسبة من حيث ان كلا منهما معصية كبيرة وان اجارة كل منهما باطلة وهذا المقدار كاف **ص** وقول
الله تعالی ولا تکرهوا فتيانکم على البغاء ان اردن تحصنات لتبغوا عرض الحیوة الدنيا ومن یکرههن فان الله
من بعدا کرههن غفور رحیم **ش** وقول الله بالجور تقديره وباب فی ذکر قول الله تعالی ولا تکرهوا الاية
ذكر هذه الآية فی معرض الدلیل لحرمة كسب البغى لانه نهى عن اكره الفتيات اى الاماء على البغاء اى الزنا
والنهى يقتضى تحريم ذلك وتحريم هذا يستدعى حرمة زناهن وحرمة زناهن يستلزم حرمة وضع الضرائب
عليهن وهى تقضى حرمة الاجرا الحاصل من ذلك ثم سبب نزول هذه الآية فیما ذكره مقاتل بن سليمان فی
تفسيره نزلت هذه الآية فی ست جوارع عبدالله بن ابى بن سلول كان یکرههن على الزنا ویاخذ اجورهن
وهى معاذة ومسيكة وامیة وعمرة واروى وقيلة فجاءته احداهن يوما بدتار وجاءت اخرى یردف قال
لهم ارجعوا فاننا قتلنا والله لا نفعل قد جاء الله تعالی بالاسلام وحرّم الزنا فأتار رسول الله صلی الله
عليه وسلم وشکنا الیه فانزل الله تعالی هذه الآية ذکره الواحدی فی اسباب النزول وروى
الطبری من طریق ابن ابى نجیح عن مجاهد قال فی قوله ولا تکرهوا فتيانکم على البغاء قال اماء کم
على الزنا وان عبدالله بن ابى امرأة له بالزنا فزنت فجاءت یردف قال ارجعى فاننى على آخر
قالت والله ما انا براجعة فزنت وهذا اخرجه مسلم من طریق ابى سفيان عن جابر مرفوعا وروى
ابو داود والنسائی من طریق ابى الزبير سمع جابرا قال جاءت مسيكة امه لبعض الانصار فقالت
ان سيدى یکرهنى على البغاء فزنت قوله فتيانکم جمع فتاة وهى الشابة والفتى الشاب وقد
فتى بالكسر يفتى فتى فهو فتى السن بین الفتا والفتى السخى الکریم وقد تفتى وتفتاى والجمع فتيان
وفتية وفتوعلى ففول وفتى مثل عصی والفتيان الليل والنهار واستفتيت الفقیة فی مسألة فافتانى
والاسم الفتيا والفتوى قوله ان اردن تحصنا اى تعفوا وقال بعضهم قوله ان اردن تحصنا لا مفهوم

له بل خرج مخرج الغالب قلت المفهوم لا يصح نفيه لان كلمة ان تقتضى ذلك ولكن الذى يقال
هنا ان ان ليست للشرط بل بمعنى اذوذلك كما فى قوله تعالى (وذروا ما بقى من الربوا ان كنتم مؤمنين)
وقوله تعالى (وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين) وقوله تعالى (لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله)
ومعنى ان فى هذه كلها بمعنى اذو قال النسفى فى تفسير هذه الآية وليس معناه الشرط لانه لا يجوز
اكراههن على الزنا ان لم يردن تحصنا ثم قال وكلمة ان واشارها على اذا اذ ان بان الباعيات كن
يفعلن ذلك برغبة وطوعية وقيل ان اردن تحصنا متصل بقوله وانكحوا الايامى منكم اى
من اراد ان يلزم الحصانة فليتزوج وقيل فى الآية تقديم وتأخير والمعنى فان الله من بعدا كراههن
غفور رحيم لمن اراد تحصنا قوله لتبتغوا اى لتطلبوا باكراههن على الزنا اجورهن على الزنا قوله
غفور رحيم اى لمن وقيل لهم لمن تاب عن ذلك بعد نزول الآية وقيل لمن ولهم ان تابوا واصلحوا
ص حديث شافعية بن سعيد عن مالك عن ابن شهاب عن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث عن ابى
مسعود الانصارى رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب ومهر
البغى وحلوان النكاهن ش مطابقتها للترجمة فى قوله ومهر البغى والحديث قدمضى
فى او اخر البيوع فى باب ثمن الكلب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره وقدم
الكلام فيه مستوفى ص حديثنا مسلم بن ابراهيم حديثنا شعبة عن محمد بن جحادة عن ابن حازم
عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن كسب الاماء ش
مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن جحادة بضم الجيم وتخفيف الحاء المهملة الايامى بفتح الهمزة
وتخفيف الياء آخر الحروف الكوفى مات سنة ثلاث ومائة وابو حارم بالحاء المهملة والزاي المعجمة
واسمه سلمان الاشجعى والحديث رواه البخارى ايضا فى الطلاق عن محمد بن الجعد واخرجه ابو
داود فى البيوع عن عبد الله بن معاذ عن ابيه وقد ذكرنا ان المراد من كسب الاماء المنهى هو الكسب
الذى تحصله الامة بالفجور واما الذى تحصله بالصناعة المباحة فغير منهى عنه ص باب
عسب الفحل ش اى هذا باب فى بيان النهى عن عسب الفحل وقال الترمذى باب ما جاء
فى كراهية عسب الفحل وهو بفتح العين وسكون السين المهملين وفى آخره باء موحدة وقد اختلف
اهل اللغة فيه هل هو الضراب او الكراء الذى يؤخذ عليه او ماء الفحل فحكى ابو عبيد عن الاموى
انه الكراء الذى يؤخذ على ضراب الفحل وبه صدر الجوهرى كلامه فى الصحاح ثم قال وعسب
الفحل ايضا ضرابه ويقال ماؤه وصدر صاحب المحكم كلامه بأن العسب ضراب الفحل ثم قال
عسب الرجل يعسبه عسبا اعطاه وقال ابو عبيد العسب فى الحديث الكرام والاصل فيه الضراب
قال والعرب تسمى الشئ باسم غيره اذا كان معه او من سببه كما قالوا اللزادة راوية والراوية البعير الذى يستقى
عليه قال شيخنا ويدل على ما قاله ابو عبيد رواية الشافعى نهى عن ثمن بيع عسب الفحل وقال الرافعى
المشهور فى الفقهيات ان العسب الضراب وقال العزالى هو النطفة وقال صاحب الافعال عسب
الرجل عسبا كرى منه فلا يزيه وقال ابو على ولا يتصرف منه فعل يقال قطع الله عسبه اى ماءه
ونسله ونقل ابن التين عن اصحاب مالك ان معنى عسب الفحل ان يتعدى عليه بغير اجر وقالوا
ليس بمقول ان يسمى الكراء عسبا ص حديثنا مسدد حدثنا عبد الوارث واسماعيل بن ابراهيم
عن على بن الحكم عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم عن عصب الفحل ش **مطابق** للترجمة ظاهرة ذكر رجاله **وهم** ستة في الاول مسدد
 الثاني عبد الوارث بن سعيد الثالث اسماعيل بن ابراهيم وهو اسماعيل بن علي وقد تذكر ذكره الرابع
 علي بن الحكم بالفحيتين الباقي بضم الياء الموحدة وتخفيف النون الاولى الخامس نافع مولى ابن عمر
 السادس عبدالله بن عمر **ذكر** لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه
 العتقة في ثلاثة مواضع وفيه ان مسددا روى عن شيخين وفيه ان اسماعيل بن علي ذكره ثانياً مستند
 الى ابيه وشهرته باسم امه عليه اكثر وفيه ان الرواة كلهم بصريون ما خلا نافعاً وفيه ان علي بن
 الحكم ثقة عند الجميع الا ان ابا الفتح الازدي ليه قال بعضهم ليه بلا مستند قلت لولم يظهر عنده شيء
 لما ليه وليس له في البخاري غير هذا الحديث **ذكر** من اخرجه غيره **اخرجه** ابو داود في البيوع
 عن مسدد عن اسماعيل وحده به **اخرجه** الترمذي فيه عن احمد بن منيع وابي عمار عن اسماعيل
 به **اخرجه** النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم بن علي به وعن جريد بن مسعدة عن عبد الوارث به
اخرجه ابن ماجه عن جريد بن مسعدة عن عبد الوارث وفي الباب عن ابي هريرة **اخرجه** النسائي
 وابن ماجه من رواية الاعش عن ابي حازم عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن ثمن الكلب وعصب الفحل وفي رواية النسائي عن التيس وعن انس **اخرجه** ابن ابي حاتم
 في العلل من رواية ابن ابي عمير عن يزيد بن ابي حبيب عن ابن شهاب عن انس ان النبي صلى الله
 عليه وسلم نهى عن اجر عصب الفحل قال ابو حاتم انما يروى من كلام انس وي زيد لم يسمع من الزهري
 وانما كتب اليه **اخرجه** النسائي ايضا وعن ابي سعيد **اخرجه** النسائي من رواية هشام عن ابن ابي
 نعيم عنه قال نهى عن عصب الفحل وعن جابر **اخرجه** مسلم والنسائي من حديث ابي الزبير انه سمع
 جابر بن عبدالله يقول نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع ضراب الجمل وعن علي
 ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه **اخرجه** عبدالله بن احمد في زوائده على المسند من حديث غاصم
 ابن ضمرة عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب من الطيور
 وعن ثمن الميتة وعن لحم الحجر الاهلية وعن مهر البغي وعن عصب الفحل وعن الميائير الارجوان
ذكر ما يستفاد منه **احتج** به من حرم بيع عصب الفحل واجارته وهو قول جماعة من الصحابة
 منهم علي وابو هريرة وهو قول اكثر الفقهاء كما حكى عنهم الخطابي وهو قول الاوزاعي وابي
 حنيفة والشافعي واحد وجزم اصحاب الشافعي بتحريم البيع لان ماء الفحل غير متقوم ولا معلوم
 ولا مقدور على تسليمه **وحكوا** في اجارته وجهين اصحهما المنع وذهب ابن ابي هريرة الى جواز
 الاجارة عليه وهو قول مالك وانما يجوز عندهم اذا استأجره على نزوات معلومة وعلى مدة
 معلومة فان آجره على الطرق حتى يحمل لم يصح ورخص فيه الحسن وابن سيرين وقال عطاء
 لا بأس به اذا لم يجد ما يطرقه **وقال** ابن بطال اختلف العلماء في تأويل هذا الحديث فكثر طائفة
 ان يستأجر الفحل لينزبه مدة معلومة باجر معلوم وذلك عن ابي سعيد والبراء وذهب الكوفيون
 والشافعي وابو ثور الى انه لا يجوز واحتجوا بحديث الباب وروى الترمذي من حديث انس ان رجلاً
 من كلاب سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عصب الفحل فقهاه فقال يا رسول الله انا انظر
 الفحل فنكرم فرخص في الكرامة ثم قال حسن غريب **وفيه** جواز قبول الكرامة على عصب الفحل
 وان حرم بيعه واجارته **وبه** صرح اصحاب الشافعي وقال الرافي ويجوز ان يعطى صاحب

الانثى صاحب الفحل شيئا على سبيل الهدية خلافا لاحد انتهى وما ذهب اليه احد قد حكي عن غير
 واحد من الصحابة والتابعين فروى ابن ابي شيبة في مصنفه باسناده الى مسروق قال سألت عبد الله
 عن السمحت قال الرجل يطلب الحاجة فيهدي اليه فيقبلها وروى عن ابن عمر ان رجلا سأله انه
 تقبل رجلا اى ضمنه فاعطاه دراهم وحمله وكساه فقال ارأيت لو لم تقبلها كان يعطيك قال لا قال
 لا يصلح لك وروى ايضا عن ابي مسعود عقبة بن عمرو انه اتى الى اهله فاذا هدية فقال ما هذا فقالوا
 الذى سمعت له فقال اخرجوها تبجل اجر شفاعتي في الدنيا وروى عن عبد الله بن جعفر انه كلم
 عليا في حاجة دهقان فبعث الى عبد الله بن جعفر بأربعين الفا فقال ردوها عليه فانا اهل بيت لا نبيع
 المعروف وقد روى نحوه هذا في حديث مرفوع رواه ابو داود في سننه من رواية خالد بن ابي عمران
 عن القاسم عن ابي امامة عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شفع لاخيه شفاعة فاهدى له
 هدية عليها فقد أتى بابا عظيما من ابواب الربا وهذا معنى ما ورد كل قرض جر منفعة فهو ربا
 وروى ابن حبان في صحيحه من حديث ابي عامر الهوزنى عن ابي كبشة الانمارى انه اتاه فقال
 اطرقنى فرسك فأتى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اطرق فرسا فعقب
 له كان له كاجر سبعين فرسا حل عليها في سبيل الله وان لم يعقب كان له كاجر فرس حل عليها في سبيل الله
 قوله اطرقنى اى امرنى فرسك الاتراء ثم الحكمة في كراهة اجارته عند من يمنعها انها ليست
 من مكارم الاخلاق * ومن جوزها من الشافعية والحنابلة بمدة معلومة قاسمها على جواز
 الاستيجار لتلقيح النخل وهو قياس بالفارق لان المقصود هما ماء الفحل وصاحبه عاجز عن تسليمه
 بخلاف تلقيح النخل **ص** باب **ع** اذا استأجر احد ارضاء فاحدهما شئ **ع** اى
 هذا باب يذكر فيه اذا استأجر ارضاء فاحدهما اى احد المتأجرين وليس هو باضمار قبل الذكر
 لان لفظ استأجر يدل على المجرر وجواب اذا انحذف تقديره هل ينسخ ام لا وانما لم يحزم بالجواب
 للاختلاف فيه **ص** وقال ابن سيرين ليس لاهله ان يخرجوه الى تمام الاجل شئ **ع**
 اى قال محمد بن سيرين ليس لاهله اى لاهل الميت ان يخرجوه اى المستأجر الى تمام الاجل اى المدة
 التى وقع العقد عليها قال الكرماني ليس لاهله اى لورثته ان يخرجوه اى عقد الاستيجار اى بتصرفوا
 في منافع المستأجر قلت قول الكرماني اى عقد الاستيجار بيان لعود الضمير المنصوب في ان
 يخرجوه الى عقد الاستيجار وهذا لا معنى له بل الضمير يعود الى المستأجر كما ذكرنا ولكن لم يعض
 ذكر المستأجر فكيف يعود اليه وكذلك الضمير في اهله ليس مرجعه مذكور افيهما اضمار قبل
 الذكور ولا يجوز ان يقال مرجع الضمير بن يفهم من لفظ الترجة لان الترجة وضعت بعد قول ابن سيرين
 هذا بمدة طويلة وليس كله كلاما موضوعا على نسق واحد حتى يصح هذا ولكن الوجه في
 هذا ان يقال ان مرجع الضمير بن منحذف والقرينة تدل عليه فهو في حكم الملفوظ واصل الكلام في اصل
 الوضع هكذا سئل محمد بن سيرين في رجل استأجر من رجل ارضاء فاحدهما هل لورثة الميت ان
 يخرجوا بد المستأجر من تلك الارض ام لا فاجاب بقوله ليس لاهله اى لاهل الميت ان يخرجوا المستأجر
 الى تمام الاجل اى اجل الاجارة اى المدة التى وقع عليها العقد وقال بعضهم الجمهور على عدم الفسخ
 وذهب الكوفيون والابن الى الفسخ واحتجوا بان الوارث ملك الرقبة والمنفعة تبع لها فارتفعت
 بد المستأجر عنها بموت الذى آجره وتعقب بان المفعة قد تنفك عن الرقبة كما يجوز بيع مسلوب

المفعة فحينئذ فلك المنفعة باق للمستأجر بمقتضى العقد وقد اتفقوا على ان الاجارة لا تنسخ بموت
 ناظر الوقت فكذلك هنا انتهى ~~بموت~~ الذي يتركه الميت بالتغل بالموت الى الوارث ثم يترتب الحكم على
 هذا عدم موت المورج وموت المستأجر اما اذا مات المورج فقد انتقل ربة الدار الى الوارث والمستحق
 من المافع التي حدثت على ملكه قد فاته بموته فبطلت الاجارة لفوات المعقود عليه لان عدم موته تحدث المنفعة
 على ملك الوارث فاذا كانت المنفعة على ملك الوارث كيف يقول هذا القائل فلك المنفعة باق للمستأجر
 بمقتضى العقد ومقتضى العقد هو قيام الاجارة وقيام الاجارة بالتواجرين فاذا مات احدهما زال ذلك
 الاقتصاء واما اذا مات المستأجر فلو بقي العقد لبقى على ان يخلفه الوارث وهذا لا يتصور لان المنفعة الموجودة
 في حياته تلاشت فكيف يورث المعدوم والتي تحدث ليست بمملوكة له ليخلفه الوارث فيها اذا الملك لا يسبق
 الوجود فاذا ثبت انتفاء الارث تعين بطلان العقد وقوله المنفعة قد تنفك عن الرقة كما يجوز بيع مملوك
 المفعة كلاما واه جدا لان المنفعة عرض والعرض كيف يقوم بذاته وتظهره ببيع مملوك المفعة غير صحيح
 لان مملوك المفعة لم يكن فيها منفعة اصلا وقت البيع حتى يقال كانت فيه منفعة ثم انفكت عنه وفات
 بذاتها وفي الاجارة المنفعة موجودة وقت العقد لانها تحدث ساعة فساعة ولكن قيامها بالعين وحين انتقلت
 العين الى ملك الوارث انتقلت المنفعة معها لقيامها معها وتظهرها بالمسألة الاتفاقية ايضا غير صحيح
 لان الناظر لا يرجع اليه العقد والعاقدة من وقع المستحق عليه فان قلت الموكل اذا مات ينسخ العقد
 مع انه غير عاقد قلت نحن نقول كلما مات العاقد لنفسه ينسخ ولم نلتزم بان كل ما ينسخ يكون بموت
 العاقد لان العكس غير لازم في مثله ~~ص~~ وقال الحكم والحسن وياس بن معاوية تمضي
 الاجارة الى اجلها ~~ش~~ الحكم بهنيتين هو ابن عتيبة احد الفقهاء الكبار بالكوفة وهو ممن
 روى عنه الامام ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه والحسن هو البصري وياس بن معاوية
 ابن قرة المزني قوله تمضي الاجارة على صيغة بناء الفاعل او على صيغة بناء المفعول قوله الى اجلها
 اى الى مدة الاجارة والحاصل ان الاجارة لا تنسخ عنهم بموت احد المتواجرين ووصل ابن ابي
 شيبة هذا المعلق من طريق حميد بن الحسن وياس بن معاوية نحوه وايضا من طريق ابوب عن ابن
 سير بن نحوه ~~ص~~ وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما اعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 خير بالشر فكان ذلك على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وصدر من خلافة عمر
 رضى الله تعالى عنه ولم يذكر ان ابابكر وعمر جردا الاجارة بعد ما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
~~ش~~ مطابقته للترجة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما اعطى خير بالشر استمر
 الامر عليه في حياته وبعده ايضا فدل على ان عقد الاجارة لا ينسخ بموت احد المتواجرين وهذا
 تعليق ادرج فيه البخارى كلامه والتعليق اخرجهم مسلم في صحيحه على ما ذكره في موضع ادان شاء الله تعالى
 وهذا حجة من يدعى عدم الفسخ بالموت ولكن هذا لا يفيدهم في الاستدلال ولهذا قال ابن التين قول ابن
 عمر رضى الله تعالى عنهما هو الراوى ليس بمأبوب عليه لان خير مساقاة والمساقاة سنة على حيالها انتهى قلت
 قال اصحابنا من جهة ابي حنيفة ان قضية خير لم تكن بطريق المزارعة والمساقاة بل كانت بطريق الخراج
 على وجه المن عليهم والصلح لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ملكها غنمية فلو كان صلى الله تعالى عليه
 وسلم اخذ كلها جاز وتركها في ايديهم بشرط ما يخرج منها فضلا وكان ذلك خراج مقاسمة وهو جائز
 كخراج التوظيف ولا نزاع فيه وانما النزاع ان يوظف في جواز المزارعة والمعاملة وخراج المقاسمة
 ان يوظف الامام في الخارج شيء مقدرا عشرة او ثلثا او ربعا ويترك الاراضى على ملكهم منا عليهم

فان لم تخرج الارض شيئا فلا شيء عليهم ولم ينقل عن احد من الرواة انه تصرف في رقابهم او رقاب اولادهم وقال ابو بكر الرازي في شرحه لمختصر الطحاوي وما يدل على ان ما شرط من نصف الثمر والزرع كان على وجه الخراج انه لم يرو في شيء من الاخبار ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ منهم الجزية الى ان مات ولا ابو بكر ولا عمر رضي الله عنهما الى ان اجلاهم ولولم يكن ذلك لاختذ منهم الجزية حين نزلت آية الجزية وسنذكر بقية الكلام من الخلاف في هذا الباب في باب المزارعة ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن عبد الله رضي الله عنه قال اعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر ان يعملوها ويوزعوها ولهم شطر ما يخرج منها وان ابن عمر حدثه ان المزارع كانت تكرى على شيء سماه نافع لا يحفظه وان رافع بن خديج رضي الله عنه حدث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن كراء المزارع وقال عبيد الله عن نافع عن ابن عمر حتى اجلاهم عمر رضي الله تعالى عنه **ش** هذا ايضا ليس بداخل فيما ترجم به على ما ذكرنا الآن ان قضية خيبر لم تكن بطريق المزارعة والمساقاة الى آخره وقال صاحب التوضيح هي اجارة وسكت على ذلك وسكوته كان خيرا لانه ربما كان يعمل كلامه بشيء لا يقبله احد وقال بن التين وما ذكر من حديث رافع ليس مما يوجب عليه ايضا لانه قال كنا نكرى الارض بالثلث والرابع وعلى الماديانات واقبال الجداول فنهينا عن ذلك وجويرة مصفر جارية ضد الواقعة ابن أسماء بوزن جراء وهو من الاعلام المشتركة وقدم غير مرة قوله وان ابن عمر عطف على عن عبد الله اى عن نافع ان ابن عمر حدثه ايضا انه كانت المزارع تكرى على شيء من حاصلها قوله سماه نافع اى قال جويرية سمى نافع مقدار ذلك الشيء لكن انا لا احفظ مقداره قوله وان رافع بن خديج حدث انما قال وان ابن عمر حدثه بالضمير وقال هنا حدث بلا ضمير لان ابن عمر حدث نافعا بخلاف نافع فانه لم يحدث له خصوصا ويحتمل ان يكون الضمير محذوفا وسيجيء بيان حكم هذا الباب في باب المزارعة ان شاء الله تعالى قوله وقال عبيد الله الى آخره تعليق وصله مسلم فقال حدثنا احمد بن حنبل وزهير بن حرب واللفظ لزهير قال حدثنا يحيى وهو القطان عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حامل اهل خيبر بشطر ما يخرج منها من ثمر او زرع ورواه ايضا من وجوه اخرى وفي آخره قال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نقرم بها على ذلك ماشدا فقرروا بها حتى اجلاهم عمر رضي الله تعالى عنه الى ثيابه واربحاء وقال الكرماني وقال عبيد الله هو كلام موسى ومن تمة حديثه ومنه تحصل الترجمة قلت ليس هو من كلام موسى بل هو كلام مسنأف معلق ولا هو من تمة حديثه ولا منه تحصل الترجمة لانها في الاجارة وهذا ليس باجارة وانما هو خارج على ما ذكرنا عن قريب وعبيد الله بتصغير العبد ابن عمر بن حفص بن عاصم ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الحوالات **ش**

اى هذا كتاب في بيان احكام الحوالات وهى جمع حوالة بفتح الحاء وكسرهما مشتقة من التحول والانتقال قال ثعلب تقول احلت فلانا على فلان بالدين احالة قال ابن طريف معناه اتبعته على غريم ليأخذه وقال ابن درستويه يعنى ازال عن نفسه الدين الى غيره وحوله تحويلا وفي نوادر اللحياني احيله احالة واحالا وهى عند الفقهاء نقل دين من ذمة الى ذمة قوله كتاب الحوالة بعد البسملة

وقع كذا في رواية النسفي والمستمل وفي رواية الاكثرين لم يقع الالفاظ باب الحوالة لا غير **ص**
 باب **ص** في الحوالة وهل يرجع في الحوالة **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم الحوالة وهل
 يرجع المحيل في الحوالة ام لا وانما لم يحزم بالحكم لان فيه خلافا وهو ان الحوالة عقد لازم عند
 البعض وجازع عند آخرين فن قال عقدا لازم فلا يرجع فيها ومن قال عقدا جازع فلا يرجع **ص**
 وقال الحسن وقناة اذا كان يوم احوال عليه مليا جاز **ش** **ص** اي اذا كان المحال عليه يوم احوال
 المحيل عليه اي على المحال عليه مليا يعني غنيا من ملأ الرجل اذا صار مليا وهو مهور اللام وليس هو
 من معتل اللام واصل مليا مليا على وزن فعيل فكلما قلبوا الهمزة ياء وادغموا الياء في الياء قوله
 جاز جواب اذا يعني جاز هذا الفعل وهو الحوالة ومفهومه انه اذا كان مفلسا فله ان يرجع وهذا
 التعليق وصله ابن ابي شيبة والترمذ واللفظ له من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة والحسن
 انهما سئلا عن رجل احتال على رجل فأفلس قال اذا كان مليا يوم احتال عليه فليس له ان
 يرجع وجهور العلماء على عدم الرجوع **ص** وقال ابو حنيفة يرجع صاحب الدين على المحيل اذا مات
 المحال عليه مفلسا او حكم بالفلسه او جحد الحوالة ولم يكن له بينة وبه قال شريح وعثمان البتي والشعبي
 والنخعي وابو يوسف ومحمد وآخرون وقال الحكم لا يرجع مادام حيا حتى يموت ولا يترك شيئا فان
 الرجل يوسر مرة ويعسر اخرى وقال الشافعي واجد وعبيد والليث وابو ثور لا يرجع عليه وان
 توى وسواء غره بالفلس او طول عليه او انكره وقال مالك لا يرجع على الذي احواله الا ان يغره
 بفلس **ص** وقال ابن عباس يتخرج الشريكان واهل الميراث فيأخذ هذا عينا وهذا دين فان توى
 لاحدهما لم يرجع على صاحبه **ش** **ص** يتخرج الشريكان اي يخرج هذا الشريك مما وقع
 في نصيب صاحبه وذلك الآخر كذلك اراد ان ذلك في القسمة بالتراضي بغير قرعة مع استواء الدين
 وقرار من عليه وحضوره فأخذ احدهما عينا والآخر الدين ثم اذا توى الدين اي اذا هلك لم
 تقض القسمة لانه رضى بالدين عوضا فتوى في ضمانه فالبخاري ادخل قسمة الديون والعين
 في الترجة وقاس الحوالة عليه وكذلك الحكم بين الورثة اشار اليه بقوله واهل الميراث قوله فان
 توى بفتح التاء المشاة من فوق وكسر الواو على وزن قوى من توى المال يتوى من باب علم اذا هلك
 ويقال توى حق فلان على غريمه اذا ذهب توى وتواء والقصر اجود فهو توى وتاؤ ومنه لا توى على
 مال امرئ مسلم وتفسيره في حديث عمر رضى الله تعالى عنه في المحتال عليه يموت مفلسا قال يعود
 الدين الى ذمة المحيل **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي
 هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال مطل الغنى ظلم فاذا اتبع احدكم على
 ملي فليتبع **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فاذا اتبع الى آخره وابو الزناد بكسر الزاى وتخفيف
 اللون هو عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز وقد تذكر ذكرهما والحديث اخرجه
 مسلم في البيوع عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن
 عبد الرحمن بن القاسم اربعتهم عن مالك به واخرجه البخاري ايضا في الحوالة عن محمد بن يوسف عن سفيان
 واخرجه الترمذي في البيوع عن بندار عن ابن مهدي عن سفيان واخرجه النسائي ايضا وابن ماجه من
 رواية سفيان بن عيينة وفي الباب عن ابن عمر رواه ابن ماجه من رواية يونس بن عبيد عن نافع عن ابن عمر
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مطل الغنى ظلم واذا احل احدكم على ملي فليحتل وعن الشريد بن

سويداخرجه ابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية محمد بن ميمون بن مسبكة عن عمرو بن الشريد عن ابيه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الواجد يحل عرضه وعقوبته وعن حابر اخرجه البرار
من رواية محمد بن المنكر عندان النبي صلى الله عليه وسلم قال مطل الغني ظلم واذا اتبع احدكم على ملي
فليتبع ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله مطل الغني ظلم المطل في الاصل من قولهم مطلت الحديد اطلتها اذا مددتها
لتطول وفي المحكم المطل التسوية بالعدة والدين مطلقه حقه وبه يطله مطلا فامطل قال القزاز والفاعل
ماطل وماطل والمفعول بمطول و مماطل تقول ماطلني ومطلني حتى وقال القرطبي المطل عدم قضاء
ما استحق اداؤه مع التمكن منه وقال الازهرى المطل المدافعة واطافة المطل الى الغني اضافة المصدر
للفاعل هنا وان كان المصدر قد يضاف الى المفعول لان المعنى انه يحرم على الغني القادر ان يطل بالدين
بعد استحقاته بخلاف العاجز ومنهم من قال انه مضاف للمفعول والمعنى انه يجب وفاة الدين ولو كان
مستحقه غنيا ولا يكون غناه سببا لتأخير حقه عنه فاذا كان كذلك في حق الغني فهو في حق الفقير اولى
وفيه تكلف وتعسف وفي رواية ابن عيينة عن ابي الزناد عند النسائي وابن ماجه المطل ظلم الغني والمعنى
انه من الظلم اطلق ذلك للभाغة في التفسير عن المطل وقدر واد الجوزقي من طريق همام عن ابي هريرة
بلفظ ان من الظلم مطل الغني وقال القرطبي الظلم وضع الشيء في غير موضعه لغت وفي الشرع هو
محرم مذموم وعن سخنون ترد شهادة الملى اذا مطل لكونه سمي ظالما وعند الشافعي بشرط التكرار
قوله فاذا اتبع قال القرطبي هو بضم الهزة وسكون التاء المثناة من فوق وكسر الباء الموحدة
مبنيا للمام بسم فاعله عند الجميع وقوله فليتبع بالخفيف من تبعت الرجل بحق اتبعه تباعة بالفتح اذا طلبته
وقيل فليتبع بالتشديد والاول اجود عند الاكثر وقال الخطابي ان اكثر الحديثين يقوونه بالتشديد
والصواب التخفيف ومعناه اذا احيل فليحتل وقدر واد بهذا اللفظ احمد عن وكيع عن سفيان الثوري
عن ابي الزناد وفي رواية ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ فاذا احلت على ملي فاتبعه وهذا بتشديد
التاء بخلاف وقال الراغبى الاشهر في الروايات واذا اتبع يعنى بالواو لانهما جملتان لاتعلق لاحداهما
بالاخرى وغفل عما في صحيح البخارى هنا فانه بالفاء في جميع الروايات وهو كالتوطئة
والعلة لقبول الحوالة فان قلت رواه مسلم بالواو وكذا البخارى في الباب الذى بعده قلت نعم
لكن قال ومن اتبع وقوله الى الواجد قال ابن التين الى الواجد بفتح اللام وتشديد الباء اى مطله يقال لوا
بدنه لياوليانا وأصل الى لوى اجتمعت الواو والياء وسبقت احداهما بالسكون فقلت الواو ياء وادغمت
الياء فى الياء والواجد بالجمع الغنى الذى يجد ما يقضى به دينه قوله يحل عرضه اى لومه وعقوبته
اى حبسه هذا تفسير سفيان والعرض موضع المدح والذم من الانسان سواء كان فى نفسه او فى سلفه او من
يلزم امره وقيل هو جانبه الذى يصونه من نفسه وحسبه ويحامي عنه ان ينتقص ويثلب وقال ابن قتيبة
عرض الرجل نفسه وبدنه لا غير وفى الفصحى العرض ريح الرجل الطيبة او الخبيثة ويقال هونقى
العرض اى برئ من ان يشتم او يعاب وقال ابن خالويه العرض الجليد يقال هونقى العرض اى لا يعاب
بشيء وقال ابن المبارك يحل عرضه يغفل عليه وعقوبته يحبس به ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه الزجر
عن المطل واختلاف هل يعد فعله عمدا كعملة ام لا فالجمهور على ان فاعله يفسق لكن هل يثبت فسقه بمطله
مرة واحدة ام لا قال النووى مقتضى مذهبنا اشتراط التكرار ورد عليه السبكي فى شرح المنهاج بان
مقتضى مذهبنا عدمه واستدل بان منع الحق بعد طلبه وانتفاء العذر عن ادائه كالغصب والغصب كبيرة وتسميته

ظالمين بكونه كبيرة والكبيرة لا يشترط فيها التكرار نعم لا يحكم عليه بذلك الا بعد ان يظهر عدم عذره
 انتهى وفيه ان العاجز عن الاداء لا يدخل في المثل وفيه ان العسر لا يحبس ولا يبطال حتى يوسر
 وقيل لصاحب الحق ان يحبس وقيل يلزمه وفيه امر بقبول الحوالة فذهب الشافعي يستحب له القبول
 وقيل الامر فيه للوجوب وهو مذهب داود وعن احمد روايتان الوجوب والندب والجمهور على
 انه ندب لانه من باب التيسير على العسر وقيل مباح ولما سأل ابن وهب مالك عنه قال هذا امر ترغيب
 وليس بالزام وينبغي له ان يطيع سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشرط ان يكون دين
 والا فلا حوالة لاستحالة حقيقتها اذ ذلك وانما يكون حالة وفي التوضيح ومن شرطها تساوى الدينين
 قدر او وصفا وجنسا كالحلول والتأخير وقال ابن رشد ومنهم من اجازها في الذهب والدرهم فقط
 ومنعها في الطعام واجاز مالك اذا كان الطعام من كلاهما من قرض اذا كان دين المحال حالا واما ان كان
 احدهما من سلم فانه لا يجوز الا ان يكون الدينان حالين وعند ابن القاسم وغيره من اصحاب مالك يجوز
 ذلك اذا كان الدين المحال به حالا ولم يفرق بين ذلك الشافعي لانه كالبيع في ضمان المستقرض واما ابو
 حنيفة فاجاز الحوالة بالطعام وشبهه بالدرهم وفي التلويح وجمهور العلماء على ان الحوالة ضد الحالة
 في انه اذا افلس المحال عليه لم يرجع صاحب الدين على المحيل بشئ وعند ابى حنيفة يرجع صاحب
 الدين على المحيل اذا مات المحال عليه مفسا او حكم بافلاسه او جحد الحوالة ولا يئنه له وبه قال ابن
 شريح وعثمان البتي وجاعة وقد مر في اول الباب وفي الروضة للنووي اما المحال عليه فان كان عليه دين
 للمحيل لم يعتبر رضاه على الاصح وان لم يكن لم يصح بغير رضاه قطعاً وباذنه وجهان وفي الجواهر
 للمالكية اما المحال عليه فلا يشترط رضاه وفي بعض كتب المالكية يشترط رضاه اذا كان عدوا والا
 فلا واما المحيل فرضاه شرط عندنا وعندهم لانه الاصل في الحوالة وفي العيون والزيادات ليس بشرط
 وقال صاحب التلويح ورثي بخط بعض الفضلاء في قوله مطلق الغنى ظلم دلالة على ان الحوالة انما تكون بعد
 حلول الاجل في الدين لان المثل لا يكون الا بعد الحل وفيه ملازمة المماثل والزامه بدفع الدين
 والتوصل اليه بكل طريق واخذه منه قهرا **ص** باب **ج** اذا احال على ملي فليس له رد **ش**
 هذا الباب وقع في نسخة القبري لا غير اى هذا باب يذكر فيه اذا احال صاحب الحق على رجل ملي
 فليس له رد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن الاعرج عن ابى هريرة
 رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مطلق الغنى ظلم ومن اتبع على ملي فليتبع **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف ابواحد البخارى البكندى وهو من افراده وليس هذا محمد بن
 يوسف بن واقد ابو عبد الله القرياني وهو ايضا شيخ البخارى روى عنه في الكتاب وذكر ابو مسعود ان
 البخارى رواه عن محمد بن يوسف في كتاب الحوالة وكذا ذكره خلف وابو العباس الطرقى ومن طريقه
 اخرجه الترمذى عن الثورى واخرجه النسائى عن سفيان بن عيينة قوله عن ابن ذكوان هو عبد الله بن
 ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والكلام فيه قد مر عن قريب **ص** باب **ج** اذا
 احال دين الميت على رجل جاز **ش** اى هذا باب يذكر فيه ان احال رجل دين الميت
 على رجل جاز اى هذا الفعل وقال ابن بطلان انما ترجم بالحوالة فقال ان احال دين الميت ثم ادخل
 حديث سلمة وهو في الضمان لان الحوالة والضمان متقاربان واليه ذهب ابو ثور لانهما يتظلمان في كون
 كل منهما نقل ذمة الى ذمة آخر والضمان في هذا الحديث نقل ما في ذمة الميت الى ذمة الضامن فصار

عمل الرجل ويسأل عن دينه فان قيل عليه دين كف وان قيل ليس عليه دين صلى فأتى بجنادة فلما قام ليكبّر
 سأل هل عليه قالوا دينار ان فعلد عنه وقال صلوا على صاحبكم فقال على رضى الله تعالى عنه همداني
 وهو برى منهما فضلى عليه ثم قال على جزاك الله خيرا وفك الله رهائك كما فككت رهان اخيك انه
 ليس من ميت يموت وعليه دين الا وهو مرتين بدينه ومن فك رهان ميت فك الله رهانه يوم القيامة
 فقال بعضهم هذا على خاصة ام للمسلمين عامة قال بل للمسلمين عامة وروى عن ابي سعيد الخدري نحوه
 وفيه ان عليا قال انا ضامن لدينه وفي رواية الطحاوي من حديث شريك عن عبد الله بن عقيل قال
 ان رجلا مات وعليه دين فلم يصل عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قال ابو اليسر وغيره هو على
 فضلى عليه فجاءه من الغديتقا ضامه فقال اما كان ذلك امس ثم اتاه من بعد الغد فاعطاه فقال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الان بردت عليه جلدة **﴿ذكر ما يستفاد منه﴾** فيه الكفالة من الميت وقال ابن بطال
 اختلف العلماء فيمن تكفل عن ميت بدين فقال ابن ابي ليلى ومحمد وابو يوسف والشافعي الكفالة جائزة
 عنه وان لم يترك الميت شيئا ولا رجوع له في مال الميت ان تاب للميت مال وكذلك ان كان للميت مال وضمن
 عند لم يرجع في قولهم لانه متطوع وقال مالك له ان يرجع في ماله كذلك ان قال انما ادبت لارجع
 في مال الميت وان لم يكن للميت مال وعلم الضامن بذلك فلا رجوع له ان تاب للميت قال ابن القاسم
 لانه بمعنى الهدية وقال ابو حنيفة ان لم يترك الميت شيئا فلا تجوز الكفالة وان ترك جازت بقدر
 ماترك وقال الخطابي فيه ان ضمان الدين عن الميت يبريه اذا كان معلوما سواء خلف الميت وفاء او لم
 يخلف وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما امتنع من الصلاة لارتهاان ذمته بالدين فلو لم يبرأ بضمان
 ابي قتادة لما صلى عليه والعلة المانعة قائمة **﴿وفيه فساد قول مالك ان المؤدى عنه الدين يملكه او لا عن**
عن الضامن لان الميت لا يملك وانما كان هذا قبل ان يكون للمسلمين بيت مال اذ بعده كان الفضاء
عليه وقال البيضاوي لعله صلى الله تعالى عليه وسلم امتنع عن الصلاة عن المدبون الذي لم يترك
وفاء تحذيرا عن الدين وزجرا عن الماطلة او كراهة ان يوقف دعاؤه عن الاجابة بسبب ما عليه من
مظلمة الخلق وقال الكرماني الحديث حجة على ابي حنيفة حيث قال لا يصلح الضمان عن الميت اذا لم يترك
وفاء وقال ابن المنذر وخالف ابو حنيفة الحديث قلت هذا اساءة الادب وحاشا من ابي حنيفة ان يخالف
الحديث الثابت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند وقوفه عليه وكان الادب ان يقول ترك
العمل بهذا الحديث ثم تركه في الموضع الذي ترك العمل به اما لانه لم يثبت عنده او لم يقف عليه او
ظهر عنده نسخته وحدث ابي هريرة التي يأتي بعد اربعة ابواب يدل على النسخ وهو قوله انا اولي
بالمؤمنين من انفسهم فمن توفي من المؤمنين فترك ديننا فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته وفي رواية
ابي حازم عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ترك كالا فالى ومن ترك مالا
فلوارث قال ابو بشر يونس بن حبيب سمعت ابا الوليد يقول هذا نسخ تلك الاحاديث التي جاءت
في ترك الصلاة على من عليه الدين وقال ابو بكر عبد الله بن احمد الصغار حدثنا محمد بن الفضل
الطبري ان ابا احمد بن عبد الرحمن المخزومي انبانا محمد بن بكير الحضرمي حدثنا خالد بن عبد الله عن
حسين بن قيس عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم لا يصلى على من مات وعليه دين فات رجل من الانصار فقال عليه دين قالوا نعم فقال صلوا
على صاحبكم فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان الله عز وجل يقول انما الظالم عندي

في الديون التي حلت في البغي والاسراف والمعصية فلما المتعفف ذوالنيل فانا ضا من ان اؤدى عنه فضلى عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعد ذلك من ترك ضياعا او ديناً فالى او على ومن ترك ميراثاً فلا هله فصلى عليهم وقال القرطبي الترامه صلى الله تعالى عليه وسلم بدين الموتى يحتمل ان يكون تبرعاً على مقتضى كرم اخلاقه لانه امر واجب عليه قال وقال بعض اهل العلم يجب على الامام ان يقضى من بيت المال دين الفقراء اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه قد صرح بوجوب ذلك عليه حيث قال فعلى قضاؤه ولان الميت المدين خاف ان يعذب في قبره على ذلك الدين لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الآن حين بردت جلده وكان على الامام ان يسد رمقه وبراعى مصلحته الدنيوية فالأخروية اولى وقال ابن بطال فان لم يعط الامام عنه شيئاً وقع القصاص منه في الآخرة ولم يحبس الميت عن الجنة بدين له مثله في بيت المال الا ان يكون دينه كثر مما في بيت المال وفي شرح المذهب قبل ان صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقضيه من مصالح المسلمين وقيل من ماله وقيل كان هذا القضاء واجبا عليه وقيل لم يصل عليه لانه لم يكن للمسلمين يومئذ بيت مال فلما فتح الله عليهم وصار لهم بيت مال صلى على من مات وعليه دين وبوفيه منه

ص باب الكفالة في القرض والديون بالابدان وغيرها ش

اي هذا باب في بيان حكم الكفالة في القرض والديون اي ديون المعاملات وهو من باب عطف العام على الخاص قوله بالابدان يتعلق بالكفالة قوله وغيرها اي وغير الابدان وهي الكفالة بالاموال وفي بعض النسخ باب الكفالة في القروض والديون ووجه ادخال هذا الباب في كتاب الحوالة من حيث ان الحوالة والكفالة التي هي الضمان متقاربان لان كلامهما نقل دين من ذمة الى ذمة وقد مر الكلام فيه عن قريب وقال المذهب الكفالة بالقرض الذي هو السلف بالاموال كلها جائزة وحديث الخشبة الملقاة في البحر اصل في الكفالة بالديون من قرض كانت اوبيع ص وقال ابو الزناد عن محمد بن حنبل عن عمرو الاسلمى عن ابيه ان عمر رضى الله تعالى عنه بعثه مصدقاً فوقع رجل على جارية امرأته فأخذ حزة من الرجل كفيلة حتى قدم على عمرو وكان عمر قد جلدته مائة جلد فصدقهم وعذره بالجهالة ش مطابقتها للرجعة في قوله فأخذ حزة من الرجل كفيلة وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون عبدالله بن ذكوان وقد تكرر ذكره ومحمد بن حنبل عن عمرو الاسلمى جازى ذكره ابن حبان في الثقات وروى له النسائي في اليوم واليلة وابوداود والطحاوى وابو حنبل بن عمرو بن عويمر بن الحارث الاخرج الاسلمى يكنى اباصالح وقيل ابامحمد مات سنة احدى وستين وله صحبة ورواية وهذا التعليق وصله الطحاوى فقال حدثنا ابن ابى داود وقال حدثنا ابن ابى مریم قال اخبرنا ابن ابى الزناد قال حدثني ابى عن محمد بن حنبل عن عمرو الاسلمى عن ابيه ان عمر رضى الله تعالى عنه بعثه مصدقاً على سدين هذيم فأتى حزة بمال ليصدقها فاذار رجل يقول لامرأته ادى صدقة مال مولاك واذا المرأة تقول له بل انت فأد صدقة مال ابنك فسأله حزة عن امرها وقولها فآخبر أن ذلك الرجل زوج تلك المرأة وانه وقع على جارية لها فولدت ولد فادعتته امرأته قالوا فهذا المال لابنه من جاريته فقال له حزة لا رجعتك بالحجارة فقيل له اصلحك الله ان امره قد رفع الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فجلده عزمائة ولم ير عليه الرجيم فأخذ حزة بالرجل كفيلة حتى يقدم على عمر فيسأله عما ذكر من جلد عمر اياه ولم ير عليه رجفاً فصدقهم عمر بذلك من قولهم وقال انما درأ عنه الرجيم عذره بالجهالة انتهى قوله مصدقاً بشديد الدال المكسورة على صيغة اسم الفاعل من التصديق اي اخذ

الصدقة مأملا عليها فصدقهم بالتخفيف اى صدق الرجل لقوم واعترف بما وقع منه لكنه اعتذر
بأنه لم يكن مأملا بجرمة وطئ جارية امرأته او بأنها جاريته لانها التبت واشتبهت بجارية نفسه
او بزوجته او صدق عمر الكفلاء فيما كانوا يدعونه انه قد جلدته مرة لذلك ويحتمل ان يكون الصدق
بمعنى الا كرام كقوله تعالى في مقعد صدق اى كريم فعنه فأكرم عمر رضى الله تعالى عنه الكفلاء وعذر
الرجل بجهالة الحرمة او الاشتباه قوله فاخذ حزة من الرجل كفيلا ليس المراد من الكفالة
ههنا الكفالة الفقهية بل المراد التعهد والضبط عن حال الرجل وقال ابن بطال كان ذلك على سبيل الترهيب
على المكفول بيده والاستيثاق لان ذلك لازم للكفيل اذ ازال المكفول به واستفيد من هذه القصة
مشروعية الكفالة بالابدان فان حزة بن عمرو صحابي وقد فعله ولم ينكر عليه عمر رضى الله تعالى
عنه مع كثرة الصحابة حيثئذ وانما جلد عمر رضى الله تعالى عنه للرجل مائة تعزيرا وكان ذلك
يحضرة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن التين فيه شاهد لمذهب مالك في مجاوزة
الامام في التعزير قدر الحدود عليه بانه فعل صحابي عارضه مرفوع صحيح فلاجحة فيه قلت هذا
الباب فيه خلاف بين العلماء فذهب مالك وابي ثور وابي يوسف في قول والطحاوى ان التعزير ليس
له مقدار محدود ويجوز للامام ان يبلغ به ما رآه وان يتجاوز به الحدود وقالت طائفة التعزير مائة
جلدة فأقل وقالت طائفة اكثر التعزير مائة جلدة الاجلدة وقالت طائفة اكثر تسعة وتسعون سوطا فأقل
وهو قول ابن ابي ليلى وابي يوسف في رواية وقال طائفة اكثر ثلاثون سوطا وقالت طائفة اكثر
عشرون سوطا وقالت طائفة لا يتجاوز بالتعزير تسعة وهو قول بعض الشافعي وقال طائفة اكثر
عشرة اسواط فأقل لا يتجاوز به اكثر من ذلك وهو قول الليث بن سعد والشافعي واصحاب الظاهر واجابوا
عن الحديث المرفوع وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجلد فوق عشر جلدات الا في حد من
حدود الله بانه في حق من يرتدع بالردع ويؤثر فيه ادنى الزجر كاشراف الناس واشراف اشرانهم
واما السفلة واسقاط الناس فلا يؤثر فيهم عشر جلدات ولا عشرون فيعزروهم الامام بحسب ما يراه
وقد ذكر الطحاوى حديث حزة بن عمرو المذكور في باب الرجل زنى بجارية امرأته فروى في اول الباب
حديث سلمة بن الحبحق ان رجلا زنى بجارية امرأته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان
استكرهها فهي حرة وعليه مثلها وان كانت طائعة فهي له وعليه مثلها ثم قال فذهب قوم الى هذا
الحديث وقالوا هذا هو الحكم فيمن زنى بجارية امرأته قلت اراد بالقوم الشعبي وعامر بن مطر
وقبيصة والحسن ثم قال الطحاوى وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا بل ترى عليه الرجم ان محصنا
والجلدان كان غير محصن قلت اراد بالآخرين هؤلاء جواهر الفقهاء من التابعين ومن بعدهم منهم ابو
حنيفة ومالك والشافعي واحمد واصحابهم ثم اجابوا عن حديث سلمة بن الحبحق انه منسوخ بحديث
النعمان بشير رواه الطحاوى وابوداود والترمذى وابن ماجه ولفظ ابى داود ان رجلا يقال له
عبد الرحمن بن حنين وقع على جارية امرأته فرفع الى النعمان بن بشير وهو امير على الكوفة فقال
لا قضين فيك بقضية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان كانت احلتها لك جلدتك مائة وان لم
يكن احلتها لك رجلك بالحجارة فوجدوها احلتها له فجلده مائة قال الطحاوى فثبت بهذا ما رواه
النعمان ونسخ ما رواه سلمة بن الحبحق قالوا قد عمل عبدالله بن مسعود بعد رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم مثل ما في حديث سلمة فأجاب الطحاوى عن هذا بقوله وخالفه في ذلك حزة بن عمرو

الاسلمى وساق حديثه على ما ذكرناه آتفا وقال ايضا وقد انكر على رضى الله تعالى عنه على عبد الله
 ابن مسعود في هذا قضاءه بما قد نسخ فقال حدثنا احب بن الحسن قال حدثنا علي بن عاصم عن
 خالد الخذاء عن محمد بن سيرين قال ذكر لعل رضى الله عنه شأن الرجل الذى اتى ابن مسعود وامرأته
 وقد وقع على جارية امرأته فلم ير عليه حدا فقال على لو اتانى صاحب ابن ام عبد لرضخت رأسه
 بالحجارة لم يدرك ابن ام عبد ما حدث بعده فأخبر على رضى الله تعالى عنه ان ابن مسعود تعلق في ذلك
 بأمر قد كان ثم نسخ بعده فلم يعلم ابن مسعود بذلك وقد خالف علقمة بن قيس النخعي عن عبد الله
 ابن مسعود في الحكم المذكور وذهب الى قول من خالف عبد الله والحال ان علقمة اعلم اصحاب عبد الله
 بعبد الله واجلهم فلم يثبت نسخ ما كان ذهب اليه عبد الله لما خالف قوله مع جلالة قدر عبد الله عنده
ص وقال جرير والاشعث لعبد الله بن مسعود في المرتين استبهم وكفلهم فتابوا وكفلهم
 عشائرهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وكفلهم ولا خلاف في جواز الكفالة بالنفس
 جرير ابن عبد الله البجلي والاشعث ابن قيس الكندي الصحابي وهذا التعليق مختصر من قصة
 اخرجها البيهقي بطولها من طريق ابى اسحق عن حارثة بن مضرب قال صليت الغداة مع
 عبد الله بن مسعود فلما سلم قام رجل فأخبره انه انتهى الى مسجد بنى حنيفة فسمع مؤذن عبد الله بن
 نواحة يشهد ان مسيلة رسول الله فقال عبد الله على باب النواحة واصحابه فجئ بهم فامر قرظة
 ابن كعب فضرب عنق ابن النواحة ثم استشار الناس في اولئك النفر فأشار اليه عدى بن حاتم
 بقتلهم فقام جرير والاشعث فقالا بل استبهم وكفلهم عشائرهم وروى ابن ابى شيبة من طريق
 قيس بن ابى حازم ان عدة المذكورين كانوا امة وسبعين رجلا ومعنى التكفيل هنا ما ذكرناه في
 حديث حجة بن عمرو الضبط والتعهد حتى لا يرجعوا الى الارتداد لانه كفالة لازمة **ص**
 وقال حجاج ان تكفل بنفس فلاتشئ عليه وقال الحكم يضمن **ش** حجاج هو ابن ابى
 سليمان واسمه مسلم الاشعري ابو اسماعيل الكوفي الفقيه وهو احد مشايخ الامام ابى حنيفة رضى الله
 تعالى عنه واكثر الرواية عنه وثقه يحيى بن معين والنسائي وغيرهما مات سنة عشرين ومائة
 والحكم بفتحين هو ابن عتيبة ومذهبه ان التكفيل بالنفس يضمن الحق الذى على المطلوب وهو
 احد قولى الشافعي وقال مالك واللبث والاوزاعى اذا تكفل بنفسه وعليه مال فانه ان لم يأت به
 غرم المال ويرجع به على المطلوب فان اشترط ضمان نفسه او وجهه وقال لا ضمن المال فلا شئ عليه
 من المال **ص** قال ابو عبد الله وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن ابى هريرة
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بنى اسرائيل سأل بعض بنى اسرائيل ان يسلفه الف
 دينار فقال اننى بالشهداء اشهدهم فقال كفى بالله شهيدا قال فأننى بالكفيل قال كفى بالله كفيلا قال صدقت
 فذفعها اليه الى اجل مسمى فخرج في البحر فقضى حاجته ثم التمس مركبا يركبها يقدم عليه
 للاجل الذى اجله فلم يجد مركبا فأخذ خشبة فنقرها فادخل فيها الف دينار وصحيفة منه الى صاحبه
 ثم رجع ووضعها ثم اتى بها الى البحر فقال اللهم انك تعلم انى كنت تسلفت فلانا الف دينار فساألنى كفيلا فقلت
 كفى بالله كفيلا فرضى بذلك وسألنى شهيدا فقلت كفى بالله شهيدا فرضى بك وانى جهدت ان اجد مركبا
 ابعث اليه الذى له فلم اقدر وانى استودعتكها فرمى بها في البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف
 وهو في ذلك يلتمس مركبا يخرج الى بلده فخرج الرجل الذى كان اسلفه ينظر لعل مركبا قد جاء

بأنه قادم بالخشب التي فيها المال فأخذها لاهله حطباً فلما نشرها وجد المال والصيغة ثم قدم الذي كان أسلفه فأتى بالالف دينار فقال والله ما زلت جاعداً في طلب مركب لايتك بمالك فإوجدت مركباً قبل الذي أتيت فيه قال هل كنت بعثت إلى بشىء قال أخبرك أني لم أجده مركباً قبل الذي جئت فيه قال فإن الله قد أدى عنك الذي بعثت في الخشب فأنصرف بالالف الدينار راشداً ثم مضى مطابقتاً للترجمة في قوله فسألني كفيلاً وأبو عبد الله هو البخاري نفسه وعلقه عن الليث بن سعد عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشي المصري عن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج عن أبي هريرة ومضى هذا الحديث في كتاب الزكاة في باب ما يستخرج من البحر وعلقه فيه أيضاً عن الليث عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج ولكنه مختصراً وكذلك ذكره معلقاً عن الليث نحوه مختصراً في كتاب البيوع في باب التجارة في البحر وقد ذكرنا هناك أنه أخرجه أيضاً في الاستقراض والقطعة والشروط والاستيذان ومرة البحث فيه هناك مستقصى ونذكر هنا بعض الأشياء لزيادة التوضيح والبيان وقال بعضهم أنه ذكر رجلاً من بني إسرائيل لم أقف على اسمه لكن رأيت في مسند الصحابة الذين نزلوا مصر لمحمد بن الربيع الجبرني له بإسناده فيه مجهول عن عبد الله بن عمر وابن العاص يرفعه أن رجلاً جاء إلى النجاشي فقال له أسلفني الف دينار إلى أجل فقال من الحميل بك قال الله فاعطاه الألف وضرب بها الأجل أي سافر بها في تجارة فلما بلغ الأجل أراد الخروج إليه فحبسته الريح فعمل تابوتاً فذكر الحديث نحوه حديث أبي هريرة قال هذا القاتل واستفدنا منه أن الذي أقرض هو النجاشي فيجوز أن يكون نسبه إلى بني إسرائيل بطريق الاتباع لهم لأنه من نسلهم انتهى قلت انتهى هذا الكلام في البعد إلى حد السقوط لأن السائل والمسئول منه كلاهما من بني إسرائيل على ما يصرح به ظاهر الكلام وبين الحبشة وبني إسرائيل بعد عظيم في النسبة وفي الأرض وبعد أن يكون ذلك الانتساب إلى بني إسرائيل بطريق الاتباع وهذا يأباه من له نظر تام في تصرفه في وجوه معاني الكلام على أن الحديث المذكور ضعيف لا يعمل به فافهم قوله مركباً أي سفينة قوله يقدم بفتح الدال وهو جملة حالية قوله وصيغة أي مكتوباً قوله زجج بازأي والجيم قال الخطابي أي سوى موضع النقر وأصلحه وهو من تزجج الحواجب وهو حذف زوائد الشعر وقال عياض ومعناه سمرها بمسامير كالزجاج أو حشى شقها بالصاقها بشىء ورقعه بالزجاج قوله تسلفت فلان قال بعضهم كذا وقع هنا والمعروف تعديته بحرف الجر كما وقع في رواية الأسمعيلى استلفت من فلان قلت تنظيره باستلفت غير موجه لأن تسلفت من باب التفعّل واستسلفت من باب الاستفعال وتفعّل يأتي للتعدي بلا حرف الجر كنوسد التراب واستسلفت معناه طلبت منه السلف ولا بد من حرف الجر قوله فرضى بذلك هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره فرضى به ورواية الأسمعيلى فرضى بك قوله جهدت بفتح الجيم والهاء قوله حتى وجمت فيه بتخفيف اللام أي حتى دخلت في البحر من الولوج وهو الدخول قوله وهو في ذلك الوارف فيه للحال قوله يلمس أي يطلب قوله ينظر جملة حالية قوله فإذا بالخشب كلمة إذا للمفاجأة قوله خطاباً نصب على أنه مفعول لفعل محذوف تقديره فأخذها لأجل أهله يجعلها حطباً للإيقاد قوله فلما نشرها أي قطعها بالنشار وفي رواية النسائي فلما كسرها وفي رواية أبي سلمة وغدارب المال يسأل عن صاحبه كما كان يسأل فيجد الخشب فيحملها إلى أهله فقال أوقدوا هذه فكسروها فانتثرت الدنانير منها والصيغة فقرأها وعرف قوله فأنصرف بالالف الدينار وهذا على مذهب الكوفيين وراشداً نصب على الحال من فاعل أنصرف وذكر ما استفاد منه في جواز الحديث بما كان في زمن بني إسرائيل وقد جاء تحذيراً عن بني إسرائيل ولا

خرج عليكم وفيه جواز التجارة في البحر وجواز ركوبه ^{هـ} وفيه جواز اجل القرض احتج به
من يرى بذلك ومن منعه يقول القرض اعارة والتأجيل فيها غير لازم لانها تبرع واما الذي في الحديث فكان
على سبيل المسامحة لا على طريق الالتزام وفيه طلب الشهود في الدين وطلب الكفيل به ^و وفيه فضل
التوكل على الله وان من صح توكله تكفل الله بنصره وعونه قال عز وجل ومن يتوكل على الله فهو حسبه
^ز وفيه ان جميع ما يوجد في البحر فهو اواجد مالم يعلمه ملكا لاحد ^ح ص ^د باب ^{هـ}
قول الله تعالى والذين عاقدت ايمانكم فآتوهم نصيبهم ^ش اي هذا باب في بيان معنى قول الله تعالى
والذين عاقدت ايمانكم وكأنه أشار بهذه الترجمة الى ان الكفالة التزام بغير عوض قطوعا فيلزم
كإلزام استحقاق الميراث بالخلف الذي وجد على وجه التطوع واول الآية ولكل جعلنا موالى
بما ترك الوالدان والاقربون والذين عاقدت ايمانكم فآتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا
قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وابوصالح وقتادة وزيد بن اسلم والسدي والضحاك ومقاتل
ابن حيان ولكل جعلنا موالى اي ورثة وعن ابن عباس في رواية اي عصابة وقال ابن جرير العرب
تسمى ابن العم مولى وقال الزجاج المولى كل من يليك وكل من والاك في محبة فهو مولى لك قلت
لفظ المولى مشترك يطلق على معاني كثيرة ويطلق على النعم والمعتق والمعتق والجار والناصر
والصهر والرب والتابع وزاد ابن الباقلائي في مناقب الأئمة المكان والقرار واما بمعنى المولى
فكثير ولا يعرف في اللغة بمعنى الامام قوله والذين عاقدت ايمانكم قال البخاري في التفسير عاقدت
هو مولى اليمين وهو الخلف وذكر ابن ابي حاتم عن سعيد بن المسيب والحسن البصري وجاعة
آخرين انهم الخلفاء وقال عبدالرزاق ابنا الثوري عن منصور عن مجاهد في قوله والذين عاقدت
ايمانكم قال كان هذا حلفاء في الجاهلية قوله عاقدت من المعاقدة مفاعلة من عقد الخلف وقرئ عاقدت
هو حلف الجاهلية كانوا يتوارثون به ونسخ بآية المواريث ^و وفي تفسير عبد بن حديد من حديث
موسى بن عبيدة عن عبدالله بن عبيدة العقد خمسة عقدة النكاح وعقدة الشريك لا يخونه ولا يظلم
وعقدة البيع وعقدة العهد قال الله عز وجل او فوبالعقود وعقدة الخلف قال الله عز وجل والذين
عاقدت ايمانكم وفي تفسير مقاتل كان الرجل يرغب في الرجل فيحالفه ويعاقده على ان يكون معه وله
من ميراثه كعوض ولده فلما نزلت آية المواريث جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر
له ذلك فنزلت والذين عاقدت ايمانكم الآية كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب فيرث
احدهما الآخر فتمسخ ذلك الانفال واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وفي رواية احمد انها نزلت
في ابي بكر وابنه عبدالرحمن رضى الله تعالى عنهما حين ابي الاسلام خلف ابوبكر ان لا يورثه فلما
اسلم امره الله عز وجل ان يورثه نصيبه وقال ابو جعفر النخاس الذي يجب ان يحمل عليه حديث
ابن عباس المذكور في الباب ان يكون ولكل جعلنا موالى ناسخا لما كانوا يفعلونه وان يكون والذين
عاقدت ايمانكم غير ناسخ ولا منسوخ وقال الحسن وقتادة انها منسوخة ومثله يروى عن ابن عباس
ومن قال انها محكمة بمجاهد وسعيد بن جبيرة قال ابو حنيفة وقال هذا الحكم ناسخ غير منسوخ وجع
بين الاثنين بأن جعل اولى الارحام اولى من اولياء المعاقدة فاذا فقد ذوو الاحرام ورث المانسون
وكانوا احق به من بيت المال قوله ان الله كان على كل شيء شهيدا ^ش يعني ان الله شاهد بينكم في تلك
العهود والمعاقدات ولا تنشوا بعد نزول هذه الآية معاقدة ^ح ص حدثنا الصلت بن محمد

حدثنا ابواسامة عن ادريس عن طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولكل جعلنا موالى قال ورثة الذين عاقدت ايمانكم قال كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجر الانصارى دون ذوى رجه الاخوة التى آخى النبی صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا موالى نسخت ثم قال والذين عاقدت ايمانكم الا انصروا الرقادة والتصححة وقد ذهب الميراث ويوصى له شئ ~~من وجه~~ وجه دخول هذا الحديث فى الكفالة والحوالة ما نيل ان الكفيل والغريم الذى وقعت الحوالة عليه فينتقل الحق عليه كما ينتقل ههنا حق الوارث عندنا الى الخلف فتشبه انتقال الحق على المكلف بانتقاله عنه او باعتبار ان احد المتعاقدين كقبيل عن الاخر لانه كان من جملة المعاودة لانهم كانوا يذكرون فيها تطلب بى واطلب بك ونعقل عنى واعقل عنك واما وجه المطابقة بين الترجمة والحديث فظاهر ~~(ذكر رجاله)~~ وهم ستة * الاول الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وفى آخره تاء مشاة من فوق ابن عبد الرحمن ابوهمم البخارى مرفى باب اذا لم يتم السجود * الثانى ابواسامة جاد بن اسامة وقد تكرر ذكره * الثالث ادريس بن يزيد من الزيادة الاودى بفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال المهملة * الرابع طلحة بن مصرف بلفظ اسم الفاعل من التصريف بمعنى التغير ابن عمر والياحى من بنى يام مرفى كتاب البيوع فى باب ما يترزه من الشبهات * الخامس سعيد بن جبير * السادس عبد الله بن عباس رضى الله عنهما * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه العنة فى اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصري والبقية كوفيون وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابى وطلحة بن مصرف روى عن عبد الله بن اوفى * ذكر تعدد موضع ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن الصلت بن محمد ايضا وفى الفرائض عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود والنسائى جميعا فى الفرائض عن هرون ابن عبد الله * ذكر معناه * قوله قال ورثة اى فسر ابن عباس الموالى بالورثة وكذا فسرهما جماعة من التابعين كما ذكرناه عن قريب قوله قال اى ابن عباس كان المهاجرون الى آخره قوله دون ذوى رجه اى ذوى اقربائه قوله للاخوة اى لاجل الاخوة التى آخى النبی صلى الله تعالى عليه وسلم بمد الهمزة يقال آخاه يواخيه مواخاة واخاء بالكسر اذا جعل بينهما اخوة والاخوة مصدر يقال اخوت تاخو اخوة قوله بينهم اى بين المهاجرين والانصار قوله فلما نزلت اى الاية التى هى قوله تعالى ولكل جعلنا موالى نسخت آية الموالى آية المعاودة قوله الا انصروا مستثنى من الاحكام المقدرة فى الاية المنسوخة اى تلك الاية حكم نصيب الارث لا انصروا الرقادة بكسر الراء اى المعاونة والرقادة ايضا شئ كان تترافده قريش فى الجاهلية يخرج مالا يشتري به للحاج طعام وزبيب للنبذ ويجوز ان يكون هذا استثناء منقطعاً اى لكن انصروا ونحوه باق ثابت قوله وقد ذهب الميراث اى من المتعاقدين قوله ويوصى له على صيغة المعلوم والمجهول والضمير فى له يرجع الى الذى كان يرث الميت بالاخوة وعن ابن المسيب نزلت هذه الآية ولكل جعلنا موالى فى الذين كانوا يتبنون رجالا غير ابناءهم ويورثونهم فأنزل الله تعالى فيهم ان يجعل لهم نصيب فى الوصية ورد الميراث الى الموالى من ذوى الرحم والعصبة وابى ان يجعل للمدعين ميراث من ادعاهم وتناهم ولكن جعل لهم نصيباً فى الوصية ~~ص~~ حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حيد عن انس رضى الله تعالى عنه قال قدم علينا عبد الرحمن بن عوف فآخى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينه وبين سعيد بن الربيع شئ ~~ص~~ هذا الحديث قد مضى فى اوائل كتاب البيوع فانه

اخرجه هناك عن احمد بن بنونس عن زهير عن حجد عن انس وهنا اخرجه عن قتيبة بن سعيد
عن اسمعيل بن جعفر بن ابي كثير ابي ابراهيم الانصارى المؤدب المدينى عن حجد الطويل
الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك ص حدثنا محمد بن الصباح حدثنا اسمعيل بن زكريا
حدثنا عاصم قال قلت لانس رضى الله تعالى عنه ابلغك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا حلف في الاسلام فقال قد حالف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين قريش والانصار
في دارى ش لذكر هذا الحديث في هذا الباب وجه ظاهر ومحمد بن الصباح بتشديد
الباء الموحدة ابو جعفر الدولابى اصله هروى نزل بغداد واسماعيل بن زكريا ابوزياد الاسدى
الخلقافى الكوفى وعاصم هو ابن سليمان الاحول والحديث اخرجه البخارى في الاعتصام عن مسدد
عن عباد بن عباد واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن الصباح عن حفص بن غياث وعن ابي بكر
ابن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابوداود في الفرائض عن مسدد عن سفيان بن عيينة
قوله ابلغك الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله لا حلف بكسر الحاء المهملة وسكون
اللام وفي آخره فاه وهو العهد يكون بين القوم والمعنى انهم لا يتعاهدون في الاسلام على الاشياء التي
كانوا يتعاهدون عليها في الجاهلية ويدل عليه ما رواه مسلم من حديث سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف عن أبيه عن جبير بن مطعم مرفوعا لا حلف في الاسلام واما حلف كان في الجاهلية لم يزده
الاسلام الاشد وقال ابن سيدة معنى لا حلف في الاسلام اى لا تعاهد على فعل شئ كانوا في الجاهلية
يتعاهدون والمحالفة في حديث انس هو الاخاء قاله ابن التين قال وذلك ان الحلف في الجاهلية هو
بمعنى النصرة في الاسلام وقال الطبرى في التهذيب فان قيل قد قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا حلف
في الاسلام وهو يعارض قول انس حالف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين قريش والانصار
في دارى بالمدينة قيل له هذا كان في اول الاسلام آخى بين المهاجرين والانصار قال والذي قاله فيه
ما كان من حلف فلن يزده الاسلام الاشد يعنى ما لم ينسخه الاسلام ولم يبطله حكم القرآن وهو
التعاون على الحق والنصرة والاخذ على يد الظالم ص باب من تكفل عن ميت
دينا فليس له ان يرجع ش اى هذا باب في بيان من تكفل عن ميت دينا كان عليه فليس له
ان يرجع عن الكفالة لانها لزمته واستقر الحق في ذمته قبل يحتمل ان يريد فليس له ان يرجع في التركة
بالقدر الذى تكفل به قلت قد ذكرنا ان فيه اختلاف العلماء فقال ابن ابي ليلي الضمان لازم سواء ترك
الميت شيئا ام لا وقال ابو حنيفة لا ضمان عليه فان ترك الميت شيئا ضمن بقدر ما ترك وان ترك وفاء ضمن
جميع ما تكفل به ولا رجوع له في التركة لانه منطوع وقال مالك له الرجوع اذا ادعاه ص
وبه قال الحسن ش اى بعدم الرجوع قال الحسن البصرى وهو قول الجمهور ص
حدثنا ابو عاصم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بحنيزة
يصلى عليها فقال هل عليه من دين قالوا لا فصلى عليه ثم اتى بحنيزة اخرى فقال هل عليه
من دين قالوا نعم قال صلوا على صاحبكم قال ابو قتادة على دينه يا رسول الله فصلى عليه
ش مطابقة للترجمة في قوله قال ابو قتادة على دينه والحديث قد مضى بأتم منه
في باب اذا حال دين الميت على رجل جاز قبل هذا الباب يساين فانه اخرجه هناك عن
المكي بن ابراهيم عن يزيد بن ابي عبيدة عن سلمة الى آخره وهنا اخرجه عن ابي عاصم وهو

الضحاح بن مخلد النبيل قال الكرمانى هذا الحديث ثامن ثلاثيات البخارى قلت هذا الحديث قدم مرة كما ذكرناه الان فلا يكون هذا ثامنا بل سابعا و ذكر هذا الحديث هالك في الحوالة و ذكره ههنا في الكفالة لانهما متحدان عند البعض او متقاربان ثم انه اتصفر في هذا الطريق على ذكر جنازتين من الاموات وهناك ذكر ثلاثة وقد ساقه الاسمعيلى هذا ايضا تاما وزاد فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاث كبات وكأنة ذكر ذلك لكون كان من اهل الصفة فلم يعجبه ان يدخر شيئا **ص** حدثنا على ابن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمر وسمع محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو قد جاء مال البحرين قدا عطيتك هكذا وهكذا فلم يجيئ مال البحرين حتى قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما جاء مال البحرين امر ابو بكر رضى الله تعالى عنه فتأدى من كان له عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عدة او دين فليأتنا فأتيته فقلت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي كذا وكذا فحشي له حشية فعددتها فاذا هي خمسة مائة وقال خذ مثلها **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان ابا بكر رضى الله عنه كقام مقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تكفل بما كان عليه من واجب او تطوع فلما التزم ذلك لزمه ان يوفي جميع ما عليه من دين وعدة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يحب الوفاء بالوعد وتقد ابو بكر ذلك **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** على بن عبد الله المعروف بابن المدينى **الثاني** سفيان بن عيينة **الثالث** عمرو بن دينار **الرابع** محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنه **الخامس** جابر بن عبد الله **و** ذكر لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه السماع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه ان شيخه وشيخه مديان وسفيان وعمرو مكيان وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وعمرو بن دينار روى كثيرا من جابر وههنا كان بينهما واسطة وهو محمد بن علي **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخارى في الخمس عن علي بن عبد الله ايضا وفي المغازي عن قتيبة وفي الشهادات عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن يحيى وعن محمد بن حاتم وعن محمد بن المنكدر **و** ذكر معناه **و** قوله لو قد جاء ومعنى قد ههنا لتحقيق المجيئ قوله مال البحرين والمراد بالمال مال الجزية والبحرين على لفظ تشية البحر موضع بين البصرة وعمان وكان العامل عليها من جهة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والعلاء بن الحضرمي قوله قدا عطيتك هكذا وهكذا وفي الشهادات فبسطيده ثلاث مرات قوله عدة اى وعد واصل عدة وعد فلما حذف الواو عوضت عنها الياء في آخره فوزنه على هذا عدة قوله فحشي لي حشية بفتح الحاء المهملة والحشية مل الكف وقال ابن قتيبة هي الحفنة وقال ابن فارس هي مل الكفين والفاء في فحشي عطف على خذوف تقديره خذ هكذا و اشار بيديه وفي الواقع هو تفسير لقوله خذ هكذا قوله وقال خذ مثلها اى قال ابو بكر خذ ايضا مثلى خسمائة فالجملة الف وخسمائة وذلك لان جابرا لما قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي كذا وكذا وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له لو قد جاء مال البحرين اعطيتك هكذا وهكذا ثلاث مرات حتى له ابو بكر حشية فجمعت خسمائة ثم قال خذ مثلها ليصير ثلاث مرات تنفيذا لما وعده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله هكذا ثلاث مرات وكان ذلك وعدا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من خلقه الوفاء بالعهد ونفذه ابو بكر بعد وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم **و** قال بعضهم وفيه قبول خبر

الواحد العدل من الصحابة ولو جر ذلك نفعا لنفسه لان ابا بكر لم يلتبس من جابر شاهدا على صحة
 دعواه انتهى قلت انما لم يلتبس شاهدا منه لانه عدل بالكتاب والسنة ❦ اما الكتاب فقوله تعالى
 كنتم ❦ خیرامة ❦ وكذلك جعلناكم امة وسطا فكل جابر ان لم يكن من خیرامة فمن يكون ❦ واما السنة
 فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من كذب على متعمدا الحديث ولا يظن ذلك لمسلم فضلا عن صحابي فلو
 وقعت هذه المسئلة اليوم فلا تقبل الابينة وقال هذا القائل ايضا ويحتمل ان يكون ابو بكر رضى الله
 تعالى عنه علم بذلك فقضيه بعله فيستدل به على جواز مثل ذلك للحاكم انتهى قلت هذا الباب
 فيه تقصيل وليس على الاطلاق لان علم القاضى على انواع ❦ منها ما يعلم به قبل البلوغ وقبل الولاية
 من الاقوال التى يسمعها والافعال التى يشاهدها ❦ ومنها ما يعلمها بعد البلوغ قبل الولاية ❦ ومنها
 ما يعلمه بعد الولاية ولكن فى غير عمله الذى وليه ❦ ومنها ما يعلمه بعد الولاية فى عمله الذى وليه
 فى الفصل الاول لا يقضى بعله مطلقا وفى الفصل الثانى خلاف بين ابى حنيفة وصاحبيه فعند ابى حنيفة
 لا يقضى وعندهما يقضى الا فى الحدود والقصاص وعن الشافعى قولان وفى الثانى لا يقضى ايضا
 وفى الرابع يقضى بلا خلاف ❦ وقال ابن التين فى الحديث جواز هبة المجهول والآبق والكلب وفى
 حاوى الحنابلة ونصح هبة المشاع وان تعذرت قسمته وفى الروضة للشافعية تجوز هبة المشاع سواء
 المقسم او غيره وسواء وهبه للشريك او غيره ويجوز هبة الارض المزروعة مع زرعها ودون
 زرعها وعكسه انتهى وعندها لا تجوز الهبة فيما لا يقسم الا محزوة اى مفرغة عن املك الواهب حتى
 لا تصح هبة الثمر على الشجر والزرع على الارض بدون الشجر والارض وكذا العكس وهبة المشاع
 فيما لا يقسم جائزة ❦ وفيه العدة فجمهور العلماء منهم ابو حنيفة والشافعى واحد على ان انجاز العدة
 مستحب واروجه الحسن وبعض المالكية وقد استدلل بعض الشافعية بهذا الحديث على وجوب الوفاء
 بالوعد فى حق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لانهم زعموا انه من خصائصه ولا دلالة فيه اصلا لاعلى
 الوجوب ولا على الخصوصية ❦ ص ❦ باب ❦ جوار ابى بكر رضى الله تعالى عنه
 فى عهد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعقده ش ❦ اى هذا باب فى بيان جوار ابى بكر
 الصديق رضى الله تعالى عنه بضم الجيم وكسرهما والمراد به الزمام والامان قوله فى عهد النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم اى فى زمنه قوله وعقده اى عقد ابى بكر رضى الله تعالى عنه ❦ ص
 حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب فأخبرنى عمرو بن الزبيران عائشة زوج
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قالت لم اعقل ابوى قط الا وهما يدينان الدين قال ابو عبد الله وقال
 ابو صالح حدثنى عبد الله عن يونس عن الزهرى قال اخبرنى عمرو بن الزبيران عائشة رضى الله تعالى عنها
 قالت لم اعقل ابوى قط الا وهما يدينان الدين ولم يمر علينا يوم الا يتنا فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 طرفى النهار بكرة وعشية فلما ابتلى المسلمون خرج ابو بكر رضى الله تعالى عنه مهاجرا قبل الحبشة
 حتى اذا بلغ برك الغماد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال اين تريد يا ابا بكر فقال ابو بكر اخرجنى
 قومى فاناريد ان اسبح فى الارض واعبد ربى قال اين الدغنة ان مثلك لا يخرج ولا يخرج فانك
 تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق وانا لك حار
 فارجع فاعبد ربك ببلادك فارتحل ابن الدغنة فرجع مع ابى بكر فطاف فى اشراف كفار قريش فقال
 لهم ان ابا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج اتخرجون رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى

الضيف ويعين على نوائب الحق فانفذت قريش جوار ابن الدغنة وآمنوا بابا بكر وقالوا لابن الدغنة مر
ابا بكر فليعيد ربه في داره فليصل وليقرأ ماشاء ولا يؤذنا بذلك ولا يستعمل به فانا قد خشينا ان يفتن ابناءنا
ونساءنا قال ذلك ابن الدغنة لابي بكر فطفق ابوبكر يعيد ربه في داره ولا يستعمل بالصلاة ولا القراءة في غير
داره ثم بدد الابي بكر رضى الله عنه فابتنى مسجدا بقاء داره وبرز فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيستقص
عليه نساء المشركين وابناؤهم ويحبونهم وينظرون اليه وكان ابوبكر رجلا بكا لا يملك دمه حين
يقرأ القرآن فانزع ذلك اشراف قريش من المشركين فارسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا له انا كنا
أجركم ابا بكر على ان يعيد ربه في داره وانه جاوز ذلك فابتنى مسجدا بقاء داره واعلن الصلاة والقراءة
وقد خشينا ان يفتن ابناءنا ونساءنا فانه فان احب ان يقتصر على ان يعيد ربه في داره فعل وان ابى الا
ان يعان ذلك فله ان يرد اليك ذمتك فانا كرهنا ان نخفرك ولنا مقرين لابي بكر الاستعلان قالت عائشة
رضي الله عنها فاتي ابن الدغنة ابا بكر فقال قد علمت الذي عقدت لك عليه فاما ان تقتصر على
ذلك واما ان ترد الى ذمتي فاتي لاحب ان تسمع العرب اني اخفرت في رجل عقدت له قال ابوبكر
رضي الله عنه اتى ارد اليك جوارك وارضى بجوار الله ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ
بمكة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد آريت دار هجرتكم رأيت سحنة ذات نخيل
بين لابتين وهما الخرتان فهما جر من هاجر قبل المدينة حين ذكر ذلك رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ورجع الى المدينة بعض من كان هاجر الى ارض الحبشة وتجهز
ابوبكر رضي الله تعالى عنه مهاجرا فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رسلك فاتي
ارجو ان يؤذن لي قال ابوبكر هل ترجو ذلك باني انت قال نعم فقبس ابوبكر نفسه على رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ليحبه وعلق راحلتين كانتا عنده ورق السمر اربعة اشهر شمس
مطابقته للترجمة من حيث ان الجير ملتزم للمحار ان لا يؤذى من جهة من اجار منه وكان ضمن له ان لا يؤذى
وان تكون العهدة في ذلك عليه وبهذا يحصل الجواب عما قيل كان المناسب ان يذكر هذا في كفاية
الابدان كاتساب والذين عاقدت ايمانكم كفاية الاموال ذكر رجاله وهم تسعة * الاول
يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزومي * الثاني الليث بن سعد * الثالث
عقيل بضم العين ابن خالد * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الخامس عروة بن الزبير
ابن العوام * السادس ابو صالح واختلف في اسمه فقال ابو نعيم والاصيلي والجبالي وآخرون
انه سليمان بن صالح ولقبه سلمويه وقال الاسمعيلى هو ابو صالح عبد الله بن صالح كاتب الليث وقال الدمياطي
هو ابو صالح محبوب بن موسى الفراء قيل المتمد على الاول لانه وقع في رواية ابن السكن عن الفربري
عن البخاري قال قال ابو صالح سلمويه حدثنا عبد الله بن المبارك * السابع عبد الله بن المبارك * الثامن
يونس بن يزيد * التاسع ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع
في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه العنونة في ثلاثة
مواضع وفيد القول في ستة مواضع وفيه ان شيخه مذكور بن سبته الى جده وانه واليثة وابو صالح على قول
من يقول انه كاتب الليث مصريون وعقيل ابلي والزهري وعروة مديان وعبد الله بن المبارك وابو صالح
على قول من يقول انه سلمويه مروزيان وعبد الله على قول من يقول ابو صالح كاتب الليث هو عبد الله بن وهب
مصري وقدمضى صدر هذا الحديث في ابواب المساجد في باب المسجد يكون في الطريق فانه اخرجه هناك

عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت
لم اعقل ابوى الا وهما يدينان الحديث مختصرا ﴿ذكر معناه﴾ قوله قال ابن شهاب فاخبرني عروة
فيه محذوف وقوله فاخبرني عطف عليه تقديره قال ابن شهاب اخبرني كذا وكذا وعقيب ذلك
اخبرني بهذا قوله قال ابو عبد الله هو البخارى نفسه قوله وقال ابو صالح حدثني عبد الله هذا تعليق
سقط من رواية ابى ذر وساق الحديث عن عقيل وحده قوله لم اعقل ابوى اى لم اعرف يعنى ما وجدتهما
منذ عقلت الامتدينين بدين الاسلام قط بتشديد الطاء المضمومة للنفي في الماضي تقول مارأيت قط وقال
ابو علي وقد تجزم اذا كانت بمعنى التعليل وتضم وتنقل اذا كانت في معنى الزمن والحين من الدهر تقول
لم أر هذا قط وليس عندي الا هذا فقط قوله وهما يدينان الدين اى بطيعان الله وذلك ان مولدها
بعد البعث بسنتين وقيل بخمس وقيل بسبع ولا وجه له لاجتماعها انها كانت حينها جر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بنت ثمان واكثر ما قيل ان مقامه بمكة بعد البعث ثلاث عشرة سنة وانما يصح خمس
على قول من يقول اقام ثلاث عشرة سنة وستين على قول من يقول اقام عشرين سنة وتزوجها وهى
بنت ست وقيل سبع وبني بها وهى بنت تسع ومات عنها وهى بنت ثمانى عشر سنة وماتت بعده ثمانى
واربعين سنة قوله فلما ابتلى المسلمون اى بايذاء المشركين قوله خرج ابو بكر مهاجرا اى حال
كونه مهاجرا وقال الازهرى اصل المهاجرة عند العرب خروج البدوى من البادية الى المدن يقال
هاجر البدوى اذا حضر واقام كأنه ترك الاولى للثانية قوله حتى اذا بلغ برك الغماد بفتح الباء الموحدة
على الاكثر ويروى بكسرها وبسكون الراء وبالكاف وفي المطالع وبكسر الباء وقع للاصيلي والمستمل
وابى محمد الحموى قال وهو موضع بأقصى هجر والغماد بكسر الغين وضمها كذا ذكره ابن دريد
وفي معجم البكري قال احمد بن يعقوب الهمداني برك الغماد في اقصى اليمن قال ابو محمد برك ونعام
موضعان في اطراف اليمن وقال الهجري برك من اليمامة وقيل ان البرك والبريك مصغرا لبني هلال
ابن عامر قوله ابن الدغنة بفتح الدال المهملة وكسر الغين المعجمة وفتح النون المخففة على
مثال الكلمة ويقال بضم الدال والغين وتشديد النون ويقال بفتح الدال وسكون الغين
وفي المطالع عند المروزي الدغنة بفتح الدال وفتح الغين قال الاصيلي كذا قرأه لنا وعند القاسبي
الدغنة بفتح الدال وكسر الغين وتخفيف النون وحكى الجاني في الوجهين ويقال ابن الدثنة
ايضا وتسكن التاء ايضا والدغنة اسم امه ومعناه لغة الغيم الماطر والدثنة الكثيرة اللحم المسترخية
وقال ابن اسحق واسمه ربيعة بن رفيع قوله وهو سيد القارة بالقاف وتخفيف الراء قبيلة موصوفة
بجودة الرمي وفي المطالع القارة بنو الهون بن خزيمة قلت خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر سموا
بذلك لانهم في بعض حربهم لبني بكر صفوا في قارة وقال ابن دريد القارة الكنة سوداء فيها اجارة قوله
ان اسبح اى ان اسير يقال ساح في الارض يسبح سياحة اذا ذهب فيها واصله من السبح وهو الماء
الجارى المنبسط على الارض قوله لا يخرج على بناء الفاعل ولا يخرج على بناء المفعول قوله تكسب
المعدوم اى تكسب معاونة الفقير وتحقيقه مرفى كتاب الايمان قوله وتحمل الكل بفتح الكاف وتشديد
اللام وهو الثقل اى ثقل الحجة كذا فسر الكرماني وفي المغرب الكل اليتيم ومن هو عيال وثقل على صاحبه
قوله وتقرى الضيف بفتح التاء من قرى يقرى من باب ضرب يضرب تقول قرى مثل قليته قلى وقراء
احسنت اليد اذا كسرت القاف قصرت واذا فتحت مددت وفي المطالع القرى بالكسر مقصورا ما يهيا

لخصيف من طعام وتزل وقال القالي اذا قمحت اوله مددته قوله على نواب الحق النواب جمع نابة وهي
ما ينوب الانسان اي يزل به من المهمات والحوادث من نابه ينوبه شيء اذا نزل به واعتراه قوله
وانالك جاراى يجير وفي الصحاح الجار الذى اجرته من ان يظلم ظالم وقال تعالى وانى جار لكم والمعنى
هنا انا مؤمنك من اخافك منهم وفي المغرب اجاره يجيره اجارة ائانة والهمزة للسلب والجار المجير
والجار قوله فرجع مع ابي بكر رضى الله تعالى عنه وكان القياس ان يقال رجع ابو بكر معه عكس
المذكور ولكن هذا من اطلاق الرجوع وارادة لازمه الذى هو المجئ او هو من قبيل المشاكلة لان
ابا بكر كان راجعا او اطلق الرجوع باعتبار ما كان قبله بمكة قوله فطاف اى ابن الدغنة فى اشراف كفار
قريش اى ساداتهم وهو جمع شريف وشريف القوم سيدهم وكبيرهم قوله اتخرجون بضم التاء من
الاخراج والهمزة للاستفهام على سبيل الانكار قوله يكسب المعدوم جلة فى محل النصب لانها
صفة لقوله رجلا وما بعده عطف عليها قوله فانفذت بالذال المعجمة اى امضوا جوارى ورضوا
به وآمنوا ابا بكر اى جعلوه فى أمن ضد الخوف قوله مرا من امرى امرى قوله فليعبد قيل الفاء لامعنى
لها هنا وقيل تقديره مرا ابا بكر ليعبد ربه فليعبد ربه قاله الكرماني قلت هذا الذى ذكره ايضا لا
معنى له لانه لا يفيد زيادة شيء بل تصلح الفاء ان تكون جزاء شرط تقديره مرا ابا بكر اذا قبل ما نشترط
عليه فليعبد ربه فى داره قوله بذلك اشارة الى ما ذكر من الصلاة والقراءة قوله ولا يستعلن به
اى بالمذكور من الصلاة والقراءة والاستعلان الجهر ولكن مرادهم الجهر بدينه وصلاته وقراءته
قوله ان يفتن بفتح الياء آخر الحروف من الفتنة يقال فتنته افتنه فتننا وفتننا يقال افتنه وهو قليل والفتنة
تستعمل على معانى كثيرة واصلمها الامتحان والمراد هنا ان يخرج ابناءهم ونساءهم بمهام فيه من
الضلال الى الدين وقوله ابناءنا منصوب لانه مفعول لقوله ان يفتن قال ذلك اى قال ابن الدغنة
وذلك اشارة الى ما شرطت اشراف قريش عليه قوله فطفق ابو بكر بكسر الفاء يقال طفق يفعل
كذا مثل جعل يفعل كذا وهو من افعال المقاربة ولكنه من النوع الذى يدل على الشروع فيه ويعمل عمل
كان وقال صاحب التوضيح يقال طفق يفعل كذا مثل ظل قلت ايس كذلك لان ظل من
الافعال الناقصة وقال صاحب الافعال طفق مائسى طفوقا اذا دام فعلة ليلا ونهارا ومنه قوله تعالى
(فطفق معصيا) الآية وفيه نظر ثم بد الابى بكر اى ظهر له رأى فى امره بخلاف ما كان يفعله قوله
فابتنى مسجدا ببناء داره بكسر الفاء وهو ما امتد من جوانب الدار وهو اول مسجد بنى فى الاسلام
قاله ابو الحسن قال الداودى بهذا يقول مالك وفريق من العلماء ان من كانت لداره طريقا متسعا له
ان يرتقى منها بما لا يضرب الطريق قوله وبرزى ظهر من البروز قوله فكان يصلى فيه اى فى المسجد
الذى بناه ببناء داره قوله فينقص اى يزدحم حتى يكسر بعضهم بعضا بالوقع عليه واصل
القصص الكسر ومنه ربح قاصفة اى شديدة تكسر الشجر قوله بكاء مبالغة باكى من البكاء قوله
فانزع ذلك من الفزع وهو الخوف وذلك فى محل الرفع فاعله وهو اشارة الى ما فعله ابو
بكر من قراءة القرآن جهرا وبكائه وقوله اشراف قريش كلام اضافى منصوب لانه مفعول افزع قوله
وان جاوز ذلك اى ما شرطنا عليه قوله وان ابنى الان يعلن ذلك اى وان امتنع الان يجهر بما ذكر
من الصلاة وقراءة القرآن قوله ذمتك اى عهدك قوله ان نخفرك بضم النون وسكون الخاء
المعجمة وبالفاء من الاخفار بكسر الهمزة وهو نقص العهد يقال خفرت اذا أجزرت وجيته واخفرت

اذا انقضت عهده ولم تقب به والمهزفة فيه للسلب قوله اني اخفرت على بناء المجهول قوله ارضى
 بجوار الله اى جاء قوله قد اريت على بناء المجهول قوله سبخة بفتح السين المهمل وسكون الباء
 الموحدة وفتح الخاء المعجمة وهى الارض تعلوها الملوحة ولا تكاد تنبت شيئا الا بعض الشجر
 قوله بين لابتي اللاتان ثنية لابة بالخفيف وهى ارض فيها اجارة سودكا ثمة احترقت بالباروك ذلك
 الحرة بفتح الخاء المهمل وتشديد الراء قوله مهاجرا حال اى طالب الهجرة من مكة قوله على
 رسلك بكسر الراء على هينتك من غير عجلة يقال افعلى كذا على رسلك اى ايتد وفى التوضيح الرسل
 بفتح الراء السير السهل وضبطه فى الاصل بكسر الراء وبعض الروايات بفتحها قوله ان يؤذن على
 بناء المجهول من الاذن قوله بابى اى مفدى بابى قوله انت مبتدأ وخبره بابى اوانت تأكيد لفاعل
 ترجو وبابى قسم قوله ورق السمر بفتح السين المهمل وضم الميم قال الكرمانى شجر لطلح وقال ابن
 الاثير هو ضرب من شجر الطلع الواحد سمرة وفى المغرب السمر من شجر العضاء وهو كل شجر يعظم
 وله شوك وهو على ضربين خالص وغير خالص فالخالص الغرف والطلح والسلم والسدر والسيال والسمر
 والينبوت والقتاد الاعظم والكنهبل والغرب والعوسج وماليس بخالص فالشوحط والنبع والثريان
 والسراة والنشم والعجرم والتالب وواحد العضاء عضاءه وعضة بحدف الهاء الاصلية
 كافى الشفة ذكر ما استفاد منه * فيه الجوار وكان معروفين العرب وكان وجوه العرب يبحرون من لجأ
 اليهم واستجار بهم وقد اجار ابو طالب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يكون الجوار الامن ظلم
 * وفيه انه اذا خشى المؤمن على نفسه من ظالم انه مباح له وجأ ان يستجير بمن يمنعه ويحميه
 من الظلم وان كان يحميه كافرا ان اراد الاخذ بالرخصة وان اراد الاخذ بالشدة فله ذلك كارد الصديق
 الجوار ورضى بجوار الله ورسوله والصديق يومئذ كان من المستضعفين فآثر الصبر على ما ناله من الاذى
 محتسبا على الله تعالى وايضا به فوفاه الله ما وثق به فيه ولم ينله مكروه حتى اذن له فى الهجرة فخرج
 مع حبيبه ونجاهما الله من كيد اعدائهما حتى بلغ مراده من الله من اظهار النبوة واعلاء الدين * وفيه
 ما كان للصديق من الفضل والصدق فى نصرة رسوله وبذله نفسه وماله فى ذلك مما لم يخف مكانه
 ولا جهل موضعه * وفيه ان كل من ينتفع باقامته لا يخرج من بلده ويمنع منه ان اراده حتى قال محمد بن سلمة
 ان الفقيه ليس له ان يغزولان ثمة من ينوب عنه فيه وليس يوجد من يقوم مقامه فى التعليم ويمنع
 من الخروج ان اراده واحتج بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة * ص * باب *
 الدين ش * اى هذا باب فى بيان حكم الدين هذا هكذا وقع فى رواية الاصيلي وكريمة
 وليس فى رواية ابى ذر وابى الوقت لآباب ولا ترجمة وسقط الحديث ايضا من رواية المستلى
 ووقع فى رواية النسفى وابن شبيب باب بغير ترجمة وبه جزم الاسمعلى وذكر ابن بطان هذا
 الحديث المذكور هنا فى آخر باب من تكفل عن ميت بدين وهذا هو اللائق لان الحديث
 لا يتعلق له بترجمة جوار ابى بكر حتى يكون منها او ثبت باب بلا ترجمة لانه حينئذ يكون كالفصل منها
 وليس كذلك واما الترجمة بباب الدين فحلها ان يكون فى كتاب القرض فافهم * ص * حدثنا
 يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابى سلمة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه فضلا فان حدث انه ترك
 لدينه وفاء صلى والا قال للمسلمين صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال اناولى بالمؤمنين

من انفسهم فمن يوفى من المؤمنين فترك ديناً فعلى قضاؤه ومن ترك ما لفلورثته شي **ش** مطابقتها
 لترجمة ظاهرة وعى انه في بيان حكم الدين **و** رجاله قد تكرر ذكرهم ولا سيما هذا السند والحديث
 أخرجه البخارى ايضا في النفقات عن يحيى بن بكير وأخرجه مسلم في الفرائض عن عبد الملك بن
 شعيب وأخرجه الترمذى في الجنائز عن ابى الفضل مكتوم بن العباس قوله عن ابى سلمة عن ابى
 هريرة هكذا رواه عقيل وتابعه يونس وابن اخى ابن شهاب وابن ابى ذئب كما أخرجه مسلم وخالفهم
 معمر فرواه عن الزهرى عن ابى سلمة عن جابر أخرجه ابوداود والترمذى قوله التوفى اى الميت
 قوله عليه الدين جلة حالية قوله فيسأل اى رسول الله قوله هل ترك لدينه فضلا اى قدرا
 زائدا على مؤنة تجهيزه وفي رواية الكشميني قضاء بدل فضلا وكذا هو عند مسلم واصحاب السنن
 قوله وفاء اى ما يوفى به دينه قوله والاى وان لم يترك وفاء قال الى آخره قوله الفتح يعنى من الغنائم
 وغير ذلك قوله انا اولى بالمؤمنين من انفسهم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم تكفل بدين من مات
 من امته معدما وهو قوله فعلى قضاؤه قوله فترك ديناً وفي رواية مسلم عن ابى هريرة فترك ديناً
 او ضيعة اى عيالا وفي رواية اخرى ضياعا واصله مصدر ضاع بضع ضياعا بفتح الضاد فسمى العيال
 بالمصدر كما يقال من مات وترك فقرا اى فقرا قوله فعلى قضاؤه اى بما افاء الله تعالى عليه من الغنائم
 والصدقات قوله فلورثته وفي رواية مسلم فهو لورثته وفي رواية عبد الرحمن بن عروة فليورثه
 عصبته **و** وفيه من القوائد تحريض الناس على قضاء الديون في حياتهم والتوصل الى البراءة
 منها ولولم يكن امر الدين شديدا لما ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة على المديون واختلف
 في ان صلاته على المديون كانت حراما عليه او جائزة حتى فيه وجهان وقال النووى الصواب الجزم
 بجوازه مع وجود الضامن وقال ابن بطال قوله من ترك ديناً فعلى ناسخ لتركه الصلاة على من مات
 وعليه دين **و** وفيه ان الامام يلزمه ان يفعل هكذا فيمن مات وعليه دين فان لم يفعله وقع القصاص
 منه يوم القيامة والاثم عليه في الدنيا ان كان حق الميت في بيت المال يبق بقدر ما عليه من الدين والافسطة

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الوكالة **ش**

اى هذا كتاب في بيان انواع الوكالة واحكامها وفي بعض النسخ كتاب في الوكالة. ووقعت التسمية
 عند ابى ذر بعد كتاب الوكالة والوكالة بفتح الواو وجاء بكسرها وهى التفويض يقال وكلت الامر
 اليه وكلا ووكولا اذا فوضته اليه وجعلته نائباً فيه والوكالة هى الحفظ فى اللغة ومنه الوكيل فى
 اسماء الله تعالى والتوكيل تفويض الامر والتصرف الى الغير والوكيل القائم بما فوض اليه
 والله اعلم **ص** **باب** **و** وكالة الشريك الشريك فى القسمة وغيرها **ش**
 اى هذا باب فى بيان حكم وكالة الشريك الشريك فى القسمة قوله الشريك فى القسمة بذل
 من الشريك الاول قوله وغيرها اى الشريك فى غير القسمة ولم يقع عند النسق لفظ باب وانما الذى
 عنده كتاب الوكالة ووكالة الشريك بواو العطف **ص** وقد اشرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 علياً رضى الله تعالى عنه فى هديه ثم امره بقسمتها **ش** مطابقتها لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم اشرك علياً فى قسمة الهدى **و** فان قلت ليس من الباب ما يدل على الشراكة فى غير القسمة
 قلت يؤخذ هذا بطريق الاحقاق ثم فى الحديث شيان احدهما الشريك فى الهدى والاخر الشريك

في القصة اما الاول فرواد جابر رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر عليا ان يقم
على احرامه واشرك في الهدى وسأني موصولا في الشراكة والاخر حديث علي ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم امره ان يقوم على بدنه وان يقسم بدنه كلها وقدم في كتاب الحج موصولا في باب لا يعطى
الجزار من الهدى شيئا فانه اخرجه هناك عن محمد بن كثير عن سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن
عبد الرحمن بن ابي ليلى عن علي رضى الله تعالى عنه قال بعثني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقامت على
البدن فامرني فقسمت لحومها ثم امرني فقسمت جلالها وجلودها **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان
عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن علي رضى الله تعالى عنه قال امرني رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان انصديق بجلال البدن التي تحرت ويجلودها **ش** مطابقة للترجمة
من حيث انه علم انه صلى الله تعالى عليه وسلم اشرك في هديه والحديث مر في الباب الذي ذكرناه الا ان الذي
اخرجه عن محمد بن كثير وهما اخرجه عن قبيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة العامري الكوفي
عن سفيان الثوري عن عبد الله بن ابي نجيح الى آخره وقدم الكلام فيه هناك مستوفي والجلال
بكسر الجيم جمع جل والبدن بضم الباء الموحدة وسكون الدال وضمها جمع بدنة وقال ابن بطال وكالة
الشريك جائزة كما يجوز شركة الوكيل وهو بمنزلة الاجنبي في ان ذلك مباح منه **ص** حدثنا عمرو بن
خالد حدثنا الليث عن يزيد عن ابي الخير عن عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اعطاه غنما يقسمها على صحابته فبقي عتود فذكره للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ضح
انت **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما وكله على قصة الضحايا
وهو شريك للموهوب اليهم فتوكله على ذلك كتوكيل شركائه الذين قسم بينهم الاضاحي قيل
يحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم وهب لكل واحد من المقسوم فيهم ماصارا اليه فلا تجبه
الشركة واجيب بأنه سألني حديث في الاضاحي من طريق آخر بلفظ انه قسم بينهم ضحايا فدل على انه
عين تلك الغنم للضحايا فوهب لهم جلته ثم امر عقبة بقسمتها فيصح الاستدلال به لما ترجم له **ص** ذكر رجاله
وهم خمسة الاول عمر وبفتح العين ابن خالد بن فروخ مات بمصر في سنة تسع وعشرين ومائتين **ص** الثاني
الليث بن سعد **ص** الثالث يزيد من الزيادة ابن ابي حبيب ابو الرجا **ص** الرابع ابو الخير ضد الشر مرثد بفتح
الميم وسكون الراء وفتح التاء الثلاثة ابن عبد الله **ص** الخامس عقبة بن عمرو **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه
التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وكل الرواة
مصريون غير ان شيخه حراني جزري لكنه سكن مصر ومات فيها كما ذكرنا **ص** ذكر تعدد موضعه ومن
اخرجه غيره **ص** اخرجه في الضحايا ايضا عن عمرو بن خالد وفي الشركة عن قتيبة واخرجه مسلم
في الضحايا عن قتيبة ومحمد بن ربح واخرجه الترمذي والنسائي جميعا في عن قتيبة واخرجه ابن ماجه فيه
عن محمد بن ربح قوله عتود بفتح العين المهملة وضم التاء المثناة من فوق وفي آخره دال مهملة
وهو من اولاد المعز صغير اذا قوى وفي الصحاح العتود مارعى وقوى واتى عليه حول وقيل
اذا قدر على السفاد وجمعه اعتدة وعتان وعدان قوله ضح انت وبرى ضحبه اي بالعتود
وهو امر من ضحى بضحي تضحية **ص** وفيه الاضحية بما يعطى **ص** وفيه الاختصار بالاضحية بالجنح من
المعز لان العتود من اولاد المعز وفيه التوكيل بالقصة **ص** **ص** باب **ص** اذا وكل المسلم حريا
في دار الحرب او في دار الاسلام جاز **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا وكل الى آخره قوله

اوى في دار الاسلام اى او وكل المسلم حربيا كائنا في دار الاسلام يعنى كان الحربى في دار الاسلام بامان
 ووكله مسلم قوله جاز اى التوكيل يدل عليه قوله وكل كما في قوله اعدلوا هو اقرب اى العدل
 اقرب **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله قال حدثني يوسف بن الماجشون عن صالح بن ابراهيم
 ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه عن جده عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه قال كانت امية بن خلف
 كذابا بان يحفظني في صاغيتي بمكة واحفظه في صاغيته بالمدينة فلما ذكرت الرحمن قال لا اعرف
 الرحمن كاتبني باسمك الذي كان في الجاهلية فكاتبته عبد عمرو فلما كان في يوم بدر خرجت الى جبل
 لحرزه حين نام الناس فابصره بلال فخرج حتى وقف على مجلس من الانصار فقال امية بن خلف
 لا نجوت ان نجاة امية فخرج معه فريق من الانصار في اثارنا فلما خشيت ان يلحقونا خلفت لهم ابنة
 لاشغلهم فقتلوه ثم ابوا حتى يتبعونا وكان رجلا ثقيل فلما ادركونا قلت له ابرك فبرك فالتقيت نفسي
 لامنعه فقتلوه بالسيوف من تحتي حتى قتلوه واصاب احدهم رجلى بسيفه وكان عبد الرحمن بن عوف يرنا
 ذلك الاثر في ظهر قدمه **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان عبد الرحمن بن عوف وهو مسلم
 في دار الاسلام كاتب الى امية بن خلف وهو كافر في دار الحرب بتفويضه اليه لينظر فيما يتعلق به وهو
 معنى التوكيل لان الوكيل انما هو مرصد لمصالح موكله وقضاء حوائجه ورد بهذا ما قاله ابن التين
 ليس في هذا الحديث وكالة انما تعاقدا ان يجر كل واحد منهما صاغية صاحبه ***** فان قلت بمجرد هذا
 ايصح توكيل مسلم حربيا في دار الحرب قلت الظاهر ان عبد الرحمن لم يفعل هذا الا باطلاع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلم ينكر عليه فدل على صحته ***** فان قلت الترجمة في شيئين والحديث لا يدل الاعلى
 احدهما وهو توكيل المسلم حربيا وهو في دار الحرب قلت اذا صح هذا فتوكيله اياه في دار الاسلام بطريق
 الاولى ان يصح وقال ابن المنذر توكيل المسلم حربيا مستأمن وتوكيل الحربى المستأمن مسلما خلافا
 في جواز ذلك ***** ذكر رجاله ***** وهم خمسة ***** الاول عبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى بن عمرو ابو القاسم
 القرشى العامرى الاويسى ***** الثانى يوسف بن يعقوب بن عبدالله بن ابي سلمة الماجشون بفتح الجيم
 وكسر ها **ح** الثالث صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى يكنى ابا عمرو ***** الربع ابوه
 ابراهيم بن عبد الرحمن القرشى يكنى ابا اسحق وقيل ابا محمد توفي سنة ست وتسعين ***** الخامس عبد الرحمن
 ابن عوف بن عبد عوف القرشى ابو محمد احد العشرة المشهود لهم بالجنة توفي سنة اثنين وثلاثين
 ودين بالقيع ***** ذكر لطائف اسناده ***** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغته الافراد
 في موضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده ولفظ
 الماجشون هو لقب يعقوب وهو لفظ فارسى ومعناه المور وفيه ان الرواة كلهم مدنيون والحديث
 اخرجه البخارى ايضا في المغازى مختصرا عن عبدالعزيز بن عبدالله ايضا ***** ذكر معناه ***** قوله كانت
 امية بن خلف يعنى كتبت اليه كتابا وفي رواية الاسمعيلى عاهدت امية بن خلف وكاتبته وامية بضم
 الهمزة وفتح الميم المخففة وتشديد الياء آخر الحروف ابن خلف بالخاء واللام المفتوحين ابن وهب
 ابن حذافة بن جهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر وقال علماء السير كان امية بن خلف
 الجمحى اشد الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء في يوم بعظم نحر ففته في يده وقال يا محمد ترم
 ان ربك يحيى هذا ثم نفخه فطار فانزل الله تعالى (قال من يحيى العظام وهى رميم قوله صاغيتى بصاد مهملة
 وغين معجمة هى المال وقيل الحاشية يقال صاغية الرجل حاشيته وكل من يصغى اليه اى يعمل وعن

القزاز صاغية الرجل اهله يقال اكرموا فلانا في صاغيته اى في اهله وقال الهروى خالصته وقال
 الكرماني الصاغية هم القوم الذين يميلون اليه ويأتونه اى اتباعه وحواشيه قلت فعلى هذا تكون
 الصاغية من صغيت الى فلان اى ملت بسمي اليه ومنه (ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة)
 وكل مائل الى شئ او معه فقد صغى اليه واصغى وفي حديث الهرة انه كان يصغى لهما الاناء اى يميله اليها
 ليسهل عليها الشرب منه وقال ابن الاثير الصاغية خاصية الانسان والمائلون اليه ذكره في تفسيره هذا
 الحديث وقيل الاشبه ان يكون هذا هو الالىق بتفسير الحديث والله اعلم وقال ابن التين ورواه الداودى
 ظاعنتى بالظاء المشالة المججمة والعين المهملة بعدها نون ثم فسر به بانه الشئ الذى يسفر اليه قال ولم
 أر هذا غيره قوله لا اعرف الرجن قال بعضهم اى لا اعترف بتوحيده قلت هذا الذى فسر به لا يقتضيه
 قوله لا اعرف الرجن وانما معناه انه لما كتب اليه ذكر اسمه بعد الرجن فقال ما اعرف الرجن الذى جعلت
 نفسك عبد له الا يرى انه قال كاتبى باسمك الذى كان فى الجاهلية وكان اسمه فى الجاهلية عبد عمرو ولذلك كاتبه
 عبد عمرو وقيل كان اسمه فى الجاهلية عبد الكعبة فسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الرجن وقال
 صاحب التوضيح معناه لا عبد من تعبد به وهذه جية الجاهلية التى ذكرت حين لم يقرأ كتابه صلى الله
 تعالى عليه وسلم يوم الحديبية لما كتب بسم الله الرجن الرحيم قالوا لا نعرف الرجن اكتب باسمك اللهم
 قوله ولما كان يوم بدر يعنى غزوة يوم بدر وكانت يوم الجمعة السابع عشر من رمضان فى السنة الثانية
 قاله عمرو بن الزبير وقتادة والسدى وابو جعفر الباقرو قيل غير ذلك ولكن لاختلاف انها فى السنة
 الثانية من الهجرة وبدر يثر لرجل كان يدعى بدر اقاله الشعبي وقال البلاذرى بدر اسم ماء لخالد بن
 النضر بينه وبين المدينة ثمانية برد قوله لاحرزه بضم الهزة من الاحراز اى لاحفظه وقال الكرماني
 لاحوزه من الحياة اى الجمع وفي بعضها من الحوز اى الضبط والحفظ وفي بعضها من التحوز اى التباعد
 قوله حين نام الناس اى حين رقدوا واراد بذلك اغتنام غفلتهم ليصون دمه قوله فابصره بلال اى
 ابصر امية بلال بن حامة رضى الله تعالى عنه قوله فقال اى بلال قوله امية بن خلف بالنصب على
 الاغراء اى ازموا امية وفي رواية ابي ذر بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو امية وقال بعضهم
 خبر مبتدأ مضمرة قلت لا يقال لثل هذا المحذوف مضمرة وليس بمصطلح هذا والفرق بين المضمرة والمحذوف
 قائم قوله لانجوت ان نجى امية انما قال ذلك بلال لان امية كان يعذب بلالا بمكة عذابا كثيرا لاجل
 اسلامه وكان يخرج به الى الرضاء اذا حيت فيضجعه على ظهره ثم يأخذ الصخرة العظيمة فيضعها
 على صدره ويقول لاتزال هكذا حتى تفارق دين محمد فيقول بلال احدا حد قوله فخرج معه اى
 مع بلال فريق من الانصار وكان قد استصرخ بالانصار واغراهم على قتله قوله خلفت لهم ابنة اى
 ابن امية واسمه على قوله لاشغلهم بضم الهزة من الاشغال يعنى يشغلون بابنه عن ابيه امية
 قوله فقتلوه اى قتلوا ابنه وقال عبد الرجن بن عوف فكنت بين امية وابنه آخذ بأيديهما
 فلما رآه بلال صرخ بأعلى صوته يا انصار الله رأس الكفر امية بن خلف فاحاطوا بنا وانا
 اذبح عنه فضرب رجل ابنه بالسيف فوق وصاح امية صيحة ماسمعت مثلها قط قلت انج نفسك
 فوالله لا اغنى عنك شيئا قوله ثم أبوا من الالباء بمعنى الامتناع ويروى ثم أتوا من الاتيان قوله
 وكان رجلا ثقيلا اى كان امية رجلا ضخما قوله فلما ادركونا اى قال عبد الرجن لما ادركونا
 الانصار وبلال معهم قلت له اى لامية ابرك امر من البروك فبرك فالقيت عليه نفسى لا منع

منهم قوله فضبوه بل سيفه باليم اى عسوه بها هكذا في رواية الاصيلي وابى در وفي رواية
 غيره باناء المجبة اى ادخلوا اسياهم خلاله حتى وصلوا اليه وطمعوا بها من تحت من قولهم
 خازنه بالرخ واختللت اذا طعنته ووقع في رواية المستملى فخلوه بلام واحدة مشددة والذي قتل
 امية رجل من الانصار من بني مازن وقال ابن هشام ويقال قتله معاذ بن عفراء وبناجعة زيد
 وخيب بن اساف اشركوا في قتله والذي قتل على بن امية عمار بن ياسر قوله واصاب احدهم
 اى احدا الذين باثمروا قتل امية رجلى بسيفه

ما يستفاد منه **ص** فيه ان قريش لم يكن لهم امان يوم بدر ولهذا لم يجوز بلال ومن معه من الانصار
 امان عبدالرحمن وقد نسخ هذا بحديث يثير على المسلمين ادناهم **ص** وفيد الوفاء بالعهد لان عبدالرحمن
 كان صديقا لامية بمكة فوفى بالعهد الذي كان بينهما وقال عبدالرحمن وكان اسمى عبدعمر وسميت
 عبدالرحمن حين اسلمت كاذكرناه وكان يلتقى بمكة فيقول يا عبد عمرو ارغبت عن اسم سماكة ابوك
 فاقول نعم فيقول انى لا اعراف الرحمن فاجعل بيني وبينك شيئا ادعوك به فسماه عبدالاله فلما كان يوم بدر
 مررت به وهو واقف مع ابنته على بن امية ومعى ادراع وانا احملها فلما رآنى قال يا عبد عمرو فلم
 احبه قال يا عبداله قلت نعم قال هل لك فى فانا خير لك من هذه الادراع التى معك قلت نعم فطرحته
 الادراع من يدي واخذت يده ويدابته وهو يقول ما رأيت كال يوم قط فرأى بلال فصار امره
 مادكرنا وكان عبدالرحمن يقول رحم الله بلالا ذهبت ادراعى وفجعتنى بأسيرى **ص** وفيه مجازاة المسلم
 الكافر على البر يكون منه للمسلم والاحسان اليه على جيل فمله والسعى له في تخليصه من القتل
 وشبهه **ص** وفيد ايضا المجازاة على سوء الفعل بمثله والانتقام من المظالم **ص** وفيه ان من اصاب حين
 يتقى عن مشرك انه لاشئ فيه **ص** قال ابو عبد الله سمع يوسف صالحا وابراهيم اباه
 ش **ص** ابو عبد الله هو البخارى نفسه سمع يوسف الى آخره ثبت في رواية ابى ذر عن المستملى
 ويوسف هو ابن الماجشون المذكور في سند الحديث المذكور وصالح هو ابن ابراهيم بن عبدالرحمن
 ابن عوف وفائدة ذكر هذا وان كان سماعهما علم من الاسناد تحقيق لمعنى السماع حتى لا يظن انه
 عنن بمجرد امكان السماع كما هو مذهب بعض المحدثين كسليم وغيره **ص** باب الوكالة
 في الصرف والميزان ش **ص** اى هذا باب في بيان حكم الوكالة في الصرف يعنى في بيع النقد
 بالنقد قوله والميزان اى الوكالة في الميزان اى في الموزون **ص** وقد وكل عمر وابن عمر
 رضى الله تعالى عنهما في الصرف ش **ص** هذان تعليقان **ص** اما تعليق عمر فوصله سعيد
 ابن منصور من طريق موسى بن انس عن ابيه ان عمر اعطاه آنية مموهة بالذهب فقال له
 اذهب فبعها فباعها من يهودى بضعف وزنه فقال له عمر اردد له اليهودى
 ازيدك فقال له عمر لا الا بوزنه **ص** واما تعليق ابن عمر فوصله سعيد بن منصور ايضا من طريق
 الحسن بن سعيد قال كانت لى عند ابن عمر دراهم فاصبت عنده دنائير فارسل معى رسولا
 الى السوق فقال اذا قامت على سعرها فاعرضها عليه فان اخذها والا فاشتر له حقه ثم
 اقضه اياه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد المجيد بن سهيل بن عبد
 الرحمن بن عوف عن سعيد بن المسيب عن ابى سعيد الخدرى وابى هريرة رضى الله عنهما ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خير فجاءهم بتمر جنب فقال اكل تمر خبير هكذا فقال انا لناخذ

الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة فقال لا تفعل بع الجمع بالدراهم ثم اتبع بالدراهم جيبا وقال في الميزان مثل ذلك ش ١٢٣ مطابقتها للترجمة من انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعامل خبير بع الجمع بالدراهم ثم اتبع اى اشتر بالدراهم جنيا وهذا توكيل في البيع والشراء وبيع الطعام بالطعام يد ايد مثل الصرف سواء وهو شبهه في المعنى ويكون بيع الدرهم بالدراهم والدينار بالدينار كذلك اذا قائل بالفصل والحديث مضى في كتاب البيوع في باب اذا اراد بيع تمر بتمر خير منه فانه اخرجه هناك عن قتبية عن مالك عن عبد المجيد الى آخره نحوه غير انه لم يذكر هناك وقال في الميزان مثل ذلك معناه ان الموزونات حكمها في الربا حكم المكيالات فلا يباع رطل برطالين قال الداودي اى لا يجوز التمر بالتمر الا كالبكيل او وزن بوزن واعترض عليه ابن التين بان التمر لا يوزن قلت هذا غير وارد عليه لان من التمر تمر لا يباع الا بالوزن والتمر العراقي لا يباع في البلاد الشامية والمصرية الا بالوزن قوله عبد المجيد حكى ابن عبد البر انه وقع في رواية عبد الله بن يوسف عبد الحميد بالخاء المهمله قبل الميم قال وكذا وقع ليحيى بن يحيى الايشي عن مالك وهو خطأ وقدم الكلام في شرح الحديث هناك فذكر بعض شئ وهو ان اسم ذلك العامل سواد بن غزية والجنيب بفتح الجيم وكسر النون الخبار من التمر والجمع بالفتح التمر المختلط من الجيد والردى ١٢٤ ص ١٢٥ باب ١٢٦ اذا ابصر الراعى او الوكيل شاة تموت او شيئا يفسد ذبح واصلح ما يخاف عليه الفساد ش ١٢٧ اى هذا باب يذكر فيه اذا ابصر الراعى اى راى الغنم قوله او الوكيل اى او ابصر الوكيل قوله شاة منها تموت اى اشرفت على الموت قوله او شيئا يفسد يرجع الى الوكيل اى ابصر الوكيل شيئا يفسد اى اشرف على الفساد قوله ذبح اى راى ذبح تلك الشاة ثلاثا ذهب مجازا قوله واصلح ما يخاف الى الوكيل اى اصلح ما يخاف عليه الفساد بابقائه مثلا اذا كانت تحت يده فأكهه او نحوها مما يخاف عليه الفساد فانه يصلح ذلك بوجه من الوجوه التى لا يحصل منه ضرر للوكل وهذه الترجمة بعين ما ذكرت في رواية الاصبلي وفي بعض النسخ او اصلح ما يخاف الفساد وهو في رواية ابن ذر والنسفي وفي رواية ابن شبيب فاصلح بدل واصلح وعلى هذه الرواية جواب اذا مخذوف تقديره مجاز ونحو ذلك وعلى رواية الاصبلي قوله ذبح واصلح جواب الشرط ١٢٨ ص ١٢٩ حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع المعتمر ابا ثناء عبيد الله عن نافع انه سمع ابن كعب بن مالك يحدث عن ابيه انه كانت لهم غنم ترعى بسلع فابصرت جارية لنا بشاة من غنمها تموت فكسرت حجرا فذبحتها به فقال لهم لانا كانوا حتى اسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او ارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يسأله وانه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك او ارسل اليه فامرهم باكلها ش ١٣٠ مطابقتها للترجمة في مسألة الراعى تناه لان الجارية كانت راعية للغنم فلما رأت منها تموت ذبحتها ولما رفع امرها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرها باكلها ولم ينكر على من ذبحها واما مسألة الوكيل فمخدعة لان يد كل من الراعى والوكيل يد امانة فلا يعملان الا بما فيه مصلحة ظاهرة فان قلت الجارية في الحديث كانت ملكا لصاحب الغنم قلت لا بضرنا ذلك لان الكلام في جواز الذبح الذى تضمنه الترجمة وليس الكلام في الضمان ولما ذارد على ابن التين في قوله ليس غرض البخارى بتحديث الباب الكلام في تحليل الذبيحة او تحريمها وانما غرضه استنطاق الضمان عن الراعى والوكيل انتهى والغرض الذى نسب الى البخارى لا يدل عليه الحديث ١٣١ ذكر رجله ١٣٢ وهم سنة ١٣٣ الاول اسحق بن ابراهيم المعروف بابن رثوبه ١٣٤ الثاني معتمر بن سليمان ١٣٥ الثالث عبيد الله

فيه جواز اكل الذبوح الذي اشرف على الموت اذا كانت فيه حياة مستقرة والا فلا يجوز . وفيه جواز الذبح بكل جرح الا السن والظفر فانهما مستثنيان **ص** قال عبيد الله في مجبني انها امة وانها ذبحت **ش** عبيد الله هو ابن عمر العمري راوى الحديث وهو موصول بالاسناد المذكور اليه وفي بعض النسخ فأعجبني **ص** تابعه عبدة عن عبيد الله **ش** **ص** اى تابع المعتمر بن سليمان عبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان الكوفي في رواية عن عبيد الله المذكور وذكر البخارى في الذبايح هذه المتابعة موصولة عن صدقة بن الفضل وسياق ان شاء الله تعالى **ص** **باب** وكالة الشاهد والغائب جائزة **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه وكالة الشاهد اى الحاضر ووكالة الغائب جائزة قوله وكالة بالرفع مبتداً وقوله والغائب عطف على الشاهد وقوله جائزة خبر المبتدأ **ص** وكتب عبدالله بن عمرو الى قهرمانه وهو غائب عنه ان يزكى عن اهله الصغير والكبير **ش** عبدالله قال بعضهم هو ابن عمرو بن العاص وقال الكرمانى عبدالله هو ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ورأيت النسخ فيه مختلفة ففي بعضها عبدالله بن عمرو بالواو وفي بعضها عبدالله بن عمر بلا واو قوله الى قهرمانه القهرمان بفتح القاف وسكون الهاء وفتح الراء وتخفيف الميم وفي آخره نون وهو خادم الشخص القائم بقضاء حوائجه وهو لغة فارسية قوله وهو غائب عنه اى والحال ان قهرمانه غائب عن عبدالله قوله ان يزكى اراد به ان يزكى ركة الفطر عن اهله الصغير والكبير وهذا يدل على شيئين احدهما جواز توكيل الحاضر الغائب ويجبى الكلام فيه عن قريب والآخر وجوب صدقة الفطر على الرجل عن اهله الصغير والكبير وهذا ظاهر الاثر وفيه تفصيل وخلاف قدمر في باب صدقة الفطر **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن سلمة عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال كان لرجل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سن من الابل فجاءه يتقاضاه فقال اعطوه فطلبوا منه فلم يجدوا له الا سنا فوقها فقال اعطوه فقال او فتنى اوفى الله بك قال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم ان خياركم احسنكم قضاء **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة في وكالة الحاضر في قوله اعطوه واما وكالة الغائب فقال بعضهم واما الغائب فيستفاد منه بطريق الاولى قلت ليس فيه شيء يدل على حكم الغائب فضلا عن الاولوية وقال الكرمانى الترجمة تستفاد من لفظ اعطوه وهو وان كان خطابا للحاضرين لكونه بحسب العرف وقرائن الحال شامل لكل واحد من وكلاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غيبا وحضورا **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين **ص** الثاني سفيان التوري **ص** الثالث سلمة بن كهيل بضم الكاف وفتح الهاء **ص** الرابع ابو سلمة بن عبد الرحمن **ص** الخامس ابو هريرة **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعة في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه وسفيان وسلمة كوفيون وابو سلمة مدني وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي **ص** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ص** أخرجه البخارى ايضا في الاستقراض عن ابي نعيم ايضا وعن مسدد وعن ابي الوليد ومسدد ايضا وفي الوكالة ايضا عن سليمان بن حرب وفي الهبة عن عبدان وعن محمد بن مقاتل وأخرجه مسلم في البيوع عن محمد بن بشار وعن محمد بن عبدالله بن نير وعن ابي كريب به مختصرا وعن محمد بن المثني وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن منصور وعن اسحق بن ابراهيم مختصرا وأخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابي بكر بن ابي شعبة وعن محمد بن

أشار في ذكر معناه في قوله سن بكسر السين المهملة وتشديد النون أي ذات سن وهو واحد اسنان
 الابل واستانها معروفة في كتب اللغة إلى عشر سنين في الفصل الاول ثوار ثم الفصل اذا فصل
 فاذا دخل في السنة الثانية فهو ابن مخاض وابنة مخاض فاذا دخل في الثالثة فهو ابن لبون وابنة لبون فاذا
 دخل في الرابعة فهو حق وحقه فاذا دخل في الخامسة فهو جذع وجذعه فاذا دخل في السادسة فهو ونى
 او نية فاذا دخل في السابعة فهو رماعي او رباعية فاذا دخل في الثامنة فهو سدس او سدس فاذا دخل
 في التاسعة فهو بازل فاذا دخل في العاشرة فهو مخلف ثم ليس له اسم بعد ذلك ولكن يقال بازل عام
 وبازل عامين ومخلف عام ومخلف عامين ومخلف ثلاثة اعوام إلى خمس سنين حكاه ابو داود
 في سننه عن النضر بن شميل وابي عبيد والرياشي قوله يتقاضاه يعني يطلب ان يقضيه قوله اوفيتني
 يقال اوفاه حقه اذا اعطاه وافيا وكان القياس ان يقول اوفاك الله في مقابلته ولكنه زاد الباء توكيدا
 قوله خياركم يحتمل ان يكون مفردا بمعنى المختار وان يكون جمعا قوله احسنكم خبر لقوله
 خياركم والاصل التطابق بين المبتدأ والخبر في الافراد وغيره ولكنه اذا كان الخيار بمعنى المختار
 فالمطابقة حاصلة والافعال التفضيل المضاف المقصود منه الزيادة يجوز فيه الافراد والمطابقة لمن هو له
 دروي ايضا احسنكم وهو جمع احسن وورد محاسنكم بالميم قال عياض جمع محسن بفتح الميم
 كطلع ومطالع والاول اكثر وفي المطالع ويحتمل ان يكون سماهم بالصفة أي ذو المحاسن قوله قضاء
 بالصب على التمييز ذكر ما استفاد منه في توكيل الحاضر الصحيح على قول عامة الفقهاء
 وهو قول ابن ابي ليلى ومالك والشافعي وابي يوسف ومحمد الا ان مالك قال يجوز ذلك وان لم يرض خصمه
 اذ ايكن الوكيل عدوا للخصم وفي التوضيح وهذا الحديث حجة على ابي حنيفة في قوله انه لا يجوز توكيل
 الحاضر بالبلد الصحيح البدن الا برضى خصمه او عذر مرض او سفر ثلاثة ايام وهذا الحديث خلاف
 قوله لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر اصحابه ان يقضوا عنه السن التي كانت عليه وذلك توكيل
 منه لهم على ذلك ولم يكن صلى الله تعالى عليه وسلم غائبا ولا مريضا ولا مسافرا قلت ليس الحديث
 بحجة عليه لانه لا ينفى الجواز ولكن يقول لا يلزم يعني لا يسقط حق الخصم في طلب الحضور والدعوى
 والجواب بنفسه وهو قول ابن ابي ليلى في الاصح والمرأة كالرجل بكرة كانت او ثيبا واستحسن بعض
 اصحابنا انها توكيل اذا كانت غير رزة وفيه جواز الاخذ بالدين ولا يختلف العلماء في جوازه عند الحاجة
 ولا يتعين طالبه وفيه حجة من قال يجوز قرض الحيوان وهو قول الاوزاعي والليث ومالك والشافعي
 واجد واسحق وقال القاضي اجاز جهور العلماء استسلاف سائر الاشياء من الحيوان والعروض
 واستثني من ذلك الحيوان لانه قد يرد هابنفسه فيحتثذ يكون عارية الفروج واجاز ذلك بعض اصحابنا
 بشرط ان يرد هابنفسه او اجاز استقراض الجوارى الطبرى والمزنى وروى عن داود الاصبهاني وقال
 ابو عمر قال ابن حبيب واصحابه والاوزاعي والليث والشافعي يجوز استقراض الحيوان كله الا الاماء
 وعندما لمالك ان استقرض امه ولم يبطأها ردها بعينها وان حملت ردها بعد الولادة وقيمة ولدها ان ولد
 حيا او ما نقصتها الولادة وان ماتت لم يرد مثلها فان لم يوجد مثلها فقيمتها وقال ابن قدامة ما بنوا آدم فقل
 احدا كره قرضهم فيحتمل كراهة تنزيهه ويصح قرضهم وهو قول ابن جريج والمزنى ويحتمل انه كراهة تحريم
 فلا يصح قرضهم اختاره القاضي وفي شرح المذهب استقراض الحيوان فيه ثلاثة مذاهب مذهب
 الشافعي ومالك وجاهير العلماء جواره الاجارية لمن ملك وطأها فانه لا يجوز ويجوز اقراضها لمن

لا يجوز له وطئها كحرمها للمرأة والخنثى * الثاني مذهب ابن جرير وداود يجوز قرض الجارية
وسائر الحيوان لكل واحد الثالث مذهب ابي حنيفة والكوفيين والثوري والحسن بن صالح وروى
عن ابن مسعود وحذيفة وعبد الرحمن بن سمرة منعه وقدم الجواب عما قالوا من جواز قرض الحيوان
في كتاب البيوع في باب بيع العبيد والحيوان بالحيوان تسعة به وفيه ما يدل ان المقرض اذا اعطاه المستقرض
افضل مما اقترض جنسا او كيلا او وزنا ان ذلك معروف وانه بطيب له اخذه منه لانه صلى الله تعالى عليه
وسلم اثني فيه على من احسن القضاء واطلق ذلك ولم يقيد به فقلت هذا عند جماعة العلماء اذا لم يكن غير شرط
منهما في حين السلف وقد اجمع المسلمون نقلا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اشترط الزيادة
في السلف ربا وفيه دليل على ان الامام ان يستسلم للمساكين على الصدقات وسائر المسلمين على يد
المال لانه كالوصي لجمعهم والوكيل ومعلوم انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يستسلم ذلك لنفسه لانه
قضاء من ابل الصدقة ومعلوم ان الصدقة محرمة عليه لا يحل له اكلها ولا الانتفاع بها * فان قلت فلم اعطى
من اموالهم اكثر مما استقرض لهم قلت هذا الحديث دليل على انه جائز للامام اذا استقرض للمساكين ان
يرد من مالهم اكثر مما اخذ على وجه النظر والصلاح اذا كان على غير شرط * فان قلت ان المستقرض
منه غنى والصدقة لا تحل لغنى قلت قد يحتمل ان يكون المستقرض منه قد ذهب ابله بنوع من حوائج
الدنيا فكان في وقت صرف ما اخذ منه اليه فقيرا تحل له الزكاة فاعطاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
خير من بعيره بمقدار حاجته وجمع في ذلك وضع الصدقة في موضعها وحسن القضاء ويحتمل ان يكون
غارما او غازيا بمن يحل له الصدقة من الاغنياء وقيل ويحتمل انه كان اقترض لنفسه فلما جاءت ابل
الصدقة اشترى منها بعيرا ممن استحقه فلكه بثمنه واوفاه متبرعا بالزيادة من ماله يدل عليه رواية مسلم
اشترى البعير او قيل ان المقرض كان بعض المحتاجين اقترض لنفسه فاعطاه صلى الله تعالى عليه وسلم
من الصدقة وهذا رد قول من قال انه كان يهوديا وقيل يحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اقترضه
لبعض نواب المسلمين لانه اقترضه لخاصة نفسه وعبر الرواي عن ذلك مجازا اذ كان هو الامر صلى
الله تعالى عليه وسلم واما قول من قال كان استسلافاً لذلك قبل ان يحرم عليه الصدقة ففاسد لانه لم يزل
صلى الله تعالى عليه وسلم محرمة عليه الصدقة قال القرطبي وذلك من خصائصه ومن علامات
نبوته في الكتب القديمة بدليل قصة سلمان رضى الله عنه * ص * باب * الوكالة في قضاء
الديون ش * اى هذا باب في بيان حكم الوكالة في قضاء الديون * ص * حدثنا سليمان
ابن حرب حدثنا شعبة عن سلمة بن كهيل سمعت اباسمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رجلا اتى النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم يتقاضاه فاغلظ فهم به اصحابه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعوه فان لصاحب
الحق مقالا ثم قال اعطوه سنا مثل سبه قالوا يا رسول الله لا نجد الا مثل من سبه فقال اعطوه فان من خيركم احسنكم
قضاء ش * مطابقتها لترجمة في قوله اعطوه سنا لان امره صلى الله تعالى عليه وسلم باعطاء السن
وكالة في قضاء دينه وهذا الحديث هو الحديث المذكور في الباب الذي قبله لكنه من وجه آخر وبينهما بعض
تفاوت في المتن بالزيادة والنقصان واخرجه هناك عن ابي نعيم عن سفيان عن سلمة وهما اخرجه عن سليمان
ابن حرب ابواب الواسحى البصرى قاضى مكة عن شعبة بن الحجاج الى آخره قوله يتقاضاه جملة
وقعت حالا قوله فاغلظ يحتمل ان يكون المراد من الاغلاظ التشديد في المطالبة من غير كلام يقتضى
الكفر او كان المتقاضى كافرا قوله فهم به اصحابه اى قصدوه ليؤذوه باللسان او باليد وغير ذلك

قوله دعوه اى تركوه ولا تعرضوا له وهذا من غاية حمله وحسن خلقه صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله فان لصاحب الحق مقالا يعنى صولة الطلب وقوة الجلبة لكن على من يطل اويسى المعاملة
واما من انصف من نفسه فبذل ما عنده واعتذر عما ليس عنده فلا تجوز الاستطالة عليه
بحال قوله الا امثل تقديره لا نجد سنا الاسنا امثل اى افضل من سنيه وقال المهلب
من آذى السلطان بجفاء وشبهه فان لاصحابه ان يعاقبون ويتكروا عليه وان لم يأمرهم السلطان بذلك
ص ٥ باب ٥ اذا هب شيئا لو كيل او شفع قوم جاز ش ٥ اى هذا باب يذكر
فيه اذا هب احد شيئا لو كيل بالتونين اى لو كيل قوم ويجوز بالاضافة الى قوم المذكور من قبل
قوله بين ذراعى وجبهة الاسد والتقدير بين ذراعى الاسد وجبهة قوله او شفع قوم عطف على
ما قبله والتقدير او هب شيئا الشفع قوم قوله جاز جواب الشرط ص ٥ لقول النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لو قد هوازن حين سألوه المغانم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصيبى لكم
ش ٥ هذا تعليل للترجة بيانه ان وفده هوازن كانوا رسلا اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وكانوا وكلاء وشفعاء في رد سبيهم الذى سباه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو المغانم فقبل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم شفاعتهم فرد اليهم نصيبه من السبي وتوضيح ذلك فيما ذكره محمد بن اسحق
في المغازى من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بحين فلما اصاب من هوازن ما اصاب من اموالهم وسباياهم ادركهم وفد هوازن بالجرانة وقد
اسلموا فقالوا يا رسول الله امن علينا من الله عليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
نساؤكم وابناؤكم احب اليكم ام اموالكم فقالوا يا رسول الله خيرتنا بين احسابنا واموالنا بل ابناؤنا
ونسائنا احب الينا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما ما كان لى ولبنى عبد المطلب فهو لكم
فقال المهاجرون وما كان لنا فهو لرسول الله وقالت الانصار وما كان لنا فهو لرسول الله فردوا الى الناس
نساءهم وابنائهم وكانت قسمة غنائم هوازن قبل دخوله عليه السلام مكة معتمر امن الجرانة قال ابن اسحق
لما انصرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الطائف ونزل الجرانة فيمن معه من الناس ومعه من هوازن
سبي كثير وقد قال له رجل من اصحابه يوم ظعن من ثقيف يا رسول الله ادع عليهم فقال اللهم اهد ثقيفا وابت
بهم قال ثم اتاه وفد هوازن بالجرانة وكان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سبي هوازن ستة
آلاف من الذراري والنساء من الابل والشاة ما لا يدرى عدته وقال غيره وكانت عدة الابل اربعة وعشرين
الف بعير والغنم اكثر من اربعين الف شاة ومن الفضة اربعة آلاف اوقية والمقصود ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم رد اليهم سبيهم فعند ابن اسحق قبل القسمة وعند غيره بعدها وكانت غزوة هوازن
يوم حنين بعد الفتح في خامس شوال سنة ثمان وحين وادينه وبين مكة ثلاثة اميال وهوازن في قيس
غيلان وفي خزاعة في قيس غيلان هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس غيلان وفي
خزاعة هوازن بن اسلم بن اقصى وهوازن هذا بطن وفي هوازن قيس غيلان بطون كثيرة وقال
ابن دريد هوازن ضرب من الطيور وقال غيره هوزج هوزن وقيل الهوزن السراب ووزنه فوعل
قلب هذا يدل على ان الواو زائدة مثل واو جهو رى الصوت اى شديد حال ص ٥ حدثنا
سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال وزعم عروة ان مروان بن
الحكم والمصور بن مخزومة اخبراه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام حين جاءه وفد هوازن

مسلمين نسألوه ان يرد اليهم اموالهم وسببهم فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب الحديث الى
 اصدقته فاخذوا احدى الطائفتين اما السبي واما المال وقد كنت استأثيت بهم وقد كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ينتظرهم بضعة عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم غير راد لهم الا احدى الطائفتين قالوا فانا نختار سبينا فقام رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في المسلمين فأنشى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم هؤلاء
 قد جاؤنا تأثبين واني قد رأيت ان أرد اليهم سببهم فمن احب منكم ان يطيب بذلك فليفعل
 ومن احب منكم ان يكون على حفظه حتى نعطيه اياه من اول ما بيني الله فليفعل فقال للناس
 قد طبينا ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انانا لندري
 من اذن منكم في ذلك ممن لم يأذن فارجموا حتى يرفع الباعرفاؤكم امركم فارجع الناس فكلهمهم صفاؤهم
 ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخبروه انهم قد طبوا واذنوا **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه واني اردت ان ارد اليهم سببهم الحديث
 وقد ذكرنا عن قريب ان وفد هوزان كانوا وكلاء وشفعاء في سببهم فهذا يطابق الترجمة
 ذكر رجاله **وهم سبعة** * الاول سعيد بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء وسكون الياء
 آخر الحروف وفي آخر راء وهو سعيد بن كثير بن عفير ابو عثمان * الثاني الليث بن سعد * الثالث
 عقيل بضم العين ابن خالد * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الخامس عروة بن الزبير
 ابن العوام * السادس مروان بن الحكم بن ابي العاص الاموي قال الواقدي انه رأى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يحفظ عنه شيئا وتوفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان
 سنين * السابع المسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو وفي آخره راء ابن مخزومة بفتح الميم والراء
 وسكون الخاء المعجمة بينهما ابن نوفل الزهري سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * ذكر لطائف اسناده * فيه
 الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الاخبار بصيغة التثنية في موضع وفيه
 العنونة في موضع وفيه القول في اربعة مواضع الرابع هو قوله زعم لان زعم ههنا بمعنى قال قال الكرمانى
 والزعم يستعمل في القول المحقق وفيه ان شيخه مذكور بن سبته الى جده وانه واليثة مصريان وان عقيل
 ايلي والبقية مديون وان مروان من افردته * ذكر تعدد موضعهم من اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا
 في الخمس وفي المغازى عن سعيد بن عفير وفي العتق والهبة عن سعيد بن ابي مريم وفي الهبة والمغازى ايضا عن
 يحيى بن بكير وفي المغازى ايضا عن اسحق بن يعقوب بن ابراهيم وفي الاحكام عن اسمعيل بن ابي اويس
 واخرجه ابوداود وفي الجهاد عن احمد بن سعيد واخرجه النسائي في السير عن هرون بن موسى بقصة
 العرفاء مختصرة * ذكر معناه * قوله وفده هوزان الوفدهم القوم يجتمعون ويردون البلاد وواحداهم وافد
 وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة واسترفاد وانجاء وغير ذلك تقول وفدي فدهو وافد
 واوفدته فوفد واوفد على الشيء فهو موفد اذا اشرف وهو اوزن مرتفسره عن قريب قوله مسلمين
 حال قوله احب الحديث كلام اضافي مبتدأ وخبره هو قوله اصدقته قوله استأثيت بهم اي
 انتظرت بهم وتربصت يقال انتيت وتأنيت واستأثيت ويقال للمتمكث في الامر مستأن ويروى
 فقد كنت استأثيت بكم قوله فلما تبين لهم اي فحين ظهر لهم وقوله ان رسول الله في محل الرفع فاعل
 تبين قوله حين قفل من الطائف اي حين رجع وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قبح

مكة في رمضان عشر بقين منه سنة ثمان ثم خرج الى هوازن في خامس شوال لغزوهم وجرى ما جرى وهزم الله تعالى اعداءه ثم سار الى الطائف حين فرغ من حنين وهي غزوة هوازن يوم حنين ونزل قريبا من الطائف فضرب به عسكره وقال ابن اسحق حاصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الطائف ثلاثين ليلة ثم انصرف عنهم لتأخر الفتح الى العام القابل ولما انصرف عن الطائف نزل على الجعرانة فبين معه من الناس ولما نزل على الجعرانة انتظر وقد هوازن بضع عشرة ليلة وهو معنى قوله في الحديث انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف ثم جرى ما ذكر في الحديث قوله ان يطيب من الثلاثي من طاب يطيب ومن باب اطاب يطيب ومن باب التفعيل من طيب يطيب قال الكر ماني يعني يرد السبي مجانا برضى نفسه وطيب قلبه وفي التوضيح اراد ان يطيب انفسهم لاهل هوازن بما اخذ منهم من العيال لرفع الشكنا والعداوة ولا تبقى احنة الغلبة لهم في انتزاع السبي منهم في قلوبهم فيولد ذلك اختلاف الكلمة قلت المعنى على كونه من الثلاثي ان يطيب نفسه بذلك اى يدفع السبي اليهم فليقبل وهو جواب من المتضمنة معنى الشرط فلذلك حصلت فيه الفاء والفعل هنا لازم وعلى كونه من باب الافعال او التفعيل يكون الفعل متعديا والمفعول محذوفا تقديره ان يطيب نفسه بذلك بضم الياء وكسر الطاء وسكون الياء وان يطيب بضم الياء وفتح الطاء وتشديد الياء قوله على حفظه اى على نصيبه من السبي قوله ما بيني الله من فاء بئى من باب افعل يفعل من الفى وهو ما يحصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد واصل الفى الرجوع يقال فاء بئى فينة وفيوا كأنه كان في الاصل لهم فرجع اليهم ومنه قيل لائل الذي بعد الزوال فى لانه يرجع من جانب الغرب الى جانب الشرق قوله قد طبينا ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى لاجله وروى يارسول الله قوله حتى رفع البنا عرفاؤكم العرفاء جمع عريف وهو الذي يعرف امر القوم واحوالهم وهو النقيب وهو دون الرئيس وفي التلويح العريف القيم بأمر القبيلة والمحلة يلى امرهم ويعرف الامير حالهم وهو مبالغة في اسم من يعرف الجند ونحوهم فاعل بمعنى فاعل والعرافة عمله وهو النقيب وقيل النقيب فوق العريف وانما قال صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يرجع البنا عرفاؤكم للتقصي عن اصل الشئ في استطابة النفوس وروى حتى يرفعوا البنا على لغة اكلوني البراغيث قوله اخبروه اى واخبر عرفاؤهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انهم قد طيبوا ذلك واذنوار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يرد السبي اليهم ذكر ما يستفاد منه في ان الغنيمة انما يملكها الغانمون بالقسمة وهو قول الشافعي واستفيد ذلك من انتظاره صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه دليل ايضا على استرقاق العرب وتملكهم كالجمح الا ان الافضل عندهم للترحم ومراماتها كما فعل عمر رضى الله عنه في خلافته حين ملك المرتدين وهو على وجه الندب لا على الوجوب وفيه ان العوض الى اجل مجهول جائز قاله ابن التين قال اذا يدري متى يقب الله عليهم قال وقال بعضهم يمكن ان يقاس عليه من اكراهه على بيع ماله في حق عليه قال ابن بطال فيه بيع المكره في الحق جائز لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكم برد السبي قاله من احب ان يكون على حفظه ولم يجعل لهم الخيار في امساك السبي اصلا وانما خيرهم في ان يعرضهم من غنائم آخر ولم يخيرهم في اعيان السبي لانه قال لهم بعد ان رد اهلهم وانما خيرهم في احدى الطائفتين لثلاث تجحف بالمسلمين في معانهم وفيه انه يجوز للامام اذا جاهد

اهل الحرب مسلمين بعد ان غنم اموالهم واهلهم ان يرد عليهم اذ ارأى في ذلك مصلحة وفيد اتخاذا العرفاء
 و فيه قبول خبر الواحد و فيه من رأى قبول اقرار الوكيل على موكله لان العرفاء كانوا كالوكلاء
 فيما اقيموا له من امرهم فلما سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقالة العرفاء انفذ ذلك ولم يسألهم عما
 قالوه وكان في ذلك تحريم فروج السبايا على من كانت حلت له واليه ذهب ابو يوسف وقال ابو حنيفة
 اقرار الوكيل جائز عند الخاكم ولا يجوز عند غيره وقال مالك لا يقبل اقراره ولا انكاره الا ان يجعل
 ذلك اليه موكله وقال الشافعي لا يقبل اقراره عليه والله اعلم **ص** باب ٥ اذا وكل رجلا
 ان يعطى شيئا ولم يعين كم يعطى فأعطى على ما يتعارفه الناس **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا
 وكل رجل رجلا ان يعطى شيئا ولم يعين اي الذي وكل كم يعطى اي الوكيل فأعطى اي الوكيل على ما يتعارفه
 الناس اي على عرف الناس في هذه الصورة وجزاء اذا محذوف تقديره فهو جائز او نحوه **ص**
 حدثنا المكي بن ابراهيم حدثنا ابن جريج عن عطاء بن ابي رباح وغيره يزيد بعضهم على بعض ولم يبلغه
 كلهم رجل واحد منهم عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال كنت مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في سفر فكنت على جل ثقال انما هو في آخر القوم فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال من هذا قلت جابر بن عبد الله قال مالك قلت انى على جل ثقال فقال امعك قضيب قلت نعم
 قال اعطنيه فاعطيته فضربه فزجره فكان من ذلك المكان من اول القوم ثم قال بعنيه فقلت بل
 هو لك يا رسول الله قال بل بعنيه قال قد اخذته بأربعة دنائير ولك ظهرك الى المدينة فلما دنونا من المدينة
 اخذت ارتحل قال ابن زيد قلت تزوجت امرأة قد خلا منها زوجها قال فهلا جارية تلاعبها
 وتلاعبك قلت ان ابني توفي وترك بنات فأردت ان انكح امرأة قد جربت قال فذلك فلما قدمنا المدينة
 قال يا بلال اقضه وزده فاعطاه اربعة دنائير وزاده قيراطا قال جابر لا تفارقني زيادة رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فلم يكن القيراط يفارق جراب جابر بن عبد الله **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بلال اقضه وزده فاعطاه اربعة دنائير وزاده قيراطا
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يذكر مقدار ما يعطيه عند امره بالزيادة فاعتمد بلال رضى الله تعالى عنه
 على العرف في ذلك فزاده قيراطا **و** رجال هذا الحديث قد ذكرنا غير مرة وابن جريج هو عبد الملك
 ابن عبد العزيز بن جريج المكي والحديث اخرجه البخارى ايضا في الشروط وخرجه مسلم في البيوع
 عن ابى بكر بن ابى شيبة عن يحيى بن زكريا بن ابى زائدة عنه عن عطاء عن جابر ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال له قد اخذت جلاك بأربعة دنائير ولك ظهرك الى المدينة لم يزد على هذا وقد ذكر البخارى
 في كتاب البيوع حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن
 عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزاة فابطأ بى جلى الحديث مطولا وفيه فامر بلالا
 ان يزن لى اوقية فوزن لى بلال فارجح وقال بعضهم وقد تقدم في الحج شيء من ذلك قلت ليس في الحج
 شيء من ذلك وانما الذي تقدم في كتاب البيوع في باب شراء الدواب والحجر وهو الذي ذكرناه الا ان
 ذكره عنه **قوله** عن عطاء بن ابى رباح وغيره يزيد بعضهم على بعض ولم يبلغه كلهم رجل
 واحد منهم عن جابر كذا وقع في اكثر نسخ البخارى وقال بعضهم عن عطاء بن ابى رباح وغيره
 يزيد بعضهم على بعض لم يبلغه كلهم رجل منهم ثم قال كذا لا اكثر وكذا وقع عند الاسماعيلي
 اي ليس جميع الحديث عند واحد منهم بعينه وانما عند بعضهم منه ما ليس عند الآخر انتهى

قلت في شرح علاء الدين صاحب التلويح بخطه وضبطه عن عطاء وغيره الى آخره مثل ما ذكرناه
الآن بعينه ثم قال كذا في اكثر نسخ البخاري ثم قال وفي الاسمعي لم يبلغه كل رجل منهم عن جابر ثم قال
وهذا لفظ حديث حرملة عن ابن وهب ان ابنا ابن جريج وعند ابني نعيم لم يبلغهم كلهم الا رجل واحد
عن جابر وكذا هو عند ابني مسعود الدمشقي في كتاب الاطراف وتبعه المزي وفيه نظر اذ ذكره
من صحيح البخاري ثم قال الشيخ علاء الدين المذكور وفي بعض النسخ المقروءة على شيخنا الحافظ
ابي محمد التوني على بلغه ضمة على الباء وقحمة على الباء وشدة على اللام وجزمة على الغين وفي
اخرى على الباء قحمة وعلى الباء جزمة ثم قال وقال ابن التين معناه ان بعضهم بينه وبين جابر غيره
قال وفي رواية لم يبلغه كلهم وكل واحد منهم عن جابر وفي التوضيح وبخط الديماطي لم يبلغه بضم
اوله وكسر ثالثة مشددا ثم قال وذكر ابن التين ان في رواية وكل بدل رجل وقال الكرماني بعضهم
الضمير فيه راجع الى الغير وهو في معنى الجمع وفي لم يبلغه الى الحديث اوالى الرسول ورجل بدل
عن الكل وعن جابر متعلق بعطاء وفي اكثر الروايات لفظة الغير بالجر واما رفعه فهو على الابتداء
ويزيد خبره ويحتمل ان يكون رجل فاعل فعل مقدير نحو بلغه وعلى التقادير لا يخفى في هذا التركيب
من التجعرف ولو كان كلمة كلهم ضمير الفرد لكان ظاهرا انتهى قلت التجعرف الذي ذكره من الرواة
والتجعرف والعجرفة والعجرفة بمعنى يقال فلان يتجعرف على فلان اذا كان يركبه بما يكره ولا يهاب
شيئا ويقال جل فيه تجعرف وعجرفة اذا كان فيه خرق وقلة مبالاة لسمعته والصواب هنا
التركيب الذي في رواية المكي بن ابراهيم المذكور في سنده قوله وغيره بالجرى وعن غير عطاء
قوله يزيد بعضهم على بعض حال والضمير في بعضهم يرجع الى غيره لان غير عطاء يحتمل ان
يكون جمعا قوله ولم يبلغه ايضا حال اى والحال انهم لم يبالغوا الحديث بل بلغه رجل واحد
منهم فلا بد من تقدير فعل قبل رجل ليستقيم المعنى وغير هذا الوجه مجعرف قوله على يقال
بفتح الثاء المثناة والفاء الخفيفة وهو البعير البطيئ السير الثقيل الحركة والثقال بكسر الثاء
جلد او كساء يوضع تحت الرجى يقع عليه الدقيق وقال ابن التين وضوب كسر الثاء هناك
قاله ابن فارس قوله فكان من ذلك المكان اى فكان الجمل من مكان الضرب من اوائل القوم وفي
مبادئهم بيركة رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث تبدل ضعفه بالقوة قوله بل هو لك يا رسول الله
اى بغير ثمن قوله قال بل بعينه اى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل بعنى الجمل بالثمن وذكر
كلمة بل للاضراب عن قول جابر انه يأخذه بلا ثمن قوله قال قد اخذته بأربعة دنائير اى قال
صلى الله تعالى عليه وسلم قد اخذت الجمل بأربعة دنائير فيه ابتداء المشتري بذكر الثمن كذا هو بخط الحافظ
الديماطي وذكره الداودي الشارح بلفظ اربع الدنانير وقال سقطت الثأل ما دخلت الالف واللام وذلك جائز
فيما دون العشرة واعترض عليه ابن التين بأنه قول مخترع لم يقله احد غيره قوله ولك ظهره الى المدينة
اى لك ان تركب الى المدينة وهذا اشارة من رسول الله صلى الله عليه وسلم له واباحة للارتفاع لانه
كان شرطا للبيع وقال الداودي اذا كان على قرب مثل تلك المسافة وان كان روى عنه كراهة
ذلك ولا يجوز فيما بعد عنه وقال قوم ذلك جائز وان بعد وقالت فرقة لا يجوز وان قرب قوله
قد خلا منها اى مات عنها زوجها قوله فهلا جارية انتصاب جارية بفعل مقدر اى هلا تزوجت جارية
قوله قد جربت اى اختبرت حوادث الدهر وصارت ذات تجربة تقدر على تعهد اخواني وتمت

احوالهن قوله قال فذلك اى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذلك وهو مبتدأ خبره محذوف
 الى فذلك مبارك ونحوه قوله اقضه اى اقض دينه وهو ممن الجمل قوله وزده اى زد على الثمن
 وهو امر من زاد يزيد نحو باع يبيع والامر منه بيع بالكسر قوله فلم يكن القيروط يفارق جراب
 جابر رضى الله تعالى عنه وهذا من قول عطاء الراوى كذا وقع لفظ جراب بالجيم فى رواية الاكثرين
 وفى رواية النسفى قراب بالقاف وهو الذى يدخل فيه السيف بغمده قال الداودى القراب خريطة ورد
 عليه ابن التين بان الخريطة لا يقال لها قراب وقد زاد مسلم فى آخر هذا الحديث فاخذه اهل الشام يوم الحرة
 وما يستفاد من هذا الحديث ان المتعارف بين الناس مثل النص عليه وعن هذا قال ابن بطال
 والمأمور بالصدقة اذا اعطى ما يتعارفه الناس جاز ونفذ فان اعطى اكثر مما يتعارفه الناس يتوقف
 ذلك على رضى صاحب المال فان اجاز ذلك والارجع عليه بمقدار ذلك والدليل على ذلك انه لو
 امره ان يعطى فلانا فقيرا فاعطاه فقيرين ضمن الزيادة بالاجماع **ش** باب * وكالة
 الامراة الامام فى النكاح **ش** اى هذا باب فى بيان حكم توكيل المرأة الامام فى عقد النكاح
 والوكالة بمعنى التوكيل مصدر مضاف الى فاعله والامام بالنصب مفعوله وفى بعض النسخ وكالة المرأة
ص حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى حازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة الى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى قد وهبت لك من نفسى فقال رجل زوجها
 قال قد زوجنا كهنا بماءك من القرآن **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان المرأة لما قالت لرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قد وهبت لك نفسى كان ذلك كالوكالة على تزويجها من نفسها او ممن رأى تزويجها
 منه وقد جاء فى كتاب النكاح انها جعلت امرها اليه صريحا وهو طريق من طرق حديث الباب وبهذا يجاب
 عما قاله الداودى انه ليس فى الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم استأذنها ولا انها وكلته * وابو حازم
 بالخاء المهملة وبازى اسمه سلمة بن دينار الاعرج وسهل بن سعد بن مالك الساعدى الانصارى والحديث
 اخرجه البخارى ايضا فى التوحيد وفى النكاح عن عبدالله بن يوسف ايضا واخرجه ابو داود فى النكاح
 عن القعنبي واخرجه الترمذى فيه عن الحسن بن على واخرجه النسائى فيه وفى فضائل القرآن عن
 هرون بن عبدالله **ذكر معناه** قوله جاءت امرأة اختلف فى اسمها فقيل هى خولة بنت حكيم
 وقيل هى ام شريك الازدية وقيل ميمونة ذكر هذه الاقوال ابو القاسم بن بشكوال فى كتاب المبهات
 والصحيح انها خولة او ام شريك لانها وان كانتا من وهبت نفسها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه
 لم يتزوج بهما وامام ميمونة فانها احدى زوجاته صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يصح ان يكون هذه لان
 هذه قد زوجها لغيره وقد روى البيهقى من رواية سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال لم يكن عند النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة وهبت نفسها له لانه لم يقبلهن وان كن حلالا قوله وهبت لك من
 نفسى ويروى وهبت لك نفسى بدون كلمة من قال النووى قول الفقهاء وهبت من فلان كذا ما ينكر
 عليهم قلت لا وجه للانكار لان من نجي زائدة فى الموجب وهى جائزة عند الاخفش والكوفيين
 قوله فقال رجل زوجها ولفظه فى النكاح فقام رجل من اصحابه فقال يا رسول الله ان لم يكن
 لك بها حاجة فزوجنيها قوله قد زوجنا كهنا بماءك من القرآن * واختلفت الروايات فى هذه اللفظة فى
 رواية مسلم وابى داود والترمذى زوجتكها بماءك من القرآن وفى رواية البخارى ملكتها وهى فى رواية
 له املكنا كهنا وفى رواية ابى ذر الهروى امكننا كهنا وفى اكثر روايات الموطأ انكحتكها وكذا فى رواية

لبخارى وفي رواية لمسلم في اكثر نسخه ملكتها على بناء المجهول وكذا نقله القاضى عياض عن رواية
 الاكثرين لمسلم وقال الدارقطني رواية من روى ملكتها وهم قال والصواب رواية من روى
 زوجتها قال وهم اكثر واحفظ وقال النووي ويحمل صحة اللفظين ويكون جرى لفظ التزويج اولاً فملكها
 ثم قال له اذهب فقد ملكتها بالتزويج السابق قلت هذا هو الوجه وقد ذكرنا ان البخارى اخرج هذا
 الحديث في التوحيد ولكنه مختصر جداً واخرجه في كتاب النكاح في باب تزويج المعسر
 ولفظه جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت اهب
 لك نفسى قال فنظر اليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصعد النظر اليها وصوبه ثم
 طأطأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه فلما رأت المرأة انه لم يقض فيها شيئاً
 جلست فقام رجل من اصحابه فقال يا رسول الله ان لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها قال وهل عندك من شيء
 قال لا والله يا رسول الله فقال اذهب الى اهلك فانظر هل تجد شيئاً فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله
 ما وجدت شيئاً فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انظر ولو خاتماً من حديد فذهب ثم
 رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتماً من حديد ولكن هذا ازارى قال ما له رداء فلها نصفه فقال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء
 فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه قام فراه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مولياً فامر به فدعى
 فلما جاء قال له ماذا معك من القرآن قال معى سورة كذا وكذا عددها قال تقرؤهن عن ظهر قلبك قال
 نعم قال اذهب فقد ملكتها بما معك من القرآن وانما سقنا هذا ههنا لانه كالشرح لحديث الباب
 يوضح ما فيه من الاحكام * ذكر ما يستفاد منه * وهو يشتمل على احكام * الاول فيه جواز
 هبة المرأة نفسها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو من خصائصه لقوله تعالى (وامرأة مؤمنة
 ان وهبت نفسها للنبي) الآية قال ابن القاسم عن مالك لا ينحل الهبة لاحد بعد النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وقال ابو عمر اجمع العلماء على انه لا يجوز لاحد ان يطاء فرجاً وهب له وطؤه دون رقبته
 بغير صداق * الثانى فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم يجوز له استباحة من شاء من وهبت
 نفسها له بغير صداق وهذا ايضا من الخصائص * الثالث استدله ابو حنيفة والثوري وابو يوسف
 ومحمد والحسن بن حنبل على ان النكاح ينعقد بلفظ الهبة فان سمي مهر الزمة وان لم يسم فلها مهر المثل
 قالوا والذي خص به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تعرى البضع من العوض لان النكاح بلفظ
 الهبة وعن الشافعى لا ينعقد الا بالتزويج او الانكاح وبه قال ربيعة وابو ثور وابو عبيد وداود وآخرون
 وقال ابن القاسم ان وهب ابنته وهو يريد انكاحها فلا يحفظه عن مالك وهو عندى جائز كالبيع وحكاه
 ابن عبد البر عن اكثر المالكية المتأخرين ثم قال الصحيح انه لا ينعقد بلفظ الهبة نكاح كما انه لا ينعقد
 بلفظ النكاح هبة شيء من الاموال وفي الجواهر اركان النكاح اربعة الصيغة وهى كل لفظ يقتضى التملك
 على التأييد في حال الحياة كالانكاح والتزويج والتمليك والبيع والهبة وما في معناها قال القاضى ابو الحسن
 ولفظ الصدقة وفي الروضة للنووى ولا ينعقد بغير لفظ التزويج والانكاح وكذا قال في حاوى الحنابلة
 * الرابع فيه استحباب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح ليتزوجها * الخامس فيه انه يستحب لمن طلبت
 اليه حاجته وهو لا يريد ان يقضيها ان لا يتخجل الطالب بسرعة المنع بل يسكت سكوناً يفيهم السائل ذلك منه
 اللهم الا اذا لم يفهم السائل ذلك الا بصريح المنع فيصح وفي رواية للبخارى من رواية حماد بن زيد

عن اب حازم التصريح باللع بقوله فقال مالك مالى اليوم فى النساء حاجة فى السادس فيه
ان من طلب حاجة يريد بها الخير فسكت عنه لا يرجع من اول ودلة لاحتمال قضائها فيما بعد
وفى رواية للطبرانى فقامت حتى راقبنا لها من طول القيام الحديث بل لا بأس بتكرار السؤال
اذا لم يجب فى السابع فيه انه لا بأس بالخطبة لمن عرضت نفسها على غيره اذا صرح المعروف
بالرد أو فهم منه بقرينة الحال فى الثامن فيه انعقاد الكاح بالاستيجاب وان لم يوجد بعد الايجاب
قبول وقديوب عليه البخارى باب اذا قال الخاطب لاولى زوجنى فلانة فقال زوجتكها بكذا وكذا
جاز النكاح وان لم يقبل الزوج رضيت او قبلت وهذا قول ابى حنيفة والشافعى وقيل الرافعى
ان هذا هو النص وظاهر المذهب قال وحكى الامام وجهها ان من الاصحاب من اثبت فيه الخلاف
فى التاسع ان التعليق فى الاستيجاب لا يمنع من صحة العقد وقال شيخنا قد اطلق اصحاب الشافعى
تحكيح القول بان النكاح لا يقبل التعليق قال الرافعى انه الاصح الذى ذكره الاكثر من وحكوا عن
ابى حنيفة صحة النكاح مع التعليق قلت مذهب الامام انه اذا علق الكاح بالشرط يبطل الشرط
وبصح النكاح كما اذا قال تزوجتك بشرط ان لا يكون لك مهر فى العاشر فيه استحباب تعيين الصداق
لانه اقطع للنزاع وانفع للراة لانها اذا طلقت قبل الدخول وجب لها نصف المسمى بخلاف ما اذا
لم يسم المهر فانه انما يجب المتعة فى الحادى عشر فيه جواز تزويج الولى او الحاكم المرأة للمعسر
اذا رضيت به فى الثانى عشر فيه انه لا بأس للمعسر المعدم ان يتزوج امرأة اذا كان محتاجا
الى النكاح لان الظاهر من حال هذا الرجل الذى فى الحديث انه كان محتاجا اليه والامساك معه كونه
غير واجدا لازاره وليس له رداء وان كان غير محتاج اليه يكره له ذلك فى الثالث عشر فيه قوله ازارك ان
اعطيته جلست ولا ازار لك دليل على ان المرأة تستحق جميع الصداق بالعقد قبل الدخول وبه قال
الشافعى واصحابه ونحن نقول لا تستحق الا النصف وبه قال مالك وعنه كقول الشافعى فى الرابع
عشر استدلل الشافعى بقوله ولو خاتما من حديد على انه يكتفى بالصداق بأقل ما يتولى به كخاتم الحديد
ونحوه وفى الروضة ليس للصداق حدمقدر بل كل ما جاز ان يكون ثمننا ومثمننا او اجرة جاز جعله
صداقا وبه قال اجدو مذهب مالك انه لا يرى فيه عددا معينا بل يجوز بكل ما وقع عليه الاتفاق غير
انه يكون معلوما وعن مالك لا يجوز باقل من ربع دينار وقال ابن حزم وجاز ان يكون صداقا كل
ماله نصف قل او كثر ولو انه حبة براوحبة شعير او غير ذلك وعن ابراهيم النخعى اكره ان يكون
المهر مثل اجر البغى ولكن العشرة والعشرون وعنه السنة فى النكاح الرطل من الفضة وعن الشعبي
انهم كانوا يكرهون ان يتزوج الرجل على اقل من ثلاث اواقى وعن سعيد بن جبيرة انه كان يحب ان يكون
الصداق خمسين درهما وقال ابو حنيفة واصحابه لا يجوز ان يكون الصداق اقل من عشرة دراهم
لما روى ابن ابى شيبة فى مصنفه عن شريك عن داود الزعافرى عن الشعبي قال قال على رضى الله عنه لا مهر
بأقل من عشرة دراهم والظاهر انه قال ذلك توقيفا لانه باب لا يوصل اليه بالاجتهاد والقياس فان
قلت قال ابن حزم الرواية عن على باطلة لانها عن داود بن يزيد الزعافرى الاودى وهو فى غاية
الستوط ثم هى مرسله لان الشعبي لم يسمع من على حديثا قلت قال ابن عدى لم أره حديثا منكرا
جاوز الحد اذا روى عنه ثقة وان كان ليس بقوى فى الحديث فانه يكتب حديثه ويقبل اذا روى عنه
ثقة وذكر المزي ان الشعبي سمع على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه ولئن سلمنا ان روايته مرسله فقد

فقد قال النجلى مرسل الشعبي صحيح ولا يكاد يرسل الا صحيحا واما الجواب عن قوله ولو خاننا من حديد
فقول انه خارج يخرج المبالغة كما قال تصدقوا ولو بظلف يحرق وفي لفظ واوبقر سن شاة وائيس
الظلف والفرس مما يتفزع بهما ولا تصدق بهما ويقال لعل الخاتم كان يساوى ربع دينار فصاعدا
لان الصواغ قليل عندهم كذا قاله بعض المالكية لان اقل الصداق عندهم ربع دينار ويقال لعل
الخاتم للخاتم لم يكن ايكون كل الصداق بل شئ يعمله لها قبل الدخول والخامس عشر اجتمع
به الشافعي واحمد في روايته والظاهرية على ان التزويج على سورة من القرآن مسماة جائز وعليه ان يعلمها
وقال الترمذي عقيب الحديث المذكور قد ذهب الشافعي الى هذا الحديث فقال ان لم يكن شئ يصدقها
وتزوجها على سورة من القرآن فالتكاح جائز ويعلمها السورة من القرآن وقال بعض اهل العلم التكاح
جائز ويجعل لها صداق مثلها وهو قول اهل الكوفة واحمد واسحق قلت وهو قول الليث بن
سعد وابى حنيفة وابى يوسف ومحمد ومالك واحمد في اصح الروايتين واسحق * وقال ابن
الجوزى في هذا الحديث دليل على ان تعليم القرآن يجوز ان يكون صداقا وهى احدى الروايتين
عن احمد والاخرى لايجوز وانما جاز لذلك الرجل خاصة وأجابوا عن قوله قد زوجنا كما بما
معك من القرآن انه ان حل على ظاهره يكون تزويجها على السورة لاعلى تعليمها فالسورة من
القرآن لا تكون مهرا بالاجماع فحيث يكون المعنى زواجها بسبب ما معك من القرآن وبحرمته
وبركته فيكون الباء للسببية كما في قوله تعالى (انكم ظلمتم انفسكم بائخاذكم العجل) وقوله تعالى (فكلا
اخذا بذنبه) وهذا لا ينافي تسمية المال * فان قلت جاء في رواية على ما معك من القرآن وفي مسند
السنة مع ما معك من القرآن قلت اما على فانه يحى للتعليل ايضا كالباء كما في قوله تعالى ولتكبروا
الله على ما هداكم والمعنى لهدايته اياكم ويكون المعنى زواجها لاجل ما معك من القرآن يعنى لاجل
حرمته وبركته ولا ينافي هذا ايضا تسمية المال وامامع فانها للمصاحبة والمعنى زواجها لمصاحبتك
القرآن فالكل يعود الى معنى واحد وهو ان التزويج انما كان على حرمة السورة وبركتها لانها
صارت مهرا لان السورة من القرآن لا تكون مهرا بالاجماع كما ذكرنا * فان قلت الاصل في الباء ان تكون
للمقابلة في مثل هذا الموضع كما في نحو قولك بعثك ثوبى بدنيار قلت لانسلم ان الاصل في الباء ان تكون
للمقابلة بل الاصل فيها انها موضوعة للالصاق حتى قيل انه معنى لا يفارقها ولو كانت للمقابلة ههنا
لزم ان تكون تلك المرأة كلوهوبة وذلك لا يجوز الا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان في احدى
روايات البخارى قد علمتكم بما معك من القرآن فالتملك هبة والهبة في النكاح اختص بها النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم لقوله تعالى (خالصة لك من دون المؤمنين) فان قلت معنى قوله صلى الله تعالى عليه
وسلم زواجها بما معك من القرآن بان تعلمها ما معك من القرآن او مقدار امته ويكون ذلك صداقها
اى تعليمها اياه والدليل على ذلك ما جاء في رواية لمسلم انطلق فقد زواجها فعلمها من القرآن وجاء في رواية
عطاء فعلمها عشرين آية قلت هذا عدول عن ظاهر اللفظ بغير دليل ولئن سلمنا هذا فلهذا لا ينافي تسمية المال
فيكون قد زوجها منه مع تحريضه على تعليم القرآن ويكون ذلك المهر مسكونا عنده اما لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم قد اصدق عنه كما كفر عن الواطئ في رمضان اذ لم يكن عنده شئ وودى المقتول بخير اذ لم يحلف
اهله كل ذلك رفقا بامته ورحمة لهم او يكون ابقى الصداق في ذمته وانكحها نكاح تفويض حتى يتفقه
صداق او حتى يكسب بما معك من القرآن صداقا فعلى جميع التقدير لم يكن فيه حجة على جواز النكاح بغير

صدق من المال في السادس عشر فيه انه لا بأس بلبس خاتم الحديد وقد اختلفوا في ذلك لبعض
 الشافعية انه لا يكره لهذا الحديث والحديث معتيقب كان خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حديد
 ملوى عليه فضة رواه ابو داود وذهب آخرون الى تحريمه وتحريم الخاتم النحاس ايضا الحديث
 ان رجلا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه خاتم من شبه قال مالي اجد منك ربح
 الاصنام فطرحه ثم جاء وعليه خاتم من حديد فقال مالي ارى عليك حلقة اهل النار فطرحه
 رواه ابو داود ايضا في السابع عشر استدلل به البخاري على ولاية الامام للنكاح فقال باب
 السلطان ولي لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زوجناكما بما معك من القرآن في الثامن عشر
 فيه دلالة على انه ليس للنساء ان تمتنع من تزويج احد اراد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان
 يزوجهما منه غنيا كان او فقيرا شريفا كان او وضيعا صحيحا كان او سليما وروى ابن مردويه في تفسيره
 من حديث ابن عباس ان قوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا الا ان
 تزل في زينب لما خطبها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن حارثة قامت في وفي
 اسناده ضعف في التاسع عشر فيه دليل على جواز الخطبة على الخطبة ما لم يتراكنا لاسيما مع ما راى
 من زهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها في العشرون فيه دليل على جواز النظر للزوج وتكراره
 والتأمل في محاسنها فهم ذلك من قوله فصعد النظر اليها وصوبه واما النظرة الاولى فباحة للجميع
 في الحادي والعشرون فيه دليل على اجازة انكاح المرأة دون ان يسأل هل هي في عدة ام لا على
 ظاهر الحال والحكام يبحثون عن ذلك اختياطا قاله الخطابي في الثاني والعشرون قال القاضي
 فيه جواز اخذ الاجرة على تعليم القرآن وهو مذهب كافة العلماء ومنعه ابو حنيفة الا للضرورة وعلى
 هذا اختلفوا في اخذ الاجرة على الصلاة وعلى الاذان وسائر افعال البر فروى عن مالك كراهة
 جميع ذلك في صلاة الفرض والنفل وهو قول ابو حنيفة واصحابه الا ان مالكا اجازها على الاذان
 واجاز الاجارة على جميع ذلك ابن عبد الحكم وهو قول الشافعي واصحابه ومنع ذلك ابن حبيب
 في كل شيء وهو قول الاوزاعي وقال لاصلاة له وروى عن مالك اجازته في النافلة وروى عنه
 اجازته في الفريضة دون النافلة في الثالث والعشرون قال الامام قال بعض الأئمة فيه دليل على ان
 الهبة لا تدخل في ملك الموهوب له الا بالقبول لان الموهوبة كانت جائزة للنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وقد وهبت هذه له نفسها فلم تصر زوجته بذلك قاله الشافعي في الرابع والعشرون قال ابن عبد البر فيه
 دليل على ان الصداق اذا كان جارية ووطئا الزوج حلالا وطئ ملك غيره قلت هو قول
 مالك والشافعي واحمد واسحق وعند اصحابنا اذا اقرانه زنى بجارية امرأته حدوان قال ظننت
 انها تحل لي لا يحد في باب في كل رجل افترق الوكيل شيئا فاجازه الموكل فهو جائز
 وان اقرضه الى اجل مسمى جاز في هذا باب يذكر فيه اذا وكل رجل رجلا ففترق
 الوكيل شيئا مما وكل فيه فاجازه الموكل جاز قوله وان اقرضه اي وان اقرض الوكيل شيئا مما
 وكل فيه جاز يعني اذا اجازه الموكل وقال المهلب مفهوم الترجعة ان الموكل اذا لم يحجز ما فعله الوكيل
 بما لم يأذن له فيه فهو غير جائز في باب وقال عثمان بن الهيثم ابو عمرو حدثنا عوف عن محمد
 ابن سيرين عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال وكلني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحفظ
 زكاة رمضان فأتاني آت فجعل يحشو من الطعام فاخذته وقلت والله لا رفعك الى رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قال انى محتاج وعلى عيال ولى حاجة شديدة قال فخلت عند فاضيت
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا هريرة ما فعل اسيرك البارحة قال قلت يا رسول الله
 شكا حاجة شديدة وعيالا فرجته فخلت سبيله قال اما انه قد كذبتك وسيعود فعرفت انه سيعود
 لقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه سيعود فرصدته فجاء يحثو من الطعام فاخذته فقلت
 لارفعنك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال دعنى فانى محتاج وعلى عيال لاعود فرجته
 فخلت سبيله فقال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا هريرة ما فعل اسيرك قلت
 يا رسول الله شكا حاجة شديدة وعيالا فرجته فخلت سبيله قال اما انه قد كذبتك وسيعود فرصدته
 فجاء يحثو من الطعام فاخذته فقلت لارفعنك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا آخر ثلاث
 مرات انك تزعم لا تعود ثم تعود قال دعنى اعلمك كليات ينفعك الله بها قلت ما هو قال اذا اويت الى فراشك
 فاقرأ آية الكرسي لا اله الا هو الحى القيوم حتى تختتم الآية فانك لن يزال عليك من الله حافظ
 ولا يقربك شيطان حتى تصبح فخلت سبيله فاصبحت فقال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما فعل اسيرك البارحة قلت يا رسول الله زعم انه يعلى كليات ينفعنى الله بها فخلت سبيله قال ما هى
 قلت قال لى اذا اويت الى فراشك فاقرأ آية الكرسي من اولها حتى تختتم الله لا اله الا هو الحى القيوم
 وقال لى لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح وكانوا احرص شى على الخبر فقال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما انه قد صدقك وهو كذوب تعلم من تخاطب منذ ثلاث ليال يا ابا هريرة
 قال لا قال ذلك الشيطان شى مطابقتها للترجمة من حيث ان ابا هريرة كان وكىلا لحفظ زكاة رمضان
 وهو صدقة الفطر وترك شيئا منها حيث سكت حين اخذ منها ذلك الا ترى وهو الشيطان فلما اخبر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك سكت عنه وهو اجازة منه * فان قلت من اين يستفاد جواز الإفراض
 الى اجل مسمى قلت قال الكرمانى حيث امهله الى الرفع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واوجه منه
 ما قاله المهلب ان الطعام كان مجموعا للصدقة فلما اخذ السارق وقال له دعنى فانى محتاج وتركه فكأنه اسلفه
 ذلك الطعام الى اجل وهو وقت قسمته وتفرقه على المساكين لانهم كانوا يجمعونه قبل الفطر بثلاثة
 ايام للتفرقة فكأنه اسلفه الى ذلك الاجل * ذكر رجاله * وهم اربعة * الاول عثمان بن الهيثم بفتح
 الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء الثلاثة وفي آخره ميم وكنيته ابو عمرو المؤذن البصرى
 مات قريبا من سنة عشرين ومائتين وقدم فى آخر الحج * الثانى عوف بالفاء الاعرابى وقدم فى الايمان
 * الثالث محمد بن سيرين * الرابع ابو هريرة * ذكر لطائف اسناده * فيه انه ذكره هكذا معلقا
 ولم يصرح فيه بالتحديث حتى زعم ابن العربى انه منقطع وكذا ذكره فى فضائل القرآن وفى صفة ابليس
 واخرجه النسائى موصولا فى اليوم واليلة عن ابراهيم بن يعقوب بن عثمان بن الهيثم به ووصله
 الاسمعىلى ايضا من حديث الحسن بن السكن وابو نعيم من حديث هلال بن بشر عنه والترمذى نحوه
 من حديث ابى ايوب وقال حسن غريب وصححه قوم وضعفه آخرون وفيه ان عثمان من مشايخه
 ومن افراده وقال فى كتاب اللباس وفى الايمان والنذور حديثا عثمان بن الهيثم او محمد عنه وقده الحديث
 بصيغة الجمع فى موضع وفيه العنينة فى موضعين وفيه القول فى موضعين * ذكر معناه * قوله يحفظ
 زكاة رمضان المراد به صدقة الفطر وقد ذكرناه قوله آت اصله آتى فاعل اعلال قاض قوله
 يحثو قال الطيبى اى ينثر الطعام فى وعاءه قلت يقال حثا يحثو وحى يحثى قال ابن الاعرابى واعلى الغنم

حتى يحشى وكله بمعنى الغرف وفي رواية ابي المتوكل عن ابي هريرة انه كان على عمر الصدقة فوجد اثر
كف كأنه قد اخذ منه ولا بن الضريس من هذا الوجه فاذا التمر قد اخذ منه ملء كف قوله فاخذته
وفي رواية ابي المتوكل زيادة وهي ان ابا هريرة شكك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اول اقبال
له ان اردت ان تأخذه فقل سبحان من سخر لك محمد قال فقلتها فاذا انابه قائم بين يدي فاخذته قوله
والله لا رفعنك اى لا ذهبن بك اشكوك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليحكم عليك
بقطع اليد يقال رفعه الى الحاكم اذا حضره للشكوى قوله وعلى عيال اى نفقة عيال كافى قوله
تعالى (واسأل القرية) وقيل على بمعنى لى وفي رواية ابي المتوكل فقال انما اخذته لاهل بيت فقراء
من الجن وفي رواية الاسمعيلى ولا عود قوله اسيرك قال الداودى قيل له اسير لانه كان ربطة بسير
وهو الحبل وهذا عادة العرب كانوا يربطون الاسير بالقد وقال ابن التين قول الداودى ان السير
الحبل من الجلد لم يذكره غيره وانما السير الجلد فلو كان مأخوذاً بما ذكره لكان تصغيره سير ولم تكن
الهزة فاء وفي الصحاح شده بالاسار وهو القدر قوله قد كذبت اى فى قوله انه محتاج وسعود الى
الاخذ قوله فرصته اى رقبته قوله فجاء هكذا فى الموضعين وفي رواية المستملى والكشيمى
وفي رواية غيرهما فجعل قوله دعنى وفي رواية ابي المتوكل خل عنى قوله ينفك الله بها وفي رواية
ابي المتوكل اذا قلتن لم يقربك ذكر ولا انثى من الجن وفي رواية ابن الضريس من هذا الوجه لا يقربك
من الجن ذكر ولا انثى صغير ولا كبير قوله فقلت ما هو هكذا فى رواية الكشيمى اى الكلام او النافع
او الشئ وفي رواية غيره ما هى وهذا ظاهر وفي رواية ابي المتوكل وما هؤلاء الكلمات قوله اذا
أويت من الثلاثى يقال أوى الى منزله اذا أتى اليه وأويت غيرى من الزيد قوله آية الكرسي الله لا اله
الا هو الحى القيوم حتى تختتم الآية وفي رواية النسائى والاسمعيلى الله لا اله الا هو الحى القيوم من
اولها حتى تختتمها وفي حديث معاذ بن جبل زيادة وهى خاتمة سورة البقرة قوله لن يزال وفى
رواية الكشيمى لم يزل ووقع لهم عكس ذلك فى فضائل القرآن قوله من الله اى من جهة امر الله
وقدرته او من بأس الله وقمته كقوله تعالى (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله
قوله ولا يقربك بفتح الراء وضم الباء الموحدة قوله وكانوا اى الصحابة احرص الناس على
تعلم الخير قبل هذا مدرج من كلام بعض رواة قلت هذا يحتمل والظاهر انه غير مدرج ولكن فيه
التفات لان مقتضى الكلام ان يقال وكنا احرص شئ على الخير قوله وهو كذوب هذا تنجيم فى
غاية الحسن لانه لما ثبت الصدق له اوهم المدح فاستدركه بصيغة تفيد المبالغة فى كذبه وفى حديث
معاذ بن جبل صدق الخبيث وهو كذوب وفي رواية ابي المتوكل او ما علمت انه كذلك قوله منذ
ثلاث هكذا فى رواية الكشيمى وفي رواية غيره منذ ثلاث قوله ذاك شيطان كذا وقع هنا بدون
الالف واللام فى رواية الجميع اى شيطان من الشياطين ووقع فى فضائل القرآن ذاك الشيطان
بالالف واللام للعهد الذهبى وقد وقع مثل حديث ابي هريرة لمعاذ بن جبل وابى كعب وابى ايوب
الانصارى وابى اسيد الانصارى وزيد بن ثابت رضى الله عنهم * اما حديث معاذ بن جبل فقد
رواه الطبرانى عن شيخه يحيى بن عثمان بن صالح باسناده الى بريدة قال بلغنى ان معاذ بن جبل اخذ
الشيطان على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأتيته فقلت بلغنى انك اخذت الشيطان
على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم ضم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

تمر الصدقة فجعلته في غرفة لي فكنت اجد فيه كل يوم نقصانا فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لي هو عمل الشيطان فارصده قال فرصدته ليلًا فلما ذهب هوى من الليل اقبل على صورة القبل فلما انتهى الى الباب دخل من خلل الباب على غير ضرورته فدنا من التمر فجعل يلتهم فشددت على ثيابي قنوسطه فقلت اشهدان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله يا عدو الله وثبت الى تمر الصدقة فاخذته وكانوا احق به منك لارفعنك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيفضحك فعاهدني ان لا يعود فغدوت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما فعل اسيرك فقلت ما هدني ان لا يعود قال انه عائد فارصده فرصدته الليلة الثانية فصنع مثل ذلك وصنعت مثل ذلك وما هدني ان لا يعود فخلبت سبيله ثم غدوت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاخبره فاذا مناديه ينادي ابن معاذ فقال لي يا معاذ ما فعل اسيرك قال فاخبرته فقال لي انه عائد فارصده فرصدته الليلة الثالثة فصنع مثل ذلك وصنعت مثل ذلك فقال يا عدو الله ما هدني مرتين وهذه الثالثة لارفعنك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيفضحك فقال اتى شيطان ذو عيال وما أتيتك الا من ونصيين لواصبت شيئًا دونه ما أتيتك ولقد كنا في مدينتكم هذه حتى بعث صاحبكم فلما نزل عليه آتان انقرا تانمنا فوقنا بنصيين. ولا تقرأن في بيت الام يلج فيه الشيطان ثلاثا فان خلبت سبيلي علمتكم ما قلت نعم قال آية الكرسي وخاتمة سورة البقرة آمن الرسول الى آخرها فخلبت سبيله ثم غدوت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاخبره فاذا مناديه ينادي ابن معاذ بن جبل فلما دخلت عليه قال لي ما فعل اسيرك قلت ما هدني ان لا يعود واخبرته بما قال فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صدق الخبيث وهو كذوب قال فكنت اقرؤهما عليه بعد ذلك فلا اجد فيه نقصانا * واما حديث ابي بن كعب رضى الله عنه فقد رواه ابو يعلى الموصلي حدثنا احمد بن ابراهيم الدورقي حدثنا مبشر عن الازاعي عن يحيى بن ابي كثير عن عبدة بن ابي لبابة عن عبد الله بن ابي بن كعب ان اباة اخبره انه كان له جرن فيه تمر فكان يتعاهده فوجده ينقص قال فرسه ذات ليلة فاذا هو بدابة شبه الغلام المحتلم قال فسلمت فرد على السلام قال فقلت انت جنى ام انسى قال جنى قال قلت ناواني يدك قال فناولني فاذا يد يدك وبشر كلب فقلت هكذا خلق الجن قال لقد علمت الجن ما فيهم اشدمني قلت فما جلك على ما صنعت قال بلغني انك رجل تحب الصدقة فاحبيننا ان نصيب من طعامك قال فقال له ابي قال الذي يحيرنا منكم قال هذه الآية آية الكرسي ثم غدا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق الخبيث ورواه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخبراه ورواه ابن حبان في صحيحه والنسائي وغيرهم * واما حديث ابي ايوب الانصاري رضى الله عنه فرواه الترمذي في فضائل القرآن حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان عن ابن ابي ليلى عن اخيه عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي ايوب الانصاري انه كانت له سهوة فيها تمر فكانت تجيء فتأخذ منه الفول قال فشكا ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اذهب فاذا رأيتها فقل بسم الله اجيبي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخذها فخلفت ان لا تعود فارسلها ففجأ الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما فعل اسيرك قال خلعت ان لا تعود فقال كذبت وهي معاودة للكذب قال فاخذها مرة اخرى فخلعت ان لا تعود فارسلها ففجأ الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما فعل اسيرك قال خلعت ان لا تعود فقال كذبت وهي معاودة للكذب فاخذها فقال ما انا بتركك حتى اذهب بك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت اتى ذاكرة لك شيئًا آية الكرسي

اقرأها في بيتك فلا يقر بك شيطان ولا غيره فجاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما فعل
 اسيرك فاخبره بما قالت قال صدقت وهي كذوب وهذا حديث حسن غريب **باب** واما حديث
 ابوسعيد الانصاري فرواه الطبراني من حديث مالك بن حزمة بن ابي اسيد عن ابيه عن جده ابي
 اسيد الساعدي الخزرجي وله بئر في المدينة يقال لها بئر بضاعة قد بصق فيها النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فهي ينشر بها ويتبين بها قال فقطع ابواسيد تمر حائطه فجعلها في غرفة وكانت الغول
 تخالفه الى مشربته فتسرق تمره وتفسده عليه فشكا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اذا قال
 تلك الغول يا ابواسيد فاستمع عليها فاذا سمعت اقتحامها فقل بسم الله اجيبي رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقالت الغول يا ابواسيد اعفني ان تكلفني ان اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاعطيك موثقا من الله ان لا اخالفك الى بيتك ولا اسرق تمرك وادلك على آية تقرأها في بيتك
 فلا تخالف الى اهلك وتقرأها على ائامك ولا تكشف غطاءه فاعطاء الموثق الذي رضى به منها قالت
 الآية التي ادلك عليها آية الكرسي ثم حكى استها تضرط فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقص
 عليه القصة حيث ولت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقت وهي كذوب **باب** واما حديث
 يزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه فرواه ابن ابي الدنيا وفيه انه خرج الى حائطه فسمع جلبة فقال ما هذا
 قال رجل من الجن اصابنا السنة فاردت ان اصيب من ثماركم قال له ما الذي يعيدنا منكم قال آية الكرسي
 قوله جرن بضمتين جمع جرين بفتح الجيم وكسر الراء وهو موضع تحفيف التمر قوله سهوة بفتح
 السين المهملة وسكون الهاء وفتح الواو هي الطاق في الحائط يوضع فيها الشيء وقيل هي الصفة وقيل
 المخدع بين البيتين وقيل هي شبيه بالف وقيل بيت صغير كالخزانة الصغيرة * قوله الغول بضم الغين
 المججمة وهو شيطان يأكل الناس وقيل هو من تلون من الجن * قوله ابواسيد بضم الهمزة وفتح السين واسمه
 مالك بن ربيعة * قوله ينشر بهما من النشرة وهي ضرب من الرقية والعلاج يعالج به من كان يظن ان به
 مسا من الجن سميت نشرة لانه ينشر بها عنه ما خاها من الداء اى يكشف وي زال **باب** ذكر ما يستفاد
 منه **باب** فيه ان السارق لا يقطع في مجاعة وانه يجوز ان يعفى عنه قبل ان يبلغ الامام * وفيه ان الشيطان
 قد يعلم علمائهم به اذا صدق * وفيه ان الكذوب قد يصدق مع الندرة * وفيه علامات النبوة لقوله
 ما فعل اسيرك البارحة * وفيه تفسير لقوله تعالى (انه يراكم هو وبقيله من حيث لا ترونهم) يعنى الشياطين
 ان المراد بذلك ما هم عليه من خلقهم الروحانية فاذا استحضروا في صورة الاجسام المدركة بالعين
 جازت رؤيتهم كما شخص الشيطان لابي هريرة في صورة سارق * فيه ان الجن يأكلون الطعام وهو
 موافق لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم سألوني ازاد وقال ابن التين وفي شعر العرب انهم لا يأكلون * وفيه ظهور
 الجن وتكلمهم بكلام الانس * وفيه قبول عذر السارق * وفيه وعيد ابي هريرة برفعه اليه وخدعة الشيطان
 * وفيه الثالثة بلاغ في الاذار * وفيه فضل آية الكرسي * وفيه ان للشيطان نصيبا من ترك ذكر الله تعالى
 عند المنام * وفيه ان من اقيم في حفظ شيء يسمى وكلا * وفيه ان الجن تسرق وتخدع * وفيه جواز جمع زكوة
 الفطر قبل ليلة الفطر وتوكيل البعض لحفظها وتفرقها * وفيه جواز تعلم العلم بمن لم يعمل بعلمه **باب** ص
باب اذا باع الوكيل شيئا فاسدا فبيعه مردود **باب** ص **باب** اذا باع الوكيل
 شيئا من الاشياء التي وكل فيها ببيعها فاسدا فبيعه مردود **باب** ص حدثنا اسحق حدثنا يحيى بن صالح
 حدثنا معاوية هو ابن سلام عن يحيى قال سمعت عتبة بن عبد الغافر انه سمع ابوسعيد الخدري رضى الله
 عنه قال جاء بلال رضى الله عنه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بتمر يرنى فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من

ابن هذا قال بلال كان عندنا تمر ردي فبعت منه صاعين بصاح لنطم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم عند ذلك اوه اوه عين الربا عين الربا لا تفعل ولكن اذا اردت ان تشتري فبع التمر ببيع آخر
 ثم اشتره ش مطابقتها للترجمة تفهم من قوله عين الربا لا تفعل لان من المعلوم ان بيع الربا
 مما يجب رده وقال بعضهم ليس فيه تصریح بالرد بل فيه اشعار به ولعله اشار بذلك الى ما ورد في بعض
 طرقه فعند مسلم من طريق ابى نصره عن ابى سعيد في نحو هذه القصة فقال هذا الربا فردوه انتهى قلت
 الذي يعلم بالرد من الحديث فوق العلم بتصریح الرد لان فيه الرد بمرّة واحدة والمفهوم من متن الحديث بمرات
 الاولى قوله اوه اوه بالتكرار والثاني قوله عين الربا والثالثة قوله لا تفعل والرابعة قوله ولكن
 الى آخره ذكر رجاله وهم ستة الاول اسحق اختلاف فيه فقال ابو نعیم هو اسحق بن راهويه
 وقال ابو علي الجبائي اسحق هذا لم ينسبه احد من شيوخنا فيما بلغني قال ويشبه ان يكون اسحق بن منصور
 فقد روى مسلم عن اسحق بن منصور عن يحيى بن صالح هذا الحديث وقال بعضهم وجزم ابو علي الجبائي
 بانه ابن منصور قلت من اين هذا الجزم من ابى علي الجبائي بل قوله يدل على انه متردد فيه لقوله ويشبه ان يكون
 اسحق بن منصور ولا يلزم من اخراج مسلم عن اسحق بن منصور عن يحيى بن صالح هذا الحديث ان يكون
 رواية البخاري ايضا كذلك الثاني يحيى بن صالح ابو زكريا الوحاظي ووحاظ بطن من حير
 الثالث معاوية بن سلام بتشديد اللام ابو سلام الرابع يحيى بن كثير وقد تكرر ذكره الخامس عقبة
 بضم العين وسكون القاف ابن عبد الغافر العوذی بفتح العين المهملة وسكون العين وبالذال المعجمة
 قتل في الجماجم سنة ثلاث وثمانين السادس ابو سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك رضى الله تعالى عنه
 ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في موضع
 وفيه السماع في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شخه ان كان ابن راهويه فهو
 مروزي سكن نيسابور وان كان ابن منصور فهو ايضا مروزي انتقل باخره الى نيسابور
 ويحيى بن صالح حصي ومعاوية بن سلام الحبشي الاسود ويحيى بن ابى كثير يماحي طائي وفيه ان شخه
 ذكر غير منسوب والحديث اخرجه مسلم في البيوع عن اسحق بن منصور عن يحيى واخرجه النسائي
 فيه عن هشام بن عمار ذكر معناه قوله برني بفتح الموحدة وسكون الراء وكسر النون بعدها
 ياء مشددة وهو ضرب من التمر اصغر مدور وهو اوجد التور قاله صاحب المحكم قال بعضهم قيل له ذلك
 لان كل ثمرة تشبه البرية قلت كلامه يشعر ان الياء فيه للنسبة وليست الياء فيه للنسبة فكأنه موضوع هكذا
 مثل كرسى ونحوه قوله كان عندها هكذا رواية الكشميني وفي رواية غيره كان عندي قوله ردي قال بعضهم
 ردي بالهمزة على وزن عظيم قلت نعم هو مهموز اللام من رد الشيء يردم رداء فهو ردي اي فاسد وارداً
 اي افسدته ولكن لما كثرت استعماله حسن فيه التخفيف بأن قلبت الهمزة ياء لان كسار ما قبلها واغممت الياء في
 الياء فصارت ردي بتشديد الياء قوله لنطم النبي صلى الله عليه وسلم اي لاجل ان نطم واللام فيه مكسورة
 والنون مضمومة من الاطعام ولفظ النبي منصوب به هذا في رواية ابى ذر وفي رواية غيره ليطم بفتح الياء آخر
 الحروف وفتح العين من طعم بطعم ولفظ النبي مرفوع به قوله عند ذلك اي عند بلال قوله اوه مرتين
 بفتح الهمزة وتشديد الواو وسكون الهاء وهى كلمة يقال عند الشكاية والحزن وقال ابن قرقول بالتصير
 والتشديد وسكون الهاء وكذا رويته وقيل بعد الهمزة وقال الجوهرى وقديقال بالمد لتطويل
 الصوت بالشكاية وقيل بسكون الواو وكسر الهاء ومن العرب من يعد الهمزة ويجعل بعدها
 واوين آووه وكله بمعنى التحزن وقال ابن التين اثماناؤه ليكون ابلغ في الزجر وقاله اما لا تألم من هذا

الفعل واما من سوء الفهم قوله عين الربا بالتكرار ايضا اى هذا البيع نفس الربا حقيقة ووقع في مسلم مرة واحدة قوله ولكن اذا اردت ان تشتري اى ان تشتري التمر الجيد قوله فبع التمر اى فبع التمر الردي ببيع آخر اى ببيع شئ آخر بان يبعه بخنطة او شعير مثلا قوله ثم اشتره اى ثم اشتر التمر الجيد ويروى ثم اشتره اى بثن الردي فعلى هذه الرواية مفعول اشتر محذوف تقديره ثم اشتر الجيد بثن الردي ويدل على ما قلناه ما قد روى عن بلال في هذا الخبر انطلق فردده على صاحبه وخذ تترك وبعه بخنطة او شعير ثم اشتره من هذا التمر ثم جئني به رواه الطبري من طريق سعيد بن المسيب عن بلال وفي رواية مسلم ولكن اذا اردت ان تشتري التمر فبعه ببيع آخر ثم اشتره اى اذا اردت ان تشتري التمر الجيد فبع التمر الردي ببيع آخر ثم اشتر الجيد بين التركيبين مغايرة ظاهرا ولكن في الحقيقة يرجعان الى معنى واحد وهوان لا يشتري الجيد بضعف الردي بل اذا اراد ان يشتري الجيد ببيع ذلك الردي بشئ يأخذ ثمنه ثم يشتري به التمر الجيد حتى لا يقع الربا فيه لان الله تعالى قال في كتابه الكريم (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا) الى قوله فليكن رؤس اموالكم وقد امر الله برذع الربا ورد رأس المال ولا خلاف ايضا ان من باع بغير فاسد ان يبعه مردود واستفيد من حديث الباب حرمة الربا وعظم امره وقد تقدم البحث فيه في باب ما اذا اراد بيع تمر بتمر خير منه وهو في كتاب البيوع **ص** باب **الوكالة في الوقف ونفقته وان يطعم صديقا له ويأكل** بالمعروف **ش** اى هذا باب في بيان حكم الوكالة في الوقف قوله ونفقته اى نفقة الوكيل بدل عليه لفظ الوكالة قوله وان يطعم كلمة ان مصدرية تقديره واطعام الوكيل صديقه من مال الوقف الذي هو وكيل فيه قوله ويأكل اى الوكيل بالمعروف يعنى بما تعارفه الوكلاء فيه وذلك لانه حبس نفسه لتصرف موكله والقيام بأمره قياسا على ولى التيمم قال الله تعالى فيه (ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف) فهذا مباح عند الحاجة والوقف كذلك وليس هذا مثل من اؤتمن على مال غيره لغير الصدقة فاعطى منه فقيرا بغير اذن ربه فانه لا يجوز له ذلك بالاجماع **ص** حديثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو قال في صدقة عمر رضى الله تعالى عنه ليس على الولى جناح ان يأكل او يؤكل صديقه غير متأثر لا ففكان ابن عمر هو يولى صدقة عمر يهدى للناس من اهل مكة كان ينزل عليهم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان الترجمة تتضمن اربعة اشياء والحديث يشملها وسفيان هو ابن عيينة المكي وعمر وهو ابن دينار المكي قوله قال في صدقة عمر الى آخره قال الكرماني رحمه الله صدقة بالتوين وعمر فاعل هذا على سبيل الارسال اذ هو لم يدرك عمر رضى الله تعالى عنه وفي بعضها صدقة عمر بالاضافة وفي بعضها عمرو بالواو فالقائل به هو ابن دينار اى قال ابن دينار في الوقف العمري ذلك وقال بعضهم في صدقة عمر اى في روايتها عن ابن عمر كما جزم بذلك المزني في الاطراف قلت لم يذكر المزني هذا في الاطراف اصلا وانما قال بعد العلامة بحرف الخاء المعجمة حديث عمرو بن دينار الى آخره ما ذكره البخارى ثم قال موقوف والصواب المحقق ما قاله الكرماني والتقدير الذى قدره هذا القائل خلاف الاصل ولائمه داع بدعوه الى ذلك وقوله وبوضحه رواية الاسمعيلى من طريق ابن ابي عمر عن سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عمر لا يستلزم ما ذكره من التقدير المذكور بالتعسف قوله ليس على الولى اى الذى يتولى امر الوقف قوله جناح اى اثم قوله ان يأكل اى بان يأكل منه قوله او يؤكل كل بضم الياء وكسر الكاف وهو من الثلاثي المزيد فيه قوله صديقا نصب على انه

منقول يؤكل قوله له اى لولى وهو جلة في محل النصب لانها صفة لقوله صديقا قوله غير متاثر
نصب على الحل من باب التفعّل بالتشديد اى غير جامع بقوله مال مؤنل ومجد مؤنل اى مجموع ذواصل
واثلة الشئ اصله فالتأثر من يجمع مالا ويجعله اصلا قوله مالا منصوب به قوله وكان ابن عمر
الى آخره اشار اليه الزى انه وقوف وقيل بعضهم هو موصول بالاسناد المذكور قلت قد ذكرنا
ان الكرماني صرح بانه مرسل فكيف يكون المعطوف على المرسل موصولا قوله يمدى بضم الياء
من الاهداء قوله لانس وروى لانس بدون الالف واللام قوله كان اى ابن عمر ينزل عليهم اى على
الناس وهذه الجملة حال بتقدير قد كفى قوله اوجدوا كم حصرت اى قد حصرت ذكر ما يستفاد منه
فيه جواز اكل الولي على الواف وابكاه غيره بالمعروف وقد اخذ هذا من قوله تعالى ومن كان فقيرا
فليأكل بالمعروف وهذا في مال اليتيم وفي مال الواف اهو من ذلك وقد اصاب هذا مباح عند الحاجة
وهذا سنة الواف ان يأكل منه الولي وبؤكل لان الحبس لهذا حبس وقل ابن التين فيه ان الناصر في اوقافهم
على شروطهم واهداء ابن عمر رضى الله تعالى عنهما كان على وجهين احدهما الاشرط الذى في الواف
ان يؤكل صديقه والاخر انه كان ينزل على الذين يمدى اليهم مكافاة عن طعامهم فكأنه هو اكله
وفيه الاستضافة ومكافاة الضيف وسأئى الكلام في هذا الباب مستقصى في كتاب الواف ان شاء
الله تعالى **ص باب الوكالة في الحدود** **ش** اى هذا باب في بيان حكم الوكالة في اقامة
الحدود **ص** حدثنا ابو الوليد اخبرنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله عن زيد بن خالد وابى هريرة
رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال واغد يا انيس الى امرأة هذا فان اعترفت فارجمها
ش مطابقتها للترجمة في قوله اغديا انيس الى آخره فان امره بذلك تفويض له ورجاله
قد ذكروا غير مرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبيد الله بن عبد الله بن قتيبة وزيد بن خالد
يكنى ابا طلحة الجهني **ص** ذكرته مد موضعه ومن أخرجه غيره **ص** أخرجه البخارى في ثمانية
مواضع في الذور وفي المحارير وفي الصلح وفي الاحكام وفي الشروط وفي الاعتصام وفي خبر
الواحد وفي الشهادات واخرجه مسلم في الحدود عن قتيبة وعن عمرو الناقد وعن ابى الطاهر
وحرمة وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود فيه عن القعنبي عن مالك به واخرجه الترمذى
فيه عن قتيبة به وعن اسحق بن موسى وعن نصر بن علي وغير واحد كلهم عن سفيان بن عيينة واخرجه
النسائى في القضاء وفي الرجم عن قتيبة وفي القضاء والشروط عن يونس بن عبد الأعلى وعن الحارث
ابن مسكين وفي الرجم عن محمد بن يحيى وعن محمد بن سماعة وعن عبد العزيز بن سلمة وعن محمد بن
رافع واخرجه ابن ماجه في الحدود عن ابى بكر بن ابى شيبة وهشام بن عمار ومحمد بن الصباح **ص** ذكر
معناه **ص** قوله قال واغد يا انيس طرف من حديث طويل أخرجه في كتاب المحارير في باب الاعتراف
بالتحدا على بن عبد الله اخبرنا سفيان قال حفظناه من الزهرى قال اخبرني عبيد الله انه سمع ابا هريرة
وزيد بن خالد قال كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام رجل فقال انشدك الله الا قضيت بيننا
بكتاب الله فقام خصمه وكان افقه منه فقال انض بيننا بكتاب الله وايدنى قال قل ان ابني
كان عسيفا على هذا فزنى بامرأته فافنديت منه بمائة شاة وخادم ثم سألت اهل العلم فاخبروني
ان على ابني جلد مائة وتقريب مام وعلى امرأته الرجم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي
نفسى بيده لا قضين بينكما بكتاب الله جل ذكره المائة شاة وخادم رد وعلى ابنك جلد مائة

وتغريب عام واغد يا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجهما فقد اعلمها فاعترفت فرجهما الحديث
 وذكر هنا هذه القطعة لاجل الترجمة المذكورة قوله واغد امر من غد اغدو بالغين المجبة
 من الغد وهو الذهب وهو عطف على ما تقدم عليه في الحديث قوله يا انيس تصغير انس وهو
 انيس بن الضحاك الاسلمى ويقال مكبر اذ كره ابو عمر حديثا وانما خصه من بين الصحابة قصدا الى
 انه لا يؤمر في القبيلة الا رجل منهم لنفورهم عن حكم غيرهم وكانت المرأة اسمية * واختلف العلماء
 في الوكالة في الحدود والقصاص فذهب ابو حنيفة وابو يوسف الى انه لا يجوز قبولها في ذلك ولا
 يقام الحد والقصاص حتى يحضر المدعى وهو قول الشافعى وقال ابن ابي ليلى وجاعة تقبل
 الوكالة في ذلك وقالوا لافرق بين الحدود والقصاص والديون الا ان يدعى الخصم ان صاحبه
 قد عفا عنه فتوقف عن النظر فيه حتى يحضر **ص** حدثنا ابن سلام اخبرنا عبد الوهاب
 الثقفي عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث قال جئ بالنعمان او ابان النعمان شاربا فامر
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان في البيت ان يضربوا قال فكنيت انا فمين ضربه فضربناه
 بالنعال والجريد **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فامر من كان في البيت ان يضربوه لان الامام
 اذا لم يتول اقامة الحد بنفسه وولى غيره كان ذلك بمنزلة التوكيل **ص** ورجاله محمد بن سلام قال الكرمانى
 الصحيح البكندى البخارى وهو من افراده وايوب هو السخنيانى وابن ابي مليكة بضم الميم هو
 عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة وعقبة بن الحارث ابن عامر القرشى النوفلى المكي له صحبة اسم يوم
 فتح مكة روى له البخارى ثلاثة احاديث قوله بالنعمان بالتصغير قوله او ابان النعمان شك من
 الراوى ووقع عند الاسمعى في رواية جئ بنعمان او نعيمان فشك هل هو بالتكبير او التصغير وفي
 رواية بالنعمان بغير شك ووقع عند الزبير بن بكار في النسب من طريق ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم
 عن ابيه قال كان بالمدينة رجل يقال له النعمان يصيب الشراب فذكر الحديث نحوه وروى ابن منده من
 حديث مروان بن قيس السلمى من صحابة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مر بـ رجل سكران يقال له نعيمان فامر به فضرب الحديث وهو النعمان بن عمرو بن رفاعه بن الحارث
 ابن سواد بن مالك بن غنم بن مالك بن النجار الانصارى الذى شهد بدرًا وكان مزاحا وقال ابن
 عبد البر انه كان رجلا صالحا والذى حده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ابنه فقوله شاربا حال يعنى
 متصفا بالشرب لانه حين جئ به لم يكن شاربا حقيقة بل كان سكران والدليل عليه ما جاء في الحدود وهو
 سكران وزاد عليه فشق عليه **ص** ذكر ما يستفاد منه **ص** ان حد الشرب اخف الحدود وقال الخطابى
 فيه ان حد الخمر لا يستأنى فيه الاقامة كحد الحامل لتضع الحمل * وفيه اقامة الحدود والضرب
 بالنعال والجريد وكان ذلك في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رتبته عمر رضى الله تعالى عنه ثمانين
ص **باب** * الوكالة في البدن وتعاهدا **ش** **ص** اى هذا باب في بيان حكم الوكالة
 في امر البدن التى تهدى وهو بضم الباء الموحدة جمع بدنة قوله وتعاهدا اى وفي بيان تعاهد البدن وهو
 افتقاد امرها **ص** حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن عبد الله بن ابي بكر بن حزم
 عن عمرة بنت عبد الرحمن انها اخبرته قالت بائسة رضى الله تعالى عنها انا فلتت قلادة هدى رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدي ثم قلدها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده ثم بعث بها مع ابى
 فلم يحرم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شئ احله الله له حتى نحر الهدى **ش** مطابقتها

لترجمة في كلا جزءها ظاهرة اما في الجزء الاول وهو قوله ثم بعث بها مع ابي فانه صلى الله تعالى عليه وسلم فوض امرها لابي بكر رضى الله تعالى عنه حين بعث بها واما في الثاني وهو قوله فلدها بيديه لانه تعاهد منه في ذلك واسماعيل بن عبد الله هو اسمعيل بن ابي اويس المدني ابن اخت مالك بن انس والحديث قد مضى في كتاب الحج في باب من قلد القلائد بيده فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره بأنهم منه واطول وقد مر الكلام فيه هناك **ص** **باب** اذا قال الرجل لو كيله ضعه حيث اراك الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت **ش** **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا قال الرجل لو كيله الذى وكله ضعه الشئ القلاني حيث اراك الله يعنى في اى موضع شئت وقال الوكيل قد سمعت ما قلت ووضعه حيث اراد وجواب اذا محذوف يعنى جاز هذا الامر **ص** **ص** حدثني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحق بن عبد الله انه سمع انس بن مالك يقول كان ابو طلحة اكثر الانصار بالمدينة مالا وكان احب امواله اليه يبرءا وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب فلما تزلزلت (لن تنالوا البرحتى تنفقوا مما تحبون) قام ابو طلحة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله يقول في كتابه لن تنالوا البرحتى تنفقوا مما تحبون وان احب اموالى الى يبرءا وانها صدقة ارجو برها عند الله فضعها يا رسول الله حيث شئت فقال بخ ذلك مال رائج قد سمعت ما قلت فيها وارى ان تجعلها في الاقربين قال افعل يا رسول الله فضعها ابو طلحة في اقاربه وبني عمه **ش** **ش** مطابقة للترجمة في قول ابي طلحة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها صدقة فضعها يا رسول الله حيث شئت فانه لم ينكر عليه ذلك وان كان ما وضعها بنفسه بل امره ان يضعها في الاقربين ويفهم منه ان الوكالة لا تتم الا بالقبول الا ترى ان ابا طلحة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضعها يا رسول الله حيث شئت فاشار عليه ان يجعلها في الاقربين بعد ان قال قد سمعت ما قلت فيها وقد مضى الحديث في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الاقارب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه واخرجه هنا عن يحيى بن يحيى بن بكر بن زياد التميمي الخنظلي شيخ مسلم ايضا مات يوم الاربعاء سلخ صفر سنة ست وعشرين ومائتين وقد مر الكلام فيه هناك قوله رائج بالجيم من الرواج وقيل بالحاء وقيل بالباء الموحدة **ص** **ص** وبما يستفاد منه دخول الشارع حوائط اصحابه وشربه من الماء العذب وفيه رواية الحديث بالمعنى **ص** **ص** تابع اسمعيل عن مالك **ش** **ش** يعنى تابع يحيى بن يحيى اسمعيل بن ابي اويس عن مالك بن انس وسيأتي موصولا في تفسير آل عمران **ص** **ص** وقال روح عن مالك رائج **ش** **ش** يعنى قال روح بن عباد في روايته عن مالك رائج بالباء الموحدة من الريح وقد ذكرنا لان ان فيه ثلاث روايات **ص** **ص** **باب** وكالة الامين في الخزانة ونحوها **ش** **ش** اى هذا باب في بيان حكم وكالة الرجل الامين في الخزانة ونحوها **ص** **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخازن الامين الذى يتفق وربما قال الذى يعطى ما امر به كاملا موافقا طيب نفسه الى الذى امر به احد المتصدقين **ش** **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان الخازن الامين مفوض اليه الاتفاق والاعطاء بحسب امر الامر به ومحمد بن العلاء ابو كريب الهمداني الكوفي شيخ مسلم ايضا وابو اسامة جازين اسامة ويريد بضم الباء الموحدة وابو بردة كذلك بضم الباء الموحدة واسمه عامر

وقيل الحارث بن ابي موسى الاشعري راسم ابي موسى عبد الله بن قيس والحديث ذكره البخاري في كتاب
لزكاة في باب اجر الخادم بهذا الاسناد والمثل بعينهما ونص الكلام فيه هذا المستوفى

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب المزارعة ش

اي هذا كتاب في بيان احكام المزارعة وهى مفاعلة من الزرع والزراعة هى الحرث والفلاحة
وتسمى مخابرة ومحاولة ويسمى اهل العراق القراح وفي المغرب القراح من الارض كل قطعة
على حبالها ليس فيها شجر ولا شائى سبخ وتجمع على اقرحه مكان وامكنة وفي الشرع
المزارعة عقد على زرع بعض الخارج وفي رواية المستملى كتاب الحرث وفي بعض النسخ كتاب
الحرث والزراعة ص باب فضل الزرع والغرس اذا اكل منه شىء اي هذا
باب في بيان فضل الزراعة وغرس الاشجار اذا اكل منه اى من كل واحد من الزرع والغرس وهذا
القيد لابد منه لحصول الاجر وهذه الترجمة كذا هى في رواية النسفي والكشيمى بعد قوله
كتاب المزارعة الا أنهما اخرا البسلة عن كتاب المزارعة وفي بعض النسخ باب ما جاء في الحرث
والمزارعة وفضل الزرع ولم يذكر فيه كتاب المزارعة قيل هو للاصلي وكريمة ص
وقوله تعالى (افرايتم ما تحرثون أنتم تزرعونه ام نحن الزارعون لو نشاء لجعلناه حطاما شىء
وقوله بالجر عطف على قوله فضل الزرع وذكر هذه الآية لاشتمالها على الحرث والزرع وايضا
تدل على اباحة الزرع من جهة الامتنان به وفيها وفي الآيات التى قبلها رد وتبكي على المشركين الذين
قالوا نحن موجودون من نطفة حدثت بحمارة كائنة وانكروا البعث والنشور بأمر ذكر
فيها من جعلتها قوله افرايتم ما تحرثون اى تثيرون في الارض وتعملون فيها وتطرحون البذار أنتم
تزرعونه اى تبتونه وتردونه نباتا ينمى الى ان يبلغ الغاية قوله لو نشاء لجعلناه حطاما اى هشيما
لا ينفع به ولا يقدر على منعه وقيل نبنا لاقح فيه فظلمت تفكهون اى تفجعون وقيل تحزنون وهو
من الاضداد تقول العرب تفكهت اى تنعمت وتفكهت اى حزنت وقيل التفكه التكلم فيما لا يعينك ومنه
قيل للزاح فكاهة واخذوا من قوله ام نحن الزارعون ان لا يقول احد زرع ولكن يقول حرثت وفي
تفسير النسفي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقول احدكم زرع وليقل حرثت قال ابو هريرة
الم تسمعوا قول الله تعالى افرايتم ما تحرثون أنتم تزرعونه ام نحن الزارعون قلت هذا الحديث اخرجه ابن
ابى حاتم من حديث ابي هريرة مرفوعا وفي تفسير عبد بن حديد عن ابي عبد الرحمن يعنى السلمي انه كره ان
يقال زرع ويقول حرثت ص حديثا قتيبة بن سعيد البوعوانة (ح) وحدثني عبد الرحمن
ابن المبارك حديثا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه ما من مسلم يغرس
او يزرع زرا فبا كل منه طيرا وانسان او بهيمة الا كان له به صدقة شىء مطابقة للترجمة
ظاهرة واخرجه بطريقين عن شيخين احدهما عن قتيبة عن ابي عوانة بفتح العين المهملة الواضحة بن
عبد الله اليشكري عن قتادة والآخر عن عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العباسي وهو من افراد يروى عن
قتادة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن ابي الوليد واخرجه مسلم في البوع عن يحيى بن يحيى
واخرجه الترمذي في الاحكام عن قتيبة وقال وفي الباب عن ابي ايوب وام مبشر وجابر وزيد بن خالد قلت
اما حديث ابي ايوب فاخرجه احد في مسنده من رواية الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي ايوب
الانصاري عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ما من رجل يغرس غرسا الا كتب الله له من الاجر

ثم ما يخرج من ثمرة العرس : واما حديث ام مبشر فاخرجه مسلم في افراده من رواية بنى معاوية
عن الاعشى عن ابى سفيان عن جابر عن ام مبشر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنحو حديث عطاء
وابى الزبير وعمر بن دينار عن جابر ولم يسق لفظه . واما حديث جابر فاخرجه مسلم ايضا في افراده
من رواية عبد المالك بن سليمان العزمي عن عطاء عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من
مسلم يغرس غرسا الا كان له صدقة وما سرق منه له صدقة وما اكل السبع فهو له صدقة وما اكلت
الطير فهو له صدقة ولا يزرا احد الا كان له صدقة واخرجه ايضا من رواية الليث عن ابى الزبير عن جابر ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على ام معبد وام مبشر الانصارية في نخل لها فقال لها النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم من غرس هذا النخل ام سلم ام كافر قالت بل مسلم فقال لا يغرس مسلم غرسا ولا يزرع
زراعا ياكل منه انسان ولا دابة ولا شئ الا كانت له صدقة واخرجه ايضا من رواية زكريا بن اسحق
اخبرني عمرو بن دينار انه سمع جابرا بن عبد الله يقول دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على
ام معبد ولم يشك فذكر نحوه قلت ام مبشر هذه هي امرأة زيد بن حارثة كما ورد في الصحيح
في بعض طرق الحديث وقال ابو عمرو يقال انها ام بشر بنت البراء بن معرور وقال النووي ويقال
فيها ايضا ام بشير قال فحصل انه يقال لها ام مبشر وام معبد وام بشير قيل اسمها خليدة بضم
الخاء ولم يصح : واما حديث زيد بن خالد

هذا الحديث وفي الباب مما لم يذكره الترمذي عن ابى الدرداء والسائب بن خلاد ومعاذ بن
انس وصحابي لم يسم . واما حديث ابى الدرداء فرواه احمد في مسنده عنه ان رجلا مر به وهو
يغرس غرسا بدمشق فقال اتفعل هذا وانت صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
لا تفعل على سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من غرس غرسا لم يأكل منه آدمي ولا
خلق من خلق الله الا كان له صدقة : واما حديث السائب بن خلاد فاخرجه احمد ايضا من رواية
خلاد بن السائب عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من زرع زراعا فأكل منه
الطير او العافية كان له صدقة : واما حديث معاذ بن انس فاخرجه احمد ايضا عنه عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من بنى بيتا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس غرسا في غير ظلم ولا اعتداء كان له
اجر جاريا ما انتفع من خلق الرحمن تبارك وتعالى احد ورواه ابن خزيمة في كتاب التوكل : واما حديث
الصحابي الذي لم يسم فراوه احمد ايضا من رواية فنج بفتح الفاء وتشديد النون وبالجم قال كنت اعمل في الديباد
وامالج فيه فقدم يعلى بن امية اميرا على اليمن وجاء معه رجال من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فجاؤني رجل ممن قدم معه وانا في الزرع وفي كه جوز فذكر الحديث وفيه فقال رجل سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باذني هاتين يقول من نصب شجرة فصبر على حفظها
والقيام عليها حتى تثمر كان له في كل شئ يصاب من ثمرها صدقة عند الله عز وجل قلت وعند يحيى
ابن آدم حدثنا عبد السلام بن حرب حدثنا اسحق بن ابى فروة عن عبد العزيز بن ابى سلمة
عن ابى اسيد يرفعه من زرع زراعا او غرس غرسا فله اجر ما اصاب منه العوافي وذكره علي بن
عبد العزيز في المنتخب باسناد حسن عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان
قامت الساعة ويبدا احدكم فسيلة فاستطاع ان لا تقوم حتى تغرسها فليغرسها : ذكر ما يستفاد منه : فيه فضل
العرس والزرع واستدل به بعضهم على ان الرزاعة افضل المكاسب واختلف في افضل المكاسب فقال

النوى افضلها الزراعة وقيل افضلها الكسب باليد وهى الصنعة وقيل افضلها التجارة واكثر الاحاديث
 تدل على افضلية الكسب باليد وروى الحاكم فى المستدرک من حديث ابى بردة قال سئل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اى الكسب اطيب قال عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور وقال هذا حديث صحيح الاسناد وقد يقال
 هذا اطيب من حيث الحل وذلك افضل من حيث الانتفاع العام فهو نفع متعد الى غيره واذا كان
 كذلك فينبغى ان يختلف الحال فى ذلك باختلاف حاجة الناس فحيث كان الناس محتاجين الى الاقوات
 اكثر كانت الزراعة افضل للتوسعة على الناس وحيث كانوا محتاجين الى التجار لانقطاع الطرق
 كانت التجارة افضل وحيث كانوا محتاجين الى الصنائع استند كانت الصنعة افضل
 وهذا حسن وفيه ان الثواب المترتب على افعال البر فى الآخرة يختص بالمسلم دون الكافر
 لان القرب انما يصح من المسلم فان تصدق الكافر او بنى قنطرة للمارة او شيئا من وجوه البر لم يكن له
 اجر فى الآخرة وورد فى حديث آخر انه يطعم فى الدنيا بذلك ويجازى به من دفع مكروه عنه ولا
 يدخر له شئ منه فى الآخرة * فان قلت قوله صلى الله عليه وسلم فى بعض طرق هذا الحديث ما من عبد
 وهو يتناول المسلم والكافر قلت يحمل المطلق على المقيد وفيه ان المرأة تدخل فى قوله ما من
 مسلم لان هذا اللفظ من الجنس الذى اذا كان الخطاب به يدخل فيه المرأة لانه صلى الله عليه وسلم
 لم يرد بهذا اللفظ ان المسلمة اذا فعلت هذا الفعل لم يكن لها هذا الثواب بل المسلمة فى هذا الفصل فى
 استحقاق الثواب مثل المسلم سواء وفيه حصول الاجر للغراس والزراع وان لم يقصد ذلك حتى لو غرس
 وباعه او زرع وباعه كان له بذلك صدقة لتوسعته على الناس فى اقواتهم كما ورد الاجر للجالب وان
 كان يفعله للتجارة والاكتساب * فان قلت فى بعض طرق حديث جابر عند مسلم الا كانت له صدقة
 الى يوم القيامة فقوله الى يوم القيامة هل يريد به ان اجره لا يتقطع الى يوم القيامة وان فى الزرع والغراس
 او يريد ما بقى ذلك الزرع والغراس منتفعا به وان بقى الى يوم القيامة قلت الظاهر ان المراد الثانى
 وزاد النوى ان ما يولد من الغراس والزرع كذلك فقال فيه ان اجره فاعل ذلك مستمر مادام الغراس
 والزرع وما يولد منه الى يوم القيامة وفيه ان الغرس والزرع واتخاذ الصنائع مباح وغير قاذح فى
 الزهد وقد فعله كثير من اصحابنا رضى الله تعالى عنهم وقد ذهب قوم من المتزهدة الى ان ذلك مكروه
 وقاذح فى الزهد ولعلمهم تمسكوا فى ذلك بما رواه الترمذى عن ابن مسعود مرفوعا لا تتخذوا الضيعة
 فتركوا الى الدنيا وقال حديث حسن ورواه ابن حبان ايضا فى صحيحه واجيب بأن هذا النهى
 محمول على الاستكثار من الضياع والانصراف اليها بالقلب الذى يفضى بصاحبه الى الركون
 الى الدنيا واما اذا اتخذها غير مستكثر وقلل منها وكانت له كفافا وعفافا فهي مباحة غير قاذحة فى
 الزهد وسبيلها كسب المال الذى استثناه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله الامن اخذه بحقه
 ووضع فى حقه وفيه الحظ على عمارة الارض لنفسه ولمن يأتى بعده * وفيه جواز نسبة
 الزرع الى الآدمى والحديث الذى ورد فيه المنع غير قوى وفيه قال الطيبى نكر مسلما فاوقعه فى سياق
 النفى وزاد من الاستغراقية وعم الحيوان ليدل على سبيل الكناية على ان اى مسلم كان حرا او عبدا
 مطيعا او عاصيا يعمل اى عمل من المباح ينتفع بماعله اى حيوان كان يرجع نفعه اليه ويتاب عليه
 * وقال لنا مسلم حدثنا ابان حدثنا انس عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
 ش * كذا وقع قال لنا مسلم فى رواية ابى ذر والاصبلى وكريمة وفى رواية النسفى وآخرين وقال
 مسلم بدون لفظة لنا ومسلم هو ابان ابراهيم الازدى الفراهيدى مولا هم القصاب البصرى وهو من

افراد و ابن بن يزيد العطار وقال صاحب التلويح كذا ذكره عن شيخه مسلم بغير لفظ التحديث حتى قال بعض العلماء انه معلق و ابى ذئب الخافئ ابو نعيم فزعم ان البخاري روى عنه هذا الحديث و اتى به لتصريح قتادة فيه بجماعه من انس ليسلم من تدليس قتادة و اخرجه مسلم ايضا عن عبد بن حنبل حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا ابن بن يزيد العطار حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل فخلالام مبشر امرأة من الانصار فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من غرس هذا النخل مسلم او كافر قالوا مسلم بنحوهم يعني بنحو حديث جابر و انس و ام معبد و قد ذكرناه عن قريب و قيل ان البخاري لا يخرج لابان الاستشهاد و اوجب بانه ذكرهنا استاده و لم ينسق مثله لان غرضه بيان انه صرح بالتحديث عن قتادة عن انس **ص** باب ٥ ما يحذر من عواقب الاشتغال بالآلة الزرع او مجاوزة الحد الذي امر به **ش** اي هذا باب في بيان ما يحذر الى آخره و هذه الترجمة بعينها رواية الاصيلي و كريمة قوله او مجاوزة اي في بيان مجاوزة الحد الذي امر به و في رواية ابن شوية او يجاوز الحد و في رواية النسفي و ابى ذر او جاوز الحد و المراد بالحد الذي شرع سواء كان واجبا او سنة او ندبا **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا عبد الله بن سالم الحمصي حدثنا محمد بن زياد الالهاني عن ابى امامة الباهلي قال و رأى سكة و شيئا من آلة الحرث فقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يدخل هذا بيت قوم الا ادخله الدل قال محمد و اسم ابى امامة صدى بن عجلان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله لا يدخل هذا بيت قوم الا ادخله الدل فاذا كان كذلك ينبغي الحذر من عواقب الاشتغال به لان كل ما كان عاقبته فلا يحذر عنه و لما ذكر فضل الزرع و الفرس في الباب السابق اراد الجمع بينهما و بين حديث الباب لان بينهما منسافة بحسب الظاهر و اشار الى كيفية الجمع بشيئين احدهما هو قوله ما يحذر من عواقب الاشتغال بالآلة الزرع و ذلك اذا اشتغل به فضيع بسببه ما امر به و الآخر هو قوله او مجاوزة الحد و ذلك فيما اذا لم يضيع ولكنه جاوز الحد فيه و قال الداودي هذا ان يقرب من العدو فانه اذا اشتغل بالحرث لا يشتغل بالفروسة و يتأسد عليه العدو و اما غيرهم فالحرث محمود لهم و قال عز و جل (و اعدو لهم ما استطعتم) الآية و لا يقوم الا بالزراعة و من هو بالتغور المقاربة للعدو لا يشتغل بالحرث فعلى المسلمين ان يمدوهم بما يحتاجون اليه و عبد الله بن يوسف التنيسي ابو محمد من افراد البخاري و عبد الله بن سالم ابو يوسف الاشعري مات سنة تسع و سبعين و مائة و محمد بن زياد الالهاني بفتح الهمزة و سكون اللام نسبة الى الهان اخوهم دان بن مالك بن زيد هذا في كهلان و الهان ايضا في جبر و هو الهان بن جشم بن عبد شمس و نسبة محمد بن زياد الى الهان هذا قال ابن دريد الهان من قولهم لهنا ضيفهم اي اطعموهم ما يتعلل به قبل الغذاء و كان الهان جمع لهم و اسم ما يأكله الضيف لهنة و ليس لعبد الله بن سالم و لمحمد بن زياد في الصحيح غير هذا الحديث و قال بعضهم و رجال الاسناد كلهم شاميون و كلهم حصيون الاشخ البخاري قلت شيخ البخاري ايضا اصله من دمشق و هذا الحديث من افراد البخاري **ش** عن ابى امامة و في رواية ابى نعيم في المستخرج سمعت اب امامة يقول و رأى سكة الواو فيه للحال و السكة بكسر السين المهملة و تشديد الكاف هي الحديدة التي يحرق بها قوله الا ادخله الدل و في رواية: **ل** كتميني الا ادخله الدل و في رواية ابى نعيم المذكورة الا ادخلوا على انفسهم ذلا لا يخرج الى يوم القيامة و وجه الدل ما يلزم اذراع من حقوق الارض فيطالبهم السلطان بذلك و قيل ان المسلمين اذا اقبلوا على الزراعة

شغلوا عن العدو وفي ترك الجهاد نوع ذل وفي الحديث علامة النبوة قال ابن بطال وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم علم ان من باقى آخر الزمان يحورون في اخذ الصدقات والعشور يأخذون في ذلك اكثر مما يجب لهم لانه ذل لمن اخذ منه بغير الحق انتهى قلت قوة الذل وكثرته في الزراعين في اراضى مصر فان اصحاب الاقطاعات يتسلطون عليهم يأخذون منهم فوق ما عليهم بضرب ^{الحرث} وتهديد بالغ ويجعلونهم كالعبيد المشتري فلا يتخلصون منهم فاذا مات واحد منهم يقيمون ولده عوضه بالغصب والظلم يأخذون غالب مآثره ويحرمون ورثته قوله قال محمد وهو محمد بن الزباد الراوى واسم ابي امامة الذى روى عنه صدق بضم الصاد وفتح الدال الممثلة وتشديد الياء ابن عجلان بن وهب الباهلى نزل بحمص ومات في قرية يقال لها دقوة على عشرة اميال من حص سنة احدى وثمانين وعمره احدى وتسعون سنة وقد قيل انه آخر من مات بالشام من الصحابة وليس له في البخارى الا هذا الحديث وحديث آخر في الاطعمة وآخر في الجهاد من قوله يدخل في حكم المرفوع وفي بعض النسخ قال ابو عبد الله هو البخارى نفسه وهذا وقع للمستمل وحده ^ص

باب اقتناء الكلب للحرث ^ش اى هذا باب في بيان حكم اقتناء الكلب والاقتناء بالقاف من باب الافعال من اقتنى يقال قتاه يقتوه واقتناه اذا اتخذ لنفسه دون البيع ومنه القنية وهى ما اقتنى من شاة او ناقة او غيرها يقال غنم قنوة وقنية ويقال قنوت الغنم وغيرها قنوة وقنوة وقنيت ايضا قنية وقنية اذا اقتنيتها لنفسك لا للجماعة قيل اراد البخارى اباحة الحرث بدليل اباحة اقتناء الكلاب المنهى عن اتخاذها لاجل الحرث فاذا رخص من اجل الحرث في المنوع من اتخاذها كان اقل درجاته ان يكون مباحا قلت هذا استنباط عجيب لان اباحة الحرث بالنص ولو فرض موضع ليس فيه كلب لا يباح فيه الحرث ^ص حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من امسك كلبا فانه ينقص كل يوم من عمله قيراط الا كلب حرث او ماشية ^ش مطابقته للترجمة في قوله الا كلب حرث ومعاذ بضم الميم وبذل معجة ابن فضالة بفتح الفاء ابو زيد البصرى وهشام الدستوائى والحديث اخرجه مسلم في البيوع عن زهير بن حرب حدثني اسماعيل بن ابراهيم حدثنا هشام الدستوائى حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من امسك كلبا فانه ينقص من عمله كل يوم قيراط الا كلب حرث او كلب ماشية وروى مسلم ايضا من حديث الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اتخذ كلبا الا كلب ماشية او صيد او زرع انتقص من أجره كل يوم قيراط قال الزهري فذكر لابن عمر قول ابي هريرة فقال يرحم الله ابا هريرة كان صاحب زرع فان قلت ما اراد ابن عمر بقوله يرحم الله ابا هريرة كان صاحب زرع قلت قيل انكر زيادة الزرع عليه والاحوط ان يقال انه اراد بذلك الاشارة الى تليث رواية ابي هريرة وان سبب حفظه لهذه الزيادة دون غيره انه كان صاحب زرع مشتغلا بشئ يحتاج الى معرفة احكامه ومع هذا جاء لفظ زرع في حديث ابن عمر في رواية مسلم على ما ذكرها الآن وروى مسلم ايضا من حديث نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اقتنى كلبا الا كلب ماشية او ضاربه نقص من عمله كل يوم قيراط وروى ايضا من حديث سالم عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اقتنى كلبا الا كلب صيد وماشية نقص من أجره كل يوم قيراطان وروى ايضا من حديث عبد الله بن دينار انه سمع ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اقتنى كلبا الا كلب ضاربة او ماشية نقص من عمله كل

يوم قيراطان وروى ايضا من حديث سالم بن عبد الله عن ابي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ايما اهل دار اتخذوا كلبا الا كلب ماشية او كلب صائد نقص من عمله كل يوم قيراطان وروى ايضا من حديث
 ابي الحكم قال سمعت ابن عمر يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتخذ كلبا الا كلب زرع
 او غنم او صيد نقص من اجره كل يوم قيراط وروى ايضا من حديث سعيد عن ابي هريرة عن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا ارض فانه ينقص
 من اجره كل يوم قيراطان وروى الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل مامن اهل بيت يربطون كلبا
 الانقص من علمهم كل يوم قيراط الا كلب صيد او كلب حرث او كلب غنم وقال حديث حسن قوله
 قيراط القيراط هنا مقدار معلوم عند الله والمراد نقص جزء من اجزاء عمله فان قلت ما التوفيق بين
 قوله قيراط وقوله قيراطان قلت يجوز ان يكونا في نوعين من الكلاب احدهما اشدياء وقيل
 القيراطان في المدن والقرى والقيراط في البوادي وقيل هما في زمانين فذكر القيراط اولاً ثم زاد
 التعليل فذكر القيراطين واختلفا في سبب النقص فقيل امتناع الملائكة من دخول بيته او ما يلحق
 المارين من الاذى او ذلك عقوبة لهم لاتخاذهم مائمي عن اتخاذه او لكثرة اكله النجاسات او لكرهه
 راحتها او لان بعضها شيطان او لولوغها في الاواني عند غفلة صاحبها قوله او ماشية كلمة
 او للتنوع اي او كلب ماشية والماشية اسم يقع على الابل والبقر والغنم واكثر ما يستعمل في الغنم
 ويجمع على مواشي واختلاف في الاجر الذي ينقص هل هو من العمل الماضي او المستقبل حكى الروابي
 هذا وقال ابن التين المراد به انه لو لم يتخذه لكان عمله كاملاً فاذا اقتناء نقص من ذلك العمل ولا يجوز
 ان ينقص من عمل مضى وانما اراد انه ليس عمله في الكمال عمل من لم يتخذ انتهى فان قلت هل يجوز
 اتخاذه لغير الوجوه المذكورة قلت قال ابن عبد البر ما حاصله ان هذه الوجوه الثلاثة تثبت بالسنة وما عداها
 فداخل في باب الحظر وقيل الاصح عند الشافعية اباحة اتخاذه لحراسة الدرب الخافاً للنصوص
 بما في معناه **ص** وقال ابن سيرين وابوصالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الا كلب غنم او حرث او صيد **ش** اي قال محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوله وابوصالح اي وقال ابوصالح ذكوان الزيات السمان ووصل تعليقه ابو الشيخ
 عبد الله بن محمد الاصبهاني في كتاب الترغيب له من طريق الاعمش عن ابي صالح ومن طريق سهيل
 ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة بلفظ من اقتنى كلبا الا كلب ماشية او صيد او حرث فانه ينقص
 من عمله كل يوم قيراطان ولم يقل سهيل او حرث **ص** وقال ابو حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم كلب صيد او ماشية **ش** ابو حازم هذا هو سلمان الاشجعي مولى عزة الاشجعية
 ذكره المزي في الاطراف وقال ابو حازم عن ابي هريرة ولم يذكر شيئاً غيره وهذا التعليق وصله ابو الشيخ
 من طريق زيد بن ابى انيسة عن عدي بن ثابت عن ابي حازم بلفظ ايما اهل دار ربطوا كلبا ليس بكلب
 صيد ولا ماشية نقص من اجرهم كل يوم قيراط **ص** حديثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن زيد
 ابن خصيفة ان السائب بن يزيد حدثه انه سمع سفيان بن ابى زهير رجلاً من ازد شنوءة وكان من اصحاب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا لا يغني عنه
 زرعاً ولا ضرماً نقص كل يوم من عمله قيراط قلت انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 اي ورب هذا المسجد **ش** مطابقته للترجمة في قوله لا يغني عنه زرعاً ويزيد من الزيادة ابن عبد الله

ابن خصيفة بضم الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء تصغير خصيفة
 مرفى باب رفع الصوت في المساجد والسائب بن يزيد من الزيادة صحابي صغير مشهور وسفيان بن ابى
 زهير مصغر زهر واسمه القرد بفتح القاف والراء الازدى الشنأى وهو من السراة يعدى في اهل المدينة
 وقال بعضهم ورجال الاسناد كلهم مديون قلت عبدالله بن يوسف شيخ البخارى تيسى اصله من دمشق
 وفي هذا الاسناد رواية صحابي عن صحابي ذكر من اخرجته غيره **ص** اخرجته مسلم في البوع عن يحيى
 ابن يحيى عن مالك بن عوف بن ايوب وقتيبة وعلى بن حجر واخرجه النسائي في الصيد عن علي
 ابن حجره واخرجه ابن ماجه فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة عن خالد بن مخلد عن مالك بن **ص** ذكر معناه
 قوله رجلا بالنصب وروى بالرفع وجه النصب على تقدير اعنى او اخص ووجه الرفع على انه خبر
 مبتدأ محذوف اي هو رجل من ازد شنوة بفتح الشين المعجمة وضم النون وسكون الواو وفتح الهمة
 قال بعضهم وهي قبيلة مشهورة نسبوا الى شنوة واسمه الحارث بن كعب بن عبدالله بن مالك بن نصر بن
 الازد قلت قال ابن هشام وشنوة هو عبدالله بن كعب بن عبدالله بن مالك بن نصر بن الازد فدل على
 ان اسم شنوة عبدالله لا الحارث والمرجع فيه الى ابن هشام وامثاله لا الى غيرهم قال الرشاطى وانما قيل
 ازد شنوة لشنان كان بينهم والشنان البغض قال يعقوب والنسبة اليه شنى قال ويقال شنوة بتشديد
 الواو غير مهموز وينسب اليه الشنوى ويقال ايضا في النسبة الى شنوة شتأى ويقال الشنى بفتح الشين
 وضم النون وكسر الهمة ويقال ايضا الشنوى بفتح الشين وضم النون وسكون الواو وكسر الهمة
 فهذه النسبة على اربعة اوجه وقد بسطنا الكلام فيه في شرحنا لمعانى الآثار قوله لا يغنى من الاغناء
 قوله عنه اي عن الكلب ويروى لا يغنى به اي لا ينفج بسببه او لا يقيم به قوله ولا ضرعا للضرع اسم
 لكل ذات ظلف وخف وهذا كناية عن الماشية قوله انت سمعت هذا التثنية في الحديث قوله ورب
 هذا المسجد قسم لنا كيد **ص** واستدل بالحديث بعض المالكية على طهارة الكلب الجائر اتخاذه لان في ملاسته
 مع الاحتراز عنه مشقة شديدة قالوا الاذن في اتخاذه اذن في مكملات مقصوده قلنا وهذا يعارضه حديث
 الامر من غسل ما ولغ فيه الكلب سبع مرات فان قالوا هذا امر تعبدى فلا يستلزم النجاسة قلنا الخبر
 عام فعمومه يدل على ان الفصل لنجاسته **ص** ومن فوائد الحديث على تكثير الاعمال الصالحة والتحذير
 من الاعمال التى في ارتكابها نقص الاجر **ص** باب استعمال البقر للحراثت **ص** شى **ص** اي
 هذا باب في بيان حكم استعمال البقر للحراثت البقر اسم جنس والبقرة تقع على الذكر والانثى وانما دخلته
 الهاء على انه واحد من جنس والجمع بقرات والباقر جماعة البقر مع رعائهما وفي المغرب الباقور والبيقور
 والابقور البقرو عن قطرب الباقورة البقر وقال ابن الاثير الباقورة البقر بلغة اهل اليمن وفي الصدقة
 لاهل اليمن في ثلاثين باقورة بقرة وقال الجوهرى البقر جماعة البقر **ص** حديثنا محمد بن بشار
 حدثنا عن در حديثنا شعبة عن سعد سمعت اباسلمة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال بينما رجل راكب على بقرة التفت اليه فقالت لم اخلق لهذا خلقت للحراثة قال آمنت
 به انا وابوبكر وعمر واخذ الذنب شاة فبعها الراعى فقال الذئب من لهما يوم السبع يوم لا راعى لهما غيرى
 قال آمنت به انا وابوبكر وعمر قال ابوسلمة وما هم يومئذ في القوم **ص** شى **ص** مطابقته للترجمة في قوله
 خلقت للحراثة وغندر هو محمد بن جعفر البصرى وقد تكرر ذكره وسعد هو ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف وفي بعض النسخ ابراهيم مذكور والحديث اخرجه البخارى ايضا في المناقب عن علي عن سفيان

واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن عباد عن سفيان بن عيينة به واخرجه الترمذي في المناقب
 مقطعا عن محمد بن بشار به وعن محمود بن غيلان **ذكر معناه** قوله **يثنى** قد ذكرنا غير مرة اصله بين
 زيدت فيه ما ويضاف الى جملة وجوابه قوله التفت اليه قوله لهذا اي لار كوب يدل عليه قوله
 راكب قوله آمنت به اي بتكلم البقرة قوله انا انما اضمره لصحة العطف على الضمير المتصل على رأي
 البصريين قوله فقال الذئب من لها اي للشاة قوله يوم السبع قال ابن الجوزي اكثر المحدثين يروونه
 بضم الباء قال والمعنى على هذا اي اذا اخذها السبع لم يقدر على خلاصها فلا يراها حيث تغري اي انك
 تهرب واكون اقربا منها انظر ما يفضل لي منها وقال القرطبي كانه يشير الى حديث ابي هريرة المرفوع
 يتركون المدينة على خير ما كانت لا يغشاها الا العوا في يريد السباع والطير قال وهذا لم يسمع به ولا بد
 من وقوعه وقال ابن العربي قراءة الناس بضم الباء وانما هو باسكانها والضم تصحيف ويريد بالساكن الباء
 الاهمال والمعنى من اها يوم يهلها اربابها العظيم ما هم فيه من الكرب اما بمعنى يحدث من فتنة او يريد
 به يوم الصيحة وفي التهذيب الا زهرى عن ابن الاعرابي السبع بسكون الباء هو الموضع الذي يكون
 فيه المحشر فكانه قال من اها يوم القيامة وقال ابن قرقول الساكن الباء عبد لهم في الجاهلية كانوا يشتغلون
 به بلعهم فيأكل الذئب غنمهم وائس بالسبع الذي يأكل الناس وقيل يوم السبع بسكون الباء اي يوم
 الجوع وقال ابن قرقول قال بعضهم انما هو يوم السبع بالياء يائتين من تحتها اي يوم الضياع يقال اسعت
 واضعت بمعنى وقال القاضي الرواية بالضم واما بالسكون فن جعلها اسما للموضع الذي عنده المحشر اي
 من لها يوم القيامة وقد انكر عليه اذ يوم القيامة لا يكون الذئب راعيا ولا له تعلق بها وقال النووي معناه
 من لها عند الفتن حين يتركها الناس همل لا راعى لها نهية للسباع فيبقى لها السبع راعيا اي منفردا بها
 قوله ما هما اي يكونا يومئذ حاضرين وانما قال ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثقة بهما
 علمه بصدق اي انهما وقوة يقينهما وكال معرفتهما بقدرة الله تعالى **ذكر ما يستفاد منه** * فيه علم
 من اعلام النبوة * وفيه فضل الشيخين رضى الله تعالى عنهما لانه تزامنا بمنزلة نفسه وهى من اعظم
 الخصائص وقال ابن المهلب فيه بيان ان كلام اليه اسم من الخصائص التي خصت بها
 بنو اسرائيل وهذه الواقعة كانت فيهم وهو الذي فهمه البخاري اذ أخرجه
 في باب ذكر بنى اسرائيل قلت لا يلزم من ذكر البخاري هذا في بنى اسرائيل اختصاصهم بذلك
 وقد روى ابن وهب ان ابا سفيان بن حرب وصفوا بن امية وجدا ذبا اخذ ظبيا فاستنقذه
 منه فقال لها طعمة اطعمنيها الله تعالى وروى مثل هذا ايضا انه جرى لابي جهل واصحاب له
 وعند ابي القاسم عن انس قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك فشردت
 على غنمي فجاء الذئب فأخذ منها شاة فاشتدت الرعاة خلفه فقال الذئب طعمة اطعمنيها الله تنزعونها
 مني فهبت القوم فقال ما تعجبون (ح) وذكر ابن الاثير ان قصة الذئب كانت ايضا في المبعث والذي
 كله الذئب اسمه اهبان بن اوس الاسلمي ابو عقبة سكن الكوفة وقيل اهبان بن عقبة وهو عم سلمة بن الاكوع
 وكان من اصحاب الشجرة وعن الكلبي هو اهبان بن الاكوع واسمه سنان بن عياض بن زبيعة وقال الذهبي
 اهبان بن اوس الاسلمي يكلم الذئب ابو عقبة كوفي وقيل ان مكلم الذئب اهبان بن عياض الخزاعي وقال ابن
 بطال وهذا الحديث حجة على من جعل علاقة المنع من اكل الخيل والبالغ والجيرانها خلقت للزينة والركوب
 لقوله عز وجل اتركوها وزينة وقد خلقت البقر للحراثة كما انطقها الله عز وجل ولم يمنع ذلك من اكل

لحومها لافي بني اسرائيل ولا في الاسلام قلت البقر خلقت للاكل بالنص كما خلقت هذه الثلاثة
لاركوب بالنص والبقر لم تخلق للركوب فلذلك قالت لراكبها لم اخلق لهذا وقولها خلقت للحرث ليس
بمحصر فيها ولما كانت فيهما منفعتان الاكل والحرث ذكرت منفعة الحرث لكونها ابعد في الذهن من
منفعة الاكل ولان الاكل كان مقررا عند اراكب بخلاف الحرث بل ربما كان يظن انها غير متصورة
عنده فنبهته عليها دون الاكل **ص** باب ٦ اذا قال اكفي مؤنة النخل او غيره وتشركني
في الثمر **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا قال صاحب النخل لغيره اكفي مؤنة النخل والمؤنة
هى العمل فيه من السقى والقيام عليه بما يتعلق به وتشركني في الثمر اى الثمر الذى يحصل من النخل
وهذه صورة المساقاة وهى جائزة قوله او غيره اى او غير النخل مثل الكرم يكون له ويقول
لغيره اكفي مؤنة هذا الكرم وتشركني في الغنم الذى يحصل منه وهذا ايضا جائز وجواب
اذا محذوف تقديره اذا قال اكفي الى آخره جاز هذا القول قوله النخل رواية الكشميهنى
وفي رواية غيره النخل وهو جمع نخل كالعبيد جمع عبد وهو جمع نادر قوله وتشركني قال الكرمانى
بالرفع والنصب ولم يبين وجههما وجه الرفع على تقدير حذف المبتدأ اى وانت تشركني والواو
فيه للحال ووجه النصب على تقدير كلة ان بعد الواو اى اكفي مؤنة النخل وان تشركني في الثمر
اى وعلى ان تشركني وقد ذكر الكوفيون ان ان بالفتح وسكون النون يأتى بمعنى الشرط كان
يكسر الهمزة **ص** حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن
ابى هريرة قال قالت الانصار للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقسم بيننا وبين اخواننا النخل قال لا فقالوا
تكفوننا المؤنة ونشر لكم في الثمرة قالوا اسمعنا وأطعنا **ش** مطابقة للترجمة في قوله تكفوننا
المؤنة ونشر لكم في الثمرة **و** رجاله قد ذكرنا غير مرة والحكم بفحنتين هو ابو الهيثم الجصى
وشعيب ابن ابى حمزة الجصى وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن
ابن هزيم والحديث اخرجه البخارى ايضا في الشروط واخرجه النسائى مثله فيه قوله قالت
الانصار يعنى حين قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة قالوا يا رسول الله اقسم بيننا وبين اخواننا
يعنى المهاجرين النخل وانما قالوا ذلك لان الانصار لما بايعوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة العقبة
شرط عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مواساة من هاجر اليهم فلما قدم المهاجرون قالت الانصار
اقسم يا رسول الله بيننا وبينهم ويعمل كل واحد منهم فلم يفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك وهو
معنى قوله قال لا اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا افعل ذلك يعنى القسمة لانه كره ان يخرج
شيء من عقار الانصار عنهم وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا ان المهاجرين لا علم لهم بعمل
النخل فقالت الانصار حينئذ يكفوننا المؤنة وقد فسرنا هاهنا ونشر لكم في الثمرة وهو معنى قوله فقالوا اى
الانصار للمهاجرين تكفوننا المؤنة ونشر لكم في الثمرة قالوا اى المهاجرون والانصار كلهم
قالوا اسمعنا واطعنا يعنى امتثلنا امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما اشار اليه وهذه صورة المساقاة ثم
ظاهر الحديث يقتضى علمهم على النصف مما يخرج الثمرة لان الشركة اذا ثبتت ولم يكن فيها حد معلوم
كانت نصفين وقال المهاب فيه حجة على جواز المساقاة ورد عليه ابن التين بأن المهاجرين كانوا ملكوا
من الانصار نصيبا من الارض والمال باشرط النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الانصار مواساة
المهاجرين ليلة العقبة قال فليس ذلك من المساقاة فى شيء ورد عليه بانه لا يلزم من اشتراط المواساة

ثبوت الاشتراك في الارض اذ لو ثبت ذلك بمجرد ذكر المواساة لم يبق لسؤالهم لذلك ورده صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم معنى **ص** باب **﴿** قطع الشجر والنخل **﴾** ش **﴿** اي هذا باب في بيان حكم قطع الشجر والنخل ولم يذكر حكمه اكتفاء بما في الحديث وحكمه انه يجوز اذا كان القطع لمصلحة مثل انكلاء العدو ونحوه وروى الترمذي من حديث سعيد بن جبير رضي الله تعالى عنهما في قول الله تعالى (ما قطعتم من لينة او تركتموها قائمة على اصولها) قال اللينة النخلة ولخزى الفاسقين قال استرلوه من حصونهم قال وامر وابقطع النخل فحك في صدورهم قال المسلمون قد قطعنا بمضاوتر كنا بعضا فلنسألن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل لنا فيما قطعنا من اجر وهل علينا فيما تركنا من وزر فانزل الله عز وجل ما قطعتم من لينة الآية ويأتي عن البخاري الآن من حديث ابن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرق نخل بني النضير وقطع وهي البويرة وقال الترمذي وذهب قوم من اهل العلم الى هذا الحديث ولم يروا بأسابقطع الاشجار وتخريب الحصون وكره بعضهم ذلك وهو قول الاوزاعي قال الا وزاعي نهي ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ان يقطع شجرا مئرا او يخرب عامرا وعمل بذلك المسلمون بعده وقال الشافعي لا بأس بالحريق في ارض العدو وقطع الاشجار والثمار وقال احمد وقد يكون في مواضع لا يجدون منه بدافما بالعبث فلا يحرق وقال اسحق الحريق سنة اذا كان انكلاء فيهم انتهى كلام الترمذي وذكر بعض اهل العلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قطع نخلهم ليغيظهم بذلك وتزل في ذلك ولخزى الفاسقين فكان قطع النخل وعقر الشجر خزيالهم وحكى النووي في شرح مسلم ما حكاه الترمذي عن الشافعي انه مذهب الجمهور والائمة الاربعة وقال ابن بطال ذهب طائفة الى انه اذا رجي ان يصير البلد للمسلمين فلا بأس ان يترك ثمارهم **﴿** فان قلت روى النسائي من حديث عبد الله بن حبشي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قطع سدره صوب الله رأسه في النار وعن عروة مرفوعا نحوه مر سلا قلت كان عروة يقطعه من ارضه ويحمل الحديث على تقدير صحته انه اراد سدر مكة وقيل سدر المدينة لانه انس وظل لمن جاءهما ولهذا كان عروة يقطعه من ارضه لانه كان يقطعه من الاماكن التي يستأنس بها ولا يستظل الغريب بها هو وبهيمته **ص** وقال انس رضي الله تعالى عنه امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنخل فقطع **ش** **﴿** مطابقته للترجمة ظاهرة ويوضح الحكم الذي لم يذكر فيها وهو طرف من حديث طويل قد ذكره في باب نبش القبور الجاهلية بين ابواب المساجد في كتاب الصلاة **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جويرة عن نافع عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه حرق نخل بني النضير وقطع وهي البويرة ولها يقول حسان * وهان على سراة بني لؤى * حريق بالبويرة مستطير **ش** **﴿** مطابقته للترجمة ظاهرة وجويرة ابن اسماء وعبد الله هو ابن عمر رضي الله تعالى عنهما والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن اسحق بن حيان قوله بني النضير بفتح النون وكسر الصاد المعجمة وهو قوم من اليهود وقال ابن اسحق قريظة والنضير والنحام وعمرو بنوا الخزرج بن الصريح بن التومان بن السمط بن اليسع بن سعد بن لاوى بن خير بن النحام بن نخوم بن عازر بن عذر بن هارون بن عمران بن يصهر بن لاوى بن يعقوب وهو اسرايل ابن اسحق بن ابراهيم صلوات الله عليهم وسلامه وقال ابن اسحق لم يسلم من بني النضير الا رجلان يامين بن عمير بن عمرو بن جمحاش وابوسعيد بن وهب اسما على اموالهما فاحرزاهما والنسبة الى بني

النضير النضيرى ويقال فيه النضرى ايضا قوله وهى البويرة بضم الباء الواحدة وقع الواو وسكون
 الباء آخر الحروف وبالراء موضع معروف من بلد بنى النضير قوله ولها اى وللبويرة يقول
 حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام الخزرجى الانصارى مات قبل الاربعين فى خلافة على رضى الله
 تعالى عنه والبيت المذكور من المتواتر ولما انشده حسان اجابه سفيان بن الخارث بقوله * ادام الله
 ذلك من صنع * وحرقت فى نواحيها السعير * قوله وهان وفى رواية القابسى هان بلا واو فيكون
 البيت مخروما قوله على سمرات بفتح السين السادات وهو جمع السرى على غير قياس قوله بنى
 لوى بضم اللام وفتح الهزة مصغر لآى اسم رجل والمراد منهم اكابر قريش قوله مستطير اى
 منتشر **ص** **باب** **ش** اى هذا باب فيه ذكر حديث وكذا وقع بغير ترجمة
 عند الجميع وهو بمنزلة الفصل من الباب الذى قبله **ص** حدثنا محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا يحيى بن
 سعيد عن حفظة بن قيس الانصارى سمع رافع بن خديج قال كنا اهل المدينة مزدرعا نكرى الارض
 بالناحية منها مسمى لسيد الارض قال فلما يصاب ذلك وتسلم الارض وتما تصاب الارض ويسلم
 ذلك فتهينا واما الذهب والورق فلم يكن يؤخذ **ش** قيل لا وجه لادخال هذا الحديث
 فى هذا الباب ولعل الناسخ غلط فكتبه فى غير موضعه واجيب بأن له وجهان حيث
 ان من اكرت ارضا لمدة فله ان يزرع ويغرس فيها ماشاء فاذا تمت المدة فلصاحب الارض طلبه
 بقلعهما فهذا من باب اباحة قطع الشجر قلت هذا المقدار كاف فى طلب المطابقة فى ذكر متن الحديث
 هنا **ذكر رجاله** **وهم خمسة** **الاول** محمد بن مقاتل **الثانى** عبد الله بن المبارك **الثالث** يحيى
 ابن سعيد الانصارى **الرابع** حفظة بن قيس الزرقى بضم الزاى وفتح الراء بالقاف الانصارى **الخامس**
 رافع بن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبالجم **ابن رافع** الانصارى **ذكر لطائف اسناده**
 فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضع والخبار كذلك فى موضعين وفيه العنقة فى موضعين وفيه السماع
 وفيه ان شيخه وشيخه رازيان ويحيى وحفظة مديان وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابى
 وفيه ان شيخه من افراده وانه ذكر مجردا عن النسبة وكذلك عبد الله ذكر مجردا **ذكر تعدد**
موضعه ومن اخرجه غيره **اخرجه البخارى** ايضا فى المزارعة عن صدقة عن سفيان بن عيينة وفى
 الشروط عن مالك بن اسمعيل **اخرجه مسلم** فى البيوع عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن اسحق بن ابراهيم
 وعن عمرو الناقد عن سفيان وعن ابى الربيع وعن ابى موسى **اخرجه ابو داود** فيه عن ابراهيم بن موسى
 الرازى وعن قتيبة عن الليث وعن قتيبة عن مالك **اخرجه النسائى** فى المزارعة عن مغيرة بن
 عبد الرحمن وعن عمرو بن على وعن يحيى بن حبيب وعن محمد بن عبد الله **اخرجه ابن ماجه** فى الاحكام
 عن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة **ذكر معناه** **قوله** مزدرعا نصب على التمييز والمزدرع
 مكان الزرع ويجوز ان يكون مصدرا اى كنا اهل المدينة زرما والمزدرع اصله المزترع لانه من
 باب الافعال ولكن قلب التاء دالا لان مخرج التاء لا يوافق الزاى لشدها قوله نكرى الارض بضم
 النون من الاكراء قوله معنى القياس فيه سمائة لانه حال من الناحية ولكن ذكر باعتبار ان ناحية
 الشيء بعضه ويجوز ان يكون التذكير باعتبار الزرع ويروى تسمى بلفظ الفعل وهو ايضا حال
 قوله اسيد الارض اى مالكمها جعل الارض كالعبد المملوك واطلق السيد عليه قوله قال اى رافع
 ابن خديج قوله فلما يصاب ذلك اى فكثيرا ما يصاب ذلك البعض اى يقع له مصيبة وبصير مأوفا

فيقال ذلك ويسلم باقى الارض وبالعكس تارة وهو معنى قوله وبما يصاب الارض ويسلم ذلك اى
 البعض وفي رواية الكشيتهنى فيهما في الموضعين ورواية الاكثرين اولى لان مهما يستعمل لاحد
 ممان ثلاثة احدها يتشحن معنى الشرط فيما لا يعقل غير الزمان والثاني الزمان والشرط وان محشور
 ينكر ذلك والثالث الاستفهام ولا يناسب مهما هنا بالانعسف يعلم ذلك من يتأمل فيه وامان لا صرية
 له فلا يفهم من ذلك شيئا وقال الكرمانى يحتمل ان يكون مهما بمعنى ربما لان حروف الجر يقام بعضها
 مقام البعض سيما ومن التبعية يناسب رب التقليلية وعلى هذا الاحتمال لا يحتاج ان يقال ان لفظ
 ذلك من باب وضع المظهر موضع المضمحل قوله فبينما على صيغة المجهول اى بينما عن هذا الاكراه
 على هذا الوجه لانه موجب لحرمان احد الطرفين فيؤدى الى الاكل بالباطل قوله والورق
 بكسر الراء هو الفضة وفي رواية الكشيتهنى الفضة عوض الورق قوله فلم يكن يومئذ يعنى فلم يكن
 الذهب والفضة يكرى بهما لان معناه فليس الذهب والفضة موجودين * ذكر ما يستفاد منه *
 فيه ان اكراه الارض بجزء منها اى بجزء مما يخرج منها منى عنه وهو مذهب عطاء ومجاهد ومسروق
 والشعبي وطائرس والحسن وابن سيرين والقاسم بن محمد وبه قال ابو حنيفة ومالك وزفر واخبروا
 في ذلك بحديث رافع بن خديج المذكور * واحبوا البضاعة اخرجها الطحاوى حديثا يونس قال حدثنا
 ابن وهب قال اخبرني جرير بن حازم عن يعلى بن حكيم عن سليمان بن يسار عن رافع بن خديج قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له ارض فليرزعها اوليرزعها احاه ولا يكرها بالثالث ولا
 بالربع ولا بطعام مسمى واخرجه مسلم ايضا وبما رواه البخارى ايضا عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل
 الى آخره وسيأتى بعد عشرة ابواب وبما رواه مسلم من حديث عبد الله بن السائب قال سألت عبد الله
 ابن مغفل عن المزارعة فقال اخبرني ثابت بن الضحاك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن
 المزارعة وبما رواه البخارى ومسلم ايضا من حديث جابر بن عبد الله وسيأتى ايضا هذا بعد ابواب
 وبما رواه البخارى ومسلم من حديث سالم ان عبد الله بن عمر قال كنت اعلم في عهد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان الارض تكرى الحديث وسيأتى هذا ايضا بعد ابواب ان شاء الله تعالى * ولما كانت
 احاديث هؤلاء الاربعة مختلفة الالفاظ ومتباينة المعاني كثرت فيه مذاهب الناس واقوال العلماء
 قال ابو عمر لا يجوز كراه الارض بشئ من الطعام مأكولا كان او مشروبا على حال لان ذلك في معنى
 بيع الطعام بالطعام نسئة وكذلك لا يجوز كراه الارض بشئ مما يخرج منها وان لم يكن طعاما ولا مشروبا
 سوى الخشب والقصب والخطب لانه في معنى المراقبة هذا هو المحفوظ عن مالك واصحابه وقال
 القاضي عياض اختلف الناس في منع كراه الارض على الاطلاق فقال به طائوس والحسن اخذا
 بظاهر النهى عن المحاقلة وفسرها الراوى بكراه الارض فاطلاق وقال بجهور العلماء انما يمنع على
 التقييد دون الاطلاق واختلفوا في ذلك فعندهما ان كراهه بالجزء لا يجوز من غير خلاف وهو مذهب
 ابي حنيفة والشافعي وقال بعض الصحابة وبعض الفقهاء بجوازه تشبيها بالقراض واما اكراهها بالطعام
 مضمونا في الذمة فاجازه ابو حنيفة والشافعي وقال ابن حزم ومن اجاز اعطاء الارض بجزء مسمى
 بما يخرج منها ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وابن عمر وسعد وابن مسعود وخباب وحذيفة ومعاذ
 رضى الله تعالى عنهم وهو قول عبد الرحمن بن يزيد بن موسى وابن ابي ليلى وسفيان الثوري
 والاوزاعي وابي يوسف ومحمد بن الحسن وابن المنذر واختلف فيها عن الليث واجازها احمد واسحق
 الا انها قالان البذر يكون من عند صاحب الارض وانما على العامل البقر والاكاة والعمل واجاز

بعض اصحاب الحديث ولم يبال بمن جعل البذر منهما **ص** **باب** المزارعة بالشرط ونحوه
ش اى هذا باب في بيان حكم المزارعة بالشرط اى بالنصف قال بعضهم راعى المصنف لفظ
الشرط لوروده في الحديث والحق غيره لتساويهما في المعنى ولولا مراعاة لفظ الحديث لكان قوله
المزارعة بالجزء اخصر قلت قد يطلق الشرط ويراد به البعض فاختر لفظ الشرط لمراعاة لفظ الحديث
ولكونه يطلق على البعض والبعض هو الجزء فان قلت فعلى هذا لا حاجة الى قوله ونحوه قلت
اذا اريد بلفظ الشرط البعض يكون المراد بنحوه الجزء فلا يحتاج حينئذ الى التعسف بالاحاق فافهم
ص وقال قيس بن مسلم عن ابي جعفر قال ما بالمدينة اهل بيت هجرة الا يزرعون على الثلث
والربع **ش** قيس بن مسلم الجدلى ابو عمر والكوفي مر في باب زيادة الايمان وابو جعفر
محمد بن علي بن الحسين الباقر وهذا التعليق وصله عبد الرزاق عن الثوري قال اخبرني قيس بن مسلم
عن ابي جعفر به قوله اهل بيت هجرة اراد به المهاجرين قوله والربع الواو فيه بمعنى او وقال
بعضهم الواو طائفة على الفعل لا على المجرور اى يزرعون على الثلث ويزرعون على الربع قلت
لا يقال الحرف يعطف على الفعل وانما الواو هنا بمعنى او كما قلنا فاذا خلياها على اصلها يكون فيه
حذف تقديره والا يزرعون على الربع ونقل ابن التين عن القاسم شيين احدهما انه انكر رواية
قيس بن مسلم عن ابي جعفر وعلل بأن قيسا كوفي وابا جعفر مدني ولم يروه عن قيس احدهما
المدنيين ورد هذا بان انفرد الثقة بالحفاظ لا يضر والآخر ذكر ان البخاري ذكر هذه الآثار في هذا الباب
ليعلم انه لم يصح في المزارعة على الجزء حديث مسند ورد عليه بأنه ذهول عن حديث ابن عمر الذي في آخر
الباب وهو الذي احتج به من قال بالجواز **ص** وزارع على وسعد بن مالك وعبد الله بن
مسعود وعمر بن عبد العزيز والقاسم وعروة وآل ابي بكر وآل عمر وابن سيرين رضى الله تعالى
عنهم **ش** وصل تعليق على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه ابن ابي شيبة من طريق
عمرو بن صليح عنه انه لم ير بأسا بالمزارعة على النصف ووصل تعليق سعد بن مالك وهو سعد بن
ابن وقاص وتعليق عبد الله بن مسعود الطحاوي قال حدثنا فهمد حدثنا محمد بن سعد اخبرنا شريك عن
ابراهيم بن المهاجر قال سألت موسى بن طلحة عن المزارعة فقال اقطع عثمان عبد الله ارضا واقطع
سعدا ارضا واقطع خبابا ارضا واقطع صهيبا ارضا فكل جارى فكنا نزرع ان الثلث والرابع
انتهى وفيه خباب وصهيب ايضا ووصل تعليق عمر بن عبد العزيز ابن ابي شيبة من طريق خالد
الحذاء ان عمر بن عبد العزيز كتب الى عدي بن ارطاة ان يزارع بالثلث والرابع ووصل تعليق القاسم
ابن محمد عبد الرزاق قال سمعت هشام يحدث ان ابن سيرين ارسله الى القاسم بن محمد يسأله عن
رجل قال لا خير اعمل في حائطي هذا والثلث والرابع قال لا بأس قال فرجعت الى ابن سيرين
فاخبرته فقال هذا احسن ما يصنع في الارض ووصل تعليق عروة بن الزبير بن العوام ابن ابي شيبة
قاله بعضهم ولم اجده ووصل تعليق آل ابي بكر وآل عمر فوصله ابن ابي شيبة بسنده الى ابي
شيبة بسنده الى ابي جعفر الباقر انه سئل عن المزارعة بالثلث والرابع فقال ان نظرت في آل ابي بكر وآل عمر
وجدتهم يفعلون ذلك قلت آل الرجل اهل بيته لان آل القبيلة ينسب اليها فيدخل كل من ينسب
اليه من قبل آباءه الى اقصى ابله في الاسلام الا قرب والابعد ووصل تعليق محمد بن سيرين سعيد
ابن منصور باسناده عنه انه كان لا يرى بأسا ان يجعل الرجل للرجل طائفة من زرع او حرثه

الى ان يكفيه مؤنتها والقيام عليها **ص** وقال عبدالرحمن بن الاسود بن اخي عبدالرحمن
 ابن يزيد ادرك جماعة من الصحابة كنت اشارك عبدالرحمن بن يزيد في الزرع **ش** عبدالرحمن
 ابن الاسود بن يزيد والنخعي ابوبكر الكوفي وعبدالرحمن بن يزيد بن قيس النخعي الكوفي هو
 اخو الاسود بن يزيد وابن اخي علقمة بن قيس وهو ايضا ادرك جماعة من الصحابة **و** وصل تعليقه
 ابن ابي شيبة وزاد فيه واحله الى علقمة والاسود فلورأياه بأسا لثياني عنه **ص** وعامل
 عمر الناس على ان جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وان جاؤا بالبذر فلهم كذا **ش** هذا
 التعليق وصله ابن ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر عن يحيى بن سعيد ان عمر رضي الله تعالى عنه اجلى
 اهل نجران واليهود والنصارى واشترى بياض ارضهم وكرومهم فعامل عمر الناس ان هم حازوا
 بالبقر والحديد من عندهم فلهم الثلثان ولعمر الثلث وان جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وعاملهم في الخيل
 على ان لهم الخمس وله الباقي وعاملهم في الكرم على ان لهم الثلث وله الثلثين **ص** وقال
 الحسن لابأس ان يكون الارض لاحدهما فينفقان جميعا فاخرج فهو بينهما **ش** الحسن
 هو البصري قال بعضهم اما قول الحسن فوصله سعيد بن منصور نحوه قلت لم اقف على ذلك بعد
 الكشف **ص** ورأى ذلك الزهري **ش** اي رأى محمد بن مسلم الزهري ما قاله الحسن
 البصري يعني يذهب اليه فيه وقال بعضهم اما قول الزهري فوصله عبدالرزاق وابن ابي شيبة
 نحوه قلت لم أجده عندهما **ص** وقال الحسن لابأس ان يحتجى القطن على النصف
ش ان يحتجى من جنيت الثمرة اذا اخذتها من الشجرة وقال ابن بطال اما اجتهاء القطن
 والعصفور ولقاط الزيتون والحصاد كل ذلك غير معلوم فاجازه جماعة من التابعين وهو قول احمد
 ابن حنبل قاسوه على القراض لانه يعمل بالمال على جزء منه معلوم لا يدري مبلغه ومنع من ذلك
 مالك وابو حنيفة والشافعي لانها عندهم اجارة بمن مجهول لا يعرف **ص** وقال ابراهيم وابن سيرين
 وعطاء والحكمم والزهري وقتادة لابأس ان يعطى الثوب بالثلث او الربع ونحوه **ش** ابراهيم
 هو النخعي وابن سيرين هو محمد بن سيرين وعطاء هو ابن ابي رباح والحكمم هو ابن عتيبة والزهري
 هو محمد بن مسلم وقتادة هو ابن دعامة قالوا لابأس ان يعطى للنساج الغزل لينسجد ويكون ثلث
 المنسوج له والباقي للمالك الغزل واطلق الثوب على الغزل مجازا **و** اما قول ابراهيم فوصله ابوبكر
 الاثرم من طريق الحكمم انه سأل ابراهيم عن الخواك يعطى الثوب على الثلث والربع فقال لابأس
 بذلك **و** اما قول ابن سيرين فوصله ابن ابي شيبة من طريق ابن عون سألت حمدا هو ابن سيرين
 عن الرجل يدفع الى النساج الثوب بالثلث او بالربع او بما تراضيا عليه فقال لا اعلمه بأسا وقال بعضهم
 واما قول عطاء والحكمم فوصلهما ابن ابي شيبة قلت لم اجد ذلك عنده **و** اما قول الزهري فم اقف
 عليه **و** اما قول قتادة فوصله ابن ابي شيبة بلفظ انه كان لا يرى بأسا ان يدفع الثوب الى النساج بالثلث
و وقال اصحابنا من دفع الى حائك غزلا لينسجد بالنصف فهذا فاسد فللحائك اجر مثله وفي المبسوط
 حكى الحلواني عن استاده ابي علي انه كان يفتي بجواز ذلك في دياره بنسف لان فيه عرفا ظاهرا وكذا
 مشايخ بلخ يفتون بجواز ذلك في الثياب للتعامل وكذا قالوا لا يجوز اذا استأجر حجارا يحمل طعاما
 بغير منه لانه جعل الاجر بعض ما يخرج من عمله فيصير في معنى فقير الطحان وقد نهى عنه صلى الله تعالى
 عليه وسلم واخرجه الدار قطنى والبيهقى من حديث ابن سعيد الخدرى قال نهى عن عصب الفحل وعن

فقير الطحان وتفسير فقير الطحان ان يستأجر ثورا ليطحن له حنطة بفقير من دقيقه وكذا اذا
 استأجر ان يعصر له سمسمين من دهنه او استأجر امرأة ليغزل هذا القطن او هذا الصوف برطل
 من الغزل وكذا اجتهاء القطن بالنصف ودياس الدخن بالنصف وحصاد الحنطة بالنصف ونحو ذلك وكل
 ذلك لا يجوز **ص** وقال معمر لا بأس ان يكون الماشية على الثلث والرابع الى اجل مسمى **ش**
 معمر بفتح الميم ابن راشد قوله ان يكون الماشية ويروى ان يكرى الماشية وذلك ان يكرى دابة
 يحمل له طعاما مثلا الى مدة معينة على ان يكون ذلك بينهما اثلاثا او ارباعا فانه لا بأس وعندها
 لا يجوز ذلك وعليه اجرة المثل لصاحب الدابة **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس
 ابن عياض عن عبيد الله عن نافع ان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما اخبره عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم حامل اهل خير بشر ما يخرج منها من تمر او زرع فكان يعطى ازواجه مائة وسق ثمانون
 وسق تمر وعشرون وسق شعير فقسم عمر رضى الله عنه خير فخير ازواج النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان يقطع لهن من الماء والارض او يعضى لهن فنهن من اختار الارض ومنهن من اختار
 الوسق وكانت عائشة اختارت الارض **ش** **ص** مطابقتها للترجيه في قوله حامل خير
 بشر ما يخرج منها من تمر او زرع وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث من افراده قوله
 اخبره عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويروى اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
 حامل خير اهل خير نحو واسئل القرية اهل القرية قوله بشر اى بنصف ما يخرج منها
 قوله من تمر بالثاء المثلثة اشارة الى المساقاة قوله او زرع اشارة الى المزارعة قوله فكان يعطى
 ازواجه مائة وسق الوسق ستون صاعا بصاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي كتاب الخراج ضبطه
 ابن التين الوسق بضم الواو وقال غيره هو بالفتح قوله ثمانون وسق تمر وعشرون وسق شعير كذا هو
 ثمانون وعشرون في رواية الاكثرين وفي رواية الكشيته ثمانين وعشرين وجه الرفع على تقدير منها
 ثمانون وسق تمر فيكون ارتفاع ثمانون على الابتداء وخبره مقدما لفظ منها وكذلك الكلام في وعشرون
 اى ومنها عشرون ووجه النصب على تقدير اعنى ثمانين وسق تمر وعشرين وسق شعير وقال بعضهم
 الرفع على القطع وثمانين على البدل ولا يصح شئ من ذلك يعرف بالتأمل ولفظ وسق في الموضعين
 منصوب على التمييز وكلاهما بالاضافة قوله فقسم عمر ويروى وقسم بالواو وقال بعضهم وقسم عمر اى
 خير وصرح بذلك احد في روايته عن ابن عمر عن عبيد الله بن عمر قلت في كثير من النسخ لفظ خير
 موجود فلا يحتاج الى التفسير الا في نسخة سقط منها هذا اللفظ قوله ان يقطع بضم الياء من الاقطاع
 بكسر الهمزة يقال اقطع السلطان فلانا ارض كذا اذا اعطاه وجعله قطعة له قوله او يعضى
 لهن اى او يجرى لهن فستن على ما كان في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما كان من التمر
 والشعير **ص** ذكر ما يستفاد منه **ص** هذا الحديث عمدة من أجاز المزارعة **ص** وقال ابن بطال اختلف العلماء
 في كراء الارض بالشر والثلث والرابع فاجاز ذلك على وابن مسعود وسعد والزبير واسامة وابن عمر
 ومعاذ وخباب وهو قول ابن المسيب وطاوس وابن ابي ليلى والاوزاعي والثوري وابى يوسف ومحمد
 واحدوه ولا اجازوا المزارعة والمساقاة **ص** وكرهت ذلك طائفة روى عن ابن عباس وابن عمر وعكرمة
 والنخعي وهو قول مالك وابى حنيفة والليث والشافعي وابى ثور قالوا لا تجوز المزارعة وهو كراء الارض
 بجزء منها ويجوز عندهم المساقاة ومنعها ابو حنيفة وزفر قال لا تجوز المزارعة ولا المساقاة بوجه

من الوجوه وقالوا المزارعة منسوخة بالنهي عن كراء الارض بما يخرج وهي اجارة مجهولة لانه قد لا يخرج
الارض شيئا وادعوا ان المساقاة منسوخة بالنهي عن المرابنة وذكر الطحاوي حديث رافع بنى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن المزارعة وحديث ابن عمر كنا لانرى بأسا حتى زعم رافع
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المخارة ومثله نهى عن كراء الارض وحديث ثابت بن الضحالك
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المزارعة وحديث جابر ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال من كانت له ارض فليرزعها او ليرزعها اخاه ولا يواجرها وفي لفظ من لم يدع المخارة
فليؤد بن محرب من الله عز وجل واجاب ابو حنيفة عن حديث الباب بان معاملة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم اهل خير لم يكن بطريق المزارعة والمساقاة بل كانت بطريق الخراج على وجه المن عليهم والصلح
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ملكها غنمة فلو كان اخذ كل ما جاز وتركها في ايديهم بشرط ما يخرج منها
فضلا وكان ذلك خراج مقاسمة وهو جائز كخراج التوظيف ولا نزاع فيه وانما النزاع في جواز
المزارعة والمعاملة وخراج المقاسمة ان يوظف الامام في الخارج شيئا مقدرا عشرة ارثلاثا او ربعا
ويترك الاراضى على ملكهم منا عليهم فان لم يخرج الارض شيئا فلا شيء عليهم وهذا تأويل
صحيح فانه لم يقل عن احد من الرواة انه يصرف في رقابهم او رقاب اولادهم وقال ابو بكر الرازي
في شرحه لمختصر الطحاوي ومما يدل على ان ما شرط من نصف الثمر والزرع كان على وجه الجزية
انه لم يرو في شيء من الاخبار انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ منهم الجزية الى ان مات ولا ابو بكر
ولا عمر رضى الله تعالى عنهما الى ان اجلاهم ولو لم يكن ذلك لآخذ منهم الجزية حين تزلت آية الجزية
والخراج الموظف ان يجعل الامام في ذمتهم بمقابلة الارض شيئا من كل جريب يصلح للزراعة صاعا
ودرهما فان قلت روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قسم اراضى خيبر على ستة وثلاثين سهما
وهذا على انها ما كانت خراج مقاسمة قلت يجوز انه صلى الله تعالى عليه وسلم قسم خراج الاراضى
بأن جعل خراج هذه الارض لفلان وخراج هذه لفلان فان قلت روى ان عمر رضى الله تعالى
عنه اجلى اهل خيبر ولم يعطهم قيمة الاراضى فدل ذلك على عدم الملك قلت يجوز انه ما اعطاهم زمان
الاجلاء واعطاهم بعد ذلك وفيه تخيير عمر رضى الله تعالى عنه ازواج النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بين ان يقطع لهن من الارض وبين اجرائهن على ما كن عليه في عهد النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من غير ان يملكن لان الارض لم تكن موروثة عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فاذا توفين عادت الارض والنخل على اصلها وقفامسبلا وكان عمر يعطين ذلك لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم قال ما تركت بعد نفقة نسائي فهو صدقة وقال ابن التين وقيل ان عمر رضى الله تعالى
عنه كان يقطعهن سوى هذه الاوسق اثني عشر الف لكل واحدة منهن وما يجري عليهن في سائر السنة
ص باب ٥ اذالم يشترط السنين في المزارعة شى هذا باب يذكر فيه اذالم
يشترط رب الارض سنيها معلومة في عقد المزارعة ولم يذكر جواب اذا الذى هو يجوز ولا يجوز
لمكان الاختلاف فيه قال ابن بطال قد اختلف العلماء في المزارعة من غير اجل فكرها مالك والثوري
والشافعي وابو ثور وقال ابو ثور اذالم يسم سنين معلومة فهو على سنة واحدة وقال ابن المنذر وحكى
عن بعضهم انه قال اجيز ذلك استحسانا وادع القياس لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم نقرم ماشئا
قال فيكون لصاحب النخل والارض ان يخرج المساقى والمزارع من الارض متى شاء وفي ذلك دلالة

ان المزارعة تخالف الكراء لا يجوز في الكراء ان يقول اخرجك عن ارضي متى شئت ولا خلاف بين اهل العلم ان الكراء في الدور والارضين لا يجوز الا وقتا معلوما قلت لصحة المزارعة على قول من يجيزها بشرط منها بيان المدة بأن يقال الى سنة او سنتين وما اشبهه ولو بين وقتا لا يدرك الزرع فيها تفسد المزارعة وكذا لو بين مدة لا يعيش احدهما اليها غالبا تفسد ايضا وعن محمد بن سلمة ان المزارعة تصح بلا بيان المدة وتقع على زرع واحد واختاره الفقيه ابو الليث وبه قال ابو ثور وعن احمد يجوز بلا بيان المدة لانها عقد جائز غير لازم وعند اكثر الفقهاء لازم **ح** حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله حدثني نافع عن ابن عمر قال قال عامر النخعي صلى الله تعالى عليه وسلم خير بشر ما يخرج منها من ثمر او زرع **ش** هذا الحديث قدمضي في الباب السابق بأنهم منه فانه اخرجته عن ابراهيم بن المنذر عن انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع وهما اخرجته عن مسدد عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر العمري عن نافع واعاده مختصرا الاجل الترجمة المذكورة والمطابقة بينهما ظاهرة لانه ليس فيه التعرض الى بيان المدة **ح** **باب** **ش** يجوز فيه التووين على تقدير هذا باب ويجوز تركه على السكون فلا يكون معربا لان الاعراب لا يكون الا في المركب ووقع باب كذا بغير ترجمة عند الكل وقد ذكرنا ان بابا كذا وقع كذا فهو بمنزلة الفصل من الباب الذي قبله **ح** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمر وقت لطاوس لو تركت المخابرة فانهم يزعمون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عنه قال اي عمرو اني اعطيهم واعينهم وان اعلمهم اخبرني يعني ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينه عنه ولكن قال ان يمنع احدكم اخاه خيره من أن يأخذ عليه خراجا معلوما **ش** وجه دخوله في الباب السابق من حيث ان للعامل فيه جزأ معلوما وهما لو ترك رب الارض هذا الجزء للعامل كان خيرا له من ان يأخذه منه وفيه جواز اخذ الاجرة لان الاولوية في الترك لابنا في الجواز فانهم **ح** ورجاله اربعة قد ذكروا غير مرة وعلى بن عبد الله هو المعروف بابن المديني وهو من افرادة وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث اخرجته البخاري ايضا في المزارعة عن قبيصة بن عقبة عن سفيان الثوري وفي الهبة عن محمد بن بشار واخرجه مسلم في البيوع عن محمد بن يحيى بن ابي عمر عن سفيان بن عيينة به وعن ابن ابي عمير عن النخعي به وعن ابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن يحيى بن يحيى وعن محمد بن ربح وعن علي بن حجر واخرجه ابوداود وفيه عن محمد بن كثير عن الثوري به واخرجه الترمذي في الاحكام عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في المزارعة عن محمد بن عبد الله المخزومي واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن محمد بن ربح وعن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة به وعن ابي بكر بن خلاد الباهلي ومحمد بن اسمعيل **ح** ذكر معناه **ح** قوله قال عمرو وفي رواية الاسعيلي من طريق عثمان بن ابي شيبة وغيره عن سفيان حدثنا عمرو قوله لو تركت المخابرة جوابا لوجه من تقديره لو تركت المخابرة لكان خيرا او يكون اول التمتي فلا يحتاج الى جواب وفسر الكرماني المخابرة من جهة مأخذ هذا اللفظ فقال المخابرة من الخبير وهو الاكار او من الخبرة بضم الخاء وهي النصيب او من خير لان اول هذه المعاملة وقعت فيها انتهى والمخابرة هي العمل في الارض ببعض ما يخرج منها وهي المزارعة لكن الفرق بينهما من وجه وهو ان البذر من العامل في المخابرة وفي المزارعة من المالك والدليل على ان المخابرة هي المزارعة رواية الترمذي من حديث عمرو بن دينار بلفظ لو تركت المزارعة يخاطب ابن عباس بذلك قوله فانهم الفاء فيه للتعليل لان عمرا يعلل كلامه في خطابه لطاوس بترك المخابرة بقوله فانهم اي فان الناس ومراده

منهم رافع بن خديج وعمومة والثابت بن الضحاك وجابر بن عبد الله ومن روى عنهم قوله يزعمون اى
يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عنه اى عن الزرع على طريق الخبارة قوله قال اى
عمرو اى قال طائوس يا عمرو قوله انى اعطيهم من الاعطاء قوله واعينهم بضم الهمزة وكسر
العين المهملة من الاعانة وهذا هكذا فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشيتهى واعينهم بالعين
المجمدة الساكنة من الاعناء والاول اوجه وكذا فى رواية ابن ماجه وغيره قوله وان اعلمهم اى
وان اعلم هؤلاء الذين يزعمون انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عنه قوله اخبرنى خبران
وبين المراد من هذا الاعلم بقوله يعنى ابن عباس قوله اى لم نهى عنه اى عن الزرع على طريق الخبارة
ولامعارضه بين هذا وبين قوله نهى عنه لان النهى كان فيما يشترطون شرطاً قاسداً وعدمه فيما لم يكن كذلك
وقيل المراد بالاثبات نهى التنزيه وبالتنزيهى التحريم قوله ان يمنع بفتح الهمزة وسكون النون قال بعضهم ان
يمنع بفتح الهمزة والحاء على انها تعليلية وبكسر الهمزة وسكون الحاء على انها شرطية والاول اشهر
انتهى قلت ليس كذلك بل ان يمنع الهمزة مصدرية ولا م الابتداء مقدرة قبلها تقديره لان يمنع اى لمنع احكم
اخاه خير لكم والمصدر مضاف الى احكم مبتدأ وخبره هو قوله خير لكم ويؤيد ما ذكرناه انه وقع فى رواية
الطحاوى بلام الابتداء ظاهرة فانه روى هذا الحديث وفيه لان يمنع احكم اخاه ارضه خبر له من ان
ياخذ عليه ما خرجا معلوماً ووقع فى رواية مسلم بمنع احكم بدون ان واللام وقد جاء ان بالفتح بمعنى
ان بالكسر الشرطية فينبذ يكون يمنع مجزوماً به وجواب الشرط خير ولكن فيه حذف تقديره هو خير
لكم قوله من ان ياخذ ان هنا ايضا مصدرية اى من اخذه عليه والضمير فيه يرجع الى قوله اخاه
قوله خرجا اى اجرة والغرض انه يجعلها له منحة اى عطية عارية لانهم كانوا يتنازعون فى كراه الارض
حتى افضى بهم الى التقاتل وقد بين الطحاوى علة النهى فى حديث رافع فقال حدثنا علي بن
شيبة قال حدثنا يحيى بن يحيى قال حدثنا بشر بن الفضل عن عبد الرحمن بن اسحق عن ابى عبيدة بن
محمد بن عمار بن ياسر عن الوليد بن ابى الوليد عن عروة بن الزبير عن زيد بن ثابت رضى الله عنه انه قال يغفر الله
لرافع بن خديج انا والله كنت اعلم منه بالحديث انما جاء رجلاً من الانصار الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قد افتتلا فقال ان كان هذا شأنكم فلا تتركوا المزارع فسمع قوله لا تتركوا المزارع قال الطحاوى
فهذا زيد بن ثابت يخبر ان قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تتركوا المزارع النهى الذى قد سمعه رافع لم يكن
من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على وجه التحريم وانما كان لكرهه وقوع الشرب بينهم واخرجه
ابوداود والنسائى وابن ماجه ايضا وقال الطحاوى وقد روى عن ابن عباس من المعنى الذى ذكره زيد
ابن ثابت من حديث رافع بن خديج شئ ثم روى حديث الباب نحوه **ص** **باب** * المزارعة
مع اليهود **ش** اى هذا باب فى بيان حكم المزارعة مع اليهود واراد بهذه الترجمة انه لا فرق
فى جواز المزارعة بين المسلمين واهل الذمة وانما خص اليهود بالذكر وان كان الحكم يشمل اهل الذمة
كلهم لان المشهور فى حديث الباب اليهود فاذا جازت المزارعة مع اليهود جازت مع غيرهم من اهل
الذمة كذلك **ص** حدثنا ابن مقاتل اخبرنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اعطى خبير اليهود على ان يعملوا هاريزرعوا هاولهم شطرم ما يخرج منها **ش** مطابقة
لترجمة ظاهرة وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك وعبد الله هو ابن عمر العمري
والحديث مضى فيما قبل هذا الباب فانه اخرجه هناك عن مسدد عن يحيى بن سعيد عن عبيد الله عن نافع الى
آخره وقد مر الكلام فيه هناك **ص** **باب** * ما يكره من الشروط فى المزارعة **ش**

اى هذا باب في بيان ما يكره الى آخره **ص** حدثنا صدقة بن فضل اخبرنا ابن عيينة عن يحيى
 سمع حنظلة الزرقى عن رافع رضى الله تعالى عنه قال اكسا اكثر اهل المدينة حقلا وكان احدنا يكرى
 ارضه فيقول هذه القطعة لى وهذه لك فما اخرجت ذه ولم تخرج ذه فتهامم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فيقول هذه القطعة لى الى آخره وهذا فى الحقيقة شرط
 يؤدى الى النزاع وهو ظاهر وابن عيينة هو سفيان بن عيينة ويحيى هو ابن سعيد الانصارى وحنظلة
 ابن قيس الزرقى والحديث مضى فى الباب المذكور بمجرد الحق باب قطع الشجر والخيل وقد
 مر الكلام فيه مستوفى وانما اشار به ذكر هذا الى ان النهى فى حديث رافع محمول على ما اذا تضمن العقد
 شرطا فيه جهالة قوله حقلا نصب على التمييز وهو بفتح الحاء المهملة وسكون القاف اى زراعا وقيل
 هو الفدان الذى يزرع قوله ذه بكسر الذال المجعومة وبسكون الهاء اشارة الى القطعة وفيه بيان
 علة النهى **ص** **باب** اذا زرع بمال قوم بغير اذنهم وكان فى ذلك صلاح لهم **ش** اى
 هذا باب يذكر فيه بيان زرع احد مال قوم بغير اذن منهم قوله وكان الواو فيه للحال قوله فى ذلك اى
 فى ذلك الزرع صلاح لهم اى لهؤ لاء القوم **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا
 موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بيننا ثلاثة نفر يمشون
 اخذهم المطر فأووا الى غار فى جبل فانحطت على فم الغار صخرة من الجبل فانطبقت عليهم فقال بعضهم
 لبعض انظروا اعمالكموها صالحة لله فادعوا الله بها لعله يفرجها عنكم قال احدهم اللهم انه كان لى
 والدان شيخان كبيران ولى صبية صغار كنت ارفعى عليهم فاذا رحت عليهم حلبت فبدأت بوالدى اسقيهم ما قبل
 بنى وانى استأخرت ذات يوم فلم آت حتى اميت فوجدتهم ما ناما فحلبت كما كنت احلب فقامت عند رؤسهما اكره
 ان اوقفهما واكره ان اسقى الصبية والصبية يتضاغون عند قدمى حتى طلع الفجر فان كنت تعلم انى فعلته
 ابتغاء وجهك فافرج لنا فرجة ترى منها السماء ففرج الله لهم فأروا السماء وقال الاخر اللهم انها كانت لى
 بنت عم احببها كاشد ما يحب الرجال النساء فطلبت منها فابت على حتى اتيتها بمائة دينار فبقيت حتى جمعتهما فلما
 وقعت بين رجلها قالت يا عبد الله اتق الله ولا تفتق الخاتم الا بحقه فقامت فان كنت تعلم انى فعلته ابتغاء
 وجهك فافرج عنا فرجة ففرج وقال الثالث اللهم انى استأجرت أجيرا بفرق ارز فلما قضى عمله قال اعطنى
 حتى فرضت عليه فرغب عنه فلم ازل ازرقه حتى جمعت منه بقرا ورابعها فجاءنى فقال اتق الله فقلت اذهب
 الى ذلك البقرور عاتما فخذ فقال اتق الله ولا تستهزى بى فقلت انى لا استهزى بك فخذ فاحذه فان كنت تعلم
 انى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج ما نبقى ففرج الله قال ابو عبد الله وقال اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة
 عن نافع فسميت **ش** مطابقته للترجة من حيث ان المستأجر عين للاجير اجرة فبعد اعراضه
 عنه تصرف فيه بما فيه صلاح له فلو كان تصرفه فيه غير جائز لكان معصية ولا يتوسل به الى الله تعالى **ص** فان
 قلت التوسل انما كان بردا لى الى مستحقة بزيادته البامية لا بتصرفه كان الجلوس مع المرأة كان معصية
 والتوسل لم يكن الا بترك ما ترك صاحب الحق القبض ووضع المستأجر يده ثانيا على الفرق كان وضعها
 مستأنفا على ملك الغير ثم تصرفه فيه اصلاح لا تضيق فانه يفر ذلك ولم يعد تعديا فلم يمنع عن التوسل بذلك مع
 ان جل قصده خلاصه من المعصية والعمل بالنية ومع هذا لو هلك الفرق لكان ضامنا له لعدم الاذن فى زراعته
 وبهذا يجاب عن قول من قال لا تصح هذه الترجمة الا ان يكون الزارع متطوعا اذا لخسارة على صاحب المال
 لانه لو هلك كان من الزارع وانما تصح على سبيل التفضل بالربح وضمن رأس المال وقد مرّت هذه القصة

في كتاب البيوع في باب اذا اشترى شيئا لغيره بغير اذنه فرضى وقدمر الكلام فيها وانه اخرجه
هناك عن يعقوب بن ابراهيم عن ابي عاصم عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر
واخرجه هنا عن ابراهيم بن المنذر ابي اسحق الخزامي المديني وهو من افراده عن ابي ضمرة بفتح الضاد
المججمة وسكون الميم وهو انس بن عياض مرقى باب التبرز في البيوت ولنذكر هنا بعض شئ قوله
يمشون حال قوله فأووا بفتح الهمة بلامد قوله في جبل صفة غاراي كائن فيه قوله صالحة
بالنصب صفة لقوله اعمالا وروى خالصة قوله بفرجها بضم الراء قوله اللهم إنه اى ان الشان
وفي قول الآخر اللهم انها اى ان القصة اذ الجملة مؤنث وفي قول الثالث اللهم انى اسند اليه وهذا
من باب الثفنن الذى فيه يحلو الكلام وبوق قوله والصيبة جمع صى وكذلك الصبوة والواو
القياس ولكن الياء اكثر استعمالا قوله فلم آت بالفاء وروى ولم آت بالواو قوله ناما وفي رواية
الكشميهنى نائمى قوله يتضاغون بالمجتمين اى يتصايحون من ضغايضغو ضغوا وضغاء اذا صاح
وضج قوله فأبت على حتى أتيتها هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره فأبت حتى أتيتها بدون
لفظة على قوله ففرج اى فرجة اخرى لا كلها قوله بفرق ارز الفرق بفتحين انا يأخذ ستة عشر
رطلا وذلك ثلاثة أصوع كذا في التهذيب قال الازهرى والمحدثون على سكون الراء وكلام العرب
على التحريك وفي الصحاح الفرق مكيال معروف بالمدينة وهو ستة عشر رطلا قال وقد يحرلوا والجمع فرقان
كبطن وبطنان وقال بعضهم الفرق بالسكون اربعة ارطال وفي نوادر هشام عن محمد الفرق ستة
وثلاثون رطلا قال صاحب المغرب ولم اجد هذا في اصول اللغة قلت قال في المحيط الفرق ستون
رطلا ولا يلزم من عدم وجدانه هوان لا يجده غيره فان لغة العرب واسعة قوله ارز فيه لغات
قد ذكرناها هناك وقدم في البيوع فرق من ذرة والتوفيق بينهما من جهة انهما كانا صنفين فال بعض
من ارزو البعض من ذرة او كان اجيران لاحدهما ارز والاخر ذرة وقال بعضهم لما كانا حين
متقاربين اطلق احدهما على الآخر قلت هذا اخذه من الكرماني والوجه فيه بعيد ولا يقع مثل هذا
الاطلاق من فصيح قوله حتى أتيتها وروى حتى آتيتها قوله فبغيت بالباء الموحدة والغين المججمة
اى طلبت يقال بغى بغى بقاء اذا طلب قوله قال اعطنى حتى وروى فقال بالفاء قوله وراعيها كذا
في رواية الكشميهنى بالافراد وفي رواية غيره ورعاتها بالجمع قوله فقلت اذهب الى ذلك البقر وروى
قلت اذهب بلقاء قوله الى ذلك البقر وروى الى تلك البقر فالتذكير باعتبار اللفظ والتأنيث
باعتبار باعتبار معنى الجمعية فيه قوله فقلت انى لا استهزى وروى فقال انى لا استهزى
قوله قال ابو عبدالله اى البخارى نفسه قوله قال اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة عن نافع فسعيت بعنى
ان اسمعيل المذكور رواه عن نافع كما رواه عنه موسى بن عقبة الا انه خالفه في هذه اللفظة وهى قوله
فبغيت بالباء والغين المججمة فقالها سعيت بالسين والعين المهملتين من السعى وقال الجباني وقع في رواية
لابى ذر وقال اسمعيل عن عقبة وهو وهم والصواب اسمعيل بن عقبة وهو ابن ابراهيم بن عقبة ابن
اخى موسى وتعليق اسمعيل وصله البخارى في كتاب الادب في باب اجابة دعاء من بر والديه 
باب اوقاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وارض الخراج ومزارعتهم ومعاملتهم شئ 
اى هذا باب في بيان حكم اوقاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبيان ارض الخراج وبيان مزارعتهم
وبيان معاملتهم قال ابن بطال معنى هذه الترجمة ان الصحابة كانوا يزارعون اوقاف النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم بعد وفاته على ما كان عليه وهو خير **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ائمه تصدق
بأصله ولا يباع ولكن ينفق ثمره فتصدق به **ش** مطابقتها للصدر الاول من الترجمة وهي تظهر من
قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ائمه تصدق بأصله الى آخره وهذا حكم وقف الصحابي وكذلك يكون حكم
اوقاف بقية الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهذا التعليق قطعة من حديث اخرجه البخاري في كتاب الوصايا
في باب قول الله عز وجل وابتلوا اليتامى الآية فقال حدثنا هرون حدثنا ابو سعيد مولى بني هاشم حدثنا
ضخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر ان عمر رضي الله تعالى عنه تصدق بماله على عهد رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم وكان يقال له تمنع وكان نخلا فقال عمر يا رسول الله اني استفتت مالا وهو عندى نفيس
فأردت ان اتصدق به فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تصدق بأصله لا يباع ولا يوهب ولا يورث
ولكن ينفق ثمره فتصدق به عمر رضي الله عنه فصددته ذلك في سبيل الله وفي الرقاب والمساكين والضيف
وابن السبيل ولذي القربى ولا جناح على من وليه ان يأكل منه بالمعروف او يؤكل صدقه غير ممنوع به
قوله تصدق بأصله هذه العبارة كناية عن الوقف ولفظ تصدق امر قوله ولكن ينفق على صيغة
المجهول قوله فتصدق به اي فتصدق عمر به والضمير يرجع الى المال المذكور في الحديث الذي ذكرناه
الآن وهو المال الذي كان يقال له تمنع وكان نخلا والتمنع بفتح التاء المثناة وسكون الميم وفي آخره
عين معجمة وقال ابن الاثير تمنع وصرمة بن الاكوع مالا ن معرو فان بالمدينة لعمر بن الخطاب
فوقفهما وفي معجم البكري تمنع موضع تلقاء المدينة كان فيه مال لعمر بن الخطاب فخرج اليه يوما
فقاتته صلاة العصر فقال شغلني تمنع عن الصلاة اشهدكم انها صدقة **ص** حدثنا صدقة
اخبرنا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه قال قال عمر رضي الله تعالى عنه لو لا آخر المسلمين
ما قحت قرية الا قسمتها بين اهلها كما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خير **ش** مطابقتها للجزء
الثاني من الترجمة بيان ذلك ان عمر رضي الله تعالى عنه لما فتح السواد لم يقسمها بين اهلها بل وضع
على من هم من اهل الذمة الخراج فزارعهم وعاملهم وبهذا يظهر ايضا دخول هذا الباب في ابواب
المزارعة **و** رجاله ستة **ب** الاول صدقة بن الفضل الروزي وهو من افراد **ب** الثاني عبد الرحمن
ابن مهادي البصري **ج** الثالث مالك بن انس **د** الرابع زيد بن اسلم ابو اسامة مولى عمر بن الخطاب
العدوي مات سنة ست وثلاثين ومائة **هـ** الخامس ابو اسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى ابا خالد كان من
سبي اليم وقال الواقدي ابو زيد الحبشي الجعفي من بجاية كان من سبي عين التمر اشتراه عمر بمكة
سنة احدى عشرة لما بعثه ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ليقم للناس الحج مات قبل مروان بن
الحكم وهو صلى عليه وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة **و** السادس عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن سعيد بن ابى مرير ومحمد بن المنني وفي الجهاد عن
صدقة بن الفضل واخرجه ابوداود في الخراج عن احمد بن حنبل ولفظ احمد اثن عشت الى هذا
العام المقبل لا يفتح الناس قرية الا قسمتها بينكم قوله ما قحت على صيغة المجهول قوله قرية مرفوع
به ويجوز قحت على بناء الفاعل وقرية بالنصب مفعوله قوله الا قسمتها وزاد ابن ادريس
الثقي في روايته ما فتح المسلمون قرية من قرى الكفار الا قسمتها سهاما قوله بين اهلها اي الغائبين
قوله كما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد ابن ادريس في روايته ولكن اردت ان يكون
جزية تجرى عليهم وقد كان عمر رضي الله تعالى عنه يعلم ان المال يعز وان الشح يغلب وان لملك

بعد كسرى يقيم وتحرز خزائنه فيغني بها فقراء المسلمين فاشفق ان يبق آخر الناس لاشي لهم فرأى
ان يحبس الارض ولا يقسمها كما فعل بارض السواد نظرا للمسلمين وشفقة على آخرهم بدوام
نفعها لهم ودرخيرها عليهم وبهذا قال مالك في اشهر قوليهِ ان الارض لا تقسم **ص** باب
من احى ارضا مواتا **ش** اى هذا باب في بيان حكم من احى ارضا مواتا بفتح الميم وتخفيف
الواو وهو الارض الخراب وعن الطحاوى هو ما ليس ملك لاحد ولا هو من مرافق البلد
وكان خارج البلد سواء قرب منه او بعد في ظاهر الرواية وعن ابى يوسف ارضا الموات هى البقعة
التي لو وقف رجل على ادناه من العامر ونادى بأعلى صوته لم يسمعه اقرب من في العامر
اليه وقال القزاز الموات الارض التي لم تعمر شئت العمارة بالحياة وتعطيها باقية الحياة واحياء الموات ان
يعمد الشخص لارض لا يعلم تقدم ملك عليها لاحد فيحييها بالسقي او الزرع والغرس او البناء فيصير
بذلك ملكه سواء فيما قرب من العمران ام بعد وسواء اذن له الامام بذلك ام لم يأذن عند الجمهور
وعند ابى حنيفة لا بد من اذن الامام مطلقا وعند مالك فيما قرب وضابط القرب ما بهل العمران اليه
حاجة من رعى ونحوه وعن قريب يأتي بسط الكلام فيه ان شاء الله تعالى **ص** ورأى
ذلك على رضى الله تعالى عنه في ارض الخراب بالكوفة **ش** اى رأى الاحياء على
ابن ابى طالب في ارض الخراب بالكوفة هكذا وقع في رواية الاكثرين وفي رواية النسفي في ارض
الموات **ص** وقال عمر رضى الله عنه من احى ارضا مية فهي له **ش** هذا التعليق
وصله مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه مثله وروى ابو عبيد بن سلام في كتاب
الاموال باسناده عن محمد بن عبد الله التقي قال كتب عمر بن الخطاب ان من احى مواتا فهو احق
به وعن العباس بن يزيد ان عمر بن الخطاب قال من احى ارضا مواتا ليس في يد مسلم ولا
معاهد فهي له وعن الزهري عن سالم عن ابيه قال كان الناس يتحجرون على عهد عمر رضى الله عنه
فقال من احى ارضا فهي له قال يحيى كانه لم يجعلها له بالتحجير حتى يحييها وفي لفظ وذلك ان قوما
كانوا يتحجرون ارضا ثم يدعونها ولا يحيونها وعن عمرو بن شعيب قال اقطع رسول الله صلى الله عليه
تعالى عليه وسلم ناسا من مزينة اوجهينه ارضا فعملوها فجاء قوم فاحبوها فقال عمر رضى الله عنه
لو كانت قطيعة منى او من اى بكر رضى الله عنه لردتها ولكن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
وقال عند ذلك من عطل ارضا ثلاث سنين لم يعمر فجاء غيره فعملها فهي له وفي لفظ حتى يمضى ثلاث سنين
فاحياها غيره فهو احق بما قول له مية قال شيخنا هو بتشديد الياء واصله ميوثة اجتمعت الياء والواو وسبقت
احداهما بالسكون فابدت الواو ياء وادغمت الياء في الياء ولا يقال هنا ارضامية بالتخفيف لانه لو خفت
لحذف التانيث كما قال الجوهري انه يستوى فيه المذكور والمؤنث قال الله تعالى (النحي به بلدة مية) ولم يقل مية
ص وروى عن عمرو بن عوف عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى يروى
عن عمرو بن عوف بن يزيد المزني الصحابي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله **ص**
وقال في غير حق مسلم وليس لعرق ظالم فيه حق **ش** اى قال عمرو بن عوف المذكور
واشار به الى انه زاده وقال من احى ارضا مية في غير حق مسلم فهي له وليس لعرق ظالم فيه
حق ووصله الطبراني وابن عدى والبيهقي من رواية كثير بن عبد الله عن ابيه عن جده قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احى ارضا مية فهي له وليس لعرق ظالم حق وفي رواية له

من احيى مواتا من الارض في غير حق مسلم فهو له وليس لعرق ظالم حق ورواه ايضا اسحق بن راهويه قال اخبرنا ابو عامر العقدي عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف حدثني ابي ان اباة حدثه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من احيى ارضا مواتا من غير ان يكون فيها حق مسلم فهي له وليس لعرق ظالم حق وكثير هذا ضعيف وليس لجده عمرو بن عوف في البخاري غير هذا الحديث وهو غير عمرو بن عوف الانصاري البدرى الذي يأتي حديثه في الجزية وغيرها وقال الكرماني عقيب قوله وقال اي عمرو وفي بعض الروايات عمر اي ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه وابن عوف اي عبدالرحمن ثم قال * فان قلت فذكر عمر يكون تكرارا قلت فيه فوائد * الاولى انه تعليق بصيغة القوة وهذا بصيغة الترميض وهو بدون الزيادة وهذا معها وهو غير مرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا مرفوع انتهى قلت عمر هنا بدون الواو يعني عمر بن الخطاب قالوا انه تصحيف فلما جعلوا عمر بدون الواو جعلوا الواو واوعطف وقالوا ابن عوف وارادوا به عبدالرحمن بن عوف وذكر الكرماني ما ذكره ثم ذكر فيه فوائد الاولى المذكورة فلا حاجة اليها لان ما ذكر ليس بصحيح في الاصل ومع هذا هو قال في آخر كلامه والصحيح هو الاول يعني انه عمرو بالواو وهو ابن عوف المزني لانه عمر بن الخطاب وعبدالرحمن بن عوف قوله وليس لعرق ظالم فيه حق روى لعرق بالتونين وبلاضافة اي من غرس في ارض غيره بدون اذنه فليس له في الابقاء فيها حق فان اضيف فالمراد بالظالم الغارس وسمى ظلما لانه تصرف في ملك الغير بلا استحقاق وان وصف به فالمغروس سمي به لانه اظالم اولان الظالم وصل به على الاسناد المجازي وقيل معناه لعرق ذي ظلم قال ابن حبيب بلغني عن ربيعة انه قال العرق الظالم عرفان ظاهر وباطن فالباطن ما احتقره الرجل من الاكابر والظاهر الغرس وعنه العروق اربعة عرفان فوق الارض وهما الغرس والنبات وعرفان في جوفها المياه والمعادن وفي المعرفة لليهقي قال الشافعي جاع العرق الظالم كل ما حفر او غرس او بنى ظلما في حق امرئ بغير خروجه منه وفي كتاب الخراج لابن آدم عن اشوري وسئل عن العرق الظالم فقال هو المنتزى قلت من انتزى على ارضي اذا اخذها وهو من باب الافتعال من انزوبالنون وانزاي وهو الوثبة وعند النسائي عن عروة بن الزبير هو الرجل يعمر الارض الخربة وهي للناس وقد عجزوا عنها فتركوها حتى خربت * ص و يروى فيه عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش * اي يروى في هذا الباب عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكرماني وانما لم يذكر المروى بعينه لانه ليس بشرطه بل ليس صحيحا عنده ولهذا قال يروى مرضا قلت نفس الحديث صحيح رواه الترمذي حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن هشام ابن عروة عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احيى ارضا ميتة فهي له ثم قال هذا حديث حسن صحيح واخرجه النسائي ايضا عن محمد بن يحيى بن ايوب بن ابراهيم عن الثقفي وعن علي بن مسلم عن عباد بن عباد عن هشام بن عروة ولفظه من احيى ارضا ميتة فله فيها اجر وما اكلت العواقي منها فهو له صدقة وروى الترمذي ايضا من حديث سعيد بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احيى ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق ثم قال هذا حديث حسن غريب واخرجه ابو داود ايضا وروى ابو داود ايضا من حديث سمرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احاط حائطًا على ارض فهي له وروى ابن عدي من حديث

ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من احب ارضا ميتة فهو احق بها واسناده
ضعيف وروى ابن عدى ايضا من حديث انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من عمر
ارضا خرابا فاكل منها سبع او طائر او شيء كان له ذلك صدقة وفي اسناده سلمة بن سليمان الضبي
قال ابن عدى منكر الحديث عن الثقات وروى الطبراني في الاوسط من حديث مروان بن الحكم
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البلاد بلاد الله والعباد عباد الله ومن احاط على
حائط فهو له وروى الطبراني ايضا في حديث عبدالله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من احب ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق وروى ابو داود من حديث اسمر بن
مضرس من رواية عقيلة بنت اسمر عن ابيها قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سبق الى
مالم يسبقه اليه مسلم فهو له ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عبيد الله بن ابي جعفر
عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من عمر ارضا
ليست لاحد فهو احق ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبيد الله بن ابي جعفر واسم ابي جعفر
يسار الاموي القرشي المصري ومحمد بن عبد الرحمن ابو الاشود يتيم عروة بن الزبير وقد تقدم في الغسل
ونصف الاسناد الاول مصريون والنصف الثاني مديون وهذا الحديث من افرادة قوله اعر بفتح
الهمزة من باب الافعال من الثلاثي المزيد فيه وقال عياض كذا وقع والصواب عمر ثلاثيا قال تعالى (وعمرها
اكثر مما عمرها) وكذا قال في المطالع وقال ابن بطلال ويحتمل ان يكون اصله من اعمر ارضا
وسقطت التاء من الاصل قات لاحاجة الى هذا الكلام مع ما فيه من توهم الغلط لان صاحب العين
ذكر اعرت الارض وقال غيره يقال اعر الله باب منزلت قالمراد من اعر ارضا بالاحياء فهو احق
اي احق به من غيره وانما حذف هذا الذي قدرناه للعلم به ووقع في رواية ابي ذر من اعر على بناء المجهول
اي من اعره غيره فالمراد من الغير الامام وهذا يدل على ان اذن الامام لا بد منه ووقع في جمع الحميدي من
عمر ثلاثيا وكذا وقع عند الاسمعيلى من وجه آخر عن يحيى بن بكير شيخ البخارى فيه قوله فهو احق زاد
الاسمعيلى فهو احق بها اي من غيره واحتج به الشافعي وابو يوسف ومحمد على انه لا يحتاج فيه الى اذن
الامام فيما قرب وفيما بعد وعن مالك فيما قرب لا بد من اذن الامام وان كان في قباني
المسلمين والصحارى وحيث لا يتشاح الناس فيه فهي له بغير اذنه وقال ابو حنيفة ليس
لاحد ان يحيى مواتا لا باذن الامام فيما بعدت وقربت فان احياه بغير اذنه لم يملكه وبه قال مالك في رواية
وهو قول مكحول وابن سيرين وابن المسيب والنخعي * واحتج ابو حنيفة بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
لاحي الا لله ولرسوله في الصحيحين والحي ما حي من الارض فدل ان حكم الارضين الى الامثلة لا الى
غيرهم * فان قلت احتج الطحاوي للجمهور مع حديث الباب بالقياس على ماء البحر والنهر وما يصاد
من طير وحيوان فانهم اتفقوا على ان من اخذه او صاده ملكه سواء قرب او بعد وسواء اذن الامام
ام لم يأذن قلت هذا قياس بالفارق فان الامام لا يجوز له تملك ماء نهر لا حدودا وملك رجلا ارضا ملكه
ولو احتاج الامام الى بيعها في نوائب المسلمين جاز بيعه لها ولا يجوز ذلك في مائهم ولا صيدهم ولا نهرهم
وليس للامام بيعها ولا تملكها لاحد وان الامام فيها كسائر الناس واحتج بعضهم لابي حنيفة بحديث
معاذير فعه انما المرء ما طابت به نفس امامه قلت هذا رواه البيهقي من حديث بقية عن رجل لم يسمه
عن مكحول عنه وقال هذا منقطع فيما بين مكحول ومن فوقه وفيه رجل مجهول ولا حاجة في مثل

هذا الاسناد به فان قلت رواه ابن خزيمة من حديث عمرو بن واقد عن موسى بن يسار عن مكحول عن جنادة بن ابي امية عن معاذ قلت قال عمرو متروك باتفاق واجيب عن احاديث الباب بأنه يحتل ان يكون معناها من احيائها على شرائط الاحياء فهي له ومن شرائطه تحظيرها واذن له في ذلك وتملكه اياها ويؤيدها رواه احمد عن سمرة بن جندب وقد ذكرناه عن قريب وعن الطحاوي عن محمد بن عبد الله بن سعيد بن عوف الثقفي الاور الكوفي التابعي قال خرج رجل من اهل البصرة يقال له ابو عبد الله الى عمر رضى الله تعالى عنه فقال ان بارض البصرة ارضا لاتضر باحد من المسلمين وليست بأرض خراج فان شئت ان تقطعنيها اتخذها قسبا وزيتونا فكتب عمر الى ابي موسى ان كانت حتى فاقطعها اياه افلا ترى ان عمر رضى الله تعالى عنه لم يجعل له اخذها ولا جعل له ملكها الا باقطاع خليفة ذلك الرجل اياها ولولا ذلك لكان يقول له وما حاجتك الى اقطاعي اياك تحمبوا تعمرها فتملكها فدل ذلك ان الاحياء عند عمر رضى الله تعالى عنه هو ما اذن الامام فيه للذي يتولاه ويملكه اياه قال الطحاوي وقد دل على ذلك ايضا ما حدثنا ابن مرزوق قال حدثنا ازهر السمان عن ابن عوف عن محمد قال قال عمر رضى الله عنه لنار قاب الارض فدل ذلك على ان رقاب الارضين كلها الى ائمة المسلمين وانما لا يخرج من ايديهم الا باخراجهم اياها الى من رآوا على حسن النظر منهم للمسلمين الى عمارة بلادهم وصلاحتها قال الطحاوي وهذا قول ابي حنيفة وبه تأخذ **ص** قال عروة قضى به عمر رضى الله تعالى عنه في خلافته **ش** اي قال عروة بن الزبير بن العوام قضى بالحكم لمذكور وهو ان من احب ارضامية فهي له عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في ايام خلافته وقد تقدم في اول الباب عن عمر رضى الله تعالى عنه من احب ارضامية فهي له وقد ذكرنا ان مالك وصله وهذا قوله والذي رواه عروة فعلة وفي كتاب الخراج ليحيى بن آدم من طريق محمد بن عبد الله الثقفي قال كتب عمر بن الخطاب من احب مواتا من الارض فهو احق به وروى من وجه آخر عن عمرو بن شعيب او غيره ان عمر رضى الله تعالى عنه قال من عطل ارضا ثلاث سنين لم يعمرها فبها غيره فعمرها فهي له وعنه قال اصحابنا انه اذا جرد ارضا ولم يعمرها ثلاث سنين اخذها الامام ودفعها الى غيره لان التحجير ليس باحياء ليملكها به لان الاحياء هو العمارة والتحجير للاعلام وذكر في المحيط انه يصير ملكا للمحجر وذكر خواهر زاده ان التحجير يفيد ملكا موقتا الى ثلاث سنين وبه قال الشافعي في الاصح واحد والاصل عندنا ان من احب مواتا هل يملك رقبته قال بعضهم لا يملك رقبته وانما يملك استغلالها وبه قال الشافعي في قول وعند عامة المشايخ يملك رقبته وبه قال مالك واحد والشافعي في قول وثمره الخلاف فيمن احيائها ثم تركها فزرعها غيره فعلى قول البعض الثاني احق بها وعلى قول العامة الاول ينزعها من الثاني كن اخرج داره او عطل بستانه وتركه حتى مرت عليه سنون فانه لا يخرج عن ملكه ولكن اذا جرحها ولم يعمرها ثلاث سنين يأخذها الامام كما ذكرنا وتعين الثلاث بأثر عمر رضى الله تعالى عنه ثم عندنا يملكه الذي بالاحياء كالمسلم وبه قال مالك واحد في رواية وقال الشافعي واحد في رواية لا يملكه في دار الاسلام وسواء في ذلك الحربى والذى والمستأمن واستدل الشافعي بحديث اسبر بن مضر وسوق قد ذكرناه عن قريب واستدل اصحابنا بعموم الاحاديث الواردة في هذا الباب وحكى الرافعي عن الاستاذ ابي طاهر ان الذى يملك بالاحياء اذا كان باذن الامام **ص** باب **ش** قد ذكرنا غير مرة ان لفظة باب اذا ذكرت مجردة عن الترجمة يكون بمعنى الفصل من الباب السابق

وليس فيه تنوين لان الاعراب لا يكون الا بعد العقد والتركيب اللهم الا اذا قلنا هذا باب فيكون حينئذ
 منونا مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف **ص** حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن
 موسى بن عقبة عن سالم بن عبدالله بن عمر عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارى وهو في
 معمره من ذى الحليفة في بطن الوادى فقيل له انك ببطحاء مباركة فقال موسى وقد اناخ بنا سالم بالمناخ
 الذى كان عبدالله ينسج به يتخرى معمرس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اسفل من المسجد
 الذى بطن الوادى بينه وبين الطريق وسط من ذلك **ش** **و** وجه دخول هذا الحديث في
 هذا الباب من حيث انه اشار به الى ان ذا الحليفة لا يملك بالاحياء لما فيه من منع الناس النزول فيه
 وان الموات يجوز الانتفاع به وانه غير مملوك لاحد وهذا المقدار كاف في وجه المطابقة وقد تكلم
 المهلب فيه بما لا يحصى ورد عليه ابن بطال بما لا ينفع وجاء آخر نصر المهلب في ذلك والكل لا يشفى
 العليل ولا يروى القليل فلذلك تركناه وقدمضى هذا الحديث في كتاب الحج في باب قول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم العقيق واد مبارك فانه رواه هناك عن محمد بن ابى بكر عن فضيل بن
 سليمان عن موسى بن عقبة الى آخره واخرجه هناك عن قتيبة بن سعيد عن اسمعيل بن جعفر ابى
 ابراهيم الانصارى المؤدب المدينى عن موسى بن عقبة بن ابى عياش الاسدى المدينى الى آخره وقدم
 الكلام فيه هناك قوله ارى على بناء المجهول من الماضى من الاراء والمناخ بضم الميم قوله اسفل بالرفع
 والنصب والمعرس بضم الميم وقح العين المهملة وتشديد الراء المفتوحة موضع التعريس وهو النزول
 في آخر الليل **ص** حدثنا ابن ابراهيم اخبرنا شعيب بن اسحق عن الاوزاعى قال حدثنى
 يحيى عن عكرمة عن ابن عباس عن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النى صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 ليلة اتانى آت من ربى وهو بالعقيق ان صل فى هذا الوادى المبارك وقل عمرة فى حجة **ش**
 هذا ايضا مضى فى كتاب الحج فى الباب الذى ذكرناه فانه اخرجه هناك عن الحميدى عن الوليد
 وبشر بن بكر التميمى قال حدثنا الاوزاعى الى آخره نحوه وهنا اخرجه عن اسحق بن ابراهيم بن
 راهويه عن شعيب بن اسحق الدمشقى عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير الى آخره
 وقدمر الكلام فيه هناك **ص** **ب** باب م اذا قال رب الارض افرك ما فرك الله ولم يذكر
 اجلا معلوما فهما على تراضيهما **ش** **ا**ى هذا باب يذكر فيه اذا قال رب الارض للزارع
 افرك ما فرك الله اى مدة اقرار الله تعالى اياك قوله ولم يذكر اى والحال ان رب الارض لم يذكر
 اجلا معلوما يعنى مدة معلومة قوله فهما اى رب الارض والزارع على تراضيهما يعنى على ما
 تراضيا عليه **ص** حدثنا احمد بن المقدم حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى اخبرنا
 نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال عبد الرزاق اخبرنا ابن
 جريج قال حدثنى موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اجلى
 اليهود والنصارى من ارض الحجاز وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما ظهر على خير اراد
 اخراج اليهود منها وكانت الارض حين ظهر عليها الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمين
 واراد اخراج اليهود منها فسألت اليهود رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليقرهم بها ان يكفوا
 عملها ولهم نصف الثمر فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تقر كم بها على ذلك ماشئا
 ففروا بها حتى اجلاهم عمر الى ثمان واربعاء **ش** **م** مطابقة للترجمة فى قوله تقر كم بها على

ذلك ما شئنا من ذكر رجاله بهم وهم سبعة الاول احمد بن المقدم بكسر الميم ابن سليمان ابو
 الاشعث الجعفي الثاني فضيل مصغر فضل بن سليمان التميمي مضى في الصلاة الثالث موسى بن
 عقبة بن ابي عباس الرابع نافع مولى ابن عمر الخامس عبدالله بن عمر السادس عبدالرزاق
 ابن همام الجعفي السابع عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريح ذكر لطائف اسناده فيه
 الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الجمع
 في موضعين وفيه العناية في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراد
 وانه وفضيل بن سليمان بصريان وان موسى بن عقبة مدني وان عبد الرزاق يماشي وان ابن
 جريح مكّي وان نافع مدني وفيه انه اخرجه موصولا من طريق فضيل ومعلقا من طريق ابن جريح وانه
 ساقه على لفظ الرواية المعلقة واخرج المعلق مسندا في كتاب الحس فقال حدثنا احمد بن المقدم
 حدثنا الفضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة اخبرني نافع وطريق ابن جريح اخرجه مسلم في البيوع
 عن محمد بن رافع واسحق بن ابراهيم كلاهما عن عبدالرزاق به ذكر معناه قوله اجلي قال الهروي
 جلا القوم عن مواطنهم واجلي بمعنى واحد والاسم الجلاء والاجلاء يقال جلا عن الوطن يجلو جلاء
 واجلي يجلو اجلاء اذا خرج مفار قوا جلوته انا واجليته وكلاهما لازم ومتعد قوله من ارض الحجاز
 قال الواقدي الحجاز من المدينة الى تبوك ومن المدينة الى طريق الكوفة ومن وراء ذلك الى مشارق ارض
 البصرة فهو نجد وما بين العراق وبين وجرة وعمر الطائف نجد وما كان من وراء وجرة الى البحر
 فهو تهامة وما كان بين تهامة ونجد فهو حجاز وانما سمي حجازا لانه يحجز بين تهامة ونجد وقال الكرماني الحجاز
 هو مكة والمدينة واليمن ومخالفها وعمارته اقلت لم ادر من اين اخذ الكرماني ان اليمن من الحجاز نعم هي
 من جزيرة العرب قال المدني جزيرة العرب خمسة اقسام تهامة ونجد وحجاز وعروض ويمن ولم يذكر
 احد ان اليمن من ارض الحجاز قوله وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه سلم الى آخره موصول لابن عمر
 قوله لما ظهر اى غلب قوله لله ورسوله وللمسلمين كذا في الاصول وكذا عند ابن السكن عن الفربري
 وفي رواية فضيل بن سليمان التي تأتي وكانت الارض لما ظهر عليها اليهود والرسول وللمسلمين ووفق
 المهلب بين الروايتين بأن رواية ابن جريح محمولة على الحال التي آل اليها الامر بعد الصلح ورواية فضيل
 محمولة على الحال التي كانت قبل وذلك ان خير فتح بعضها صلحا وبعضها عنوة فالذي فتح عنوة كان جميعه لله
 ورسوله وللمسلمين والذي فتح صلحا كان لليهود ثم صار للمسلمين بعد الصلح قوله ليقرهم اى ليسكنهم
 قوله ان يكفوا بها اى بان يكفوا بها وكلمة ان مصدرية تقديره لكفاية عمل نخلاتها وزارعها والقيام بتعهدا
 وعمارتها وفي رواية احمد عن عبدالرزاق ان يقرهم بها على ان يكفوا اى على كفايتها قوله على ذلك
 اى على ما ذكر من كفاية العمل ونصف الثمر لهم قوله فقروا بها بفتح القاف اى سكنوا بها اى بخير وضبطه
 بعضهم تضم القاف وله وجه قوله الى تيماء واربحاء تيماء بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر
 الحروف وبالمد من امهات القرى على البحر من بلاد طي ومنها يخرج الى الشام قاله ابن قرقول وفي المغرب
 تيماء موضع قريب من المدينة واربحاء بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون الياء آخر الحروف بعدها حاء مهملة
 وبالمد ويقال لها اربح ايضا وهي قرية بالشام قاله البكري سميت باربحاء بن ملك بن ارفخشذ بن سام بن نوح
 عليه السلام ذكر ما استفاد منه قال القرطبي تمسك بعض اهل الظاهر على جواز المساقاة الى اجل
 مجهول بقوله نقر كم بها على ذلك ما شئنا وجهور الفقهاء على انها لا تجوز الا لاجل

معلوم قالوا وهذا الكلام كان جوابا لما طلبوا حين اراد اخراجهم منها فقالوا فعمل
 فيها ولكم النصف ونكفيكم مؤنة العمل فلما فهمت المصلحة اجابهم الى الاقبية
 ووقفه على مشيئته وبعد ذلك عاملهم على المساقاة وقد دل على ذلك قول عمر رضي الله عنه عامل
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهل خيبر على شرط ما يخرج منها فاقرده العقد بالذكر دون ذكر
 الصلح وزعم النووي ان المساقاة جاز للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة في اول الاسلام يعني
 بغير اجل معلوم قال وقال ابو ثور اذا اطلقا المساقاة اقتضى ذلك سنة واحدة قال ابن بطال وهو
 قول محمد بن الحسن قلت ليس هذا قول محمد بن الحسن وهذا غلط وانما هو قول محمد بن مسلم فانه
 قال تجوز المزارعة بلا بيان المدة فكذلك المساقاة تجوز لانها كالزراعة وقال صاحب الهداية وشرط
 بيان المدة في المساقاة لانها كالزراعة وكل واحد منهما كالاجارة فلا يجوز الا ببيان المدة فاذالم يبين لم تجز وبه
 قال الشافعي واحد الا انه ينبغي ان يكون اقل المدة ما يمكن ادراك الثمرة فيه وبه قال احمد واختلف
 اقوال الشافعي في اكثر مدة الاجارة والمساقاة فقال في موضع سنة وقال في موضع الى ثلاثين سنة
 وقال ابن قدامة في المغني وهذا تحكم وقال في موضع الى ماشاء وبه قال احمد وقال اصحابنا في الاستحسان
 اذا لم يبين المدة يجوز ويقع على اول ثمر يخرج في تلك السنة * فان قلت قد ذكرت الان اذا لم يبين
 المدة لم يجوز وهنا تقول يجوز قلت ذلك قياس وهذا استحسان ويقع العقد على اول ثمرة تخرج في تلك
 السنة لان الادراكها وقتا معلوما وان تأخر او تقدم فذلك يسير فلا يقع بسببه المنازعة عادة بخلاف
 الزرع فانه لا يجوز بلا ذكر المدة قياسا واستحسانا لان ابتداءه يختلف كثيرا خريفا وصيفا وربيعا
 فتقع الجاهالة في الابتداء والانتفاء بناء عليه ولو لم تخرج الثمرة في المساقاة في اول السنة التي وقع العقد
 فيها بدون ذكر المدة تبطل المساقاة وفي التوضيح كل من اجاز المساقاة فانه اجازها الى اجل معلوم
 الا ما ذكر ابن المنذر عن بعضهم انه يأول الحديث على جوازها بغير اجل وائمة الفتوى على خلافه
 وانها لا تجوز الا باجل معلوم وقال مالك الامر عندنا في النخل تساقى السنتين والثلاث والاربع
 والاقل والاكثر واجازها اصحابه في عشر سنين فادونها وقال القرطبي * فان قيل لم ينص ابن عمر
 ولا غيره على معلومة ممن روى هذه القصة فمن اين لكم اشتراط الاجل فالجواب ان الاجماع قد
 انعقد على منع الاجارة المجهولة واما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اقركم ما اقره الله لا يوجب فساد
 عقده ويوجب فساد عقد غيره بعده لانه كان ينزل عليه الوحي بتقرير الاحكام ونسخها فكان بقا
 حكمه موقوفا على تقرير الله تعالى له فاذا شرط ذلك في عقده لم يوجب فسادا وليس كذلك صورته
 من غيره لان الاحكام قد ثبتت وتقررت * وفيه مساقاته صلى الله تعالى عليه وسلم على نصف الثمر يقتضي
 عموم الثمرة فانه لمن اجازها في الاصول كلها وهو قول ابن ابي ليلى ومالك والثوري والاوزاعي
 وابي يوسف وبه قال احمد واسحق وابو ثور وقال الشافعي لا يجوز الا في النخل والكرم خاصة
 وجوزها في القديم في سائر الاشجار المثمرة وقال اصحابنا تجوز المساقاة في النخل والشجر والكرم
 والرطاب واصل الباذنجان ولم يجوز الشافعي قولوا واحدا في الرطاب وقال داود لا يجوز الا في النخل
 خاصة وعن مالك جواز المساقاة في المقاني والبطيخ والباذنجان * وفيه اجلاء عمر رضي الله تعالى عنه
 اليهود من اجاز لانهم لم يكن لهم عهد من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على بقائهم في الحجاز دائما بل كان ذلك
 موقوفا على مشيئته ولما عهد صلى الله تعالى عليه وسلم عند موته باخراجهم من جزيرة العرب وانتهت النبوة الى

عمر رضى الله تعالى عنه اخرجهم الى تيماء واربعا بالشام **ص ٢ باب** * ما كان من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يواسى بعضهم بعضا في الزراعة والثروة **ش ٢٢٢** اى هذا باب في بيان ما كان اى وجد ووقع من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله يواسى من المساواة وهى المشاركة فى شئ بلا مقابلة مال وهى جلة وقعت حالا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص ٢٢٣** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا الاوزاعى عن ابي النجاشى مولى رافع بن خديج سمعت رافع بن خديج ابن رافع عن عمه ظهير بن رافع قال ظهير لقد نهانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن امر كان بنا رافقا قلت ما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو حق قال دعانى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما تصنعون بمحافلكم قلت تؤاخذهم على الربيع وعلى الاوسق من التمر والشعير قال لا تفعلوا ازرعوها او ازرعوها او امسكوها قال رافع قلت سمعنا وطاعة **ش ٢٢٣** مطابقته للترجمة فى قوله ازرعوها يعنى اعطوها الغيركم بزرعها بغير اجرة وهذه هى المواساة **ب ٢٢٤** ذكر رجاله **وهم ستة** الاول محمد بن مقاتل وقد تكرر ذكره * الثانى عبد الله بن المبارك * الثالث عبد الرحمن بن عمرو **والاوزاعى** الرابع ابو النجاشى بفتح النون وتخفيف الجيم وكسر الشين المعجمة وتشديد الباء وتخفيفها واسمه عطاء بن صهيب مولى رافع بن خديج * الخامس هو رافع بن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره جيم ابن رافع الانصارى * السادس ظهير بضم الظاء المعجمة وفتح الهاء مصغر ظهير ابن رافع الانصارى عم رافع بن خديج * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضع وبصيغة الاخبار كذلك فى موضعين وفيه العنة فى موضع وفيه السماع وفيه القول فى موضع وفيه ان شيخه وشيخه مروزيان **والاوزاعى** شامى والبقية مديون وفيه **الاوزاعى** عن ابي النجاشى عطاء وروى **الاوزاعى** ايضا كما فى ثانى احاديث الباب معنى الحديث عن عطاء عن جابر وهو عطاء ابن ابي رباح فكان الحديث عنه عن كل منهما بسنده ووقع فى رواية ابن ماجه من وجه آخر الى **الاوزاعى** حدثني ابو النجاشى وفيه سمعت رافع بن خديج واخرجه البيهقي من وجه آخر عن **الاوزاعى** حدثني ابو النجاشى قال صحبت رافع بن خديج ست سنين * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه مسلم فى البيوع عن اسحق بن منصور عن ابي مسهر واخرجه النسائى فى المزارعة عن هشام بن عمار عن يحيى بن حزة به واخرجه ابن ماجه فى الاحكام عن دحيم عن الوليد بن مسلم عن **الاوزاعى** به * ذكر معناه * قوله لقد نهانا بينه فى آخر الحديث بقوله لا تفعلوا فانه نهى صريحا قوله رافقا اى ذارفا واتصابه على انه خبر كان واسمه الضمير الذى فى كان الذى يرجع الى قوله امر ويحوز ان يكون اسناد الرافق الى الامر بطريق المجاز قوله بمحافلكم اى بمزارعكم جمع محفل من الحقل وهو ازرع قوله على الربيع بضم الراء وسكون الباء وهى رواية الكشميهنى وفى رواية الاكثرين على الربيع بفتح الراء وكسر الباء وهو النهر الصغير اى على الزرع الذى هو عليه وفى رواية المستمل على الربيع بالتصغير قوله وعلى الاوسق جمع وسق وكلمة الواو بمعنى واى او الربيع وكذا الاوسق ويحتمل ان يكون عن مؤاجرة الارض بالثلث والربيع مع اشتراط صاحب الارض او سقامن الشعير ونحوه قوله ازرعوها بكسر الهمزة امر من زرع بزرع يعنى ازرعوها بانفسكم قوله او ازرعوها بفتح الهمزة من الارزاع يعنى ازرعوها غيركم يعنى اعطوها لغيركم بزرعونها بلا اجرة وكلمة او التحخير لالشك وقيل كلمة او بمعنى الواو قلت بل هو تحخير من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الامور الثلاثة ان يزرعوها بانفسهم او يجعلوها مزرعة لغير مجانا او يمسكوها معطلة قوله سمعا وطاعة بالنصب والرفع قاله الكرماتى ولم يبين وجهه قلت اما النصب فعلى

انه مصدر لفعل محذوف تقديره اسمع كلامك سمعا واطيعك طاعة واما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف
اي كلامك او امرك سمع اي مستمع وفيه مبالغة وكذلك التقدير في طاعة اي امرك طاعة يعني مطاع
او انت مطاع فيما تأمره واحتج بالحديث المذكور قوم وكرهوا اجارة الارض بجزء مما يخرج عنها
وقدم الكلام فيه مستوفى في باب ذكر مجردا عقيب باب قطع الشجر النخيل ص حدثنا
عبدالله بن موسى اخبرنا الازاعي عن عطاء عن جابر رضى الله تعالى عنه قال كانوا يزرعونها
بالثلث والرابع والنصف فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من كانت له ارض فليزرعها او ليمنحها فان
لم يفعل فليسك ارضه ش مطابقة للترجمة في قوله او ليمنحها فان المنحة هي المواساة وعبدالله
ابن موسى ابو محمد العباسي الكوفي والازاعي عبد الرحمن وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث اخرجه
البخاري ايضا في الهبة عن محمد بن يوسف واخرجه مسلم في البيوع عن الحكم بن موسى واخرجه
النسائي في المزارعة عن هشام بن عمار عن يحيى بن حزة واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن دحيم
قوله كانوا اي الصحابة في عصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بالثلث والرابع والنصف
اي اوالربع او النصف وكلمة الواو في الموضعين بمعنى او قوله او ليمنحها من منح يمنح من باب
فتح يفتح اذا اعطى ومنح يمنح من باب ضرب بضرب والاسم المنحة بالكسر وهي العطية والمنحة
منحة الابن كالناقة او الشاة تعطيها غيرك تحتلها ثم يرد لها عليك واستمنحها طلب منحة وروى مسلم من حديث
مطر الوراق عن جابر بلفظ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كانت له ارض فليزرعها فان
عجز عنها فليمنحها اخاه المسلم ولا يؤجرها وبه احتج ايضا من كره اجارة الارض بالثلث او الرابع
ونحوها ص وقال الرابع بن نافع ابوتوبة حدثنا معاوية عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كانت له ارض فليزرعها او ليمنحها اخاه
فان ابي فليسك ارضه ش مطابقة للترجمة مثل الذي ذكرناه في الحديث السابق والرابع
خلاف الخريف ابن نافع ضد الضار وابوتوبة كنيته بفتح التاء المشاة من فوق وسكون الواو وفتح
الباء الموحدة الحلبي الحافظ الثقة كان يعد من الابدال مات سنة احدى واربعين ومائتين وكان
سكن طرسوس وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الطلاق ومعاوية هو ابن سلام
بتشديد اللام مرفى الكسوف ويحيى هو ابن ابي كثير والحديث اخرجه مسلم في البيوع عن حسن
الخلواني واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابراهيم بن سعيد الجوهري كلاهما عن ابي توبة به
ص حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عمرو قال ذكرته لطاوس فقال يزرع قال ابن عباس
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينه عنه ولكن قال ان يمنح احدكم اخاه خيره من ان يأخذ
شيئا معلوما ش قبيصة هو بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة الكوفي وسفيان
هو الثوري وعمرو هو ابن دينار قوله ذكرته اي قال عمرو ذكرت حديث رافع بن خديج المذكور
اننا لطاوس وهو الحديث الذي فيه النهي عن كراء الارض قوله فقال يزرع اي فقال طاوس
يزرع بضم الباء من الارزاع يعني يزرع غيره قوله قال ابن عباس الى آخره في معرض التعليل
من جهة طاوس يعني لان ابن عباس قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينه عنه اي لم ينه
عن الزرع يعني لم يحرمه وصرح بذلك الترمذي فقال حدثنا محمود بن غيلان حدثنا الفضل بن موسى
الشيباني حدثنا شريك عن شعبة عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم يحرم المزارعة ولكن امران يرفق بعضهم ببعض ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح
وقال حديث رافع حديث فيداض طراب يروي هذا الحديث عن رافع بن خديج عن عومته وروى عنه عن
ظهير بن رافع وهو واحد عومته وروى عنه هذا الحديث على روايات مختلفة وقال الخطابي وقد عقل ابن
عباس المعنى من الخبر وان ليس المراد به تحريم المزارعة بشرط ما يخرج من الارض فانما اراد بذلك ان يتأخروا
اراضيهم وان يرفق بعضهم بعضا وقد ذكر رافع في رواية اخرى عنه في هذا الباب النوع الذي حرم منها
والعلة من اجلها نهى عنها وذلك قوله كان الناس يؤاجرون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
الما ذينات واقبال الجداول واسباع من الزرع فاعلمك في هذا الحديث ان المنهى عنه هو الجهول
منه دون المعلوم وانه كان من عادتهم ان يشترطوا فيها شروطا فاسدة وان يستنوا من الزرع ما على
السواني والجد اول ويكون خاصارا الارض والمزارعة وحصة الشريك لا يجوز ان تكون
مجهولة وقد سلم ما على السواني والجد اول وبذلك سائر الزرع فيبقى المزارع لاشي له وهذا خطر
قوله ولكن قال اي ابن عباس قوله ان يمنع احدهم قد ذكرنا وجه هذا في لفظ باب الذي ذكر
مجردا عقيب باب اذا لم يشترط السنين في المزارعة لانه روى عن ابن عباس هناك مثل هذا وقدمنا
الكلام فيه ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر كان يكرى
مزارعه على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان وصدر من اماره معاوية ثم حدث
عن رافع بن خديج ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن كراء المزارع فذهب ابن عمر الى رافع
فذهبت معه فسأله فقال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن كراء المزارع فقال ابن عمر قد علمت انا
كنا نكرى مزارعنا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما على الاربعاء وبشيء من الثبن ش
مطابقته للترجمة تؤخذ من حيث ان رافع بن خديج لما روى النهى عن كراء المزارع يلزم منه مادة ان
اصحاب الارض اما يزرعون بأنفسهم او يمنحون بها لمن يزرع من غير بدل فتحصل فيه المواساة
وحاد هو ابن زيد وفي بعض النسخ هو مذكور باسمه وايوب هو السخيتاني قوله كان يكرى بضم الياء
من الاكراء قوله وابي بكر وعمر وعثمان اي وفي عهد ابى بكر وعمر وعهد عثمان والمراد ايام خلافتهم
فان قلت لم يذكروا علي بن ابي طالب قلت لعلة لم يزرع في ايامه وهذا احسن من قول بعضهم انما
لم يذكروا ابن عمر عليا لانه لم يبايعه لوقوع الاختلاف عليه وفي القلب من هذا حازاة قوله وصدرنا
قوله من اماره معاوية بكسر الهمزة قال بعضهم اي خلافته قلت هذا التفسير ليس
بشيء وانما قال في امارته لانه كان لا يبايع لمن لم يجتمع عليه الناس ومعاوية لم يجتمع عليه الناس ولهذا لم يبايع
ابن الزبير ولا عبد الملك في حال اختلافهما قوله ثم حدث على صيغة المجهول اي ثم حدث ابن عمر اي اخبر
عن رافع وهكذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني وحدث بفتح الحاء على صيغة المعلوم وفي رواية
ابن ماجه عن نافع عن ابن عمر انه كان يكرى ارضه فأتاه انسان فاخبره عن رافع الحديث قوله فذهبت معه
القائل بهذا نافع اي ذهبت مع ابن عمر قوله قد علمت بفتح التاء خطاب لرافع على الاربعاء جمع ربيع وهو
النهر الصغير وروى الطحاوي مثله في معناه فقال حدثنا ربيع الجيزي قال حدثنا حسان بن غالب قال حدثنا
يعقوب بن عبد الرحمن عن موسى بن عقبة عن نافع ان رافع بن خديج اخبر عبد الله بن عمر وهو
متسكى على يدي ان عومته جاؤا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجعوا فقالوا ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن كراء المزارع فقال ابن عمر قد علمنا انه كان صاحب مزارعة

يكرهها على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان له ما في ربيع السواقي الذي تفجر منه الماء وطائفة من الزبن ولا ادري ما هو انتهى حاصل حديث ابن عمر هذا انه ينكر على رافع اطلاقه في النهي عن كراء الاراضي ويقول الذي نراه عند صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي كانوا يدخلون فيه الشرط الفاسد وهو انهم يشترطون ما على الاربعاء وطائفة من الزبن وهو مجهول وقد يسلم هذا ويصيب غيره آفة او بالعكس فتقع المنازعة فيبقى المزارع اورب الارض بلاشي واما النهي عن كراء الارض ببعض ما يخرج منها اذا كان ثلثا او ربعا او ما شبه ذلك فلم يثبت **ص** حديثا يحيى ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني سالم ان عبد الله بن عمر قال كنت اعلم في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الارض تكرى ثم خشي عبدالله ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد احدث في ذلك شيئا لم يكن يعلمه فتروا كراء الارض **ش** **ص** ذكر البخاري هذا الحديث استظهارا للحديث رافع مع علمه بان الارض كانت تكرى على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه خشي ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد احدث في ذلك اي احكم بما هو ناسخ لما كان يعلمه من جواز ذلك فتروا كراء الارض وهذا الحديث اخرجه مسلم وابوداود والنسائي من طريق شعيب بن الليث عن ابيه موصولا واوله ان عبدالله كان يكرى ارضه حتى بلغه ان رافع بن خديج ينهى عن كراء الارض فلقبه فقال يا ابن خديج ما هذا قال سمعت عمي وكانا قد شهد ابدا بحدثان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن كراء الارض فقال عبدالله قد كنت اعلم في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الارض تكرى ثم خشي عبدالله ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدث في ذلك شيئا لم يكن علمه فتروا كراء الارض **ص** وقد احتج بهذا من كره اجارة الارض بجزء مما يخرج منها وقدموا الكلام فيه مستوفي **ص** **باب** كراء الارض بالذهب والفضة **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم كراء الارض بالذهب والفضة واثار بهذه الترجمة الى ان كراء الارض بالذهب والفضة غير منهي عنه وانما النهي الذي ورد عن كراء الارض فيما اذا كريت بشي مجهول وهذا هو الذي ذهب اليه الجمهور ودل عليه ايضا حديث الباب وقدموا ان طائفة قليلة لم يجوزوا كراء الارض مطلقا **ص** وقال ابن عباس ان امث ما انتم صانعون ان تستأجروا الارض البيضاء من السنة الى السنة **ش** هذا التعليق وصله وكيع في مصنفه عن سفيان عن عبد الكريم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان امث ما انتم صانعون ان تستأجروا الارض البيضاء بالذهب والفضة قوله ان امث اي افضل وفي مصنف ابن ابي شيبة حكى جواز ذلك عن سعد بن ابي وقاص وسعيد بن المسيب وابن جبير وسالم وعروة ومحمد بن مسلم وابراهيم وابي جعفر محمد بن علي بن الحسين وحكى جواز ذلك عن رافع مرفوعا وفي حديث سعيد بن زيد وامرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نكرها بالذهب والورق وقال ابن المنذر راجع الصحابة على جوازه وقال ابن بطال قد ثبت عن رافع مرفوعا ان كراء الارض بالنقدين جائز وهو خاص يقضى على العام الذي فيه النهي عن كراء الارض بغير استثناء ذهب ولافضة والزائد من الاخبار اولى ان يؤخذ به لئلا تعارض الاخبار فيسقط شي منها **ص** فان قلت روى الترمذي حدثنا هناد حدثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن مجاهد عن رافع بن خديج قال نهانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن امر كان لنا نافعا اذا كانت لا حذنا ارض ان نعطيها بعض خراجها او بدراهم وقال اذا كانت لا حذكم ارض فليمنحها اخاه

اولي زرعها قلت ابوبكر بن عياش فيه مقال وقال النسائي هو مرسل وهو كما قال فان مجاهد لم يسمعه من رافع سقط بينهما ابن رافع بن خديج كما رواه مسلم في صحيحه من رواية عمرو بن دينار ان مجاهدا قال لطاوس انطلق بنا الى ابن رافع بن خديج فاسمع منه الحديث عن ابيه ورواه النسائي ايضا من رواية عبد الكريم الجزري عن مجاهد قال اخذت بيد طاوس حتى ادخلته على ابن رافع ابن خديج فحدثه عن ابيه قال شيخنا ويحتمل ان الذي سقط بينهما اسيد بن ظهير بن اخي رافع فقد رواه كذلك ابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية منصور عن مجاهد عن اسيد بن ظهير عنه ورواه النسائي ايضا من رواية سعيد بن عبد الرحمن عن مجاهد عن اسيد بن ابي رافع ص حدثنا عمرو بن خالد حدثنا الليث عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن حنظلة بن قيس عن رافع بن خديج قال حدثني عمي انهم كانوا يكرون الارض على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما يثبت على الاربعاء او شيء يستثنيه صاحب الارض فنهي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك فقلت لرافع كيف هي بالدينار والدرهم فقال رافع ليس بها بأس بالدينار والدرهم ش مطابقتها للترجمة في قوله فقال رافع ليس بها الى آخره ذكر رجاله وهم سبعة الاول عمرو بن بفتح العين ابن خالد بن فروخ الثاني الليث بن سعد الثالث ربيعة بن قحط الراء ابن ابي عبد الرحمن واسمه فروخ مولى المنكر بن عبد الله ويكنى ابا عثمان وهو الذي يسمى ربيعة الراي الرابع حنظلة بن قيس الزرقى الانصاري الخامس رافع ابن خديج السادس والسابع عماء فاحدهما ظهير والآخر قال الكلابةذي لم اقف على اسمه وقيل اسمه مظهر بضم الميم وفتح الظاء وتشديد الهاء المكسورة كذا ضبطه عبد الغني وابن ماكولا وقيل اسمه مهير كذا ذكره في معجم الصحابة للبغوي ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه حراني جزري سكن مصر ومات بها سنة تسع وعشرين ومائتين وهو من افراده وان الليث مصري والبقية مديون وفيه رواية تابعي عن تابعي وهم ربيعة وحنظلة وفيه رواية صحابي عن صحابين ذكر معناه قوله على الاربعاء قدم عن قريب انه جمع الربيع وهو النهر الصغير قوله يستثنيه صاحب الارض كاستثناء الثلث او الربع من المزروع لصاحب الارض قوله فقلت لرافع القائل هو حنظلة بن قيس قوله كيف هي ويريى فكيف هي بالقاء اي كيف المزارعة يعنى كيف حكمها بالدينار والدرهم قوله فقال رافع الى آخره فقول رافع يحتمل ان يكون باجتهاد منه ويحتمل ان يكون علم ذلك بطريق النصيب على جوازه او علم ان جواز البكراء بالدينار والدرهم غير داخل في النهي عن كراء الارض بجزء مما يخرج منها وما يدل على كون ما قاله مرفوعا ما رواه ابوداود والنسائي باسناد صحيح من طريق سعيد بن المسيب عن رافع بن خديج قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن المحاقلة والمزابنة وقال انما يزرع ثلاثة رجل له ارض ورجل منح ارضا ورجل اكرى ارضا بذهب او فضة وفيه نظر لان النسائي قال بعد ان رواه ان المرفوع منه النهي عن المحاقلة والمزابنة وان بقيته مدرجة من كلام سعيد بن المسيب ص قال الليث اراه وكان الذي نهى عن ذلك مالو نظر فيه ذوو الفهم بالحلل والحرام لم يجيزوه لما فيه من المخاطرة ش وهو موصول بالاسناد الاول الى الليث رحمه الله اي قال الليث بن سعد اراه اي اظنه والضمير المنسوب يرجع الى شيخه ربيعة المذكور في اسناد الحديث ومعنى اظنه انه لم يجزم برواية شيخه له ووقع في رواية ابي ذر هنا قال ابو عبد الله من ههنا قال ابو الليث اراه ابو عبد الله هو البخاري

نفسه قوله ذو والفهم بالحلال والحرام لم يحيزوه ووقع في رواية النسفي وابن شويه ذوالفهم
بالافراد وكذا وقع لم يحيزه بالافراد قوله لم يافيه بن المخاطرة وهى الاشراف على الهلاك
ثم اختلفوا في هذا النقل عن الليث هل هو في نفس الحديث ام مدرج فعند النسفي وابن شويه
مدرج ولهذا سقط هذا عندهما وقال البيضاوى الظاهر من السياق انه من كلام رافع وقال
الثوريشى شارح المصابيح لم يتبين لى ان هذه الزيادة من قول بعض الرواة او من قول البخارى
وقيل اكثر الطرق في البخارى تبين انها من كلام الليث والله اعلم بالصواب **ص** **باب** **ش** **كذا**
وقع لفظ باب مجردا عن الترجمة عند جميع الرواة وهو كالفصل من الباب الذى قبله وهو غير ممنون لان
التنوين علامة الاعراب والاعراب لا يكون الا بعد العقد والتركيب اللهم الا اذا قلنا تقديره هذا باب
فيكون حينئذ معربا على انه خبر مبتدأ محذوف **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا هلال وحديثنا عبد
الله بن محمد حدثنا ابو عامر حدثنا فليح عن هلال بن على عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحدث وعنده رجل من اهل البادية ان رجلا من اهل الجنة استأذن ربه
في الزرع فقال له الست فيما شئت قال بلى ولكنى احب ان ازرع قال فذر فبادر الطرف نباته واستواؤ
واستحصاده فكان امثال الجبال فيقول الله دونك يا ابن آدم فانه لا يشبعك شئ فقال الاعرابى والله
لا تجده الا قرشيا او انصاريا فانهم اصحاب زرع واما نحن فلسنا باصحاب زرع فضحك النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** **وجه** ادخال هذا الحديث في هذا الباب يمكن ان يكون في قوله فانهم
اصحاب زرع مع التنبيه على ان احاديث النهى عن كراء الارض اتما هو نهى تنزيه لانهى تحريم لان
الزرع لو لم يكن من الامور التى يحصر فيها بالاستمرار عليه لما تمنى الرجل المذكور فيه الزرع في الجنة
مع عدم الاحتياج اليه فيها **ذكر** رجاله **وهم** سبعة **الاول** محمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف
النون وفي آخره نون ابضا وقد تقدم في اول العلم **الثاني** فليح بضم الفاء وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف
وفي آخره حاء مهملة ابن سليمان وتقدم في اول العلم **الثالث** هلال بن على وهو هلال بن ابي ميمونة ويقال
هلال بن ابي ويقال هلال بن اسامة **الرابع** عبد الله بن محمد بن عبد الله المعروف بالمسندى **الخامس**
ابو عامر عبد الملك بن عمرو بن قيس العقدي **السادس** عطاء بن يسار ضد البين تقدم في الايمان
السابع ابو هريرة **ذكر** لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في سنة مواضع وفيه
العنة في ثلاثة مواضع وفيه ان فليحا وهلالا وعطاء مديون وان عبد الملك بصرى وان شجدة
عبد الله بن محمد بخارى وانه من افراده وكذلك محمد بن سنان من افراده وفيه انه ساق الحديث
على لفظ الاسناد الثاني وفي كتاب التوحيد على لفظ محمد بن سنان والحديث اخرجه البخارى
ايضا في التوحيد عن محمد بن سنان وهو من افراده **ذكر** معناه **قوله** وعنده رجل جلة
حالية قوله من اهل البادية وفي رواية من اهل البدو وهما من غير همل لانه من بدو الرجل بدو اذا خرج
الى البادية والاسم البدوة بفتح الباء وكسرها هذا هو المشهور وحكى بدو بالهمز بدو وهو
قليل قوله ان رجلا بفتح همزة ان لانه في محل المفعولية قوله استأذن ربه في الزرع اى في مباشرة
الزرع يعنى سأل الله تعالى ان يزرع قوله الست فيما شئت وفي رواية محمد بن سنان اولست
فيما شئت بزيادة الواو ومعنى هذا استفهام على سبيل التقرير يعنى اولست كائنا فيما شئت
من التشبهات قال بلى الامر كذلك ولكن احب الزرع قوله فبذر يعنى الى البذر وفيه حذف

تقديره فأذن له بالزرع فعند ذلك قام ورعى البذر على ارض الجنة فثبت في الحال واستوى
وادرك حصاده فكأن كل حبة مثل الجبل قوله فبادر وفي رواية محمد بن سنان فاسرع
فبادر قوله الطرف منصوب بقوله فبادر ونباته بالرفع فاعله قال ابن قرقول الطرف بفتح
الطاء وسكون الراء هو امتداد لحظ الانسان حيث ادرك وقيل طرف العين اي حركتها اي تحرك
اجفانها قوله واستحصاده من الحصد وهو قلع الزرع والمعنى انه لما بذر لم يكن بين ذلك وبين
استواء الزرع ونجازه امره كله من القلع والحصد والتذرية والجمع الا قدر لحمة البصر قوله دونك
بالنصب على الاغراء اي اخذه قوله فانه اي فان الشأن لا يشبعك شيء من الاشباع وفي رواية محمد بن
سنان لا يسعك بفتح الباء والسين المهملة وضم العين وله معنى صحيح قوله فقال الاعرابي هو ذلك
الرجل الذي كان عنده من اهل البادية ذكر ما يستفاد منه في ان في الجنة يوجد كل ما تشتهي
الانفس من اعمال الدنيا ولذاتها قال الله تعالى (وفيها ما تشتهيه الانفس وتلذذا لعين) وفيه ان من لم
طريقة او حالة من الخير او الشر انه يجوز وصفه بها ولا حرج على واصفه وفيه ما جبل الله نفوس
بني آدم عليه من الاستكثار والرغبة في متاع الدنيا الا ان الله تعالى اغنى اهل الجنة عن نصب الدنيا
وتعبيها وفيه اشارة الى فضل القناعة وذم الثروة وفيه الاخبار عن الامر المحقق الا في بلفظ الماضي
فافهم **ص** **باب** ما جاء في الغرس **ش** اي هذا باب يذكر فيه ما جاء في غرس ما يغرس
من اصول النباتات **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب عن ابي حازم عن سهل بن سعد رضي الله
عنه انه قال انا كنا نفرح يوم الجمعة كانت لنا عجوز تأخذ من اصول سلق لنا كنا نغرسه في اربعا ثم نجعلها
في قدر لها فنجعل فيه حبات من شعير لا اعلم الا انه قال ليس فيه شعير ولا ذلك فاذا صلينا الجمعة زرناها
فقربت اليها فكنا نفرح يوم الجمعة من اجل ذلك وما كنا نتغدى وما نقبل الا بعد الجمعة **ش** مطابقة
لترجمة في قوله كنا نغرسه في اربعا ثم نجعلها في قدر لها هذا الحديث في كتاب المزارعة من حيث ان الغرس
والزرع من باب واحد وقدم في الحديث في آخر الجمعة في باب قول الله عز وجل (فاذا قضيت الصلاة
فانشروا في الارض وابتغوا من فضل الله) فانه اخرجه هناك مقطعا بطريقتين وفيهما اختلاف ببعض
زيادة ونقصان **ط** الطريق الاول عن سعيد بن ابي مريم عن ابي غسان عن ابي حازم عن سهل بن سعد عن الثاني
عن عبد الله بن مسلمة عن ابن ابي حازم عن سهل وهما اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن
ابن محمد القاري من قارة حي من العرب اصله مدني سكن الاسكندرية عن ابي حازم بالخاء المعجمة والزاي سلمة
ابن دينار الاعرج المدني وقدم في الكلام فيه هناك قوله في اربعا ثم نجعلها في قدر لها من قريب ان الاربعاء جمع
ربيع وهو النهر الصغير ومعناه كنا نغرسه على الانهار والصلق بكسر السين المهملة والوذك بفتح
دسم اللحم قوله لا اعلم الا انه قال ليس فيه شعير ولا ذلك من قول يعقوب الراوي **ص** حدثنا
موسى بن اسماعيل حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى
عنه قال يقولون ان اباهريرة بكثرا الحديث والله الموعود ويقولون ما للمهاجرين والانصار لا يجحدون
مثل احاديثه وان اخواني من المهاجرين كان يشغلهم الصفاق بالاسواق وان اخواني من الانصار
كان يشغلهم عمل اموالهم وكنت امرأ مسكينا الزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ملء بطني
فاحضر حين يغيبون واعى حين ينسون وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يومالن بيسط احد منكم
ثوبه حتى اقضى مقالتي هذه ثم يجمعه الى صدره فينسى من مقالتي شيئا ابدا فبسطت غمرة ليس على ثوب

غيرها حتى قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقالته ثم جمعها الى صدرى فوالذى بعثه بالحق
مانسيت من مقالته تلك الى يومى هذا قال لولا آيتان فى كتاب الله تعالى ما حدثكم شيئا ابدان الذين
يكتمون ما ازلنا من البينات الى قوله الرحيم ش **ش** مطابقة لترجمة فى قوله وان اخوانى من
الانصار كان بشعلهم عمل اموالهم فان المراد من ذلك علمهم فى الاراضى بالزراعة والغرس وقدمضى
هذا الحديث فى كتاب العلم فى باب حفظ العلم اخصر من ذلك فيه تقديم وتأخير فانه اخرجهم هناك عن
عبد العزيز بن عبد الله عن مالك عن ابن شهاب عن الاعرج عن ابى هريرة وهنا اخرجهم عن موسى بن اسماعيل
ابن ابى سلمة المقرئ البصرى المدينى يقال له التبوذكى وقد تكرر ذكره عن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن
عبد الرحمن بن عوف ابى اسحق الزهرى القرشى المدينى كان على قضاء بغداد عن محمد بن مسلم بن شهاب
الزهرى عن عبد الرحمن بن هر من الاعرج عن ابى هريرة وقدمضى الكلام فيه هناك قوله والله الموعود
الموعود اما مصدر ميمى واما اسم زمان او اسم مكان وعلى كل تقدير لا يصح ان يخبر به عن الله تعالى ولكن
لا بد من اضممار تقديره فى كونه مصدرا والله هو الواعد واطلاق المصدر على الفاعل للمبالغة يعنى الواعد
فى فعله بالخير والشر والوعد يستعمل فى الخير والشر يقال وعدته خيرا ووعدته شرا
فاذا سقط الخير والشر يقال فى الخير الوعد والعدة وفى الشر الاعداد والوعيد وتقديره فى كونه اسم زمان
وعند الله الموعود يوم القيامة وتقديره فى كونه اسم مكان وعند الله الموعود فى الحشر وحاصل المعنى
على كل تقدير قاله تعالى يحاسبنى ان تعمدت كذبا ويحاسب من ظن بى ظن السوء قوله عمل
اموالهم اى الزرع والغرس قوله على ملء بطنى بكسر الميم قوله واعى اى احفظ من وعى
لحمى وعيا اذا حفظ وفهم وانا واع والامر منه ع اى احفظ قوله ثم يجمعه بالصب عطفًا على
قوله ان يبسط وكذا قوله فينبى والمعنى ان البسط المذكور والنسيان لا يجتمعان لان البسط الذى
بعدمه الجمع المتعقب للنسيان مبنى فعدم وجود البسط ينعدم النسيان وبالعكس فانهم قوله ثمرة
بفتح النون وكسر الميم وهى بردة من صوف يلبسها الاعراب والمراد بسط بعضها لئلا ينزيم كشف
العورة قوله فوالذى بعثه بالحق اى فحق الله الذى بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
(ان الذين يكتمون ما ازلنا من البينات) هذه آيتان فى سورة البقرة (ان الذين يكتمون ما ازلنا من البينات
والهدى من بعدما بيناه لا اس فى الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون الا الذين تابوا واصلحوا
وبنو افاؤلك اتوب عليهم وانا للتواب الرحيم) هذا وعيد شديد لمن كتم ما جاءت به الرسل من الدلالات البينة
الصحيحة والهدى النافع للقلوب من بعدما بينه الله لعباده فى كتبه التى ازلها على رسله قال ابن عباس نزلت
فى رؤساء اليهود كعب بن الاشرف وكعب بن اسيد ومالك بن الضيف وغيرهم كانوا يتبنون ان يكون النبي
منهم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم خافوا ان تذهب ما كتمهم من السفلة فعمدوا الى صفة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فغيروها ثم كتبها ثم اخرجوها اليهم فقالوا هذا نعت النبي الذى يبعث فى آخر
الزمان وهو لا يشبه نعت النبي الذى بمكة فلما طرق السفلة الى صفة النبي من التى غيروها جحدوه
لانهم وجدوه مخالفا فقال الله تعالى (ان الذين يكتمون) وقال ابو العالية نزلت فى اهل الكتاب كتموا
صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اخبرناهم يلعنهم كل شئ على صنيعهم ذلك ولعن الله على
عباده عبارة عن طرده اياهم وابعاده ولعنة اللاعنين عبارة عن دعائهم باللعن قوله اللاعنون
جمع لاعن يعنى دواب الارض هكذا قال البراء بن عازب وقال عطاء بن ابى رباح اللاعنون كل

دابة والجن والانس وقال مجاهد اذا اجذبت الارض قالت اليهاثم هذا من اجل عصاة بنى
 آدم لعن الله عصاة بنى آدم وقال قتادة وابوالعالية والربع بن انس يلعنهم اللاعنون يعنى يلعنهم
 ملائكة الله والمؤمنون ثم استثنى الله تعالى من هؤلاء من تاب اليه بقوله (الا الذين
 تابوا الاية وفيه دلالة على ان الداعية الى كفرها وبدعة اذا تاب تاب الله عليه قوله
 وبينوا اى رجعوا عما كانوا فيه واصلحوا احوالهم واعمالهم وبينوا
 للناس ما كانوا كتموه وقد ورد ان الامم السالفة لم
 يكن تقبل التوبة من مثل هؤلاء ولكن
 هذا من شريعة نبي التوبة ونبي
 الرحمة صلى الله تعالى
 عليه وسلم

تم الجزء الخامس من شرح صحيح البخارى المسمى بعمدة القارى للعلامة
 بدر الدين محمود بن احمد العيني ويليه الجزء السادس اوله كتاب المساقاة